

الجزء الثاني

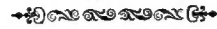
حاشية على الجلالين

﴿ المسماة بالفتوحات الالهية بتوضيح تفسير
الجلالين للدقائق الخفية تأليف العلامة الشيخ ﴾
﴿ سليمان الجمل نفعنا الله تعالى به آمين ﴾

وبالهامش تفسير الجلالين المذكور



﴿ وبهاشه أيضا املاء ما من به الرحمن من وجوه ﴾
﴿ الاعراب والقراءات في جميع القرآن تأليف العلامة ﴾
﴿ محب الدين أبي البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله ﴾
﴿ العكبري رحمه الله ﴾



(تنبيه ليعلم القارئ أن تفسير الجلالين يكون دائما)
(برأس الصحيفة مفصولا بينه وبين الاملاء مجدول)

على نفقة

(الشيخ محمد سعيدو عبد الرسول فداو شركام بمكة المكرمة)

طبع بمطبعة التقدم العلمية بمصر

لاصحابها

ورقة المرحوم السيد محمد عبد الواحد بك الطوبى

(الكائن مركزها بجوار القطب الدردير بمصر الحميه)

BP
130.4
1599
734

١٠٢

١٠٢

بسم الله الرحمن الرحيم
(سورة الانعام مكية)
قدروا الله الآيات الثلاث
والاقل تعالوا

انه جمع مكرومة ومعونة
وتحمل القراءة بعد ذلك
أمرين أحدهما أن يكون
جمع ميسرة كما قالوا في البناءين
والثاني أن يكون أراد ميسورا
فحذف الواو اكتفاء بدلالة
الضمة عليها وارتفاع نظرة
على الابتداء والخبر محذوف
اي فعليكم نظرة الى يتعلق
بنظرة (وأن تصدقوا)
ويقرأ بالتشديد وأصله
تصدقوا فقلب التاء الثانية
صادوا دغما ويقرأ بالتخفيف
على أنه حذف التاء حذفاً *
قوله تعالى (ترجعون فيه)
الجملة صفة يوم ويقرأ بفتح
التاء على تسمية الفاعل
وبضمها على ترك التسمية
على أنه من رجعت أي رددته
وهو متعد على هذا الوجه
ولولا

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

﴿سورة الانعام مكية﴾

وفي الخبر أنها نزلت جملة واحدة غير الآيات الست المدينيات وهما سبعون ألف ملك ومع آية منها مخصوصها
اثنا عشر ألف ملك وهي وعنده مفاتيح الغيب الآية نزلوا بها ليلاولهم زجل بالتسبيح والتحميد
فدعا رسول الله ﷺ الكتاب فكتبوهما من ليلتهم وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ
نزلت سورة الانعام معها دوكب من الملائكة سدمايين الخافقين لهم زجل بالتسبيح والارض
ترج ورسول الله ﷺ يقول سبحان ربى العظيم ثلاث مرات ثم خر ساجدا وعن كعب
الاحبار قال فاتحة التوراة فاتحة الانعام وخاتمة خاتمة هود وذكرا غيره من المفسرين أن التوراة
افتحت بقوله تعالى الحمد لله الذى خلق السموات والارض الآية وختمت بقوله تعالى الحمد لله
الذى لم يتخذ ولدا الآية وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ ثلاث آيات من أول
سورة الانعام الى قوله ويعلم ما تكسبون وكل الله أربعين ألف ملك يكتبون له مثل عبادتهم
الى يوم القيامة وينزل ملك من السماء السابعة ومعه مرزبة من حديد فاذا أراد الشيطان أن
يوسوس له أو يوحى فى قلبه شيأ ضربه ضربة فيكون بينه وبينه سبعون حجبا فاذا كان يوم القيامة
قال الله تعالى امش فى ظلى يوم لا ظل الا ظلى وكل من ثمار جنتى واشرب من ماء الكوثر واغتسل
من ماء السلسبيل فأنت عبدى وأنا ربك اه قرطى وفى الخطيب تنبيه قال بعض العلماء
اختتمت هذه السورة بنوعين من الفضيلة أحدهما أنها نزلت دفعة واحدة والثاني أنه شيعها
سبعون ألفا من الملائكة والسبب فى ذلك أنها مشتملة على دلائل التوحيد والعدل والنبوة والمعاد

وابطال مذاهب المبطلين والملحدين اه (قوله الآيات الثلاث) وآخرها قوله وكنتم عن آياته تستكبرون وقوله الآيات الثلاث وآخرها قوله لعلكم تتقون اه (قوله وهو) أى الحمد للغوى الوصف بالجميل وهذا الحد ذكره الزمخشري في الفائق واشترط صاحب المطالع وغيره في ذلك كون الوصف بالجميل على جهة التعظيم والتسجيل أى ظاهراً وباطناً ليخرج نحو ذق انك أنت العزيز الكريم فانه على جهة التهكم لا على جهة التعظيم وأما الحمد الاصطلاحي فهو فعل يبنى عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعماً اه كرخى (قوله وهل المراد الاعلام بذلك) أى بثبوت الحمد لله وهذا الاحتمال هو المراد بقولهم الجملة خبرية لفظاً ومعنى وقوله أو النشاء هو المراد بقولهم الجملة انشائية وقوله أو هما هو المراد بقولهم انهما مستعملة في الخبر والانشاء على سبيل استعمال اللفظ في حقيقة ومجازه اه وقوله للايمان به أى بما ذكر من ثبوت الحمد لله أى أن الاعلام به فائدتان أن يؤمن الخلق به اه وقوله أفيدتها الثالث وتوجيه ذلك أن قائل الحمد لله لا يقصد به الاخبار عن حمد غيره ولا الاعلام به للذين هما فائدة الخبر أو لازم فائدته كاتقرر ذلك في فن المعاني وانما يقصد ايجاد وصفه وصدور الحمد منه له تعالى اذ الثواب انما هو على ذلك لا على مجرد الاخبار اه كرخى (قوله قاله الشيخ) أى قال ما ذكره وهو قوله وهو الوصف الجميل الى آخر العبارة اه (قوله الذى خلق السموات والارض) قدم السموات لشرعها لانها متعبد الملائكة ولم يقع فيها معصية ولتقدم وجودها كإقاله القاضى ومزاده أن السموات على هذه الهيئة متقدمة على الارض السكائنة على هذه الهيئة الموجدة لانه تعالى قال في سورة النازعات أم السماء بناها رفع سمكها فسواها وأغطش ليلها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها فانه صريح في أن بسط الارض مؤخر عن تسوية السماء كإسأنى ايضاحه اه كرخى (قوله أى كل ظلمة ونور) فيدخل فيها مظلمة الجهل والكفر ونور العلم والايمان والليل والنهار والكسوف وغير ذلك اه كرخى (قوله لكثرة أسبابها) أى محلها فكل جرم كثيف له ظلمة أى ظل فظلمته وأما الاجرام النيرة فلا ظل لها فلا ظلمة لها وهى قليلة كالنار والكواكب اه شيخنا وفى البيضاوى وجمع الظلمات لكثرة أسبابها والاجرام الحاملة لها وفى شيخ الاسلام عليه قوله لكثرة أسبابها اذ ما من جرم الا وله ظل والظل هو الظلمة بخلاف النور فانه من جنس واحد وهو النار ولا ترد الاجرام النيرة كالنار كالكواكب لان مرجع كل نير الى النار على ما قيل ان الكواكب اجرام نورية نارية وان الشهب تنفصل من نار الكواكب فصيح أن النور من جنس النار اه (قوله ثم الذين كفروا) ثم هذه ليست للترتيب الزمانى وانما هى للتراخي بين الرتبين والمراد استبعاد أن يعدلوا به غيره مع ما أوضح من الدلالات وهذه عطف على قوله الحمد لله واماعلى قوله خلق السموات قال الزمخشري فان قلت فمأعنى ثم قلت استبعاد أن يعدلوا به مع وضوح آيات قدرته وكذلك ثم أنتم تمترون استبعاد أن يمتروا بعد ما ثبت أنه يحيمهم ويميتهم ويبعثهم اه سمين (قوله برهم) يجوز أن يتعلق بكفر أو فيكون يعدلون بمعنى يعملون عنه من العدول ولا مفعول له حينئذ ويجوز أن يتعلق بيعدلون وقدم الفاصلة وفي الباء حينئذ احتمالان أحدهما أن تكون بمعنى عن ويعدلون من العدول أيضاً أى يعدلون عن ربهم الى غيره والثانى أنها للتعددية ويعدلون من العدل وهو التسوية بين الشيعتين أى ثم الذين كفروا ويسوون برهم غيره من المخلوقين فيكون المفعول محذوفاً اه سمين (قوله هو الذى خلقكم من طين) أى من جميع أنواعه فلذلك اختلفت ألوان بنى آدم ومجنت طينتهم بالماء العذب والملح والمراد فلذلك اختلفت أخلاقهم اه خازن (قوله بنخلق أبيكم آدم منه) أشار الى قول الاكثر ان فى الكلام حذف مضاف وهو ما قدره ومن لا ابتداء الغاية لانه أخذ ترابه من وجه الارض أحمرها وأبيضها

الآيات الثلاث وهى مائة وخمس أو ست وستون آية (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد) وهو الوصف بالجميل ثابت (لله) وهل المراد الاعلام بذلك للايمان به أو النشاء به أو هما احتمالات أفيدتها الثالث قاله الشيخ فى سورة الكهف (الذى خلق السموات والارض) خصهما بالذكر لانهما أعظم المخلوقات للناظرين (وجعل) خلق (الظلمات والنور) أى كل ظلمة ونور وجمعها دونه لكثرة أسبابها وهذا من دلائل وحدانيته (ثم الذين كفروا) مع قيام هذا الدليل (برهم يعدلون) (يسوون غيره فى العبادة) (هو الذى خلقكم من طين) بنخلق أبيكم آدم منه

ذلك لما بنى لما لم يسم فاعله ويقرأ بالياء على الغيبة (وهم لا يظلمون) يجوز أن يكون حالاً من كل لانها فى معنى الجمع ويجوز أن يكون حالاً من الضمير فى

(ثم قضى أجلا) لكم تموتون عند انتهاءه (وأجل مسمى) مضروب (عنده) لبعثكم (ثم أنتم) أيها الكفار (تمتدون) تشكون في البعث بعد علمكم أنه ابتداء خلقكم ومن قدر على الابتداء فهو على الاعادة أقدر (وهو الله) مستحق للعبادة (في السموات وفي الارض يعلم سرهم

يرجعون على القراءة بالياء على أنه خرج من الخطاب الى الغيبة كقوله حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم* قوله تعالى (الى أجل) هو متعلق بتدانيتم ويجوز أن يكون صفة لدين أي مؤخر ومؤجل وألف (مسمى) منقلبة عن ياء وكذا كل ألف وقعت رابعة فصاعدا اذا كانت منقلبة فانها تكون منقلبة عن ياء ثم ينظر في أصل الياء (بالعدل) متعلق بقوله وليكتب أي ليكتب بالحق فيجوز أن يكون أي وليكتب عادلا ويجوز أن يكون مفعولا به أي بسبب العدل وقيل الباء زائدة والتقدير وليكتب العدل وقيل هو متعلق بكتاب أي كاتب موصوف بالعدل أو مختار (كما علمه الله) الكاف في موضع نصب صفة لمصدر محذوف وهو

وغيرهما فاختلفت أخلاقهم ثم صور منه آدم ثم نفخ فيه الروح وانما نسب هذا الخلق الى المخاطبين لالي آدم عليه السلام وهو المخلوق منه حقيقة لتوضيح منهاج القياس والمبالغة في اراحة الاشتباه والالتباس مع ما فيه من تحقيق الحق والتنبيه على حكمة خفية هي أن كل فرد من أفراد البشر له حظ من انشاءه عليه السلام منه حيث لم تكن فطرته البديعة مقصورة على نفسه بل كانت أنموذجا منطويا على فطرة سائر آحاد بشر الجنس انطواء اجماليا مستتبعا لجران آثارها على الكل فكان خلقه عليه السلام من الطين خلقا للكل أحدهم فروعه منه وذهب المهدي وغيره الى أنه لا حذف وأن الانسان مخلوق ابتداء من طين لخير ما من مولود يولد الا ويذر على النطفة من تراب حفرة أولان النطفة من الغذاء وهو من الطين وتخصيص خلقهم بالذكور من بين سائر دلائل صحة البعث مع أن ما ذكر من خلق السموات والارض من أوجها وأظهرها كما ورد في قوله تعالى أوليس الذي خلق السموات والارض الاية لما أن محل النزاع بعثهم فدلالة بدء خلقهم على ذلك أظهر وهم يشؤون أنفسهم أعرف وبالتعامي عن الحجة النيرة أقبح اه كرخي (قوله ثم قضى أجلا) أي كتبه وقدره والاجل الاول من وقت الولادة الى وقت الموت والاجل الثاني من وقت الموت الى البعث وهو مدة البرزخ فلكل أحد أجلا من أجل الى الموت وأجل من الموت الى البعث فان كان الانسان تقيا وصولا للرحم زيد له من أجل البعث في أجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من أجل العمر وزيد في أجل البعث وذلك قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب اه خازن وفي السمين وقضي ان كان بمعنى أظهر فثم للترتيب الزماني على أصلها لان ذلك متأخر عن الخلق وهي صفة فعل وان كان بمعنى كتب وقدر فهي للترتيب في الذكري لانها صفة ذات وذلك مقدم على خلقنا اه (قوله وأجل مسمى مضروب) أي مقدر عنده لاعلم لكم به بخلاف الاجل الاول فلكم به علم في الجملة فلذلك أضاف الثاني اليه دون الاول اه شيخنا (قوله تشكون في البعث) يشير به الى أن الآية الاولى دليل التوحيد والثانية دليل البعث ويؤخذ منه صحة الحشر والنشر اه كرخي (قوله وهو الله) مبتدأ وخبر وقوله في السموات متعلق بالخبر من حيث ملاحظة الوصف الذي تضمنه وهو كونه معبودا فالله فيه معنى العبادة وقد أشار الشارح الى هذا اه شيخنا وفي أبي السعود في السموات متعلق بالمعنى الوصفي الذي ينبي عنه الاسم الجليل اما باعتبار أصل اشتقاقه اما باعتبار انه اسم اشتهر فيما اشتهرت به الذات من صفات الكمال فلوحظ منها ما يقتضيه المقام من المالكية والعبادة وليس المراد بما ذكره من الاعتبارين أن الاسم الجليل يحمل على معناه اللغوي بل مجرد ملاحظة أحد المعاني المذكورة في ضمنه كالحفظ مع اسم الاسد في قوله أسد على الى آخره ما اشتهر به من وصف الجراءة اه وفي الكرخي في السموات وفي الارض متعلق بالمعنى الوصفي الذي يتضمنه لفظ الله من صفات الكمال كما تقول هو حاتم في طي على تضمين معنى الجود الذي اشتهر به كأنك قلت هو جواد في طي ولا يتعلق بلفظ الله لانه اسم لصفة أو معنى كونه تعالى فيهما انه عالم بما فيهما على التشبيه والتمثيل قال التفتازاني شبهت حاله علمه بهما بحالة كونه فيهما لان العالم اذا كان في مكان كان عالما به وبما فيه بحيث لا يخفى عليه شيء منه اه وفي السمين قوله وهو الله في السموات وفي الارض في هذه الآية أقوال كثيرة لخصت جميعها في اثني عشر وجها وذلك أن هو فيه قولان أحدهما هو ضمير اسم الله تعالى يعود على ما عادت عليه الضمائر قبله والثاني أنه ضمير القصة قاله أبو علي قال الشيخ وانما فر الى هذا لانه لو عاد على الله لصادر التقدير الله الله فيتركب الكلام من اسمين متحدين لفظا ومعنى ليس بينهما نسبة اسنادية قلت الضمير انما هو عائد على ما تقدم من الموصوف بتلك الصفات الجليلة وهي خلق السموات والارض

والارض وجعل الظلمات والنور وخلق الناس من طين الى آخرها فصارت في الاخبار بذلك فائدة من غير شك فعلي قول الجمهور يكون هو مبتدأ والله خبره وفي السموات متعلق بنفس الجلالة لما تضمنه من معنى العبادة كانه قيل وهو المعبود في السموات وهو قول الزجاج وابن عطية والزحشرى قال الزحشرى في السموات متعلق بمعنى اسم الله كانه قيل وهو المعبود فيها ومنه وهو الذى في السماء اله وقال الزجاج هو متعلق بما تضمنه اسم الله من المعاني كقولك أمير المؤمنين الخليفة في المشرق والمغرب قال ابن عطية هذا عندي أفضل الاقوال وأكثرها احراز الفصاحة اللفظ وجزالة المعنى وايضا حانه أراد أن يدل على خلقه وآيات قدرته واحاطته واستيلائه ونحو هذه الصفات فجمع هذه كلها في قوله وهو الله الذى له هذه كلها في السموات وفي الارض كانه قال وهو الخالق والرازق والحى والميت في السموات وفي الارض كما تقول زيد السلطان فى الشام والعراق فلو قصدت ذات زيد لكان محالا فاذا كان مقصد قولك الأمر الناهى الذى يولى ويعزل كان نطقا صحيحا فاقت السلطنة مقام هذه الصفات كذلك فى الآية الكريمة أقت الله مقام تلك الصفات قال الشيخ ما ذكره الزجاج وأوضحه ابن عطية صحيح من حيث المعنى لكن صناعة النحول تساعد عليه لانهم اذ عماران في السموات متعلق باسم الله لما تضمنه من تلك المعاني ولو صرح بتلك المعاني لم يعمل جميعها بل العمل من حيث اللفظ لو احدى منها وان كان في السموات متعلقا بجميعها من حيث المعنى بل الاولى أن يتعلق بلفظ الله لما تضمنه من معنى الألوهية وان كان علما لان العلم يعمل في الظرف لما تضمنه من المعنى الوجه الثاني أن في السموات متعلق بمحذوف هو صفة لله تعالى حذفت لفهم المعنى فقد ربه بعضهم وهو الله المعبود وبعضهم هو الله المدبر وحذف الصفة قليل جدا الوجه الثالث قال النحاس وهو أحسن ما قيل فيه ان الكلام تم عند قوله وهو الله والمجرور متعلق بمفعول يعلم وهو سر كم وجه كم فيهما وهذا ضعيف جدا لما فيه من تقديم معمول المصدر عليه وقد عرفت ما فيه الوجه الرابع أن الكلام تم أيضا عند الجلالة ويتعلق الظرف بنفس يعلم وهذا ظاهر ويعلم على هذين الوجهين مستأنف الى آخر عبارته اه (قوله وجه كم) ذكره للقبالة اذ ذكر علمه بالسرمغنى على الجهر أى لانه مفهوم منه بالاولى وتعليق علمه عز وجل بما ذكره خاصة مع شموله لجميع ما فيه ما حسبما تفيد الجملة السابقة لانساق النظم الكريم الى بيان حال المخاطبين اه كرخى (قوله ويعلم ماتكسبون) يعنى من خير ومن شربقى فى الآية سؤال وهو ان الكسب اما أن يكون من أعمال القلوب وهو المسمى بالسرا ومن أعمال الجوارح وهو المسمى بالجهر فالأفعال لا تخرج عن هذين النوعين يعنى السرا والجهر فقوله ويعلم ماتكسبون يقتضى عطف الشئ على نفسه وذلك غير جائز فامعنى ذلك وأجيب عنه بانه يجب حمل قوله ويعلم ماتكسبون على ما يستحقه الانسان على فعله وكسبه من الثواب والعقاب والحاصل أنه محمول على المكتسب فهو كما يقال هذا المال كسب فلان أى مكتسبه ولا يجوز حمله على نفس الكسب والالزام عطف الشئ على نفسه ذكره الامام فخر الدين اه خازن (قوله وماتأتيتهم من آية من آيات ربهم) كلام مستأنف وارديان كفرهم بآيات الله تعالى واعراضهم عنها بالكلية بعد ما بين فى الآية الاولى اشراهم بالله تعالى واعراضهم عن بعض آيات التوحيد وفى الآية الثانية امترأهم فى البعث واعراضهم عن بعض آياته وما نافية وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية أولدلالة على الاستمرار التجددى ومن الاولى مزيدة للاستغراق والثانية تبعيضية واقعة مع مجرور هاء فى حقها والمراد بها اما الآيات التنزيلية فاتيانها تزولها والمعنى ما ينزل اليهم آية من لتحويل ما اجترؤا عليه فى حقها والمراد بها اما الآيات التنزيلية فاتيانها تزولها والمعنى ما ينزل اليهم آية من

وجهر كم) ماتسرون وما تجهرون به بينكم (ويعلم ما ماتكسبون) تعملون من خير وشر (وماتأتيتهم) أى أهل مكة (من) زائدة (آية من آيات ربهم) من القرآن من تمام ان يكتب وقيل هو متعلق بقوله (فليكتب) ويكون الكلام قد تم عند قوله ان يكتب والتقدير فليكتب كما علمه الله (وليل) ماخى هذا الفعل أمل وفيه لغة أخرى أملى ومنه قوله فهى تلى عليه وفيه كلام يأتي فى موضعه ان شاء الله (منه شيا) يجوز أن يتعلق من يليخس ويكون الابتداء غاية البخس ويجوز أن يكون التقدير شيا منه فلما قدمه صار حالا والهاء للحق (أن يمل هو) هو هنا تو كيد والفاعل مضمر والجمهور على ضم الهاء لانها كلمة منفصلة عما قبلها فهى مبدوء بها وقرئ باسكانها على أن يكون أجرى المنفصل مجرى المتصل بالواو أو الفاء أو اللام نحو وهو فهو وهو (بالعدل) مثل الاولى (من رجالكم) يجوز أن يكون صفة لشهدين ويجوز أن يتعلق باستشهدوا (فان لم يكونا) الالف ضمير الشاهدين (فرجل) خبر مبتدا محذوف

(الا كانوا اعنهام معرضين فقد كذبوا بالحق) بالقرآن (لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء) عواقب (ما كانوا به يستهزئون ألم يروا) في أسفارهم الى الشام وغيرها (كم) خبرية بمعنى كثيرا (أهلكنا من قبلهم من قرن) أمة من الامم الماضية (مكناهم) أعطيناهم

أى فالاستشهد رجل (وامرأتان) وقيل هو فاعل أى فليشهد رجل وقيل الخبر محذوف تقديره رجل وامرأتان يشهدون ولو كان قد قرئ بالنصب لكان التقدير فاستشهدوا وقرئ في الشاذ وامرأتان بهمزة ساكنة ووجهه أنه خفف الهمزة فقربت من الالف والمقربة من الالف في حكمها ولهذا لا يتدأ بها فلما صارت كالالف قلبها همزة ساكنة كما قالوا خاتم وعالم قال ابن جني ولا يجوز أن يكون سكن الهمزة لأن المفتوح لا يسكن لحقة الفتحة ولو قيل انه سكن الهمزة لتوالى الحركات وتوالى الحركات يحتنب وان كانت الحركة فتحة كما سكنوا باء ضربت لكان حسنا (من) (ترضون) هو في موضع رفع صفة لرجل وامرأتين تقديره مرضيون وقيل هو صفة لشهيدتين وهو ضعيف للفصل الواقع

الايات القرآنية التي من جملتها تلك الايات الناطقة بما فصل من بدائع صنع الله تعالى المنبثة عن جريان أحكام ألوهيته تعالى على كافة الكائنات واحاطة علمه بجميع أحوال الخلق وأعمالهم الموجبة للاقبال عليها والايان بها الا كانوا اعنهام معرضين أى على وجه التكذيب والاستهزاء كما استتف علىه وأما الايات التكوينية الشاملة للمعجزات وغيرهامن تعاجيب المصنوعات فأتيناها ظهورها لهم والمعنى ما يظهر لهم آية من الايات التكوينية التي من جملتها ما ذكر من جلائل شؤنه تعالى الشاهدة بوحدايته تعالى الا كانوا اعنهام معرضين تاركين للنظر الصحيح فيها المؤدى الى الايمان بمكوتها اه أبو السعود (قوله) الا كانوا اعنهام (هذه الجملة الكونية في محل نصب على الحال وفي صاحبها وجهان أحدهما أنه الضمير في تأنيهم والثاني أنه من آية وذلك لتخصيصها بالوصف وتأنيهم محتمل أن يكون ماضى المعنى لقوله كانوا او محتمل أن يكون مستقبل المعنى لقوله فسوف يأتيهم واعلم أن الفعل الماضي لا يقع بعد الا بالاحد شرطين اما وقوعه بعد فعل كنهه الآية الكريمة أو اقترانه بقدر نحو ما زيد الا قد قام وهنالتفات من خطابهم بقوله خلقكم الى غيبة في قوله وماتأنيهم اه سمين (قوله) فقد كذبوا) ضمنه معنى استهزؤا فعداه بالباء والظاهر كما قال السفاقيس ان الفاء لتعقيب الاعراض بالتكذيب فهي عاطفة على الجملة قبلها وجعلها الخشري جواب شرط مقدر أى ان كانوا معرضين عن الايات فلا تعجب فقد كذبوا بما هو أعظم آية وأكبرها وهو الحق لما جاءهم وفيه تكلف وهذه المراتبة أزبد من الاولى لان المعرض عن الشيء قد لا يكون مكذبا به بل قد يكون غافلا عنه غير معرض له فاذا صار مكذبا فقد زاد على الاعراض اه كرخى (قوله) بالحق) من اقامة الظاهر مقام المضمحل اذ الاصل فقد كذبوا بها أى بالآية ولما ظفر زمان والعامل فيه كذبوا او الانباء جمع نبأ وهو ما يعظم وقعه من الاخبار وفي الكلام حذف أى يأتيهم مضمون الانباء وبه متعلق بخبر كانوا وما يجوز أن تكون موصولة اسمية والضمير في به عائد عليها ويجوز أن تكون مصدرية قال ابن عطية أى أبناء كونهم مستهزئين وعلى هذا فالضمير لا يعود اليها لانها حرفية بل يعود على الحق وعند الاخفش يعود اليها لانها اسم عنده اه سمين (قوله) عواقب) بالرفع تفسير للانباء أى المراد بالانباء هنا عواقب استهزائهم وعبارة أبى السعود أنباء عبارة عما سيحقيق بهم من العقوبات العاجلة التي نطقت بها آيات الوعيد وفي لفظة الانباء ايدان بغاية العظم لما أن النبأ لا يطلق الا على خبر عظيم الوقع وحملها على العقوبات الالجلة أو على ظهور الاسلام وعلو كلمته بأباه الايات الاللية اه (قوله) ألم يروا) أى أهل مكة وهذا شروع في توبيخهم ببذل النصح لهم ورأى بصرية كما هو المتبادر من قول الشارح في أسفارهم وجملة أهل ككنا سدت مسد مفعولها أو علمية والجملة المذكورة سدت مسد مفعولها وكم مفعول مقدم لاهلكنا ومن قبلهم على حذف المضاف أى من قبلز منهم ووجودهم ومن لا ابتداء الغاية وأما من في قوله من قرن فليبين أى بيان كم وهي تمييز لها اه شيخنا والمعنى ألم يعرفوا بمعاينة الآثار وسماع الاخبار كم أمة أهلكنا من قبل أهل مكة أى من قبل خلقهم أو من قبلز منهم على حذف مضاف واقامة المضاف اليه مقامه اه أبو السعود (قوله) في أسفارهم) أى للتجارة وقوله الى الشام أى في الصيف والى غير الشام كاليمين في الشتاء كاسياتى في سورة قريش (قوله) من الامم الماضية) كقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم شعيب وفرعون وغيرهم اه كرخى (قوله) مكناهم) أى القرن وجمع الضمير باعتبار كون القرن جمعا في المعنى وجملة مكناهم والجلتان بعدها نعوت لقرنا أى قرنا موصوفا بالصفات الثلاث ومع ذلك فقد أهلكناهم بذنوبهم ولم ينفعهم ولم يدفع عنهم التمكين وما بعده من الصفات فيخاف على قريش أن ينزل بهم الهلاك مثل منازل بمن قبلهم مع أن من قبلهم كانوا أعظم شأنا منهم لكن لما

مكنا (في الارض) بالقوة
والسعة (مالم نمكن) نعط
(لكم) فيه التفات عن الغيبة
(وأرسلنا السماء) المطر
(عليهم مدرارا) متتابعا
(وجعلنا الانهار تجري من
تحتهم) تحت مساكنهم
(فأهلكناهم بذنوبهم)
بتكذيبهم الانبياء (وأنشأنا
من بعدهم قرنا آخرين ولو
نزلنا عليك كتابا)

بينهما وقيل هو بدل من
رجالكم وأصل ترضون
ترضون لان لام الرضا واو
لقولك الرضوان (من
الشهداء) يجوز أن يكون
حالا من الضمير المحذوف
أي ترضونه كائنا من الشهداء
ويجوز أن يكون بدلا من
(أن تضل) يقر بأفتق همزة
على انها المصدرية الناصبة
للفعل وهو مفعول له
وتقديره لان تضل احدهما
(فتذكر) بالنصب معطوف
عليه فان قلت ليس الغرض
من استشهاد المرأتين مع
الرجل أن تضل احدهما
فكيف يقدر باللام فالجواب
ما قاله سيديويه ان هذا كلام
محمول على المعنى وعادة العرب
أن تقدم ما فيه السبب فيجعل
في موضع المسبب لانه يصير
اليه ومثله قولك أعددت هذه
الحشبة أن تميل الحائط
فأدعمه بها ومعلوم انك لم

كذبوا الانبياء استحقوا الهلاك فقريش اذا استمر واعلى التكذيب يخشى عليهم مثلهم اه شيخنا
(قوله أيضا مكناهم في الارض) عداه بنفسه وقوله مالم نمكن لكم عداه بالحرف والفرق بينهما أن
مكنا في كذا معناه أثبتناه فيه ومنه ولقد مكناهم فيما نكنا كم فيه وأما مكنا له ففعله جعل له مكنا ومنه انا
مكنا له في الارض أو لم نمكن لهم حرما آمنا هذا قول الزمخشري وأما الشيخ فانه يظهر من كلامه التسوية
بينهم فانه قال وتعدى مكن هنا لذوات بنفسه وبحرف الجر والاكثر تعديته باللام نحو مكنا ليوסף انا
مكنا له أو لم نمكن لهم وقال أبو عبيدة مكناهم ومكناهم لغتان فصيحتان نحو نصحتك ونصحت له قلت
وهذا قال أبو علي والجرجاني اه سمين (قوله أعطيناهم مكنا) لو أخر لفظ مكنا عن ماليكون
تفسير المالكان أوضح لانه اذا ضمن مكنا معنى أعطينا كإقال كانت مامفعولا به بمعنى المكان كافي
السمين وقوله بالقوة والسعة نعت لمكنا أي أعطيناهم مكانا ملتبساً ومصحوباً بالقوة والسعة وفي عبارته
ضيق وبسطها يعلم من الخازن ونصه يعني أعطيناهم مالم نعطيكم بأهل مكة وقيل أمددناهم في العمر
والبسطة في الاجسام والسعة في الارزاق مثل ما أعطى قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم اه (قوله مالم نمكن
لكم) في ماهذه ثلاثة أوجه أحدها أن تكون موصولة بمعنى الذي وهي حينئذ صفة لمصدر محذوف
والتقدير التمكين الذي لم نمكن لكم والعائد محذوف أي الذي لم نمكنه لكم والثاني أن تكون مفعولا
بها لکن على المعنى لان معنى مكناهم أعطيناهم مالم نعطيكم ذكره أبو البقاء قال الشيخ هذا تضمن
والتضمن لا ينقاس الثالث أن تكون نكرة موصوفة بالجملة المنفية بعدها والعائد محذوف أي شيئاً لم نمكنه
لكم ذكره أبو البقاء أيضاً قال الشيخ وهذا أقرب الى الصواب اه سمين (قوله فيه التفات) أي
في الخطاب في لكم الذي هو خطاب لاهل مكة وقوله عن الغيبة أي التي يقتضيا السياق في قوله ألم يروا
فان قال مالم نمكن لهم لكان جارياً على الظاهر والمعنى مكنا القرون الماضية مالم نمكن لاهل مكة اه شيخنا
والالتفات له فوائد منها تطرية الكلام وصيانة السمع عن الضجر والملال لما جبلت عليه النفوس من حب
التنقلات والسآمة من الاستمرار على منوال واحد هذه فائدته العامة ويختص كل موقع بنكت ولطائف
باختلاف محله كما هو مقرر في علم البديع ووجه حث السامع وبعثه على الاستماع حيث أقبل المتكلم عليه
وأعطاء فضل عنايته وخصصه بالمواجهة اه كرخي (قوله تجري من تحتهم) ان جعلنا جعل
تصويرية كان تجري مفعولاً ثانياً وان جعلناها اتخذية كان حالا اه سمين (قوله فأهلكناهم بذنوبهم)
أي أهلكنا كل قرن من تلك القرون بسبب ما يخصهم من الذنوب فأغنت عنهم تلك العدد والاسباب
فسيحل بهؤلاء مثل ما حل بهم من العذاب وهذا كما ترى آخر ما به الاستشهاد والاعتبار وأما قوله تعالى
وأنشأنا من بعدهم أي أحدثنا من بعدهم الهلاك كل قرن قرنا آخرين بدلا من الهالكين فليان كمال قدرته
تعالى وسعة سلطانه وأن ما ذكر من هلاك الامم الكثيرة لم ينقص من ماله شيء بل كلما أهلك أمة
أنشأ بديلاً أخرى اه أبو السعود (قوله آخرين) صفة لقرنا لانه اسم جمع كقوم ورهط فلذلك
اعتبر بمعناه والقرن لفظ يقع على معان كثيرة فيطلق على الجماعة من الناس سموا بذلك لاقتراحهم
في مدة من الزمان ومنه قوله عليه السلام خير القرون قرني ويطلق على المدة من الزمان أيضا وقيل
اطلاقه على الناس والزمان بطريق الاشتراك أو الحقيقة والجاز والراجح الثاني لان المجاز خير من
الاشتراك واذا قلنا بالراجح فالظاهر أن الحقيقة هي القوم لان غالب ما يطلق عليهم والغلبة مؤذنة بالاصالة
غالباً ثم اختلف الناس في كمية القرن حالة اطلاقه على الزمان فالجمهور أنه مائة سنة واستدلوا بقوله
عليه السلام لعبد الله بن بشر المازني تعيش قرنا فاعاش مائة سنة وقيل مائة وعشرون قاله اياس بن

معاوية ووزارة بن أبي أوفى وقيل ثمانون نقله صالح عن ابن عباس وقيل سبعون قاله الفراء وقيل ستون لقوله عليه السلام معترك المنايا ما بين الستين إلى السبعين وقيل أربعون حكاه محمد بن سيرين يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك الزهراوى يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقيل ثلاثون حكاه النقاش وعن أبي عبيدة كانوا يرون أن ما بين القرنين ثلاثون سنة وقيل عشرون وهو رأى الحسن البصرى وقيل ثمانية وعشرون عاما وقيل هو المقدار الوسط من أعمار أهل ذلك الزمان واستحسن هذا بأن أهل الزمان القديم كانوا يعيشون أربعين سنة وثلثمائة ألفا وأكثر وأقل وقدر بعض الناس في قوله تعالى كم أهلكنا من قبلهم من قرن أهل أى أهل قرن لأن القرن الزمان ولا حاجة إلى ذلك الأعلى اعتقاد أنه حقيقة فيه مجاز في الناس وقد تقدم أن الراجح خلافه اه سمين (قوله مكتوبا) أشار به إلى أن الكتاب مصدر بمعنى اسم المفعول وهو الشئ الذى يكتب من المعانى والالفاظ فقوله في قرطاس متعلق به ولو أريد بالكتاب الصحيفة التى كتبت بالفعل لضاع قوله في قرطاس فلم يبق له معنى (قوله ررق) فى المصباح والرق بالفتح الجلد يكتب فيه والكسر لغة قليلة وقرأ بها بعضهم فى قوله فى ررق منشور اه وتفسير الشارح القرطاس بالرق تفسير بالاختصاص وفسره البيضاوى بالورق وهو تفسير بالاختصاص أيضا والقرطاس فى اللغة أعم منهما فى المصباح والقرطاس ما يكتب فيه وكسر القاف أشهر من ضمها والقرطس وزان جمع رقة فيه اه وفى القاموس القرطاس مثلث القاف وكسر غر ودرهم الكاغد اه وفى المصباح الكاغد معروف بفتح الغين وبالذال المهملة وورقا قيل بالذال المعجمة وهو معرب اه وفى القاموس الكاغد القرطاس الصحيفة يكتب فيها تكون من ورق وكاغد وغيرهما ولا يقال قرطاس الا اذا كان مكتوبا والافهوطرس وكاغد اه (قوله كما اقترحوه) أى طلبوه كما سألنى فى قوله تعالى ولن تؤمن لرقيق حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه اه شيخنا وفى المصباح واقترحته ابتدعته من غير سبق مثال اه وفى المختار واقترح عليه شيا سألناه من غير سبق روية اه وفى أبى السعد وقال الكلبي ومقاتل نزلت فى النضر بن الحرث وعبد الله بن أبى أمية ونوفل بن خويلد حيث قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم لن تؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله تعالى ومعه أربعة من الملائكة يشهدون أنه من عند الله تعالى وانك رسوله اه (قوله فله سوه بأيديهم) الضمير المنسوب يجوز أن يعود على القرطاس وأن يعود على الكتاب بمعنى المكتوب وبأيديهم متعلق بسوه والباء للاستعانة كعملت بالقدم ولقال جوابا لوجاء على الافصح من اقتران جوابها بالمثل باللام اه سمين (قوله لأنه أنفى للشك) أى لأن السحر يجرى على المرئى ولا يجرى على المموس ولأن الغالب أن المس بعد المعالجة اه كرخى (قوله لقال الذين كفروا) فيه اظهار فى مقام الاضمار اه (قوله ان هذا) ان نافية وهذا مبتدأ والاسحر خبره فهو استثناء مفرغ والجملة المنفية فى محل نصب بالقول وأوقع الظاهر موقع المضمرة فى قوله لقال الذين كفروا وشهادة عليهم بالكفر والجملة الامتناعية لا محل لها من الاعراب لاستثناها اه سمين (قوله وقالوا لولا أنزل عليه) الظاهر ان هذه الجملة مستأنفة سيق للآخبار عنهم بفرض تغتهم وتصلبهم فى كفرهم اه سمين ولولا هذه تحضيضية كإقال الشارح فلا جواب لها وقد أجاب الله تعالى مقالهم هذه بجوابين الاول قوله ولولا أنزلنا ملكا الخ والثانى قوله ولولا جعلنا ملكا الخ اه شيخنا (قوله يصدق) أى يخبرنا بصدقه فى دعوى النبوة اه شيخنا (قوله اقضى الامر) جواب لولكن شرطها المذكور ليس كافيا فى ترتب جوابها عليه فلذلك أشار الشارح إلى ان فى الكلام حذف بقوله فلم يؤمنوا وهذا المحذوف معطوف على شرطها فهو من جملة اه شيخنا (قوله من

مكتوبا فى (قرطاس) ررق كما اقترحوه (فلمسوه بأيديهم) أبلغ من عاينوه لأنه أنفى للشك (لقال الذين كفروا) (ان) ما (هذا الاسحر مبين) نعتنا وعنادا (وقالوا لولا) هلا (أنزل عليه) على محمد صلى الله عليه وسلم (ملك) يصدقه (ولو أنزلنا ملكا) كما اقترحوا فلم يؤمنوا (لقضى الامر) بهلاكهم (ثم لا ينظرون) يمهلون لتوبة أو معذرة كعادة الله فيمن قبلهم من

تقصد بأعداد الخشبة ميل الحائط وانما المعنى لادعم بها الحائط اذا مال فكذلك الآية تقديرها لان تذكر احداهما الاخرى اذا ضلت أولضالها ولا يجوز أن يكون التقدير مخافة أن تضل لانه عطف عليه فتذكر فيصير المعنى مخافة أن تذكر احداهما الاخرى اذا ضلت وهذا عكس المراد ويقرأ فتذكر بالرفع على الاستئناف ويقرأ ان بكسر الهمزة على انها شرط وفتحة اللام على هذا حركة بناء للقاء الساكنين فتذكر جواب الشرط ورفع الفعل لدخول القاء الجواب ويقرأ بتشديد الكاف وتخفيفها يقال ذكرته وأذكرته (احداهما)

اهلاكم) أى من غير ايهال وقوله عند وجودهم أى مطلوبهم اه شيخنا (قوله أى المنزل اليهم) كان الظاهر أن يقول اليه لانهم طلبوا نزول الملك اليه لكن النازل اليه نازل اليهم كما تقدم فى قوله وماتأيتهم من آية الخ اه شيخنا (قوله لجمعناهم رجلا) أى فلم يقدم طلب نزول الملك لانه لو نزل لهم الملك لنزل على صورة رجل فيقولوا له ما أنت الا بشر مثلنا ويستمررون يطلبون الملك فلا تنقطع شبهتهم فنزول الملك لا يفيد شيأ بل يزادون فى الحيرة والاشتباه اه شيخنا وفى أبى السعود والمعنى لو جعلنا النذير الذى اقترحوه ملكا مثلنا ذلك الملك رجلا لعدم استطاعة الأحاد لمعاينة الملك على هيكله وفى إشار رجلا على بشرا أيذان بأن الجمل بطريق التمثيل لا بطريق قلب الحقيقة وتعيين لما يقع به التمثيل اه (قوله اذ لا قوة للبشر الخ) عبارة الخازن وذلك أن البشر لا يستطيعون أن ينظروا الى الملائكة فى صورهم التى خلقتوا عليها ولو نظر الى الملك ناظر لصعق عند رؤيته ولذلك كانت الملائكة تأتى الانبياء فى صور الانس كما جاء جبريل الى النبي ﷺ فى صورة دحية الكلبي وكما جاء الملك الى داود عليه السلام فى صورة رجلين وكذلك أتت الملائكة الى ابراهيم ولوط عليهما السلام ولما رأى النبي ﷺ جبريل فى صورته التى خلق عليها صعق لذلك وغشى عليه اه (قوله وللبنسا) جواب شرط مقدر تقديره ولو جعلناه رجلا للبنسا الخ وكان يكفى الشارح فى التقدير الاقتصار على هذا المقدر فازاده من قوله ولو أنزلناه ليس ضروريا اه شيخنا (قوله شبهنا عليهم) أى خلطنا عليهم ما يلبسون ما يخلطون على أنفسهم اه يضاوى وفى السكر خى زدناهم ضالا على ضالاهم اه (قوله وللبنسا عليهم) عطف على جواب لو مبنى على الجواب الاول وقرئ بمحذف لام الجواب اكتفاء بما فى المعطوف عليه يقال لبست الامر على القوم ألبسه اذا شبهته وجعلته مشكلا عليهم وأصله الستر بالثوب وقرئ الفعلان بالتشديد للبالغة أى ولخلطنا عليهم بتشيله رجلا ما يلبسون على أنفسهم حينئذ بأن يقولوا له انما أنت بشر ولست بملك ولو استدلل على ملكيته بالقرآن المعجز الناطق بها أو بمعجزات أخر غير ما جئته الى التصديق لكذبوه كما كذبوا النبي عليه السلام ولو أظهر لهم صورته الاصلية لزم الامر الاول والتعبير عن تشيله تعالى له رجلا باللبس أمالكونه فى صورة اللبس أو لكونه سببا للبسهم ولو قوعه فى صحبته بطريق المشاكلة وفيه تأكيد لاستحالة جعل النذير ملكا كانه قيل لو فعلناه لفعلنا ما لا يليق بشأننا من لبس الامر عليهم وقد جوز أن يكون المعنى للبنسا عليهم حينئذ مثل ما يلبسون على أنفسهم الساعة فى كفرهم بآيات الله البينة اه وأبو السعود وفى الخازن وانما كان فعلهم تلبس لانهم لبسوا على ضعفهم فى أمر النبي ﷺ فقالوا انما هو بشر مثلكم ولورأوا الملك رجلا لاحقهم من اللبس مثل ما لحق اضعفائهم فيكون اللبس نقمة من الله وعقوبة لهم على ما كان منهم من التخيل فى السؤال واللبس على الضعفاء اه (قوله ما يلبسون) فى ما قولان أحدهما أنهم اوصولة بمعنى الذى أى ولخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم أو على غيرهم قاله أبو البقاء وتكون ما حينئذ مفعولا بها الثانى أنها مصدرية أى وللبنسا عليهم مثل ما يلبسون على غيرهم ويشككونهم وقرأ ابن محيصن ولبسنا بالام واحدة هى فاء الفعل ولم يأت بالام فى الجواب اكتفاء بما فى المعطوف عليه وقرأ الزهرى ولبسنا بالامين وتشديد الفعل على التكثير اه سين (قوله) ولقد استهزى) قرأ حمزة وعاصم وأبو عمر وبكر الدال على أصل التقاء الساكنين والباقون بالضم على الاتباع ولم يبال بالساكن لانه حاجز غير حصين وقد قررت هذه القاعدة بدلائلها فى البقرة عند قوله تعالى فن اضطرو برسل متعلق باستهزى ومن قبلك صفة ترسل اه سين (قوله فيه تسليية) أى وفيه

الفاعل و (الأخرى)
المفعول ويصح فى المعنى
السكس الا انه يمتنع فى
الاعراب على ظاهر قول
النحويين لان الفاعل
والمفعول اذا لم يظهر فيهما
علامة الاعراب أو جوا
تقديم الفاعل فى كل موضع
يخاف فيه اللبس فى هذا
اذا أمن اللبس جاز تقديم
المفعول كقولك كسر عيسى
المصا وهذه الآية من هذا
القييل لان النسيان
والاذكار لا يتعين فى واحدة
منهما بل ذلك على الابهام
وقد علم بقوله فتذكر أن
التى تذكر هى الذاكرة
والتي تذكر هى الناسية كما
علم من

سخرُوا منهم ما كانوا به
يستَهزؤن) وهو العذاب
فكذا يحق من استهزأ
بك (قل) لهم (سيروا في
الارض ثم انظروا كيف
كان عاقبة المكذبين) الرسل
من هلاكهم بالعذاب
ليمتبروا (قل لمن مافى
السموات والارض قل لله)

لفظ كسر من يصح منه
الكسر فعلى هذا يجوز أن
يحمل احدهما فاعلا
والاخرى مفعولا وان
يعكس (فان قيل) لم لم يقل
فتذكرها الاخرى (قيل)
فيه وجهان أحدهما أنه أعاد
الظاهر ليدل على الابهام
فى الذكر والنسيان ولو
أضمر لتعين عوده الى
المذكور والثانى أنه وضع
الظاهر موضع المضمر
تقديره فتذكرها وهذا
يدل على أن احدهما الثانية
مفعول مقدم ولا يجوز أن
يكون فاعلا فى هذا الوجه
لان الضمير هو المظهر بعينه
والمظهر الاول فاعل تضل
فلو جعل الضمير لذلك
المظهر لكانت الناسية هى
المذكورة وذات الحال والمفعول
الثانى لتذكر محذوف
تقديره الشهادة ونحو ذلك
وكذلك مفعوله (يأب)
وتقديره ولا يأب الشهداء
اقامة

وعيد أيضا لاهل مكة كما اشار له بقوله فكذا يحق من استهزأ بك اه شيخنا (قوله سخرُوا منهم)
السخرية الاستهزاء والتهكم يقال سخر منه وبه ويقال استهزأ به فلا يتعدى بمن اه سمين (قوله ما كانوا
به يستهزؤن) ما هذه عبارة عن الشئ المستهزأ به وهو الرسل وشرائعهم ولا معنى لنزول هذا بهم فحينئذ
يحمل أن ما مصدرية وان المصدر المنسبك مستعمل فى المسبب عنه الذى ذكره الشارح بقوله وهو العذاب
فانه مسبب عن الاستهزاء وهذا يبعد عود الضمير عليها ولا يعود الى الاسماء ويحمل أنها باقية على
الاسمية ويكون قد استعمل اسم السبب فى المسبب لكن فيه أن السبب انما هو الاستهزاء وهى عبارة عن
المستهزأ به فليتأمل اه شيخنا وفى السمين قوله فحق بالذين سخرُوا فاعل حاق ما كانوا وما يجوز أن
تكون موصولة اسمية والعائد لها فى به وبه متعلق يستهزؤن ويستهزؤن خبر لكان ومنهم متعلق
بسخرُوا على أن الضمير يعود على الرسل قال تعالى ان تسخرُوا وما نافعنا ناسخ منكم والذى يظهر أن الضمير
فى به يعود على الرسول الذى يتضمنه الجمع فكأنه قيل فحق بهم عاقبة استهزائهم بالرسول المندرج فى جملة
الرسل وأما على رأى الاخفش وابن السراج فيعود على المصدرية لانها عندهما اسم وحاق ألفه منقابة
عن ياء بدليل يحق كباع يبيع والمصدر حيق وحق وحقق كالغليان والنزول ومعنى حاق أحاط
وقيل عاد عليه وبال مكروه قاله الفراء وقيل دار والمعنى يدور على الاحاطة والشمول ولا يستعمل الا فى
الشروهل يحتاج الى تقدير مضاف قبل ما كانوا نقل الواحدى عن أكثر المفسرين ذلك أى عقوبة
ما كانوا أو جزاء ما كانوا قال وهذا اذا جعلت ما عبارة عن القرآن والشرعة وما جاء به النبى ﷺ
فان جعلت ما عبارة عن العذاب الذى كان عليه السلام توعدهم به ان لم يؤمنوا استغثت عن تقدير المضاف
والمعنى فحق بهم العذاب الذى يستهزؤن به وينكرونه اه (قوله قل سيروا فى الارض) أى لتعرفوا
أحوال أولئك الامم وقوله ثم انظروا أى تفكروا وكلمة ثم امالان النظر فى آثار الهالكين لا يتم الا بعد
اتهاء السير الى أما كنهم فالترخى المفادى من حيث ان انتهاء السير بعيد عن ابتدائه واما لظاهر ما بين
وجوب السير وجوب النظر من التفاوت فان وجوب السير ليس الالكونه وسيلة الى النظر كما يفسح
عنه العطف بالفاء فى قوله فانظروا الآية بخلاف وجوب النظر فانه ذاتى مقصود فى نفسه وأما قيل من
أن الامر الاول لا باحة السير للتجارة ونحوها والثانى لا يحجب النظر فى آثارهم ثم لتبعاد ما بين الواجب
والمباح فلا يناسب المقام اه أبو السعود ببعض تصرف (قوله كيف كان عاقبة المكذبين) كيف خبر
مقدم وعاقبة اسمها ولم يؤنث فعلم بالان تأنيدها غير حقيقى ولانها فى تأويل المسائل والمنتهى فان العاقبة
مصدر على وزن فاعلة وهو محفوظ فى ألفاظ تقدم ذكرها وهى منتهى الشئ وما يصير اليه والعاقبة اذا
أطلقت اختصت بالثواب قال تعالى والعاقبة للثقين وبالإضافة قد تستعمل فى العقوبة كقوله تعالى ثم كان
عاقبة الذين أساءوا السوأى فكان عاقبتهما أنهما فى النار فصيح أن تكون استعارة كقوله تعالى فبشرهم
بعذاب أليم وكيف معلقة للنظر فهى فى محل نصب على اسقاط الخافض لان معناها هنا التفكير والتدبر اه
سمين (قوله من هلاكهم) بيان للعاقبة (قوله قل لمن مافى السموات الخ) هذه حجة قاطعة لا يقدر على
التخلص منها أصلا اه أبو السعود ومن خبر مقدم واجب التقديم لاشتماله على ماله صدر الكلام فان من
استفهامية والمبتدأ ما وهى بمعنى الذى والمعنى قل لمن الذى فى السموات والارض أى استقر وثبت لمن
وقوله قل لله قيل انما أمره أن يحيب أو لا وان كان المقصود أن يحيب غيره ليكون أول من يبادر الى الاعتراف
بذلك اه سمين (قوله قل لله) تقرير لهم وتنبية على انه المتعين للجواب بالاتفاق بحيث لا يتأتى لأحد أن

ان لم يقلوه لاجواب غيره
(كتب) قضى (على نفسه
الرحمة) فضلا منه وفيه
تلطف في دعائهم الى الايمان
(ليجئهم عنكم الى يوم القيامة)
ليجازيكم بأعمالكم (لاريب
شك) (فيه الذين خسروا
أنفسهم) بتعريضهم الى المذاب
مبتدأ خبره (فهم لا يؤمنون
وله) تعالى (ماسكن) حل
(في الليل والنهار) أى كل
شيء

الشهادة وتحمل الشهادة و
(إذا) ظرف ليأب ويحوز
أن يكون ظرفا للفعول
المحذوف و(أن تكتبوه) في
موضع نصب بتساموا
وتساموا يتعدى بنفسه
وقيل بحرف الجرو (صغيرا
أو كبيرا) حالان من الهاء
و(الى) متعلقة بتكتبوه
ويحوز أن تكون حالا من
الهاء أيضا (عند الله) ظرف
لاقسط واللام في قوله
(لشهادة) يتعلق بأقوم
وأفعل يعمل في الظروف
وحروف الجرو وصحت الواو
في أقوم كما صحت في فعل
التعجب وذلك لجموده
واجرائه مجرى الاسماء
الجامدة وأقوم يحوز أن
يكون من أقام المتعدية
لكنه حذف الهمزة الزائدة
ثم أتى بهمزة افعل كقوله
تعالى أى الحزين أحصى
فيكون المعنى أثبت

يحيب بغيره كما نطق به قوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وقوله كتب على نفسه
الرحمة جملة مستقلة غير داخلة تحت الامر بالقول اه أبو السعود (قوله ان لم يقلوه) أى ان لم يقولوا
هذا الجواب المذكور فقله أنت وقوله لاجواب غيره الاظهر التفریع أو التعليل أى فلا جواب غيره أولا نه
لاجواب غيره اه شيخنا (قوله كتب على نفسه الرحمة) أى قضى ووجب ايجاب تفضل لأنه مستحق
عليه تعالى وقيل معناه القسم وعلى هذا فقله ليجمعنكم جوابه لما تضمنه من معنى القسم وعلى هذا فلا
يوقف على قوله الرحمة وقال الزجاج ان الجملة من قوله ليجمعنكم في محل نصب على أنها بدل من الرحمة
لأنه فسر قوله ليجمعنكم بأنه أمهلكم وأمدلكم في العمر والرزق مع كفركم فهو تفسير للرحمة وقد ذكر
الفراء هذين الوجهين أعنى أن الجملة تمت عند قوله الرحمة أو أن ليجمعنكم بدل منها فقال ان شئت جعلت
الرحمة غاية الكلام ثم استأنفت بعدها ليجمعنكم وان شئت جعلتها في موضع نصب كما قال كتب ربكم على
نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سواء قلتم واستشهاد به هذه الآية حسن جدا ورد ابن عطية هذا بان قوله
ليجمعنكم جواب قسم وجملة الجواب وحدها لا موضع لها من الاعراب وانما يحكم على موضع جملة
القسم والجواب بمحل الاعراب والذي ينبغي في هذه الآية أن يكون الوقف عند قوله الرحمة وقوله
ليجمعنكم جواب قسم محذوف أي والله ليجمعنكم والجملة القسمية لا تعلق لها بما قبلها من حيث الاعراب
وان تعلقت به من حيث المعنى والى على بابها أى ليجمعنكم في القبور مبعوثين أو محشورين الى يوم القيامة
وقيل هي بمعنى اللام كقوله انك جامع الناس ليوم وقيل بمعنى في أى ليجمعنكم في يوم القيامة وقيل زائدة
أى ليجمعنكم يوم القيامة اه سمين (قوله فضلا منه) أى ايجابا على وجه التفضيل والاحسان وذلك لانه
وعد بالرحمة فصارت الرحمة واجبة بمقتضى الوعد لان اخلاف الوعد نقص وهو على الله محال وفيه رد على
من قال ان الرحمة واجبة عليه مطلقا لا بالوعد والمراد بالرحمة ما يم الدارين ومن ذلك الهداية الى معرفته
والعلم بتوحيده والامهال على الكفار اه كرخى (قوله فهم لا يؤمنون) ان قيل ظاهر اللفظ يدل على
أن خسروا انهم سبب لعدم ايمانهم والامر بالعكس اوجب بان سبق القضاء بالخسران والحذف هو الذى
حملهم على الامتناع من الايمان بحيث لا سبيل لهم اليه أصلا اه كرخى أى فمضى خسروا أنفسهم قضى
عليهم بالخسران فصح التسبب في قوله فهم لا يؤمنون اه (قوله وله ماسكن في الليل والنهار) من السكني
فيشمل المتحرك والساكن ولذلك فسر الشارح محل أى استقر فيشمل القسمين أو هو من السكون
ضد المتحرك واكتفى باحد الضدين لدلالته على الآخر وخص الساكن بالذكر دون المتحرك لان
الساكن من المخلوقات أكثر عددا من المتحرك أولان السكون هو الاصل والحركة طارئة اه
كرخى وفي السمين قوله وله ماسكن الجملة من مبتدأ وخبر وفيها قولان أظهرهما أنها استئناف اخبار بذلك
والثانى انها في محل نصب نسقا على قوله لله أى على الجملة المحكية بقل أى قل هو الله وقلوله ماسكن
وماموصولة بمعنى الذى ولا يحوز غير ذلك وسكن قيل معناه ثبت واستقر ولم يذكر الزمخشري غيره
وقيل هو من سكن مقابل تحرك فعلى الاول لا حذف فى الآية الكريمة قال الزمخشري وتعديه بنى كما في
قوله وسكنتهم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم ورجح هذا التفسير ابن عطية وعلى الثانى اختلفوا فهم
من قال لا بد من محذوف لفهم المعنى وقد رد ذلك المحذوف معطوفا فقال تقديره وله ماسكن وما تحرك
كقوله في موضع آخر تقيكم الحرأى والبرد وحذف المعطوف فاش في كلامهم ومنهم من قال لا حذف
لان كل متحرك قد يسكن وقيل لان المتحرك أقل والساكن أكثر فلذلك أوثر بالذكر اه (قوله
حل) هو من باب قعد فهو بضم الحاء في المضارع وفي المصباح وحلت بالبلد حلولا من باب قعد اذا

فهو به وخالقه ومالكه
(وهو السميع) لما يقال (العليم)
بما يفعل (قل) لم أغير الله
أتحذوليا) أعبد (فاطر
السموات والارض)
مبدعهما (وهو يطعم)
يرزق (ولا يطعم) يرزق
لا (قل أنى أمرت أن أكون
أول من أسلم) لله من هذه
الامة (و) قيل لي (ولا تكون
من المشركين) به (قل انى
أخاف ان عصيت ربى)
بعبادة غيره (عذاب يوم
عظيم) هو يوم القيامة

لا قامتكم الشهادة ويجوز ان
يكون من قام اللازم ويكون
المعنى ذلك أثبت لقيام
الشهادة وقامت الشهادة
ثبتت وألف (أدنى) منقلبة
عن واو لانه من دنايدنوا
(الارتابوا) فى موضع
نصب وتقديره وأدنى لثلاثا
ترتابوا أولى أن لا ترتابوا
(تجارة) يقرأ بالرفع على أن
تكون التامة و (حاضرة)
صفتها ويجوز أن تكون
الناقصة واسمها تجارة
وحاضرة صفتها (تديرونها)
الخبر و (بينكم) ظرف
لتديرونها وقرىء بالنصب
على أن يكون اسم الفاعل
مضمر فى تقديره الآن
تكون المباينة تجارة
والجملة المستثناة

نزلت به ويتمدى أيضا بنفسه فيقال حلت البلد اه (قوله فهو ربة الخ) بيان لمعنى اللام فى وله اه (قوله)
قل لهم أغير الله) أى قل لهم ماذا كرر داعيهم حيث دعوك الى دين آباءك اه شيخنا (قوله أغير الله) أخذ
وليا) أى معبودا بطريق الاستقلال أو الاشتراك وانما سلطت الهمزة على المفعول الاول لاعلى الفعل
اذا نابا عن المنكر هو اتخاذ غير الله ولولا لاتخاذ الولي مطلقا كفى قوله قل أغير الله أبغى ربا اه أبو السعود
(قوله أعبد) يحتمل أنه تفسير للفعل وهو الظاهر ويحتمل أنه تفسير لوليا فيكون اشارة الى انه بمعنى
معبود اه شيخنا وعبرة الكرخى قوله أعبد اشارة الى أن المراد بالولي المعبود لان الانكار بما
ذكر رد لمن دعا رسول الله ﷺ الى الشرك فناسب تفسير الولي بالمعبود اه (قوله فاطر السموات)
بدل من الله أو صفته وقد تعرف بالاضافة لانه بمعنى الماضى بدليل قراءة فطر بالفعل الماضى فاتفقت الصفة
والموصوف فى التعريف اه شيخنا وفى المصباح فطر الله الخلق فطرا من باب قتل خلقهم والاسم
الفطرة اه وفى السمين والفطر الابداع والايحاد من غير سبق مثال ومنه فاطر السموات أى موجد
على غير مثال يحتذى وعن ابن عباس ما كنت أدرى ما معنى فطر وفطر حتى اختصم الى اعرابيان فى بشر
فقال أحدهما أنا فطرتها أى أنشأتها وابتدأتها ويقال فطرت كذا وفطر هو فطور او انفطر انفطارا
وفطرت الشاة حلبتها بأصبعين وفطرت العجين خبزته من وقته وقوله تعالى فطرة الله التى فطر الناس
عليها اشارة منه الى ما فطر أى ابدع وركز فى الناس من معرفته ففطرة الله ما ركز من القوة المدركة
لمعرفته وهو المشار اليه بقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وعليه كل مولود
يولد على الفطرة الحديث وهذا أحسن ما سمعت فى تفسير فطرة الله فى الكتاب والسنة اه وفى الكرخى
والفطير ضد الحميم وهو العجين الذى لم يختمر وكل شىء أعجمته عن ادراكه فهو فطير ويقال اياك والرأى
الفطير ويقال عندى خبز خمير وخبز فطير اه (قوله لا) اشارة الى أن الاستفهام انكارى أى لا ينبغي لى
ولا يمكن منى أن أعبد غيره اه شيخنا (قوله قل انى أمرت الخ) أى قل جوابا ثانيا عن دعائهم لك الى دين
آباءك اه شيخنا (قوله أول من أسلم) أى اتقاد الله وقوله من هذه الامة أى فهو من جملة أمته من حيث
انه مرسل لنفسه بمعنى انه يجب عليه الايمان برسالة نفسه وبما جاء به من الشريعة والاحكام كما أنه مرسل
لغيره وهو أول من اتقاد لهذا الدين اه شيخنا ومن يجوز أن تكون نكرة موصوفة واقعة موقع اسم
جمع أى أول فريق أسلم وان تكون موصولة أى أول الفريق الذى أسلم وأفراد الضمير فى أسلم اما
باعتبار لفظ فريق المقدروا اما باعتبار لفظ من اه كرخى (قوله ولا تكون من المشركين) ممتطوف
على أمرت بتقدير عامل كما أشار له المفسر والمعنى انى أمرت بما ذكر ونهيت عن الاشراك اه شيخنا
وفى السمين قوله ولا تكون فيه تأويلان أحدهما أنه على أضمار القول أى وقيل لى لا تكون قال أبو البقاء
ولو كان معطوفا على ما قبله لفظا لقال وأن لا كون واليه نحا الزمخشري فانه قال ولا تكون أى وقيل لى
لا تكون ومعناه أمرت بالاسلام ونهيت عن الشرك والثانى أنه معطوف على أمرت حملا على المعنى والمعنى
قل انى قيل لى كن أول من أسلم ولا تكون من المشركين فهما جميعا محمولان على القول لكن جاء
الاول بغير لفظ القول وفيه معناه فحمل الثانى على المعنى وقيل عطف على قل أمر بان يقول كذا
ونهى عن كذا اه (قوله انى أخاف) أى قل جوابا ثالثا اه (قوله بعبادة غيره) أى او بمخالفة
أمره ونهيه أى عصيان كل فيدخل فيه ما ذكر دخولا اوليا وفيه بيان لكمال اجتنابه صلى الله عليه
وسلم المعاصى على الاطلاق اه كرخى (قوله عذاب يوم عظيم) مفعول لاخاف وفيه تعريض
باستحقاقهم له والشرط معترض بين الفعل والمفعول به وجوابه محذوف دل عليه الجملة تقديره ان

(من يصرف) بالبناء للمفعول
 أى العذاب وللفاعل أى الله
 والعائد محذوف (عنه) بوئذ
 فقد رحمه تعالى أى أراد
 له الخير (وذلك الفوز المبين)
 النجاة الظاهرة (وان
 يمسك الله بضر) بلاء
 كمرض وفقر (فلا كاشف)
 رافع (له) الا هو وان يمسك
 بخير) كصحة وغنى (فهو
 على كل شيء قدير) ومنه
 مسك به ولا يقدر على رده
 عنك غيره (وهو القاهر)
 القادر الذى لا يعجزه شيء
 مستعليا (فوق عبادته وهو
 الحكيم) فى خلقه (الخير)
 ببواطنهم كظواهرهم ونزل
 لما قالوا للنبي صلى الله عليه
 وسلم

فى موضع نصب لانه استثناء
 من الجنس لانه أمر
 بالاستشهاد فى كل معاملة
 واستثنى منه التجارة
 الحاضرة والتقدير الا فى
 حال حضور التجارة
 ودخلت الفاء فى (فليس)
 ايذاً بتعلق ما بعدها بما قبلها
 و (ألا تكتبوها) تقديره
 فى ألا تكتبوها وقد تقدم
 الخلاف فى موضعه من
 الاعراب فى غير موضع
 (ولا يضار كاتب) فيه
 وجوه من القراءات قد
 ذكرت فى قوله لا تضار والدة
 وقرئ هنا باسكان الراء مع
 التشديد وهى ضعيفة لانه
 فى التقدير جمع بين

عصيت ربى استحققت العذاب العظيم اه كرخى وفى السمين قوله ان عصيت ربى شرط حذف جوابه
 لدلالة ما قبله عليه ولذلك جىء بـ **بعض** الشرط ماضياً وهذه الجملة الشرطية فيها وجهان أحدهما أنها معترضة
 بين الفعل وهو أخاف وبين مفعوله وهو عذاب والثانى أنها فى محل نصب على الحال قال الشيخ كأنه قيل انى
 أخاف عاصي ربى وفيه نظر اذ المعنى يآبه وأخاف وما فى حيزه خبر لان وان وما فى حيزها فى محل نصب
 بقل اه (قوله من يصرف) من شرطية ويصرف فعل الشرط والضمير فى عنه عائداً عليها على كل
 من القراءتين ومن عليهما واقعة على الشخص أى أى شخص يصرف العذاب عنه أو يصيرف الله العذاب
 عنه فقد رحمه الله فقوله والعائد محذوف فيه مسامحة وذلك لان العائد هو الضمير فى عنه والمحذوف على
 القراءة الثانية انما هو مفعول الفعل وهو ضمير يعود على العذاب فكأنه قيل من يصرفه الله عنه فراه
 بالعائد مفعول الفعل وأيضا تعبير بالعائد فيه مسامحة أخرى لانه يقتضى أن من موصولة مع أنها شرطية
 بدليل عدم الفعل بعدها والقراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله وذلك) أى صرف العذاب أو الرحمة
 أو كل منهما الفوز المبين (قوله وان يمسك الله بضر) أى ينزله بك (قوله كمرض وفقر) أى وسوء حال
 فالضر ما فى النفس كقلة العلم والفضل والعفة واما فى البدن كعدم جراحة وتقص ومرض واما فى حالة
 ظاهرة من قلة مال وجاء اه كرخى (قوله الا هو) فيه وجهان أحدهما أنه بدل من محل لا كاشف
 فان محله الرفع على الابتداء والثانى أنه بدل من الضمير المستكن فى الخبر اه كرخى (قوله وان
 يمسك بخير) جوابه محذوف تقديره فلا رادله غيره كفاى آية يونس وان يردك بخير فلا راد لفضله وقوله
 فهو على كل شيء قدير تعليل لكل من الجوابين المذكور فى الشرطية الاولى والمحذوف فى الثانية اه
 (قوله ومنه مسك به) أى بالمذكور من الضر والخير وقوله ولا يقدر على رده أى المذكور من الضر
 والخير أو المراد ولا يتدر على رده أى الضر ويكون فى الكلام اكتفاء أى ولا على إيصاله أى الخير اه
 (قوله الذى لا يعجزه شيء) أى فالتقهر اما أن يراد به الغلبة أو التذليل وما هنا من الاول وكذا قوله انا
 فوقهم قاهرون ومن الثانى فأما اليتيم فالتقهر اه كرخى وعبرة الخازن يبنى وهو الغالب لعباده
 القاهر لهم وهم مهجورون تحت قدرته وهو القاهر والقهار ومعناه الذى يدبر خلقه بما يريد وان شق
 عليهم فلا يستطيع أحد من خلقه رد تذييره والخروج من تحت قهره وتقديره وهذا معنى القاهر فى صفة
 الله تعالى لانه القادر القاهر الذى لا يعجزه شيء أراده ومعنى فوق عبادته هنا أن قهره قد استعلى على خلقه
 فهم تحت التسخير والتذليل بما اعلامهم من الاقتدار والقهر الذى لا يقدر احد على الخروج منه ولا ينفك
 عنه فكل من قهر شيئاً فهو مستعل عليه بالقهر والغلبة وقال ابن جرير الطبرى معنى القاهر المتبذل خلقه
 العالى عليهم وانما قال فوق عبادته لانه تعالى وصف نفسه بقهره ايام ومن صفة كل قاهر شيئاً أن يكون
 مستعلياً عليه فعنى الكلام حينئذ والله الغالب عبادته المذلل لهم العالى عليهم بتذليله ايام فهو فوقهم بقهره
 ايام وهم دونه اه (قوله مستعليا فوق عبادته) أى استعلاء يليق به أى هو فوق عبادته بالمرتلة والشرف
 بالجهة وفى تقديره مستعليا اشارة الى أن الظرف فى محل الحال وانه متعلق بهذا المحذوف اه كرخى
 وفى السمين قوله فوق عبادته فيه أوجه أظهرها أنه منصوب باسم الفاعل قبله والفوقية هنا عبارة عن
 الاستعلاء والغلبة والثانى انه مرفوع على أنه خبر ثان أخبر عنه بشيئين احدهما أنه قاهر والثانى
 أنه فوق عبادته بالغلبة والقهر والثالث أنه منصوب على الحال من الضمير فى القاهر كأنه قيل وهو
 القاهر مستعليا أو غالباً ذكره المهدوى وأبو البقاء اه (قوله ونزل لما قالوا) أى أهل مكة فقالوا
 يا محمد أرنا من يشهد انك رسول الله فانا لا نرى أحدا نصدق ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى

ايتنا بمن يشهدك بالنبوة
فان اهل الكتاب أنكروك
(قل) لهم (أى شيء أكبر
شهادة) تميز محول عن
المبتدا (قل الله) ان لم يقولوه
لاجواب غيره هو (شهيد
بينى وبينكم) على صدقى
(وأوحى الى هذا القرآن
لأنذرکم) يا اهل مكة (به
ومن بلغ) عطف على ضمير
أنذرکم أى بلغه القرآن من
الانس والجن (أنتسکم
لتشهدون أن مع الله آلهة
أخرى) استفهام انكار
(قل) لهم (لا أشهد) بذلك
(قل انما هو اله واحد وانى
برى مما تشركون) معه
من الاصنام

ثلاث سوا كن الآن له ووجهها
وهو أن الالف لمدها تجرى
مجرى المتحرك فيبقى
ساكنان والوقف عليه
ممكن ثم أجرى الوصل مجرى
الوقف أو يكون وقف عليه
وقيفة يسيرة وقد جاء ذلك
في القوافي والها في (فانه)
تعود على الآباء أو الاضرار
(بكم) متعلق بمحذوف
تقديره لاحق بكم (ويعلمكم
الله) مستأنف لا موضع له
وقيل موضعه حال من
الفاعل في اتقوا تقديره
واتقوا الله مضمونا للتعليم
أو الهداية ويجوز أن

فزعوا أنه ليس لك عندم ذكر اه خازن (قوله آيتنا) بقلب الهمزة الثانية ياء على حذفه ومدا أبدل
ثانى الهمزين الخ اه شيخنا (قوله محول عن المبتدا) والاصل شهادة أى شيء أكبر أو أى شيء
شهادته أكبر ويعلم من هذا جواز اطلاق الشيء على الله تعالى وهو كذلك لكن بشرط التقيد بان
يقال هو شيء لا كسائر الاشياء اه شيخنا (قوله قل الله) الله مبتدأ خبره محذوف أى الله أكبر
شهادة وقوله شهيد خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح فالكلام جملتان لاجملة واحدة اه شيخنا
وفى السمين بعد أن قرر مثل هذا والجملة من قوله قل الله جواب لآى من حيث اللفظ والمعنى ويجوز أن
تكون الجملة مبتدأ وشهيد خبرها والجملة على هذا جواب لآى من حيث اللفظ والمعنى ويجوز أن تكون
الجملة مبتدأ وشهيد خبرها والجملة على هذا جواب لآى من حيث المعنى أى انها دالة على الجواب وليست
بجواب اه (قوله لاجواب غيره) أى لانه لاجواب غيره (قوله قل الله شهيد بينى وبينكم) المراد
بشهادة الله اظهار المعجزة على يد النبي ﷺ فان حقيقة الشهادة ما بين به المدعى وهو كما يكون بالقول
يكون بالفعل ولا شك أن دلالة الفعل أقوى من دلالة القول لعروض الاحتمالات فى الالفاظ ودون الافعال
فان دلالتها لا يعرض لها الاحتمال وأن المعجزة نازلة من قوله تعالى صدق عبدى فى كل ما يبلغ عنى اه
كرخى وقوله بينى وبينكم المعنى شهيد بيننا وتكرير البين لتحقيق المقابلة اه أبو السعود (قوله على
صدقى) أى لانه أعجزهم عن المعارضة كما دل عليه سبب النزول وقد أقامها بقوله وأوحى الى هذا
القرآن ناطقا بالحجج فلا يرد كيف اكتفى من النبي صلى الله عليه وسلم فى الجواب بقوله الله شهيد بينى
وبينكم مع أن ذلك لا يكفى من غيره والاقتصار على ذكر الانذار لما أن الكلام مع الكفار اه
كرخى (قوله وأوحى الى الخ) بمنزلة التعليل لما قبله يعنى ان الله يشهدلى بالنبوة لانه أوحى الى هذا
القرآن ونزوله على شهادة من الله بانى رسوله اه خازن (قوله ومن بلغ) فيه ثلاثة أقوال أحدها أنه فى
محل نصب عطف على المنصوب فى لأنذرکم وتكون من موصولة والعائد عليهما من صلتها محذوف أى ولا نذر
الذى بلغه القرآن والثانى أن فى بلغ ضميرا مرفوعا يعود على من ويكون المفعول محذوفا وهو منصوب
المحل ايضا نسقا على مفعول لأنذرکم والتقدير ولا نذر الذى بلغ الحلم فالعائد ههنا مستقر فى الفعل والثالث ان
من مرفوعة المحل نسقا على الضمير المرفوع فى لأنذرکم وجاز ذلك لان الفصل بالمفعول والجار والمجرور
اغنى عن تأكيده والتقدير لأنذرکم به ولينذرکم الذى بلغه القرآن اه سمين (قوله أى بلغه القرآن) أى
ممن يأتى بعدى الى يوم القيامة من العرب والعجم وغيرهم من سائر الامم قال محمد بن كعب القرظى من بلغه
القرآن فكانما رأى النبي وكلمه اه خازن (قوله لتشهدون) لام الابتداء المؤكدة زحلت الخبران
وأصل التركيب انكم تشهدون فدخلت الهمزة على ان واللام على الخبر اه شيخنا وهذه الجملة
الاستفهامية يحتمل أن تكون منصوبة المحل لكونها فى حيز القول وهو الظاهر كأنه أمر أن يقول أى
شيء أكبر شهادة وأن يقول أنتسکم لتشهدون ويحتمل أن لا تكون داخلية فى حيزه فلا محل لها حيثئذ
وأخرى صفة لآله لان ما لا يعقل يعامل جمعه معاملة المؤنثة الواحدة اه سمين (قوله استفهام انكار)
أى لا تنبغى ولا تصح منكم هذه الشهادة لان المعبود واحد لا تعد فيه اه شيخنا (قوله بذلك) أى أن
مع الله الهة أخرى أى بل أجحد ذلك وأنكره اه خازن (قوله قل انما هو اله واحد) أى وبذلك
أشهد اه خازن ويجوز فى ما هذه وجهان أظهرهما أنها كافة لان عن عملها وهو مبتدأ واله
خبره وواحد صفته والثانى أنها موصولة بمعنى الذى وهو مبتدأ وأله خبره وهذه الجملة صلة وعائد
والموصول فى محل نصب اسمها لان وواحد خبرها والتقدير ان الذى هو اله واحد ذكره أبو

البقاء وهو ضعيف ويدل على صحة الوجه الاول تعيينه في قوله تعالى انما الله الواحد لا يحوز فيه أن تكون موصولة لخلو الجملة عن ضمير الموصول وقال أبو البقاء وهذا الوجه أليق بما قبله ولا أدري ما وجه ذلك اه سمين (قوله الذين آتيناهم الكتاب) وهم علماء اليهود والنصارى الذين كانوا في زمن النبي وهذا تكذيب لهم في قولهم أي العرب أن اليهود والنصارى لا يعرفونه روى أن النبي لما قدم المدينة وأسلم عبد الله بن سلام قال له عمران الله أنزل على نبيه بمكة الذين آتيناهم الكتاب الآية فكيف هذه المعرفة قال عبد الله بن سلام يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما عرف ابني ولانا أشد معرفة بمحمد مني بابي فقال عمر كيف ذلك فقال أشهد أنه رسول الله حقوا ولا أدري ما تصنع النساء اه خازن والموصول مبتدأ ويعرفونه خبر والضمير المنصوب يحوز عوده على الرسول أو على القرآن لتقدمه في قوله وأوحى الى هذا القرآن أو على التوحيد لالة قوله قل انما هو اله واحد أو على كتابهم أو على جميع ذلك وأفرد الضمير اعتبارا بالمعنى كأنه قيل يعرفون ما ذكرنا وقصصنا اه سمين (قوله الذين خسروا أنفسهم) نعت للذين آتيناهم الكتاب فهو عبارة عن اليهود والنصارى ويؤيد ذلك قول الشارح منهم الظاهر في عوده على أقرب مذكور وهو الذين آتيناهم وأجاز بعضهم أن يكون مستأنفا وهو بعيد من صنيع الشارح اه شيخنا وفي السمين قوله الذين خسروا أنفسهم في محله أربعة أوجه أظهرها أنه مبتدأ وخبره الجملة من قوله فهم لا يؤمنون ودخلت الفاء لما عرفت من شبه الموصول بالشرط الثاني انه نعت للذين آتيناهم الكتاب قاله الزجاج الثالث أنه خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين خسروا أنفسهم الرابع أنه منصوب على الذم وهذا الوجهان مفرعان على النعت لانهما مقطوعان عنه وعلى الاقوال الثلاثة يكون قوله فهم لا يؤمنون من باب عطف جملة اسمية على مثلها ويحوز أن يكون عطفا على خيسروا وفيه نظر من حيث انه يؤدي الى ترتب عدم الايمان على خسراهم والظاهر أن الخسران هو المترتب على عدم الايمان وعلى الوجه الاول يكون الذين خسروا أعم من أهل الكتاب الجاحدين والمشركين وعلى غيره يكون خاصا بأهل الكتاب والتقدير الذين خسروا أنفسهم منهم أي من أهل الكتاب اه ومعنى هذا الخسران كما قاله جمهور المفسرين ان الله تعالى جعل لكل انسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار فاذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل أهل النار في الجنة ولاهل النار منازل أهل الجنة في النار اه كرخي (قوله أي لأحد أظلم الخ) أي لجمعهم بين أمرين لا يجتمعان عند عاقل افتراؤهم على الله بما هو باطل غير ثابت وتكذيبهم ما هو ثابت بالحجة هذا ما جرى عليه الكشف وغيره من جمعهم بين الأمرين أولان المعنى لأحد أظلم ممن ذهب الى أحد الأمرين فكيف بمن جمع بينهما اه كرخي (قوله ممن افتري على الله كذبا) وهم مشركوا العرب بدليل قول الشارح بنسبة الشريك اليه وقوله أو كذب بآياته وهم أهل الكتابين الذين أنكروا معرفته وكذبوا قوله تعالى يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وقوله بذلك أي المذكور من افتراء الكذب وتكذيب آيات الله اه شيخنا (قوله انه لا يفلح الظالمون بذلك) بمعنى أنهم لا ينجون من مكروه ولا يفوزون بمطلوب اه كرخي (قوله واذا كر) أي للناس تحذيرا لهم أي اذ كر هذا اليوم من حيث ما يقع فيه المذكور بقوله ثم تقول الخ وقوله نحشرهم أي كل الخلق أو العابدين للالهة الباطلة مع معبوداتهم اه شيخنا (قوله ويوم نحشرهم) فيه خمسة أوجه أحدها أنه منصوب بفعل مضمر بعده وهو على ظرفيته أي ويوم نحشرهم كان كيت وكيت وحذف ليكون أبلغ في التخويف والثاني أنه معطوف على ظرف محذوف وذلك الظرف معمول

(الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) أي محمد ابتعته في كتابهم (كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم) منهم (فهم لا يؤمنون) به (ومن) أي لأحد (أظلم ممن افتري على الله كذبا) بنسبة الشريك اليه (أو كذب بآياته) القرآن (انه) أي الشان (لا يفلح الظالمون) بذلك (و) اذ كر (يوم) نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا (توبيخا

يكون حالا مقدرة * قوله تعالى (فرهن) خبر مبتدأ محذوف تقديره فالوثيقة أو التوثيق ويقرأ بضم الهاء وسكونها وهو جمع رهن مثل سقف وسقف وأسد وأسد والتسكين لنقل الضمة بعد الضمة وقيل رهن جمع رهان ورهان جمع رهن وقد قرئ به مثل كلب وكلاب والرهن مصدر في الاصل وهو هنا بمعنى مرهون (الذي أوتمن) اذا وقفت على الذي ابتدأت أوتمن فلهمة للوصل والواو بدل من الهمة التي هي فاء الفعل فاذا وصلت حذفت همزة الوصل وأعدت الواو الى أصلها وهو الهمز وحذفت ياء الذي لالتقاء الساكنين وقد أبدلت الهمزة ياء ساكنة وياء الذي محذوفة لما ذكرنا

(أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون) أنهم شركاء الله (ثم لم تكن) بالتاء والياء (فنتنهم) بالنصب والرفع أى معذرتهم (الأن قالوا) أى قولهم (والله ربنا) بالجبر نعت والنصب نداء (ما كنا مشركين) قال تعالى (انظر) يا محمد (كيف كذبوا على أنفسهم) بنفى الشرك عنهم (وضل) غاب (عنهم)

وقد قرئ به و (أمانته) مفعول يؤد لامصدر أو تمن والامانة بمعنى المؤتمن (ولا تكتموا) الجمهور على التاء للخطاب كصدر الآية وقرئ بالياء على الغيبة لأن قبله غيبا الآن الذى قبله مفرد فى اللفظ وهو جنس فلذلك جاء الضمير مجموعا على المعنى (فانه) الهاء ضمير من ويجوز أن تكون ضمير الشأن و (آثم) فيه أوجه أحدها أنه خبر أن و (قلبه) مرفوع به والثانى كذلك الآن قلبه بدل من آثم لاعلى نية طرح الاول والثالث أن قلبه بدل من الضمير فى آثم والرابع أن قلبه مبتدأ و آثم خبر مقدم والجملة خبر أن واجاز قوم قلبه بالنصب على التمييز وهو بعيد لانه معرفة * قوله تعالى (فيغفر لمن يشاء ويعذب) يقرآن

لقوله لا يفلح الظالمون والتقدير أنه لا يفلح الظالمون اليوم فى الدنيا ويوم نحشرهم قاله محمد بن جرير الثالث أنه منصوب بقوله انظر كيف كذبوا فيه بعدل بعده من عامله لكثرة الفواصل الرابع أنه مفعول به باذكر مقدرا الخامس أنه مفعول به أيضا وناصبه احدثوا واتقوا يوم نحشرهم كقوله واخشوا يوما وهو كالأذى قبله فلا يعد خامسا وقرأ الجمهور نحشرهم بنون العظمة وكذا ثم نقول وقرأ حميد ويعقوب بياء الغيبة فيها وهو الله تعالى والجمهور على ضم الشين من نحشرهم وأبو هريرة يكسرها وهما الغتان فى المضارع من باب ضرب وقتل كافى المصباح والضمير المنصوب فى نحشرهم يعود على المفتريين الكذب وقيل على الناس كلهم فيندرج هؤلاء فيهم والتوبيخ مختص بهم وقيل يعود على المشركين وأصنامهم ويدل عليه قوله أحشروا الذين ظهروا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله وجميعا حال من مفعول نحشرهم ويجوز أن يكون توكيد اعند من أثبتته من الذنوبين كجميعين وعطف هنا بهم للتراخي الحاصل بين الحشر والقول ومفعولا تزعمون محذوفان للعلم بهما أى تزعمونهم شركاء أو تزعمون أنها شفعاء أو كقوله ثم نقول للذين أن جعلنا الضمير فى نحشرهم عائدا على المفتريين الكذب كان ذلك من باب اقامة الظاهر مقام المضمحل اذاصل ثم نقول لهم وانما أظهر تنبيها على قبح الشرك اه سمين (قوله أين شركاؤكم) اضافتها اليهم لما أن شركتهم ليست الا بتسميتهم وتقولهم الكذب وهذا السؤال المنبئ عن غيبة الشركاء مع عموم الحشر لها لقوله تعالى احشروا الذين ظهروا والآية انما يقع بعد ما جرى بينها وبينهم من التبرى من الجانبين وانقطاع ما بينهم من الاسباب والعلاقات حسبما يحكيه قوله تعالى فزينا بينهم الخ ونحو ذلك من الآيات الكريمة اما لعدم حضورها حينئذ حقيقة باعداها عن ذلك الموقف واما بتزويل عدم حضورها بعنوان الشركة والشفاعة بمنزلة عدم حضورها حقيقة اذ ليس السؤال عنها من حيث ذواتها بل انما هو من حيث انها شركاء كما يعرب عنه الوصف بالموضوع ولا ريب فى أن عدم الوصف يوجب عدم الموصوف من حيث هو موصوف فى من حيث هي شركاء غائبة لا محالة وان كانت حاضرة من حيث ذواتها أصناما كانت أو غيرها اه كرخى (قوله أنهم شركاء لله) فإن المحذوفة مع معومها لياسادة مسد المفعولين المحذوفين اه شيخنا (قوله بالتاء والياء) فعلى الاولى يجوز فى فنتنهم الرفع على أنه اسم يكون وخبرها الآن قالوا والنصب على العكس وعلى هذه القراءة يتعين الجر فى ربنا وعلى الثانية يتعين النصب فى فنتنهم على التوجيه السابق ويتعين النصب أيضا فى ربنا فالقراآت الثلاثة وان كانت عبارة الشارح توهم أنها أكثر وحاصل الثلاثة أن قراءة التاء فيها قراءتان الرفع والنصب فى فنتنهم مع تعين الجر فى ربنا وان قراءة الياء يتعين فيها النصب فى كل من فنتنهم وربنا اه شيخنا (قوله أى معذرتهم) أى جوابهم وسماه فتنة لانه كذب اه كرخى (قوله الآن قالوا) أى فقد كذبوا فى الآخرة كما كان دأبهم فى الدنيا فكذبوا فى هذا القول من وجهين أصله وتوكيده بالقسم اه شيخنا (قوله ما كنا مشركين) وحينئذ ينحتم على أفواههم وتشهد جوارحهم والجمع بين هذا وبين قوله ولا يكتمون الله حديثا هو أن فى القيامة مواقف مختلفة فى بعضها لا يكتمون وفى بعضها يكتمون بل يكذبون ويخلفون كافى قوله فوربك لنسألنهم أجمعين مع قوله فيومئذ لا يستل عن ذنبه انس ولا جان اه كرخى (قوله كيف كذبوا) كيف منصوب على حد نصها فى قوله كيف تكفرون بالله وقد قدم بيانه وكيف وما بعدها فى محل نصب بالنظر لانها ملقة لها عن العمل وكذبوا وان كان معناه مستقبلا لانه فى يوم القيامة فهو لتحققه أبرزه فى صورة الماضى وقوله وضل يجوز أن يكون نسقا على كذبوا فيكون داخلا فى حيز النظر ويجوز أن يكون استئنافاخبار فلا يندرج فى حيز

ما كانوا يفترون) ه على الله من
الشركاء (و منهم من يستمع
إليك) إذا قرأت (وجعلنا
على قلوبهم أكنة) أغطية
(لن) لا (يفقهوه)
يفهموا القرآن (وفي آذانهم
وقرا) صمما

بالرفع على الاستئناف أى
فهو يغفر وبالجزم عطف على
جواب الشرط وبالنصب
عطفًا على المعنى باضمار أن
تقديره فان يغفر وهذا
يسمى الصرف والتقدير
يكن منه حساب فغفران
وقرىء في الشاذ بحذف
الفاء والجزم على أنه بدل
من يحاسبكم * قوله تعالى
(والمؤمنون) معطوف على
الرسول فيكون الكلام
تماما عنده وقيل المؤمنون
مبتدأ (كل) مبتدأ ثان
والتقدير كل منهم (آمن)
وخبر المبتدأ الثانى والجملة
خبر الاول وأفرد الضمير
في آمن ردا على لفظ كل
(وكتبه) يقرأ بغير ألف
على الجمع لان الذى معه جمع
ويقرأ بكتابة على الافراد
وهو جنس ويجوز أن يراد
به القرآن وحده (ورسله)
يقرأ بالضم والاسكان وقد
ذكر وجهه (لا نفرق)
تقديره يقولون وهو فى
موضع الحال وأضاف (بين)
الى (أحد)

المنظور إليه وقوله ما كانوا يحوز فى مأن تكون مصدريه أى وضل عنهم افتراؤهم وهو قول ابن عطية
ويحوز أن تكون موصولة اسمية أى وضل عنهم الذى كانوا يفترونه فعلى الاول لا يحتاج الى ضمير عائدا على
ما عند الجمهور وعلى الثانى لا بد من ضمير عند الجميع اه سمين (قوله ما كانوا يفترونه) أشار به الى أن ما
موصولة والعائد محذوف اه كرخى وتقدم أن فيها احتمالين اه (قوله من الشركاء) بيان لما وإيتباع
الافتراء عليها مع أنه فى الحقيقة واقع على أحوالهم من الالهية والشركة والشفاعة ونحوها لمبالغة فى أمرها
حتى كأنه نفس المفترى اه أبو السعود (قوله ومنهم من يستمع إليك الخ) قال الكلبى اجتمع أبو سفيان
وأبو جهل والوليد بن المغيرة والنضر بن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأميرة بن خلف والحرث بن عامر
يستمعون القرآن فتمالوا للنضربا باقتيد ما يقول محمد قال ما أدري ما يقول غير أنى أراه يحرك لسانه ويقول
أساطير الاولين مثل ما كنت أحدثكم عن القرون الماضية وكان النضر كثير الحديث عن القرون الماضية
وأخبارها فقال أبو سفيان إنى أرى بعض ما يقول حقا فقال أبو جهل كلا لا تقر بشئ من هذا وفى رواية
الموت أهون علينا من هذا اه خازن وقال هنا يستمع وفى يونس يستمعون بالجمع لان ما هنا فى قوم قليلين
فنزلو امزلة الو احدو ما فى يونس فى جميع الكفار فناسب الجمع فاعيد الضمير على معنى من وفى الاول على
لفظها وانما لم يجمع ثم فى قوله ومنهم من ينظر إليك لان الناظرين الى المعجزات أقل من المستمعين للقرآن
اه كرخى (قوله وجعلنا على قلوبهم أكنة) جعل هنا يحتمل أن تكون للتصيير فتتعدى لاثنتين أو لهما
أكنة والثانى الجار قبله فيتعلق بمحذوف أى صيرنا الا اكنة مستقرة على قلوبهم ويحتمل أن تكون بمعنى
خلق فتتعدى لواحد ويكون الجار قبله حالا فيتعلق بمحذوف لانه لو تأخر لوقع صفة لاكنة ويحتمل أن
تكون بمعنى ألقى فتتعلق على بها كقولك ألقىت على زيد كذا وقوله تعالى وألقىت عليك محبة منى وهذه
الجملة تحتل وجهين أظهرهما أنها مستأنفة سيق للآخبار بما تضمنته من الختم على قلوبهم وسمهم
ويحتمل أن تكون فى محل نصب على الحال والتقدير ومنهم من يستمع إليك فى حال كونه مجموعا على
قلبه كنانا وفى آذانه وقرأ فى الاول يكون قد عطف جملة فعلية على اسمية وعلى الثانى تكون الواو لاجل
وقدم قدرة بعدها عندها من يقدرها قبل الماضى الواقع حالا والاكنة جمع كنان وهو الوعاء الجامع وقال
بعضهم الكن بالكسر ما يحفظ فيه الشئ وبالفتح المصدر يقال كنىته كنانا أى جعلته فى كن وجمع على
أكنان قال تعالى ومن الجبال أكنانا والكنان الغطاء الساتر والفعل من هذه المادة يستعمل ثلاثيا ورباعيا
يقال كنىته الشئ وأكننته كنانا أكنانا الآن الراغب فرق بين فعل وأفعل فقال وخص كنىته بما يستر
من بيت أو ثوب أو غير ذلك من الاجسام قال تعالى كأنهن بيض مكنون وأكننت بما يستر فى النفس قال
تعالى أو أكننتكم فى أنفسكم قلت ويشهد لما قاله قوله تعالى إنه لقرآن كريم فى كتاب مكنون وقوله تعالى ما
تكن صدورهم وكنان يجمع على أكنة فى القلة والكثرة لتضعيفه اه سمين (قوله أكنة) جمع كنان
كأنمة جمع زمام وأكنة جمع عنان وفى المصباح كنىته أكنة من باب رد سترته فى كنهه بالكسر وهو السترة
وأكننته بالالف أخفيت وقال أبو زيد الثلاثى والرباعى لغتان فى السترة فى الاخفاء جميعا واكن الشئ
واستكن استتر والسكنان الغطاء وزنا معنى والجمع أكنة مثل أغطية اه (قوله وفى آذانهم وقرأ)
فى المصباح الوقرب بالكسر حمل البغل والجمار ويستعمل فى البعير وأوقر بعيره بالالف ووقرت الاذن
توقر من باب تعب ووقرت تقر من باب وعد ثقل سمعها ووقرها الله وقرأ من باب وعد يستعمل لازما
ومتعديا والوقار الحلم والرزانة وهو مصدر وقر بالضم مثل جمل جمالا ويقال أيضا وقر يقر من باب وعد

فلا يسمعون سماع قبول
(وان يروا كل آية لا يؤمنوا)
بها حتى إذا جاؤك يحادلونك
يقول الذين كفروا (إن ما
(هذا) القرآن (إلا أساطير)
أكاذيب (الاولين)
كالا ضاحيك والاعاجيب
جمع أسطورة بالضم (وم
ينهن) الناس (عنه) عن
اتباع النبي ﷺ (وينأون)
يتباعدون (عنه) فلا يؤمنون
به وقيل نزلت في أبي طالب
كان ينهى عن أذاه ولا يؤمن
به (وان) ما (يهلكون)
بالنأى عنه (إلا أنفسهم)
لان ضرره عليهم (وما
يشعرون بذلك

لان أحدا في معنى الجمع
(وقالوا) معطوف على آمن
(غفرانك) أى اغفر
غفرانك فهو منصوب على
المصدر وقيل التقدير
نسألك غفرانك * قوله تعالى
(كسبت) وفي الثانية
(اكتسبت) قال قوم لافرق
بينهما واحتجوا بقوله ولا
تكتسب كل نفس إلا عليها
وقال ذو قوا ما كنتم
تكتسبون فجعل الكسب
في السيئات كما جعله في
الحسنات وقال آخرون
اكتسب افتعل يدل على
شدة الكلفة وفعل السيئة
شديد لما يؤل إليه
(لا تأخذنا) يقرأ بالهمز
والتخفيف

فهو وقور مثل رسول والمرأة وقور أيضا فعول بمعنى فاعل مثل صبور وشكور والوقار العظمة أيضا
ووقر وقرامن وعد جلس بوقار وأوقرت النخلة بالالف كثر حملها فهي موقرة وموقر بحذف الهاء
وأوقرت بالبناء للمفعول صار عليها حمل ثقيل اه والحاصل أن المادة تدل على الثقل والرزاقه ومنه الوقار
للتؤدة والسكينة اه سمين (قوله فلا يسمعون) أى القرآن (قوله حتى إذا جاؤك) حتى هذه ابتدائية أى
أى تمتدأ بعدها الجملة وقوله يحادلونك حال من الواو في جاؤك وقوله يقول الذين كفروا جواب إذا اه
شيخنا وفي السمين ويصح أن تكون غائية أيضا وكذا في الكر خى ونصه حتى إذا جاؤك أى بلغ عنادهم
إلى أنهم إذا جاؤك في حال كونهم يحادلونك يقول الذين كفروا الخ وهذا جواب إذا وهو العامل فيها اه
كر خى (قوله إلا أساطير الاولين) في المختار والاساطير الاباطيل والواحد أسطورة بالضم واسطورة
بالكسر اه وفي السمين وأساطير فيه أقوال أحدها أنه جمع لواحد مقدر واختلف في ذلك المقدر
ف قيل أسطورة وقيل أسطور وقيل اسطير وقال بعضهم بل لفظ هذه المفردات والثاني أنه
جمع جمع فاساطير جمع أسطار وأسطار جمع سطر بفتح الطاء وأما سطر يسكونها فجمعه في القلة على أسطر
وفي الكثرة على سطور كفلس وأفلس وفلوس والثالث أنه جمع جمع الجمع فاساطير جمع اسطار واسطار
جمع أسطر وأسطر جمع سطر وهذا مروى عن الزجاج وهذا ليس بشئ فان اسطار ليس جمع أسطر بل
هما مثالا لجمع قلة الرابع أنه اسم جمع قال ابن عطية وقيل هو اسم جمع لا واحد له من لفظه وهذا ليس بشئ
لان النحويين قد نصوا على أنه اذا كان على صيغة منتهى الجموع لم يسموه اسم جمع بل يقولون هو جمع كبايد
وشمايط وظاهر كلام الراغب إن أساطير جمع سطر بفتح الطاء فانه قال وجمع سطر يعنى بالفتح أسطار
وأساطير وقال المبرد هو جمع أسطورة نحو أراجيح وأحدوثه وأحاديث ومعنى الاساطير
الاحاديث الباطلة اه (قوله كالا ضاحيك) جمع أضحوكة بالضم وكذلك الاعاجيب اه شيخنا (قوله)
وهم ينهن عنه) في الضمير ين أعنى هو هاء عنه أوجه أحدها أن المرفوع يعود على الكفار والمجرور يعود
على القرآن وهو أيضا الذي عاد إليه الضمير المنصوب في يفقهوه والمشار إليه بقولهم إن هذا والثاني إن هم
يعود على من تقدم ذكرهم من الكفار وفي عنه يعود على الرسول وعلى هذا ففيه التفات من الخطاب إلى
الغيبة فان قوله جاؤك يحادلونك خطاب للرسول ﷺ فخرج من هذا الخطاب إلى الغيبة وقيل يعود
المرفوع على أبي طالب وأتباعه اه سمين (قوله عنه) على حذف مضاف كما أشار له المفسر (قوله وينأون
عنه) في المصباح نأى نأيا من باب سعى بعدي تعدى بنفسه وبالحرف وهو الاكثر فيقال نأيته ونأيت عنه
ويتعدى بالهمزة إلى الثاني فيقال نأيته عنه اه (قوله وقيل نزلت في أبي طالب الخ) وحينئذ فجمع
الضمير المرفوع من حيث استتباعه لاتباعه وقوله كان ينهى عن أذاه الخ فعلى الاول وهم ينهن عنه يعنى عن
اتباعه وعلى الثاني يعنى عن أذاه اه شيخنا وفي الكر خى قوله وقيل نزلت الخ أشار إلى أن قوله وهم ينهن
عنه نزلت في عمه أبي طالب وهو قول ابن عباس وعمر بن دينار وسعيد بن جبير والقائل بانها نزلت في
المشركين كما قرره الشارح وجماعة منهم الكلبى والحسن والنهى عليه نهي عن تعظيمه وعلى الاول عن
تحقيره وجمع الضمير لاستعظام فعله ولا يخفى على الناظر في الآيات ان الوجه الاول قاله التفاتى وذلك أن
جميع الآيات المتقدمة في ذم طريقتهم فكذلك ينبغي أن يكون قوله وهم ينهن عنه محمولا على أمر مذموم واذا
حملناه على أن أباطاب كان ينهى عن أذانه لما حصل هذا النظم وايضا قوله تعالى بعد ذلك وان يهلكون
إلا أنفسهم يعنى به ما تقدم ذكره ولا يليق ذلك بالنهى عن أذيته لان ذلك حسن لا يوجب الهلاك اه
(قوله بالنأى عنه) عبارة أبو السعود بالنهى والنأى انتهت (قوله بذلك) أى باهلاكم أنفسهم

(قوله ولو ترى يا محمد الخ) شروع في حكاية ما سيصدر عنهم يوم القيامة من القول المناقض لما صدر عنهم في الدنيا والخطاب للنبي أول لكل أحد اه أبو السعد وجواب لو محذوف لفهم المعنى والتقدير لرأيت شيئاً عظيماً وهو لا مفضل ما وحذف الجواب كثير في التنزيل وترى يحوز أن تكون بصرية ومفعولها محذوف أى ولو ترى حالهم ويحوز أن تكون القلبية والمعنى ولو صرفت فكرك الصحيح لأن تتدبر حالهم لازددت يقيناً وفي لوهذه وجهان أظهرهما أنها الامتناعية فينصرف المضارع بعدها للمضى فاذباقية على أصلها من دلالتها على الزمن الماضي وهذا وإن كان لم يقع بعد لانه سيأتى يوم القيامة الا انه أبرز في صورة الماضي لتحقيق الوعد والثاني أنها بمعنى أن الشرطية واذبمعنى اذا والذي حمل هذا القائل على ذلك كونه لم يقع بعد وقد تقدم تأويله وقرأ الجمهور ووقفوا مبنياً للمفعول من وقف ثلاثياً على محتمل أن تكون على بابها وهو الظاهر وقيل يحوز أن تكون بمعنى فى وليس بذلك وقرأ ابن السميعة وزيد بن علي ووقفوا مبنياً للفاعل ووقف يتعدى ولا يتعدى وقرئت العرب بينهما بالمصدر فصدر اللازم على فاعول ومصدر المتعدى على فعل ولا يقال أوقفت قال أبو عمرو بن العلاء لم أسمع شيئاً فى كلام العرب أوقفت فلانا الا أنى لورأيت رجلاً واقفاً فقلت له ما أوقفك ههنا كان عندى حسناً وانما كان حسناً لأن تعدى الفعل بالهمزة مقيس نحو ضحك زيد وأضحكته أنا ولكن سمع غيره فى وقف المتعدى أوقفته اه سمين (قوله نرد الى الدنيا) أى لنؤمن بدليل قوله الآتى للاضراب عن ارادة الايمان المفهوم من التمنى اه شيخنا (قوله ولا نكذب بآيات ربنا) أى بآياته الناطقة باحوال النار وأحوالها الآمرة باتقائها اذهى التى تخطر حينئذ ببالهم ويتحسرون على ما فرطوا فى حقها أو يجمع آياته اه أبو السعد (قوله برفع الفعلين الخ) هذه قراءة نافع وأبى عمرو وابن كثير والكسائى وقوله ونصهم ما هذه قراءة حمزة وحفص عن عاصم وقوله ورفع الاول ونصب الثانى الخ هذه قراءة ابن عامر وأبى بكر فاما قراءة الرفع فيهما ففيها ثلاثة أوجه أحدها أن الرفع فيهما على العطف على الفعل قبلهما وهو نرد ويكونون قد تمنوا ثلاثة أشياء الرد الى دار الدنيا وعدم تكذيبهم بآيات ربهم وكونهم من المؤمنين والثانى أن الواو واو الحال والمضارع خبر مبتدأ مضمرة والجملة الاسمية فى محل نصب على الحال من مرفوع نرد والتقدير ياليتنا نرد غير مكذبين وكائنين من المؤمنين فيكون تمنى الرد مقيداً بهاتين الحالتين فيكون الفعلان أيضاً داخلين فى التمنى والثالث أن قوله ولا نكذب يكون خبر مبتدأ محذوف والجملة استئنافية لاتعلق لها بما قبلها وانما عطفت هاتان الجملةتان الفعليتان على الجملة المشتملة على اداة التمنى وما فى حيزها فليست داخلية فى التمنى أصلاً وانما أخبر الله تعالى عنهم أنهم أخبروا عن أنفسهم بانهم لا يكذبون بآيات ربهم وانهم يكونون من المؤمنين فتكون هذه الجملة وما عطف عليها فى محل نصب بالقول وكان التقدير فقالوا ياليتنا نرد وقالوا نحن لا نكذب ونكون من المؤمنين ومعنى الآية أخبروا أنهم لا يكذبون بآيات ربهم وأنهم يكونون من المؤمنين على كل حال ردوا أو لم يردوا أو أمانصبهما فباضمار أن بعد الواو التى بمعنى مع كقولك ليت لى مالا وأنفق منه فالفعل منصوب باضمار أن وان مصدرية ينسبك منها ومن الفعل بعدها مصدر والواو حرف عطف فتستدعى معطوفاً عليه وليس قبلها فى الآية الافعل فكيف يعطف اسم على فعل فلا جرم أنا نقدر مصدر امتوها نعطف هذا المصدر المنسبك من أن وما بعدها عليه والتقدير ياليتنا ناردوا انتفاء تكذيب بآيات ربنا وكون من المؤمنين أى ياليتنا نارد مع هذين الشيئين فيكون عدم التكذيب والكون من المؤمنين متممين أيضاً فهذه الثلاثة الاشياء أعنى الرد وعدم التكذيب

(ولو ترى يا محمد (اذوقوا) عرضوا (على النار فقالوا يا) للتنبيه (ليتنا نرد) الى الدنيا (ولا نكذب بآيات ربنا) ونكون من المؤمنين) برفع الفعلين استئنافاً ونصهما فى جواب التمنى ورفع الاول ونصب الثانى وجواب لولرأيت أمراً عظيماً قال تعالى (بل)

والماضى آخذته وهو من
الاخذ بالذنب وحكى
وأخذته بالواو
(سورة آل عمران)
* بسم الله الرحمن الرحيم
* (الم) قد تقدم الكلام
عليها فى أول سورة البقرة
والميم من ميم حركت
لاتلقاء الساكنين وهو الميم
ولام التعريف فى اسم الله
ولم تحرك لسكونها وسكون
الياء قبلها لان جميع هذه
الحروف التى على هذا
المثال تسكن اذا لم يلحقها
ساكن بعدها كقوله لام
ميم ذلك الكتاب وحم
وطس وق وك وفتحت
لوجهين أحدهما كثرة
استعمال اسم الله بعدها
والثانى ثقل الكسرة بعد
الياء والكسرة وأجاز
الاخفش كسرها وفيه من
القبح ما ذكرنا وقيل
فتحت لان حركة همزة الله
أقيت عليها وهذا بعيد لان
همزة

للاضراب عن ارادة
الايمان المفهوم من التمنى
(بدا) ظهر (لهم ما كانوا
يخفون من قبل) يكتفون
بقولهم والله ربنا ما كنا
مشركين بشهادة جوارحهم
فتمنوا ذلك (ولو ردوا)
الى الدنيا فرضا (لعادوا لما
نهوا عنه) من الشرك (وانهم
لكاذبون) في وعدم
بالايمان (وقالوا) أى
منكرو البعث (ان) ما
(هى) أى الحياة (الاحيائنا)
الدنيا وما نحن بمبعوثين ولو
ترى

الوصل لاحظ لها فى
الثبوت فى الوصل حتى
تلقى حركتها على غيرها
وقيل الهمزة فى الله همزة
قطع وانما حذفت لكثرة
الاستعمال فلذلك ألفت
حركاتها على الميم لانها
تستحق الثبوت وهذا
يصح على قول من جعل
أداة التعريف أل (الله لا اله
الا هو لحى القيوم)
قد ذكر اعرابه فى آية
الكرسى (نزل عليك) و
خبر آخر وما ذكرناه فى
قوله فى لا تأخذه فثله هنا
وقرىء نزل عليك
بالتخفيف و (الكتاب)
بالرفع وفى الجملة وجهان
أحدهما هى منقطعة
والثانى هى متصلة بما قبلها
والضمير محذوف تقديره

والكون من المؤمنين متمنة بقيد الاجتماع لأن كل واحد متمنى وحده لانه كما قدمت لك ان شرط
اضمار أن بعده هذه الواو أن تصلح مع مكانها فالنصب يعين أحد محتملاتها فى قولك لا تأكل السمك
وتشرب اللبن وشبهه وأما قراءة ابن عامر برفع الاول ونصب الثانى فظاهرة مما تقدم لان الاول يرتفع على
حدا متقدم من التأويلات وكذلك نصب الثانى يخرج على ما تقدم ويكون قد أدخل عدم التكذيب
فى التمنى أو استأنفه الا ان المنصوب يحتمل ان يكون من تمام قوله ردأى تنو الررد مع كونهم من المؤمنين
وهذا ظاهر اذا جعلنا ولا نكذب معطوفا على ردأى أو حالامنه وأما اذا جعلنا ولا نكذب مستأنفا فيجوز
ذلك أيضا ولكن على سبيل الاعتراض ويحتمل أن يكون من تمام ولا نكذب أى لا يكون منا نكذب
مع كوننا من المؤمنين ويكون قوله ولا نكذب حينئذ على حاله أعنى من احتماله العطف على مفرد
والحالية أو الاستئناف ولا يخفى حينئذ دخول كونهم من المؤمنين فى التمنى وخروجه منه بما قدرته لك
وقرىء شاذا عكس قراءة ابن عامر أى بنصب نكذب ورفع نكون وتخرجها على ما تقدم الا أنها
يضعف فيها جعل ونكون من المؤمنين حال لكونه مضارعا مثبتا لا بتأويل بعيد وهو تقدير مبتدأ
ويدل على هذا قراءة أبى شاذا ونحن نكون من المؤمنين اه سمين (قوله) للاضراب عن ارادة الايمان
الح) أى عما ينبنى عنه التمنى من الايمان أى ليس ذلك عن عزيمة صادقة ناشئة عن رغبة فى الايمان بل
لانه ظهر لهم الح) اه أبو السعود وعبرة زاده يعنى ان بل هنالست للانتقال بل لابطال كلام الكفرة
أى ليس الامر كما قالوه من أنهم لو ردوا الى الدنيا لآمنوا يعنى ان التمنى الواقع منهم يوم القيامة ليس
لاجل كونهم راغبين فى الايمان بل لاجل خوفهم من العقاب الذى شاهدوه فانهم لما قالوا لا يتناكون
كذا فكانهم قالوا ردنا لاجل ذلك فابطل الله هذا الكلام الضمنى لهم اه (قوله) ما كانوا يخفون
وهو الشرك فكانوا يخفونه ويسترونه بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين اه شيخنا (قوله) بشهادة
جوارحهم) متعلق ببدا والباء سببية وقوله فتمنوا ذلك أى الايمان ضجر المحبة و ارادة له اه كرخى
فالتمنى الذى استنتجه الشارح من التقرير قبله غير التمنى الذى أبطله الاضراب (قوله) فرضا) أخرج
ابن أبى حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس أن لو الواردة فى القرآن لا تكون أبدا اه كرخى
(قوله) لما نهوا عنه من الشرك) أى للحكم الا زلى به اه كرخى (قوله) فى وعدم بالايمان) أى الذى فى
ضمن تمنهم اه كرخى (قوله) وقالوا ان هى) عطف على عادوا داخل فى حيز الجواب والمعنى لو ردوا
الى الدنيا لعادوا لما نهوا عنه وقالوا ان هى الح) اه أبو السعود لكن المتبادر من صنيع الشارح ان هذا كلام
مستأنف وعبرة السمين قوله وقالوا هل هذه الجملة معطوفة على جواب لو والتقدير لو ورد العادوا
ولقالوا أو هى مستأنفة ليست داخلية فى حيز لو وهى معطوفة على قوله وانهم لكاذبون ثلاثة أوجه ذكر
الزمخشري الوجهين الاول والاخير فانه قال وقالوا عطف على لعادوا أى لو ردوا الكفر واولقالوا ان
هى الاحيائنا الدنيا كما كانوا يقولون قبل معاينة العذاب ويجوز أن يعطف على قوله وانهم لكاذبون
على معنى وانهم لقوم كاذبون فى كل شىء والوجه الاول منقول عن أبى زيد الا أن ابن عطية ردده فقال
وتوقيف الله لهم فى الآية بعدها على البعث والاشارة اليه فى قوله أليس هذا بالحق يرد على هذا التأويل
وقد يجاب عن هذا باختلاف حالين فان اقرارهم بالبعث حقيقة انما هو فى الآخرة وانكارهم ذلك انما
هو فى الدنيا بتقدير عودهم الى الدنيا فاعترا فهم به فى الادار الآخرة غير مناف لانكارهم اياه فى
الدنيا اه (قوله) ان هى الاحيائنا) ان نافية وهى مبتدأ وحياتنا خبرها أى ليس لنا حياة غير
هذه الحياة التى نحن فيها فى الدنيا وما نحن بمبعوثين بعد الموت ولم يكتفوا بمجرد الاخبار بذلك حتى

أبرزوها محصورة في نفي وإثبات وهي ضمير مبهم يفسره خبره أى لا يعلم ما يراد به إلا بدكر خبره وهو من الضمائر التي يفسرها ما بعدها لفظاً ورتبة اه سمين (قوله) اذوقوا على ربهم فيه وجهان أحدهما أنه من باب الحذف تقديره على سؤال ربهم أو ملك ربهم أو جزاء ربهم والثاني أنه من باب المجاز لانه كناية عن الحبس للتوبيخ كما يوقف العبد بين يدي سيده ليغاتبه ذكر ذلك الزمخشري اه سمين (قوله) قال (أليس هذا بالحق) في هذه الجملة وجهان أحدهما أنها استثنائية في جواب سؤال مقدر تقديره ماذا قال لهم ربهم اذوقوا عليه قال لهم أليس هذا بالحق والثاني أن تكون الجملة حالية وصاحب الحال ربهم كأنه قيل ووقفوا عليه فأنالهم أليس هذا بالحق اه سمين (قوله) قالوا بلى وربنا أكدوا اعترافهم باليمين اظهار الكمال يقينهم بحقيقته وايداناً بصدور ذلك عنهم لارغبة والنشاط اه أبو السعود قال ابن عباس في القيامة مواقف في موقف يعترفون بما ينكرونه في الدنيا وفي موقف ينكرون ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين اه خازن (قوله) أنه لحق) نبه به على ان بلى تقع جواباً بالاستفهام دخل على نفي فتفيد ابطاله اه كرخي فهذا بيان لمقاديل وبيان للمقسم عليه اه (قوله) قال فذوقوا العذاب الفاء لترتيب التذيب على اعترافهم بحقيقة ما كفروا به في الدنيا لكن لا على ان مدار التعذيب هو اعترافهم بذلك بل هو كفرهم السابق بما اعترفوا بحقيقته الآن كما نطق به قوله بما كنتم تكفرون أى بسبب كفركم في الدنيا بذلك أو بكل ما يجب الايمان به في الدنيا اه أبو السعود (قوله) قد خسروا الذين كذبوا باقواء الله) هم الذين حكيت أحوالهم اه أبو السعود (قوله) بالبعث) تفسير للقاء الله (قوله) غاية للتكذيب) أى لا خسروا لان خسرتهم لا غاية له أى ما زال بهم التكذيب الى خسرتهم وقت مجيء الساعة اه كرخي (قوله) اذا جاءتهم الساعة) المراد بالساعة وقت مقدمات الموت فالكلام على حذف المضاف أى جاءتهم مقدمات الساعة وهي الموت وما فيه من الاحوال فلما كان الموت من مبادئ الساعة سمي باسمها ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من مات فقد قامت قيامته اه أبو السعود بتصرف (قوله) بقتة) في نصبها أربعة أوجه أحدها أنها مصدر في موضع الحال من فاعل جاءتهم أى مباغتة أو من مفعوله أى مغوتين الثاني أنها مصدر على غير المصدر لان معنى جاءتهم بقتتهم بقتة فهو كقولهم أتيتهم ركضاً الثالث أنها منصوبة بفعل محذوف من لفظها أى تبغتهم بقتة الرابع بفعل من غير لفظها أى أتتهم بقتة والبغت والبغلة مفاجأة الشيء بسرعة من غير اعتداله ولا جعل بال منه حتى لو استشعر الانسان به ثم جاءه بسرعة لا يقال فيه بقتة والالف واللام في الساعة للغلبة كالنجم والثرى لأنها غلبت على يوم القيامة وسميت القيامة ساعة لسرعة الحساب فيها على الله تعالى وقوله قالوا جواب اذا اه سمين (قوله) هي شدة التألم) أى شدة التلهف والتحسر على ما فات وقوله فاحضري ليس القصد طلب حضورها بل الاعتراف بما وقع لهم من شدة الندم والتحسر عليه اه شيخنا وفي السمين قوله يا خسرتنا هذا مجاز لان الحسرة لا يتأتى منها الاقبال وإنما المعنى على المبالغة في شدة التحسر وكانهم نادوا الحسرة وقالوا ان كان لك وقت فهذا أو ان حضورك ومثله يا ويلنا والمقصود التنبيه على خطأ المنادى حيث ترك ما أحوج به تركه الى نداء هذه الاشياء اه (قوله) على ما فرطنا فيها) أى في العمل الصالح فيها والتفريط التقصير في الشيء مع القدرة على فعله والضمير المجرور عائد على الدنيا وان لم يحرها ذكر لكونها معلومة اه من أبى السعود (قوله) وهم يحملون أوزارهم) الواو للحال وصاحب الحال الواو في قالوا أى قالوا يا خسرتنا في حالة حملهم أوزارهم وصدرت هذه الجملة بضمير مبتدأ ليكون ذكر مرتين فهو أبلغ والحمل هنا قيل مجاز

اذوقوا) عرضوا (على ربهم) لرأيت أمراً عظيماً (قال) لهم على لسان الملائكة توبيخاً (أليس هذا) البعث والحساب (بالحق) قالوا بلى وربنا) انه لحق (قال) فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) به في الدنيا (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) بالبعث (حتى) غاية للتكذيب (اذا جاءتهم الساعة) القيامة (بقتة) فجأة (قالوا يا خسرتنا) هي شدة التألم ونداءها مجاز أى هذا أو انك فاحضري (على ما فرطنا) قصرنا (فيها) أى الدنيا (وهم) يحملون أوزارهم على ظهورهم

من عندهو (بالحق) حال من الكتاب (مصدقاً) ان شئت جعلته حالاً ثانية وان شئت جعلته بدلاً من موضع قوله بالحق وان شئت جعلته حالاً من الضمير في المجرور و (التوراة) فوالة من وري الزنديري اذا ظهر منه النار فكان التوراة ضياء من الضلال فأصلها وورية فأبدلت الواو الاولى تاء كما قالوا تولى وأصله وولج وأبدلت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها وقال الفراء أصلها تورية على تفعلة كتوصية ثم أبدل من الكسرة

عن مقاساتهم العذاب الذي سببه الاوزار وقيل هو حقيقة وفي الحديث أنه يمثل له عمله بصورة قبيحة منتنة الريح فيحملها وخص الظهر لانه يطبق من الحمل ما لا يطبقه غيره من الاعضاء كالرأس والكاهل وهذا كما تقدم في قوله فلمسوه بأيديهم لان اليد أقوى في الادراك للشي من غيرها والاوزار جمع وزر كحمل وأحمال وعدل وأعدال والوزر في الاصل الثقل ومنه وزرته أى حملته شيئاً ثقيلاً ووزير الملك من هذا لانه يتحمل اعباء ماقلده الملك من مؤنة رعيته وحشمه ومنه أوزار الحرب لسلحها وألتها وقيل الاصل في ذلك الوزر بفتح الواو والزى وهو الملحأ الذي يلتجأ إليه من الجبل قال تعالى كاللآ وزر ثم قيل للثقل وزر تشبيهاً بالجبل ثم استعير الوزن للثقل تشبيهاً به في ملاقة المشقة منه والحاصل إن هذه المادة تدل على الرزانة والعظمة اه سمين وفي المصباح الوزر الاثم والوزر الثقل ومنه يقال وزر من باب وعد إذا حمل الاثم وفي التزليل ولا تزروا وزراً أخرى أى لا تحمل عنها حملها من الاثم والجمع أوزار مثل حمل وأحمال اه (قوله بان تأتيم عند البعث الخ) عبارة الخازن قال قتادة والسدى إن المؤمن إذا خرج من قبره استقبله أحسن شئ بصورة وأطيبه ريحاً فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول أنا عمك الصالح فاركني فقد طالما ركبكتك في الدنيا فذلك قوله يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً بمعنى ركبنا وأما الكافر فيستقبله أقبح شئ بصورة وأتنته ريحاً فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول أنا عمك الخبيث طالما ركبكتك في الدنيا فانا اليوم أركبك فذلك قوله وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم الآية اه (قوله وما الحياة الدنيا الخ) لما حقق فيما سبق أن وراء الحياة الدنيا حياة أخرى يلقون فيها من الحطوب ما يلقون بين بعده حال تينك الحياتين في أنفسهما واللعب ما يشغل النفس عما تنتفع به واللهم صر فها عن الجد إلى الهزل اه أبو السعود (قوله أى الاشتغال بها) يشير به إلى تقدير مضاف أى ما أشغالها وأعمالها وقوله وأما الطاعات الخ جواب عما ردى الحصر من أن بعض أعمال الحياة الدنيا غير لها ولعب وهي الطاعات وحاصل الجواب أنها ليست من أشغالها وأعمالها فتم الحصر الحقيقي اه شيخنا (قوله ولدار الآخرة) أى التى هي محل الحياة الأخرى اه أبو السعود فقد تم بيان حال الحياتين (قوله وفى قراءة ولدار الآخرة) أى بالاضافة وفى هذه القراءة تأويلان أحدهما قول البصريين إنه من باب حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه والتقدير ودار الساعة الآخرة أو ودار الحياة الآخرة يدل عليه وما الحياة الدنيا ومثله قولهم حبة الحمقاء ومسجد الجامع وصلاة الاولى ومكان الغربى التقدير حبة البقلة للحمقاء ومسجد المكان الجامع وصلاة الساعة الاولى ومكان الجانب الغربى وحسن ذلك أيضاً فى الآية كون هذه الصفة جرت مجرى الجوامد فى إيلائها العوامل كثيراً وكذلك كل ما جاء مما يوم فيه إضافة الموصوف إلى صفته وإنما احتاجوا إلى ذلك لثلايلزم إضافة الشئ إلى نفسه وهو ممتنع لان الاضافة إما للتعريف أو للتخصيص والشئ لا يعرف نفسه ولا يخصها والثانى وهو قول الكوفيين أنه إذا اختلف لفظ الموصوف وصفته جازت إضافته إليها وأوردوا ما قدمته من الامثلة قال الفراء هى إضافة الشئ إلى نفسه كقولك بارحة الاولى ويوم الخميس وحق اليقين وإنما يجوز عند اختلاف اللفظين وقراءة ابن عامر موافقة لمصحفه فانهار سمت فى مصاحف الشاميين بلام واحدة واختارها بعضهم لموافقتها لما أجمع عليه فى يوسف ودار الآخرة خير وفى مصاحف الناس بالامين اه سمين (قوله خير للذين يتقون) أى خير من الحياة الدنيا لان منافعها خالصة عن المضار ولذاتها غير متعقبة بالا سلام لا بل مستمرة على الدوام اه أبو السعود ويجوز أن يكون أفعل لمجرد الوصف بالخيرية كقوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً اه سمين (قوله أفلا يعقلون) الهمة داخلة على مقدر والفاء عاطفة على ذلك المقدرو تقديره على قراءة التاء أتغفلون فلا تعقلون أو ألا تفكرون فلا تعقلون وعلى قراءة الياء

بان تأتيمهم عند البعث فى أقبح شئ صورة وأتنته ريحاً فتركبهم (الأساء) شئ (ما يزررون) يحملونه حملهم ذلك (وما الحياة الدنيا) أى الاشتغال بها (لألعب ولهو) وأما الطاعات وما يعين عليها فمن أمور الآخرة (وللدار الآخرة) وفى قراءة ودار الآخرة أى الجنة (خير للذين يتقون) الشرك أفلا يعقلون) بالتاء

الفتحة فالتقلت الياء ألفاً كما قالوا فى ناصية ناصاة ويحوز إمالتها لان أصل ألفها ياء (والانجيل) أفعل من النجل وهو الاصل الذى يتفرع عنه غيره ومنه سمي الولد نجلاً واستنجل الوادى إذا نزا ماؤه وقيل هو من السعة من قولهم نجلت الاهاب إذا شققته ومنه عين نجلاء واسعة الشق فالانجيل الذى هو كتاب عيسى تضمن سعة لم تكن لليهود وقرأ الحسن الانجيل بفتح الهمة ولا يعرف له نظير إذ ليس فى الكلام أفعل إلا أن الحسن ثقة فيجوز أن يكون سمعها و(من قبل) يتعلق بأنزل وبنيت قبل لقطعها عن الاضافة والاصل من قيل ذلك فقبل فى حكم بعض الاسم وبعض

أيقفلون أو لا يتفكرون فلا يعقلون اه أبو السعود (قوله بالتاء) أى ويكون فيه التفات (قوله ذلك) أى أن الدار الآخرة خير من الحياة الدنيا اه (قوله قد نعلم أنه ليحزنك) استئناف مسوق لتسليّة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزن الذى يعتره محامى عن الكفرة من الاصرار على التكذيب والمبالغة فيه ببيان أنه عليه السلام بمكانة من الله تعالى وأن ما يفعلون فى حقه فهو راجع اليه تعالى فى الحقيقة وأنه ينتقم منهم لا محالة أشد انتقام وكلّة قد لتأ كيد العلم بما ذكر المفيد لتأ كيد الوعيد كما فى قوله تعالى قد يعلم ما أنتم عليه وقوله تعالى قد يعلم الله المعوقين ونحوهما باخراجهما الى معنى التكثير والمراد بكثرة علمه تعالى كثرة متعلقاته ونعلم متعد الى اثنين وما بعده سادسدهما فإنه معلق عن العمل بلام الابتداء وكسرت ان لدخول اللام فى حينها واسم ان ضمير الشأن وخبرها الجملة المفسرة له والموصول فاعل يحزنك وعائده محذوف أى الذى يقولونه وهو ما حكى عنهم من قولهم ان هذا الأساطير الاولين ونحو ذلك وقرىء ليحزنك من أحزن المنقول من حزن اللازم اه أبو السعود (قوله فانهم لا يكذبونك) الفاء للتعليل فان قوله قد نعلم الخ بمعنى لا يحزنك كما يقال فى مقام المنع والزجر نعلم ما تفعل ووجه التعليل بان التكذيب فى الحقيقة قلى وأنا الحليم الصبور فتخلق باخلاقي ويحتمل أن يكون المعنى أنه يحزنك قولهم لانه تكذيب لى فانت لم تحزن لنفسك بل ما هو أهم اه شهاب وفى السمين وقال الزمخشري المعنى أن تكذيبك أمر راجع الى الله لانك رسوله المصدق فهم لا يكذبونك فى الحقيقة انما يكذبون الله بحجود آياته فانت عنه عن حزنك كقول السيد لغلامه وقد أهانه بعض الناس لم يهنوك وانما أهانوكى وعلى هذه الطريقة ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله اه (قوله فى السر) دفع بهذا التناقض بين نفى التكذيب هنا وبين اثباته فى قوله ولكن الظالمين بايات الله يحجدون اذ معناه يكذبون على ما قاله وحاصل الدفع أن المنفى التكذيب فى السر والمثبت التكذيب فى العلانية وقد صرح الخازن بالامرين وبعضهم دفع التناقض بان المنفى تكذيبه هو والمثبت تكذيب ما جاء به وعن على رضى الله عنه ان أبا جهل قال للنبي أنا لا نكذبك ولكن نكذب الذى جئت به اه (قوله من الخازن أى لا ينسبونك الى الكذب) أشار بهذا الى أن الهمة على هذه القراءة التى هى من أ كذبه للنسبة وعبرة الكرخى الهمة للمصادفة أى لا يلفونك كاذبا أى لا يصادفونك أو للنسبة أى لا ينسبونك الى الكذب اعتقادا أو للتعدية أى لا يقولون لك أنت كاذب بل رويت الكذب اه (قوله يحجدون) أى فى العلانية والتعبير عن التكذيب بالجحود للايدان بان آياته تعالى واضحة بحيث يشاهد صدقها كل أحد وان من ينكرها فأنما ينكرها بطريق الجحود الذى هو الانكار مع العلم اه أبو السعود والجحود الجحود نفى ما فى القلب ثباته أو اثبات ما فى القلب نفى اه كرخى وقيل الجحود انكار المعرفة فليس مراد فاللنفى من كل وجه اه سمين (قوله فيه تسليّة لاني) وذلك لان عموم البلوى بما يهون أمرها بعد تهوين وتصدير الكلمة بالقسم لتأ كيد التسليّة اه أبو السعود (قوله على ما كذبوا) ما مصدرية أى على تكذيبهم وايدائهم والمراد بايدائهم أماعين تكذيبهم وأما ما يقارنه من فنون الايداء اه أبو السعود (قوله وأوذوا) يحوز فيه أربعة أوجه أظهرها أنه عطف على قوله كذبت أى كذبت الرسل وأوذوا فصبروا على كل ذلك والثانى أنه معطوف على فصبروا على فصبروا وأوذوا والثالث وهو بعيد أن يكون معطوفا على كذبوا فيكون داخل فى صلة الحرف المصدرى والتقدير فصبروا على تكذيبهم وايدائهم والرابع أن يكون مستأنفا قال أبو البقاء ويحوز أن يكون الوقت تم على قوله كذبوا ثم استأنف فقال وأوذوا وقرأ الجمهور وأوذوا واه بعد

والياء ذلك فيؤمنون (قد) للتحقيق (نعم أنه) أى الشأن (ليحزنك الذى يقولون) لك من التكذيب (فانهم لا يكذبونك) فى السر لعلمهم أنك صادق وفى قراءة بالتخفيف أن لا ينسبونك الى الكذب (ولكن الظالمين) وضعه موضع المضر (بآيات الله) القرآن (يحجدون) يكذبون (ولقد كذبت رسل من قبلك) فيه تسليّة للنبي صلى الله عليه وسلم (فصبروا على ما كذبوا وأوذوا) الاسم لا يستحق اعرابا (هدى) حال من الانجيل والتوراة ولم يشن لانه مصدر ويحوز أن يكون حالا من الانجيل ودل على حال للتوراة محذوفة كما يدل أحد الخبرين على الآخر (لناس) يحوز أن يكون صفة لهدى وان يكون متعلقا به و (الفرقان) فعال من الفرق وهو مصدر فى الاصل فيحوز أن يكون بمعنى الفارق او المفرق ويحوز أن يكون التقدير ذا الفرقان * قوله تعالى (لهم عذاب) ابتداء وخبر فى موضع خبر ان ويحوز أن يرتفع العذاب بالظرف * قوله تعالى (فى الارض) يحوز أن يكون صفة لشيء وأن يكون

الهمزة من آذى يؤذى رابعيا وقرأ ابن عامر في رواية شاذة وأذوا من غيروا وبعد الهمزة وهو من أذيت الرجل ثلاثيا الامن أذيت رابعيا اه سمين (قوله حتى أتاها نصرنا) الظاهر أن هذه الغاية متعلقة بقوله فصبروا أي كان غاية صبرهم نصر الله اياهم وان جعلناه أو ذوا عطفًا عليه كانت غاية لهما وهو واضح جدا وان جعلناه مستأنفا كانت غاية له فقط وان جعلناه معطوفا على كذبت كانت الغاية للثلاثة والنصر مضاف لفعله ومفعوله محذوف أي نصرنا اياهم وفيه الالتفات من ضمير الغيبة الى التكلم اذ قبله بايات الله فلو جاء على ذلك لقليل نصره وفائدة الالتفات اسناد النصر الى ضمير المتكلم المشعر بالعظمة اه سمين (قوله ولا مبدل لكلمات الله) المراد بكلمات الله تعالى ما ينبي عنه بقوله تعالى ولقد سبقت كلمة متنا العبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جند الهام الغالبون وقوله كتب الله لا غلبن أناورسلي من المواعيد السابقة للرسول عليهم السلام الدالة على نصره رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضا لانفس الايات المذكورة ونظائرها فان الاخبار بعدم تبدلها بما يفيد عدم تبدل المواعيد الواردة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة دون المواعيد السابقة للرسول عليهم السلام ويحوز أن يراد بكلماته تعالى جميع كلماته التي من جملتها تلك المواعيد السكرية ويدخل فيها المواعيد الواردة في حقه عليه السلام دخولا أوليا والالتفات الى الاسم الجليل للشعار بعلة الحكم فان الألوهية من موجبات أن لا يغالبه أحد في فعل من الافعال ولا يقع منه تعالى خلف في قول من الاقوال اه أبو السعود (قوله ولقد جاءك من نبأ المرسلين) جملة قسمية جئ بها لتحقيق ما منحوا من النصر وتأكيدها في ضمنه من الوعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول تقرير جميع ما ذكر من تكذيب الامم وماترتب عليه من الأمور والجار والمجرور في محل رفع على أنه فاعل أما باعتبار مضمونه أي بعض نبأ المرسلين أو بتقدير الموصوف أي بعض من نبأ المرسلين كما مر في تفسير قوله تعالى ومن الناس يقول آمنا بالله الآية وأياما كان فالمراد بنبيهم عليه السلام على الاول نصره تعالى اياهم بعد التي واللتيا على الثاني جميع ما جرى بينهم وبين أمهم على ما ينبي عنه قوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتسكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا الآية وقيل في محل نصب على الحالية من المستكن في جاء العائد الى ما يفهم من الجملة السابقة أي ولقد جاءك هذا الخبر كائن من نبأ المرسلين اه أبو السعود فقول الجلال ما يسكن به قلبك حل معنى لاجل اعراب اه (قوله وان كان كبر عليك أعراضهم) كلام مستأنف مسوق لتأكيد ايجاب الصبر المستفاد من التسلية ببيان أنه أمر لا محيد عنه أصلا واغراضهم مر ترفع بكبر والجملة في محل نصب على أنها خبر لكان مفسرة لاسمها الذي هو ضمير الشأن ولا حاجة الى تقدير قد قيل اسم كان أعراضهم وكبر جملة فعلية في محل نصب على أنها خبر لكان مقدم على اسمها لأنه فعل رافع لضمير مستتر كما هو المشهور اه أبو السعود والaitان بلفظ كان مع استقامة المعنى بدونها ليقى الشرط على مضيه ولا تقبله ان الاستقبال لان كان لقوة دلالتها على الماضي لا تقبلها كلمة ان الى الاستقبال بخلاف سائر الافعال اه كرخي وسبب نزول هذه الآية أن الحرث ابن عامر بن نوفل بن عبد مناف أتى النبي صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقالوا يا محمد اتنا بآية من عند الله كما كانت الانبياء تفعل فاننا نصدقك فأبى الله أن يأتيهم بآية مما اقترحوا فأعرضوا عنه فشق ذلك عليه لما أنه كان شديد الحرص على ايمان قومه فكان اذا سأله آية يود أن ينزلها الله طمعا في ايمانهم فنزلت هذه الآية اه أبو السعود (قوله فأن استطعت الخ) شرطية أخرى محذوفة الجواب وقت جوابا للشرط الاول والمعنى أن شق عليك أعراضهم عن الايمان بما جئت به من البينات وعدم عدم لها من الآيات وأحببت أن تجيبهم الى ما سألوه اقترحا فان استطعت

حتى أتاها نصرنا) باهلاك قومهم
فأصبر حتى يأتيتك النصر
باهلاك قومك (ولا مبدل
لكلمات الله) مواعيده
(ولقد جاءك من نبأ المرسلين)
ما يسكن به قلبك (وان كان
كبر) عظم (عليك أعراضهم
عن الاسلام لحرصك
عائهم) فان استطعت

متعلقا بيخفي * قوله تعالى
(في الارحام) في متعلقة
بيصور ويحوز أن يكون
حالا من الكاف والميم أي
يصوركم وأنتم في الارحام
مضع (كيف يشاء) كيف
في موضع نصب بيشاء
وهو حال والمفعول محذوف
تقديره يشاء تصويركم وقيل
كيف ظرف ليشاء وموضع
الجملة حال تقديره يصوركم
على مشيئته أي مريدا فعلى
هذا يكون حالا من ضمير
اسم الله ويحوز أن يكون
حالا من الكاف والميم أي
يصوركم متقلين على مشيئة
(لا اله الا هو العزيز الحكيم)
هو مثل قوله لا اله الا هو
الرحمن الرحيم * قوله تعالى
(منه آيات) الجملة في موضع
نصب على الحال من الكتاب
ولك أن ترفع آيات بالظرف
لانه قد اعتمد ذلك أن
ترفعه بالابتداء والظرف

استطعت الخ اه أبو السعود (قوله ان تبغى) أى تطلب هذا معناه الاصلى والمراد هنا تتخذ التعبير بالابتغاء للايدان بان ما ذكر من النفق والسلم مما لا يستطيع ابتغاؤه فكيف بالتخاذ وفيه من الدلالة على المبالغة في حرصه على اسلام قومه وتراميه الى حيث لو قدر أن يأتي بأية من تحت الارض أو من فوق السماء لفعل رجاء لايمانهم ما لا يخفى اه أبو السعود (قوله سربا) أى تنفذ فيه الى جوف الارض اه أبو السعود وفي السمين والنفق السرب النافذ في الارض وأصله في حجرة اليربوع ومنه النافقاء والقاصعاء وذلك ان اليربوع يحفر في الارض سربا ويحعل له باين وقيل ثلاثة النافقاء والقاصعاء والراهطاء ثم يدقق بالحفر ما يقارب وجه الارض فاذا نابه أمر دفع تلك القشرة الدقيقة وخرج وقد تقدم لك استيفاء هذه المادة عند ذكر ينفقون والمنافقون وقوله في الارض ظاهرة أنه متعلق بالفعل قبله ويحوز أن يكون صفة لزمقا فيتعلق بمحذوف وهي صفة لمجرد التوكيد اذ النفق لا يكون الا في الارض وجوز أبو البقاء مع هذين الوجهين أن يكون حالا من فاعل تبغى أى وأنت في الارض قال وكذلك في السماء يعنى من جواز الاوجه الثلاثة وهذا الوجه الثالث ينبغي أن لا يحوز خلوة عن الفائدة والسلم قيل المصعد وقيل الدرج وقيل السبب تقول العرب اتخذنى سلما لحاجتك أى سببا وهو مشتق من السلامة قالوا لانه يسلم به الى المصعد والسلم مذ كرو حكى الفراء تأنيته اه (قوله فتأتيهم بأية) أى من تحت الارض أو من فوق السماء اه شيخنا (قوله هدايتهم) الاولى جمعهم على الهدى لان مفعول المشيئة بعدلوا يؤخذ من جوابها لكنه راعى ما كالمعنى وقوله ولكن لم يشأ ذلك فيه استثناء تقيض المقدم واستنتاج تقيض التالى وهذا عند لا ينتج لعدم لزومه واطاراده لكنهم قد يستعملونه في مادة المساواة بين المقدم والتالى كما هنا فنفيا يحصل الاتاج اه شيخنا (قوله فلا تكون من الجاهلين) نهى لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان عليه من الحرص الشديد على اسلامهم والميل الى اتيان ما يقتضونه من الآيات طمعا في ايمانهم مرتب على بيان عدم تعلق مشيئته تعالى بهدايتهم والمعنى واذا عرفت انه تعالى لم يشأ هدايتهم وايمانهم باحد الوجهين فلا تكون بالحرص الشديد على اسلامهم والميل الى نزول اقتراحاتهم من الجاهلين بدقائق شؤنه تعالى التى من جملتها ما ذكر من عدم تعلق مشيئته تعالى بايمانهم أما اختيار افعلم توجيههم اليه واما اضطرارا فلخروجه عن الحكمة التشريعية المؤسسة على الاختبار ويحوز أن يراد بالجاهلين على الوجه الثانى المقترحون ويراد بالنهى منعه عليه السلام من المساعدة على اقتراحهم وايراد بعنوان الجاهل دون الكفر ونحوه لتحقيق مناط النهى الذى هو الوصف الجامع بينه عليه السلام وبينهم اه أبو السعود وفي الخازن فلا تكون من الجاهلين يعنى لا يشتد تحسرك على تكذيبهم ولا تنجز على اعراضهم عنك فقارب حال الجاهلين الذين لا صبر لهم وانما نهى عن هذه الحالة وغلظ له الخطاب تبعبدا له عن هذه الحالة اه (قوله بذلك) أى بانه لو أراد ايمانهم لآمنوا أى بان ما أراد يكون وما لا فلا اه شيخنا (قوله انما يستجيب الخ) تقرير لما مر من ان على قلوبهم أكنة وفى آذانهم وقرا وتحقيق لكونهم بذلك من قبيل الموتى والاستجابة الاجابة المقرنة بالقبول اه أبو السعود (قوله والموتى الخ) مقابل لقوله انما يستجيب الخ كأنه قال والذين لا يستجيبون ولا يسمعون بيعتهم الله اه خازن وفي السمين قوله والموتى بيعتهم الله فيه ثلاثة أوجه أظهرها أنها جملة من مبتدأ وخبر سيق للاخبار بقدرته وان من قدر على بعث الموتى يقدر على احياء قلوب الكفرة بالايمان فلا تنأسف على من كفر والثانى ان الموتى منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر بعدد ورجح هذا الوجه على الرفع بالابتداء لعطف جملة الاشتغال على جملة فعلية قبلها فهو نظير قوله تعالى والظالمين أعد لهم عذابا ليا بعد قوله يدخل من

أن تبغى نفقا) سربا (فى الارض أو سلما) مصعدا (فى السماء فتأتيهم بأية) مما اقترحوا فافعل المعنى انك لا تستطيع ذلك فاصبر حتى يحكم الله (ولو شاء الله) هدايتهم (لجمعهم على الهدى) ولكن لم يشأ ذلك فلم يؤمنوا (فلا تكون من الجاهلين) بذلك (انما يستجيب) دعاءك الى الايمان (الذين يسمعون) سماع تفهم واعتبار (والموتى) أى الكفار شبههم بهم

خبره (هن أم الكتاب) فى موضع رفع صفة لآيات وانما أفرد أما وهو خبر عن جمع لان المعنى أن جميع الآيات بمنزلة آية واحدة فأفرد على المعنى ويحوز أن يكون أفرد فى موضع الجمع على ما ذكرنا فى قوله وعلى سعيهم ويحوز أن يكون المعنى كل منهن أم الكتاب كما قال الله تعالى فاجلدوهم ثمانين أى فاجلدوا كل واحد منهم (وأخر) معطوف على آيات و (متشابهات) نعت لآخر (فان قيل) واحدة متشابهات متشابهة وواحدة آخر أخرى والواحد هنا لا يصح أن يوصف بهذا الواحد فلا

في عدم السماع (يعنيهم الله) في
الآخرة (ثم اليه يرجعون)
يردون فيجازيهم بأعمالهم
(وقالوا) أي كفار مكة
(لولا) هلا (نزل عليه آية
من ربه) كالناقة والعصا
والمائدة (قل) لهم (إن الله
قادر على أن ينزل) بالتشديد
والتخفيف (آية) بما اقترحوا
(ولكن أكثرهم لا يعلمون)
أن نزولها بلا عليهم لوجوب
هلاكهم أن يجحدوها (وما
من) زائدة (دابة) تمشي
(في الأرض ولا طائر يطير)
في الهواء (بجناحه) الامم
أمثالكم) في تدبير خلقها
ورزقها وأحوالها (ما فرضنا)
تركنا (في الكتاب)
اللوح المحفوظ (من) زائدة
(شيء) فلم نكتبه

يقال أخرى متشابهة لأن
يكون بعض الواحدة يشبه
بعضا وليس المعنى على ذلك
وانما المعنى أن كل آية تشبه
آية أخرى فكيف صح
وصف هذا الجمع بهذا الجمع
ولم يوصف مفردة بمفرده
(قيل) التشابه لا يكون إلا
بين اثنين فصاعدا فإذا
اجتمعت الأشياء المتشابهة
كان كل منها مشابها للآخر
فلما يصح التشابه إلا في حالة
الاجتماع وصف الجمع بالجمع

يشاء في رحمة والثالث أنه مرفوع نسقا على الموصول قبله والمراد بالموتى الكفار أي انما يستجيب المؤمنون
السامعون من أول وهلة والكافرون الذين يحيمهم الله تعالى بالآيمان ويوفقهم له وعلى هذا فتكون الجملة من
قوله يعيهم الله في محل نصب على الحال لأن هذا القول يبعده قوله تعالى ثم اليه يرجعون إلا أن يكون من
ترشيح المجاز وتقدمت له نظائر وقرىء يرجعون من رجع اللازم اه (قوله في عدم السماع) أي
النافع (قوله يعيهم الله) أي يحيمهم وقوله ثم اليه يرجعون إشارة للحشر (قوله فيجازيهم بأعمالهم) جواب
عن سؤال وهو ما فائدة قوله ثم اليه يرجعون مع أنه مفهوم من قوله والموتى يعيهم الله لأنهم إذا بعثوا من
قبورهم فقد رجعوا إلى الله بالحياة بعد الموت وحاصل الجواب أنه ليس مفهوما منه لأن المراد به وقوفهم
بين يديه للحساب والجزاء وهو غير البعث الذي هو الأحياء بعد الموت اه كرخي (قوله وقالوا لولا نزل
الح) حكاية لبعض آخر من جناباتهم وابطالهم بعد حكاية ما قالوا في حق القرآن وقد بلغت بها الضلالة
والطغيان إلى حيث لم يقنعوا بما شاهدوا من الآيات حتى تجرؤا على ادعاء أنهم أليست من قبل الآيات وانما
هي ما اقترحوه من الخوارق المعقبة للعذاب كما قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة
من السماء الآية اه أبو السعود (قوله كالناقة والعصا والمائدة) وخلق البحر وتظليل الغمام وانزال
المن والسلوى وأحياء الموتى يشير إلى أنهم طلبوا معجزة ظاهرة من جنس معجزات سائر الأنبياء
وانما قالوا ذلك مع تكاثر ما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات لتركههم الاعتداد
بما أنزل عليه كأنه لم ينزل عليه شيء من الآيات عناد منهم اه كرخي (قوله بلاء عليهم) أي لعدم
نفعهم وقوله لوجوب هلاكهم الخ أي كما هو سنة الله والمراد الوجوب العادي أي المستمر بطريق
جري العادة اه كرخي (قوله وما من دابة الخ) كلام مستأنف مسوق لبيان كمال قدرته وشمول
علمه وسعة تدبيره ليكون كالدليل على أنه قادر على تنزيل الآية وانما لم ينزلها محافظة على الحكم
البالغة اه أبو السعود (قوله تمشي في الأرض) قدر المتعلق خالصا لوجود الدليل عليه وهو التصريح
بمتعلق بجناحيه وهو يطير فكان قرينة على تقدير المشي هنا اه شيخنا (قوله إلا امم أي طوائف
متخالفة والجمع باعتبار المعنى كأنه قليل وما من دواب ولا طيور إلا امم أمثالكم أي كل أمة منها مثلكم
اه أبو السعود وفي الكرخي قوله إلا امم أمثالكم أي كل نوع منها على طريقة قدسخره الله عليها بالطبع
فهى ما بين ناسجة كالعنكبوت ومدخرة كالنمل وغير ذلك اه قال العلماء جميع ما خلق الله عز وجل
لا يخرج عن هاتين الحالتين أما أن يدب على الأرض أو يطير في الهواء حتى ألحقوا حيوان الماء بالطير لأن
الحيتان تسبح في الماء كما أن الطير تسبح في الهواء وانما خص ما في الأرض بالذكور دون ما في السماء وان كان
ما في السماء مخلوقا له لان الاحتجاج بالمشاهد أظهر وأولى مما لا يشاهد وانما ذكر الجناح في قوله بجناحيه
للتأكيد كقوله كتبت بيدي ونظرت بعيني اه خازن (قوله في تدبير خلقها) أي وفي أنها تعرف
ربها وتوحده وتسبحه وتصلى له كما أتم تعرفونه وتوحدونه وتسبحونه وتصلون له وفي أنها يفهم
بعضها عن بعض ويألف بعضها بعضا كما أن جنس الإنسان يألف بعضهم بعضا ويفهم بعضهم عن بعض
وفي أن الذكور منها يعرف الأنثى وفي أنها تبعث بعد الموت للحساب اه من الخازن (قوله ما فرضنا) يقال
فرض الشيء أي ضيعه وتركه وفرض في الشيء أي أهمل ما ينبغي أن يكون فيه والجملة اعتراض مقرر
لمضمون ما قبلها اه أبو السعود (قوله اللوح المحفوظ) أي من الشيطان ومن تغيير شيء منه وطوله ما بين
السماء والأرض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو من ذرة بيضاء في الهواء فوق السماء السابعة قاله ابن
عباس اه من الجلال في سورة البروج وفي السمين واختلفوا في الكتاب المراد به فقيل اللوح المحفوظ

(ثم إلى ربهم يحشرون)
فيقضى بينهم ويقتص للجاء
من القران ثم يقول لهم
كونوا ترابا (والذين كذبوا
بآياتنا) القرآن (صم) عن
سماعها سماع قبول (وبكم)
عن النطق بالحق (في
الظلمات) الكفر (من يشأ
الله) اضلاله (يضلله ومن
يشأ) هدايته (يجعله على
صراط) طريق (مستقيم)
دين الاسلام (قل) يا محمد
لأهل مكة (أرأيتكم)
أخبروني

لان كل واحد من مفرداته
يشابه باقيها فاما الواحد
فلا يصح فيه هذا المعنى
ونظيره قوله تعالى فوجد
فيها رجلين يقتتلان فثنى
الضمير وان كان لا يقال في
الواحد يقتتل (ما تشابه
منه) ما بمعنى الذي ومنه حال
من ضمير الفاعل والهاء
تعود على الكتاب (ابتغاء)
مفعول له والتأويل مصدر
أول يؤول وأصله من آل
يؤول اذا انتهى نهايته
(والراسخون) معطوف
على أسم الله والمعنى أنهم
يعلمون تأويله أيضا
و(يقولون) في موضع نصب
على الحال وقيل الراسخون
مبتدأ ويقولون الخبر
والمعنى أن الراسخين لا
يعلمون تأويله بل يؤمنون
به (كل) مبتدأ

وعلى هذا فالعموم ظاهر لان الله أثبت ما كان وما يكون فيه وقيل القرآن وعلى هذا فهل العموم باق منهم
من قال نعم وان جميع الاشياء مثبت في القرآن اما بالصريح وأما بالإيماء ومنهم من قال انه يراد به
الخصوص والمعنى من شئ يحتاج اليه المكلفون اه (قوله ثم إلى ربهم يحشرون) يسان لحوال
الامم في الآخرة بعد بيان أحوالها في الدنيا وإيراد ضميرها بصيغة جمع العقلاء لاجرائها مجزاهم في وجوه
المماثلة السابقة اه أبو السعود (قوله فيقضى بينهم الخ) يشير به إلى أنه عائد على الامم كلها من الطير
والدواب ولما كانت ممثلة ما أراد الله منها أجريت مجرى العقلاء اه كرخي (قوله للجاء) أى فاقدة
القرون اه مختار وفي المصباح وجمعت الشاة جحما من باب تعب اذا لم يكن لها قرن فالدكر أجهم والانشاء جاء
والجمع جم مثل أحمر وحمراء وحمراء اه (قوله ثم يقول لهم) أى الامم (قوله والذين كذبوا بآياتنا) متعلق
بقوله ما فرطنا في الكتاب من شئء والموصول عبارة عن اليهودين في قوله ومنهم من يستمع اليك
الآيات ومحله الرفع على الابتداء خبره ما بعده اه أبو السعود (قوله في الظلمات) خبر ثالث وهو
عبارة عن العمى كافي قوله صم بكم عمي والمراد به بيان كمال عراقتهم في الجهل بسوء الحال فان الاصم الابكم
اذا كان بصيرا ربما يفهم شئاً بأشارة غير موافق لم يفهمه بعبارة وكذا ربما يفهم ما في ضميره بأشارته وان
كان عاجزا عن العبارة وأما اذا كان مع ذلك أعمى أو كان في الظلمات فينسدد عليه باب الفهم والتفهم
بالكلية اه أبو السعود وقيل انه حال من الضمير المستكن في الخبر اه سمين وفسر الشارح الظلمات
بالكفر وفيه تسميح من حيث تفسير الجمع بالمفرد وعبارة غيره أى ظلمات الكفر أو ظلمات الجهل
والنادو والتقليد اه شيخنا وعبارة الخازن في الظلمات يعنى في ظلمات الكفر حائرين مترددين فيها
لا يهتدون سبيلا اه (قوله من يشاء الله الخ) تحقيق للحق وتقرير لما سبق من حالهم ببيان انهم من أهل
الطبع لا يتأتى منهم الايمان أصلا وهو مبتدأ خبره ما بعده ومفعول المشيئة محذوف على القاعدة المستمرة
من وقوعها شرطا وكون مفعولها مضمون الجزاء وانتفاء الغرابة في تعلقها به اه أبو السعود (قوله
أخبروني) استعمال رأي في الاخبار مجاز أى أخبروني عن حالتكم العجيبة ووجه المجاز أنه لما
كان العلم بالشئ سبباً للاخبار عنه والابصار به طريقا إلى الاحاطة به علما وإلى صحة الاخبار عنه استعمال
الصيغة التي لطلب العلم أو لطلب الابصار في طلب الخبر لا شترأ كما في الطلب فيه مجاز ان استعمال
رأى التي بمعنى علم أو أبصر في الاخبار واستعمال الهمة التي هي لطلب الرؤية في طلب الاخبار اه
شهاب قال أبو حيان في النهر ومذهب البصريين ان التاء هي الفاعل والحقة حرف خطاب يدل على
اختلاف المخاطب ومذهب الكسائي أن الفاعل هو التاء وان أداة الخطاب اللاحقة في موضع المفعول
الاول ومذهب الفراء ان التاء هي حرف خطاب كهي في أنت وان أداة الخطاب بعده هي في موضع
الفاعل استعيرت فيه ضمائر النصب للرفع ولا يلزم من كون رأيت بمعنى أخبرني أن يتعدى تعديته
لان أخبرني يتعدى بمن تقول أخبرني عن زيد ورأيت يتعدى لمفعول به بصريح وإلى جملة استفهامية
هي في موضع المفعول الثاني كقولك رأيته كذا ما صنع فابمعنى أى شئء مبتدأ أو صنع في موضع الخبر
والمفعولان في هذا الآية الاول منهما محذوف تقديره رأيته كذا ما صنع فابمعنى أى شئء العذاب لان المسئلة من باب
تنازع عاملين رأي وآني في معمول واحد وهو عذاب الله أو الساعة فرأى يطلبه مفعولا أولا وآني
يطلبه فاعلا فاعمل الثاني وأضر في الاول ضمير منصوب كما هو مذهب البصريين والمفعول الثاني
لأرأيتم هو جملة الاستفهام وهي قوله أغير الله تدعون والرابطة لهذه الجملة الاستفهامية بالمفعول المحذوف
في رأيتم مقدر تقديره اغير الله تدعون لكشفه ويرد على مذهب الكسائي امران احدهما ان

(ان أتاكم عذاب الله في الدنيا (أو أتاكم الساعة) القيامة المشتعلة عليه

أى كله أو كل منه (من عند) الخبر وموضع آمنة وكل من عندنا نصب يقولون * قوله تعالى (لا ترغ قلبنا) الجمهور على ضم التاء ونصب القلوب يقال زاع القلب وأزاعه الله وقرئ بفتح التاء ورفع القلوب على نسبة الفعل اليها و (أذهينا) ليس بظرف لانه أضيف اليه بعد (من لدنك) لدن مبنية على السكون وهي مضافة لان علة بنائها موجودة بعد الإضافة والحكم يتبع العلة وتلك العلة أن لدن بمعنى عند الملاصقة للشيء فعند إذا ذكرت لم تختص بالمقارنة ولدن عند مخصوص فقد صار فيها معنى لا يدل عليه الظرف بل هو من قبيل ما يفيد الحرف فصارت كأنها متضمنة للحرف الذى كان ينبغى أن يوضع دليلا على القرب ومثله ثم وهنا لانهما بنيا لما تضمننا حرف الإشارة * وفيها لغات هذه أحداها وهي فتح اللام وضم الدال وسكون النون والثانية كذلك الا ان الدال ساكنة

هذا الفعل يتعدى الى مفعولين كقولك أريتك زيداً مفعول فلو جعلت الكاف مفعولاً لكانت المفاعيل ثلاثة وثانيتها أنه لو كان مفعولاً لكان هو الفاعل في المعنى لان كلا من الكاف والتاء واقع على المخاطب وليس المعنى على ذلك اذ ليس الغرض أريت نفسك بل أريت غيرك ولذلك قلت أريتك زيداً وزيد ليس هو المخاطب ولا هو بدل منه وقال الفراء كلاماً حسناً رأيت ان أذكره فانه متين نافع قال للعرب في رأيت لفتان ومعنيان أحدهما رؤية العين فاذا أردت هذا عدت الرؤية بالضمير الى المخاطب وتتصرف تصرف سائر الافعال تقول للرجل أريتك على غير هذه الحال تريد هل رأيت نفسك ثم تنثي وتجمع وتقول أريتكما أريتكما أريتكم أريتكن والمعنى الآخر ان تقول أريتك وانت تريد معنى اخبرني كقولك أريتك ان فعلت كذا ماذا تفعل اى اخبرني وتترك التاء اذا اردت هذا المعنى موحدة على كل حال تقول أريتكما أريتكم أريتكن وانما تركت العرب التاء واحدة لانهم لم يريدوا ان يكون الفعل واقعاً من المخاطب على نفسه فاستفهموا من علامة المخاطب بذكرها في الكاف وتركوا التاء في التذكير والتوحيد مفردة اذ لم يكن الفعل واقعاً اهـ واعلم ان الناس اختلفوا في الجملة الاستفهامية الواقعة بعد المنصوب في نحو أريتك زيداً ماضع فالجمهور على ان زيداً مفعول اول والجملة بعده في محل نصب سادة مسد المفعول الثاني وقال ابن كيسان ان الجملة الاستفهامية في أريتك زيداً ماضع بدل من أريتك وقال الاخفش انه لا بد بعد رأيت التي بمعنى اخبرني من الاسم المستخبر عنه ويلزم الجملة التي بعده الاستفهام لان اخبرني موافق لمعنى الاستفهام اذا تقرر هذا فلنرجع الى الآية الكريمة فنقول وبالله التوفيق اختلف الناس في هذه الآية على ثلاثة أقوال أحدها ان المفعول الاول والجملة الاستفهامية التي سدت مسد الثاني محذوفان لفهم المعنى وانتقدير أريتكم عبادتكم الاصنام هل تتفعمكم أو اتخاذكم غير الله الها هل يكشف ضرركم ونحو ذلك فعبادتكم أو اتخاذكم مفعول أول والجملة الاستفهامية سادة مسد الثاني والتاء هي الفاعل والكاف حرف خطاب الثاني أن الشرط وجوابه وسياق بيانه قد سدا مسد المفعولين لانهما قد حصلا المعنى المقصود فلم يحتج هذا الفعل الى المفعول وليس بشئ لان الشرط وجوابه لم يبعد فيهما أن يسدا مسد مفعولي ظن وكون الفعل غير محتاج لمفعول اخرج له عن وضعه فان عنى بقوله سدا مسد هما انهما دالان عليهما فهو المدعى والثالث أن المفعول الاول محذوف والمسئلة من باب التنازع بين أريتكم وأتاكم والمتنازع فيه هو لفظ العذاب وهذا اختيار الشيخ ولنورد كلامه ليظهر فانه كلام حسن قال فنقول الذى نختاره انها باقية على حكمها من التعدي الى اثنين فالاول منصوب والثاني لم نجده بالاستقراء الا جملة استفهامية أو قسمية فاذا تقرر هذا فنقول المفعول الاول في هذه الآية محذوف والمسئلة من باب التنازع تنازع أريتكم وفيل الشرط في عذاب الله فاعمل الثاني وهو أتاكم فارفع عذاب به ولو عمل الاول لكان التركيب عذاب الله بالنصب وظنير ذلك اضرب ان جاءك زيد على اعمال جاءك ولو نصب لجاز وكان من اعمال الاول وأما المفعول الثاني فهو الجملة الاستفهامية وهي أغير الله تدعون والرابط لهذه الجملة بالمفعول الاول المحذوف محذوف تقديره أغير الله تدعون لكشفه والمعنى قل أريتكم عذاب الله ان أتاكم أو الساعة ان أتاكم أغير الله تدعون لكشفه أو لكشف نوازلها انتهى اهـ سمين (قوله ان أتاكم عذاب الله) في جواب الشرط خمسة أوجه أحدها أنه محذوف قدره الزمخشري بقوله ان أتاكم عذاب الله من تدعون قال الشيخ واصلاحه أن يكون فن تدعون بالفاء لان جواب الشرط اذا وقع جملة استفهامية فلا بد فيه من الفاء الثاني أنه أريتكم قاله الحوفي وهو فاسد لوجهين أحدهما

بفته (أغير الله تدعون) لا
 (ان كنتم صادقين) في ان
 الاصنام تنفعكم فادعوها
 (بل اياه لا غيره (تدعون)
 في الشدائد (فيكشف
 ماتدعون اليه) أن يكشف
 عنكم من الضر ونحوه
 (أن شاء) كشفه (وتنسون)
 تتركون (ماتشركون)
 معه من الاصنام فلا تدعونه
 (ولقد أرسلنا إلى أمم من)
 زائدة (قبلك) رسلا
 فكذبوهم (فأخذناهم
 بالبأساء) شدة الفقر
 والضراء (المرض) لعلمهم
 يتضرعون (يتذللون)
 فيؤمنون (فلولا) فهلا (اذ
 جاءهم بأسنا) عذابنا
 (تضرعوا) أي لم يفعلوا
 ذلك مع قيام المقتضى له

وذلك تخفيف كما خفف
 عضد والثالثة بضم اللام
 وسكون الدال والرابعة
 لدى والخامسة لفتح
 اللام وضم الدال من غير
 نون والسادسة بفتح اللام
 واسكان الدال ولا شيء بعد
 الدال * قوله تعالى (جامع
 الناس) الاضافة غير محضة
 لانه مستقبل والتقدير
 جامع الناس (ليوم) تقديره
 لعرض يوم أو حساب يوم
 وقيل اللام بمعنى في أي في
 يوم * والهاء في (فيه)
 تعود على اليوم وان شئت
 على الجمع وان شئت

أحدهما أن جواب الشرط لا يتقدم عند جمهور البصريين وإنما جوزه الكوفيون وأبوزيد المبرد
 والثاني أن الجملة المصدرية بالهمزة لا تقع جوابا للشرط ألبتة إنما يقع من الاستفهام ما كان بهل أو اسم من
 أسماء الاستفهام الثالث أنه أغير الله وهو ظاهر عبارة الزمخشري قال الشيخ ولا يجوز أن يتعلق الشرط
 بقوله أغير الله لانه لو تعلق به لكان جوابا له لكنه لا يقع جواب لان جواب الشرط اذا كان استفهاما
 بالحرف لا يقع الا بهل الرابع أن جواب الشرط محذوف تقديره انما كم عذاب الله أو أتتكم الساعة
 دعوتكم الله وذل عليه قوله أغير الله تدعون الخامس أنه محذوف أيضا ولكنه مقدر من جنس ما تقدم في
 المعنى تقديره انما كم عذاب الله أو أتتكم الساعة فاخبروني عنه أتدعون غير الله لكشفه كما تقول
 أخبرني عن زيد ان جاءك ما تصنع به أي أن جاءك فاخبرني عنه فحذف الجواب للدلالة أخبرني عليه
 ونظيره أنت ظالم ان فعلت أي فأنت ظالم فحذف فأنت ظالم لدلالة ما تقدم عليه وهذا ما اختاره الشيخ
 قال وهو جار على قواعد العربية وادعى انه لم يره لغيره اه سمين (قوله بفته) راجع لقوله أن اكم وأتتكم
 قوله أغير الله تدعون) تقديره ألها غير الله تدعون وهو استفهام توبيخ وتقريع وقوله تدعون أي لكشف
 ما حل بكم اه من أبي حيان (قوله فادعوها) الاولى فادعوه أي الغير لكنه راعي المعنى (قوله بل
 اياه تدعون اضربا تنقلى عن النفي الذي علم من الاستفهام (قوله ماتدعون اليه) أي الذي أتدعونه
 اليه أي الى كشفه أشار الى هذا المضاف المحذوف بقوله ان يكشفه الواقع بدلا من الهاء في اليه أي يكشف
 ماتدعون الى كشفه واليه متعلق بتدعون والضمير حينئذ يعود على ما انما صلة أي الذي تدعون الى
 كشفه اه من السمين (قوله من الضر) كالمرض وقوله ونحوه كالقفر اه (قوله ان شاء) جوابه
 محذوف لفهم المعنى ودلالة ما قبله عليه أي ان شاء ان يكشف كشف وادعاء تقديم جواب الشرط هنا
 واضح لا قترانه بالفاء فهو أحسن من قولهم أنت ظالم ان فعلت لكن يمنع من كونه جوابا هانها سببية مرتبة
 أي انها أفادت ترتب الكشف على الدعاء وان الدعاء سبب فيه على اننا خلافا في فاء الجزاء هل تفيد
 السببية أولا اه سمين (قوله وتنسون ماتشركون) الظاهر في ما أن تكون موصولة اسمية والمراد
 بهما عباد من دون الله مطلقا العقلاء وغيرهم الا أنه غلب غير العقلاء عليهم كقوله والله يسجد ما في
 السموات وما في الارض والعائد محذوف أي ماتشركونه مع الله في العبادة اه سمين (قوله ولقد
 أرسلنا) تسليية أخرى للنبي صلى الله عليه وسلم أي لا تضجر من حالهم فان هذه عادة الامم قبلهم مع
 أنبيائهم اه شيخنا (قوله فكذبوهم) قدره ليصح ترتب قوله فأخذناهم الخ اه شيخنا (قوله
 فأخذناهم) أي عاقبناهم بالبأساء والضراء وفي المصباح أخذ الله أهل مكة وأخذ به ذنبه عاقبه عليه
 وأخذ به بالمد كذلك اه (قوله بالبأساء والضراء) صيغتا تأنيث لا مذ كرهما على أفعل كاحمر وحمراء
 كما هو القياس فانه لم يقل أضرروا أبأس صفة بل للتفضيل اه شهاب (قوله لعلمهم يتضرعون) هذا
 الترجي بحسب عقول البشر اه شيخنا (قوله فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) اذ منصوب بتضرعوا
 فصل به بين حرف التحضيض وما دخل عليه وهو جائز حتى في المفعول به تقول لولا لا يزيد اضربت وتقدم
 أن حرف التحضيض مع الماضي يكون معناه التوبيخ والتضرع تفعل من الضراعة وهي النلة والهيئة المنبثة
 عن الانقياد الى الطاعة يقال ضرع يضرع ضراعة فهو ضارع وضرع وللسهولة والتذلل المفهومة من
 هذه المادة اشتقوا منها اللدى اسما فقالوا له ضرع اه سمين (قوله أي لم يفعلوا) أي التضرع مع قيام
 المقتضى له وهو البأساء والضراء وأشار المفسر بذلك الى أن التحضيض بمعنى النفي اه شيخنا وفي

(ولكن قست قلوبهم) فلم
 تلن للآيمان (وزين لهم
 الشيطان ما كانوا يعملون)
 من المعاصي فاصروا عليها
 (فلما نسوا) تركوا
 (ما ذكروا) وعظوا
 وخوفوا (به) من البأساء
 والضراء فلم يتعظوا (فتحنا)
 بالتخفيف والتشديد
 (عابهم أبواب كل شيء)
 من النعم استدرأها لهم
 (حتى إذا فرحوا بما أوتوا)
 فرح بطر (أخذناهم)
 بالعذاب (بغثة) فجأة (فاذا هم
 مبلسون) آيسون من كل
 خير (فقطع دابر القوم
 الذين ظلموا) أي آخرهم
 بأن استؤصلوا (والحمد لله
 رب العالمين) علي نصر
 الرسل واهلاك الكافرين

على الحساب أو العرض *
 ولا ريب في موضع جر صفة
 ليوم (ان الله لا يخلق) أعاد
 ذكر الله مظهر اتفخيما ولو
 قال انك لا تخلف كان مستقيما
 ويجوز أن يكون مستأنفا
 وليس محكما عن تقدم و
 (الميعاد) مفعول من الوعد
 قلبت واوه ياء لسكونها
 وانكسار ما قبلها * قوله
 تعالى (لن تنفي) الجمهور على
 التاء التأنيث الفاعل ويقرأ
 بالياء لان تأنيث الفاعل
 غير حقيقي وقد فصل

الكرخي ومعناه نفى التضرع كما أشار إليه الشيخ المصنف ولكنه جاء بلولا ليفيد أنهم لم يكن لهم عذري
 ترك التضرع الاعناد هو ذلك ان لولا اذا دخلت على الماضي أفادت اللوم والتسديم والتوبيخ كأنه قيل لم
 يتضرعوا وليتهم تضرعوا وكانوا متمكنين منه غير ممنوعين ولونفى التضرع صريحا لم يدل على عدم المانع
 من التضرع ومن ثم قال التفتازاني وذلك انما يجب اذا لم يكن له في ترك الفعل عذر مانع عنه اه (قوله
 ولكن قست قلوبهم) استدراك وقع بين الضدين أي فلم يتضرعوا اليه تعالى برقة القلب والخضوع
 ولكن ظهر منهم تقيضه حيث قست قلوبهم أي استمرت على ما هي عليه من القساوة أو زادت قساوة اه
 أبو السعود فهذا من أحسن مواقع الاستدراك اه شيخنا (قوله فلم تلن للآيمان) أشار به الى أن المراد
 بالقساوة الكفر فالتضرع سببه الايمان والقساوة سببها الكفر ألا ترى انك تقول آمن فتضرع
 وقسا قلبه فكفر وهو مني على أن التحضيض للطلب ولكن قضية كلام الكشاف أنه في معنى النفي كما
 مرت الإشارة اليه اه كرخي (قوله وزين لهم الشيطان) هذه الجملة تحتل وحين أحدهما أن تكون
 استثنائية أخبر تعالى عنهم بذلك والثاني وهو الظاهر أنها داخلة في حيز الاستدراك فهي نسق على قوله
 قست قلوبهم وهذا رأى الزمخشري فانه قال لم يكن لهم عذر في ترك التضرع الاقسوة قلوبهم واعجابهم
 بأعمالهم وقد تقدم ذلك وما في قوله ما كانوا يحتمل أن تكون موصولة اسمية أي الذي كانوا يعملونه
 وأن تكون مصدرية أي زين لهم عملهم كقوله زينا لهم أعمالهم ويعد جعلها نكرة موصوفة اه سمين
 (قوله فأصروا عليها) أي ولم يحطروا وبإياهم أن ما عتراه من البأساء والضراء ما هو الا لاجلها اه
 أبو السعود (قوله فلم يتعظوا) تفسير لتركوا (قوله فتحننا عليهم الخ) وانما أخذوا في حالة الرخاء والسلامة
 ليكون أشد لتحرهم على ما فاتهم اه خازن (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله حتى اذا
 فرحوا الخ) حتى هنا ابتدائية أي بتبدأ بعدها الجمل أي يبتدأ بها الكلام دخلت على الجملة الشرطية وهي
 مع ذلك غاية لقوله فتحنا أو لما يدل هو عليه كأنه قيل وفعلوا ما فعلوا حتى اذا اطمانوا بما فتح لهم وبطروا
 أخذناهم الخ اه أبو السعود (قوله فاذا هم مبلسون) اذا هي الفجائية وفيها ثلاثة مذاهب مذهب سيبيويه أنها
 ظرف مكان ومذهب جماعة منهم الرؤاسي انها ظرف زمان ومذهب الكوفيون أنها حرف فعلي تقدير
 كونها ظرف مكان أو زمان الناصب لها خبر المبتدأ أي أبلسوا في امكان اقامتهم أو في زمانها والابلاس
 الاطراق وقيل الحزن الحاصل من شدة اليأس ومنه اشتق ابليس وقد تقدم في موضعه وأنه هل هو
 أعجمي أم لا اه سمين وفي الخازن فاذا هم مبلسون المبلس اليأس المنقطع رجاءه ولذلك يقال لمن
 سكت عند انقطاع حجة وجوابه قد أبلس اه وفي المختار أبلس من رحمة الله أي يش والابلاس أيضا
 الانكسار والحزن يقال أبلس فلان اذا سكت غما اه (قوله فقطع دابر القوم) الجمهور على قطع مبنيا
 للمفعول دابر مرفوع به وقرأ أعكمة قطع مبنيا للفاعل وهو الله تعالى دابر مفعول به وفيه تفاوت اذ
 هو خروج من تكلم في قوله أخذناهم بغثة الى غيبة والدابر التابع من خلف يقال دبر الولد والده ودبر
 فلان القوم يدبرهم دبورا ودبرا وقيل الدابر الاصل يقال قطع الله دابره أي أصله قاله الاصمعي وقال
 أبو عبيد دابر القوم آخرهم ومنه دبر السهم الهدف أي سقط خلفه اه سمين (قوله بأن استؤصلوا) أشار
 به الى أن المراد بقطع آخرهم قطع جميعهم بالزوم العادي اه شيخنا (قوله والحمد لله رب العالمين على نصر
 الرسل) عبارة الخازن قال الزجاج حمد الله نفسه على ان قطع دابرهم واستأصل شأفتهم ومعنى هذا ان قطع
 دابرهم نعمة أنعم الله بها على الرسل الذين أرسلوا اليهم فكذبوهم فذكر الحمد تعليم للارسل ولمن آمن بهم

ليحمدوا الله على كفايته أيام شر الذين ظلموا وليحمد محمد ﷺ وأصحابه ربهم إذا أهلك المشركين
المكذبين وقيل معناه الشاء السكامل والشكر الدائم لله رب العالمين على انعامه على رسله وأهل طاعته باظهار
حجتهم على من خالفهم وأهلك أعدائهم واستنصاهم بالعذاب اه (قوله قل أرأيتم أن أخذ الله المفعول
الاول محذوف تقديره أرأيتم سمعكم وأبصاركم أن أخذهما الله والجملة الاستفهامية في موضع المفعول الثاني
وقد تقدم أن الشيخ يجعله من التنازع وجواب الشرط محذوف على نحو ما مر ولم يؤت هنا بكاف الخطاب
وأتى به هناك لأن التهديد هناك أعظم فناسب التأكيده بالآتيان بكاف الخطاب ولما يؤت بالكاف وجب
ثبوت علامة الجمع في التاء لئلا يلتبس ولو جى معها بالكاف لاستغنى بها كما تقدم وتوحيد السمع وجمع
الأبصار مفهوم مما تقدم في البقرة اه سمين (قوله من أله غير الله) أى فرد من الآلهة الثابتة بزعمهم
فقول الشارح بزعمكم متعلق بهذا فكان الانسب تقديمه هنا بأن يقول من أله غير الله بزعمكم اه
شيخنا (قوله بما أخذهم منكم) أفاد أن الهاء في به تعود على الجميع ووحدها ذهابا به مذهب اسم الإشارة
والاستفهام هنا لا انكار اه كرخى (قوله انظر كيف نصرف الآيات) تعجيب لرسول الله من عدم تأثرهم
بما عاينوا من الآيات الباهرة أى انظر كيف نكررها ونقررها مصروفة من أسلوب الى أسلوب وقوله
ثم هم يصدفون عطف على نصرف داخل في حكمه وهو العمدة في التعجب اه أبو السعود أى هو محط
التعجب وفي السمين وكيف معمولة لنصرف ونصبها ما على التشبيه بالحال أو التشبيه بالظرف وهي معلقة
لانظر فهي في محل نصب باسقاط حرف الجر وهذا كله ظاهر مما تقدم ويصدفون معناه يعرضون يقال صدف
عن الشيء صدفا وصدفوا أى أعرض اه وفي المختار صدف عنه أعرض وبابه ضرب وجلس وأصدفه
عن كذا أماله عنه اه (قوله قل أرأيتمكم) تنازع رأيتم وأنا كم في عذاب الله فاعملنا الثاني وأضمرنا
في الاول على قياس ماسبق والمفعول الثاني جملة الاستفهام اه شيخنا (قوله ليلا أو نهارا) هذا تفسير
ابن عباس قاله الحسن وما جرى عليه القاضى من أن المراد بالبعثة العذاب الذى يأتيهم فجأة من غير سبق
علامة والمراد بالجهر العذاب الذى يأتيهم مع سبق علامة تدل عليه هو الاول لأنه لو جاءهم ذلك ليلا وقد
عابوا قدومه لم يكن بغتة ولو جاءهم نهارا وهم لا يشعرون بقدومه لم يكن جهرة اه كرخى (قوله
الكافرون) أشار به الى أن المراد اهلاك سحق وغضب فلا يرد أن غيرهم يهلك لكن لا سحقا ولا تعذيبا
بل ثابتة ورفع درجة اه كرخى والاستفهام بمعنى النفي ولذلك دخلته الاوه واستثناء مفرغ كما أشار له
المفسر اه (قوله وما نرسل المرسلين الخ) كلام مستأنف مسوق لبيان وظائف منصب الرسالة
على الاطلاق وتحقيق لما في عهدة الرسل وأظهار أن ما يقرحه الكفرة عليهم ليس مما يتعلق بالرسالة أصلا
اه أبو السعود وفي السمين قوله لا مبشرين ومنذرين حال من المرسلين وفي هذه الحال معنى العامة
أى لم نرسلهم لان تقترح عليهم الآيات بل لان يبشروا وينذروا اه (قوله فمن آمن وأصلح) يجوز في
من أن تكون شرطية وأن تكون موصولة وعلى كلا التقديرين فتحلها رفع بالابتداء والخبر فلا خوف
فان كانت شرطية فالفاء في جواب الشرط وان كانت موصولة فالفاء زائدة لشبه الموصول
بالشرط وعلى الاول يكون محل الجملتين الجزم وعلى الثاني لا محل للاولى ومحل الثانية الرفع وحمل
على اللفظ فافرد في آمن وأصلح وعلى المعنى فجمع في فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ويقوى كونها
موصولة مقابلة بالموصول بعدها في قوله والذين كذبوا بآياتنا اه سمين (قوله فلا خوف
عليهم) أى بلحق العذاب وقوله ولا هم يحزنون أى بفوت الثواب وقوله في الآخرة راجع

(قل) لاهل مكة (أرأيتم)
أخبروني (ان) أخذ الله
سمعكم) أصمكم (وأبصاركم)
أعماكم (وختم) طبع (على
قلوبكم) فلا تعرفون شيئا
(من) اله غير الله يأتيكم به) بما
أخذهم منكم بزعمكم (انظر
كيف نصرف) (نين) الآيات
الدلالات على وحدانيتنا
(ثم هم يصدفون) يعرضون
عنها فلا يؤمنون (قل) لهم
(أرأيتمكم) أن أتاكم عذاب الله
بغتة أو جهرة ليلا أو نهارا
(هل يهلك الا القوم الظالمون)
الكافرون أى ما يهلك الا هم
(وما نرسل المرسلين
الا مبشرين) من آمن
بالجنة (ومنذرين) من كفر
بالنار (فمن آمن) بهم (وأصلح)
عمله (فلا خوف عليهم ولا
هم يحزنون) في الآخرة

بينهما أيضا (من الله) في
موضع نصب لان التقدير
من عذاب الله والمعنى لن
تدفع الاموال عنهم عذاب
الله (شيئا) على هذا في
موضع المصدر تقديره غنى
ويحوز أن يكون شيئا مفعولا
به على المعنى لان معنى تنفى عنهم
تدفع ويكون من الله صفة لشيء
في الاصل قدم فصار حالا
والتقدير لن تدفع عنهم
الاموال شيئا من عذاب

(والذين كذبوا بآياتنا
يمسهم العذاب بما كانوا
يفسقون) يخرجون عن
الطاعة (قل) لهم (لا أقول
لكم عندى خزائن الله)
التي منها يرزق (ولا أعلم
الغيب) ما غاب عني ولم يوح
إلي (ولا أقول لكم إني
ملك) من الملائكة (إن) ما
(أتبع) إلا ما يوحى إلى قل
(هل يستوى الأعمى)
الكافر (والبصير) المؤمن
لا (أفلا تتفكرون) في
ذلك فتؤمنون

الله * والوقود بالفتح
الخطب وبالضم التوقد
وقيل هما القتان بمعنى * قوله
تعالى (كدأب) الكاف
في موضع نصب مفتاح المصدر
محذوف وفي ذلك المحذوف
أقوال * أحدها تقديره
كفروا كفرا كدأدآل
فرعون وليس الفعل المقدر
ههنا هو الذي في صلة الذين
لأن الفعل قد انقطع تعلقه
بالكاف لاجل استيفاء الذين
خبره ولكن بفعل دل عليه
كفروا التي هي صلة * والثاني
تقديره عذبوا عذابا كدأب
آل فرعون ودل عليه
أوئك هم قود النار والثالث
تقديره بطل انتفاعهم
بالأموال والأولاد كمادة
آل فرعون * والرابع تقديره

للشقين اه (قوله) والذين كذبوا بآياتنا مقابل قوله فمن آمن وكانه قال ومن لم يؤمن اه (قوله) بما
كانوا يفسقون)) الباء سببية ومصدرية أى بسبب فسقهم اه سمين (قوله) قل لا أقول لكم الخ
استئناف مسوق لظاهر تبريه عما يقتضيه عليه أى قل للكفرة الذين يقترحون عليك تارة تنزيل
الآيات وأخرى غير ذلك أى لا أدعى أن خزائن مقدوراته مفوضة إليّ أتصرف فيها كيف أشاء حتى
تقتصر حواطى نزول الآيات وانزال العذاب وقلب الجبال ذهابا وغير ذلك مما لا يليق بشأني وقوله ولا أعلم
الغيب عطف على محل عندى أى لا أدعى أيضا أني أعلم الغيب من أفعاله تعالى حتى تسألوني متى وقت
الساعة أو وقت نزول العذاب أو نحوها ولا أقول لكم إني ملك حتى تكلفوني من الأمور الخارقة للعادة
ملا يطيقه البشر كالرقى في السماء أو حتى تعدوا عدم اتصافي بصفاتهم قاذحاً في أمرى والمعنى إني لا أدعى
شيئاً من هذه الأشياء الثلاثة حتى تقتصر حواطى ما هو من آثارها وأحكامها وتجعلوا عدم اجابتي إلى ذلك
دليلاً على عدم صحة ما أدعيه من الرسالة التي لا تعلق لها بشيء مما ذكر قطعاً بل انما هي عبارة عن تلقى
الوحي من جهة الله تعالى والعمل بمقتضاه فحسب حسب ما ينبغي عنه قوله ان أتبع إلا ما يوحى إلى اه
أبو السعود وفي الخازن قل لا أقول لكم الخطاب للنبي ﷺ يعنى قل يا محمد هؤلاء المشركين لا أقول
لكم عندى خزائن الله نزلت حين اقترحوا عليه الآيات فأمره الله تعالى أن يقول لهم انما بعثت بشيراً
ونذيراً ولا أقول لكم عندى خزائن الله جمع خزائنه وهى اسم للكان الذي يحزن فيه الشيء وخزن
الشيء احرازه بحيث لا تناله الايدى والمعنى ليس عندى خزائن الرزق فاعطىكم منها ما تريدون لانهم
كانوا يقولون للنبي ﷺ ان كنت رسولاً من الله فاطلب منه أن يوسع عيشنا ويغنى فقرنا فاخبر أن
ذلك بيد الله تعالى لا بيدي ولا أعلم الغيب يعنى فاخبركم بما مضى وما سيقع في المستقبل وذلك انهم قالوا له
أخبرنا بمصالحنا ومضارنا في المستقبل حتى نستعد لتحصيل المصالح ودفع المضار فأجابهم بقوله ولا أعلم
الغيب ولا أقول لكم إني ملك وذلك انهم قالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق
ويتزوج النساء فأجابهم بقوله ولا أقول لكم إني ملك لان الملك يقدر على ما لا يقدر عليه البشر ويشاهد
ما لا يشاهدون فلست أقول شيئاً من ذلك ولا أدعيه فتسكرون قولي وتجحدون أمرى وانما نفي عن نفسه
الشريفة هذه الأشياء تواضعاً لله تعالى واعتزافاً له بالعبودية وان لا يقتصر حواطى عليه الآيات العظام ان أتبع
الإله ما يوحى إلى يعنى ما أخبركم الإله من الوحي من الله أنزله على ومعنى الآية أن النبي ﷺ أعلمهم انه لا يملك
خزائن الله التي منها يرزق ويعطي وانه لا يعلم الغيب فيخبر بما كان وما سيكون وانه ليس بملك حتى يطع
على ما لا يطع عليه البشر انما يتبع ما يوحى إليه من ربه عز وجل فما أخبر عنه من غيب فاما هو بوحى الله
إليه اه (قوله) خزائن الله) أى الامكنة التي يحفظ فيها الرزق (قوله) ولا أعلم) معطوف على عندى بإعادة
النافية كأشارته المفسر بما قدره اه شيخنا (قوله) من الملائكة أى من جنس الملائكة فأقدر على
ترك الآكل مثلاً اه كرخى (قوله) أفلا تتفكرون) الفاء عاطفة على مقدر دخلت عليه الهمزة أى
ألا تسمعون هذا الكلام الحق فلا تتفكرون فيه اه أبو السعود (قوله) فتؤمنون) معطوف على
تفكرون المنفى أى أفلا تؤمنون فليس جواباً للنفي والالئب اه شيخنا والفرق بين كون ما بعد
الفاء جواباً للنفي وكونه ليس جواباً أنه اذا قصد تسبب مدخول الفاء عما قبلها كان ما بعدها واقعاً في
جواب النفي كما تسبب جواب الشرط عنه وان لم يقصد التسبب بل قصد نفي كل من الفعلين على حياله لم يكن
جواباً للنفي وحينئذ يجب رفعه ولهذا قال الاشتوني واحترز بقاء الجواب عن الفاء التي لمجرد العطف نحو
ماتاً تينا فتسكرون ما تينا فمات كرمنا فيكون الفعلان مقصودان فمات انتهى فتلخص أن مدار النصب

(وأندر) خوف (به) أى
بالقرآن (الذين يخافون
أن يحشروا إلى ربهم ليس
لهم من دونه) أى غيره
(ولى) ينصروهم (ولاشفع)
يشفع لهم وجملة النفي حال
من ضمير يحشروا وهى
محل الخوف والمراد بهم
المؤمنون العاصون (لعلهم
يتقون) الله بأقلاعهم عما هم
فيه وعمل الطاعات (ولا
تطرد الذين يدعون ربهم
بالغداة والعشي يريدون)
بعبادتهم (وجهه) تعالى
لاشياً من أغراض الدنيا
وهم الفقراء وكان
المشركون طعنوا فيهم
وطلبوا أن يطردهم
ليجالسوه وأراد النبي
ﷺ ذلك طمعا في
اسلامهم (ماعليك

كذبوا تكذبا كدأب
آل فرعون فعلى هذا يكون
الضمير في كذبوا لهم وفي
ذلك تخويف لهم لعلهم
بما حل بال آل فرعون وفي
أخذهم لآل فرعون
(والذين من قبلهم) على هذا
في موضع جر عطف على آل
فرعون وقيل الكاف في
موضع رفع خبر ابتداء
محذوف تقديره دأبهم في
ذلك مثل دأب آل فرعون
فعلى هذا يجوز في والذين
من قبلهم

وعدمه دائر مع قصد المتكلم وملاحظته فقول الشارح فتؤمنون يصح نصبه أيضا اذ لو حظ تسببه
على ما قبله بل هو الاظهر من حيث المعنى كالا يخفى فلو نصبه الشارح لكان أولى اه (قوله) وأندر به الذين
(الح) بعدما حكى لرسوله ان الكفرة لا يتعظون ولا يخافون أمره بتوجيه الانذار الى من يتوقع منه
الاتعاظ والخوف في الجملة وهم المؤمنون العاصون اه شيخنا (قوله) وهى محل الخوف أى المخوف به
لان معناها يخافون أن يحشروا غير منصوريين ولا مشفوعا لهم ولا بدمن هذه الحال لان كلا محشور
فالمخوف منه انما هو الحشر على هذه الحالة والمعنى خوف العاصين بالعذاب لعلهم يتقون اه كرخى (قوله)
والمراد بهم) أى الذين يخافون (قوله) لعلهم يتقون متعلق بانذار (قوله) الذين يدعون ربهم) أى يعبدونه
كما قال ابن عباس وعنه أيضا يعنى بالغداة صلاة الصبح والعشى صلاة العصر ويروى عنه ان المراد منه
الصلوات الخمس وانما ذكر هذين الوقتين تنبيها على شرفهما اه خازن (قوله) يريدون وجهه) حال
من ضمير يدعون أى يدعوونه تعالى مخلصين له فيه وتقييده به لتأكيد علية للنهى فان الاخلاص من
أقوى موجبات الاكرام المضاد للطرد اه أبو السعود (قوله) لاشى من أغراض الدنيا) بالغين المعجمة
أو بالغين المهملة اه قارى (قوله) وهم الفقراء) كعمار وبلال وصهيب (قوله) وكان المشركون طعنوا
فيهم) أى في دينهم وطلبوا أن يطردهم الخ أى استكبارا منهم عن مجالستهم لفقرهم وراثثة حالهم اه
شيخنا وعبرة الخازن جاء الاقرع بن حابس التميمي وعتبة بن حصن الفزاري وعباس ابن مرداس
وهم من المؤلفة قلوبهم فوجدوا النبي ﷺ جالسا مع ناس من ضعفاء المؤمنين كعمار بن ياسر
وصهيب وبلال فلما رآهم حوله حقرهم وقالوا يا رسول الله لو جلست في صدر المجلس وأبعدت عنك
هؤلاء ورأيتهم جبابهم وكانت عليهم جب من صوف لها رائحة كريهة لمدأومة لبسها لعدم غيرها
لجالسناك وأخذنا عنك فقال النبي ما أنا بطارد المؤمنين قالوا فانا نجب أن نجعل لنا منك مجلسا تعرف به
العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيك فنستحى أن ترانا مع هؤلاء الاعبدوا نحن جئناك فاقهم عنافا فاذا
نحن فرغنا فاقدم معهم ان شئت قال نعم قالوا فاكذب لنا عليك بذلك كتابا فأتى بالصحيفة ودعا عليا
ليكتب ففعل جبريل بقوله ولا تطرد الذين الآية فألقى رسول الله ﷺ الصحيفة ثم دعا ناه وبقول
سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فكنا نقدمه واذا أراد أن يقوم قام وتر كنا فأنزل الله واصبر
نفسك الآية فكان يقعد معنا بعد ذلك وندنو منه حتى كادت ركبنا تمس ركبته فاذا بلغ الساعة التي يريد أن
يقوم فيها قفنا وتركناه حتى يقوم اه (قوله) ماعليك من حسابهم من شىء) هذا بمنزلة التعليل يعنى
لا تكلف أمرهم ولا يكلفون أمرك وقيل ماعليك حساب رزقهم فطردهم عنك ولا رزقهم عليك انما
هو على الله اه خازن وقوله وما من حسابك عليهم من شىء هذا تميم ومجرد فائدة والا فالكلام قد تم
بدونه اه شيخنا وفي السمين قوله ماعليك من حسابهم من شىء ما هذه يجوز أن تكون الحجازية
الناصة للخبر فيكون عليك في محل النصب على انه خبرها عندهم يجوز انما لها في الخبر المقدم اذا كان
ظرفا أو حرف جر وأما اذا كانت تيمية أو منعنا انما لها في الخبر المقدم مطلقا كان عليك في محل رفع
خبر امقدا والمبتدأ هو من شىء زيدت فيه من وقوله من حسابهم قالوا من تبعية وهى في محل نصب على
الحال وصاحب الحال هو من شىء لانها لو تأخرت عنه لكانت صفة له وصفة النكرة متى قدمت انتصبت
على الحال فعلى هذا يتعلق محذوف والعامل في الحال الاستقرار في عليك ويجوز أن يكون من شىء
في محل رفع بالفاعلية ورافعه عليك لاعتماده على النفي ومن حسابهم حال أيضا من شىء والعامل فيها
الاستقرار والتقدير ما استقر عليك شىء من حسابهم وقوله وما من حسابك عليهم من شىء كالذى قبله

من حسابهم من) زائدة
(شيء) ان كان باطنهم غير
مرضي (وما من حسابك
عليهم من شيء فتطردهم)
جواب النفي (فتكون من
الظالمين) ان فعلت ذلك
(وكذلك فتنا) ابتلينا
(بعضهم ببعض) أى
الشريف بالوضع والغنى
بالفقر بأن قد مناه بالسبق
الى الايمان (ليقولوا) أى
الشرفاء والاغنياء

وجهان أحدهما هو جر
بالعطف أيضا وكذبوا في
موضع الحال وقدمه مرادة
ويحوز أن يكون مستأنفا لا
موضع له ذكر لشرح حالهم
والوجه الآخر أن يكون
الكلام تم على فرعون
والذين من قبلهم مبتدأ و
(كذبوا) خبره و(شديد
العقاب) تقديره شديد عقابه
فالإضافة غير محضة وقيل
شديدها بمعنى مشدد
فيكون على هذا من إضافة
اسم الفاعل الى المفعول
وقد جاء فاعيل بمعنى مفعول
ومفعول * قوله تعالى
(ستغلبون وتحشرون)
يقرأ بالتاء على الخطاب أي
واجههم بذلك وبالياء
تقديره وأخبرهم بأحوالهم
فانهم سيغلبون ويحشرون
(ويؤنس المهاد) أى جهنم
فحذف

الا انه هنا يتمتع بعض ما كان جائزا هناك وذلك أن قوله من حسابك لا يحوز أن ينصب على الحال لانه يلزم
تقدمه على عامله المعنوي وهو متمتع أو ضعيف لاسيا وقد تقدمت هنا على العامل فيها وعلى صاحبها وقد تقدم
لك ان الحال اذا كانت ظرفا أو حرف جر كان تقديمها على العامل المعنوي أحسن منه اذا لم يكن كذلك
فحينئذ لك أن تجعل قوله من حسابك بيانا لاحالا ولا خبرا حتى تخرج من هذا المحذور وكون من هذه
تبعيضية غير ظاهر وقدم خطابه عليه السلام في الجملتين تشريفا له ولوجاءت الجملة الثانية على نمط الاولى
لكان التركيب وما عليهم من حسابك من شيء قد تقدم المحرور على كاقدمته في الاولى لكنه عدل عن
ذلك لما تقدم وفي هاتين الجملتين ما يسميه أهل البديع رد العجز على الصدر كقولهم عادات السادات
سادات العادات وقال الزمخشري بعد كلام قدمه في معنى التفسير فان قلت أما كفى قوله ما عليك من
حسابهم من شيء حتى ضم اليه وما من حسابك عليهم من شيء قلت قد جعلت الجملتان بمنزلة جملة واحدة
ومؤداهما واحد وهو المعنى بقوله ولا تنزروا وزرأ أخرى ولا يستقل بهذا المعنى الا الجملتان جميعا كأنه
قيل لا يؤخذ كل واحد لا أنت ولا هم بحساب صاحبه اه (قوله من حسابهم) أى أعمالهم وقوله من زائدة
أى في المبتدأ (قوله ان كان باطنهم غير مرضي) أى كاطعن المشركون فيهم بذلك فقالوا انهم يريدون
بعبادتهم ومجالستهم لك أمور الدنيا كالا كل والشرب اه شيخنا (قوله فتطردهم) فيه وجهان أحدهما
أنه منصوب على جواب النفي باحدمعنيين فقط وهو انتفاء الطرد لا انتفاء كون حسابهم عليه وحسابه
عليهم لا ينتفى المسبب بانتفاء سببه ولنوضح ذلك في مثال وهو ما تأتينا فتحدثنا بنصب فتحدثنا وهو
يحتمل معنيين أحدهما انتفاء الاتيان وانتفاء الحديث كأنه قيل ما يكون منك اتيان فكيف يقع منك
حديث وهذا المعنى هو مقصود الآية الكريمة أى ما يكون مؤاخذا كل واحد بحساب صاحبه فكيف
يقع طرد والمعنى الثانى انتفاء الحديث وثبوت الاتيان كأنه قيل ما تأتينا محدثا بل تأتينا غير محدث وهذا
المعنى لا يليق بالآية الكريمة والعلماء وان أطلقوا قولهم انه منصوب على جواب النهى فانما يريدون المعنى
الاول دون الثانى والثانى أن يكون منصوبا على جواب النهى وأما قوله فتكون فى نصب وجهان أظهرهما
أنه منصوب عطفا على فتطردهم والمعنى الاخبار بانتفاء حسابهم والطرد والمسبب عن الطرد قال
الزمخشري ويحوز أن يكون عطفا على فتطردهم على وجه السبب لان كونه ظاهرا مسبب عن طردهم والثانى
من وجهى النصب أنه منصوب على جواب النهى فى قوله ولا تطرد الذين ولم يذكر مكى ولا الواحدى
ولا أبو البقاء غيره اه سمين (قوله وكذلك فتنا) الكاف فى محل نصب على أنها نعت لمصدر محذوف
والتقدير ومثل ذلك الفتون المتقدم الذى فهم من سياق أخبار الامم الماضية فتنا بعض هذه الامة ببعض
والإشارة بذلك الى الفتون المدلول عليه بقوله فتنا اه سمين (قوله بعضهم) أى الناس يعنى وكذلك
ابتلينا الغنى بالفقر والفقر بالغنى والشريف بالوضع والوضع بالشريف فكل أحد مبتلى
بضده فكان ابتلاء الاغنياء الفقراء حسدهم لفقراء الصحابة على كونهم سبقوهم الا الاسلام وتقدموا
عليهم فامتنعوا من الدخول فى الاسلام لذلك فكان ذلك فتنة وابتلاء لهم وأما فتنة الفقراء بالاغنياء فلما
يرون من سعة رزقهم وخصب عيشهم فكان ذلك فتنة لهم اه خازن (قوله ليقولوا) فى هذه
اللام وجهان أظهرهما وعليه أكثر المعربين أنها لام كي والتقدير ومثل ذلك الفتون فتنا ليقولوا
هذه المقالة ابتلاء منا وامتحانا والثانى أنها لام الصيرورة أى العاقبة كقوله * لدو الموت وابنوا
لاخرا ب * وقوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ويكون قوله أهؤلاء الخ صادرا على
سبيل الاستخفاف بالمؤمنين اه سمين (قوله أى الشرفاء) أى الذين هم البعض الاول وقوله

منكرين (أهؤلاء) الفقراء
(من الله عليهم من يديننا)
بالهداية أي لو كان مأم عليه
هدى ماسبقونا اليه قال
تعالى (أليس الله بأعلم
بالشاكرين) له فيهديهم بلى
(وإذا جاءك الذين يؤمنون
بآياتنا فقل لهم (سلام
عليكم كتب) قضى (ربكم على
نفسه الرحمة أنه) أي الشأن
وفي قراءة بالفتح بدل من
الرحمة من عمل منكم سوءاً

المخصوص بالذم * قوله تعالى
(قد كان لكم آية) آية اسم
كان ولم يؤنث لان التأنيث
غير حقيقي ولانه فصل
ولان الآيتو الدليل بمعنى
وفي الخبر وجهان *
أحدهما لكم و (في فئتين)
نعت لآية * والثاني أن الخبر
في فئتين ولكم متعلق بكان
ويحوز أن يكون لكم في
موضع نصب على الحال على
أن يكون صفة لآية أي آية
كائنة لكم فيتعلق
بمحذوف و (التقنا في)
موضع جر نعتا لفئتين (وفئة)
خبر مبتدأ محذوف أي
أحدها فئته (وأخرى) نعت
لمبتدأ محذوف تقديره وفئة
أخرى (كافرة) فان قيل اذا
قررت في الاولى احدها
مبتدأ كان القياس أن يكون
والاخرى أي والاخرى
فئة كافرة قيل لما علم
أن التفريق

منكرين أي فلا استفهام لانكار وقوله أهؤلاء أي الذين هم البعض الثاني (قوله منكرين) أي لوقوع المن
على الفقراء أم أساعلى طريقة قولهم لو كان خير أما سبقونا اليه هذا هو غير فهم وليس غرضهم تحقير المؤمنون
عليهم مع الاعتراف بوقوع المن لهم اه أبو السعد والمعنى (قوله أهؤلاء) يحوز فيه وجهان أظهرهما أنه
منصوب المحل على الاشتغال بفعل محذوف يفسره الفعل الظاهر العامل في ضميره بواسطة على ويكون
المفسر من حيث المعنى لا من حيث اللفظ والتقدير أفضل الله هؤلاء من عليهم أو اختارهم ولا محل لقوله
من الله عليهم لكونها مفسرة وأما رجح هنا ضمار الفعل لانه وقع بعد أداة يغلب ايلاء الفعل لها والثاني
أنه مرفوع المحل على أنه مبتدأ والخبر من الله عليهم وهو وان كان سالما من الاضمار الموجد في الوجه الذي
قبله الا أنه مرجوح لما تقدم وعليهم متعلق بمن ومن يديننا يحوز أن يتعلق به أيضا قال أبو البقاء ميزهم علينا
ويحوز أن يكون حالا وقال أبو البقاء أيضا أي من عليهم منفردين والجملة من قوله أهؤلاء من الله في محل
نصب بالقول وقوله بأعلم بالشاكرين الفرق بين الباءين أن الاولى لا تعلق لها لكونها زائدة في خبر ليس
والثانية متعلقة بأعلم وتعدي العلم بها لما ضمنه من معنى الاحاطة وكثيرا ما يقع ذلك في عبارة العلماء فيقولون
علم بكذا والعلم بكذا لما تقدم اه سمين (قوله قال تعالى) أي رداعليهم (قوله بلى) جواب الاستفهام
التقريري (قوله) وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا هم الذين نهى عن طردهم وصفوا بالايمان بآيات الله كما
وصفوا سابقا بالمداومة على عبادته تنبيه على احرازهم لفضيلة العلم وفضيلة العمل وتأخير الوصف بالعلم مع
تقدمه على الوصف بالعمل لان مدار الوعد بالرحمة والمغفرة هو الايمان كما أن مدار النهي عن الطرد فيما
سبق هو المداومة على العباداة اه أبو السعد واذأ منصوب بجوابه أي فقل سلام عليكم وقت مجيئهم أي
أوقع هذا القول كله في وقت مجيئهم اليك وهذا معنى واضح اه سمين (قوله سلام عليكم) مبتدأ وخبر
وجاز الابتداء به وان كان نكرة لانه دعاء والدعاء من المسوغات اه سمين وهذا السلام يحتمل أنه
سلام التحية أمر أن يبدأ به إذا اقدموا عليه خصوصية لهم والافالسنة أنه من القادم لا من الجالس
ويحتمل أنه سلامه تعالى عليهم كراما لهم أمر بتبليغه لهم وقوله كتب الخ وقوله أنه من عمل الخ من جملة
المقول فأمر أن يقول لهم أمورا ثلاثة اه شيخنا (قوله أنه من عمل الخ) الجملة استئنافية ومع ذلك هي
تفسير للرحمة اه أبو السعد وهذا على قراءة الكسر وأما على قراءة الفتح فقد بينها الشارح (قوله وفي
قراءة بالفتح بدل من الرحمة) والحاصل أن القراآت الثلاثة وكلها سبعية كسر الاولى والثانية وفتحهما
وفتح الاولى وكسر الثانية فتى كسرت الاولى تعين كسر الثانية ومتى فتحت الاولى جاز في الثانية
الوجهان هذا حاصل ما أشار اليه الشارح وعبارة السمين قرأ ابن عامر وعاصم بالفتح فيهما وابن كثير
وأبو عمرو وحمة والكسائي بالكسر فيهما ونافع بفتح الاولى وكسر الثانية وهذه القراآت الثلاثة
في المتواتر فأما القراءة الاولى ففتح الاولى من أربعة أوجه أحدها أنها بدل من الرحمة بدل شيء من شيء
والتقدير كتب على نفسه أنه من عمل الخ فان نفس هذه الجملة المتضمنة للاخبار بذلك رحمة والثاني
أنها في محل رفع على أنها مبتدأ والخبر محذوف أي عليه أنه من عمل الخ والثالث
أنها فتحت على تقدير حذف حرف الجر والتقدير لانه من عمل فلما حذف اللام جرى
في محلها الخلاف المشهور الرابع أنها مفعول بكتب والرحمة مفعول من أجله أي
كتب أنه من عمل لاجل رحمة اياكم وأما فتح الثانية فن ثلاثة أوجه أحدها أنها في محل رفع على
أنها مبتدأ والخبر محذوف أي فغفرانه ورحمته حاصلان أو كائنان أو فعلية غفرانه ورحمته الثاني
أنها في محل رفع على أنها خبر مبتدأ محذوف أي فأمره أو شأنه انه غفور رحيم الثالث انها

تكرير للدولى كررت لما طال الكلام وعطف عليها بالفاء وهذا منقول عن أبى جعفر النحاس وأما القراءة الثانية فكسر الاولى من ثلاثة أوجه أحدها أنها مستأنفة وأن الكلام تم قبلها وجرى بها وبعدها كالتفسير لقوله كتب بكم على نفسه الرحمة والثاني أنها كسرت بعد قول مقدس أى قال الله تعالى ذلك وهذا فى المعنى كالذى قبله والثالث أنه أجرى كتب مجرى قال فكسرت بعده كما تكسر بعد القول الصريح وأما كسر الثانية فمن وجهين أحدهما أنها على الاستئناف بمعنى أنها فى صدر جملة وقعت خبر المن الموصولة أو جوابا لها ان كانت شرطاً والثانى أنها عطف على الاولى وتكرير لها وأما القراءة الثالثة فيؤخذ فتح الاولى وكسر الثانية مما تقدم فى كسرهما وفتحهما بما يليق من ذلك وهو ظاهر اهـ (قوله بجهالة) حال من فاعل عمل أى عمله وهو جاهل بحقيقة ما يتبعه من المضار والتقييد بذلك للإيدان بان المؤمن لا يباشر ما يعلم أنه يؤدى الى الضرر فاذا عمله فلا يكون الامع الجهل اهـ أبو السعود وعبرة الحازن بجهالة أى جاهل لا بمقدار ما يستحق من العقاب وما يفوته من الثواب وقيل انه وان علم أن عاقبة ذلك السوء مذمومة إلا أنه انثر اللذة العاجلة القليلة على الآجلة الكثيرة ومن فعل هذا فهو جاهل اهـ (قوله وأصلح عمله) أى بالتوبة مما سبق منه (قوله كما بينا ما ذكر) أى من أول السورة الى هنا اهـ أبو حيان (قوله ولتستبين) معطوف على محذوف كقدره المفسر (قوله وفى قراءة بالتحتانية) أى ورفع سبيل فالحاصل أن القراءات ثلاثة سبعة فتى قرئ الفعل بالفوقانية جازى فى سبيل النصب والرفع والتاء مختلفة المعنى لانها فى حالة النصب حرف خطاب وفى حالة الرفع للتأنيث ومتى قرئ بالتحتانية تعين الرفع فى سبيل اهـ شيخنا (قوله بالتحتانية) وذلك لان السبيل يذكر ويؤنث فتأنيث الفعل بناء على تأنيثه وتذكيره اهـ أبو السعود فالتذكير كافى لقوله تعالى وان يروا سبيل الرشداً لا يتخذوه سبيلاً وان يروا سبيل الفى يتخذوه سبيلاً والتأنيث كقوله تعالى قل عذبه سبيلي اهـ كرخي (قوله خطاب لاني) أى ولتستبين أنت أى تستوضح وتعلم سبيلهم فتعلمهم بما يليق بهم اهـ أبو السعود (قوله قل أنى نهيت) أمر بالرجوع الى مخاطبة المصرين على الشرك اثر ما أمر بمعاملة أهل التبشير بما يليق بحالهم أى قل لهم قطع اطعامهم الزارعة فى ركونك اليهم اننى منعت وصرفت بالدلائل العقلية والسمعية كافى آية عافى قل انى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاء فى البيئات من ربى أن أعبد أى عن أن أعبد الذين تدعون وهى الاصنام وعبر عنها بصيغة العاقل بحسب زعمهم اهـ أبو السعود (قوله أن أعبد الذين) فى محل أن الخلاف المشهور اذ هى على حذف حرف تقديره نهيت عن أن أعبد وقوله قد ضللت اذا حذف جواب وجزاء ولا عمل لها هنا لعدم فعل تعمل فيه والمعنى ان اتبع أهواءكم ضللت وما هتديت فهي فى قوة شرط وجزاء اهـ سمين (قوله قل لا أتبع أهواءكم) كرر الامر مع قرب العهد اعتناء بالمأمور به أو ايداناً باختلاف القولين من حيث ان الاول حكاية لما دون من جهته تعالى وهو النهى والثانى حكاية لما هو من جهته عليه السلام وهو الانتهاء عما ذكر من عبادة ما يعبدونه اهـ أبو السعود (قوله قد ضللت) استئناف مؤكداً لتأنيده عما نهى عنه وقوله وما أنا من المهتدين عطف على ضللت والعدول الى الاسمية للدلالة على الدوام والاستمرار اهـ أبو السعود (قوله ان اتبعها) أى الاهواء (قوله قل انى على بينة من ربى) تحقيق للحق الذى هو عليه اثر ابطال الباطل الذى هم عليه اهـ أبو السعود (قوله بيان) أى دليل وبرهان واضح وهو القرآن من ربى أى منزل من عند ربى اهـ (قوله وكذبتم به) أى بوحدايته وهذه الجملة اماحالية أو مستأنفة بتقدير قد أو بدونها جىء بها لاستقبال مضمونها واستبعاد وقوعه مع تحقيق ما يقتضى

بجهالة) منه حيث ارتكبه (ثم تاب) رجع (من بعده) بعد عمله عنه (وأصلح) عمله (فانه) أى الله (غفور) له (رحيم) به وفى قراءة بالفتح أى فالمغفرة له (وكذلك) كما بينا ما ذكر (نفصل) نبين (الآيات) القرآن ليظهر الحق فيعمل به (ولتستبين) تظهر (سبيل) طريق (المجرمين) فتجنب وفي قراءة بالتحتانية وفى أخرى بالفوقانية ونصب سبيل خطاب للنبي ﷺ (قل) انى نهيت أن أعبد الذين تدعون (تعبدون) من دون الله قل لا أتبع أهواءكم (قد ضللت اذا) ان اتبعها (وما أنا من المهتدين) قل انى على بينة بيان (من ربى) قد (كذبتم به) بربى

هنا النفس المثنى المقدم ذكره كان التعريف والتكثير واحداً* ويقرأ فى الشاذ فئة تقاتل وأخرى كافرة بالجرفيهما على انه بدل من فئتين ويقرأ أيضاً بالنصب فيهما على أن يكون حالاً من الضمير فى التقتا تقديره التقتا مؤمنة وكافرة ففئة وأخرى على هذا للحال وقيل فئة وماعطف عليها على قراءة من

عدمه من البينة الواضحة اه أبو السعود وفي السمين في هذه الجملة وجهان أحدهما أنها مستأنفة تسبقت
للاخبار بذلك والثاني أنها في محل نصب على الحال وحينئذ هل يحتاج إلى إضمار قد أم لا والهاء في به يجوز
أن تعود على ربي وهو الظاهر وقيل على القرآن لانه كالمذكور وقيل على بينة لانها في معنى البيان وقيل لان
التاء فيها للبالغة والمعنى على أمرين من ربي ومن ربي في محل جر صفة لبينة اه (قوله حيث أشركتم) أى
أشركتم غيرهم معه (قوله ما عندى ما نافية وقوله ما تستعجلون به ما موصولة وقوله من العذاب بيان لما
الثانية وسبب هذه الآية أن النبي كان يخوفهم بنزول العذاب عليهم وكانوا يستعجلون به استهزاء كافي آية
الانفال وإذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم اه
خازن (قوله في ذلك) أى في التقديم والتأخير اه أبو السعود (قوله يقص الحق) أى يحكم ولم يرسم
يقص الا بضاد كأن الياء حذف خطأ كما حذف لفظا لالتقاء الساكنين كما حذف في قوله فاتفق النذر
وكما حذف الواو من سندع الزبانية ويمح الله الباطل لما تقدم وأما نصب الحق بعده ففيه أربعة أوجه أحدها
أنه منصوب على أنه صفة لمصدر محذوف أى يقضى القضاء الحق والثاني أنه ضمن يقضى معنى ينفذ
فلذلك عداه إلى المفعول به الثالث أن قضى بمعنى صنع فيتعدى بنفسه من غير تضمين الرابع أنه على إسقاط
حرف الجر أى يقضى بالحق فمأخوذ انتصب محروره اه سمين (قوله وفي قراءة يقص) من قص
الحديث أو من قص الاثر أى تتبعه قال تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص وعلى هذه القراءة فالحق
مفعول به اه سمين (قوله قل لو أن عندى) أى لو أنه مفوض إلى من جهته تعالى اه أبو السعود وقوله
ما تستعجلون به الاستعجال المطالبة بالشىء قبل وقته فلذلك كانت العجالة مذمومة والاسراع تقديم الشىء
في وقته فلذلك كانت السرعة محمودة اه خازن ويفهم منه أن تعدى استعجلى بالياء من حيث تضمينه
معنى المطالبة والإفلاذى في كتب اللغة إنه إنما يتعدى بنفسه اه (قوله لقضى الامر) أى فصل وقوله بان
أعجله أى ما تستعجلون (قوله والله أعلم بالظالمين) فيه حذف مضافين أى بوقت عقوبتهم كأشار إلى
ذلك المفسر بقوله متى يعاقبهم اه شيخنا (قوله وعنده مفاتيح الغيب) بيان لاختصاص المقدورات الغيبية
به تعالى من حيث العلم اثر بيان اختصاص كلها به تعالى من حيث القدرة والمعنى إن ما تستعجلونه من
العذاب ليس مقدور الى حتى ألزم بتعجيله ولا معلوم مالى فأخبركم بوقت نزوله بل هو مما يختص به تعالى
قدرة وعلمافيزله حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح اه أبو السعود (قوله خزائنه)
فتكون المفاتيح جمع مفتاح بفتح الميم وكسر التاء كخزن وزناو معنى فالمفتاح فى اللغة هو الخزن والمفاتيح
الخزائن وقوله أو الطرق فعلى هذا تكون المفاتيح جمع مفتاح بكسر الميم وفتح التاء وهو الآلة المعلومه ويؤيد
الثانى قراءة مفاتيح هكذا يستفاد هذا التوزيع من البيضاوى وفى الخازن المفتاح الذى يفتح به المغلاق
وجمعه مفاتيح ويقال فيه مفتاح بكسر الميم وفتح التاء وجمعه مفاتيح والمفتاح بفتح الميم وكسر التاء
الخزانة وكل خزانة كانت لصنف من الاشياء فهى مفتاح وجمعه مفاتيح فقوله وعنده مفاتيح الغيب
يحمل أن يكون المراد منه المفاتيح التى يفتح بها ويحتمل أن يكون المراد منه الخزائن فعلى التفسير
الأول يكون قد جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة لان المفاتيح هى التى يتوصل بها إلى ما فى
الخزائن المستوثق منها بالاغلاق فمن علم كيف يفتح بها ويتوصل إلى ما فيها فهو عالم وكذلك هنا
إن الله تعالى لما كان عالما بجميع المعلومات ما غاب منها وما لم يغيب عبر عن هذا المعنى بهذه العبارة وعلى
التفسير الثانى يكون المعنى وعنده خزائن الغيب والمراد منه القدرة الكاملة على كل الممكنات اه وفى
السمين فى المفاتيح ثلاثة أقوال أحدها أنه جمع مفتاح بكسر الميم والقصر مع فتح التاء وهو الآلة التى يفتح

رفع بدل من الضمير في
التقيا (ترونها) يقرأ بالتاء
مفتوحة وهو من رؤية العين
(ومثليهم) حال و (رأى
العين) مصدر مؤكد و يقرأ
في الشاذ ترونها بضم التاء
على ما لم يسم فاعله وهو من
أورى إذا دلّه غيره عليه
كقولك أريتك هذا الثوب
ويقرأ فى المشهور بالياء على
الغية فاما القراءة بالتاء
فلان أول الآية خطاب
وموضع الجملة على هذا يجوز
أن يكون نعتا صفة لفئتين لان
فيها ضميرا يرجع عليهما
ويجوز أن يكون حالا من
من الكاف فى لكم وأما
القراءة بالياء فيجوز أن
يكون فى معنى التاء إلا أنه
رجع من الخطاب إلى الغيبة
والمعنى

(لا يعلمها الا هو) وهي
الخمسة التي في قوله تعالى ان الله
عنده علم الساعة الآية كما
رواه البخارى (ويعلم ما)
يحدث (في البر) القفار
(والبحر) القرى التي على
الانهار (وما تسقط من)
زائدة (ورقة لا يعلمها ولا)
حبة في ظلمات الارض ولا
رطب ولا يابس) عطف على
ورقة

واحد وقد ذكر نحوه
ويحوز أن يكون مستأنفا
ولا يحوز أن يكون من
رؤية القلب على كل الأقوال
لوجهين أحدهما قوله رأى
العين والثاني أن رؤية
القلب علم ومحال ان يعلم
الشيء شيئين (يؤيد) يقرأ
بالمهمز على الاصل وبالتخفيف
وتخفيف الهمزة هنا
جعلها واوا خالصة لاجل
الضمة قبلها ولا يصح أن
تجعل بين بين لتقر بها من
الالف ولا يكون ما قبل
الالف الا مفتوحا ولذلك
لم تجعل الهمزة المبدوء بها
بين بين لاستحالة الابتداء
بالالف * قوله تعالى (زين)
الجمهور على ضم الزاي ورفع
(حب) ويقرأ بالفتح
ونصب حب تقديره زين
للناس الشيطان على ما جاء
صريحاً في الآية الاخرى
وحركات الهاء في (الشهوات)
لانها اسم غير صفة

بها كنبير ومنابر والثاني أنه جمع مفتاح بفتح الميم وكسر التاء كسجدوه هو المكان ويؤيده تفسير ابن
عباس بقوله هي خزائن المطر والثالث أنه جمع مفتاح بكسر الميم والالف وهو الآلة أيضا الا أن هذا
فيه ضعف من حيث انه كان ينبغي أن تقلب ألف المفرد ياء فيقال مفاتيح كدنانير ولكنه قد نقل في
جمع مصباح مصباح وفي جمع محراب محارب وهذا كما أتوا بالياء في جمع ما لا مدنى مفردة كقولهم دراهيم
وصياريف في جمع درهم وصيرف زادوا في هذا ونقصوا من ذاك وقد قرى مفاتيح بالياء وهي تؤيد
أن مفاتيح جمع مفتاح وانما حذف مدته وجوز الواحدى أن يكون مفاتيح جمع مفتاح بفتح التاء والميم
كذهب على أنه مصدر فعلى هذا مفاتيح جمع مفتاح بمعنى الفتح كان المعنى وعنده فتوح الغيب أي هو يفتح
الغيب على من يشاء من عباده اه (قوله لا يعلمها الا هو) في محل نصب على الحال من مفاتيح والعامل فيها
الاستقرار الذي تضمنه الظرف لوقوعه خبرا وقال أبو البقاء ونفس الظرف ان رفعت به مفاتيح أي
ان رفعت به فاعلا وذلك على رأى الاخفش وتضمنه الاستقرار لا بد منه على كل قول فلا فرق بين أن
ترفع به الفاعل أو تجعله خبرا اه سمين (قوله وهي الخمسة التي في قوله تعالى الخ) عبارة الخازن واختلف
قول المفسرين في مفاتيح الغيب فقليل مفاتيح الغيب خمس وهي ما روى عن عبد الله بن عمر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله تعالى لا يعلم أحد ما يكون في غد الا الله ولا يعلم
أحد ما يكون في الارحام الا الله ولا تعلم نفس ماذا تكسب غدا ولا تدرى نفس بأى أرض تموت
ولا يدرى أحد متى يحى المطر وفي رواية أخرى لا يعلم ما تفيض الارحام الا الله ولا يعلم ما في غد الا الله
ولا يعلم متى يأتي المطر أحد الا الله ولا تدرى نفس بأى أرض تموت الا الله ولا يعلم متى الساعة الا الله
أخرجه البخارى وقال الضحاك ومقاتل مفاتيح الغيب خزائن الارض وعلم نزول العذاب وقال عطاء
هو ما غاب عنكم من الثواب والعقاب وقيل هو انقضاء الآجال وعلم أحوال العباد من السعادة والشقاوة
وخواتيم أعمالهم وقال ابن عباس انها خزائن غيب السموات والارض من الاقدار والارزاق اه (قوله)
ويعلم ما في البر الخ) بيان لتعلق علمه بالمشاهدات اثر بيان تعلقه بالمغيبات وقوله وما تسقط من ورقة الخ بيان
لتعلق علمه بأحوالها بعد بيان تعلقه بذواتها اه أبو السعود (قوله القفار) جمع قفر وهو المفاضة التي لا ماء
بها ولا نبات اه مصباح وهذا قول مجاهد وعبارة الخازن قال مجاهد البر المفاوز والقفار والبحر القرى
والامصار ولا يحدث فيها شيء الا هو يعلمه وقال جمهور المفسرين هو البر والبحر المعروفان لان جميع
الارض اما بر أو بحر وفي كل واحد منهما من عجائب مصنوعاته وغرائب مبتدعاته ما يدل على عظيم
قدرته وسعة علمه اه (قوله لا يعلمها) حال من ورقة وجاءت الحال من النكرة لاعتمادها على النفي
والتقدير وما تسقط من ورقة الاعمال ما هو به الا انه مسقطها بأرادته اه كرخي والمعنى انه يعلم عددا ما يسقط
من الورق وما يبقى على الشجر من ذلك اه خازن (قوله ولا حبة في ظلمات الارض الخ) قيل هي الحبة
المعروفة تكون في بطن الارض قبل أن تثبت وقيل هي الحبة التي في الصخرة التي في أسفل الارضين
وقوله ولا رطب الخ الرطب ما ينبت واليابس ما لا ينبت وقيل الرطب الحى واليابس الميت وقيل هو عبارة
عن كل شيء لان جميع الاشياء امارطبة أو يابسة فان قلت ان جميع هذه الاشياء داخلة تحت قوله وعنده
مفاتيح الغيب فلم أفرد بها بل ذكر قلت ذكرها من قبيل التفصيل بعد الاجمال وقدم ذكر البر والبحر لما فيها
من العجائب فلم أفرد بها بل ذكر قلت ذكرها من قبيل التفصيل بعد الاجمال وقدم ذكر البر والبحر لما فيها
الحبة ثم ذكرها مثلا ليجمع السكل وهو الرطب واليابس اه خازن (قوله عطف على ورقة) أى الثلاثة
معطوفة على ورقة لكن لا يناسب تسليط السقوط عليها كما لا يخفى اذ لا يناسب وما يسقط رطب ولا يابس

(الافى كتاب مين) هو اللوح
المحفوظ والاستثناء بدل
اشتمال من الاستثناء قبله
(وهو الذى يتوفاكم بالليل)
يقبض أرواحكم عند النوم
(ويعلم ما جرحتم) كسبتم
(بالنهار ثم يبعثكم فيه) أى
النهار يرد أرواحكم (ليقضى
أجل

من (النساء) فى موضع الحال
من الشهوات والنون فى
القنطار أصل ووزنه فعال
مثل حلاق وقيل هى زائدة
واشتقاقه من قطر يقطر
إذا جرى والذهب والفضة
يشبهان بالماء فى الكثرة
وسرعة القلب و (من
الذهب) فى موضع الحال
من المقنطرة (والخيل)
معطوف على النساء لاعلى
الذهب والفضة لأنها
لا تسمى قطارا وواحد
الخيل خائل وهو مشتق من
الخلاء مثل طير وطائر
وقال قوم لا واحد له من
لفظه بل هو اسم للجمع
والواحد فرس ولفظه لفظ
المصدر ويجوز أن يكون
مخففا من خيل ولم يجمع
(الحرث) لأنه مصدر بمعنى
المفعول وأكثر الناس على
أنه لا يجوز ادغام الثاء فى
الذال هنا لثلاثا يجمع بين
ساكنين لأن الراء ساكنة
فاما الادغام فى قوله يلهث
ذلك مجازو (المآب)

فالمنى وما من حبة ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مين وهذا استفاد من عبارة غيره كآبى السعود حيث
قال فى حل المعنى أى ولا حبة فى ظلمات الارض الا يعلمها وكذا قوله ولا رطب ولا يابس وفى السمين قوله
ولا حبة عطف على لفظ ورقة ولو قرىء بالرفع لكان على الموضع وفى ظلمات صفة لحبة وقوله ولا رطب
ولا يابس معطوفان أيضا على لفظ ورقة وقرأها الحسن وابن اسحق بالرفع على المحل وهذا هو الظاهر
ويجوز أن يكونا مبتدئين والخبر قوله الا فى كتاب مين اه (قوله الا فى كتاب مين) فى هذا الاستثناء
غموض فقال الزمخشري قوله الا فى كتاب مين كالتكرير لقوله الا يعلمها لان معنى الا يعلمها والافى كتاب
مين واحد أو أبرزه الشيخ فى عبارة قريبة من هذه فقال وهذا الاستثناء جار مجرى التوكيد لان قوله
ولا حبة ولا رطب ولا يابس معطوف على من ورقة واستثناء الاول منسحب عليها كما تقول ما جاءنى من
رجل الا أكرمتها ولا امرأة فالمنى الا كرمتها ولكنه لما طال الكلام أعيد الاستثناء على سبيل
التوكيد وحسنه كونه فاصلة اه سمين (قوله والاستثناء بدل اشتمال) أى على تفسير الكتاب بما ذكره
وقيل هو بدل كل بناء على تفسير الكتاب بعلم الله تعالى وعبارة الخطيب الا فى كتاب مين فيه قولان
أحدهما انه علم الله الذى لا يغير ولا يبدل والثانى انه اللوح المحفوظ لان الله تعالى كتب فيه علم ما يكون
وما قد كان قبل أن يخلق السموات والارض فهو على الاول بدل من الاستثناء الاول بدل الكل وعلى
الثانى بدل الاشتمال اه (قوله يقبض أرواحكم عند النوم) هذا مبني على أن فى الجسد روحين روح
الحياة وهى لا تخرج الا بالموت وروح التمييز وهى تخرج بالنوم فتفارق الجسد فتطوف بالعالم وترى المناطات
ثم ترجع الى الجسد عند تيقظه وسيأتى ايضاح هذه المسئلة فى سورة الزمر ان شاء الله تعالى وفى زاده على
البيضاوى هناك مانصه وعلى ما ذكره المصنف ليس فى ابن آدم الارواح واحدة يكون لابن آدم بحسبها
ثلاثة أحوال حالة يقظة وحالة نوم وحالة موت فباستتار تعلقها بظاهر الانسان وباطنه تعلقا كاملا تثبت
له حالة اليقظة وباستتار تعلقها بظاهر الانسان فقط تثبت له حالة النوم وباستتار انقطاع تعلقها عن الظاهر
والباطن تثبت له حالة الموت اه فعلى هذا معنى يتوفاكم بالليل يقطع أرواحكم عن التعلق ببواطنكم أى
يقطع تعلقها بالباطن ومعنى يبعثكم فيه يرد تعلقها بالباطن اه (قوله ويعلم ما جرحتم) الظاهر أن
ما مصدرية وان كان كونها موصولة اسمية أكثر ويجوز أن تكون نكرة موصوفة بما بعدها والعائد
على كلا التقديرين الاخيرين محذوف وكذا عند الاخفش وابن السراج على القول الاول اه سمين
وفى المصباح وجرح من باب نفع واجترح عمل بيده واكتسب ومنه قيل لكوا سب الطير والسباع
جوارح جمع جارحة لانها تكتسب بيدها اه والتقيد بالطرفين جرى على الغالب اذ الغالب أن النوم
فى الليل والكسب فى النهار وخص النهار بالذكر لئلا يخلط بالليل لان الكسب فيه أكثر لانه زمن حركة
الانسان والليل زمن سكونه اه كرخى (قوله ثم يبعثكم فيه) عطف على يتوفاكم وتوسط الفعل
بينهما لبيان ما فى بعثهم من عظم الاحسان اليهم بالتنبيه على ما يكسبونه من السيئات اه أبو السعود
(قوله يرد أرواحكم) أى يوقظكم قال القاضى أطلق البعث ترشيحا للتوفى أى لما استعير التوفى من
الموت للنوم كان البعث الذى هو فى الحقيقة الاحياء بعد الموت ترشيحا لانه أمر يلازم المستعار منه اه
كرخى (قوله ليقضى أجل مسمى) الجمهور على ليقضى مبنيا للمفعول واجل رفع به وفى الفاعل
المحذوف احتمالا لان أحدهما انه ضمير البارئ تعالى والثانى أنه ضمير المخاطبين أى لتقتضوا أى لتستوفوا
آجالكم وقرأ أبو جاء وطلحة ليقضى مبنيا للفاعل وهو الله تعالى أجلا مفعول به ومسمى صفة
فهو مرفوع على الاول ومنصوب على الثانى ويترتب على ذلك خلاف للقراء فى أمالة ألفه

(مسمى) هو اجل الحياة (ثم
اليه مرجعكم) بالبعث (ثم
يتبعكم بما كنتم تعملون)
فيجازيكم به (وهو القاهر)
مستعليا (فوق عباده
ويرسل عليكم حفظة)
ملائكة تحصى أعمالكم
(حتى اذا جاء أحدكم الموت
توفته) وفي قراءة توفاه
(رسلنا)

مفعل من أب يؤب والاصل
مأوب فلما تحركت الواو
وانفتح ما قبلها في الاصل
وهو أب قلبت ألفا * قوله
تعالى (قل أو نبئكم) يقرأ
بتحقيق الهمزتين على
الاصل وتقلب الثانية واوا
خالصة لانضمامها وتلينها
وهو جعلها بين الواو
والهمزة وسوغ ذلك انفتاح
ما قبلها (بخير من ذلكم)
من في موضع نصب بخير
تقديره بما يفضل ذلك ولا
يحوز أن يكون صفة لخير
لان ذلك يوجب أن تكون
الجنة وما فيها مما رغبوا فيه
بعضا لما زهدوا فيه من
الاموال ونحوها (للذين
اتقوا) خبر المبتدأ الذي هو
(جنات) و(تجزي) صفة
لها وعند رهم يحتمل
وجهين أحدهما أن يكون
ظرفا للاستقرار والثاني أن
يكون صفة للجنات في
الاصل قدم فانتصب على
الحال ويحوز أن يكون
العامل تجزي

واللام في ليقضى متعلقة بما قبلها من مجموع الفعلين أي يتوفاكم ثم يبعثكم لاجل ذلك اه سمين
(قوله مسمى) أي معين عند الله (قوله وهو القاهر فوق عباده) أي فورية تليق بحاله والمعنى
انه هو الغالب المتصرف في أمورهم لا غيره يفعل بهم ما يشاء ايجادا واعداما واما ته واثابة وتعذبا الى
غير ذلك اه كرخي (قوله ويرسل عليكم حفظة) يعني أن من جملة قهره لعباده ارسال الحفظة عليهم
والمراد بالحفظة الملائكة الذين يحفظون أعمال بني آدم من الخير والشر والطاعة والمعصية وغير ذلك
من الاقوال والافعال قيل ان مع كل انسان ٢ ملائكة عن يمينه وملاك عن شماله فاذا عمل حسنة
كتبها صاحب اليمين واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال اصبر لعله يتوب منها فان لم يتوب منها
كتبها عليه صاحب الشمال وفائدة جعل الملائكة موكلين بالانسان انه اذا علم ان له حافظا من الملائكة
موكلابه يحفظ عليه أقواله وأفعاله في صحائف تنشر له وتقرأ عليه يوم القيامة على رؤس الاشهاد كان ذلك
أزجر له عن فعل القبيح وترك المعاصي وقيل المراد بقوله ويرسل عليكم حفظة هم الملائكة الذين
يحفظون بني آدم ورزقوا وأجله وعمله اه خازن (قوله ويرسل عليكم حفظة) فيه ثلاثة أوجه
أحدها أنه عطف على اسم الفاعل الواقع صالحة لآل لانه في معنى يفعل والتقدير وهو الذي يقهر عباده ويرسل
فعطف الفعل على الاسم لانه في تأويله والثاني انها جملة فعلية عطف على جملة اسمية وهي قوله وهو القاهر
الثالث انها معطوفة على الصلة ومعطوف عليها هو قوله يتوفاكم ويعلم وما بعده أي وهو الذي يتوفاكم
ويرسل عليكم اه سمين (قوله حتى اذا جاء) حتى هذه هي التي يتبدأ بها الكلام وهي مع ذلك
تجعل ما بعدها من الجملة الشرطية غاية لما قبلها كأنه قيل ويرسل عليكم حفظة تحفظ أعمالكم
مدة حياتكم حتى اذا انتهت مدة أحدكم كائنا ما كان وجاءه أسباب الموت ومبادئه توفته رسلنا اه
أبو السعود (قوله توفته رسلنا) يعني أعوان ملك الموت الموكلين بقبض أرواح البشر فان قلت قال الله
تعالى في آية أخرى الله يتوفى الانفس حين موتها وقال في آية أخرى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل
بكم وقال هنا توفته رسلنا كيف الجمع بين هذه الآيات قلت وجه الجمع بين هذه الآيات أن المتوفى في
الحقيقة هو الله تعالى فاذا حضر أجل العبد أمر الله ملك الموت بقبض روحه وملك الموت أعوان من
الملائكة فيأمرهم بنزع روح ذلك العبد من جسده فاذا وصلت الى الخلقوم تولى قبضها ملك الموت نفسه
فحصل الجمع بين الآيات وقيل المراد من قوله توفته رسلنا ملك الموت وحده وانما ذكر بلفظ الجمع تعظياله
وقال مجاهد جعلت الارض ملك الموت مثل الطست يتناول منها حيث شاء وجعلته أعوان يتبعون
الانفس ثم يقبضها منهم وقال أيضا مامن أهل بيت شعروا لامدر الاو ملك الموت يطيف بهم كل يوم
مرتين وقيل ان الارواح اذا كثرت عليه يدعوها فتستجيب له اه خازن وفي الكرخي والدنيا كلها
بين ركبتي ملك الموت وجميع الخلائق بين عينيه ويدها يبلغان المشرق والمغرب وكل من نفذ أجله يعرفه
بسقوط صحيفة من تحت العرش عليها اسمه فعند ذلك يبعث أعوانه من الملائكة ويتصرفون بحسب ذلك
اه وفي القرطبي وقال السكبي يقبض ملك الموت الروح من الجسد ثم يسدها الى ملائكة الرحمة ان
كان مؤمنا أو الى ملائكة العذاب ان كان كافرا ويقال معه سبعة من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة
العذاب فاذا قبض نفسا مؤمنة دفنها الى ملائكة الرحمة فيشرونها بالثواب ويصعدون بها الى السماء
واذا قبض نفسا كافرة دفنها الى ملائكة العذاب فيشرونها بالعذاب ويفزعونها ثم يصعدون
بها الى السماء ثم ترد الى سجين وروح المؤمن الى عليين اه (قوله وفي قراءة توفاه) أي بالامالة
المحضة وهي التي للكسر أقرب وهذه قراءة حمزة وهي تحتمل وجهين أظهرهما أنه ماض وانما

حذفت تاء التأنيث لوجهين أحدهما كونه تأنيثا مجازيا والثاني الفصل بين الفعل وفاعله بالمفعول والثاني أنه مضارع وأصله تتوفاه بناءً من حذفت أحدهما على خلاف في أيتهما اه سمين (قوله الملائكة الموكلون الخ) أى فهم غير الحفظة (قوله وهم لا يفرطون) هذه الجملة تحتل وجهين أظهرهما أنها حال من رسلنا والثاني أنها استثنائية سبقت للاخبار عنهم بهذه الصفة اه كرخى (قوله ثم ردوا) عطف على توفته وقوله أى الخلق أى المذكورون بقوله أحدكم ففيه التفات والسرفى الافراد أولا والجمع ثانيا ووقع التوفى على الانفراد والرد على الاجتماع اه أبو السعود (قوله مالكم) أشار به الى الجواب عما يقال الآية فى المؤمنين والكافرين جميعا وقد قال فى آية أخرى وان الكافرين لا مولى لهم فكيف الجمع بينهما وحاصل الجواب ان المراد بالمولى هنا المالك أو الخالق أو المعبود وثم الناصر فلا منافاة اه كرخى (قوله أله الحكم) أى لا لغيره لا بحسب الظاهر ولا بحسب الحقيقة بخلاف الدنيا فانه وان لم يكن حاكما فى الحقيقة غيره فيها لكن فيها بحسب الظاهر حكام متعددة اه كرخى (قوله وهو أسرع الحاسبين) أى لانه لا يحتاج الى فكر وعد اه كرخى (قوله الحديث بذلك) وفى حديث آخر أنه تعالى يحاسب الكل فى مقدار حطب شاة اه كرخى (قوله قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) أى قل توبيخا وتقدير اهم بالمخطا شر كائهم عن رتبة الالهية من ينجيكم من شدايدها الهائلة التى تبطل الحواس وتدهش العقول ولذلك استعير لها الظلمات المبطلات الحاسة البصر يقال لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذو كواكب أو من الخسف فى البر والفرق فى البحر اه أبو السعود وقوله ويوم ذو كواكب أى أنه يوم اشتدت ظلمته حتى صار كالليل فى ظلمته وفى ظهور الكواكب فيه لان الكواكب لا تظهر الا فى الظلمة اه شهاب وعبرة الخارن قل من ينجيكم من ظلمات البر اذا ضلتم وتخيرتم وأظلمت عليكم الطرق فيه ومن الذى ينجيكم من ظلمات البحر اذكر بكم فيه فاختطأتم الطريق وأظلمت عليكم السبل فلم تهتدوا وقيل ظلمات البر والبحر مجاز عما فيهما من الشدائد والاهوال وقيل حملة على الحقيقة أولى فظلمة البرهى ما اجتمع فيه من ظلمة الليل ومن ظلمة السحاب فيحصل من ذلك الخوف الشديد لعدم الاهتداء الى الطريق الصواب وظلمة البحر ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح العاصفة والأمواج الهائلة فيحصل من ذلك أيضا الخوف الشديد من الوقوع فى الهلاك فالمتصور انه عند اجتماع هذه الاسباب الموجبة للخوف الشديد لا يرجع الانسان فيها الا الى الله تعالى لانه هو القادر على كشف الكروب وازالة الشدائد وهو المراد من قوله تدعونه تضرعا وخفية فاذا اشتد بكم الامر تخلصون له الدعاء تضرعا منكم اليه واستكانة أى جبرا وخفية يعنى سرا اه (قوله تدعونه) فى موضع جربا لاضافة لما قدره الشارح اه شيخنا وفى السمين تدعونه فى محل نصب على الحال أما من مفعول ينجيكم وهو الظاهر أى ينجيكم داعين اياه وامان فاعله أى مدعو امن جهتكم اه وما جرى عليه الشارح بعيد جدا لان حذف المضاف الى الجملة لم يعهد وكأنه جل معنى فقط لا حل اعراب اه (قوله تضرعا وخفية) يجوز فيهما وجهان أحدهما أنهما مصدران فى موضع الحال أى تدعونه متضرعين ومخفين والثانى أنهما مصدران من معنى العامل لامن لفظه كقوله قعدت جلوسا وقرأ الجمهور خفية بضم الحاء وقرأ أبو بكر بكسر ها وهما لقتان كالعدوة والعدوة والاسوة والاسوة وقرأ الأعمش وخيفة كالتى فى الاعراف وهى من الخوف فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها وسكونها ويظهر على هذه القراءة أن يكون مفعولا من أجله لولا ما يأتاه تضرعا من المعنى اه سمين (قوله لئن أنجيتنا) الظاهر ان الجملة القسمية تفسير للدعاء قبلها ويجوز أن تكون منصوبة المحل على اضمار القول فيكون ذلك

الملائكة الموكلون بقبض الارواح (وهم لا يفرطون) يقصرون فيما يؤمرون (ثم ردوا) أى الخلق (الى الله مولاكم) مالكم (الحق) الثابت العدل ليجازيهم (أله الحكم) القضاء النافذ فيهم (وهو أسرع الحاسبين) يحاسب الخلق كلهم فى قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك (قل) يا محمد لاهل مكة (من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) أهو الهما فى أسفاركم حين (تدعونه تضرعا) علانية (وخفية) سرا تقولون (لئن) لام قسم (أنجيتنا) وفى قراءة أنجنا أى الله

و(من تحتها) متعلق بتجرى ويجوز أن يكون حالا من (الانهار) أى تجرى الانهار كائنة تحتها * ويقرأ جنان بكسر التاء وفيه وجهان أحدهما هو مجرور بدلا من خير فيكون للذين اتقوا على هذا صفة خير والثانى أن يكون منصوبا على اضمار أعنى أو بدلا من موضع تخير ويجوز أن يكون الرفع على على خبر مبتدأ محذوف أى هو جنان ومثله بشر من ذلكم النار

والشدائد (لكنون من الشاكرين) المؤمنين (قل) لهم (الله ينجيكم) بالتخفيف والتشديد (منها) ومن كل كرب غم سواها (ثم أتم تشركون) به (قل هو القادر على أن يعث عليكم عذابا من فوقكم) من السماء كالحجارة والصيحة (أو من تحت أرجلكم) كالخسف (أو يلبسكم) يخلطكم (شيعا) فرقا مختلفة الأهواء (ويذيق بعضكم بأس بعض) بالقتال قال عليه السلام لما نزل هذا أهون وأيسر ولما نزل ما قبله أعوذ بوجهك رواء البخاري وروى مسلم حديث سألت ربي أن لا يجعل بأس أمتي بينهم فنعنيها

ويذكر في موضعه ان شاء الله تعالى و(خالد بن فيها) حال ان شئت من الهاء في تحتها وان شئت من الضمير في التقوا والعامل الاستقرار وهي حال مقدرة (وأزواج معطوف على جنات بالرفع فأما على القراءة الأخرى فيكون مبتدأ وخبره محذوف تقديره ولهم أزواج (ورضوان) يقرأ بكسر الراء وضهما وهما لقنان وهو مصدر ونظير الكسر الايتان والقربان ونظير

القول في محل نصب على الحال من فاعل تدعونه أي تدعونه قائلين ذلك اه سمين وقد اجتمع هنا شرط وقسم فحذف جواب المؤخر منهما وهو الشرط على القاعدة اه شيخنا (قوله من هذه) متعلق بالفعل قبله ومن لا بداء الغاية وهذه اشارة الى الظلمات لانها تجري مجرى المؤنثة الواحدة وكذلك في منها يعود على الظلمات كما تقدم وقوله ومن كل كرب عطف على الضمير المحرور باعادة حرف الجر وهو واجب عند البصريين وقد تقدم اه سمين (قوله والشدائد) عطف تفسير (قوله المؤمنين) أخذه من قوله بعده ثم أتم تشركون اه شيخنا (قوله بالتخفيف والتشديد) أي قرأ بكل منهما من قرأاً نجيتنا بناء الخطاب أي ان من قرأ بناء الخطاب افترق فرقتين في ينجيكم وأما من قرأ أنجانا بدون تاء فيقرأ ينجيكم بالتشديد لا غير فجموع القراءات ثلاثة اه شيخنا (قوله قل هو القادر) استئناف مسوق لبيان أنه تعالى هو القادر على القائهم في المهالك اثريان انه هو المنجي لهم منها وقوله ان يعث أي يرسل عذابا من فوقكم متعلق بعذابا أو متعلق بمحذوف وقع صفة لعذابا أي عذابا كائنا من جهة الفوق اه أبو السعود (قوله من السماء الخ) هذا أحد تفسيرين وعبرة الخازن عن فوقكم يعني الصيحة والحجارة والريح والطوفان كما فعل بقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط أو من تحت أرجلكم يعني الرجف والخسف كما فعل بقوم شعيب وقارون وقال ابن عباس ومجاهد عذابا من فوقكم يعني أئمة السوء السلاطين الظلمة أو من تحت أرجلكم يعني عبيد السوء وقال الضحاك من فوقكم يعني من قبل كباركم أو من تحت أرجلكم يعني السفلة اه (قوله كالحجارة) أي التي نزلت على أصحاب الفيل والصيحة أي الصرخة أي صرخة جبريل التي صرخها على ثمود قوم صالح فتهلكوا اه شيخنا (قوله كالخسف) أي الذي وقع بقارون (قوله أو يلبسكم) عطف على يعث أي يخلطكم فرقا أي يفرقكم فرقا مختلفين على أهواء شتى كل فرقة متبعة لمام ومعنى خلطهم انتشاب القتال بينهم وهذه عبارة الزمخشري فجعله من اللبس الذي هو الخلط وهذا التفسير الحسن ظهر تعدى يلبس الى المفعول وشيعا نصب على الحال وهي جمع شيعة كسدره وسدر الشيعه من يتقوى بهم الانسان والجمع شيع كما تقدم وأشيع كذا قاله الراغب والظاهر أن أشيعا جمع شيع كعنب وأعنا بوضلع وأضلاع وشيع جمع شيعه فهو جمع الجمع اه سمين وفي الخازن شيعا جمع شيعه وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعه وأشيع وأصله من التشيع ومعنى الشيعه الذين يتبع بعضهم بعضا وقيل الشيعه هم الذين يتقوى بهم الانسان اه وفي القاموس وشيعه الرجل باللسر أتباعه وأنصاره والفرقة على حدة وتقع على الواحد والاثني والجمع والمذكر والمؤنث وقد غاب هذا الاسم على كل من يتولى عليا وأهل بيته حتى صار اسما لهم خاصة والجمع أشيع وشيع كعنب اه (قوله ويذيق بعضكم بأس بعض) هذا هو ما عليه الناس اليوم من الاختلافات وسفك بعضهم دماء بعض اه خازن والأس عذاب كافي المصباح (قوله لما نزلت) أي آية يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض وقوله أهون وأيسر أي مما قبله ولما نزل ما قبله أي قوله على أن يعث عليكم الخ اه كرخي وعبرة أبي السعود وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال عند قوله عذابا من فوقكم أعوذ بوجهك وعند قوله تعالى أو من تحت أرجلكم أعوذ بوجهك وعند قوله تعالى أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض هذا أهون أو هذا أيسر اه فعلي هذا الواو في كثير من نسخ الشارح بمعنى أو التي للشك من الراوي وفي بعض النسخ بأو وهي ظاهرة (قوله أعوذ بوجهك) أي قال هذا مرتين مرة عند نزول قوله عذابا من فوقكم وأخرى عند نزول قوله أو من تحت أرجلكم كما تقدم في عبارة أبي السعود (قوله فنعنيها) أي منعني هذه المسئلة أي لم يحبني في هذه الدعوة لما سبق في علمه القديم أن القتال يقع بينهم ولا محالة فكان

وفي حديث لما نزلت قال إما
 أنها كائنة ولم يأت تأويلها بعد
 (أنظر كيف نصر) نين
 لهم (الآيات) الدلالات على
 قدرتنا (لعلهم يفقهون)
 يعلمون أن ما هم عليه باطل
 (وكذب به) بالقرآن
 (قومك وهو الحق)
 الصدق (قل) لهم (لست
 عليكم بوكيل) فأجازيكم
 إنما أنا منذر وأمركم إلى الله
 وهذا قبل الأمر بالقتال
 (لكل نبأ) خبر (مستقر)
 وقت يقع فيه ويستقر ومنه
 عذابكم (وسوف تعلمون)
 تهديد لهم (وإذا رأيت الذين
 الضم الشكران والكفران
 * قوله تعالى (الذين يقولون)
 يجوز أن يكون في موضع
 جر صفة للذين اتقوا أو بدلا
 منه ويضعف أن يكون
 صفة للعباد لأن فيه
 تخصيصا لعلم الله وهو
 جائز على ضعفه ويكون
 الوجه فيه اعلامهم بأنه عالم
 بمقدار مشقتهم في العبادة
 فهو يجازيهم عليها كما قال
 والله أعلم بآيمانكم ويجوز
 أن يكون في موضع نصب
 على تقدير اعني وان
 يكون في موضع رفع على
 اضارهم * قوله تعالى
 (الصابرين) وما بعده يجوز
 أن يكون مجرورا وأن
 يكون منصوبا صفة للذين
 اذا جعلته في

أول ابتدائه في زمن علي ومعاوية وآخره إلى قيام الساعة اه شيخنا وفي الحازن وعن خباب بن الارت
 قال صلى رسول الله ﷺ صلاة فاطمها فقالوا يا رسول الله صليت صلاة لم تكن تصليها قال أجل إنها صلاة
 رغبة ورهبة اني سألت ربي فيها ثلاثا فاعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألته أن لا يهلك أمتي بالجذب
 فاعطانيها وسألته أن لا يسلط عليهم عدو امن غيرهم فاعطانيها وسألته أن لا يذيق بعضهم بأس بعض فنعينها
 أخرجه الترمذي اه (قوله وفي حديث لما نزلت) أي هذه الآية وقوله أما إنها أي الامور الاربعة عذابا
 من فوقكم وعذابا من تحت أرجلكم وتفريقكم فرقا وانصب القتال بينكم فهذه الاربعة كائنة قبل
 القيامة لكن الاخير ان قد وقع امن منذ عصر الصحابة والاولان بفضل الله بتأخير وقوعهما إلى قرب
 الساعة اه شيخنا وفي الحازن قال أبو العالية في قوله قل هو القادر على أن يعث عليكم عذابا بالآية هن
 أربع وكلهن عذاب فوق ثنتان بعد رسول الله ﷺ بخمس وعشرين سنة ألبسوا شيئا واذيق بعضهم
 بأس بعض وبقيت اثنتان وهما واقعتان ولا بد الحسف والمسخ اه (ولم يأت تأويلها) أي الآية أو
 الامور الاربعة أي صرفها عن ظاهرها بل هي باقية على ظاهرها وقوله بعد أي بعد نزولها اه شيخنا (قوله
 وكذب به) الهاء في به تعود على العذاب المتقدم في قوله عذابا من فوقكم قاله الزمخشري وقيل تعود على
 القرآن وقيل تعود على الوعيد المتضمن في هذه الآيات المتقدمة وقيل تعود على النبي ﷺ وهذا بعيد
 لانه خوطب بالكاف عقيب فلو كان كذلك لقال وكذب بك قومك وادعاء الالتفات فيه أبعد اه سمين
 (قوله وهو الحق) في هذه الجملة وجهان الظاهر منهما أنها استئناف والثاني أنها حال من الهاء في به أي
 كذبوا به حال كونه حقا وهو أعظم في القبح اه سمين (قوله الصدق) أي لانه منزل من عند الله ولانه
 واقع لا محالة اه كرخي (قوله قل لست عليكم بوكيل) أي محفيظ وكل إلى أمركم لأنكم من التكذيب
 وأجبركم على التصديق بالقتال والمعنى لست مأمورا بقتالكم فتكون منسوخة فلهاذا قال الشارح وهذا
 قيل الامر بالقتال اه شيخنا وعليكم متعلق بما بعده وهو بوكيل وقدم لاجل الفواصل ويجوز أن يكون
 حالا من قوله بوكيل لانه لو تأخر لجاز أن يكون صفة له وهذا عند من يحيز تقديم الحال على صاحبها المجرور
 بالحرف وهو اختيار جماعة اه سمين (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) مراده بهذه العبارة أن هذا منسوخ
 لكن دعوى النسخ لا تصح على التفسير الذي ذكره هو حيث قال فجازيكم فان هذا المعنى وهو أن
 المجازاة ليست من تلقائه ثابت قبل الامر بالقتال وبعده فجمع الشارح بين التفسير المذكور وبين دعوى
 النسخ تليق بين قولين وعبرة الحازن قل لست عليكم بوكيل أي قل يا محمد هؤلاء المكذبين لست عليكم
 بمحافظ. حتى أجازيكم على تكذيبكم وإعراضكم عن قبول الحق بل إنما أنا منذر والله هو المجازي لكم على
 أعمالكم وقيل معناه إنما أذكركم إلى الله وإلى الايمان به ولم أؤمر بجرمكم فعلى هذا القول تكون الآية
 منسوخة بآية السيف اه (قوله لكل نبأ مستقر) أي لكل شيء نبأ به من الانباء التي من جملتها عذابكم
 اول كل خبر من الأخبار التي من جملتها خبر مجيئه مستقر أي وقت استقرار وقوع البتة او وقت استقرار
 بوقوع مدلوله اه ابو السعود ويجوز رفع مستقر بالابتداء وخبره الجار قبله وبالفاعلية عند الاخفش
 بالجار قبله ويجوز ان يكون مستقرا سم مصدر أي استقرارا ومكانه او ازمانه اه سمين وقد حمله
 الشارح على انه اسم زمان أي وقت استقرار وإن كان يصح جعله اسم مكان اه شيخنا (قوله) وقت يقع
 فيه) أي في الدنيا وفي الآخرة أو فيهما (قوله وإذا رأيت الذين الخ) إذا منصوب بجوابها وهو فاعرض أي
 أعرض عنهم في هذا الوقت ورأيت هنا يحتمل أن تكون البصرية وهو الظاهر ولذلك تعدت لو احدث قال

يخوضون في آياتنا) القرآن بالاستهزاء (فأعرض عنهم) ولا تجالسهم (حتى يخوضوا في حديث غيره وإما) فيه إدغام نون إن الشرطية في ما المزيده (ينسينك) بسكون النون والتخفيف وفتحها والتشديد (الشیطان) ففقدت معهم (فلا تقع بعد الذكرى) أى تذكره (مع القوم الظالمين) فيه وضع الظاهر موضع المضمرة وقال المسلمون إن قننا كلما خاضوا لم نستطع أن نجلس في المسجد وأن نطوف فنزل (وما على الذين يتفنون) الله (من حساسهم) أى الخائضين (من) زائدة (شئ) إذا جالسوهم (ولكن) عليهم (ذكرى) تذكرتهم وموعظة (لعلهم يتقون) الخوض (وذکر) اترك (الذين اتخذوا دينهم) الذى كلفوه (لعبا ولها) باستهزائهم به (وغيرهم الحياة الدنيا) فلا تعرض لهم

موضع جر أو نصب وإن جعلت الذين رفعا نصبت الصابرين باعنى (فان قيل) لم دخلت الواو فى هذه وكلها لقييل واحد (ففيه جوابان) أحدهما إن الصفات إذا تكررت جاز أن يعطف بعضها على بعض بالواو وإن كان

الشيخ ولا بد من تقدير حال محذوفة أى وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا وهم خائضون فيها أى وإذا رأيتهم ملتبسين بالخوض فيها اه قلت ولا حاجة إلى ذلك لأن قوله الذين يخوضون في قوة الخائضين واسم الفاعل حقيقة في الحال بلا خلاف فيحمل هذا على حقيقته فيستغنى عن حذف هذه الحال التى قدرها وهى حال مؤكدة ويحتمل أن تكون علمية وضعفه الشيخ بأنه يلزم عليه حذف المفعول الثانى وحذفه إما اقتصارا وإما اختصارا فان كان الاول فممنوع اتفاقا وإن كان الثانى فالصحيح المنع حتى منع ذلك بعض النحويين اه سمين (قوله يخوضون) الخوض فى اللغة هو الشروع فى الماء والعبور فيه ويستعار للاخذ فى الحديث والشروع فيه يقال تخاضوا فى الحديث وتفاوضوا فيه لكن أكثر ما يستعمل الخوض فى الحديث على وجه اللعب والعبث اه خازن (قوله فى حديث غيره) الضمير للآيات والتذكير باعتبار كونها قرآنا أو باعتبار كونها حديثا فان وصف الحديث بمغايرتها يشير إلى اعتبارها بعنوان الحديثية اه أبو السعود (قوله وإما ينسينك) قرأ العامة تخفيف السين من أنساء كقوله وما أنسانيه إلا الشيطان فأنساه الشيطان ذكره وقرأه ابن عامر بتشديد هاء من نساء والتعدي جاء فى هذا الفعل بالهمزة مرة وبالتضعيف أخرى كما تقدم فى أنجى ونجى وأسهل وسهل والمفعول الثانى محذوف فى القراءة تقديره وإما ينسينك الشيطان الذكر أو الحق والاحسن أن يقدر ما يليق بالمعنى أى وإما ينسينك الشيطان ما أمرت به من ترك مجالسة الخائضين بعد تذكرك له فلا تقع بعد ذلك معهم وإنما برزهم ظاهرين تسجيلا عليهم بصفة الظلم وجاء الشرط الاول باذا لان خوضهم فى الآيات محقق وفى الشرط الثانى بان لأن أنساء الشيطان له ليس أمرا محققا بل قد يقع وقد لا يقع وهو معصوم منه ولم يحى مصدر على فعل غير ذكرى اه سمين (قوله والتخفيف والتشديد) أى السين وقوله وفتحها أى النون اه (قوله أى تذكره) أى النهى المفهوم من السياق اه شيخنا (قوله فيه وضع الظاهر الخ) وذلك للنهى عليهم بانهم بذلك الخوض ظالمون واضعون للتكذيب والاستهزاء موضع التصديق والتعظيم اه أبو السعود (قوله وقال المسلمون الخ) دخول على الآية لآتية وبيان لسبب نزولها اه (قوله وما على الذين) الجار والمجرور خبر مقدم وقوله من شئ مبتدأ ومن مزيده فيه (قوله إذا جالسوهم) أى فجالسوهم مباحة بشرط الوعظ والنهى عن المنكر فالنهي السابق فى قوله وإذا رأيت الخ مخصوص بما إذا لم يصحب الجالوس معهم نهى عن المنكر وقوله وما على الذين الخ مخصص له فأعرض عنهم الخ اه شيخنا (قوله ولكن ذكرى) فيه أربعة أوجه أحدها أنها منصوبة على المصدر بفعل مضمر وقدره بعضهم أمرا أى ولكن ذكرهم ذكرى وبعضهم قدره خبرا أى ولكن يذكرهم ذكرى والثانى أنه مبتدأ خبره محذوف أى ولكن عليهم ذكرى أو عليكم ذكرى أى تذكيرهم الثالث أنه خبر لمبتدأ محذوف أى هو ذكرى أى النهى عن مجالستهم والامتناع منها ذكرى الرابع أنه عطف على موضع شئ المجرور بمن أى ما على المتقين من حساسهم شئ ولكن عليهم ذكرى فيكون من عطف المفردات وأما على الواجهة السابقة فهو من عطف الجمل اه سمين (قوله اتخذوا دينهم لعبا ولها) اتخذوا يحوز فيه وجهان أحدهما أنه متعده لواحد على أنه بمعنى اكتسبوا وعملوا ولعبا ولها على هذا مفعول من أجله أى اكتسبوه لاجل اللهو واللعب والثانى أنه متعده إلى اثنين أولهما دينهم وثانيهما لعبا ولها اه سمين (قوله الذى كلفوه) وهودين الاسلام وقوله لعبا ولها كعبادة الحجرو وتحريم البحار وكذا من جعل طريقتهم الخمر والزمر والرقص ونحوه وأشار بما قدره إلى جواب ما يقال المشركون لا دين لهم من الأديان المشروعة فكيف أضيف

وهذا قبل الامر بالقتال

(وذكر) عظم (به) بالقران

الناس ل(أن) لا (تبسل

نفس) تسلم الى الهلاك (بما

كسبت) عملت (ليس لها

من دون الله) أى غيره (ولى)

ناصر (ولا شفيع) يمنع

عنها العذاب (وان تعدل

كل عدل) تفد كل فداء

(لا يؤخذ منها) ما تقضى به

(أولئك الذين أبسلوا بما

كسبوا

الموصوف بها واحدا

ودخول الواو فى مثل هذا

الضرب تفخيم لانه يؤذن

بان كل صفة مستقلة بالمذح

والجواب الثانى ان هذه

الصفات متفرقة فيهم فبعضهم

صابر وبعضهم صادق

فالوصوف بهام تعدد قوله

تعالى (شهد الله) الجمهور

على انه فعل وفاعل ويقرأ

شهداء لله جمع شهيذ أو

شاهد بفتح الهمزة وزيادة

لام مع اسم الله وهو حال من

يستغفرون ويقرأ كذلك

الأنه مرفوع على تقديرهم

شهداء ويقرأ شهداء

الله بالرفع والاضافة (انه)

أى بأنه فى موضع نصب أو

جر على ما ذكرنا من الخلاف

فى غير موضع (قائما)

حال من هو والعامل فيه

معنى الجملة أى يفرد قائما

وقيل هو حال من اسم الله

أى شهد لنفسه بالواحدانية

وهى حال مؤكدة

اليهم دين وأخبر عنه أنهم اتخذوه لعبا وهو هذا حاصل أحد الاجوبة فى الكشف فعلى هذا المراد بالدين الدين المقيد وليس المراد مطلق الدين اه كرخى وفى اليساوى وذو الذين اتخذوا دينهم لعبا وهوا أى بنوا أمر دينهم على التشهى وتدينوا بما لا يعود عليهم بنفع عاجلا وآجلا كعبادة الصنم وتحريم البحائر والسواائب أو اتخذوا دينهم الذى كفوه لعبا وهوا حيث سخر وا به أو جعلوا عيدهم الذى جعل ميقات عبادتهم زمان لعب وهوا والمعنى أعرض عنهم ولا تبال بأفعالهم وأقوالهم ويجوز أن يكون تهديدا لهم كقوله ذرنى ومن خلقت وحيدا وجعلت له ملامدا ومن جعله منسوخا بآية السيف حملة على الامر بالكف عنهم وترك التعرض لهم اه وفى زكريا عليه مانصة لاختفاء أنه لا دين للمشركين من الاديان المشروعة وقد أضيف لهم دين وأخبر عنهم بأنهم اتخذوه لعبا وهوا وقد ذكر الشارح لذلك ثلاثة معان الاول أنهم اتخذوا ما يشتهونه كعبادة الاصنام ونحوها دين لهم الثانى أنهم اتخذوا دينهم الذى كفوه وهو دين الاسلام لعبا وهوا بحيث سخر وا به الثالث أن المراد بدينهم العيد الذى جعل ميقات عبادتهم اه (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أى فهو منسوخ (قوله ان تبسل نفس) أصل البسل فى اللغة التحريم والمنع ومنه هذا عليك بسل أى حرام ممنوع اه خازن وعبرة أبى السعد وأصل الالبس والبسل المنع ومنه أسد بسل لان فريسته لا تغفل منه أولا نه ممتنع والبسل الشجاع لا تمتناعه من قرنه وهذا بسيل عليك أى حرام ممنوع اه وفى المختار وأبسله أسلمه فهو بسيل وقوله تعالى أن تبسل نفس بما كسبت قال أبو عبيدة أى تسلم والمستبسل الذى يسلم نفسه على الموت أو الضرب وقد استبسل أى أن يطرح نفسه فى الحرب ويريد أن يقتل أو يقتل لمحالة اه (قوله ليس لها الخ) استئناف أو حال من نفس أو صفة لها اه أبو السعد (قوله من دون الله) فى من وجهاً أظهر هما أن لا ابتداء للغاية والثانى انها زائدة نقله ابن عطية وليس بشىء واذا كانت لا ابتداء للغاية ففىما يتعلق به وجهان أحدهما أنها حال من ولى لأنها لو تأخرت لكانت صفة له فتعلق بمحذوف هو حال والثانى أنها خبر ليس فتعلق بمحذوف أيضا هو خبر ليس وعلى هذا فيكون لها متعلقا بمحذوف على البيان وقد مر له نظائر ومن دون الله فيه حذف مضاف أى من دون عذابه وجزائه اه سمين (قوله تفد كل فداء) أى تفد بكل فداء كما عبر به الخازن وعدل بهذا المعنى من باب ضرب وفى المصباح يقال عدات هذا هذا عدلا من باب ضرب اذا جعلته مثله قائما مقامه والعدل أيضا الفدية قال تعالى وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها اه وفى اليساوى والعدل الفدية لانها تعادل المفدى وكل نصب على المصدر اه (قوله ما تقضى به) جعل الشارح الضمير النائب عن الفاعل راجعا للمفعول وهو المفدى به ولا يصح رجوعه للعدل لانه هنا مصدر باق على مصدرية فليس مثله فى قوله ولا يؤخذ منها عدل فانه هناك بمعنى المفدى به لا المصدر اه أبو السعد (قوله أولئك الذين أبسلوا) يجوز أن يكون الذين خبر اولهم شراب خبر اثنا عشر وان يكون لهم شراب حالا أما من الضمير فى أبسلوا وأما من الموصول نفسه وشراب فاعل لاعتماد الجار قبله على ذى الحال ويجوز أن يكون لهم شراب مستأنفا فله ثلاثة أوجه فى لهم شراب ويجوز أن يكون الذين بدلا من أولئك أو نعماتهم فيتين أن تكون الجملة من لهم شراب خبر الابتداء فيحصل فى الموصول أيضا ثلاثة أوجه كونه خبر أو بدلا أو نعتا لجاءت مع ما قبلها سته اوجه فى هذه الآية وشراب يجوز رفعه من وجهين الابتدائية والفاعلية وشراب فعال بمعنى مفعول وفعال بمعنى مفعول كطعام بمعنى مطعوم لا ينقاس لا يقال أكل بمعنى مأكول وشراب بمعنى مضروب والاشارة بذلك فى قول الزمخشري والحوافى الى الذين اتخذوا فلذلك أتى بصيغة الجمع وفى قول ابن عطية وأبى البقاء

لهم شراب من حميم) ماء بالغ
 نهاية الحرارة (وعذاب أليم)
 مؤلم (بما كانوا يكفرون)
 بكفرهم (قل أندعو)
 أنعبد (من دون الله
 ما لا ينفعنا) بعبادته (ولا
 يضرنا) بتركها وهو
 الأصنام (ونرد على
 أعقابنا) نرجع مشركين
 (بعداذ هدا الله) الى
 الاسلام (كالذي استهوته)
 أضلته (الشياطين في الارض
 حيران) متحير لا يدري
 أين يذهب حال من الهاء
 (له أتعجب) رفقة (يدعونه
 الى الهدى) أى ليهدوه
 الطريق يقولون له (اقتنا)
 فلا يحسبهم فيهلك والاستفهام
 للإنكار وجملة التشبيه
 حال من ضمير نرد (قل ان
 هدى الله) الذى هو الاسلام
 (هو الهدى) وما عداها
 ضلال (وأمرنا لنسلم) أى
 بأن نسلم (لرب العالمين وأن)
 أى

على الوجهين وقرأ ابن
 مسعود القائم على أنه بدل
 أو خبر مبتدأ محذوف
 (العزير الحكيم) مثل
 الرحمن الرحيم فى قوله
 والحكم الله واحد وقد
 ذكر قوله تعالى (ان الذين)
 الجهور على كسر الهمزة
 على الاستئناف ويقرأ
 بالفتح على أن الجملة مصدر
 وموضعه جربلا من أنه

لا اله الا

الى الجنس المفهوم من قوله أن تبسل نفس اذ المراد به عموم الانفس فلذلك أشير اليه بالجمع اه سمين وفى
 البيضاء أولئك الذين أسلوا بما كسبوا أى سلوا الى العذاب بسبب أعمالهم القبيحة وعقائدهم
 الزائفة اه (قوله لهم شراب) استئناف لبيان كيفية الاسال وعاقبته كانه قيل ماذا لهم حين أسلوا بما
 كسبوا أو خبر ثان عن أولئك اه شيخنا (قوله قل أندعو من دون الله الخ) قيل نزلت فى أبى بكر حين
 دعاه ابنه عبد الرحمن الى عبادة الاصنام فتوجه الامر الى النبي حينئذ للايدان بما بينه وبين الصديق من
 الاتصال والاتحاد تنويها بشأن الصديق أى أنه بعد متجاوزين عبادة الله الجامع لجميع صفات الألوهية التى
 من جملتها القدرة على ذلك النفع والضرر ما لا يقدر على نفعنا اذا عبدناه ولا ضررنا اذا تركناه وأدنى مراتب
 المعبودية القدرة على ذلك اه أبو السعود (قوله ونرد على أعقابنا) عطف على ندعو داخل فى حكم الإنكار
 والنفي أى ونرد الى الشرك والتعبير عنه بالرد على الأعقاب لزيادة تقييده بتصويره بصورة ما هو علم فى
 القبح اه أبو السعود (قوله بعداذ هدا الله) اظرفية بمد وقت هدا الله أى بعد وقت هداية الله لنا
 أو بمعنى أن المصدرية وهو ظاهر اه شيخنا (قوله كالذى استهوته) أصله من الهوى وهو النزول من
 علو الى سفلى فكان الشياطين حيث حيرته فى الارض طلبت هوىه فيها اه أبو السعود وعبارة البيضاوى
 كالذى ذهبت به مردة الجن المهامة اه استفعال من هوى يهوى اذا ذهب اه وفى المختار والمهمة المغازة
 البعيدة والجمع المهامة اه وفى هذه الكاف وجهان أحدهما أنه نعت مصدر محذوف أى نرد ردا مثل
 رد الذى استهوته والثانى أنها فى محل نصب على الحال من مرفوع نرد أى نرد مشبهين الذى استهوته الشياطين
 فن جوز تعدد الحال جعلها حالاً ثانية أن جعل على أعقابنا حالاً ومن لم يحوز ذلك جعل هذه الحال بدلاً من
 الحال الاولى أو لم يجعل على أعقابنا حالاً بل متعلقاً انرد اه سمين (قوله فى الارض) فيه أربعة أوجه
 أحدها أنه متعلق بقوله استهوته الثانى انه حال من مفعول استهوته الثالث انه حال من حيران الرابع انه
 حال من الضمير المستكن فى حيران وحيران حال امان هاء استهوته على أنها بدل من الاولى أو عند
 من يحجز تعددها واما من الذى واما من الضمير المستكن فى الظرف وحيران مؤنثه حيرى فلذلك لم
 ينصرف والفعل حار يحار خيرة وحيرانا وحيرة اه سمين (قوله له أتعجب الخ) جملة فى محل نصب
 صفة لحيران أو حال من الضمير فيه أو هى مستأنفة اه شيخنا (قوله والاستفهام الخ) هو قوله أندعو
 أى لا ينبغي لنا ولا يمكن ان نعبد غير الله بعد ان هدا نالنا وفعلنا ذلك لكنما مثل من حيرته الشياطين الى
 آخر التمثيل وقوله وجملة التشبيه الخ أى فى فى حيز النفى فالتشبيه منفى لا مثبت اه شيخنا وفى
 السمين قوله أندعو استفهام توبيخ وانكار وجملة فى محل نصب بالقول وما مفعوله وهى موصولة أو نكرة
 موصوفة ومن دون الله متعلق بندعو قال أبو البقاء ولا يجوز أن يكون حالاً من الضمير فى نفعنا ولا
 معمولاً لينفعنا لتقدمه على ما وكل من الصلة والصفة لا يعمل فيما قبل الموصول والموصوف اه (قوله)
 حال من ضمير نرد) أى انرد على أعقابنا مشبهين بالذى استهوته مردة الجن اه أبو السعود (قوله الذى هو
 الاسلام) يشير به الى أن الهدى على نوعين كاسر حوا بهدى دلالة وأرشاد وهو فى وسع الرسل وغيرهم
 وهدى هو توفيق وتأيد وهو مختص بالله تعالى لا يقدر عليه غيره اه كرخى (قوله وأمرنا الخ) عطف
 على ان هدى الله هو الهدى داخل تحت القول اه أبو السعود وقوله لنسلم فى هذه اللام أقوال أحدها
 أن مفعول الامر محذوف تقديره وأمرنا بالاخلاص لنسلم الثانى قال الزمخشري هى تعليل للامر بمعنى
 أمرنا وقيل لنا أسلموا الاجل أن نسلم الثالث أن اللام زائدة أى أمرنا أن نسلم الرابع أن اللام بمعنى البام أى
 بأن نسلم الخامس أن اللام وما بعدها مفعول الامر واقعة موقع أن أى أهميتها تعاقبان تقول أمرتك

لتقوم وان تقوم اه سمين (قوله أى بأن أقيموا) أشار به الى أن قوله وأن أقيموا معطوف على محل لنسلم
 كأنه قيل وأمرنا أيضاً بأقامة الصلاة والاتقاء وهذا تبع فيه الكشف اه كرخى وفي السمين قوله وان
 أقيموا فيه أقوال أحدها أنه في محل نصب بالقول نسقا على قوله أن هدى الله هو الهدى أى قل هذين
 الشيتين والثاني انه نسق على لنسلم والتقدير وأمرنا بكذا للاسلام ولتقيم الصلاة وان توصل بالامر
 كقولهم كتبت اليه بأن قم حكاه سيديويه والثالث انه معطوف على مفعول الامر المقدر والتقدير وأمرنا
 بالايان وبأقامة الصلاة وقال الزحشرى فان قلت علام عطف قوله وان اقيموا قلت على موضع لنسلم
 كأنه قيل وأمرنا ان نسلم وان أقيموا قال الشيخ وظاهر هذا التقدير أن لنسلم في موضع المفعول الثاني
 الامر ناو عطف عليه وان أقيموا فتكون اللام على هذا زائدة والرابع أنه محمول على المعنى اذ المعنى قيل لنا
 أسدوا وان أقيموا اه (قوله وهو الذى إليه تحشرون) جملة مستأنفة موجهة لامثال ما أمر به من
 الامور الثلاثة اه أبو السعود (قوله أى محقا) أى لاهازل ولا عابثا وأشار به الى أن الحق في محل نصب
 على الحال وقد تقدم له هذا مرارا اه كرخى (قوله ويوم يقول كن الخ) مستأنف كما أشار له الشارح
 بتقدير العامل لبيان أن خلقه لما ذكر من السموات والارض لا يتوقف على مادة ولا مدة بل يتم بمحض
 الامر التكويني والمراد بالقول المذكور حقيقته أو المراد به التمثيل والتشبيه تقريرا للمعقول لان سرعة
 قدرته تعالى أقل زمانا من زمن النطق بكن اه شيخنا (قوله فيكون) هى هنا تامة وكذلك قوله كن
 فتكتفى بمر فوع ولا تحتاج الى منصوب وفى فاعلها أوجه أحدها أنه ضمير جميع ما خلقه الله تعالى يوم
 القيامة الثاني أنه ضمير الصور المنفوخ فيها ودل عليه قوله يوم ينفخ فى الصور والثالث أنه ضمير اليوم أى
 فيكون ذلك اليوم العظيم والرابع أن الفاعل هو قوله والحق صفته أى فيوجد قوله والحق ويكون الكلام
 على هذا قد تم على الحق اه سمين (قوله قوله الحق) فيه أربعة أوجه أحدها انه مبتدأ والحق نعت
 وخبره قوله يوم يقول والثاني انه فاعل بقوله فيكون والحق نعت ايضا وقد تقدم هذان الوجهان والثالث
 ان قوله مبتدأ والحق خبره اخبر عن قوله بأنه لا يكون الا حقا الرابع انه مبتدأ ايضا والحق نعت ويوم
 ينفخ خبره وعلى هذا فقوله وله الملك جملة من مبتدأ وخبر مترضة بين المبتدأ وخبره فلا محل لها حينئذ
 من الاعراب اه سمين (قوله لا محالة) بفتح الميم مصدر ميمي من حال يحول يقال لا محالة أى لا بد
 وبالضم اسم مفعول من احال يحيل يقال هو محال أى باطل اه كرخى (قوله وله الملك يوم ينفخ) انما
 اخبر عن ملكه يومئذ وان كان الملك له تعالى خالصا فى كل وقت فى الدنيا والآخرة لانه لا منازع له يومئذ
 يدعى الملك وانه المنفرد بالملك يومئذ وان كان يدعى الملك بالباطل من الجبارة والفراغة وسائر
 الملوك الذين كانوا فى الدنيا قد زالوا ملكهم واعترفوا بأن الملك لله الواحد القهار وأنه لا منازع له فيه
 وعلموا أن الذى كانوا يدعونه من الملك فى الدنيا باطل وغرور اه خازن (قوله يوم ينفخ فى الصور)
 فيه أوجه أحدها أنه خبر لقوله قوله الحق وقد تقدم هذا بتحقيقه الثاني أنه بدل من يوم يقول فيكون
 حكمه حكم ذلك الثالث انه ظرف لتحشرون أى وهو الذى اليه تحشرون فى يوم ينفخ فى الصور الرابع أنه
 منصوب بنفس الملك أى وله الملك فى ذلك اليوم الخامس انه منصوب بقوله يقول السادس انه
 منصوب بعالم الغيب بعده السابع أنه منصوب بقوله قوله الحق اه سمين (قوله فى الصور) هو
 نائب الفاعل كما ذكره السمين (قوله القرن) أى المستطيل وفيه جميع الارواح وفيه ثقب
 بعندها فاذا نفخ خرجت كل روح من ثقبه ووصلت لجسدها فتحله الحياة اه من السمين وفى
 الخازن واختلف العلماء فى الصور المذكور فى الآية فقال قول هو قرن ينفخ فيه وهو لغة أهل

بان (أقيموا الصلاة واتقوه)
 تعالى (وهو الذى اليه
 تحشرون) تجمعون يوم
 القيامة للحساب (وهو
 الذى خلق السموات
 والارض بالحق) أى محقا
 واذكر (يوم يقول) للشيء
 (كن فيكون) هو يوم
 القيامة يقول للخلق قوموا
 فيقوموا (قوله الحق) الصدق
 الواقع لا محالة (وله الملك يوم
 ينفخ فى الصور) القرن
 هو أى شهد الله بوحدانيته
 بأن الذين وقيل هو بدل
 من القسط وقيل هو فى
 موضع نصب بدلا من الموضع
 والبدل على الوجه كما بديل
 كلها بدل الشيء من الشيء
 وهو هو ويجوز بدل الاشتمال
 (عند الله) ظرف العامل فيه
 الدين وليس محال منه لان
 أن لا تعمل فى الحال (بغيا)
 مفعول من أجله والتقدير
 اختلفوا بعد ما جاءهم العلم
 للبعى ويجوز أن يكون
 مصدرا فى موضع الحال
 (ومن يكفر) من مبتدأ
 والخبر يكفر وقيل الجملة
 من الشرط والجزاء هى
 الخبر وقيل الخبر هو الجواب
 والتقدير سريع الحساب
 له قوله تعالى (ومن اتبعن)
 من فى موضع رفع عطفا على
 التاء فى أسلمت أى وأسلم من
 اتبعنى وجوههم لله وقيل
 هو مبتدأ والخبر محذوف أى

اليمن قال مجاهد الصور قرن كهية البوق ويدل على صحة هذا القول ما روى عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال جاء اعرابي الى النبي ﷺ فقال ما الصور قال قرن ينفخ فيه أخرجه أبو داود والترمذي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ كيف أنتم وقد التقم صاحب القرن القرن وحنى جبهته وأصغى سمعه ينتظر أن يؤمر فينفخ فكان ذلك ثقل على أصحابه فقالوا كيف نفعل يا رسول الله وكيف نقول قال قولوا احسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلناور بما قال توكلنا على الله أخرجه الترمذي وقال أبو عبيدة الصور جمع صورة والنفخ فيها احيائها بنفخ الروح فيها وهذا قول الحسن ومقاتل والقول الاول أصح لما تقدم في الحديث ولقوله تعالى في آية أخرى ثم نفخ فيه أخرى ولاجماع أهل السنة ان المراد بالصور هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل نفختين نفخة الصعق ونفخة البعث للحساب اه (قوله النفخة الثانية) وهي نفخة البعث للحساب والنفخة الاولى نفخة الصعق أى الموت قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون اه شيخنا (قوله لمن الملك اليوم الخ) كل من السؤال وجوابه منه تعالى فيتجلى في ذلك اليوم على خلقه ويسأل هذا السؤال ويحجب نفسه بنفسه أفاده المحلى في سورة غافر اه شيخنا (قوله عالم الغيب والشهادة) في رفعه أوجه أحدها انه خبر مبتدأ مضمرة أى هو عالم الغيب الثاني انه فاعل بقوله يقول أى يوم يقول عالم الغيب الثالث انه فاعل بفعل محذوف يدل عليه الفعل المبني للفعل كأنه لما قال ينفخ في الصور سأل سائل فقال من الذي ينفخ فقيل عالم الغيب أى ينفخ فيه عالم الغيب أى يأمر بالنفخ فيه كقوله تعالى يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال أى يسبحه رجال ومثله وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم في قراءة من بنى زين للفعل ورفع قبل وشركاؤهم كانه قيل من زينه لهم فقيل زينه شركاؤهم اه سمين (قوله واذا قال ابراهيم) منصوب على المفعولية بمضمرة كاقدره الشارح وهذا المضمرة معطوف على قل اندعوا على أقيموا كاقيل لفساد المعنى أى واذا كرههم أى لقريش بعد أن أنكرت عليهم عبادة ما لا يقدر على نفع ولا ضرر وقت قول ابراهيم الذى يدعون انهم على ملته اه أبو السعود (قوله لايه آزر) اختلف العلماء فى لفظه آزر فقال مجاهد آزر اسم أبى ابراهيم وهو تارح ضبطه بعضهم بالخاء المهملة وبعضهم بالخاء المعجمة وقال البخاري فى تاريخه الكبير ابراهيم ابن آزر وهو فى التوراة تارح فعلى هذا يكون لابی ابراهيم اسمان آزر وتارح مثل يعقوب واسرائيل اسمان لرجل واحد فيحتمل أن يكون اسمه آزر وتارح لقب له وبالعكس فالله سماء آزر وان كان عند النساين والمؤرخين اسمه تارح ليعرف بذلك وكان آزر أبو ابراهيم من كوثى وهى قرية من سواد الكوفة وفى القاموس فى باب الثاء المثناة وكوثى بالضم قرية بالعراق ومحلة بمكة لبني عبدالدار اه وقال سعيد بن المسيب ومجاهد آزر اسم صنم كان والله ابراهيم يعبده وانما سماء الله بهذا الاسم لان من عبد شيئاً أو أحبه جعل اسم ذلك المعبود أو المحبوب اسماً له فهو كقوله تعالى يوم ندعو كل أناس بأسمائهم وقيل معناه واذا قال ابراهيم لايه عابد آزر فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه والاول أصح لان آزر اسم أبى ابراهيم لان الله تعالى سماء به وكان أهل تلك البلاد وهم الكنعانيون يعتقدون الهية النجوم فى السماء والاصنام فى الارض فيجعلون لكل نجم صنماً فاذا أرادوا التقرب الى ذلك النجم عبدوا ذلك الصنم ليشفع لهم عند ذلك النجم فقال ابراهيم منكراً على أبيه منها له على ظهوره فساد ما هو مرتكبه أتخذ أى أتكلف نفسك الى خلاف ما تدعوا اليه الفطرة الاولى بأن تجعل أصناماً آلهة تعبدونها وتخضع لها ولا نفع فيها ولا ضرر الخ اه خطيب وفى السمين والجمهور على ان آزر بزنة آدم مفتوح

النفخة الثانية من اسرافيل لملك فيه لغيره لمن الملك اليوم لله (عالم الغيب والشهادة) ما غاب وما شوهده (وهو الحكيم) فى خلقه (الخبر) بباطن الاشياء كظواهرها (و) اذكر (اذ قال ابراهيم لايه آزر) هو لقبه واسمه تارح (أتخذ أصناماً آلهة) تعبدونها استفهام توبيخ

كذلك ويحوز اثبات الياء على الاصل وحذفها تشبيها له برؤس الآى والقوافى كقول الاعشى فهل يعنى ارتيادى البلا * دمن حذر الموت أن يأتيه وهو كثير فى كلامهم (أأساتم) هو فى معنى الامر أى أساموا كقوله فهل أنتم منتهون أى اتهموا * قوله تعالى (فبشرهم) هو خبر ان ودخلت الفاء فيه حيث كانت صلة الذى فعلا وذلك مؤذن بان استحقاق البشارة بالعذاب جزاء على الكفر ولا يمنع ان من دخول الفاء فى الخبر لانها لم تغير معنى الابتداء بل اكדתه فلو دخلت على الذى كان أوليت لم يحز دخول الفاء فى الخبر * ويقرأ ويقتلون النبيين ويقتلون هو المشهور ومعناها متقارب * قوله تعالى (يدعون) فى موضع جال من الذين (وهم معرضون) فى

الزاي والراء واعرابه حينئذ على أوجه أحدها أنه بدل من أيه أو عطف بيان له ان كان آزر لقيله وان كان صفة بمعنى المخطيء كما قاله الزجاج أو العوج كما قاله الفراء أو الشيخ الهرم كما قاله الضحاك فيكون نعتا لايه أو حالاً منه بمعنى وهو في حال اعوجاج أو خطأ وينسب للزجاج وان قيل ان آزر اسم صنم كان يعبد أبو ابراهيم فيكون حينئذ عطف بيان لايه أو بدلامنه ويكون على حذف مضاف لايه عابداً آزر ثم حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وعلى هذا فيكون عابد صفة لايه اعرب هذا باعرابه أو يكون منصوباً على الهم وآزر ممنوع من الصرف واختاف في علته منعه فقال الزمخشري والاقرب أن يكون وزن آزر فاعل كعابرو وشالحو فالغ فعل في هذا ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة وقال أبو البقاء وزنه أفعول ولم ينصرف للعجمة والتعريف على قول من لم يشتقه من الآزر أو الوزر ومن اشتقه من واحد منهما قال هو عربي ولم ينصرف للتعريف ووزن الفعل وإذا قلنا بكونه صفة على ما قاله الزجاج بمعنى المخطيء أو بمعنى العوج أو بمعنى الهرم كما قاله الفراء والضحاك فيشكل منع صرفه وبشكل أيضاً وقوعه صفة للمعرفة وقد يحاب عن الاول بأن الاشكال يندفع بادعاء وزنه على أفعول فيمتنع حينئذ للوزن والصفة كاحمر وبابه وأما على قول الزمخشري فلا يمتشى ذلك وعلى الثاني بأننا لانسلم أنه نعت لايه حتى يلزم وصف المعارف بالسكرات بل هو منصوب على الهم وقرأ أي ابن كعب وعبد الله ابن عباس والحسن ومجاهد في آخرين بضم الراء على أنه منادى حذف حرف ندائه كقوله تعالى يوسف أعرض عن هذا ويؤيده ما في مصحف أبي تيار آزر بابتات حرف النداء وهذا انما يمتشى على دعوى أنه علم وأما على دعوى وصفيته فيضعف لأن حذف حرف النداء قليل معها اهـ (قائدة) قد جرى المفسرون على ان آزر اسم أيه وهو مشكل بما تقرر في السير من أن جميع نسبه صلى الله عليه وسلم مطهر من عبادة الاصنام بدليل قوله تعالى وتقلبك في الساجدين ويحجب بان محل ذلك مادام النور المحمدي في اصلاهم أما بعد انتقاله منهم فتجوز عليهم عبادة الاصنام وغيرها من سائر أنواع الكفر تأمل (قوله أصناماً) جمع صنم وهو التمثال والوثن بمعنى وهو الذي يتخذ من خشب أو حجارة أو حديد أو ذهب أو فضة على صورة الانسان اهـ خازن (قوله اني أراك وقومك) أي الذين يتبعونك في عبادتها والرؤية اما علمية فالظرف مفعولها الثاني واما بصرية فهو حال من المفعول والجملة تعليل للانكار والتوبيخ اهـ أبو السعود (قوله كما أريناه) أي بعين البصيرة لانه تعالى أراه بعين البصيرة أن أباه وقومه على غير الحق فخالفهم فجاءه الله بأن أراه بعين البصر ملكوت السموات والارض وفي الخازن وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض معناه وكأرينا ابراهيم البصيرة في دينه والحق في خلاف قومه وما كانوا عليه من الضلال في عبادة الاصنام نريه ملكوت السموات والارض فلهذا السبب عبر عن هذه الرؤية بلفظ المستقبل في قوله وكذلك نرى ابراهيم لانه تعالى كان أراه بعين البصيرة ان أباه وقومه على غير الحق فخالفهم فجاءه الله بأن أراه بعد ذلك ملكوت السموات والارض فحسن هذه العبارة لهذا المعنى والملكوت الملك زيدت فيه التاء للبالغة كالرهوت والرغبوت والرحموت من الرهبة والرغبة والرحة قال ابن عباس يعني خلق السموات والارض وقال مجاهد وسعيد بن جبير يعني آيات السموات والارض وذلك انه أقيم على صخرة وكشف له عن السموات حتى رأى العرش والكرسي وما في السموات من العجائب وحتى رأى مكانه في الجنة فذلك قوله له آتيناه أجره في الدنيا يعني أريناه مكانه في الجنة وكشف له عن الارض حتى نظر الى أسفل الارضين ورأى ما فيها من العجائب قال البغوي وروى عن سلمان ورفعه بعضهم عن علي قال لما رأى ابراهيم ملكوت السموات والارض أبصر رجلاً على فاحشة

(اني أراك وقومك) باتخاذها (في ضلال) عن الحق (مبين) بين (وكذلك) كما أريناه أضلال اييه وقومه (نرى) ابراهيم

موضع رفع صفة لفريق أو حالاً من الضمير في الجار وقد ذكرنا ذلك في قوله أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم* قوله تعالى (ذلك) هو خبر مبتدأ محذوف أي ذلك الامر ذلك فعلى هذا يكون قوله (بأنهم قالوا) في موضع نصب على الحال لما في دامن معنى الإشارة أي ذلك الامر مستحقاً بقولهم وهذا ضعيف والجيد أن يكون ذلك مبتدأ وبأنهم خبره أي ذلك العذاب مستحق بقولهم* قوله تعالى (فكيف اذا جمعناهم) كيف في موضع نصب على الحال والعامل فيه محذوف تقديره كيف يصنعون أو كيف يكونون وقيل كيف ظرف لهذا المحذوف واذا ظرف للمحذوف أيضاً قوله تعالى (قل اللهم الميم المشددة) عوض عن ياء وقال الفراء الاصل يا الله أمنا بخير وهو مذهب ضعيف وموضع بيان ضعفه غير هذا الموضع (مالك الملك) هو نداء ثان أي يا مالك

ملكوت) ملك (السموات
والارض) ليستدل به على
وحدانيتنا (وليكون من
الموقنين) بها وجملته وكذلك
وما بعدها اعتراض
وعطف على قال (فماجن)
أظلم (عليه الليل

الملك ولا يجوز أن يكون
صفة عند سيدي به على الموضوع
لان الميم في آخر المنادى تمنع
من ذلك عنده وأجاز المبرد
والزجاج أن يكون صفة
(تؤتى الملك) هو وما بعده
من المعطوفات خبر مبتدا
محذوف أى أنت وقيل هو
مستأنف وقيل الجملة في
موضع الحال من المنادى
وانتصاب الحال عن المنادى
مختلف فيه والتقدير من
يشاء أتياه إياه ومن يشاء
انتزاعه منه (بيدك الخير)
مستأنف وقيل حكمه حكم
ما قبله من الجمل * قوله تعالى
(الميت من الحى) يقرأ
بالتخفيف والتشديد وقد
ذكرناه في قوله إنما حرم
عليكم الميتة (بغير حساب)
يجوز أن يكون حالا من
المفعول المحذوف أى ترزق
من تشاؤه غير محاسب
ويجوز أن يكون حالا من
ضمير الفاعل أى تشاء غير
محاسب له أو غير مضيق له
ويجوز أن يكون نعتا لمصدر
محذوف أو مفعول محذوف

فدعا عليه فهلك ثم أبصر آخر فدعا عليه فهلك ثم أبصر آخر فاراد أن يدعو عليه فقال له تبارك وتعالى
يا ابراهيم أنت رجل مجاب الدعوة فلا تدعون على عبادى فأما أن من عبدى على ثلاث خلال أى خصال إما
أن يتوب الى فاتوب عليه وإما أن أخرج منه نسمة تعبدنى وإما أن يبعث الى فان شئت عفوت وان شئت
عاقبت وفى رواية وان تولى فان جهنم من ورائه قال قتادة ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم
وملكوت الارض الجبال والشجر والبحار واختلف فى هذه الرؤية هل كانت بعين البصر أو بعين
البصيرة على قولين أحدهما أنها كانت بعين البصر الظاهر فشق لابراهيم السموات حتى رأى العرش
وشق له الارض حتى رأى ما فى بطنها والقول الثانى أن هذه الرؤية كانت بعين البصيرة لان ملكوت
السموات والارض عبارة عن الملك وذلك لا يعرف إلا بالعقل فبان بهذا أن هذه الرؤية كانت بعين
البصيرة إلا أن يقال المراد بملكوت السموات والارض نفس السموات والارض اه وفى السمين قوله
وكذلك نرى ابراهيم فى هذه الكاف ثلاثة أوجه أظهرها أنها للتشبيه وهى فى محل نصب نعتا لمصدر
محذوف فقدره الزخشرى ومثل ذلك التعريف والتبصير نعرف ابراهيم ونبصره ملكوت وقدره
المهدوي وكاهدينك يا محمد أرىنا ابراهيم قال الشيخ وهذا بعيد من دلالة اللفظ قلت إنما كان بعيدا لان
المحذوف من غير الملفوظ به ولو قدره بقوله وكأرىناك يا محمد الهداية لكان قرين للدلالة للفظ والمعنى عليه
معا وقدره أبو البقاء بوجهين أحدهما قال هو نصب على اضمار أرىناه تقديره وكأرى أباه وقومه فى ضلال
مبين أرىناه ذلك أى مارآه صواب باطلا عن إياه عليه والثانى قال يجوز أن يكون منصوبا بنزى التى بعده على
أنه صفة لمصدر محذوف تقديره نرى ملكوت السموات والارض رؤية كروية ضلال أبيه اه قلت
فقوله على اضمار أرىناه لا حاجة إليه البتة ولانه يقتضى عدم ارتباط قوله نرى ابراهيم ملكوت السموات
بما قبله الثانى أنها للتعليل معنى اللام أى ولذلك الانكار الصادر منه عليهم والدعاء الى الله فى زمن كان يدعى
فيه غير الله آلهة نرى ملكوت الثالث ان الكاف فى محل رفع على خبر ابتداء مضمرة أى والامر كذلك أى
كأمر آه من ضلالهم نقل الوجهين الاخيرين أبو البقاء وغيره ونرى هذا مضارعا والمراد به حكاية حال ماضية
ونرى يحتمل أن تكون المتعدية لاثنتين لانها فى الاصل بصرية فاكتسبتا همزة النقل مفعولا ثانيا وجعلها
ابن عطية منقولة من رأى بمعنى عرف وكذلك الزخشرى اه (قوله ملكوت السموات والارض) هل
يختص الملكوت بملك الله تعالى أم يقال له ولو غيره فقال الراغب والملكوت مختص بملك الله تعالى وهذا هو
الذى ينبغى وقال الشيخ ومن كلامهم له ملكوت الدين وملكوت العراق فعلى هذا لا يختص اه سمين
(قوله من الموقنين) اليقين عبارة عن علم يحصل بسبب التأمل بعد زوال الشبهة لان الانسان فى أول الحال
لا ينفك عن شبهة وشك فاذا كثرت الدلائل وتوافقت صارت سببا لحصول اليقين والطمأنينة فى
القلب اه خازن (قوله وما بعدها) أى الى قوله من الموقنين وقوله اعتراض أى بين قوله واذ قال ابراهيم
وبين الاستدلال عليهم بوحديته تعالى بالمذكور فى قوله فلماجن عليه الليل الخ كما أشار الى
ذلك المصنف بقوله وعطف على قال اه كرخى وفى السمين والجملة المشتملة على التشبيه أو التعليل
معتضة بين قوله واذ قال ابراهيم منكرا على أبيه وقومه عبادة الاصنام وبين الاستدلال على
ذلك بقوله فلماجن عليه الليل اه (قوله فلماجن عليه الليل) يجوز أن تكون هذه الجملة نسقا على
قوله واذ قال ابراهيم الخ عطفها للدليل على مدلوله فيكون قوله وكذلك نرى ابراهيم معترضا كما تقدم
ويجوز أن تكون معطوفة على الجملة من قوله وكذلك نرى ابراهيم قال ابن عطية الفاء فى قوله فلما
جن رابطة جملة ما بعدها بما قبلها وهى ترجح أن المراد بالملكوت ما فصل فى هذه الآية والاول

أحرسن واليه نحالز نحشرى وجن ستروقد تقدم اشتقاق هذه المادة عند ذكر الجنة وهنا خصوصية لذلك الفعل المسند الى الليل يقال جن عليه الليل وأجن عليه بمعنى أظلم فيستعمل قاصرا وجهه وأجنه فيستعمل متعديا فهذا مما اتفق فيه فعل وأفعل لزوما وتعديا لأن الأجود في الاستعمال جن عليه الليل وأجنه اليل فيكون الثلاثي لازما والرابعى متعديا اه سمين ﴿ذكر القصة في ذلك﴾ قال أهل التفسير وأصحاب الاخبار والسير ولد ابراهيم عليه السلام في زمن نمرود بن كنعان الملك وكان نمرود أول من وضع التاج على راسه ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له انه يولد في بلدك هذه السنة غلام بغير دين أهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه ويقال انهم وجدوا ذلك في كتب الانبياء وقال السدى رأى نمرود في منامه كأن كوكبا قد طلع فذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق له ما ضوؤه ففزع من ذلك فرعا شديدا فدعا السحرة والكهان وسألهم عن ذلك فقالوا هو مولود يولد في ناحيتك في هذه السنة يكون هلاكك وزوال ملكك وهلاك أهل دينك على يديه فأمر بدمج كل غلام يولد في تلك السنة في ناحيته وأمر بعزل النساء عن الرجال وجعل على كل عشرة رجال يحفظهم فاذا حاضت المرأة خلوا ايدها وبين زوجها لانهم كانوا الايمانعون في الحيض فاذا ظهرت من الحيض حالوا بينهم ما قالوا فرجع آزر فوجد امرأته قد طهرت من الحيض فواقها فحملت بابراهيم وقال محمد بن اسحق بعث نمرود الى كل امرأة حبلى بقرية فحبسها عنده الاما كان من ام ابراهيم فانه لم يعلم بحبلها لانها كانت صغيرة لم يعرف الحبل في بطنها وقال السدى فخرج نمرود بالرجال الى العسكر وعزلهم عن النساء تخوفا من ذلك المولود فكث بذلك ماشاء الله ثم بدت له حاجة الى المدينة فلم يأمن عليها أحد من قومه الا آزر فبعث اليه فأحضره الى عنده وقال له ان لي اليك حاجة أحب أن أوصيك بها ولم أبعثك فيها الا لثقتي بك فأقسمت عليك أن لا تدنو من أهلك فقال آزر أنا أشح على ديني من ذلك فأوصاه بحاجته فدخل المدينة وقضى حاجة الملك ثم قال لو دخلت على أهلى فنظرت اليهم فلما دخل على أم ابراهيم ونظر اليها فلم يتالك حتى واقعه فحملت من ساعته بابراهيم قال ابن عباس لما حملت أم ابراهيم قال الكهان لنمرود ان الغلام الذى أخبرناك به قد حملت به امه الليلة فأمر نمرود بدمج الغلمان فلما دنت ولادة أم ابراهيم وأخذها الطلق خرجت هاربة مخافة أن يطلع عليها فيقتل ولدها قالوا فوضعت في نهر يابس ثم لفته في خرقة ووضعته في حلفاء ثم رجعت فأخبرت زوجها بانها ولدت وأن الولد في موضع كذا فانطلق اليه أبوه فاخذه من ذلك المكان وحفر له سربا في النهر فواراه فيه وسد بابا به بصخرة مخافة السباع وكانت أمه تختلف اليه فترضه وقال محمد بن اسحق لما وجدت أم ابراهيم الطلق خرجت ليلا الى مغارة كانت قريبا منها فوضعت فيها ابراهيم وأصلحت من شأنه ما يصنع بالمولود ثم سدت عليه باب المغارة ثم رجعت الى بيتها وكانت تختلف اليه لتنظر ما فعل فتجده حيا وهو يمص ابهامه قال أبو روق قالت أم ابراهيم لا نظرن الى أصابعه فوجدته يمص من أصبع ماء ومن أصبع لبنا ومن أصبع سمنا ومن أصبع عسلا ومن أصبع تمرا وقال ابن اسحق كان آزر قد سأل أم ابراهيم عن حملها ما فعل فقالت ولدت غلاما ففات فصدقها وسكت عنها وكان ابراهيم يشب في اليوم كالشهر وفي الشهر كالسنة فلم يمكث في المغارة الا خمسة عشر شهرا حتى قال لاهه أخرجيني فأخرجته عشاء فنظر وتفكر في خلق السموات والارض وقال ان الذى خلقنى ورزقنى وأطعمنى وسقانى لربى الذى مالى اله غيره ومنظر فى السماء فرأى كوكبا قال هتاربنى ثم تبعه بصره ينظر اليه حتى غاب فلما أفل قال لأحب الآفلين فلما رأى القمر بازغا قال هتاربنى وأتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب ثم طلعت الشمس قال هكذا الخ ثم رجع الى ابيه

أحرسن واليه نحالز نحشرى وجن ستروقد تقدم اشتقاق هذه المادة عند ذكر الجنة وهنا خصوصية لذلك الفعل المسند الى الليل يقال جن عليه الليل وأجن عليه بمعنى أظلم فيستعمل قاصرا وجهه وأجنه فيستعمل متعديا فهذا مما اتفق فيه فعل وأفعل لزوما وتعديا لأن الأجود في الاستعمال جن عليه الليل وأجنه اليل فيكون الثلاثي لازما والرابعى متعديا اه سمين ﴿ذكر القصة في ذلك﴾ قال أهل التفسير وأصحاب الاخبار والسير ولد ابراهيم عليه السلام في زمن نمرود بن كنعان الملك وكان نمرود أول من وضع التاج على راسه ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له انه يولد في بلدك هذه السنة غلام بغير دين أهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه ويقال انهم وجدوا ذلك في كتب الانبياء وقال السدى رأى نمرود في منامه كأن كوكبا قد طلع فذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق له ما ضوؤه ففزع من ذلك فرعا شديدا فدعا السحرة والكهان وسألهم عن ذلك فقالوا هو مولود يولد في ناحيتك في هذه السنة يكون هلاكك وزوال ملكك وهلاك أهل دينك على يديه فأمر بدمج كل غلام يولد في تلك السنة في ناحيته وأمر بعزل النساء عن الرجال وجعل على كل عشرة رجال يحفظهم فاذا حاضت المرأة خلوا ايدها وبين زوجها لانهم كانوا الايمانعون في الحيض فاذا ظهرت من الحيض حالوا بينهم ما قالوا فرجع آزر فوجد امرأته قد طهرت من الحيض فواقها فحملت بابراهيم وقال محمد بن اسحق بعث نمرود الى كل امرأة حبلى بقرية فحبسها عنده الاما كان من ام ابراهيم فانه لم يعلم بحبلها لانها كانت صغيرة لم يعرف الحبل في بطنها وقال السدى فخرج نمرود بالرجال الى العسكر وعزلهم عن النساء تخوفا من ذلك المولود فكث بذلك ماشاء الله ثم بدت له حاجة الى المدينة فلم يأمن عليها أحد من قومه الا آزر فبعث اليه فأحضره الى عنده وقال له ان لي اليك حاجة أحب أن أوصيك بها ولم أبعثك فيها الا لثقتي بك فأقسمت عليك أن لا تدنو من أهلك فقال آزر أنا أشح على ديني من ذلك فأوصاه بحاجته فدخل المدينة وقضى حاجة الملك ثم قال لو دخلت على أهلى فنظرت اليهم فلما دخل على أم ابراهيم ونظر اليها فلم يتالك حتى واقعه فحملت من ساعته بابراهيم قال ابن عباس لما حملت أم ابراهيم قال الكهان لنمرود ان الغلام الذى أخبرناك به قد حملت به امه الليلة فأمر نمرود بدمج الغلمان فلما دنت ولادة أم ابراهيم وأخذها الطلق خرجت هاربة مخافة أن يطلع عليها فيقتل ولدها قالوا فوضعت في نهر يابس ثم لفته في خرقة ووضعته في حلفاء ثم رجعت فأخبرت زوجها بانها ولدت وأن الولد في موضع كذا فانطلق اليه أبوه فاخذه من ذلك المكان وحفر له سربا في النهر فواراه فيه وسد بابا به بصخرة مخافة السباع وكانت أمه تختلف اليه فترضه وقال محمد بن اسحق لما وجدت أم ابراهيم الطلق خرجت ليلا الى مغارة كانت قريبا منها فوضعت فيها ابراهيم وأصلحت من شأنه ما يصنع بالمولود ثم سدت عليه باب المغارة ثم رجعت الى بيتها وكانت تختلف اليه لتنظر ما فعل فتجده حيا وهو يمص ابهامه قال أبو روق قالت أم ابراهيم لا نظرن الى أصابعه فوجدته يمص من أصبع ماء ومن أصبع لبنا ومن أصبع سمنا ومن أصبع عسلا ومن أصبع تمرا وقال ابن اسحق كان آزر قد سأل أم ابراهيم عن حملها ما فعل فقالت ولدت غلاما ففات فصدقها وسكت عنها وكان ابراهيم يشب في اليوم كالشهر وفي الشهر كالسنة فلم يمكث في المغارة الا خمسة عشر شهرا حتى قال لاهه أخرجيني فأخرجته عشاء فنظر وتفكر في خلق السموات والارض وقال ان الذى خلقنى ورزقنى وأطعمنى وسقانى لربى الذى مالى اله غيره ومنظر فى السماء فرأى كوكبا قال هتاربنى ثم تبعه بصره ينظر اليه حتى غاب فلما أفل قال لأحب الآفلين فلما رأى القمر بازغا قال هتاربنى وأتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب ثم طلعت الشمس قال هكذا الخ ثم رجع الى ابيه

رأى كوكبا) قيل هو الزهرة
(قال) لقومه وكانوا نجامين
(هذاربي) في زعمكم (فلما
أفل) غاب (قال لا أحب
الآفلين) ان اتخذهم أربابا لان
الرب لا يجوز عليه التغير
والانتقال لانهما من شأن
الحوادث

حالا منهم أيضا والعامل فيها
اصطفى (بعضها من بعض)
مبتدأ وخبر في موضع نصب
صفة للذرية * قوله تعالى
(اذ قالت) قيل تقديره
اذ كرو قيل هو ظرف لعلم
وقيل العامل فيه اصطفى
المقدرة مع آل عمران (محرا
حال من ما وهي بمعنى الذي
لانه لم يصبر من يعقل بعد
وقيل هو صفة لموصوف
محذوف أى غلاما محرا
وانما قدروا غلاما لانهم
كانوا يجعلون لبيت المقدس
الا الرجال * قوله تعالى
(وضعها أثى) أى حال
من الماء أو بدل منها (بما
وضعت) يقرأ بفتح العين
وسكون التاء على انه ليس
من كلامها بل معترض
وجاز ذلك لما فيه من تعظيم
الرب تعالى ويقرأ بسكون
العين وضم التاء على انه من
كلامها والاولى أقوى لان
الوجه في مثل هذا ان
يقال وأنت أعلم بما وضعت
ووجه جوازها انها وضعت

يحذرون فاسلموا جميعا الوجه الثاني أن ابراهيم عليه السلام قال هذا القول على سبيل الاستفهام وهو
استفهام انكار وتوبيخ لقومه تقديره أهداربي الذي تزعمون واسقاط حرف الاستفهام كثير في
كلام العرب ومنه قوله تعالى أفأنت متفهم الخالدون يعنى أفهم الخالدون والمعنى أيكون هذاربا ودلائل
النقص فيه ظاهرة الوجه الثالث أن ابراهيم عليه السلام قال ذلك على وجه الاحتجاج على قومه يقول هذا
ربي بزعمكم فلما غاب قال لو كان الها كاتزعمون لما غاب فهو كقوله ذاك انت العزيز الكريم يعنى عند
نفسك وبزعمك وكما أخبر عن موسى عليه السلام بقوله تعالى انظر الى الهك الذي ظلت عليه عاكفا يريد
الهك بزعمك الوجه الرابع ان في هذه الآية اضمأ يقولون أى قال يقولون هذاربي واضمار القول كثير
في كلام العرب ومنه قوله تعالى واذيرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعي ربنا تقبل منا أى يقولان
ربنا تقبل منا الوجه الخامس أن الله تعالى قال في حقه وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض
وليكون من الموقنين ثم قال بعده فلما جن عليه الليل والفاء تقتضى التعقيب فدل هذا على أن هذه الواقعة
بعد أن أراه الله ملكوت السموات والارض بعد الايقان ومن كان معه بهذه المنزلة الشريفة العالية لا يليق
بحاله أن يعبد الكواكب أو يتخذها ربا اه خازن (قوله رأى كوكبا) جواب لما اه كرخى وعلى
هذا فتقوله قال هذاربي مستأنف وقيل ان جملة رأى كوكبا في محل الحال وقوله قال هذاربي هو جواب
لما أى فلما جن عليه الليل راثيا كوكبا قال الخ اه من السمين (قوله قيل هو الزهرة) بفتح الهاء بوزن
تؤدة كوكب في السماء الثالثة اه (قوله قال لقومه) أى ارادة لهدايتهم وبطلان معتقدم ليؤمنوا في
زعمكم واعتقادكم أو قاله على سبيل الاستهزاء لا على الحقيقة والاعتقاد لان هذا لا يكون أبدا وهذا شأن
من ينصف خصمه عالما بطلانه ثم ينكر عليه فيعطله بالحجة اه كرخى (قوله وكانوا نجامين) القياس
منجمين كافي عبارة غيره أى عالمين بمطالع النجوم وحسابها وقيل معنى نجامين انهم كانوا يعبدون النجوم
كما كانوا يعبدون الشمس والقمر أيضا كما تقدم عن الخطيب (قوله في زعمكم) أى فالجملة خبرية
لا استفهامية كما قيل اه (قوله فلما أفل) في المصباح أفل الشيء أفلا وأفلا من باني ضرب وقعد غاب
ومنه أفل فلان عن البلد اذا غاب عنها والافيل الفصيل وزن ومعنى والجمع أفال بالكسر وقال الفارابي
الافال نبات الخاض فافوقها وقال أبو زيد الافيل الفتى من الابل وقال الاصمعي ابن تسعة أشهر أو ثمانية
وقال ابن فارس جمع الافيل أفال والافال صغار الغنم اه (قوله لان الرب لا يجوز عليه التغير والانتقال)
أى لان الافول حركة والحركة تقتضى حدوث المتحرك وامكانه فيمتنع أن يكون المتحرك ربا والها اه
كرخى (قوله فلم ينبج فيهم ذلك) أى لم يؤثر ويقد وهو من باب خضع يقال نجح نجوعا كافي المختار
وفي المصباح ونجح الدواء والوعظ والعلف ظهر أثره اه (قوله بازغا) حال من القمر والبروع
الطلوع يقال بزغ بفتح الزاى يزغ بضمها ويستعمل قاصرا ومتعديا يقال بزغ البيطار الدابة أى أسال
دمها فبزغ هو أى سال هذا هو الاصل ثم قيل لكل طلوع بزوغ ومنه بزغ ناب الصبي والبعير تشبيها
بذلك اه سمين وفي المصباح بزغ البيطار والحاجم بزغ من باب قتل شرط وأسال الدم وبزغ ناب
البعير بزوغا طلوع وبزغت الشمس طلعت فهي بازغة اه (قوله قال هذاربي) أى بزعمكم كما تقدم
(قوله يثبتني على الهدى) أى والافال هدى حاصل للانبياء بحسب الفطرة والخلقة فلا يتصور نفيه
اه وفي الكرخى قوله يثبتني على الهدى اذ لا يمكن حمل لفظ الهداية على التمكن وازاحة الاعذار
وانصب الدلائل لان كل ذلك كان حاصلالابراهيم اه (قوله تعريض لقومه الخ) انما عرض بضلالهم
في أمر القمر لانه ليس منهم فى أمر الكواكب ولو قاله في الاول لما أنصفوا ولا أصغوا ولهذا صرح

في الثالثة بالبراءة منها وانهم على شرك أى فالتعريض هنا لاستدراك الخصم الى الاذعان والتسليم اه
 كرخى (قوله فلم ينجع فيهم ذلك) أى الدليل المذكور (قوله ذكره لتذكير خبره) أى وهو ربي وهذا
 كلمتين لأن المبتدأ والخبر عبارة عن شيء واحد والرب سبحانه وتعالى مصان عن شبهة التأنيث ألا تراهم
 قالوا فى صفته علام ولم يقولوا علامة وان كان علامة أبلغ صيانة له عن علامة التأنيث اه كرخى (قوله
 هذا أكبر) أى جرم ما وضوا ونفعا فسعة جرم الشمس مائة وعشرون سنة كما قاله الغزالي اه (قوله بما
 تشركون) ما مصدرية أى برى من اشراككم أو موصولة أى من الذى تشركونه مع الله فى عبادته
 فحذف العائد ويحوز أن تكون موصوفة والعائد أيضا محذوف لأن حذف عائد الصفة أقل من حذف
 عائد الصلة فالجمله بعد ما لا محل لها على القواين الاولين ومحلهما الجر على الثالث اه سمين وقد جري المفسر
 على أنها موصولة حيث بينها بقوله من الاصنام والاعرام والاعرام عبارة عن الكوكب والقمر والشمس
 اه شيخنا (قوله فطر السموات والارض) أى وما فيهاها من جملة معبوداتكم وهى الاصنام والكواكب
 والشمس والقمر فهى مخلوقة له فلا يصح أن تكون آلهة وقد أبطل الاول بقوله انى أراك وقومك الخ
 والثانى بقوله لا أحب الآفلين والثالث بقوله انى برى مما تشركون والرابع بقوله لن لم يهدنى ربي اه
 شيخنا (قوله حنيفا) حال من التاء فى وجه (قوله وحاجه قومه) روى أنه لما شب ابراهيم وكبر جعل
 آزر يصنع الاصنام ويعطىها ليلبيعها فيذهب بها وينادى من يشتري ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها أحد
 فاذا بارت عليه ذهب بها الى نهر وضرب فيه رؤسها وقال لها شربى استهزاء بقومه حتى فشافهم استهزاء
 جادلوه فذلك قوله تعالى وحاجه قومه الخ اه خازن (قوله وهددوه) عطف تفسير على جادلوه فتحاجتهم
 كانت بالتهديد لا بالبرهان لعدمه عندم ومحااجة كانت بالبرهان ففرق بين المقامين اه وفى زاده على
 البضاوى يعنى أنه عليه السلام لما أورد عليهم الحجة المذكورة أوردوا عليه حججا على صحة أقوالهم بان قالوا
 اننا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون ومثل قولهم اجعل الآلهة لها واحد ان هذا الشيء عجاب
 ومثل انهم خوفوه بانك لما طعنت فى انوهمية هذه الاصنام وقعت فى الآفات اه شيخنا (قوله أن تصيبه بسوء)
 كخبل وجنون اه خازن وقوله ان تركها أى ترك عبادتها (قوله قال اتحاجونى الخ) استئناف وقع جوابا
 لسؤال نشأ من حكاية حاجتهم كانه قيل فاذا قال حين حاجوه اه أبو السعود (قوله بتشديد النون) أى
 ادغام نون الرفع فى نون الوقاية وقوله وتخفيفها أى لتلايحتمع مشددان فى كلمة واحدة وهما الجيم والنون
 اه كرخى (قوله وهى نون الرفع) وهى الاولى عند النحاة قال سيبويه وغيره من البصريين لانها المعهود
 حذفوا وقوله نون الوقاية وهى الثانية عند الفراء قال الاخفش فى قوم لانها التى يحصل بها الثقل ولان
 الاولى دالة على الاعراب فبقاؤها أولى وبرهن كل على مختاره بما يطول بنا الكلام فى ذكره اه كرخى
 فن أدلة سيبويه على أن المحذوف هو الاولى انها نائبة عن الضمة وهى قد تحذف تخفيفا كفى قراءة أبى عمر
 وينصرم ويأمرم ويشعرم فكذا ما ناب عنها ودليل الفراء على أن المحذوف هو الثانية أن النقل انما حصل
 بها اه شيخنا (قوله وقدهدان) يرسم بلاياء لانها من يأت الزوائد وفى النطق يجب حذفها فى الوقف
 ويجوز اثباتها وحذفها فى الوصل اه شيخنا وقوله اليها أى الى وحدانيته وفى السمين وجمله وقدهدان فى
 محل نصب على الحال فى صاحبها وجها أظهرهما أنه الياء فى اتحاجونى أى اتجادلونى فى الله حال كونى مهديا
 من عنده والثانى أنها حال من الله أى التخاصمونى فيه حال كونه هاديا الى فحجتكم لا تجدى شيئا لانهاد احضة
 اه (قوله ولا أخاف ما تشركون به) هذه الجملة يحوز ان تكون مستأنفة أخبر عليه السلام بأنه لا يخاف

فلم ينجع فيهم ذلك (فلا
 رأى القمر بازغا) طالما
 (قال) لهم (هذا ربي فلما
 أفل قال لن لم يهدنى ربي)
 يثبتنى على الهدى (لا كون
 من القوم الضالين) تعريض
 لقومه بانهم على ضلال فلم
 ينجع فيهم ذلك (فلما رأى
 الشمس بازغة قال هذا
 ذكره لتذكير خبره (ربى
 هذا أكبر) من الكوكب
 والقمر (فلما أفلت) وقويت
 عليهم الحجة ولم يرجعوا
 (قال يا قوم انى برى مما
 تشركون) بالله من الاصنام
 والاعرام المحدثه المحتاجة
 الى محدث فقالوا له ما تعبد
 قال (انى وجهت وجهى)
 قصدت بعبادتى (لذى
 فطر) خلق (السموات
 والارض) أى الله (حنيفا
 مائلا الى الدين القيم) وما
 أنامن المشركين) به (وحاجه
 قومه جادلوه فى دينه
 وهددوه بالاصنام ان تصيبه
 بسوء ان تركها) قال
 اتحاجونى بتشديد النون
 وتخفيفها بحذف احدى
 النون وهى نون الرفع عند
 النحاة ونون الوقاية عند
 الفراء اتجادلونى (فى)
 وحدانية (الله وقدهدان)
 تعالى اليها (ولا أخاف

(ما تشركون) ٤ (به) من

الاصنام أن تصيني بسوء
لعدم قدرتها على شيء (الا)
لكن (أن يشاء ربي شيئاً)
من المكروه يصيني فيكون
(وسع ربي كل شيء علماً)
أى وسع علمه كل شيء
أفلا تتذكرون (هذا
فتؤمنون) وكيف أخاف
ما أشركتم بالله.

الظاهر موضع المضمهر
تفخيما ويقراً بسكون العين
وكسر التاء كأن قائلها قال
لهاذلك (سميتها مريم) هذا
الفعل مما يتعدى إلى المفعول
الثاني تارة بنفسه وتارة
بحرف الجر تقول العرب
سميتك زيدا وبزيد *
قوله تعالى (وأبنتها نباتاً)
هو هنا مصدر على غير لفظ
الفعل المذكور وهو نائب
عن انبات وقيل التقدير
فبنت نباتاً والنبت والنبات
بمعنى وقد يعبر بهما عن
النبات وتقبلها أى قبلها
ويقراً على لفظ الدعاء في
تقبلها وأبنتها وكفلها وربها
بالنصب أى ياربها (زكريا)
المفعول الثاني ويقراً في
المشهور كفلها بفتح الفاء
وقرى أيضاً بكسر ها وهى
لغة يقال كفل يكفل مثل
علم يعلم ويقراً بتشديد الفاء
والفاعل الله وزكريا
المفعول وهمة زكريا
للتأنيث اذ ليست منقولة
ولا زائدة للتكثير ولا

ما يشركون به ربانته وكانوا قد خوفوه من ضرر يحصل له بسبب سب آلهتهم ويحتمل أن تكون في
محل نصب على الحال باعتبارين أحدهما أن تكون ثانية عطف على الأولى فيكون الحالان من الياء في أتجأونى
والثانى أنها حال من الياء في هدانى فتكون جملة حالية من بعد جملة حالية فهى قريبة من الحال المتداخلة الا
أنه لا بد من اضممار مبتدأ على هذا الوجه قبل الفعل المضارع لما تقدم من أن الفعل المضارع المنفى بلا حكمه
حكم المثبت من حيث انه لا تبشره الواو اه سمين (قوله ما تشركونه) أشار الى ان ماموصولة فالهاء
في به تعود على ما والمعنى ولا أخاف الذى تشركون بالله به أو تعود على الله والمخدوف هو العائد على ما ويجوز
أن تكون مصدرية وعلى هذا فالهاء في به لا تعود على ما عند الجمهور بل تعود على الله تعالى والتقدير ولا أخاف
أشراكم بالله والمفعول مخدوف أى ما تشركون غير الله به اه كرخى (قوله لكن) عادته أن
الاستثناء اذا كان منقطعا يعبر فيه بل لكن وهو هنا كذلك فان المشيئة ليست ما يشركون به وهو المصدر
المأخوذ من الفعل وأن مبتدأ خبره مخدوف تقديره لكن مشيئة ربي أخافها اه شيخنا وعبارة
الكرخى قوله لكن أشار به الى أن الاستثناء منقطع وهو ما جرى عليه ابن عطية والحوطى وهو أحد قولى
أبى البقاء والكواشى قال الحوطين وتقديره لكن مشيئة الله اياى بضر أخافها والثانى أنه متصل وهو
أظهر القولين لانه من جنس الاول والمستثنى منه الزمان كما أشار الى ذلك فى الكشف بقوله الا وقت
مشيئة ربي شيئاً يخاف فخذف الوقت يعنى لا أخاف معبوداتكم فى وقت قط لانها لا تقدر على منفعة ولا
مضرة الا أن يشاء ربي شيئاً من المكروه يصيني من جهتها اه (قوله يصيني) صفة لشيئاً وهو إشارة
الى تقدير مضاف أى الا أن يشاء ربي اصابة بشيء من المكروه وقوله فيكون بالنصب عطف على مخدوف
أن أو بالرفع استئنافاً أى فهو يكون اه شيخنا (قوله وسع ربي) أى أحاط وقوله كل شيء مفعول به
وقوله علماً يميز محوّل عن الفاعل كما أشار له المفسر وفى السمين علماً فيه وجهان أظهرهما أنه تمييز محوّل
عن الفاعل تقديره وسع علم ربي كل شيء كقوله واشتعل الرأس شيباً أى شيب الرأس والثانى أنه
منصوب على المفعول المطلق لان معنى وسع علم قال أبو البقاء لان ما يسع الشيء فقد أحاط به والعالم بالشيء
محيط بعلمه اه والجملة من قوله وسع ربي كل شيء علماً كالتعليل للاستثناء أى فلا يبعد أن يكون فى علمه
أن يحيق بمكروه من قبلها بسبب من الاسباب لانه أحاط بكل شيء علماً اه أبو السعود (قوله أفلا
تتذكرون) أى أتعرضون عن التأمل فى أن آلهتكم جمادات لا تضر ولا تنفع فلا تتذكرون أنها غير
قادرة اه أبو السعود (قوله هذا) أى سعة علمه (قوله وكيف أخاف ما أشركتم) استئناف مسوق
لنفي الخوف عنه بالطريق الالزامى بعد نفيه عنه بحسب الواقع ونفس الامر بقوله سابقاً ولا أخاف
ما تشركون به اه أبو السعود فعلى هذا يكون الخوف منه هنا هو ما سبق وهو هناك اصابة الاصنام له
بسوء فينبغى أن يكون هنا كذلك وينسحب هذا المعنى الى قوله أحق بالامن فيكون المراد بالامن فى حقه
الامن من اصابة الاصنام له بسوء وفى حقهم الامن من عاقبة الشرك وهو العذاب فى الآخرة والشرع
قد فسروا الامن فى جانب الفريقين بالامن من العذاب فى الآخرة وقد عرفت أن هذا لا يناسب جانبه
كما لا يخفى اه شيخنا وقد تقدم الكلام على كيف فى أول البقرة وهذه نظيرتها وما يجوز فيه ثلاثة
أوجه كونها موصولة اسمية أو نكرة موصوفة أو مصدرية والعائد على الاولى من مخدوف أى ما أشركتموه
بالله أو أشراكم بالله غيره وقوله ولا تخافون يجوز فى هذه الجملة أن تكون نسقا على أخاف فتكون
داخلة فى حيز التعجب والانكار وأن تكون حالية أى وكيف أخاف الذى تشركون حال كونكم
أنتم غير خائفين عاقبة أشراكم ولا بدم من اضممار مبتدأ قبل المضارع المنفى بلا لما تقدم غير مرة

أى كيف أخاف الذى تشركون أو عاقبة أشرككم حال كونكم آمنين من مكر الله الذى أشركتم به غيره وهذه الجملة وإن لم يكن فيها رابط يعود على ذى الحال لا يضر ذلك لأن الواو نفسها رابطة اه سمين (قوله) (وهى لا تضر الخ) فيه مراعاة معنى ما (قوله) ما لم ينزل) مفعول لا تشركتم وهى موصولة اسمية أو نكرة ولا تكون مصدرية لفساد المعنى وبه وعليكم متعلقان ينزل ويجوز فى عليكم وجه آخر وهو أن يكون حالا من سلطانا لأنه لو تأخر عنه لجاز أن يكون صفة له اه سمين (قوله) فأى الفريقين) أى من الموحد والمشرك ولم يقل أينأحق بالامن أنا أم أنتم احترازا عن تركية نفسه والمراد من الاحق الحقيق فعنى أحق بالامن انه كامل الاستحقاق لأن الواقع أنه ليس للمشرك أمن أصلا اه كرخى (قوله) ان كنتم تعلمون) ان شرطية وجوابها محذوف قدره الشارح بقوله فاتبعوه وقدره غيره بقوله فأخبروني اه شيخنا (قوله) قال تعالى الذين آمنوا الخ) عبارة السمين قوله الذين آمنوا هل هو من كلام ابراهيم أو من كلام قومه أو من كلام الله تعالى ثلاثة أقوال للعلماء وعليها يترتب الاعراب فان قلنا انها من كلام ابراهيم جوابا عن السؤال فى قوله فأى الفريقين وكذا ان قلنا انها من كلام قومه وانهم أجابوا بما هو حجة عليهم كان الموصول خبر مبتدا محذوف أى هم الذين آمنوا وان جعلناه مجرد الاخبار من البارى تعالى كان الموصول مبتدا وفى خبره أوجه أحدها أنه الجملة بعده فان أولئك مبتدا ثان والامن مبتدا ثالث ولهم خبره والجملة خبر أولئك وأولئك وخبره خبر الاول الثانى أن يكون أولئك بدلا أو عطف بيان ولهم خبر الموصول والامن فاعل به لاعتماده الثالث كذلك الا أنهم خبر مقدم والامن مبتدا مؤخر والجملة خبر الموصول وأما على قولنا بأن الذين خبر مبتدا محذوف فيكون أولئك مبتدا فقط وخبره الجملة بعده أو الجار وحده والامن فاعل به والجملة الاولى على هذا منصوبة بقول مضمرة أى قال هم الذين آمنوا ان كانت من كلام الخليل أو قالوا هم الذين آمنوا الخ ان كانت من كلام قومه فقوله ولم يلبسوا يجوز فيه وجهان أحدهما انها معطوفة على الصلة فلا محل لها حينئذ والثانى أن تكون الواو للحال والجملة بعدها فى محل نصب على الحال أى آمنوا غير ملبسين ايمانهم بظلم اه (قوله) فى حديث الصحيحين) ففهمنا عن ابن مسعود قال لما نزلت الذين آمنوا الخ شق ذلك على المسلمين وقالوا أينالم يظلم نفسه فقال رسول الله ﷺ ليس ذلك انما هو الشرك ألم تسمعون قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم وفى رواية ليس هو كاتظنون انما هو كما قال لقمان لابنه وذكره اه خازن وذهب المعتزلة الى أن المراد بالظلم فى الآية المعصية لا الشرك بناء على أن خلط أحد الشئيين بالآخر يقتضى اجتماعهما ولا يتصور خلط الايمان بالشرك لانهم مضدان لا يجتمعان وهذه الشبهة ترد عليهم بان يقال كأن الايمان لا يجمع الكفر فكذلك المعصية لا يجمع الايمان عندكم لكونه اسما لفعال الطاعات واجتناب المعاصى فلا يكون مرتكب الكبيرة مؤمنا عندكم ولهم أن يجيوا عنها بان الايمان كثير اما يطلق على نفس التصديق بل ربما لا يفهم من ذكره بلفظ الفعل الا هذا حتى انه يعطف عليه عمل الصالحات فى مواضع كثيرة وذهب أهل السنة الى أن المراد من الظلم هنا الاشرار كما سماها الحديث وقالوا ان أريد بالايمن مطلق التصديق سواء كان باللسان أو بغيره فظاهر أنه يجمع الشرك وكذا ان أريد به تصديق القلب لجواز ان يصدق المشرك بوجود الصانع دون وحدانيته كما قال تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون اه زاده على البضاوى (قوله) وتلك حجتنا) اشارة الى ما احتج به ابراهيم على قومه من قوله فلهما جن عليه الليل الى قوله وهم مهتدون أو من قوله قال أتأججونى الى قوله وهم مهتدون وقوله آتينها ابراهيم أى أرشدناه اليها وعليناه اياها وقوله على قومه متعلق بحجتنا ان جعل خبر تلك

وهى لا تضر ولا تنفع (ولا تخافون) أنتم من الله (أنكم أشركتم بالله) فى العبادة (ما لم ينزل به) بعبادته (عليكم سلطانا) حجة وبرهان وهو القادر على كل شئ (فأى الفريقين) أحق بالامن) أنحن أم أنتم (ان كنتم تعلمون) من الاحق به أى وهو نحن فاتبعوه قال تعالى (الذين آمنوا ولم يلبسوا) يخلطوا (ايمانهم بظلم) أى شرك كما فسر بذلك فى حديث الصحيحين أولئك لهم الامن (من العذاب) وهم مهتدون وتلك) مبتدأ ويبدل منه (حجتنا) التى احتج بها ابراهيم على وحدانية الله

للإحق وفيه أربع لغات هذه إحداها والثانية القصر والثالثة زكرى ياء مشددة من غير ألف والرابعة زكر بغير ياء (كما) قد ذكرنا اعرابه أول البقرة و (المحراب) مفعول دخل وحق دخل أن يتعدى بنى أو بالى لكنه اتسع فيه فأوصل بنفسه الى المفعول و (عندها) يجوز أن يكون ظرفا للوجد وأن يكون حالا من الرزق وهو صفة له فى الاصل أى رزقا كائنا عندها ووجد المتعدى

من أقول الكوكب وما
بعده والخبر (آتيناه
ابراهيم) أرشدناه لحاجة
(على قومه نرفع درجات من
نشأ) بالاضافة والتنوين في
العلم والحكمة (ان ربك
حكيم) في صنعه (عليم)
بخلقهم (ووهبنا له اسحق
ويعقوب) ابنه (كلا) منهما
(هدينا ونوحا هدينا من قبل)

الى مفعول واحد وهو
جواب كلما * وأما قال
يا مريم أنى لك) فهو
مستأنف فلذلك لم يعطفه
بالفاء ولذلك قالت هو من
عند الله ولا يجوز أن يكون
قال بدلا من وجدلانه ليس
في معناه ويجوز أن يكون
التقدير فقال خذ الفاء كما
حذفت في جواب الشرط
كقوله وان أطعموهم انكم
وكذلك قول الشاعر *
من يفعل الحسنات الله
يشكرها *

وهذا الموضع يشبه جواب
الشرط لان كلما شبه الشرط
في اقتضاءها الجواب (هذا)
مبتدأ وأنى خبره والتقدير
من أين لك ذلك تبين ويجوز
أن يرتفع هذا بلك وأنى
ظرف للاستقرار * قوله
تعالى (هناك) أكثر
ما يقع هنا

وبمحذوف ان جعل بدلا منه أى آتيناه ابراهيم حجة على قومه اه يضاوى وعبارة السمين تلك اشارة
الى الدلائل المتقدمة من قوله وكذلك نرى ابراهيم الى قوله وما أنامن المشركين ويجوز في حجتنا وجهان
أحدهما أن يكون خبر المبتدا وفي آتيناه حينئذ وجهان أحدهما أنه في محل نصب على الحال والعامل فيها
معنى الاشارة ويدل على ذلك التصريح بوقوع الحال في نظيرتها كقوله تعالى فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا
والثاني أنه في محل رفع على أنه خبر ثان أخبر عنه بخبرين أحدهما مفردو الآخر جملة والثاني من الوجهين
الاولين أن يكون حجتنا بدلا أو بيانا لتلك والخبر الجملة الفعلية اه (قوله من أقول الكوكب الخ) فعلى
هذا يكون اسم الاشارة وهو تلك راجعا الى قوله فلما جن عليه الليل الى هنا اه شيخنا وقوله وما بعده
وهو القمر والشمس اه (قوله أرشدناه لها) أى بالهام أو بوحي قولان وقوله حجة حال من الهاء في
آتيناه وأشار الشارح بذلك الى أن قوله على قومه حال متعلق بمحذوف هو الحال في الحقيقة اه شيخنا
(قوله نرفع درجات) فيه وجهان أظهر هما انها مستأنفة لا محل لها من الاعراب الثاني جوزه أبو البقاء
وبدأ به انها في موضع الحال من آتيناها يعنى من فاعل آتيناه أى في حال كوننا رافعين ولا تكون حالا من
المفعول اذ لا ضمير فيها يه وذلك اه كرخى (قوله بالاضافة) أى فالمفعول به هو درجات وقوله والتنوين
أى فالمفعول به هو من نشأ ودرجات مفعول فيه أى نرفع من نشأ رفعه في درجات أى رتب اه شيخنا
(قوله ان ربك حكيم عليم) خطاب لمحمد ﷺ على ما قاله السمين وأبو حيان فهذا جوع الى الخطاب في
قوله قل ان هدى الله هو الهدى وقوله واذا قال ابراهيم الخ على حسب ما قدره الشارح هناك اه شيخنا
(قوله ووهبنا له الخ) عطف على قوله وتلك حجتنا فان عطف كل من الفعلية والاسمية على الاخرى مما لا
نزاع في جوازه اه أبو السمر دوما أظهر ابراهيم عليه السلام دينه وغلب خصمه بالحجج القاطعة
والبراهين القوية والدلائل الصحيحة التي فهمه الله تعالى اياها وهداه اليها عدد نعمة عليه واحسانه فانه
رفع ذريته في عشرين وأبى النبوة في ذريته الى يوم الدين فقال تعالى ووهبنا له يعنى لابراهيم اسحق ويعقوب
الخ اه خازن والمقصود من تلاوة هذه النعم على محمد ﷺ تشريفه لان شرف الوالد يسرى الى الولد وجملة
ذكر في هذه الآية ثمانية عشر رسولا وبقى سبعة وهم آدم وادريس وشعيب وصالح وهود وذو الكفل
ومحمد فهؤلاء الخمسة والعشرون رسولا من الذين يحب الايمان بهم تفصيلا اه شيخنا (قوله كلا هدينا)
أى للشرع الذى أوتيه ابراهيم فاهم مقتديان به اه أبو السعود (قوله ونوحا هدينا) بين آدم ونوح ألف
ومائة سنة وعاش آدم تسعمائة وستين سنة ونوح بن ملك بفتح اللام وسكون الميم وبالكاف وقيل ملكان
بفتح الميم وسكون اللام والنون ابن متوشلخ بضم الميم وفتح التاء الفوقية والواو وسكون الشين المعجمة
وكسر اللام وبالحاء المعجمة ابن ادريس وكان بين ادريس ونوح ألف سنة وبعث نوح لاربعين سنة ومكث
في قومه ألف سنة الا خمسين وعاش بعد الطوفان ستين سنة وقيل بعث نوح وهو ابن ثلثمائة وخمسين وابراهيم
ولد على رأس ألفى سنة من آدم وبينه وبين نوح عشرة قرون وعاش ابراهيم مائة وخمساو سبعة عشر سنة وولده
اسماعيل عاش مائة وثلاثين سنة وكان له حين مات أبوه تسع وثمانون سنة وأخوه اسحق ولد بعده بأربع عشرة
سنة وعاش مائة وثمانين سنة ويعقوب بن اسحق عاش مائة وسبعاء واربعين ويوسف بن يعقوب عاش مائة
وعشرين سنة وبينه وبين موسى أربعمائة سنة وبين موسى وابراهيم خمسمائة وخمس وستون سنة
وعاش موسى مائة وعشرين سنة وبين موسى وداود خمسمائة وتسع وستون سنة وعاش مائة سنة وولده
سليمان عاش نيفا وخمسين سنة وبينه وبين مولى النبي ﷺ نحو ألف وسبعمائة سنة وأيوب

عاش ثلاثا وستين سنة وكانت مدة بلائه سبع سنين ويونس هو ابن متى وهي امه اه من التحبير في علم التفسير للسيوطي وعبارة الزرقاني على الواهب ونوح بن ملك بفتح اللام وسكون الميم بعدها كاف ابن متوشلخ بفتح الميم وشدة الفوقية المضمومة وسكون الواو وفتح المعجمة واللام بعدها خاء معجمة ابن أخنوخ وهو ادريس اه (قوله أي قبل ابراهيم) أي بعشرة قرون اه من التحبير (قوله ومن ذريته داود الخ) داود وما عطف عليه معطوف على نوح فالتأصيل له ديننا ومن ذريته حال منه وما عطف عليه أي هدينا نوحا وهدينا داود وسليمان الخ حال كونهم من ذريته أي ذرية نوح وزكريا وما عطف عليه معطوف على داود المعطوف على نوح وكذلك اسمعيل وما عطف عليه في جملة الاربعة عشر التي بعد نوح منصوبة بفعل الهداية الذي نصب نوحا اه من السمين (قوله ومن ذريته أي نوح) عبارة الخازن اختلفوا في هذا الضمير الى من يرجع فقيل يرجع الى ابراهيم يعني ومن ذرية ابراهيم داود وسليمان وقيل يرجع الى نوح وهو اختيار جمهور المفسرين لان الضمير يرجع الى أقرب مذكور ولان الله تعالى ذكر في جملة هذه الذرية لوطا وهو ابن أخي ابراهيم ولم يكن من ذريته فثبت بهذا ان هاء الكناية ترجع الى نوح وقال الزجاج كالأحتمالين جائز لان ذكرهما جميعا قد جرى انتهت (قوله وأيوب) أي وذو الكفل ابنه وأيوب هو ابن أموص بن رازح بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وقوله موسى هو ابن عمران بن بصهر بن لاوي بن يعقوب وقوله وهرون هو أخو موسى وكان أكبر من موسى بسنة اه خازن (قوله كما جزي نام) أي شرفناهم وفضلناهم بأنواع الكرامات اه أبو السعود (قوله يفيد أن الذرية) وذلك لان عيسى ليس له أب بل له أم تنسب الى نوح اه شيخنا (قوله والياس) بالهمز أوله وتركه قيل هو ابن أخي هرون أخي موسى وقيل غيره اه من المحلى في سورة الصافات قال ابن مسعود والياس هو ادريس وله اسمان مثل يعقوب واسرائيل وقال محمد بن اسحق هو الياس بن ياسين بن فنحاص بن عيزار بن هرون بن عمران وهذا هو الصحيح لان أصحاب الانساب يقولون ان ادريس جد نوح لان نوحا بن ملك بن متوشلخ بن أخنوخ وهو ادريس اه خازن أي فلا يصح أن يكون الياس هو ادريس لانه يلزم عليه جعل الجد من ذرية فرعه اه شيخنا وادريس بن شيث بن آدم لصلبه اه من التحبير (قوله ابن أخي هرون الخ) كذلك وقع للشارح تبع الشيخه المحلى في صورة الصافات وهو أحد قولين والقول الآخر الذي مشى عليه جمهور المفسرين أنه من أسباط هرون وانه بن ياسين بن فنحاص بن عيزار بن هرون بن عمران والشارح نفسه قد جرى على هذا الذي جروا عليه في كتابه التحبير فلو قال ابن أخي موسى لوافق ما قالوه اه شيخنا (قوله واليسع) هو ابن اخطوب بن العجوز اه خازن وقرأ الجمهور اليسع بلام واحدة ساكنة وفتح الياء بعدها وقرأ الاخوان اليسع بلام مشددة وياء ساكنة بعدها فقراءة الجمهور فيها تأويلان أحدهما أنه منقول من فعل مضارع والاصل يوسع بكسر السين ثم حذفت الواو لوقوعها بين ياء مفتوحة وكسرة ثم فتحت السين بعد حذف الواو لاجل حرف الحلق وهو العين مثل يهب ويقع ويدع ويبلغ ثم سمي به مجردا عن الضمير وزيدت فيه الالف واللام وقيل الالف واللام فيه للتعريف كأنه قدر تكبره والثاني أنه اسم أعجمي لا اشتقاق له وأما قراءة الاخوين فاصله ليسع كضيف وصيرف وهو اسم أعجمي ودخول الالف واللام فيه على الوجهين المتقدمين واختار أبو عبيد قراءة التخفيف فقال سمعنا اسم هذا النبي في جميع الأحاديث اليسع ولم يسمعه أحد منهم اليسع وهذا لا حجة فيه لانه روى اللفظ بأحد لغتيه وإنما أثر الرواة هذه اللفظة لحقتها لعدم صحة الأخرى وقال الفراء قراءة التشديد أشبه باسماء العجم وقد تقدم أن في نون يونس ثلاث لغات وكذلك في سين يوسف اه سمين (قوله ابن هاران) في القاموس هاران بن تارخ أخو ابراهيم

أي قبل ابراهيم (ومن ذريته) أي نوح (داود وسليمان) ابنه (وأيوب ويوسف) بن يعقوب (وموسى وهرون وكذلك) كما جزي نام (نحزي المحسنين وزكريا ويحيى) ابنه (وعيسى) ابن مريم يفيد أن الذرية تتناول أولاد البنت (والياس) ابن أخي هرون أخى موسى (كل) منهم (من) الصالحين واسمعيل (ابن ابراهيم (واليسع) اللام زائدة (ويونس ولوطا) ابن هاران أخى ابراهيم

ظرف مكان وهو أصلها وقد وقعت هنا مانا فهي في ذلك كمنذ فانك تجعلها زمانا وأصلها المكان كقولك أتيتك عند طلوع الشمس وقيل هنا مكان أي في ذلك المكان دعازكريا والكاف حرف للخطاب وبها تصير هنا للمكان البعيد عنك ودخلت اللام لزيادة البعد وكسرت على أصل التقاء الساكنين هي والالف قبلها وقيل كسرت لئلا تلتبس بلام الملك وإذا حذفت الكاف فقلت هنا كان للمكان الحاضر والاعمال في هنا دعا (قال) مثل قال أنى لك (من لدنك) يجوز أن يتعلق بهب لى فيكون من لا ابتداء غاية الهبة

(وكلا) (منهم فضلنا على العالمين) (بالنبوة) (ومن آباؤهم وذرياتهم واخوانهم) عطف على كل أو نوحا ومن التبعية لان بعضهم لم يكن له ولد وبعضهم كان في ولده كافر (واجتبناهم) اخترناهم (وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك) الدين الذي هدوا اليه (هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو أشركوا) فرضا لحبط عنهم ما كانوا يعملون أولئك الذين آتيناهم الكتاب بمعنى الكتب (والحكم) الحكمة (والنبوة) فان يكفروا (أي بهذه الثلاثة هؤلاء) أي أهل مكة (فقدوكلنا بها) أرصدنا لها (قوم ليسوا بها بكافرين) هم المهاجرون والانصار

ويحوز أن يكون في الاصل صفة (الذرية) قدمت فانتصبت على الحال (وسميع) بمعنى سامع * قوله تعالى (فنادته) الجمهور على اثبات تاء التأنيث لان الملائكة جماعة وكره قوم التاء لانها للتأنيث وقد زعمت الجاهلية أن الملائكة اناث فلذلك قرأ من قرأ فناداه بغير تاء والقراءة به جيدة لان الملائكة جمع وما اعتلوا به ليس بشيء لان الاجتماع على اثبات التاء في قوله واذ قالت الملائكة يا مريم

وأبولوط عليهما السلام اه (قوله وكلا فضلنا على العالمين) اعلم أن الله تعالى ذكرهنا ثمانية عشر نبيا من غير ترتيب لا بحسب الزمان ولا بحسب الفضل ولكن هنا لطيفة أوجبت الترتيب هنا وهي ان الله خص كل طائفة من الانبياء بنوع من الكرامة والفضل فذكر أولانوحا وابراهيم واسحاق ويعقوب لانهم أصول الانبياء واليهم يرجع حسبهم جميعا ثم من المراتب المعتبرة بعد النبوة الملك والقدرة والسلطان وقد أعطى الله داود وسليمان من ذلك حظا وافرا ومن المراتب الصبر عند نزول البلاء والحن والشدائد وقد خص الله بهذه أيوب ثم عطف على هاتين المرتبتين من جمع بينهما وهو يوسف فانه صبر على البلاء والشدة حتى أعطاه الله ملك مصر مع النبوة ثم من المراتب المعتبرة في فضل الانبياء كثرة المعجزات وكثرة البراهين وقد خص الله موسى وهرون من ذلك بالحظ الوافر ومن المراتب المعتبرة الزهد في الدنيا وقد خص الله بذلك زكريا ويحيى وعيسى والياس ثم ذكر الله بعد هؤلاء من لم يبق له أتباع ولا شريعة وم اسمعيل واليسع ولوط فاذا اعتبرت هذه اللطيفة كان هذا الترتيب حسنا والله أعلم بمراده وأسرار كتابه اه خازن (قوله عطف) على كلا أي فالعامل فيه فضلنا وقوله أولانوحا أي فالعامل فيه هدينا أي وفضلنا أو هدينا من آباؤهم الخ وقوله ومن التبعية أي على كل من العطفين وظاهره أن التبعية معتبر في كل من الآباء والذرية والاخوان والظاهر أنه لا يحتاج اليه في الاخير لان اخوانهم كلهم مهديون لان المراد بهدي أو تفضيل الآباء والذرية والاخوان تفضيلهم أو هدام بالايان ويحتاج الى التبعية في مدخولها الاول من حيث أن بعض آباؤهم لم يكن مسلما كما قاله الخازن ويمثل له بأزر على ما سبق فالتفضيل أو الهداية لبعض آباؤهم لالكلهم ويحتاج اليه أيضا في الثاني كما أشار له الشارح بقوله وبعضهم كان في ولده كافر وأما قوله لان بعضهم الخ فلم يظهر به التبعية في الآباء ولا في الذرية لانا اذا قلنا وفضلنا أو هدينا بعض ذرياتهم لم يخرج من لا ولده وغاية تصحيح العبارة بالنسبة اليه جعل الاضافة الى المجموع أي ومن ذريات مجموعهم وهذا لا يقتضي أن لكل منهم ذرية فالخاصل أن الشارح سكت عن تقرير التبعية في المجرور الاول والثالث وقرره في الثاني بوجهين أولهما غير صحيح والثاني صحيح تأمل اه شيخنا (قوله لان بعضهم لم يكن له ولد) كيحي وعيسى اه كرخي (قوله واجتبناهم) عطف على فضلنا وتكرير الهداية في قوله وهديناهم الخ لتكرير التأكيذ وتهديد البيان ما هدوا اليه اه أبو السعود (قوله ذلك الدين الذي هدوا اليه) وهو التوحيد بدليل قوله ولو أشركوا الخ فقد فسر الاشارة بالدين المدلول عليه بالسياق وعبارة السمين قوله ذلك هدى الله المشار اليه هو المصدر المفهوم من الفعل قبله أما الاجتناء وأما الهداية أي ذلك الاجتناء هدى الله أو ذلك الهدى الى الطريق المستقيم هدى الله ويحوز أن يكون هدى الله خبرا وأن يكون بدلا من ذلك والخبر يهدي به وعلى الاول يكون هدى الله حالا والعامل فيه اسم الاشارة ويحوز أن يكون خبرا ثانيا ومن عباده تبين أحوال أما من من وأما من عائدة المحذوف اه (قوله أولئك الذين آتيناهم الخ) اشارة الى المذكورين من الانبياء الثمانية عشر وليس لكل منهم كتاب فالمراد بآيتاء الكتاب لكل منهم تفهيم ما فيه أعم من أن يكون ذلك بالانزال عليه ابتداء أو بوراثته من قبله اه أبو السعود بالمعنى (قوله الحكمة) أي العلم وقوله والنبوة أي الرسالة (قوله أرصدناها) أي أعدناها ووقفناها أي للايمان بها والقيام بحقوقها اه (قوله ليسوا بها بكافرين) أي في وقت من الاوقات بل هم مستمرون على الايمان بها فان الجملة الاسمية الإيجابية كما تفيد دوام الثبوت كذلك السلبية تفيد دوام النفي بمعونة المقام لان في الدوام كالحق في مقامه اه أبو السعود والباء فيها متعلقة بكافرين قدمت عليه لرعاية السجع

والباء في بكافرين زائدة في خبر ليس اه سمين (قوله أولئك الذين هدى الله) أولئك مبتدأ والذين خبره
وجملة هدى الله صلة والعائد محذوف كما قدره الشارح (قوله فبهذا ما اقتده) احتج بهذه الآية بعض العلماء
على أن محمداً ﷺ أفضل من جميع الانبياء وذلك لأن جميع خصال الكمال التي كانت متفرقة فيهم
أمر بالاعتداء بهم فيها أي بالتخلق بها ليحوز الجميع فكان نوح صاحب تحمل الأذى من قومه وإبراهيم
صاحب كرم وإسحق ويعقوب صاحب صبر على البلاء والمحن وداود وسليمان من أصحاب الشكر على النعمة
وأيوب صاحب صبر على البلاء ويوسف جامع بين الصبر والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة
وزكريا ويحيى وعيسى والياس من أصحاب الزهد في الدنيا واسماعيل صاحب صدق ويونس صاحب
تضرع فأمر محمد أن يقتدى بهم وجمع له جميع ما تفرق فيهم اه خازن بالمعنى (قوله من التوحيد والصبر)
أي دون الفروع المختلفة باختلاف الشرائع ودون المنسوخة فأنها بعد النسخ لا تتبع اه شيخنا (قوله بهاء
السكت) وهي حرف يجتاب للاستراحة عند الوقف فثبوتها وقفاً لا اشكال فيه وأما ثبوتها وصلافاً لجاء
ومعاملة له مجرى الوقف كما قال في الخلاصة

وقف بها السكت على الفعل المعلن * بحذف آخر كاعط من سأل

ثم قال وربما أعطى لفظ الوصل ما * للوقف ثراً وفشاً منتظماً

اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي لحزرة والسكائي بحذفها وصلأى وبأبائها وقفاً فيثبتانها عند الوقف
ويحذفانها عند الوصل على أصل قاعدتها اه شيخنا (قوله قل لا أسألكم عليه) أي على القرآن أو على
التبليغ فإن مساق الكلام يدل على ما وان لم يحركهما ذكر أجراً أي عوضاً من جهة تكلمكم كالم يسأله من قبل
من الانبياء عليهم السلام وهذا من جملة ما أمر عليه السلام بالاعتداء بهم فيه اه أبو السعود (قوله عظة)
عبارة أي السعود عظة وتذكير لهم كافة من جهة تعالى فلا يختص بقوم دون آخرين اه (قوله وما قدره
الله) يقال قدر يقدر من باب نصر ينصر وأصل القدر السبر والحزر يقال قدر الشيء إذا سبره وحزره
ليعرف مقداره ثم استعمل في معرفة الشيء وحق قدره نصب على المصدرية والأصل قدره الحق ثم
أضيفت الصفة إلى الموصوف اه أبو السعود (قوله أي اليهود) كفتحاص بن غاز وراء وكالك بن الصيف
فقد جاء مخاصم النبي ﷺ فقال له النبي أشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيه أن الله تعالى
يبغض الخبر السمين أي العالم الجسيم وكان مالك المذكور كذلك وكان فيها ما ذكر فقال نعم وكان يحب
أخفاء ذلك لكن أقر لأقسام النبي عليه فقال له النبي أنت خبر سمين يعني فتكون مبغوضاً فغضب وقال
ما أنزل الله على بشر من شيء فقال أصحابه الذين معه ويحك ولا على موسى فقال والله ما أنزل الله على بشر
من شيء فلما سمعت اليهود تلك المقالة عتبوا عليه وقالوا أليس الله أنزل التوراة على موسى فلم قلت هذا قال
أغضبني محمد فقلته فقالوا وأنت إذا غضبت تقول على الله غير الحق فعزلوه من الخبرية وجعلوا مكانه
كعب بن الأشرف اه خازن (قوله إذا قالوا) أي وقت أن قالوا ما ذكر فقوله المذكور فيه تنقيص لله وجهل
به لأن من عظمت له طرفة بعباده بالزال الكتب عليهم فنفا هذا الوصف الجميل عنه اه شيخنا وفي السمين إذا
قالوا منصوب بقدره وأوجله ابن عطية منصوباً بقدره وفي كلام ابن عطية ما يشعر بأنها للتعايل ومن شيء
مفعول به زيدت فيه من لوجود شرطى الزيادة اه (قوله قل لهم) أي في الرد عليهم (قوله نورا) أي بينا
بنفسه وهدى للناس أي مبيناً لغيره اه أبو السعود ونوراً منصوب على الحال وفي صاحبه وجهان أحدهما
أنه الهاء في به فالعامل فيها جاء والثاني أنه التكتاب فالعامل فيها أنزل والناس صفة لهدى

(أولئك الذين هدى) م
(الله فبهذا ما) طريقهم من
التوحيد والصبر (اقتده)
بهاء السكت وقفاً ووصلاً
وفي قراءة بحذفها وصلأى
(قل) لاهل مكة (لا أسألكم
عليه) أي القرآن (أجراً)
تغطونه (ان هو) ما القرآن
(الاذكري) عظة (للعالمين)
الانس والجن (وما قدره)
أي اليهود (الله حق قدره)
أي ما عظموه حق عظمتهم
أو ما عرفوه حق معرفته
(اذ قالوا) للنبي ﷺ وقد
خاصموه في القرآن (ما أنزل
الله على بشر من شيء قل)
لهم (من أنزل الكتاب
الذي جاء به موسى نورا
وهدى للناس لتعملونه)

(وهو قائم) حال من الهاء في
نادته (يصلى) حال من
الضمير في قائم ويجوز أن
يكون في موضع رفع صفة
لقائم (أن الله) يقرأ بفصح
الهمزة أن بأن الله وبكسر
أي قالت أن الله لأن النداء
قول (يبدشرك) الجمهور على
التشديد ويقرأ بفتح الياء
وضم الشين مخففاً وضم الياء
وكسر الشين مخففاً أيضاً
يقال بشرته وبشرته
وأبشرتة ومنه قوله وأبشروا
بالجنة (يحيى) اسم أعجمي
وقيل سمي بالفعل الذي
ماضيه حي

بالباء والتاء في المواضع
الثلاثة (قراطيس) أى
يكتبونه في دفاتر مقطعة
(تبدونها) أى ما يحبون
إبداء منها (ويخفون كثيرا)
مما فيها ككنت محمد صلى الله عليه وسلم
(وعلمتم) أيها اليهود في
القرآن (ما لم تعلموا أنتم ولا
آباؤكم) من التوراة ببيان
ما التبس عليكم واختلتم
فيه (قل الله) أنزله أن لم
يقولوا لأجواب غيره (ثم
ذرم في خوضهم) باطلهم
(يلعبون)

(مصدقا) حال منه (وسيدا
وحصورا ونبيا) كذلك *
قوله تعالى (غلام) اسم
يكون ولي خبره ويجوز أن
يكون فاعل يكون على أنها
تامة فيكون لي متعلقا بها أو
حالا من غلام أى أنى يحدث
غلام لي وأنى بمعنى كيف
أو من أين (بلغنى الكبر)
وفي موضع آخر بلغت من
الكبر والمعنى واحدان
ما بلغت فقد بلغت (عاقرا)
أى ذات عقر فهو على النسب
وهو فى المعنى مفعول أى
معقورة ولذلك لم يلحق
تاء التأنيث (كذلك) فى
موضع نصب أى يفعل
ما يشاء فلا كذلك * قوله
تعالى (اجعل لى آية) أى
صير لى فاية مفعول أول ولى
مفعول ثان (آيتك) مبتدأ
(والأناكم) خبره وإن كان
قد قرئ

اه سمين (قوله بالياء والتاء الخ) عبارة السمين قرأه ابن كثير وأبو عمرو وباء الغيبة وكذلك يدونها
ويخفون والباقون بتاء الخطاب فى الأفعال الثلاثة فأما الغيبة فلا حمل على ما تقدم من الغيبة فى قوله وما
قدروا الله الخ وعلى هذا فىكون فى قوله وعلمتم تأويلان أحدهما أنه خطاب لهم أيضا وانما جاء
به على طريقة الالتفات والثانى أنه خطاب للؤمنين من قريش اعترض به بين الأمر بقوله قل من أنزل
وبين قوله قل الله وأما قراءة تاء الخطاب ففيها مناسبة لقوله وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ورجعها مكى وجماعة
لذلك قال وذلك أحسن فى المشاكاة والمطابقة واتصال بعض الكلام ببعض وهو الاختيار لذلك ولأن
أكثر القراء عليه اه (قوله فى المواضع الثلاثة) أى يجعلون ويبدون ويخفون (قوله) يجعلونه
قراطيس) يجوز أن يكون جعل بمعنى صير وأن يكون بمعنى ألقى أى يضعونه فى كاعد وهذه الجملة فى محل
نصب على الحال أمان الكتاب وأمان الهاء فى به كما تقدم فى نور او هدى وقراطيس فيه ثلاثة أوجه
أحدها أنه على حذف حرف الجر أى فى قراطيس وورق فهو شبهه بالظرف المبهم فلذلك تعدى إليه
الفعل بنفسه والثانى أنه على حذف مضاف أى يجعلونه ذا قراطيس والثالث أنهم نزلوه منزلة القراطيس
وقد تقدم تفسير القراطيس والجملة من قوله يدونها فى محل نصب صفة لقراطيس وأما ويخفون فقال
أبو البقاء أنها صفة أيضا لها وقد صير محذوفا أى ويخفون منها كثيرا وأما مكى فقال ويخفون
مبتدأ لاموضع له من الأعراب اه اه سمين (قوله مقطعة) أى مفصولة بعضها من بعض فجعلوه أجزاء
نحو نيف وثمانين جزأ أو فعلوا ذلك ليتمكنوا من إخفاء ما أرادوا إخفاءه فيجعلون ما يريدون إخفاءه
على حدة ليتمكنوا من إخفاءه بخلاف ما لوجعوا البكل فى مجلد واحد كالمصحف فرما اطلع غيرهم
على جميع ما فيه اه شيخنا (قوله مما فيها) أى فى القراطيس التى نسخوها من التوراة وعبارة الخازن
يدونها يعنى القراطيس المكتوبة ويخفون كثيرا أى مما كتبوه من القراطيس وهو ما عندهم من
صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته فى التوراة اه وعبارة البيضاوى وتضمن ذلك توبيخهم على سوء
جهلهم بالتوراة وذمهم على تحريفها بإبداء بعض انتخبوه وكتبوه فى ورقات متفرقة وإخفاء بعض
لا يشتهونه انتهت وهى تقتضى أن البعض الذى يخفونه هو الذى لم يجعلوه فى القراطيس وعليها يكون قول
الشارح مما فيها معناه مما فى التوراة وذلك الكثير هو الذى لم يكتبوه فى القراطيس فما أحبوا إظهاره
كتبوه وما لم يحبوه لم يكتبوه ولم ينقلوه منها اه (قوله ككنت محمد) أى وكأية الرجم وكأية أن الله يفض
الخبر السمين فهذه آية فى التوراة أى العالم الضخم جسمه اه شيخنا (قوله وعلمتم) يجوز أن يكون على قراءة
الغيبة فى يحملونه وما عطف عليه مستأنفا وأن يكون حالا وانما أتى به خطابا لاجل الالتفات وأما على
قراءة تاء الخطاب فهو حال ومن اشترط قد فى الماضى الواقع حالا أضمرها هنا أى وقد علمتم اه سمين
(قوله فى القرآن) أى من القرآن بدليل مقابله بقوله من التوراة وعبارة البيضاوى وعلمتم على لسان
محمد صلى الله عليه وسلم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم زيادة على ما فى التوراة وبينا نالما التبس عليكم وعلى
آبائكم الذين كانوا أعلم منكم ونظيره أن هذا القرآن يقص على بنى إسرائيل أكثر الذى هم فيه يختلفون
وقيل الخطاب لمن آمن من قريش اه (قوله ببيان ما التبس الخ) الباء سببية متعلقة بقوله وعلمتم اه
(قوله قل الله) الجلالة يجوز فيها وجهان أحدهما أن تكون فاعلا بفعل محذوف أى قل أنزله الله وهذا
هو الصحيح للتصريح بالفعل فى قوله ليقولن خلقهن العزيز العليم والثانى أنه مبتدأ والخبر محذوف
تقديره الله أنزله ووجه مناسبته مطابقة الجواب للسؤال وذلك أن جملة السؤال اسمية فلتكن
جملة الجواب كذلك اه سمين (قوله فى خوضهم يلعبون) يجوز أن يكون فى خوضهم متعلقا بنذرهم

وهذا القرآن (كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه) قبله من الكتب (ولتندر) بالتاء والياء عطف على معنى ما قبله أي أنزلناه للبركة والتصديق ولتندر به (أم القرى ومن حولها) أي أهل مكة وسائر الناس (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به

تكلم بالرفع فهو جازئ على تقدير أنك لا تكلم كقوله ألا يرجع إليهم قولا (الارمزا) استثناء من غير الجنس لأن الإشارة ليست كلاما والجمهور على فتح الراء واسكان الميم وهو مصدر رمز ويقرأ بضمها وهو جمع رمزة بضمين وأقر ذلك في الجمع ويجوز أن يكون مسكن الميم في الأصل وإنما أتبع الضم الضم ويجوز أن يكون مصدرا غير جمع وضم اتساعا كالبرسر والبسر (كثيرا) أي ذكر كثيرا (والعشى) مفرد وقيل جمع عشية (والابكار) مصدر والتقدير ووقت الابكار يقال أبكر إذا دخل في البركة * قوله تعالى (واذ قالت) تقديره واذا ذكر إذا قالت وان شئت كان معطوفا على اذ قالت امرأة عمران * والاصل في اصطفى اصطفى ثم

وأن يتعلق يلعبون وأن يكون حالا من مفعول ذرم وان يكون حالا من فاعل يلعبون فهذه أربعة أوجه وأما يلعبون فيجوز أن يكون حالا من مفعول ذرم ومن منع تعدد الحال لواحد لم يحز حينئذ أن يكون في خوضهم حالا من مفعول ذرم بل يحمله امامة متعلقا بذرم كاتقدم أو يلعبون أو حالا من فاعله ويجوز أن يكون يلعبون حالا من ضمير خوضهم وجاز ذلك لأنه في قوة الفاعل لأن المصدر مضاف لفاعله والتقدير ذرم يحوضوا لالعين وأن يكون حالا من الضمير المستقر في خوضهم إذا جعلناه حالا لأنه تضمن معنى الاستقرار فتكون حالا متداخلة اه سمين (قوله يلعبون) أي يستهزئون ويسخرون اه خازن وفي القاموس لعب كسمع لعبا بكسر العين ضد جد اه فاللعب يشمل المزول والسخرية والاستهزاء (قوله وهذا كتاب) مبتدأ وخبر وقوله أنزلناه الخ صفات للخبر وقدم وصفه بالانزال على وصفه بالبركة بخلاف قوله وهذا ذكر مبارك أنزلناه قالوا لان الهم هنا وصفه بالانزال اذ جاء عقيب انكارهم أن ينزل الله على بشر من شيء بخلافه هناك ووقعت الصفة الاولى جملة فعلية لان الانزال يتجدد وقتا فوقتا والثانية اسم صريح محال ان الاسم يدل على الثبوت والاستقرار وهو مقصود هنا أي بركته ثابتة مستقرة اه سمين (قوله مصدق الذي بين يديه) أي موافق للكتب التي قبله في التوحيد وتنزيه الله والادلة على البشارة والندارة اه خازن (قوله أي أنزلناه للبركة الخ) فهذه العلة مأخوذة من الوصف من حيث ان تعليق الحكم بالمشقة يؤذن بعلة الاشتقاق اه شيخنا وفي السمين قوله ولتندر قرأ الجمهور بقاء الخطاب للرسول عليه السلام وأبو بكر عن عاصم بياء الغيبة والضمير للقرآن وهو الظاهر أي ينذر بمواعظه وزواجره ويجوز أن يعود على الرسول عليه السلام للعلم به وهذه اللاحق فيها وجهان أحدهما أنها متعلقة بانزالنا عطفًا على مقدر فقدرة أبو البقاء ليؤمنوا ولتندر وقدرة الزمخشري فقال ولتندر معطوف على مادل عليه صفة الكتاب كانه قيل أنزلناه للبركات والتصديق ما تقدمه من الكتب وللانذار والثاني أنها متعلقة بمحذوف متأخر أي ولتندر أنزلناه اه (قوله أي أهل مكة) إشارة الى تفسير أم القرى والى حذف مضاف في الكلام وانما ذكرت بهذا الاسم المنبئ عن كونها أعظم القرى وقبلة لاهلها ايدانا بان انذار أهلها أصل مستتب لانذار أهل الارض كافة اه من أبي السعود (قوله والذين يؤمنون بالآخرة) أي ايمانًا يتبدى بخلاف بعض أهل الكتاب فلا يرد كيف قال في وصف القرآن ذلك مع أن كثيرا ممن يؤمن بالآخرة من اليهود والنصارى وغيرهم لا يؤمن به اه كرخى وفي الخازن والذين يؤمنون بالآخرة الخ وذلك لان الذي يؤمن بالآخرة يؤمن بالوعد والوعيد والثواب والعقاب ومن كان كذلك فيرغب في تحصيل الثواب ودرء العقاب عنه وذلك لا يحصل الا بالنظر التام فاذا نظر وتفكر علم أن دين محمد أشرف الاديان وشريعته أعظم الشرائع اه فلزم من الايمان بالآخرة على الوجه المذكور الايمان بمحمد أو بالقرآن على الاحتمالين في الضمير في به وهذا الموصول يجوز فيه وجهان أحدهما أنه مرفوع بالابتداء وخبره يؤمنون به ولم يتحد المبتدأ والخبر لتغاير متعلقيهما فلذلك جاز أن يقع الخبر بلفظ المبتدأ والافيمتنع أن تقول الذي يقوم يقوم والذين يؤمنون يؤمنون وعلى هذا فذكر الفضلة هنا واجب ولم يتعرض النحويون لذلك ولكن تعرضوا لنظائره والثاني أنه منصوب عطفًا على أم القرى أي ولتندر الذين آمنوا بالآخرة فيكون قوله يؤمنون به حالا من الموصول وليست حالا مؤكدة لما تقدم لك من تسويغ وقوعه خبرا وهو اختلاف المتعلق والهاء في به تعود على القرآن أو على الرسول وم على صلاتهم يحافظون حاله وذكر أبو علي في الروضة أن أبا بكر قرأ على صلواتهم اه سمين (قوله

وهم على صلاتهم يحافظون) يعنى ان الايمان بالآخرة يحمل على الايمان بمحمد وذلك يحمل على المحافظة على الصلاة وتخصيصها بالذكر لانها أشرف العبادات والا فالإيمان يحمل على المحافظة على جميع الطاعات اه خازن (قوله خوف من عقابها) أى الآخرة (قوله بادعاء النبوة) أى مثلاً والا فوجوه الكذب كثيرة اه (قوله أو قال أوحى الى) عطف خاص على عام كقوله أبو حيان وهذا بقطع النظر عن تفسير الشارح الافتراء بادعاء النبوة أما بالنظر اليه فيكون عطف تفسير هذا وفيه أن كلاماً من عطف الخاص وعطف التفسير لا يكون بأو والاحسن أنه من عطف المغاير باعتبار العنوان وتكون أول التنبوع في كذب مسيلة يعنى انه تارة ادعى النبوة بأن قال أنا نبي وتارة ادعى الإيحاء بأن قال ان الله أوحى الى وان كان يلزم النبوة أي مفهومها في نفس الامر الإيحاء ويلزم الإيحاء النبوة وهذا يفهم من صنيع الشارح الا ترى أن أو بمعنى الواو حيث قال بدعوى النبوة والإيحاء كذباً اه شيخنا (قوله أو قال أوحى الى) عطف على افتري والى في محل رفع لقيامه مقام الفاعل وجوز أبو البقاء أن يكون القائم مقامه ضمير المصدر قال تقديره أوحى الى الوحي أو الإيحاء والاول أولى لان فيه فائدة جديدة بخلاف الثاني فان معنى المصدر مفهوم من الفعل قبله اه سمين (قوله نزلت في مسيلة) أى قوله ومن أظلم الخ اه شيخنا (قوله ومن من قال الخ) أشار به الى أن من في محل جر لانه نسق على من المجرورة بمن اه كرخى (قوله سأنزل) أى سأتى وأنظهم وأجمع وأتكم مثل ما أنزل الله أى قرأنا مثل الخ أو بمثل الخ اه شيخنا وفي السمين ومثل يجوز فيه وجهان أحدهما أنه منصوب على المفعول به أى سأنزل قرأنا مثل ما أنزل الله وما على هذا موصولة تسمية أو نكرة موصوفة أى مثل الذى أنزله أو مثل شئ أنزله والثاني أن يكون نعتاً للمصدر محذوف تقديره سأنزل انزالاً مثل ما أنزل الله وما على هذا مصدرية أى مثل أنزل الله اه (قوله وهم المستهزون) أى من كفار قريش اه شيخنا (قوله ولولوتري) بصرية ومفعولها محذوف أى ولولوتري الظالمين اذ هم في غمرات الموت أى وقت كونهم فيها اه شيخنا (قوله المذكورون) أى بقوله ومن أظلم ممن افتري الخ وقوله أو قال الخ وقوله ومن قال الخ يدل على هذا قوله فيما يأتى بعد قوله غير الحق بدعوى النبوة والإيحاء كذباً مع قوله تعالى وكنتم عن آياته تستكبرون الظاهر في أنه خطاب للمستهزين اه شيخنا (قوله في غمرات الموت) خبر المبتدأ والجملة في محل خفض بالظرف والغمرات جمع غمرة وهى الشدة الفظيعة وأصلها من غمر الماء اذا ستره كأنها تستر بغمها من تنزل به اه سمين وفي المختار وقد غمره الماء أى علاه وبابه نصر والغمرة الشدة والجمع غمر بفتح الميم كنبوة ونوب وغمرات الموت شدائده اه (قوله والملائكة باسطوا أيديهم) جملة في محل نصب على الحال من الضمير المستكن في قوله في غمرات وأيديهم خفض لفظاً وموضع نصب وانما سقطت النون تخفيفاً اه سمين (قوله يقولون لهم الخ) أشار به الى أن قوله أخرجوا منصوب المحل بهذا القول المضمر وهذا القول في محل نصب على الحال من الضمير في باسطوا وفي الحديث ان أرواح الكفار تأبى الخروج فتضربهم الملائكة حتى تخرج فيفيد أن أرواح الكفار لا تخرج بغيره وليس المراد كما أشار اليه من أخرجوا طلب اخراج الانفس والارواح منهم لانهم غير قادرين عليه بل ايذاؤهم وتغليظ الامر عليهم اه كرخى (قوله اليوم تجزون) في هذا الظرف وجهان أحدهما أنه منصوب بأخرجوا بمعنى أخرجوها من أبدانكم فهذا القول في الدنيا ويحوز أن يكون في يوم القيامة والمعنى خلصوا أنفسكم من العذاب فالوقف على قوله اليوم والابتداء بقوله تجزون عذاب الهون والثاني أنه منصوب بتجزون والوقف حينئذ على أنفسكم والابتداء بقوله اليوم والمراد باليوم يحتمل أن يكون وقت الاحتضار وأن يكون يوم القيامة وعذاب الهون مفعول ثان والاول قام مقام الفاعل والهون

أبدلت التاء طاء لتوافق الصاد في الاطباق وكرر اصطفى أما توكيدا وأما لسين من اصطفاها عليهم * قوله تعالى (ذلك من أبناء الغيب) يحوز أن يكون التقدير الامر ذلك فلى هذا من أبناء الغيب حال من ذا ويحوز أن يكون ذلك مبتدأ ومن أبناء خبره ويحوز أن يكون (نوحيه) خبر ذلك ومن أبناء حالا من الهاء في نوحيه ويحوز أن يكون متعلقاً بنوحيه أى الإيحاء مبدوء به من أبناء الغيب (اذ يلقون) ظرف لكان ويحوز أن يكون

الهوان قال تعالى أيسسه على هون وأضاف العذاب الى الهوان ايذاً بأنه متمكن فيه وذلك لانه ليس كل عذاب يكون فيه هون لانه قد يكون على سبيل الزجر والتأديب كضرب والدولة ويجوز أن يكون من باب اضافة الموصوف الى صفته وذلك أن الاصل المذاب الهون وصفه به مبالغة ثم أضافه اليه على حد الاضافة في قولهم بقله الحمقاء ونحوه ويدل على أن الهوان بمعنى الهوان قراءة عبدالله وعكرمة له كذلك اه سمين (قوله بما كنتم) مامصدرية أي بكونكم قائلين غير الحق وكونكم مستكبرين والباء متعلقة بتجزون أي بسببه وغير الحق نصبه من وجهين أحدهما أنه مفعول به أي تذكر غير الحق والثاني أنه نعت مصدر محذوف أي تقولون القول غير الحق وقوله وكنتم يجوز فيه وجهان أحدهما وهو الظاهر أنه عطف على كنتم الاولى فتكون صلة لما كما تقدم والثاني أنها جملة مستأنفة سيقت للاخبار بذلك وعن آياته متعلق بخبر كان وقدم لاجل الفواصل اه سمين (قوله) ويقال لهم اذاً بشراً) أشار به الى أن هذا القول قول الملائكة الموكبين بمقامهم وقيل هو قول الله تعالى ومنشأ هذا الخلاف ان الله تعالى هل يتكلم مع الكفار أم لا وقد تقدم الكلام على ذلك والاول أقوى لان هذه الآية معطوفة على ما قبلها والعطف يوجب التشريك اه كرخى (قوله فرادى) منصوب على الحال من فاعل جئتمونا وجئتمونا فيه وجهان أحدهما انه بمعنى المستقبل أي تجيئونا ونمسا أبرزه في صورة الماضي لتحققه كقوله تعالى أتى أمر الله ونادى أصحاب الجنة والثاني أنه ماض والمراد به حكاية الحال بين يدي الله تعالى يوم يقال لهم ذلك فذلك اليوم يكون مجيئهم ماضياً بالنسبة الى ذلك اليوم واختلاف الناس في فرادى هل هو جمع أم لا والقائلون بأنه جمع اختلفوا في مفرده فقال الفراء فرادى جمع فرد وفريد وفردو فردان فجوز أن يكون جمعاً لهذه الاشياء وقال ابن قتبية هو جمع فردان كسكران وسكرارى وعجلان وعيمالى وقال قوم هو جمع فريد كريدف وردافى وأسير وأسارى قاله الراغب وقيل هو اسم جمع لان فردا لا يجمع على فرادى وقول من قال أنه جمع له فاما يريد في المعنى ومعنى فرادى فردا فردا اه سمين وفي البيضاوى وفرادى جمع فردو الالف للتأنيث ككسالى وقرىء فردا بالتثنية كغراب وفردا كثلث وفردى كسكرى اه فهذه أبع قرآت الاولى هي المتواترة والثلاثة بعدها شاذ كفى السمين (قوله كما خلقناكم) في هذه الكاف أوجه أحدها أنها منصوبة المحل على الحال من فاعل جئتمونا فن أن أجاز تعدد الحال أجاز ذلك من غير تأويل ومن منع ذلك جعل الكاف بدلاً من فرادى الثاني انها في محل نصب نعتاً لمصدر محذوف أي مجيئاً مثل مجيئكم يوم خلقناكم أول مرة وقدره مكى منفردين انفراداً مثل حالكم أول مرة والاول أحسن لان دلالة الفعل على المصدر أقوى من دلالة الوصف عليه الثالث ان الكاف في محل نصب على الحال من الضمير المستكن في فرادى أي مشبهين بابتداء خلقكم كذا قدره أبو البقاء وفيه نظر لانهم لم يشبهوا بابتداء خلقهم وصوابه أنه يقدر مضاف أي مشبهة حالكم حال ابتداء خلقكم اه سمين فليخص من كلامه أن مامصدرية والمعنى أن حالتكم في مجيئكم منفردين كحالتكم حين خلقكم أول مرة (قوله أول مرة) أي المرة الاولى فان الانسان خلق مرتين الاولى ولادته والثانية احياءه للبعث اه شيخنا وفي السمين قوله أول مرة منصوب على ظرف الزمان والعامل فيه خلقناكم ومرة في الاصل مصدر لمن يمر مرة ثم اتسع فيها فصارت زماناً قال أبو البقاء وهذا يدل على قوة شبه الزمان بالفعل وقال الشيخ وانتصب أول مرة على الظرف أي أول زمان ولا يقدر أول خلق لان أول خلق يستدعى خلقاً ثانياً ولا يخلق ثانياً انما ذلك اعادة لخلق يعنى أنه لا يجوز أن تكون المرة على بابها من المصدرية ويقدر أول من الخلق لما ذكر اه (قوله أي حفاة الخ) تفسير للتشبيه أي ان مجيئكم الآن مشابه

(بما كنتم تقولون على الله غير الحق) بدعى النبوة والايحاء كذباً (وكنتم عن آياته تستكبرون) تستكبرون عن الايمان بها وجواب لو لرأيت أمراً فظيماً (و) يقال لهم اذاً بعثوا (لقد جئتمونا فرادى) منفردين عن الاهل والمال والولد (كما) خلقناكم أول مرة) أي حفاة عرا غرلاً

ظرفاً للاستقرار الذى تعلق به لديهم* والاقلام جمع قلم والقلم بمعنى المعلوم أى المقطوع كالنقص بمعنى المنقوص والقبض بمعنى المقبوض (أيهم يكفل مريم) مبتدأ وخبر في موضع نصب أى يقترون أيهم فالعامل فيه ما دل عليه يلقون و(اذ) يختصمون) مثل اذ يلقون ويختصمون بمعنى اختصموا وكذلك يلقون أى أى ألقوا ويجوز أن يكون حكى الحال* قوله تعالى (اذ قالت الملائكة) اذ بدل من اذ التى قبلها ويجوز أن يكون ظرفاً لاختصمون ويجوز أن يكون التقدير اذ ذكر (منه) في موضع جر صفة للكلمة ومن هنالكا ابتداء الغاية (اسمه) مبتدأ و (المسيح) خبره و (عيسى) بدل منه لخروجكم

(وتركتهم ماخولناكم)
 أعطيناكم من الاموال (وراء
 ظهوركم) في الدنيا بغير
 اختياركم (و) يقال لهم
 توبيخا (ما نرى معكم
 شفعاكم) الاصنام (الذين
 زعمتم أنهم فيكم) أى فى
 استحقاق عبادتكم (شركاء)
 الله (لقد تقطع بينكم)
 وصلكم أى تشتت جمعكم
 وفى قراءة بالنصب ظرف
 أى وصلكم بينكم (وضل)
 ذهب (عنكم ما كنتم
 تزعمون) فى الدنيا من
 شفاعتها

أو عطف بيان ولا يجوز
 أن يكون خبرا آخر لأن
 تعدد الاخبار يوجب تعدد
 المبتدأ والمبتدأ هنا مفرد
 وهو قوله اسمه ولو كان عيسى
 خبرا آخر لكان أسماؤه
 أو أسماؤه على تأنيث الكلمة
 والجملة صفة لكلمة (ابن
 مريم) خبر مبتدأ محذوف
 أى هو ابن ولا يجوز أن يكون
 بدلا لما قبله ولا صفة لأن ابن
 مريم ليس باسم الأترى أنك
 لا تقول اسم هذا الرجل
 ابن عمر والاذا كان قد
 علق علما عليه وانما ذكر
 الضمير فى اسمه على معنى
 الكلمة لأن المراد بيشرك
 بمكون أو مخلوق (وجها
 * ومن المقربين ويكلم)
 أحوال مقدرة

لخر وجكم من بطون أمهاتكم من حيث انكم فى الحالىن حفاة عراة غرل وغرل جمع أغرل كحمر جمع
 أحمر والاجرل ذو القلفة ويقال لها الغرلة بضم الغين وسكون الراء اه شيخنا (قوله وتركتهم ماخولناكم)
 فيها وجهان أحدهما أنها فى محل نصب على الحال من فاعل جئتمونا وقد مضى على رأى أى وقد
 تركتم والثانى أنها لاجل للاستثنا فيها وما مفعولة بترك وهى موصولة اسمية ويضعف جعلها نكرة
 موصوفة والعائد محذوف أى ماخولناكم وهى ترك هنامتعدى لواحد لانها بمعنى التخلية ولو ضمنت
 معنى صير تعدت لاثنين وخول يتعدى لاثنين لانه بمنى أعطى وملك والخول ما أعطاه الله من النعم ففى
 خولته كذا ملكته الخول كقولهم مولته أى ملكته المال وقوله وراء ظهوركم متعلق بتركتم ويجوز
 أن يضمن ترك هنامعنى صير فيتعدى لاثنين أولهما الموصول والثانى الظرف فيتعلق بمحذوف أى
 وصيرتم بالترك الذى خولناكم وهى كائنات وراء ظهوركم اه سمين وفى المختار وخوله الشئ متحويلا ملكه
 اياه والتخول التعمد وفى الحديث كان النبى ﷺ يتخولنا بالموعظة مخافة السامة أى يتعمدنا وخول
 الرجل حشمة الواحد خائل اه وفى القاموس والخولى الراعى الحسن القيام على المال والجمع خول
 بالتحريك اه (قوله بغير اختياركم) متعلق بتركتم (قوله أنهم فيكم) أشار الشارح الى أن فى الكلام
 حذف مضافين وهذا الظرف متعلق بخبر أن قدم عليه اه شيخنا (قوله بينكم) هو هنا مصدر
 بان يبين بينا بمعنى البعد ويطلق على الضدين كالبعد والقرب والوصل والاقطاع والمراد به هنا الوصل كما
 قال الشارح أى الاتصال أى العلة والارتباط اه شيخنا عن السمين (قوله أى وصلكم بينكم)
 هذا تفسير للضمير المستكن فى تقطع على هذه القراءة فهو عائد على ما يفهم من الشركاء اذ يفهم منها الوصل
 أى الارتباط والتعلق والمعنى لقد تقطع هو أى وصلكم بينكم أى فى بينكم أى التقطع كائن فى بينكم اه
 شيخنا وعبارة السمين قوله بينكم قرأنا نافع والكسائى وعاصم فى رواية حفص عنه بينكم نصبوا الباكون
 بينكم رفعا فاما القراءة الاولى ففيها ثلاثة أوجه أحسنها ان الفاعل مضمر يعود على الاتصال والاتصال
 وان لم يكن مذكورا حتى يعود عليه ضمير لكنه تقدم ما يدل عليه وهو لفظ شركاء فان الشركة تشعر
 بالاتصال والمعنى لقد تقطع الاتصال بينكم فانتصب بينكم على الظرفية الثانى ان الفاعل هو بينكم وانما
 بقى على حاله منصوبا محلا على أغلب أحواله وهو مذهب الاخفش وقال الواحدى لما جرى فى كلامهم
 منصوبا ظرافة تركوه على ما يكون عليه فى أغلب أحواله ثم قال فى قوله ومنادون ذلك فدون فى موضع
 رفع عنده وان كان منصوب اللفظ الا ترى انك تقول منا الصالحون ومنا الطالحون الا أن الناس لما
 حكوا هذا المذهب لم يتعرضوا لبناء هذا الظرف بل صرحوا بأنه معرب منصوب وهو مرفوع المحل
 قالوا وانما بقى على نصبه اعتبارا بأغلب أحواله وفى كلام الشيخ لما حكى مذهب الاخفش ما يصرح بأنه مبنى
 فانه قال وخرجه الاخفش على أنه فاعل ولكنه مبنى حملا على أكثر أحواله وفيه نظر لأن ذلك لا يصلح
 أن يكون علة للبناء وعلل البناء محصورة ليس هذا منها ثم قال الشيخ وقد يقال لضافته الى مبنى كقوله
 ومنادون ذلك وهذا ظاهر فى أنه جعل محله على أكثر أحواله علة لبنائه الثالث قال الزمخشري لقد
 تقطع بينكم لقد وقع التقطع بينكم كما تقول جمع بين الشئين تريد أوقع الجمع بينهما على اسناد
 القول الى مصدره بهذا التأويل اه وأما القراءة الثانية ففيها وجهان أحدهما ان بين اسم غير ظرف
 وانما معاها الوصل أى لقد تقطع وصلكم ثم للناس بعد ذلك عبارتان عبارة تؤذن بان بين مصدر بان يبين
 بينا بمعنى يمد فيكون من الاضداد أى انه مشترك اشتراكا لفظيا يستعمل للوصل والفراق كالجون للاسود
 والابيض ويعزى هذا الى عمرو وابن جنى والمهدوى والزهر اوى وقال الزجاج والرفع أجود ومناه
 لقد تقطع وصلكم فقد أطلق هؤلاء ان بين بمعنى الوصل وعبارة ٣ تؤذن بأنه مجاز ووجه المجاز كما قاله

الفارسي انه لما استعمل بين مع اليين المتلاسين في نحو يني وبينك شركة ويديك رحم وصدقة صارت
لاستعمالها في هذه المواضع بمعنى الوصلة وعلى خلاف الفرقة فلها هذا جاء لقد تقطع بينكم اي وصلكم
والثاني ان هذا كلام محمول على معناه اذا المعنى لقد تفرق جمعكم واتشت وهذا لا يصلح أن يكون تفسير
اعراب انتهت مع بعض تصرف (قوله ان الله فالتق الحب الخ) لما تقدم الكلام على تقرير التوحيد والنبوة
أردفه بذكر الدلائل على كمال قدرته وعلمه وحكمته تنبيها على ان المقصود الاعظم هو معرفة الله بصفاته
وأفعاله وأنه المبدع للأشياء ومن كان كذلك كان هو المستحق للعبادة لاهذه الاصنام التي كانوا يعبدونها
فالمعنى أن الذي يستحق أن يعبد هو الذي فلق الحب والنوى لا غيره اه خازن (قوله فالتق الحب)
يحوز أن تكون الاضافة محضة على انه اسم فاعل بمعنى الماضي لان ذلك قد كان ويدل عليه قراءة عبد الله
ابن مسعود فلق فعلا ماضيا ويحوز أن تكون الاضافة غير محضة على أنه بمعنى الحال أو الاستقبال وذلك
على حكاية الحال فيكون الحب مجرور اللفظ منصوب المحل والفلق هو شق الشيء وقيدته الراغب بابانة
بعضه عن بعض وفسر بعضهم فالتق هنا بمعنى خالق قيل ولا يعرف هنا لفظه وهذا لا يلتفت اليه لان هذا
منقول عن ابن عباس والضحاك أيضا اه سمين (قوله شاق الحب عن النبات) فيشق الحبة اليابسة
فيخرج منها ورق أخضر ويشق الزواة اليابسة فيخرج منها شجرة صاعدة في الهواء والحب هو الذي ليس
له نوى كالخطة والشعير والنوى ضد الحب كالرطب والخوخ والشمش اه خازن (قوله يخرج
الحى من الميت) الجملة اما خبر ثان واما مستأنفة والمراد بالحى ما ينمو من الحيوان والنبات وبالميت ما لا ينمو
كالنطفة والحبة اه أبو السعود فالمراد بالحى كل ما ينمو وان لم يكن فيه روح وبالميت ضده ولو كان
أصل حيوان اه وفي زاده وانما يحمل الحى والميت على معنهما الحقيقي لان قوله يخرج الحى من الميت
وقع في موضع البيان لقوله فالتق الحب والنوى ولذلك ترك العاطف بينهما فلو حمل على أصل معنهما لما
صلحت الجملة لان تكون بيان لما قبلها ولما كانت مطابقة لقوله ومخرجه الميت لما يصلح بيان له لم يحسن عطفه
على يخرج الحى فلذلك جعل معطوفا على فالتق وذكرا بلفظ اسم الفاعل مثله اه (قوله أيضا يخرج
الحى) يحوز فيه وجهان أحدهما انها جملة مستأنفة فلا محل لها والثاني انها في محل رفع خبرا ثانيا لان
وقوله ومخرج يحوز فيه وجهان أيضا أحدهما أنه معطوف على فالتق ولم يذكرا الزخمشى غيره أى ان الله
فالتق ومخرج اخبر عنه بهذين الخبرين وعلى هذا فيكون يخرج على وجهيه وعلى كونه مستأنفا فيكون معترضا
على جهة البيان لما قبله من معنى الجملة والثاني أن يكون معطوفا على يخرج وهل يحتمل الفعل في تأويل اسم
ليصح عطف الاسم عليه أو يحتمل الاسم في تأويل الفعل ليصح عطفه عليه احتمالا ان مبنيان على ما تقدم
في يخرج ان قلنا انه مستأنف فهو فعل غير مؤول باسم فيرد الاسم الى معنى الفعل فكان مخرج في قوة
يخرج وان قلنا انه خبر ثان فهو في تأويل اسم واقع موقع خبر ثان فلذلك عطف عليه اسم صريح اه سمين
(قوله من النطفة والبيضة) لف ونشر مرتب (قوله مصدر) أى معناه الدخول في الصباح يقال أصبح
اصباحا دخل في الصباح والصباح الفجر وفي المصباح الصباح الفجر والصباح مثله وهو أول
النهار والصباح أيضا خلاف المساء وأصبحنا دخلنا في الصباح اه وفي السمين الجمهور على كسر الهمزة وهو
المصدر يقال أصبح يصبح اصباحا وقال الليث والزجاج ان الصبح والصباح والاصباح واحد وهو أول
النهار وقيل الاصبح ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل رواه ابن طلحة عن ابن عباس وقيل هو اضاءة

(ان الله فالتق) شاق (الحب)
عن النبات (والنوى) عن
النخل (يخرج الحى من
الميت) كالانسان والطائر
من النطفة والبيضة ومخرج
الميت (النطفة والبيضة) من
الحى (ذلكم) الفالتق المخرج
(الله فالتق) فكيف
تصرفون عن الايمان مع
قيام البرهان (فالتق الاصبح)
مصدر بمعنى الصبح

وصاحبها معنى الكلمة
وهو مكون أو مخلوق
وجازان ينتصب الحال
عنه وهو نكرة لانه قد
وصف ولا يحوز ان تكون
أحوال من المسيح ولا من
عيسى ولا من ابن مريم
لأنها أخبار والعامل فيها
الابتداء أو المبتدأ أو هما
وليس شىء من ذلك يعمل
في الحال ولا يحوز أن تكون
أحوال من الهاء في اسمه
للفصل الواقع بينهما ولعدم
العامل في الحال قوله تعالى
(في المهد) يحوز أن يكون
حالا من الضمير في يكلم
٣ قوله وعبرة تؤذن كذا
في الاصل ولعل فيه سقطا اه
بهامش نسخة المؤلف قوله
اسناد القول لعله الفعل اه
قوله مع البين لعله الشيعين
كذا بهامش نسخة المؤلف

أى شاق عمود الصبح وهو
أول ما يبدو من نور النهار
عن ظلمة الليل (وجاعل
الليل سكنا) تسكن فيه
الخلق من التعب (والشمس
والقمر) بالنصب عطفا
على محل الليل (حسابنا)
حسابا للاوقات أو الباء
محذوفة وهو حال من
مقدر أى يجرى بحسبان
كما فى آية الرحمن (ذلك)
المذكور (تقدير العزيز)
فى ملكه (العليم) بخلق
(وهو الذى جعل لكم
النجوم لتتدوا بها فى ظلمات
البر والبحر) فى الاسفار
(قد فصلنا) بينا (الآيات)
الدلالات على قدرتنا (لقوم
يعلمون) يتدبرون (وهو
الذى

أى يكلمهم صغيرا ويحوز
أن يكون ظرفا (وكهلا)
يحوز أن يكون حالا معطوفة
على وجيها وأن يكون
معطوفا على موضع فى المهد
إذا جعلته حالا (ومن
الصالحين) حال معطوفة
على وجيها * قوله تعالى
(كذلك الله يخلق) قد
ذكر فى قوله كذلك الله
يفعل ما يشاء فى قصة زكريا
و (إذا قضى أمرا) مشروح
فى البقرة * قوله تعالى
(ونعلمه) يقرأ بالنون حملا
على قوله ذلك من أنباء الغيب
نوحيه إليك ويقرأ بالياء
حملا على يبشرك

الفجر نقل ذلك عن مجاهد والظاهر أن الاصبح فى الأصل مصدر سمي به الصبح وقرأ الحسن وأبو
رجاء وعيسى بن عمر الاصبح بفتح الهمزة وهو جمع صبح نحو قفل وأقفال وبرد وأبراد اه (قوله
أى شاق عمود الصبح الخ) ايضاحه قول الكشاف فان قلت فامعنى فلق الصبح والظلمة هى التى
تتفلق عن الصبح قلت فيه وجهان أحدهما أن يراد فلق ظلمة الاصبح بمعنى انه على حذف مضاف
وهى الغيب فى آخر الليل والثانى أن يراد فلق الاصبح الذى هو عمود الفجر عن بياض النهار واسفاره
يقال انشق عمود الفجر وانصدع ويسمى الفجر فلما بمعنى مفروق اه كرخى وفى زاده فان قيل
ظاهر الآية يدل على أنه تعالى فلق الصبح وليس كذلك فانه تعالى فلق الظلمة عن الصبح الخارج منها
أجيب بجوابين الاول كما أنه تعالى يشق الظلمة الخالصة الواقعة فى الليل ويخرج منها عمود الصبح وهو
الصبح الكاذب الذى تعقبه ظلمة كذلك يشق ذلك العمود ويخرج منه الظلمة الخالصة ويخرج منه أيضا
بياض النهار واسفاره فيصح أن يقال انه تعالى فلق الاصبح الاول عن ظلمة آخر الليل وعن بياض النهار
أيضا والجواب الثانى أن المراد فلق ظلمة الاصبح على حذف مضاف والمراد بظلمة الاصبح الغيب
الذى يلى الاصبح المستطيل الكاذب اه (قوله وجاعل الليل) فى قراءة الجمهور بخفض الليل بالاضافة
مناسبة لقوله فلق الاصبح وقرأ الكوفيون وجعل الليل سكنا بنصبه على أنه مفعول به وسكنا
المفعول الثانى أو حال اه كرخى وهذه قراءة عاصم وحمة والكسائى من السبعة اه خطيب
والسكن ما سكنت اليه واسترحت به يريدان الناس يسكنون فى الليل سكنا راحة لان الله جعل الليل
لهم كذلك قال، ابن عباس ان كل ذى روح يسكن فيه لان الانسان قد تعب نفسه فى النهار فاحتاج الى
زمان يستريح فيه ويسكن عن الحركة اه خازن وفى المصباح والسكن ما يسكن اليه من أهل ومال
وغير ذلك وهو مصدر سكنت الى الشئ من باب طلب اه (قوله من التعب) أى الحاصل فى
النهار اه خازن (قوله عطفا على محل الليل) وهو النصب أى وحسبنا ناعطف على سكنا ففیه العطف
على معمولى عامل واحد وفى الكرخى قوله عطفا على محل الليل وهو النصب كما علمت مناسبة
لتاليه كجعل لكم النجوم وأنشأكم اه (قوله حسابنا) مصدر حسب كالحسبان بالكسر
فكل من المضموم الحاء ومكسورها مصدر حسب كالحساب فلهذا الفعل ثلاثة
مصادر اه شيخنا وفى المصباح حسب المال حسبان باب قتل أحصيته عددا وفى المصدر أيضا حسبة
بالكسر وحسبانا بالضم وحسبت زيدا قائما أحسبه من باب تعب فى لغة جميع العرب الابن كناية فانهم
يكسرون المضارع مع كسر الماضى أيضا على غير قياس حسابنا بالكسر بمعنى ظننت اه (قوله حسابا
للاوقات) أى على أوقات مختلفة تحسب بها الاوقات التى تتعلق بها العبادات والمعاملات اه ابو السعود
والحساب العدو الظاهر أن فى الكلام مضافا محذوفا أى علامتى حسابان وفى زاده فانه تعالى قدر حركة
الشمس مقدار من السرعة والبطء بحيث تتم دورتها فى سنة وقدرة حركة القمر بحيث تتم دورته فى شهر
وهذا التقدير تنظم المصالح المتعلقة بالفصول الاربعة كنضج الثمار وأمور الحرث والنسل وباختلاف
منازل القمر وتجدد الالهة فى كل شهر تعلم آجال الديون ومواقيت الاشياء قال تعالى قل هى
مواقيت للناس والحج وقال تعالى هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد
السنين والحساب اه (قوله أو الباء محذوفة) أى فهو منصوب بنزع الخافض وهو متعلق
بمحذوف وعبرة السمين وقال مكى عن الاخفش انه منصوب على اسقاط الخافض والتقدير
يجربان بحسبان اه (قوله وهو حال من مقدر) لوقال وهو متعلق بمقدر كما فى عبارة غيره لكان
أحسن اه (قوله وهو الذى جعل لكم النجوم) الظاهر ان جعل بمعنى خلق فتكون متعدي

أنشأكم) خلقكم (من نفس واحدة) هي آدم (فستقر) منكم في الرحم (ومستودع) منكم في الصلب وفي قراءة بفتح القاف أى مكان قرار لكم (قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) ما يقال لهم (وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا) فيه التفات عن الغيبة (به) بالماء (نبات كل شيء) ينبت (فأخرجنا منه) أى النبات شيئاً (خضرا) بمعنى اخضر (نخرج منه) من الخضر (حبا متراكبا

وموضعه حال معطوفة على وجها (ورسولا) فيه وجهان أحدهما هو صفة مثل صبور وشكور فيكون حالاً أيضاً أو مفعولاً به على تقدير ويجعله رسولا وفعل هنا بمعنى مفعول أى مرسلا والثاني أن يكون مصدرا كما قال الشاعر * أبلغ أبأسلى رسولا تروعه

فعلى هذا يجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال وأن يكون مفعولاً معطوفاً على الكتاب أى ونعله رسالة (الى) على الوجهين تتعلق برسول لانهما يعملان عمل الفعل ويجوز أن يكون الى نعتا لرسول فيتعلق بمحذوف (أني) في موضع الجملة ثلاثة

لواحد ولكم متعلق بجعل وكذا التهتدوا فان قيل كيف يتعلق حرفا جر متحداً في اللفظ والمعنى فالجواب ان الثانى بدل من الاول بدل اشتغال باعادة العامل فان التهتدوا جار ومجرور اذ اللام لام كي والفعل بعدها منصوب باضمار أن عند البصريين والتقدير جعل لكم النجوم لاهتدائكم ونظيره في القرآن لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوثهم سفافيليوثهم بدل من لمن يكفر باعادة العامل اه سمين (قوله أنشأكم) انما قال هنا أنشأ لانه موافق لقوله وأنشأنا من بعدهم ولقوله بعدهم وهو الذى أنشأ جنات بخلاف بقية السور اه كرخي (قوله هي آدم) فكل افراد النوع الانسانى ترجع اليه حتى حواء باعتبار انها خلقت من ضلعه الايسر وحتى عيسى باعتبار ان أمه من ذريته اه خازن (قوله فستقر) يقال قر في مكانه واستقر فن كسر القاف قال المستقر بمعنى القار ومن فتحها جعله مكان استقرار واما المستودع فيجوز أن يكون اسما للانسان الذى استودع ذلك المكان وذلك على قراءة الكسر ويجوز أن يكون المكان نفسه أى المستودع فيه فن قرأ فستقر بفتح القاف جعل المستودع مكانا ومن كسر القاف جعل المعنى منكم من استقر ومنكم من استودع والفرق بين المستقر والمستودع ان المستقر أقرب الى الثبات من المستودع لان المستقر من القرار والمستودع معرض للرد وجعل الحصول فى الرحم استقرارا وفى الصلب استيداعا لان النطفة تبقى فى صلب الآباء زمانا قصيرا والجنين يبقى فى بطن الام زمانا طويلا فلما كان المكث فى بطن الام أكثر من المكث فى صلب الاب حمل المستقر على الرحم والمستودع على الصلب اه خازن (قوله أيضا فستقر منكم) على قراءة كسر القاف يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره منكم كما قدره المفسر ولو قدم على المبتدأ فقال فنكم مستقر لكان أوضح وعلى قراءة الفتح يكون مبتدأ أيضا والخبر مقدر لكن تقديره لكم أى فلنكم مكان استقرار كما صنع الشارح ويقاس عليه التقدير فى مستودع اه شيخنا (قوله وفى قراءة بفتح القاف الخ) واما مستودع فهو بفتح الدال لا غير لكن على قراءة الكسر فى مستقر يكون معنى مستودع شيء مودوع وهو النطفة فى الصلب على قراءة الفتح يكون معنى مستودع مكان استيداع وهو الصلب نفسه اه شيخنا (قوله يفقهون) أى غوامض الدقائق باستعمال الفكرة وتدقيق النظر فان لطائف صنعه تعالى لا طوار تخليق بنى آدم مما يحار فى فهمه الالباب وهذا هو السر فى ايشاريفقهون هنا على يعلمون كما ورد فى شأن النجوم لان ذلك أمر ظاهر اه أبو السعود وفى الكرخى وخص ما هنا بالفقه وهو تدقيق النظر لان الاستدلال بالنفس أدق من الاستدلال بالنجوم فى الآفاق لظهورها فلهذا كان الاستدلال بها أقوى قال تعالى خلقي السموات والارض أكبر من خلق الناس اه (قوله وهو الذى أنزل من السماء ماء) هذا مناسب لما قبله لانه لما امتن على خلقه بالبحا دم حيث قال وهو الذى أنشأكم الخ ذكر هنا ما يحتاج اليه معاشهم وبقاؤهم ويناسب أيضا قوله ان الله فلق الحب والنوى فهذا يناسب أول الكلام السابق وآخره اه شيخنا (قوله فأخرجنا به) أى بسببه فالسبب واحد والمسببات كثيرة وقوله فيه التفات وسره كمال العناية بشأن هذا المخرج أى أخرجنا ما ذكر بعظمتنا وقدرتنا اه شيخنا (قوله فأخرجنا منه الخ) شروع فى تفصيل ما أجمل من الاخراج وقد بدأ بتفصيل حال النجم أى فأخرجنا من النبات الذى لا ساق له شيئاً خضرا اه أبو السعود (قوله خضرا) اسم فاعل يقال خضر الشيء فهو خضر وأخضر كعمور فهو عور أو أعور فخضر وأخضر بمعنى كما قال الشارح اه شيخنا (قوله نخرج منه) التعبير بالمضارع مع ان المقام للماضى لاستحضاره الصورة الغريبة اه أبو السعود وفى السمين قوله نخرج منه أى من الخضر

يركب بعضه بعضا كسابل
الحنطة ونحوها (ومن
النخل) خبر ويبدل منه
(من طلعهما) أول ما يخرج منها
والمبتدأ (قنوان) عراجين
(دانية) قريب بعضها من
بعض (و) أخرجنا به
(جنات) بساتين (من أعناب
والزيتون والرمان مشتبا)
ورقهما حال (وغير
متشابه) ثمهما (انظروا)
يا مخاطبين نظر اعتبار

أوجه أحدهما جرى باني
وذلك مذهب الخليل ولو
ظهرت الباء لتعلقت برسول
أو بمحذوف يكون صفة
لرسول أي ناطقا باني أو
خبر أو الثاني موضعها نصب
على الموضع وهو مذهب
سبويه أو على تقدير يذكر
أني ويجوز أن يكون بدلا من
رسول إذا جعلته مصدرا
تقديره ونعلمه أني قد جئتكم
والثالث موضعها رفع أي
هو أني قد جئتكم إذا جعلت
رسولا مصدرا أيضا (بآية)
في موضع الحال أي محتجا
بآية (من ربكم) يجوز أن
يكون صفة لآية وأن يكون
متعلقا بجئت (أنى أخلق)
يقرأ بفتح الهمزة وفي موضعه
ثلاثة أوجه أحدها جر
بدلا من آية والثاني رفع أي
هي أني والثالث أن يكون
بدلا من أني الأولى

والجمهور على نخرج مسندا إلى ضمير المعظم نفسه وقرأ ابن محيصن والاعمش يخرج بياء الغيبة مبنيًا
للمفعول حب بالرفع قائم مقام الفاعل وعلى كل من القراءتين تكون الجملة صفة لخضر أو هذا هو الظاهر
وجوزوا فيها أن تكون مستأنفة ومتراكب رفعا ونصبا صفة لحب بالاعتبارين اه (قوله) يركب بعضه
بعضا من باب سماع وفي القاموس ركبته كسمعه يسمعه ركوبا ومر كباعلاه كارتكب والاسم الركبة
بالكسر اه (قوله) ومن النخل الخ) شروع في تفصيل حال الشجرات يبين حال النجم اه أبو
السعود والنخل اسم جنس جمعي يذكر ويؤنث قال تعالى كأنها أعجاز نخل خاوية وقال تعالى كأنهم
أعجاز نخل منقمر اه شيخنا (قوله) ويبدل منه) أي بدل بعض (قوله) أول ما يخرج منها) أي قبل
انشقاق الكيزان عنه فيقال له في هذه الحالة طلع فاذا انشقت عنه الكيزان سمي عذقا وهو القنو اه شيخنا
(قوله) قنوان) جمع تكسير مفردة قنو كصنو وصنوان وهذا الجمع يلتبس بالثنى حالة الوقف فاذا قلت عندي
قنوان وسكنت النون لا يدري أنه مثنى أو جمع ويمتازان بحركات النون فنون المثنى مكسورة دائما ونون
هذا الجمع تتوارد عليها الحركات الثلاث بحسب الأعراب ويمتازان أيضا في النسب فاذا نسبت إلى المثنى
رددته إلى المفردة قلت قنوي واذا نسبت إلى الجمع أبقيته على حاله لانه جمع تكسير فقلت قنواني ويمتازان
أيضا في الإضافة فنون المثنى تسقط لها بخلاف نون جمع التكسير فتقول في المثنى هذان قنواك وفي الجمع
هذه قنواك ويقال مثل هذا في صنوان مثنى وجمعا اه شيخنا (قوله) قريب بعضها من بعض) أي أوقرية
من المتناول اه يضاوى وخص القرية بالذكور لزيادة النعمة فيها وذكر الطلع مع النخل لانه طعام
وادام دون سائر الاكام وتقدم النبات لتقدم القوت على الفاكه اه كرخي (قوله) وجنات) معطوف
على نبات على صنيع الشارح وكذا الزيتون والرمان معطوفان على نبات على القاعدة في تكرار المعطوفات
أنها على الأول وقيل كل على ما قبله وينبني على الخلاف ما إذا قلت مررت بك وبزيدو بعمر وفاذا عطفت وبعمر
على بك كان الاتيان بالباء واجبا واذا عطفته على زيد كان الاتيان بها جائزا اه شيخنا وفي السمين قوله
وجنات الجمهور على كسر التاء من جنات لانها منصوبة نسقا على نبات أي فاخر جنابا للماء النبات وجنات وهو
من عطف الخاص على العام تشريفا لهدن الجنسين على غيرهما كقوله تعالى وملائكته ورسله وجبريل
وميكال وعلى هذا فقوله ومن النخل من طلعهما قنوان جملة معترضة وانما جئ بهذه الجملة معترضة وأبرزت
في صورة المبتدأ والخبر تعظيما للنبته لانه من أعظم أقوات العرب ولانه جامع بين التفكه والقوت ويجوز
أن ينتصب جنات نسقا على خضر أو جوز الزمخشري وجعله الاحسن أن ينتصب على الاختصاص كقوله
والمقيمين الصلاة وقرأ الاعمش ومحمد بن أبي ليلى وأبو بكر في رواية عنه عن عاصم وجنات بالرفع وفيها
ثلاثة أوجه أحدها أنها مرفوعة بالابتداء والخبر محذوف واختلفت عبارة المعربين في تقديره فهم من
قدره متقدما ومنهم من قدره متأخرا فقدرة الزمخشري متقدما أي وثمر جنات وقدره أبو البقاء ومن
الكرم جنات وهذا تقدير حسن لمقابله لقوله ومن النخل أي ومن النخل كذا ومن الكرم كذا والثاني أن
يرتفع عطفا على قنوان تغليبا للجوار هذا نص ابن الأنباري والثالث أن يعطف على قنوان قال الزمخشري أي
على معناه قال أي يخرج من النخل قنوان وجنات من أعناب أي من نبات أعناب اه (قوله) مشتبا) يقال
مشتبه ومتشابه بمعنى كما يقال اشتبه وتشابه كذلك اه شيخنا (قوله) ورقهما) أي لونا وشكلا (قوله) حال)
أي من الزيتون والرمان معا ولا يراد عليه أنه كان يقال مشتبهين وذلك لان الشارح جعلها حلا سببية حيث
جعل فاعلها اسما ظاهرا محذوفا وكأنه لعله من المقام هذا هو المناسب في فهم كلامه اه شيخنا (قوله) إلى ثمرة)

أى ثم كل واحد مما ذكر اه يضاوى وقوله وهو جمع ثمرة أى على كل من الفتح والضم اه شيخنا
 (قوله اذا اثمر) أى فتجدوه ضعيفا لانفع فيه والى ينعه أى فتجدوه قد صار قويا جامع المنافع جمه اه شيخنا
 (قوله والى ينعه) مصدر ينع بكسر النون ينع بفتحها فهى مكسورة فى الماضى مفتوحة فى المضارع ويصح
 العكس والمصدر على كل حال ينع بوزن منع اه شيخنا وفى السمين قوله وينعه الجمهور على فتح الياء
 وسكون النون وقرأ ابن محيصن بضم الياء وهى قراءة قتادة والضحاك وقرأ ابراهيم بن أبى عبلة واليماني
 يانعة ونسبها الزمخشري لابن محيصن فيجوز أن يكون عنه قراءة ثان والينع بالفتح والضم مصدر ينعت
 الثمرة أى نصبت والفتح لغة الحجاز والضم لغة بني نجد ويقال أيضا ينع بضم الياء والنون وينوع بواو
 بعد ضمتين وقيل الينع بالفتح جمع يانع كتاجر وتجر وصاحب وصحب ويقال ينعت الثمرة وأينعت ثلاثيا
 ورباعيا بمعنى وقيل أينعت الثمرة وينعت احمرت قاله الفراء ويقال ينع ينع بفتح العين فى الماضى وكسرهما
 فى المضارع هذا قول أبى عبيد وقال الليث بعكس هذا أى بكسرهما فى الماضى وفتحهما فى المضارع وناسب
 ختام هذه الآية بقوله لقوم يؤمنون كون ما تقدم دالا على وحدانيته وإيجاد المصنوعات المختلفة فلا بد لها
 من مدبر مع انها ثابتة من أرض واحدة وتسقى بماء واحد وهذه الدلائل انما تنفع المؤمنين المتدبرين دون
 غيرهم اه وفى المختار ينع الثمر أى ينضج وبابه ضرب وجلس وقطع وخضع اه (قوله كيف يعود)
 أى كيف يصير قويا ينتفع به وهذا على ان الضمير فى يعود للثمر ويحتمل أنه لينع الذى هو النضج
 والاستواء ويكون معنى يعود يحصل ويتجدد (قوله ان فى ذلكم) الاشارة الى جميع ما تقدم من قوله ان الله
 فائق الحب الى هنا (قوله خصوا بالذكر الخ) يشير بهذا الى أن قوة الدلالة وظهورها لا تفيد ولا تنفع الا اذا
 قدر الله للعبد حصول الايمان فان من سبق قضاء الله له بالكفر لم تنفعه هذه الدلالة اه كرخى (قوله
 وجعلوا لله الخ) الضمير لعدة الاوثان وهم مشركوا العرب بدليل قول الشارح حيث أطاعوهم فى عبادة
 الاوثان وهذا شروع فى بيان معاملتهم لخالقهم بعد أن بين الامتان عليهم بإيجادهم وبما يحتاجون اليه فى
 معاشهم فكان مقتضى ذلك أن لا يشركوا معه غيره لكنهم خالفوا مقتضى العقل السليم اه شيخنا
 (قوله مفعول ثان) لوجعله متعلقا بشركاء وجعله هو الثانى والجن هو الاول لكن أوضح اه شيخنا
 وفى السمين الجمهور على نصب الجن وفيه خمسة أوجه أحدها وهو الظاهر أن الجن هو المفعول الاول
 والثانى هو شركاء قدم والله متعلق بشركاء والجعل هنا بمعنى التصيير وفائدة التقديم كما قال الزمخشري
 استعظام أن يتخذ الله شريك من كان ملكا أو جنيا أو انسيا ولذلك قدم اسم الله على الشركاء اه ومعنى
 كونهم جعلوا الجن شركاء لله هو أنهم يعتقدون أنهم يخلقون المضار والحيات والسباع كاجاء فى
 التفسير وقيل ثم طائفة من الملائكة يسمون الجن كان بعض العرب يعبدونها الثانى أن يكون
 شركاء مفعولا أول والله متعلق بمحذوف على أنه المفعول الثانى والجن بدل من شركاء أجاز ذلك
 الزمخشري وابن عطية والحوافى وأبو البقاء ومكى وقرأ أبو حيوه ويزيد بن قطيب الجن رفعا على
 تقديرهم الجن جوابا لمن قال من جعلوا لله شركاء فليلهم الجن ويكون ذلك على سبيل الاستعظام
 لما فعلوه والاستنقاص بمن جعلوه شريكا لله تعالى الى آخر ما ذكره فى عبارته اه (قوله وقد
 خلقهم) أشار به الى أن الجملة فى محل الحال والمعنى على تقدير العلم كأنه قيل وقد علموا أن الله خلقهم
 لا الجن اه كرخى (قوله وخرقوا) الضمير لليهود والنصارى ومشركى العرب فاليهود والنصارى
 خرقوا له البنين ومشركوا العرب خرقوا له البنات فكلام الشارح على هذا التوزيع اه شيخنا

(الى ثمرة) بفتح التاء والميم
 وبضمهما وهو جمع ثمرة
 كشجرة وشجر وخشبة
 وخشب (اذا اثمر) أول ما
 يبدو كيف هو (و) الى
 (ينعه) نضجه اذا أدرك
 كيف يعود (ان فى ذلكم
 آيات) دلالات على قدرته
 تعالى على البعث وغيره
 (لقوم يؤمنون) خصوا
 بالآية كرا لا لهم المنتفعون بها
 فى الايمان بخلاف الكافرين
 (وجعلوا لله) مفعول ثان
 (شركاء) مفعول أول ويبدل
 منه (الجن) حيث أطاعوهم
 فى عبادة الاوثان (و) قد
 (خلقهم) فكيف يكونون
 شركاء (وخرقوا)

ويقرأ بكسر الهمزة على
 الاستئناف أو على اضمار
 القول (كهية) الكاف فى
 موضع نصب نعتا لمفعول
 محذوف أى هيئة كهية
 الطير والهيئة مصدر فى معنى
 الميأ كالخلق بمعنى المخلوق
 وقيل الهيئة اسم حال الشئ
 وليست مصدرا والمصدر
 التهيء والتهيؤ والتهيئة
 ويقرأ كهية الطير على
 القاء حركة الهمزة على الياء
 وحذفها وقد ذكر فى
 البقرة اشتقاق الطير
 وأحكامه والهاء فى (فيه)
 تعود على معنى الهيئة

بالتخفيف والتشديد أى
اختلفوا (له بنين وبنات بغير
علم) حيث قالوا عزير ابن
الله والملائكة بنات الله
(سبحانه) تنزيهاً له (وتعالى
عما يصفون) بأن له ولداً هو
(بديع السموات والارض)
مبدعهم من غير مثال سبق
(أنى) كيف يكون له ولد
ولم تكن له صاحبة زوجة
(وخلق كل شيء) من شأنه
أن يخلق (وهو بكل شيء
عليم ذلكم الله ربكم لا اله الا
هو خالق كل شيء فاعبدوه)
وحده

لانها بمعنى المبدأ ويجوز أن
تعود على الكاف لانها اسم
بمعنى مثل وان تعود على الطير
وان تعود على المفعول
المحذوف (فيكون) أى
فيصير فيجوز أن تكون
كان هنا التامة لان معناها
صار وصار بمعنى انتقل
ويجوز أن تكون الناقصة
(وطائراً) على الاول حال
وعلى الثانى خبره (بأن
الله) يتعلق بـ (يكون) بما تأكلون
يجوز أن تكون بمعنى الذى
ونكرة موصوفة ومصدرية
وكذلك ما الاخرى والاصل
فى (تدخرون) تدخرون
الأن الذال محبورة والتاء
مهموسة فلم يجتمعا فابدلت
التاء دالا لانها من مخرجها
لتقرب من الذال ثم ابدلت

(قوله بالتخفيف) أى فى قراءة الجمهور بمعنى الاختلاق يقال خلق الافك وخرقه واختلقه وافترأه
وافتعله بمعنى كذب اه كرخى وخرق من باب ضرب كفى المصباح وعبارة السمين قرأ الجمهور خرقوا
بتخفيف الراء ونافع بتشديد هاو قرأ ابن عباس بالحاء المهملة والفاء وتخفيف الراء وابن عمر كذلك
أيضاً الا أنه شدد الراء والتخفيف فى قراءة الجماعة بمعنى الاختلاق قال الفراء يقال خلق الافك وخرقه
واختلقه وافترأه وافتعله وخرصه بمعنى كذب فيه والتشديد لا تسكثير لان القائلين بذلك خاق كثير
وجم غفير وقيل هما الغتان والتخفيف هو الاصل وأما قراءة الحاء المهملة فمعناها التزوير أى زوروا له
أولاد الان المزور محرف ومغير للحق الى الباطل وقوله بغير علم فيه وجهان أحدهما أنه نعت لمصدر
محذوف أى خرقوا له خرقاً بغير علم قاله أبو البقاء وهو ضعيف المعنى والثانى وهو الاحسن ان يكون منصوباً
على الحال من فاعل خرقوا أى افتعلوا الكذب مصاحبين للجهل وهو عدم العلم اه (قوله بغير علم)
أى بحقيقة ما قالوه من خطأ أو صواب بل ربما بقوله عن عمى وجهالة من غير فكر وروية أو بغير علم بمرتبة
ما قالوه وانه من الشناعة والبطلان بحيث لا يقادر قدره اه أبو السعود (قوله حيث قالوا عزير ابن الله)
كان عليه أن يقول والمسيح ابن الله فاليهود قالوا الاول والنصارى قالوا الثانى ففى هذا يكون المراد بالجمع
ما فوق الواحد اذ لم يدع الله الابن ان عزير والمسيح وقوله والملائكة بنات الله مقالة العرب اه شيخنا
(قوله سبحانه) هذا من جانب تعالى فزه ذاته بنفسه تنزيهاً لا ثقبه وقوله وتعالى معطوف على الفعل
المقدر العامل فى سبحانه أى تنزه بذاته تنزيهاً اه أبو السعود (قوله بأن له ولداً) عبارة أنى السعود أى
تباعد عما يصفونه من أن له شريكاً أو ولداً اه اقول بديع السموات والارض) قرأ الجمهور برفع
العين وفيها ثلاثة أوجه أظهرها انه خبر مبتدأ محذوف أى هو بديع فيكون الوقف على قوله والارض
فى جملة مستقلة بنفسها الثانى انه فاعل بقوله تعالى أى تعالى بديع السموات وتكون هذه الجملة الفعلية
معطوفة على الفعل المقدر قبلها وهو الناصب لسبحان فان سبحان كاتقدم من المصادر اللازم اضمار
ناصبها الثالث أنه مبتدأ وخبر ما بعده من قوله أنى يكون له ولد الى آخر عبارته اه سمين (قوله أنى
يكون له ولد) أنى بمعنى كيف أو من أين وفيها وجهان أحدهما انه خبر كان الناقصة وله فى محل نصب
على الحال وولد اسمها ويجوز أن تكون منصوبة على التشبيه بالحال أو الظرف كقوله كيف تكفرون
بالله والعامل فيها قال أبو البقاء يكون وهذا على رأى من يميز فى كان أن تعمل فى الاحوال والظروف
وله خبر يكون وولد اسمها ويجوز فى يكون أن تكون تامة وهذا أحسن أى كيف يوجده وولد وأسباب
الولادة منتفية اه سمين وهذه جملة مستأنفة مسوقة كالتى قبلها لبيان استحالة ما نسبوا اليه وتقرير
تنزيهه عنه وقوله ولم تكن له صاحبة حال مؤكدة للاستحالة المذكورة فان انتفاء ان يكون له صاحبة
مستلزم لاتفاء أن يكون له ولد ضرورة استحالة وجود الولد بلا ولادة وان أمكن وجوده بلا والد اه
أبو السعود (قوله وخلق كل شيء) هذه الجملة امام مستأنفة سقيت لتحقيق ما ذكر من الاستحالة
أحوال مقرر لها أى أنى يكون له ولد والحال انه خلق جميع الاشياء ومن جملتها ما سموه ولداً له
فكيف يتصور أن يكون المخلوق ولداً الخالق اه أبو السعود (قوله من شأنه أن يخلق) احترز به
عن ذاته وصفاته اه كرخى (قوله ذلكم) اشارة الى المنعوت بما ذكر من خلق السموات والارض
وابداعهما ومن انه بكل شيء عليم ومن انه خلق كل شيء فاذا كانت هذه الصفات ملاحظة فى اسم
الاشارة حصل التكرار فى قوله خلق كل شيء اذ بصير المعنى الذى خلق كل شيء خالق كل شيء ويحجب
بأن قوله فى اسبق وخلق كل شيء أى فى الماضى كما تنبى عنه صيغة الماضى وبأن قوله هنا خالق كل شيء أى بما

(وهو على كل شيء وكيل)
حفيظ (لاتدركه الابصار)
أى لاتراه وهذا مخصوص
لرؤية المؤمنين له فى الآخرة
لقوله تعالى وجوه يومئذ
ناصرة الى ربها ناظرة وحديث
الشيخين انهم يسترون ربكم
كأترون القمر ليلة البدر
وقيل المراد لا تحيط به (وهو
يدرك الابصار) أى يراها
ولا تراه ولا يحوز فى غيره أن
يدرك البصر وهو لا يدركه
أو يحيط به علما (وهو
اللطيف) بأوليائه (الخير)
بهم قل يا محمد لهم (قد جاءكم
بصائر) حجج من ربكم

الذال دال أو أدغمت ومن
العرب من يقلب التاء ذالا
ويدغم ويقرأ بتخفيف
الذال وفتح الحاء وماضيه
ذخر * قوله تعالى ومصدقا
حال معطوفة على قوله بآية
أى حجتكم بآية ومصدقا
(لما بين يدي) ولا يحوز أن
يكون معطوفا على وجبها
لأن ذلك يوجب أن يكون
ومصدقا لما بين يديه على لفظ
الغيبة (من التوراة) فى
موضع نصب على الحال من
الضمير المستتر فى الظرف
وهو بين والعامل فيها
الاستقرار أو نفس الظرف
ويحوز أن يكون حالا من
ما فىكون العامل

سيكون فلا تكرر هكذا أجاب أبو السعود وفى السكر خى ذلكم مبتدأ الله خبر أول ربكم خبر ثان لاله
الاهو خبر ثالث خالق كل شيء رابع فاعبدوه الفاء هنا مجر د السببية من غير عطف اذ لا يطف الانشاء
على الخبر وعكسه أى هو حكم ترتب على تلك الاوصاف وهى عند مناسبة له فحيث وجدت وجدو حيث
فقدت فقدو بما تقرر علم ان فائدة ذكر خالق كل شيء فى الآية بعد قوله وخلق كل شيء جعله توطئة
لقوله تعالى فاعبدوه وأما قوله وخلق كل شيء فانما ذكر استدلالا على نفي الولد اه (قوله وهو على
كل شيء) معطوف على جملة ذلكم الخ وقوله وكيل أى يتولى جميع أمور خلقه الذين أنتم من جملتهم
ففوضوا أموركم اليه واقضروا عبادتكم عليه اه أبو السعود (قوله لاتدركه الابصار) جمع بصر
وهو حاسة النظر أى القوة الباصرة وقيد بالعين من حيث أنها محلها أى الحاسة اه بياضوى (قوله
وهذا) أى النفى المذكور مخصوص أى مقصور على زمن الدنيا وقوله لرؤية المؤمنين علة للتخصيص
الذى هو القصر أى لشبوت رؤية المؤمنين الخ وقوله مخصوص يقتضى أنه عام وهو كذلك لان حكم
الفعل المنفى من قبيل العام كاهو مقرر فى الاصول اه شيخنا (قوله لقوله تعالى الخ) تعليل للعلة (قوله
وقيل المراد لا تحيط به) أى وعلى هذا القيل يكون العموم على اطلاقه فلا يحيط به بصر أحد لا فى الدنيا
ولا فى الآخرة لعدم المحصار اه شيخنا وفى الخازن قال جمهور المفسرين معنى الادراك الاحاطة
بكنه الشئ وحقيقته والابصار ترى البارى جل جلاله ولا تحيط به كأن القلوب تعرفه ولا تحيط
به وقال سعيد بن المسيب فى تفسير قوله لاتدركه الابصار لا تحيط به الابصار وقال ابن عباس كات أبصار
المخلوقين عن الاحاطة به وقد تمسك بظاهر الآية قوم من أهل البدع وهم الخوارج والمتزلة وبعض المرجئة
وقالوا ان الله تبارك وتعالى لا يراه أحد من خلقه وان رؤيته مستحيلة عقلا لان الله أخبر ان الابصار
لاتدركه وادراك البصر عبارة عن الرؤية اذ لا فرق بين قوله أدركته يبصرى ورأيته يبصرى فثبت
بذلك أن قوله لاتدركه الابصار بمعنى لاتراه الابصار وهذا يفيد العموم ومذهب أهل السنة أن المؤمنين
يرون ربهم فى عرصات القيامة وفى الجنة وان رؤيته غير مستحيلة عقلا واحتجوا الصحة مذهبهم بظاهر
أدلة الكتاب والسنة والاجماع من الصحابة ومن بعدهم من سلف الامة على اثبات رؤية الله تبارك وتعالى
للمؤمنين فى الآخرة قال الله تبارك وتعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وفى هذه الآية دليل على أن
المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة الى غير ذلك من الآيات والاحاديث اه (قوله أيضا وقيل المراد لا تحيط
به) أى فأنفى انما هو الاحاطة به تعالى والشمول لأصل الرؤية وخرج بالبصر رؤية القلب التى هى عبارة
عن أمر يخلق الله تعالى فى القلب فى المنام وهو الرؤيا أو عن دوام استحضار صفاته تعالى بصفات الجلال
ونعوت الاكرام وهو المسمى عند الصوفية بمقام الشهود اه كرخى (قوله وهو يدرك الابصار) فيه
تفسير ان على أسلوب لاتدركه الابصار الاول قوله أى يراها والثانى قوله أو يحيط بها علما اه
شيخنا (قوله وهو اللطيف بأوليائه) هذا يقتضى ان اللطيف مأخوذ من اللطف بمعنى
الرأفة قال بعضهم ولا يظهر لهذا مناسبة بل هو مأخوذ من اللطف بمعنى خفاء الادراك ويكون
راجعا لقوله لاتدركه الابصار وقوله الخير راجعا لقوله وهو يدرك الابصار وعبارة البياضوى
يحوز أن يكون هذا من باب الالف والنشر المرتب أى لاتدركه الابصار لانه اللطيف وهو يدرك
الابصار لانه الخير فيكون اللطيف مستعارا من مقابل الكشف وهو الذى لا يدرك بالحاسة
ولا ينطبع فيها انتهت (قوله قد جاءكم الخ) استئناف وارد على لسان النبي والبصائر جمع بصيرة
وهو النور الذى تبصر به النفس أى الروح كما ان البصر هو النور الذى تبصر به العين والمراد
بالبصائر هنا الحجج والادلة اه أبو السعود واطلاق البصائر عليها مجاز من اطلاق اسم المسبب على

السبب اه شيخنا والمراد بها هنا آيات القرآن اه كرخى وفي السمين البصائر جمع بصيرة وهي الدلالة التي توجب ابصار النفوس للشيء ومنه قيل للدم الدال على القتل بصيرة والبصيرة مختصة بالقلب كالبصر بالعين هذا قول بعضهم وقال الراغب يقال لقوة القلب المدركة بصير قال تعالى مازاغ البصر وما طغى ومن ربكم يحوز أن يتعلق بالفعل قبله وأن يتعلق بمحذوف على أنه صفة لما قبله أى بصائر كائنة من ربكم ومن في الوجهين لا ابتداء الغاية مجازا اه وفي القاموس البصر محرك حس العين والجمع أبصار مثل سبب وأسباب ومن القلب نظره وخاطره والبصر المبصر والجمع بصراء والعالم وبالهاء عقيدة القلب والفتنة والحجة اه (قوله فن أبصرها) أى اهتدى بها وقوله فلنفسه قدر الشارح متعلقة فعلا مؤخر الاختصاص ولو قدره اسم المكان أولى ليصح الاتيان بالفاء لكون الجملة حينئذ اسمية بخلاف ما لو كانت فعلية والفعل ماض فلا تدخل عليها الفاء وليوافق ما بعده وهو قوله فعلها حيث قدر له اسم مبتدأ وجعل الجملة اسمية اه شيخنا وفي السمين قوله فن أبصر فلنفسه يحوز في من أن تكون شرطية وأن تكون موصولة فالفاء جواب الشرط على الاول ومزيدة في الخبر لشبه الموصول باسم الشرط على الثاني ولا بد قبل لام الجر من محذوف يصح به الكلام والتقدير فلا بصر لنفسه ومن عمى فالعمى عليها فلا بصار والعمى مبتدأ والجار بعدهما هو الخبر والفاء داخله هذه الجملة الواقعة جوابا أو خبرا وانما حذف مبتدؤها لعل به وقدر الزجاج قريبا من هذا فقال فلنفسه نفع ذلك ومن عمى فعلها ضرر عماها قال الشيخ وما قدرناه من المصدأولى وهو فلا بصار والعمى لوجهين أحدهما أن المحذوف يكون مفردا لجملة والجار يكون عمدة لافضلة والثاني وهو أقوى أنه لو كان التقدير فعلا لم تدخل الفاء سواء كانت من شرطية أو موصولة مشبهة بالشرط لان الفعل الماضي اذا لم يكن دعاء ولا جامدا ووقع جواب شرط أو خبر مبتدأ مشبهة بالشرط لم تدخل الفاء في جواب الشرط ولا في خبر المبتدأ وقلت من جاءني فأكرمه لم يحز بخلاف تقديرنا فانه لا بد فيه من الفاء ولا يجوز حذفها الا في الشعر اه (قوله لان ثواب ابصاره) أى نفعه (قوله ومن عمى) أى ومن ضل كما قال الشارح وانما عبر عن الضلال بالعمى تقبيح حاله وتنفير عنه اه شيخنا (قوله وكذلك نصرف الآيات) الكاف في محل نصب نعتا لمصدر محذوف فقدره الزجاج ونصرف الآيات مثل ما صرفناها فيما تلى عليكم وقدره غيره نصرف الآيات في غير هذه السورة تصرفا مثل التصريف في هذه السورة اه سمين (قوله ليعتبروا) قدره ليعطف عليه وليقولوا والحاصل انه علل تبين الآيات بملل ثلاث أولاها محذوفة واللام في الاولى والاخيرة لام العلة حقيقة بخلافها في الثانية فهي لام العاقبة كما أشار له المفسر بقوله في عاقبة الامر كالتى في قوله لدو الموت وابنوا للخراب ولا يصح أن تكون لام العلة حقيقة لانه ليس المقصود من تبين الآيات أن يقولوا هذه المقالة الشنعاء اه شيخنا ولا لام العاقبة هي التي تدخل على شيء ليس مقصودا من أصل الفعل ولا حاملا عليه اه كرخى وفي السمين قوله وليقولوا الجمهور على كسر اللام وهي لام كي والفعل بعدها منصوب باضمار ان فهو في تأويل مصدر مجرور بها على ما عرف غير مرة وسماها أبو البقاء وابن عطية لام الصيرورة كقوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وجوز أبو البقاء فيها الوجهين أعنى كونها لام العاقبة أو العلة حقيقة فانه قال واللام لام العاقبة أى ان أمرهم يصير الي هذا وقيل أنه قصد بالتصريف أن يقولوا دارست عقوبتهم يعنى فهذه علة صريحة وقد أوضح بعضهم هذا فقال المعنى نصرف هذه الدلائل حالا بعد حال ليقول بعضهم دارست فيزداد كفر اولئبينه لبعضهم فيزداد ايمانا ونحوه يضل به كثير او يهتدى به كثيرا اه (قوله درست) بوزن قتلت وقوله وفي قراءة دارست بوزن قاتلت وهانان سبعيتان وبقي

فن أبصر (ها فـ من
(فلنفسه) أبصر لان ثواب
ابصاره (ومن عمى) عنها
فضل (فعلها) وبال اضلاله
وما أنا عليكم بحفيظ رقيب
لاعمالكم انما أنا نذير
(وكذلك) كما بينا ما ذكر
(نصرف) نين (الآيات)
ليعتبروا (وليقولوا) أي
الكفار في عاقبة الامر
(درست)

فيها مصدقا (ولاحل) هو
معطوف على محذوف تقديره
لا تخفف عنكم أو نحو ذلك
(وجئتكم بأية) هذا
تكرير للتوكيد لانه قد
سبق هذا المعنى في الآية التي
قبلها * قوله تعالى (منهم
الكفر) يجوز أن يتعلق
من بأحس وأن يكون حالا
من الكفر (أنصاري) هو
جمع نصير كشریف وأشراف
وقال قوم هو جمع نصر وهو
ضعيف الا ان تقدر فيه
حذف مضاف أي من
صاحب نصري أو تجعله
مصدرا ووصف به (الى)
في موضع الحال متعلقة
بمحذوف وتقديره من
أنصاري مضافا الى الله أو الى
انصار الله وقيل هي بمعنى
مع وليس بشيء فان الى
لا تصلح ان تكون بمعنى
مع ولا قياس

ذاكرت أهل الكتاب
وفي قراءة درست أي كتب
الماضين وجئت بهذا منها
(ولنبينه لقوم يعلمون اتبع
ما أوحى إليك من ربك)
أي القرآن (لا اله الا هو
وأعرض عن المشركين
ولو شاء الله ما أشركوا وما
جعلناك عليهم حفيظا)
رقيبا فتجازيهم بأعمالهم
(وما أنت عليهم بوكيل)

يعضده (الحواريون)
الجمهور على تشديد الياء
وهو الاصل لانها ياء النسبة
ويقرأ بتخفيفها لانه فر من
تضعيف الياء وجعل ضمة
الياء الباقية دليلا على الاصل
كما قرأوا يستهزون مع ان ضمة
الياء بعد الكسرة مستثقل
واشتقاق الكلمة من الحور
وهو البياض وكان
الحواريون يقصرون
الثياب وقيل اشتقاقه من
حاريجور اذ ارجع فكانهم
الراجعون الى الله وقيل هو
مشتق من نقاء القلب
وخلوصه وصدقه * قوله
تعالى (فاكتبنا مع الشاهدين
في الكلام حذف تقديره مع
الشاهدين لك بالوحدانية
* قوله تعالى (والله خير
المماكرين) (وضع الظاهر
موضع المضمرة تفخيما
والاصل وهو

سبعة ثلثة درست بوزن قتلت أي قدمت وعفت اه شيخنا وفي السمين وأما القرآت التي في دارست
فثلاث في المتواتر فقرأ ابن عامر درست بوزن ضربت وابن كثير وأبو عمر ودارست بزنة قاتلت
والباقون درست بوزن ضربت أنت فاما قراءة ابن عامر فعنها بليت وقدمت وتكررت على الاسماع
يشيرون الى أنهم من أحاديث الاولين كما قالوا أساطير الاولين وأما قراءة ابن كثير وأبي عمر وفعنها دارست
يا محمد غيرك من أهل الاخبار الماضية والقرون الخالية حتى حفظتها من نقلتها كما حكى عنهم فقالوا انما
يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وفي التفسير أنهم كانوا يقولون هو يدارس سلمان وأما
قراءة الباقيين فمعناها حفظت وأتقنت بالدرس أخبار الاولين كما حكى عنهم فقالوا أساطير الاولين
اكتتبها فهي تملئ عليه بكرة وأصيلا أي يكرر عليها بالدرس ليحفظها وقرئ هذا الحرف في الشاذ
عشر قرآت آخر فاجتمع فيه ثلاث عشرة قراءة فقرأ ابن عباس بخلاف عنه وزيد بن علي والحسن
البصري وقادة درست فعلا ماضيا مبني للمفعول مسند الضمير الآيات وقرئ درست فعلا ماضيا
مشددا مبني للفاعل المخاطب فيحتمل أن يكون للتكثير أي درست الكتب الكثيرة وقرئ درست
كالذي قبله الا أنه مبني للمفعول أي درستك غيرك الكتب فالتضعيف للتعددية وقرئ درست مسندا
لثناء المخاطب من دارس كقاتل الا أنه بني للمفعول فقلبت ألفه الزائدة واو والمعنى دارسك غيرك
وقرئ درست بناء ساكنة للتأنيث لحقت آخر الفعل وقرئ درست بفتح الدال وضم الراء مسندا
الى ضمير الآيات وهو مبالغة في درست بمعنى بليت وقدمت وانمحت أي اشتد درسها وبلاها وقرأ أبي
درس فاعله النبي ﷺ وقرأ الحسن في رواية درس فعلا ماضيا مسندا للنون الاناث وهي ضمير الآيات
وكذا هي في بعض مصاحف ابن مسعود وقرئ درست كالذي قبله الا أنه بالتشديد بمعنى اشتد درسها
وبلاها وقرئ دارسات جمع دارسة بمعنى قديمت أو بمعنى ذات دروس اه (قوله ذاكرت) أي
قرأت معهم وعليهم فتعلمت هذا القرآن منهم فهو من الكتب الماضية ولم تجيء به من عند الله ابتكارا وقوله
درست أي قرأت عليهم وتعلمت منهم وقوله وجئت بهذا أي القرآن منهارا جع لكل من المعنيين اه شيخنا
(قوله ولنبينه) الضمير للآيات باعتبار المعنى أي تتأويلها بالكتاب أو للقرآن وان لم يذكر لكونه معلوما
أو للمصدر أي للتبيين أو التصريف اه بياض (قوله اتبع ما أوحى إليك) لما حكى عن المشركين
قبائحهم وعدم ثباتهم على مقتضى الآيات عقب ذلك بامرهم بالثبات على مقتضاها وعدم الاعتداد بهم
وبأباطيلهم أي دم على ما أنت عليه من الشرائع والاحكام التي عمدتها التوحيد وقوله وأعرض معطوف
على اتبع وما بينهما اعترض مؤكدا لاجاب اتباع الوحي لاسيما في أمر التوحيد اه أبو السعود (قوله
ما أوحى إليك) يجوز في ما أن تكون اسمية والعائد هو القائم مقام الفاعل واليك فضلة ويجوز أن تكون
مصدرية والقائم مقام الفاعل حينئذ الجار والمجرور أي الايحاء الجائي من ربك ومن لا ابتداء الغاية مجازا
فمن ربك متعلق بأوحي وقيل بل هو حال من ما نفسها وقيل بل هو حال من الضمير المستتر في أوحى
وهو بمعنى ما قبله اه سمين (قوله لا اله الا هو) جملة اعتراضية بين المتعاطفين اه خازن وقوله وأعرض عن
المشركين أي لان اشراكهم بمشيئة الله بدليل قوله ولو شاء الله الخ اه شيخنا أي اترك قائلهم فلي هذا يكون
الامر بالاعراض منسوخا بآية القتال اه خازن وهذا هو المناسب لقول الشارح وهذا قبل الامر بالقتال اه
شيخنا وقيل أنها محكمة والمعنى لا تحتفل بأقوالهم ولا تلتفت إلى رأيهم ومن جعله منسوخا بآية السيف حمل
الاعراض على ما يعكف عنهم اه بياض (قوله ولو شاء الله) مفعول المشيئة مخذوف أي عدم اشراكهم
اه (قوله وما أنت عليهم بوكيل) أي من جهتهم تقوم بأمورهم وتدبر مصالحهم وعليهم في الموضوعين

فتجبرهم على الايمان وهذا
قبل الامر بالقتال (ولا تسبوا
الذين يدعون) هم (من
دون الله) أى الاصنام
فيسبوا الله عدوا

خير الما كرين قوله تعالى
(متوفيك ورافعك الى)
كلاهما للمستقبل ولا
يتعرفان بالاضافة والتقدير
رافعك الى ومتوفيك لانه
رفع الى السماء ثم يتوفى بعد
ذلك وقيل الواو للجمع
فلا فرق بين التقديم والتأخير
وقيل متوفيك من بينهم
ورافعك الى السماء فلا تقديم
فيه ولا تأخير (وجاعل
الذين اتبعوك) قيل هو
خطاب لنبيينا عليه الصلاة
السلام فيكون الكلام
تاماً على ما قبله وقيل هو
لعيسى والمعنى ان الذين
اتبعوه ظاهرون على اليهود
وغيرهم من الكفار الى قبل
يوم القيامة بالملك والغلبة
فأما يوم القيامة فيحكم بينهم
فيجازى كلا على عمله قوله
تعالى (فأما الذين كفروا)
يحوز أن يكون الذين مبتدأ
(فأعذبهم) خبره ويحوز
أن يكون الذين في موضع
نصب بفعل محذوف يفسره
فأعذبهم تقديره فأعذب
بغير ضمير مفعول لعمله
في الظاهر قبله فنحذف
وجعل الفعل المشغول
بضمير الفاعل مفسراً

متعلق بما بعده قدم اهتماماً ورعاية للفواصل اه أبو السعود لكن قوله من جهتهم يناسب قوله تقوم
بامورهم الخ ولا يناسب قول الشارح فتجبرهم الخ فالمناسب له أن يكون المراد وما أنت عليهم بوكيل من
جهتنا فيكون مساوياً في المعنى لقوله وما جعلناك عليهم حفيظاً ولينظر ما فائدة بعده على صنيع الشارح اه
شيخنا وفي السمين وهذه الجملة في معنى الجملة قبلها لان معنى ما أنت عليهم بوكيل هو معنى وما جعلناك عليهم
حفيظاً أى رقيباً اه (قوله فتجبرهم) يستعمل ثلاثياً ورباعياً كافي المصباح ونصه وأجبرته على كذا
بالالف حملته عليه قهر او غلبته فهو مجبر هذه لغة عامة العرب وفي لغة لبنى تميم وكثير من أهل الحجاز
يتكلم بها جبرته جبراً من باب قتل وقال الازهرى جبرته وأجبرته لغتان جيدتان اه (قوله وهذا قبل
الامر بالقتال) أى فهو منسوخ والاشارة راجعة الى قوله وأعرض عن المشركين وان كان بعيداً في
اللفظ لكونه قريباً في المعنى اه شيخنا (قوله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله الخ) قال ابن عباس
لما نزلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال المشركون يا محمد لنتنتهن عن سب آلهتنا أولهجون
ربك فنهاهم الله أن يسبوا أو ثائهم فيسبوا الله عدواً بغير علم وقال قتادة كان المؤمنون يسبون أو ثان
الكفار فيردون ذلك عليهم فنهاهم الله عن ذلك لئلا يسبوا الله فانهم قوم جهلة لا علم لهم بالله عز وجل
وقال السدى لما حضرت أبا طالب الوفاة قالت قریش انطلقوا بنا لندخل على هذا الرجل فلأمره أن ينهى
عنا ابن أخيه فانا نستحي أن نقتله بعد موته فتقول العرب كان عمه يمنعه فنامات قتلوه فانطلق أبو سفيان
وأبو جهل والنضر بن الحرث وأمية وأبي ابنا خلف وعقبة بن أبى معيط وعمر بن العاص والاسود بن
أبي البختري الى أبى طالب فقالوا يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وإننا محمد قد آذانا وآذى آلهتنا فحجب أن
تدعوه فتهناه عن ذكر آلهتنا ولندعه والله فدعاه فجاء النبي ﷺ فقال له أبو طالب ان هؤلاء قومك
وبنو عمك فقال رسول الله ﷺ وما يريدون قالوا انريد أن تدعنا وآلهتنا وندعك والهك فقال له أبو
طالب قد أنصفك قومك فأقبل منهم فقال النبي ﷺ أرأيتم ان أعطيتكم هذا فهل أتم معي كلمة ان
تكلمتم بهاملكم العرب ودانت لكم العجم وأدت لكم الخراج قال أبو جهل نعم وأبيك لنعطينكما
وعشرة أمثالها فاهي قتال قولوا لا اله الا الله فابوا ونفروا فقال أبو طالب هل غير هاتين آخى فقال يا نعم ما أنا
بالذى أقول غير هاتين آخى فأتوني بالشمس فوضعوها في يدي ما قلت غيرها فقالوا لتكفن عن شتمك آلهتنا
أو لنسب من يأمرك فأ نزل الله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله بغير علم ولا تسبوا أيها المؤمنون الاصنام
التي يعبدونها المشركون فيسبوا الله عدواً بغير علم يعنى فيسبوا الله ظالماً بغير علم لانهم جهلة بالله عز وجل
قال الزجاج نهوا قبل القتال ان يلعنوا الاصنام التي كانت تعبدونها المشركون وقال ابن الانبارى هذه الآية
منسوخة أنزلها الله عز وجل والنبي صلى الله عليه وسلم بمكة فلما قواه بأصحابه نسخ هذه الآية
ونظائر هاتين آلهتنا المشركين حيث وجدتموهم وقيل انما نهوا عن سب الاصنام وان كان في سبها طاعة
وهو مباح لما يترتب على ذلك من المفساد التي هي أعظم من ذلك وهو سب الله عز وجل وسب رسوله
وذلك من أعظم المفساد فلذلك نهوا عن سب الاصنام وقيل لما نزلت هذه الآية قال
النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا آلهتهم فيسبوا ربكم فأمسك المسلمون عن سب آلهتهم
فظاهر الآية وان كان نهياً عن سب الاصنام فحقيقتهما النهى عن سب الله تعالى لانه
سبب لذلك اه خازن (قوله فيسبوا الله) الظاهر أنه منصوب على جواب النهى باضمار أن بعد الفاء أى
لا تسبوا آلهتهم فقد يترتب عليه ما تكرهون من سب الله ويحوز أن يكون محذوفاً عن سب الله تعالى قبل النهى قبله

كقولهم لا تمددها فتشقها اه سمين (قوله اعتداء) أشار به الى أن عدواً مفعول مطلق وهو ملاق في المعنى ليسوا أو الى أنه مفعول من أجله وفي السمين قوله عدواً في نصبه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على المصدر لأنه نوع من العامل فيه لأن السب من جنس العدو والثاني أنه مفعول من أجله أي لاجل العدو وظاهر كلام الزجاج أنه خاط القولين فجعلهما قولاً واحداً فإنه قال وعدوا منصوب على المصدر لأن المعنى فيعدوا وعدوا قال ويكون على إرادة اللام والمعنى فيسبوا الله للظلم والثالث أنه منصوب على أنه واقع موقع الحال المؤكدة لأن السب لا يكون إلا عدواً اه (قوله أي جهلاً منهم بالله) أي بما يجب في حقه ويدكر به اه أبو السعود (قوله كذلك زيناً) كذلك نعت لمصدر محذوف أي زيناً لهؤلاء أفعالهم تزييناً مثل تزييننا للكل أمة عملهم وقيل تقديره مثل تزيين عبادة الأصنام للمشر كزيننا للكل أمة عملهم وهو قريب من الأول اه سمين (قوله ثم إلى ربهم الخ) محذوف على ما قدره الشارح وهو قوله فاتوا به شيخنا (قوله وأقسموا) أي حلفوا وسمى الحلف قسماً لأنه يكون عند انقسام الناس إلى مصدق ومكذب وقوله أي غاية الخ وذلك أنهم كانوا يقسمون بآبائهم وآلهم فإذا كان الأمر عظيماً أقسموا بالله والجهد بفتح الجيم المشقة وبضمها الطاقة وانتصب جهداً على المصدرية وقوله لئن جاءتهم الخ أخبار عنهم من الله لاحتكاية لقولهم واللقيل لئن جاءتنا الخ اه أبو حيان (قوله أي غاية اجتهدهم فيها الخ) أشار به إلى أن جهداً مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف اه شيخنا (قوله عما أقترحوا) أي طلبوا وبعبارة الخازن قال محمد بن كعب القرظي والكبي قالت قریش يا محمد انك تخبرنا أن موسى كان له عصا يضرب بها الحجر فتتفجر منه اثنتا عشرة عينا وتخبرنا أن عيسى كان يحيي الموتى فأتى بآية حتى تصدق ونؤمن بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي شيء تمحون قالوا تعجل انا الصفا ذهبوا وبعث لنا بعض موتانا سألته عنك أحق ما تقول أم باطل وأرانا الملائكة يشهدون لك فقال رسول الله ﷺ ان فأت ما تقولون أتصدقوني قالوا نعم والله لئن فعلت لتبعنك أجمعين وسأل المساهون رسول الله ﷺ ان ينزلها عليهم حتى يؤمنوا فقام رسول الله ﷺ وجعلوا يدعوا الله عز وجل أن يحمل الصفا ذهباً فجاء جبريل فقال لك ما شئت ان شئت أصبح ذهباً ولكن ان لم يصدقك لنعذبهم وان شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يتوب تائبهم فأنزل الله عز وجل وأقسموا بالله جهداً بما نهم يعني وحلفوا بالله جهداً بما نهم يعني أو كد ما قدر واعليه من الايمان وأشهدا قال الكبي ومقاتل اذا حلف الرجل بالله فهو جهد يمينه اه (قوله ليؤمنن بها) أي وليس غرضهم بذلك إلا التمسك وعدم الاعتداء ما شاهدوا من الآيات اه أبو السعود (قوله قل انما الآيات عند الله) أي لا عندى فالمراد بالعندية أنه تعالى هو المختص بالقدرة على أمثال هذه الآيات دون غيره لأن المعجزات الدالة على النبوات شرطها أن لا يقدر على تحصيلها أحد إلا الله تعالى اه كرخي (قوله قل انما الآيات عند الله) أي أمرها في حكمه وقضائه لا تتعلق بها قدرة أحد بوجه من الوجوه حتى يمكنني أن أتصدى لاستنزالها اه أبو السعود (قوله وما يشعركم أي يعلمكم أي وأي شيء يعلمكم بما نهم أي لا تعلمون ذلك فاستفهامية مبتدأ وخبرها جملة يشعركم خبرها والكاف مفعول أول والثاني محذوف قدره بقوله بما نهم وأشار بقوله أي أنتم الخ إلى أن الاستفهام انكارى وقوله انها الخ مستأنف في جواب سؤال نشأ من الجملة قبله كأنه قيل فحينئذ ما حالهم اذا جاءت فقيل من جانب الله تعالى انها اذا جاءت الخ وهو مع ذلك بمنزلة التعليل للنفي المستفاد من الاستفهام وهذا كله على قراءة كسر ان اه شيخنا وفي السمين قوله وما يشعركم ما استفهامية مبتدأ والجملة بعدها خبر وفاعل يشعركم يعود عليها وهي تتعدى لاثنتين الأول ضمير

اعتداء وظلما (غير علم) أي جهلاً منهم بالله (كذلك) كما زيننا لهؤلاء ما مام عليه (زيننا للكل أمة عملهم) من الخير والشر فاتوا (ثم إلى ربهم مرجعهم) في الآخرة (فينبشهم بما كانوا يعملون) فيجازيهم به (وأقسموا) أي كفار مكة (بالله جهداً أي بما نهم) أي غاية اجتهدهم فيها (لئن جاءتهم آية) مما اقترحوا (ليؤمنن بها قل) لهم (انما الآيات عند الله) ينزلها كما يشاء وانما أنا ناذير (وما يشعركم) يدريكم بما نهم اذا جاءت

له وهو موضع الفعل المحذوف بعد الصلة ولا يجوز أن يقدر الفعل قبل الذين لأن أملاً يليها الفعل ومثله (وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيه) وأما ثمود فهديناهم فيمن نصب قوله تعالى (ذلك نتلوه) فيه ثلاثة أوجه * أحدها ذلك مبتدأ وتلوه خبره * والثاني المبتدأ محذوف وذلك خبره أي الأمر ذلك وتلوه في موضع الحال أي الأمر المشار اليه متلوا (ومن الآيات) حال من الهاء والثالث ذلك مبتدأ ومن الآيات خبره وتلوه حال والعامل فيه

الخطاب والثاني محذوف أى وأى شيء يعلمكم أيمانهم اذا جاءتهم الايات التي اقترحوها وقرأ العامة انها بفتح الهمزة وابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر بخلاف عنه بكسر ها فاما قراءة الكسر فاستجودها الخليل وغيره لان معناها استئناف أخبار بعدم ايمان من طبع على قلبه ولو جاءتهم كل آية وأما قراءة الفتح فقد وجهها الناس على أوجه أظهرها أنها بمعنى لعل حكى الخليل ائت السوق أنك تشتري لنا منه شيئاً أى لعلك فهذا من كلام العرب كاحكام الخليل شاهد على كون أن بمعنى لعل ويدل على ذلك أنها في مصحف أبي وقراءته وما أدراك لعلها اذا جاءت لا يؤمنون ونقل عنه وما يشعر لعلها اذا جاءت ورجحوا ذلك بأن لعل قد كثرت ورودها في مثل هذا التركيب كقوله تعالى وما يدريك لعل الساعة قريب وما يدريك لعله يزكى الثاني أن تكون لا مزيدة وهذا أى القراء وشيخه قال ومثله ما منعك أن لا تسجد أى ان تسجد فيكون التقدير وما يشعر كم انها اذا جاءت يؤمنون والمعنى على هذا انها لو جاءت لم يؤمنوا الثالث ان ما حرف نفي يعنى انه نفي شعورهم بذلك وعلى هذا فليطلب ليشعركم فاعل فقيل هو ضمير الله تعالى أضمر للدلالة عليه اه وهذا كلام مستأنف من جهته تعالى لبيان الحكمة الداعية الى ما يشعر به الجواب السابق من عدم مجىء الايات خطوط به المسامون فقط أو مع النبي اه أبو السعود (قوله أى أنتم لا تتدرون ذلك) أشار به الى انه استفهام انكارى لكن لا على أن مرجع الانكار هو وقوع المشعر به بل هو نفس الاشعار مع تحقق المشعر به في نفسه أى أى شيء يعلمكم انها اذا جاءت الخ اه أبو السعود (قوله وفي قراءة الخ) لو أخر هنا عن قوله وفي أخرى الخ لكان أولى لانه لا يقرأ بالتاء الا من يقرأ أن بالفتح والحاصل أن القراءات ثلاثة لا أربعة كما هو بعضهم كسران ويتعين معها الياء في لا يؤمنون وفتحها ويحوز معها الياء والتاء وهذا في القراءات السبعة وقوله خطابا للكفار أى في التاء والكاف في يشعركم فالخطاب لهم في الموضعين وأما على قراءة الياء فيكون الخطاب في يشعركم للمؤمنين اه شيخنا (قوله أو معمولة لما قبلها) أى على أنها المفعول الثاني ولا مزيدة أى وما يشعركم أيمانهم أى لا تعاملون أيمانهم فلا حذف على هذه القراءة مع هذا التوجيه بخلاف كونها بمعنى لعل وبخلاف قراءة الكسر فالثاني عليهم ما محذوف والشارح انما تعرض لتقديره على قراءة الكسر اذ كلامه أولاً فيها اه شيخنا (قوله ونقل أفندتهم) في هذه الجملة وجهان أحدهما أنها وما عطف عليها من قوله ونذرهم عطف على يؤمنون داخل في حكم وما يشعركم بمعنى وما يشعركم أنقلب أفندتهم وابتصارهم وما يشعركم أن نذرهم وهذا يساعده ما جاء في التفسير عن ابن عباس ومجاهد وابن زيد والثاني انها استئناف اخبار وجعله الشيخ الظاهر والظاهر ما تقدم اه سمين (قوله كالم يؤمنوا به) متعلق بما قدره الشارح وهو قوله فلا يؤمنون والمراد فلا يؤمنون ثانياً أى عند نزول مقتدرهم لو نزل بدليل قوله كالم يؤمنوا به أول مرة أى عند نزول الايات السابقة على اقتراحهم كانشق القمر اه شيخنا (قوله ونذرهم) عطف على لا يؤمنون داخل في حكم الانكار مقيد بما قبله مبين لما هو المراد بتقليب الافئدة فبين انه ليس على ظاهره بل معناه ان يخليهم وشأنهم ويطبع على قلوبهم اه أبو السعود (قوله يعمهون) في محل الحال أو مفعول ثان لان التركيب بمعنى التصيير وفي المصباح عمه في طغيانه عمها من باب تعب اذا تردد متحيزاً ما خوذ من قولهم أرض عمها اذا لم يكن فيها أمارات تدل على النجاة فهو عمه وأعمه اه (قوله ولو أننا نزلنا اليهم) أى ولو أننا آتيناهم ما طلبوه ولم تقتصر عليه بل زدنا عليه فجمعنا لهم جميع أنواع المخلوقات يشهدون بصدقك الخ اه شيخنا وهذا تصريح بما يشعر به قوله وما يشعركم الخ من الحكم الداعية الى ترك اجابة ما اقترحوه اه

معنى الاشارة ويحوز أن يكون ذلك في موضع نصب بفعل دل عليه تتلوه تقديره تتلوا ذلك فيكون من الايات حالا من الهاء أيضاً (الحكم) هنا بمعنى المحكم قوله تعالى (خلقه من تراب) هذه الجملة تفسير للمثل فلا موضع لها وقيل موضعها حال من آدم وقد معه مقدرة والعامل فيها معنى التشبيه والهاء لأدم ومن متعلقة بنحو ويضعف أن يكون حالاً لانه يصير تقديره خلقه كائن من تراب وليس المعنى عليه (ثم قال له) ثم ههنا الترتيب الخبر لا الترتيب الخبر عنه لان قوله (كن) لم يتأخر عن خلقه وانما هو في المعنى تفسير

أبو السعود (قوله كما اقترحوا) أى بقولهم لولا أنزل علينا الملائكة وقولهم لو ما تأتينا بالملائكة وقولهم فأتوا بأبائنا الخ اه أبو السعود (قوله وحشرنا عليهم) أى زيادة على ما اقترحوه كل شيء أى من أصناف المخلوقات كالسباع والطيور اه شيخنا (قوله جمع قبيل) بمعنى الكفيل بصحة الامر ونظيره رغيث ورغف وقضيب وقضب وقوله أى فوجا فوجا الفوج الجماعة أى جماعات جماعات فالعموم فى كل شيء والأنواع والأصناف لا للأفراد وفى المصباح الفوج الجماعة من الناس والجمع أفواج مثل ثوب وأثواب وجمع الأفواج أفوايج اه وقوله وبكسر القاف وفتح الباء الخوطى هذه القراءة فهو مصدر منصوب على الحال أى معانين ومشابهين للكفار أى حالة كون الكفار معانين ورأين للأصناف اه شيخنا وفى السمين قوله قبلا قرأ الكوفيون هنا وفى الكهف بضم القاف والباء وفى أوجه أحدها أن يكون قبلا جمع قبيل بمعنى كفيل كرغف ورغف وقضيب وقضب ونصب ونصب وانتصابه على الحال قال الفراء والزجاج جمع قبيل بمعنى كفيل أى كفلاء بصدق محمد ﷺ والثانى أن يكون جمع قبيل بمعنى جماعة أو صنفانصفا والمعنى وحشرنا عليهم كل شيء فوجا فوجا ونوعا نوعا من سائر المخلوقات والثالث أن يكون قبلا بمعنى قبلا كالقراءة الأخرى فى أحد وجهيهما وهو المواجهة أى مواجهة ومعانين ومنه أتيتك قبلا لا دبر أى أتيتك من قبل وجهك وقال تعالى ان كان قبضه قد من قبل وقرأ نافع وابن عامر قبلا هنا وفى الكهف بكسر القاف وفتح الباء وفى وجهها أحدها أنها بمعنى مقابلة أى مشاعدة ومعانين وانتصابه على هذا على الحال من كل قاله أبو عبيدة والفراء والزجاج ونقله الواحدى أيضا عن جميع أهل اللغة يقال لقيته قبلا أى عيانا والثانى أنها بمعنى ناحية وجهة قاله المبرد وجماعة من أهل اللغة كآبى زيد وانتصابه حينئذ على الظرف كقولهم لى قبل فلان دين وما قبلك حق اه (قوله فشهدوا) أى الملائكة وما بعدهم (قوله ما كانوا يؤمنوا) اللام لام الجحود وان مضرة بعدها وجوبها وهى فى الحقيقة متعلقة بمحذوف هو الخبر أى ما كانوا أهلا للإيمان اه شيخنا قال ابن عباس ما كانوا يؤمنوا هم أهل الشقاء إلا أن يشاء الله هم أهل السعادة الذين سبق لهم فى علمه أنهم يدخلون فى الإيمان اه خازن (قوله إلا أن يشاء الله) حملة الشارح على الانقطاع حيث فسر الابلكن على عادته فى أن المنقطع يفعل فيه كذلك ووجهه أن من آمن منهم غير من أخبر عنه بعدم الإيمان ولو أنزلت اليه الملائكة إلى آخر ما تقدم اه شيخنا وعبرة الكرخى الابلكن أن يشاء الله أشار بعبارة البقاء والخوف إلى أن الاستثناء منقطع أى لأن المشيئة ليست من جنس ارادتهم واستبعده أبو حيان وجرى على أنه متصل وكذلك البيضاوى وكثير من المعربين كالفاسقى قالوا والمعنى ما كانوا يؤمنوا فى حال من الأحوال إلا فى حال مشيئته وفى سائر الأزمان إلا فى زمن مشيئته وقيل هو استثناء من عامة أى ما كانوا يؤمنوا الشئ من الأشياء المشيئة الله الإيمان وهو الأولى والله أعلم بمراده اه وعلى الانقطاع تكون أن ومدخولها فى تأويل مبتدأ محذوف الخبر والتقدير لكن مشيئة الله إيمانهم تحصل أو نحو ذلك (قوله فيؤمنون) لم يحمله الشارح منصوبا على المصوب قبله فحينئذ يجعل مستأنفا أى فهم يؤمنون اه شيخنا (قوله يجهلون) ذلك أى أنهم لو أتوا ما اقترحوا بل وبزيادة عليه لم يؤمنوا فاقسامهم بالله جهد إيمانهم على الإيمان أقسام على ما لا يشعرون به اه قارى وعبرة البيضاوى ولكن أكثرهم يجهلون أنهم لو أتوا بكل آية لم يؤمنوا فيقسمون بالله جهد إيمانهم على ما لا يشعرون ولذلك أسند الجهل إلى أكثرهم مع أن مطلق الجهل يعمهم أو ولكن أكثر المسلمين يجهلون أنهم لا يؤمنون

كما اقترحوا (وحشرنا) جمعنا (عليهم كل شيء قبلا) بضمين جمع قبيل أى فوجا فوجا وبكسر القاف وفتح الباء أى معانين فشهدوا بصدقك (ما كانوا يؤمنوا) لما سبق فى علم الله (الا) لكن (أن يشاء الله) إيمانهم فيؤمنون (ولكن أكثرهم يجهلون) ذلك

لمعنى الخلق وقد جاءت ثم غير مقيدة بترتيب الخبر عنه كقوله فالينا مرجعهم ثم الله شهيد وتقول زيد عالم ثم هو كريم ويجوز أن تكون لترتيب الخبر عنه على أن يكون المعنى صورته طيناً ثم قال له كن لهما ودماً* قوله تعالى (فن حاجك فيه) الهاء ضمير عيسى ومن شرطية والماضى بمعنى المستقبل و (ما) بمعنى الذى و (من العلم) حال من ضمير الفاعل ولا يجوز أن تكون ما مصدرية على قول سيبويه والجمهور لأن ما المصدرية لا يعود إليها ضمير وفى حاجك ضمير فاعل اذ ليس بعده ما يصح أن يكون فاعلا والعلم لا يصح أن يكون فاعلا لأن من لا تزداد فى الواجب ويخرج على قول الاخفش أن تكون مصدرية

(وكذلك جعلنا لكل
نبي عدوا) كما جعلنا هؤلاء
أعداءك ويبدل منه
(شياطين) مرده (الانس)
والجن (يوحى) يوسوس
(بعضهم الى بعض زخرف
القول) موهه من الباطل
(غرور) أى ليغروهم (ولو
شاء ربك ما فعلوه) أى
الايحاء المذكور (فذرهم)
دع الكفار وما يفترون)
من الكفر وغيره بما زين
لهم

ومن زائدة والتقدير من
بعد محجىء العلم اياك والاصل
في (تعالوا) تعالوا الان
الاصل في الماضى تعالى
والياء منقلبة من واولانه
من العلوفأبدلت الواو ياء
لوقوعها رابعة ثم أبدلت
الباء ألفا فاذا جاءت واو
الجمع حذفت لالتقاء
الساكنين وبقيت الفتحة
تدل عليها و (ندع) جواب
لشرط محذوف و (نبتل)
و (نجعل) معطوفان عليه
ونجعل المتعدية الى مفعولين
أى نصير والمفعول الثانى
(على الكاذبين) قوله تعالى
(لهو القصص) مبتدأ وخبر
في موضع خبر ان (الاله)
خبر من اله تقديره وماله
الاله * قوله تعالى (فان
تولوا) يجوز أن يكون
اللفظ ماضيا ويجوز أن
يكون مستقبلا تقديره
يتولوا ذكره النحاس
وهو ضعيف

فيتمنون نزول الآية طمعا في ايمانهم اه (قوله وكذلك جعلنا الخ) استئناف مسوق لتسلية النبي
عما يشاهده من عداوة قريش له وما بذوه عليه من الاقاويل الباطلة ببيان أن ذلك ليس مختصا به بل
هو أمر ابتلى به كل من سبقك من الانبياء ومحل الكاف النصب على أنه نعمت لمصدر مؤكدا لما بعده اه
أبو السعود (قوله ويبدل منه شياطين) محصل هذا الاعراب ان جعل ينصب مفعولين أولهما عدوا
والثانى لكل نبي والشياطين بدل من المفعول الاول وبعضهم أعرب عدوا مفعولا ثانيا مقدما ولكل
نبي حالا منه قدم عليه وشياطين مفعولا أول مؤخر او عبارة السمين قال الواحدى ومعناه جعلنا لك عدوا
كما جعلنا لمن قبلك من الانبياء فيكون قوله وكذلك عطف على معنى ما تقدم من الكلام وما تقدم يدل على
معناه على أنه جعل له أعداء وجعل يتعدى لاثنتين بمعنى صير وأعرب الزخشرى وأبو البقاء والحوافى
شياطين مفعولا أول والثانى عدوا ولكل نبي حالا من عدوا لانه صفة في الاصل أو متعلق بالجعل قبله
ويحوز أن يكون المفعول الاول عدوا ولكل نبي هو الثانى قدم وشياطين بدل من المفعول الاول اه
(قوله مرده الانس) جمع مارد وهو المتمرد المستعبد للشر واختلاف العلماء في معنى شياطين الانس والجن
على قولين أحدهما أن المراد شياطين من الانس وشياطين من الجن والشيطان كل عات متبردة من الجن
والانس وهذا قول ابن عباس في رواية عطاء وهو قول مجاهد وقادة قالوا وشياطين الانس أشد تمردا
من شياطين الجن لان شيطان الجن اذا عجز عن اغواء المؤمن الصالح وأعياءه ذلك استعان على اغوائه
بشيطان الانس ليقتنه وقال مالك بن دينار ان شيطان الانس أشد على من شيطان الجن وذلك أنى اذا
تعوذت بالله ذهب شيطان الجن وشيطان الانس يحثنى فيجرى الى المعاصى القول الثانى ان الجميع من ولد
ابليس وأضيفت الشياطين الى الانس على معنى أنهم يغوونهم وهذا قول عكرمة والضحاك والكلبي
والسدى ورواية عن ابن عباس قالوا المراد بشياطين الانس التى مع الانس وبشياطين الجن التى مع الجن
وذلك ان ابليس قسم جنده قسمين فبعث فريقا منهم الى الجن وفريقا الى الانس والفريقان شياطين الجن
والانس بمعنى أنهم يغوونهم ويضلونهم وكل من الفريقين أعداء للنبي ﷺ ولأوليائه من المؤمنين
والصالحين ومن ذهب الى هذا القول قال ويدل على صحته أن لفظ الآية يقتضى اضافة الشياطين الى
الانس والاضافة تقتضى المغايرة فعلى هذا تكون الشياطين نوعا مغايرا للانس والجن وهم أولاد ابليس
وعداوة الانس للانبياء ظاهرة وأما عداوة شياطين الجن لهم فهمى من حيث أنهم يعضونهم وان لم يبلغوا
مرادهم فيهم ومن حيث أنهم يعاونون أعداءهم من الانس عليهم وقوله يوحى بعضهم الى بعض يلقى
ويسر بعضهم الى بعض ويناجى بعضهم بعضا وهو الوسوسة التى يلقيها الى من يريد أغواءه فعلى القول
الاول ان شياطين الانس والجن يسر بعضهم الى بعض ما يفتنون به المؤمنين والصالحين وعلى القول
الثانى ان أولاد ابليس يلقى بعضهم بعضا فى كل حين فيقول شيطان الانس لشيطان الجن
أضلت صاحبى بكذا وكذا فأضل أنت صاحبك بمثله ويقول شيطان الجن لشيطان الانس كذلك فذلك
وحى بعضهم الى بعض اه خازن (قوله يوحى بعضهم الى بعض) كلام مستأنف مسوق لبيان
أحكام عداوتهم وتحقيق وجد الشبه والمشبه به أحوال من الشياطين أو نعمت لعدو أو الوحى عبارة
عن الايحاء والقول السريع أى يلقى ويوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس أو بعض كل
من الفريقين الى بعض آخر اه أبو السعود (قوله من الباطل) قيد به لان الزخرف يطلق على كل
مزين حقا كان أو باطلا فلذلك قيد بقوله من الباطل اه شيخنا (قوله أى ليغروهم) بابه قيد
(قوله المذكور) أى فى ضمن الفعل اه شيخنا (قوله وما يفترون) ما موصولة اسمية أو نكرة

وهذا قبل الامر بالقتال (ولتصغى) عطف على غزورا أى تميل (اليه) أى الزخرف (أفتدة) قلوب (الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا) يكتسبوا (مام مقترفون) من الذنوب فيعاقبوا عليه ونزل لما طلبوا من النبي ﷺ أن يجعل بينه وبينهم حكما قل (أفغير الله أبتغى) أطلب (حكما) قاضيا بيني وبينكم (وهوالذى أنزل اليكم الكتاب) القرآن (مفصلا) مبينا فيه الحق من الباطل (والذين آتيناهم الكتاب) التوراة كعبد الله بن سلام وأصحابه (يعلمون أنه منزل) (بالتخفيف والتشديد) (من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين)

لان حرف المضارعة لا يحذف * قوله تعالى (سواء) الجمهور على الجر وهو صفة لكامة ويقرأ سواء بالنصب على المصدر ويقرأ كلمة بكسر الكاف واسكان اللام على التخفيف والنقل مثل فخذ وكبد (بيننا وبينكم) ظرف لسواء أى لتستوى الكامة بيننا ولم تؤنث سواء وهو صفة مؤنث لانه مصدر وصف به فأما قوله (الأنعبد) ففي موضعه وجهان

موصوفه والمائد على كل محذوف أى وما يفترونه أو مصدرية وعلى كل قول فتحلها نصب وفيه وجهان أحدهما انه عطف على المفعول في فذرهم أى اتركهم واترك اقتراءم والثانى أنها مفعول معه وهو مرجوح لانه متى أمكن العطف من غير ضعف في التركيب أو في المعنى كان أولى من المفعول معه اه سمين (قوله) وهذا قبل الامر بالقتال أى فهو منسوخ اه (قوله) عطف على غزورا) وانما لم ينصب لانه ليس مصدرا ولا اختلاف الفاعل ففاعل هذا المغرور وفاعل الاول الغارون اه أبو السعود وقوله وفاعل الاول أى الفعل المعلن وفي الكرخي قوله عطف على غزورا أى الذى هو مفعول له وما بينهما اعتراض والتقدير يوحى بعضهم الى بعض لاغرور ولتصغى ولكن لما كان المفعول الاول مستكمالا لشرط النصب نصب وهذا في شرط النصب وهو صريح المصدرية واتحاد الفاعل فان فاعل الوحى بعضهم وفاعل الاصفاء الافتدة فلذا وصل الفعل بحرف العلة اه (قوله) أيضا عطف على غزورا) أى فاللام للتعليل فهي مكسورة وان مقدرة بعدها جواز وكذا يقال في بقية العمل وهى قوله وليرضوه وليقتروا اه شيخنا (قوله) وليقتروا ترتيب هذه المفاعيل في غاية الفصاحة لانه أولا يكون الخداع فيكون الميل فيكون الرضا فيكون الفعل أى الاقتراف فكل واحد مسبب عما قبله اه أبو حيان (قوله من الذنوب) بيان لما وقوله فيعاقب عليه أشار به الى تنذير مضاف أى وبال وعاقبة مام مقترفون اه شيخنا (قوله) ونزل لما طلبوا) أى مشركو قرش وقوله أن يجعل بينه وبينهم حكما أى من أحبار اليهود أو من أساقفة النصارى ليخبرهم بما فى كتابهم من أمر النبي اه أبو السعود (قوله) أفغير الله الخ) كلام مستأنف وارد على ارادة القول والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه الكلام أى قل لهم أ أميل الى زخارف الشياطين فابتغى حكما اه أبو السعود وفى السمين ويجوز نصب غير من وجهين أحدهما أنه مفعول لا بتغى مقدما عليه وولى الهمزة لما تقدم في قوله أفغير الله اتخذوا لياو يكون حكما حينئذ اما حالا واما تمييز الغير ذكره الحوفي وأبو البقاء وابن عطية والثانى أن ينتصب غير على الحال من حكما لانه فى الاصل يجوز أن يكون وصفاله وحكما هو المفعول به فتحصل فى نصب غير وجهان وفى نصب حكما ثلاثة أوجه كونه حالا أو تميزا أو مفعولا والحكم بأبغ من الحاكم قيل لان الحكم من تكرر منه الحكم بخلاف الحاكم فانه يصدق بمرة وقيل لان الحكم لا يحكم الا بالعدل والحاكم قديحور اه (قوله) قاضيا) إشارة الى المراد من الحكم هنا واسناد الابتغاء المنكر الى نفسه عليه الصلاة والسلام لا الى المشركين كفى قوله تعالى أفغير دين الله يبعون مع أنهم الباغون لاظهار النصفة أو مراعاة قولهم اجعل بيننا وبينك حكما اه كرخي (قوله) وهوالذى أنزل الخ) جملة حالية مؤكدة لانكار ابتغاء غيره تعالى حكما ونسبة الانزال اليهم خاصة مع أن مقتضى السياق نسبته الى المتحاكين لاستمالتهم نحو المنزل واستدعائهم الى قبول حكمه بايهام قوة نسبته اليهم اه أبو السعود (قوله) والذين آتيناهم الخ) مستأنف غير داخل تحت القول المقدر مسوق من جهة تعالى لتحقيق حقيقة الكتاب وتقرير كونه منزلا من عنده ببيان ان الذين وثقوا بحكمهم من علماء اليهود والنصارى عالمون بحقيقته وكونه من عند الله اه أبو السعود (قوله) الكتاب التوراة) عبارة الخطيب الكتاب أى المعهود انزاله من التوراة والانجيل والزبور اه (قوله) يعلمون أنه) أى الكتاب الذى هو القرآن وقوله بالتخفيف والتشديد سبعيتان وقوله بالحق الباء للابسة اه (قوله) الشاكين فيه) أى فى ان الذين أوتوا الكتاب يعلمون انه منزل الخ وكذا يقال فى قوله والمراد بذلك فالضمير والاشارة راجعان لشيء واحد اه شيخنا وأشار بقوله والمراد بذلك التقرير لا لكفار الخ الى جواب عن سؤال وهو أن هذا الخطاب غير ملامم بحسب الظاهر

لان النهي المذكور محال في حقه ﷺ وحاصل الجواب أن متعلق الامتراء هو علم أهل الكتاب بحقيقة القرآن وهو أحد الأجوبة في الكشف والثاني أنه من باب التهيج والتحريض على الامر والثالث ان الخطاب له لكن المقصود الغير لانه ﷺ حاشاه من ذلك اه كرخي (قوله أنه حق) أي بانه حق (قوله وتمت كلمات ربك الخ) شروع في بيان كمال الكتاب المذكور من حيث ذاته اثر بيان كماله من حيث اضافته اليه تعالى بكونه منزلة منه بالحق والمعنى لا أحد يقدر على تحريف القرآن كما فعل بالتوراة فيكون هذا ضمنا لله من الله بالحفظ كقوله اننا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون أو لاني ولا كتاب بعده ينسخه اه أبو السعود (قوله أيضا وتمت) أي بلغت الغاية كلمات ربك قرأ عاصم وحمزة والكسائي كلمة على التوحيد دون ألف على ارادة الجنس وبقا بالف على الجمع لتتووعها أمرا ونهيا ووعدا ووعيدا اه كرخي وترسم بالتاء على كل من قراءة الافراد وكذا كل موضع اختلف فيه القراء جمعوا افرادا فانه يكتب بالتاء المجرورة على كل من القراءتين باتفاق المصاحف الاموضيعين من ذلك فقد اختلف فيهما المصاحف أحدهما يونس والاخر بغافر وعبارة ابن الجزري مع شرحها شيخ الاسلام

وكل ما اختلف * جمعا وفردا فيه بالتاء عرف

أي رسم بها وذلك في قوله تعالى آيات للسائلين يوسف قرأها ابن كثير بالتوحيد والباقون بالجمع وفي قوله فيها والقوه في غيابات الجب قرأها بالجمع نافع والباقون بالتوحيد وفي قوله لولا أنزل عليه آيات من ربه بالعنكبوت قرأها ابن كثير وشعبة وحمزة والكسائي بالتوحيد والباقون بالجمع وفي قوله وهم في الغرفات آمنون بسبأ قرأها حمزة بالتوحيد والباقون بالجمع وفي قوله فهم على بينات منه بفاطر قرأها نافع وابن عامر وشعبة والكسائي بالجمع والباقون بالتوحيد وفي قوله جمالات صفر بالمرسلات قرأها حفص وحمزة والكسائي بالتوحيد والباقون بالجمع وفي قوله وتمت كلمات ربك صدقا بالانعام قرأها عاصم وحمزة والكسائي بالتوحيد والباقون بالجمع وفي قوله كذلك حقت كلمات ربك بأول يونس قرأها نافع وابن عامر بالجمع والباقون بالتوحيد واختلفت المصاحف في ثاني يونس ان الذين حقت عليهم كلمات ربك وفي قوله في غافر وكذلك حقت كلمات ربك والقياس فيهما والتاء قرأها نافع وابن عامر بالجمع والباقون بالتوحيد انتهت (قوله تمييز) أي على التوزيع أي صدقا في اخباره وعدلا في أحكامه فلا جور فيها وفي الكرخي صدقا في الاخبار والمواعيد وعدلا في الاحكام لانه منزوع عن الظلم وقوله تمييز سبع فيه أبا البقاء والطبري قال ابن عطية وهو غير صواب ولعل مراده ان كلمات الله من شأنها الصدق والعدل والتمييز انما يفسر ما انبههم وليس في ذلك ايهام وأعر به الكواشي حالا من ربك أو مفعولا له وعلى الاول يكون الصدق باقيا على معناه الحقيقي لان المعنى تمت من جهة الصدق والعدل وعلى الثاني يكون بمعنى الصادق والعدل اه (قوله لا مبدل لكلماته) لما وصفها بالتمام وهو في كلامه تعالى يقتضى عدم قبول النقض والتغيير قال لا مبدل لكلماته اه خازن وهذا الاستئناف مبين لفضله على غيره اثر بيان فضله في نفسه واما حال من فاعل تمت على أن الظاهر مغن عن الضمير الرابط اه أبو السعود (قوله بنقض أو خلف) لف ونشر مرتب (قوله وهو السميع لما يقال) ومنه قول المتحكماين اه (قوله أي الكفار) تفسير للاكثر (قوله في مجادلتهم لك الخ) وذلك ان المشركين قالوا للنبي أخبرنا عن الشاة اذ ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا أنت تزعم أن ما قتلت أنت وأصحابك حلال وما قتلها الكلب والصقر حلال وما قتله الله حرام اه خازن (قوله في أمر الميته) أي اوفى عقائدهم وهو ظنهم ان

الشاكين فيه والمراد بذلك التقرير للكفار أنه حق (وتمت كلمات ربك) بالاحكام والمواعيد (صدقا وعدلا) تمييز (لا مبدل لكلماته) بنقض أو خلف (وهو السميع) لما يقال (العليم) بما يفعل (وان تطع أكثر من في الارض) أي الكفار (يضلوك عن سبيل الله) دينه (ان) ما (يتبعون الا الظن) في مجادلتهم لك في أمر الميته

أحدهما جربدلا من سواء أو من كمة تقديره تعالى الى ترك عبادة غير الله والثاني هو رفع تقديره هي أن لا نعبد الا الله وأز هي المصدرية وقيل تم الكلام على سواء ثم استأنف فقال بيننا وبينكم أن لا نعبد أي بيننا وبينكم التوحيد فعلى هذا يجوز أن يكون أن لا نعبد مبتدأ والظرف خبره والجملة صفة لكلمة ويجوز أن يرتفع الأنعبد بالظرف (فان تولوا) هو ماض ولا يجوز أن يكون التقدير يتولوا الفساد المعنى لان قوله (فقلوا الشهدوا) خطاب للمؤمنين ويتولوا للمشركين وعند ذلك لا يبقى في الكلام جواب الشرط والتقرير فقلوا لهم * قوله

اذ قالوا ما قتل الله أحق أن
تأكلوه مما قتلتم (وان)
ما (م) الايخرون (يكذبون
في ذلك) (ان ربك هو أعلم)
أى عالم (من يضل عن سبيله
وهو أعلم بالمهتدين)
فيجازى كلا منهم (فكلوا
مما ذكر اسم الله عليه) أى
ذبح على اسمه ان كنتم
بآياته مؤمنين وما لكم
الاتأكلوا مما ذكر اسم الله
عليه) من الذبائح (وقد
فصل) بالبناء للمفعول
وللفاعل في الفعلين (لكم)
ما حرم عليكم) في آية
حرمت عليكم الميتة

تعالى (لم تحاجون) الاصل
لما فحذفت الالف لما ذكرنا
في قوله فلم تقتلون واللام
متعلقة بتحاجون (الامن
بعده) من يتعلق بأنزلت
والتقدير من بعد موته *
قوله تعالى (ها أنتم) ها
للتنبية وقيل هي بدل من همزة
الاستفهام ويقرأ بتحقيق
الهمزة والمدوبتليين الهمزة
المد وبالقصر والهمز وقد
ذكرنا اعراب هذا الكلام
في قوله ثم أنتم هؤلاء تقتلون
(فما) هي بمعنى الذى أو
نكرة موصوفة و (علم)
مبتدأ ولكم خبره وبه في
موضع نصب على الحال لانه
صفة للم في الاصل قدمت
عليه

آباءكم كانوا على الحق فهم على آثارهم مهتدون اه كرخى (قوله اذ قالوا ما قتل الله الخ) عبارة أبى السعود
اذ قالوا للمسلمين انكم تعبدون الله فما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم أنتم اه (قوله الايخرون) أصل
الخرص الحزر والتخمين ومنه خرص النخلة وسمى الكذب خرصا لما يدخله من الظنون الكاذبة
اه خازن وقوله يكذبون في ذلك أى في قولهم ما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم (قوله ان ربك الخ)
تقرير لمضمون الشرطية وما بعدها وتأكيدها تنفيذه من التحذير اه أبو السعود (قوله هو أعلم من
يضل) في كون أفعال التفضيل على بابها اشكال وذلك ان الاضافة تقتضى ان الله بمض الضالين لان
أفعال التفضيل بعض ما يضاف اليه فلذلك تخلص الشارح من الاشكال بحمله بمعنى اسم الفاعل اه
شيخنا وفي السمين مانصه في أعلم هذه وجهان أحدهما انها ليست للتفضيل بل بمعنى اسم
فاعل في قوة الفعل كأنه قيل ان ربك هو يعلم قال الواحدى ولا يجوز ذلك لانه لا يطابق قوله
وهو أعلم بالمهتدين والثاني انها على بابها من التفضيل ثم اختلف هؤلاء في محل من فقال بعض البصريين
هو جر بحرف مقدر حذف وبقي عمله لقوة الدلالة عليه بقوله وهو أعلم بالمهتدين وهذا ليس بشيء
لانه لا يحذف الجار ويبقى أثره الا في مواضع تقدم التنبيه عليها وماورد بخلافها فضرورة الثاني انها في
محل نصب على اسقاط الخافض الثالث وهو قول الكوفيين انها نصب بنفس أعلم فانها عندهم تعمل عمل
الفعل الرابع انها منصوبة بفعل مقدر يدل عليه أعلم قاله الفارسي اه وعبرة أبى السعود ومن موصولة
أو موصوفة في محل نصب لا بنفس أعلم فان أفعال التفضيل لا ينصب الظاهر في مثل هذه الصورة بل بفعل
دل هو عليه أو استفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضل والجملة معلقة عنها الفعل المقدر اه (قوله فكلوا
مما ذكر اسم الله عليه) أمر مرتب على النهى عن اتباع المضلين الذين من جملة اضلالهم تحريم الحلال وتحليل
الحرام اه أبو السعود وفي الخازن فكلوا هذا جواب لقول المشرى للمسلمين أتأكلون مما قتلتم ولا
تأكلون ما قتل ربكم فقال الله للمسلمين فكلوا الخ اه وفي الكرخى مانصه في هذه الفاء وجهان أحدهما
انها جواب شرط مقدر قال الزمخشري بعد كلام فقيل للمسلمين ان كنتم محقين في الايمان فكلوا والثاني
انها عاطفة على محذوف قال الواحدى ودخلت الفاء للعطف على ما دل عليه أول الكلام كأنه قيل كونوا
على الهدى فكلوا والظاهر أنها عاطفة على ما تقدم من مضمون الجمل المتقدمة كأنه قيل اتبعوا ما أمركم الله
من أكل المذكى دون الميتة فكلوا الخ اه ومعنى ذكر اسم الله عليه ذكره عند ذبحه (قوله أى ذبح على
اسمه) سيأتى ايضاح هذا في كلام الشارح بعد قوله ولا تأكلوا الخ اه شيخنا (قوله وما لكم الخ) هذا
تأكيده لا باحة ما ذبح على اسم الله اه خازن أى وأى غرض لكم في أن لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه
وتأكلوا من غيره اه كرخى (قوله وقد فصل لكم) أى بين وميز والاول للحال وقوله بالبناء للمفعول
وللفاعل في الفعلين أى فصل وحرم وبقي ثالثة تسبعية وهى بناء الاول للفاعل والثاني للمفعول فالقرآت
السبعة ثلاثة اه شيخنا وفي السمين قوله وقد فصل لكم ما حرم عليكم قرأتين كثير وأبو عمرو وابن
عاصم بنائهما للمفعول ونافع وحض عن عاصم بنائهما للفاعل وحمزة والكسائي وأبو بكر عن
عاصم بناء الاول للفاعل وبناء الثاني للمفعول ولم يأت عكس هذه وقراءتية العوفي كقراءة الاخوين الا
انه خفف الصاد من فصل والقائم مقام الفاعل هو الموصول والعائد على ما على قراءة المفعول هو الضمير
في حرم عليكم والفاعل في قراءة من بنى للفاعل ضمير الله تعالى والعائد عليها محذوف أى حرمه والجملة
في محل نصب على الحال اه (قوله في آية حرمت عليكم الميتة الخ) هذه الآية تقدمت في المسألة

وحينئذ في المقام اشكال أورده غفر الدين الرازي وحاصله أن سورة الانعام مكية وسورة المائدة مدنية من آخر القرآن نزولا بالمدينة وقوله وقد فصل لكم الخ يقتضى أن ذلك التفصيل قد تقدم على هذا المحل والمدنى متأخر عن المكي فيمتنع كونها مقدمة ثم قال بل الاولى أن يقال وقد فصل لكم الخ أى فى قوله تعالى بعد هذه الآية فى هذه السورة قل لأجد فيها أوحى الى محرما الآية وهذه وان كانت مذكورة بعدها هنا بقليل إلا أن هذا التقدير من التأخر لا يمنع أن يكون هو المراد قال كاتبه وقد ذكر المفسرون وجهها وهو أن الله علم أن سورة المائدة مقدمة على سورة الانعام فى الترتيب لا فى النزول فهذا الاعتبار حسنت الحوالة على ما فى المائدة بقوله وقد فصل لكم الخ باعتبار تقدمه فى الترتيب وان كان متأخرا فى النزول والله أعلم بمراحه اه خازن (قوله الا ما اضطررتم اليه) استثناء منقطع اه سمين وفى اليساوى الاما اضطررتم اليه مما حرم عليكم فانه أيضا حلال حال الضرورة اه قال التفاتانى ظاهره أن ما موصولة فيكون الاستثناء منقطعاً لان ما اضطرر اليه حلال فلا يدخل تحت ما حرم عليكم الا أن يقال المراد بما حرم جنس ما حرم ولك أن تجعله استثناء من ضمير حرم وما مصدرية فى معنى المدة أى الاشياء التى حرمت عليكم الا وقت الاضطرار اليها أى فيكون الاستثناء متصلاً وفيه انه لا يكون حينئذ استثناء متصلاً بل هو استثناء مفرغ من الظرف العام المقدر اه زكريا وزاده وفى الكرخى مانصه قوله منه أى مما حرم والاستثناء كما قال الحوى منقطع وقال أبو البقاء متعصل من طريق المعنى لانه ونجهم بتركه الا كل مما سمى عليه وذلك يتضمن اباحة الاكل مطلقاً وأشار المصنف الى ذلك بقوله فهو أيضاً حلال لكم الخ وحاصله أن الاستثناء من الجنس فهو متصل اه (قوله المعنى لا مانع لكم الخ) أى فلا استفهام لانكار (قوله ليضلون) قرأ الكوفيون بضم الياء وكذا التى فى يونس ربنا ليضلوا والباقون بالفتح وسيأتى لذلك نظائر فى سورة ابراهيم وغيرها والقراءتان واضحتان فانه يقال ضل فى نفسه وأضل غيره والمفعول محذوف على قراءتين الكوفيين وهى أبلغ فى الهم فانهما تتضمن قبح فعلهم حيث ضلوا فى أنفسهم وأضلوا غيرهم كقوله تعالى وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل وقراءة الفتح لا تحوج الى حذف فرجها بمضمم هذا الاعتبار وأيضاً فانهم أجمعوا على الفتح فى ص عند قوله ان الذين يضلون عن سبيل الله وقوله باهوائهم متعلق بيضلون والباء سببية أى بسبب اتباعهم أهواءهم وشهواتهم وقوله بغير علم متعلق بمحذوف لانه حال أى يضلون مصاحبين للجهل أى ملتبسين بغير علم اه سمين (قوله من تحليل الميتة وغيرها) أى مما ذكر معناها فى آية المائدة اه (قوله قيل الزنا) وكانوا يعتقدون حل السر منه وقوله وقيل كل معصية فالسر اعمال القلب كالرياء والحسد والكبر والعجب والعلانية اعمال الجوارح اه خازن وفى الكرخى قوله والاثم قيل الزنا الخ وذلك ان العرب كانوا يحبون الزنا وكان الشريف منهم يستحى فيسره وغير الشريف لا يبالي به فيظهره فخرهم الله عز وجل وهذا ما عليه أكثر المفسرين كما قاله البغوي اه (قوله سيجزون) أى ان لم يتوبوا وأراد الله عقابهم اه خازن (قوله والا فاذبحه المسلم) أى وان لم نسلك هذا التخصيص بل أبقينا هذا العام على ظاهره فلا يصح لان ما ذبحه المسلم الخ والدليل على هذا التخصيص ما فى بقية الآية وهو قوله وانه لفسق وان الشياطين ليوحون الى أوليائهم وان أطمعهم الخ فالفسق فى ذكرا اسم غير الله فى الذبح كما قال فى آخر السورة قل لا أجد فيها أوحى الى محرماً الى قوله أو فسقاً أهل لغير الله به فصار هذا الفسق الذى أهل لغير الله به مفسراً لقوله وانه لفسق وإذا كان كذلك كان قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه مخصوصاً بأهل لغير الله به اه شيخنا وأما الميتة فحكمها معلوم من مواضع أخر كآية المائدة وآية قل لا أجد فيها أوحى الى الآية فالحاصل أنه

(الا ما اضطررتم اليه) منه فهو أيضاً حلال لكم المعنى لا مانع لكم من أكل ما ذكر وقدين لكم المحرم أكله وهذا ليس منه (وان كثيراً ليضلون) بفتح الياء وضمها (باهوائهم) بماتوا بأنفسهم من تحليل الميتة وغيرها (بغير علم) يعتمدونه فى ذلك (ان ربك هو أعلم بالمعتدين) المتجاوزين الحلال الى الحرام (وذروا) اتركوا (ظاهر الاثم وباطنه) علانيته وسره والاثم قيل الزنا وقيل كل معصية (ان الذين يكسبون الاثم سيجزون) فى الآخرة (بما كانوا يفترون) يكسبون (ولاناً كانوا يعملون) يكسبون (بأن يدكرا اسم الله عليه) مات أو ذبح على اسم غيره والا فاذبحه المسلم ولم يسم فيه عمداً أو نسياناً فهو حلال قاله ابن عباس

ولا يجوز أن تتعلق الباء بعلم اذ فيه تقديم الصلة على الموصول فان علقها بمحذوف يفسره المصدر جاز وهو الذى يسمى بتبدينا قوله تعالى (باراهيم) الباء تتعلق باولى وخبر ان (للذين اتبعوه) وأولى أفعال من ولي يلى وألفه منقلبة عن ياء لان فاءه واو فلا تكون لامة واوا اذ ليس فى الكلام مافاء ولا مة واوان الا واو (وهذا النبى)

كان الاولى للشارح حمل الآية على ما ذبح على اسم غير الله والدليل على ذلك قوله وانه لفسق وتفسير الفسق بقوله الآتي أو فسقا أهل لغير الله به وفي الخازن مانصه قال ابن عباس الآية في تحريم الميتات وما في معناها من المنخقة وغيرها وقال عطاء الآية في تحريم الذبائح التي كانوا يذبحونها على اسم الاصنام وسيأتي الآية يؤيد ما قاله عطاء واختلف العلماء في ذبيحة المسلم اذا لم يذبح كراسم الله عليها فذهب قوم الى تحريمها سواء تركها عمداً ونسياً وهو قول ابن سيرين والشعبي ونقله الامام فخر الدين عن مالك ونقل عن عطاء أنه قال كل ما لم يذبح كراسم الله عليه من طعام أو شراب فهو حرام واحتجوا على ذلك بظاهر هذه الآية وقال الثوري وأبو حنيفة ان ترك التسمية عامداً لا يحل وان تركها ناسياً حلت وقال الشافعي يحل الذبيحة سواء ترك التسمية عامداً ونسياً ونقله البغوي عن ابن عباس ومالك ونقل ابن الجوزي عن أحمد روايتين فيما اذا ترك التسمية عامداً وان تركها ناسياً حلت فمن أباح كل الذبيحة التي لم يذبح كراسم الله عليها قال المراد من الآية الميتات وما ذبح على اسم الاصنام بدليل ان الله تعالى قال في سياق الآية وانه لفسق وأجمع العلماء على أن آكل ذبيحة المسلم التي ترك التسمية عليها لا يفسق اهـ (قوله وعليه الشافعي) أي خلافاً للحنفية في انه ان ترك التسمية عمداً لا يحل أو نسياً فيحل تمسكاً بقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وأجاب الاول بان المراد ما ذكر عليه اسم غير الله بدليل أنه سماه فسقاً وأيضا في الحديث حين سئل عن متروكة التسمية قال كوا فان تسمية الله في قلب كل مؤمن وفي الحديث أيضاً ذبيحة المسلم حلال وان لم يذبح كراسم الله عليه او جملة وانه لفسق حالية وان واللام لانكارهم فسقته وصرحوا بجوازها في نحو لقيته وانك لراكب وعليه فلا يبالى بتخالفهما وهو مذهب سيديويه وقيل انها مستأنفة قالوا ولا يجوز أن تكون منسوقة على ما قبلها لان الاولى طلبية وهذه خبرية وتسمى هذه الواو واو الاستثناء اهـ كرخي وعبرة السمين قوله وانه لفسق هذه الجملة فيها أوجه أحدها أنها مستأنفة قالوا ولا يجوز أن تكون نسقاً على ما قبلها لان الاولى طلبية وهذه خبرية وتسمى هذه الواو واو الاستثناء والثاني انها منسوقة على ما قبلها ولا يبالى بتخالفهما وهو مذهب سيديويه وقد تقدم تحقيق ذلك وقد أوردت من ذلك شواهد صالحة من شعر وغيره والثالث انها حالية أي لا تأكلوه والحال انه فسق اهـ (قوله أي الاكل منه) أشار بهذا الى أن الضمير عائد على مصدر الفعل المذكور كاذكره السمين اهـ (قوله وان الشياطين أي ابليس وجنوده بدليل قوله يوسوسون اهـ (قوله ليجادلوكم) أي الكفار الذين هم أولياء الشياطين وذلك ان المشركين قالوا يا محمد أخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا تزعم ان ما قتلت أنت وأسحابك حلال وما قتله الصقر والكلب حلال وما قتله الله حرام فانزل الله هذه الآية اهـ خازن واللام في ليجادلوكم متعلقة بيوحون أي يوحون لاجل مجادلتكم وأصل يوحون يوحون فاعل اهـ سمين (قوله وان أطمعهم) قيل ان لام التوطئة للقسم مقدرة فلذلك أوجب القسم المقدر بقوله انكم لمشركون وحذف جواب الشرط لسد جواب القسم مسده وجاز الحذف لان فعل الشرط ماض اهـ سمين (قوله انكم لمشركون) أي لان من أحل شيئاً مما حرم الله أو حرم شيئاً مما أحل الله فهو مشرك لانه أثبت حاكماً غير الله ومن كان كذلك فهو مشرك اهـ خازن وفي الكرخي فان من ترك طاعة الله الى طاعة غيره واتبعه في دينه فقد أشرك اهـ (قوله ونزل في أبي جهل وغيره) عبارة الخازن اختلف المفسرون في هذين المثالين هل هما مخصوصان بانسانين معينين أو هما عامان في كل مؤمن وكافر فذكروا في ذلك قولين أحدهما أن الآية في رجلين معينين ثم اختلفوا فيهما فقال ابن عباس في

وعليه الشافعي (وانه) أي الاكل منه (لفسق) خروج عما يحل (وان الشياطين ليوحون) يوسوسون (الى أوليائهم) الكفار (ليجادلوكم في تحليل الميتة) (وان أطمعهم) فيه (انكم لمشركون) ونزل في أبي جهل وغيره

معطوف على خبر ان ويقرأ النبي بالنصب أي واتبعوا هذا النبي * قوله تعالى (وجه النهار) وجه ظرف لآمنوا بدليل قوله (واكفروا) (آخره) ويجوز أن يكون ظرفاً لانزل * قوله تعالى (الامن تبع) فيه وجهان أحدهما انه استثناء عما قبله والتقدير ولا تقروا الا لمن تبع فعلي هذا اللام غير زائدة ويجوز أن تكون زائدة ويكون محمولاً على المعنى أي اجحدوا كل أحد الا لمن تبع والثاني أن النية التأخير والتقدير ولا تصدقوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم الا من تبع دينكم فاللام على هذا زائدة ومن في موضع نصب على الاستثناء من أحد فاما قوله (قل ان الهدى) فاعترض بين الكلامين لانه مشدد وهذا الوجه بعيد لان فيه تقديم المستثنى على المستثنى منه وعلى العامل فيه

(او من كان ميتا) بالكفر
(فأحييناه) بالهدى (وجعلنا
له نورا يمشى به في الناس)
يتبصر به الحق من غيره
وهو الايمان (كن مثله)
مثل زائدة أى كمن هو (في
الظلمات ليس بخارج منها)
وهو الكافر لا (كذلك)
كازين للمؤمنين الايمان
(زين للكافرين ما كانوا
يعملون (من الكفر والمعاصي
(وكذلك) كما جعلنا فساق
مكة أكابرها (جعلنا في كل
قرية أكابر مجرميها
ليمكروا فيها)

وتقديم ما في صلة أن عليها
فعلى هذا في موضع أن يؤتى
ثلاثة أوجه أحدها جر
تقديره ولا تؤمنوا بأن يؤتى
أحد والثاني أن يكون نصبا
على تقدير حذف حرف
الجر والثالث أن يكون
مفعولا من أجله تقديره ولا
تؤمنوا الا لمن تبع دينكم
خافة أن يؤتى أحد وقيل أن
يؤتى متصل بقوله قل أن
الهدى هدى الله والتقدير
أن لا يؤتى أى هو أن لا يؤتى
فهو في موضع رفع (أو يحاجكم)
معطوف على يؤتى وجمع
الضمير لاحد لانه في مذهب
الجمع كما قال لا نفرق بين أحد
منهم ويقرأ أن يؤتى على
الاستئناف وموضعه رفع
على أنه مبتدأ تقديره

قوله وجعلنا له نورا يمشى به في الناس يريد حمزة بن عبدالمطلب عم النبي ﷺ كمن مثله في الظلمات يريد
بذلك أباجهل بن هشام وذلك أن أباجهل رمى النبي ﷺ بفرت فأخبر حمزة بما فعل أبوجهل وكان
حمزة قد رجع من صيد ويده قوس وحمزة لم يؤمن بعد فأقبل حمزة غضبان حتى علا أباجهل وجعل
يضره بالقوس وجعل أبوجهل يتضرع الى حمزة ويقول يا أبايعلى أمارى ما جاء به سفه عقولنا وسب
آلهتنا وخالف آباءنا فقال حمزة ومن أسفه منكم عقولا تعبدون الحجارة من دون الله أشهد أن لا اله
الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فأسلم حمزة يومئذ فأزل الله هذه الآية وقال الضحاك نزلت في عمر بن
الخطاب وأبي جهل وقال عكرمة والكلبي نزلت في عمار بن ياسر وأبي جهل وقال مقاتل نزلت في النبي
ﷺ وأبي جهل وذلك أن أباجهل قال زاحمنا بنو عبدمناف في الشرف حتى إذا صرنا نحن وهم كفرسى
رهان قالوا امنابى يوحى اليه والله لا يؤمن الا ان يأتينا نوحى كإيائيه فنزلت هذه الآية القول الثاني وهو
قول الحسن في آخرين أن هذه الآية عامة في حق كل حق مؤمن وكافر وهذا هو الصحيح لان المعنى اذا كان
حاصلا في الكل دخل فيه كل أحد اه (قوله او من كان ميتا) الهمزة للانكار والواو لعطف هذه الاسمية
على مثلها مأخوذة من قوله وان أطمعتموهم الخ أى أتم مثلهم ومن كان ميتا الخ اه أبو السعود بالمعنى وعبرة
السمن او من كان قد تقدم أن هذه الهمزة يجوز أن تكون مقدمة من تأخير وهو رأى الجمهور وأن تكون
على حالها وبينها وبين الواو فعل مضمر تقديره أيستويان ومن كان الخ ومن في محل رفع بالابتداء وكن
خبره وهى موصولة ويمشى في محل نصب صفة لنور او مثله مبتدأ وفي الظلمات خبره والجملة صلة من ومن
مجرورة بالكاف والكاف ومجرورها كما تقدم في محل رفع خبر لمن الاولى وليس بخارج في محل نصب
على الحال من الموصول أى مثل الذى استقر في الظلمات حال كونه مقبها فيها الخ اه وهذا مثل ضربه الله
لحال المؤمن والكافر فبين أن المؤمن المتهدى بمنزلة من كان ميتا فاحياه وأعطاها نورا يهتدى به في مصالحه
وان الكافر بمنزلة من هو في الظلمات منعس فيها اه خازن (قوله بالهدى) أى الايمان (قوله في الناس)
أى فيما بينهم آمنان جهتهم اه أبو السعود وقوله يتبصر به أى يتعرف وقوله وهو أى النور اه (قوله
مثل زائدة) أى لان المثل معناه الصفة والمستقر في الظلمات ذواتهم لصفاتهم لكن الذى جرى عليه
المعرب أنها غير زائدة وأنهم مبتدأ اه (قوله في الظلمات) أى ظلمة الكفر وظلمة الجهالة وظلمة عمى
البصيرة اه خازن (قوله لا) أى لا يستويان أى لا يستوى المؤمن والكافر وأشار بذلك الى ان الاستفهام
انكارى اه شيخنا (قوله كذلك زين للكافرين) قال أهل السنة المزين هو الله تعالى ويدل عليه قوله
تعالى زيناهم أعمالهم ولان حصول الفعل يتوقف على حصول الدواعى وحصولها لا يكون الا بخلق الله
تعالى فدل بذلك على أن المزين هو الله تعالى وقالت المعتزلة المزين هو الشيطان ويرده ما تقدم اه خازن
(قوله وكذلك جعلنا في كل قرية الخ) يعنى وكما جعلنا في مكة أكابر وعظماء جعلنا في كل قرية أكابر
وعظماء وقيل هو معطوف على ما قبله ومعناه كازين الكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلنا في كل قرية
أكابر جمع الاكبر ولا يجوز أن يكون مضافا لانه لا يتم المعنى بل في الآية تقديم وتأخير تقديره وكذلك
جعلنا في كل قرية مجرميها أكابروا نماجمل المجرمين أكابر لانهم أقدر على المكرو والخداع وترويج الباطل
بين الناس من غيرهم وانما حصل ذلك لاجل رياستهم وذلك سنة الله أنه جعل في كل قرية اتباع الرسل
ضعفاء وجعل فساقهم أكابرهم اه خازن (قوله أكابر) مفعول أول لجعل وأكابر مضاف
ومجرمها مضاف اليه والثاني في كل قرية وجب تقديمه ليصح عود الضمير عليه فهو على حد قوله

كذا اذا عاود عليه مضمرة * مما به عنه مبدئنا نخبه

هذا أحسن الاعاريب وان كان المتبادر من صنيع الشارح ان مجرميها هو الاول وأكبر هو الثاني وذلك لان قوله فساق مكة متقابل مجرميها والظاهر في عبارته أن فساق هو الاول وأكبر هو الثاني وهذا الاعراب مناقش فيه من جهة العربية اه شيعنا وفي السمين قوله وكذلك جعلنا قيل كذلك نسق على كذلك قبلها ففيها ما فيها وقدره الزمخشري بأن معناها وكما جعلنا في مكة صنائد يدها ليكرها فيها كذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها واللام في ليكرها ايحوز أن تكون للعاقبة وأن تكون لليلة حجاز او جعل تصيير يتعمد لاثنتين واختلاف في تقريرهما والصحيح أن يكون في قرية مفعولا ثانيا يقدم على الاول والاول أكابر مضافا لمجرميها والثاني أن يكون في كل قرية مفعولا ثانيا وأكابر هو الاول ومجرميها بدل من أكابر ذكر ذلك أبو البقاء الثالث أن يكون أكابر مفعولا ثانيا يقدم ومجرميها مفعولا أول آخر والتقدير جعلنا في كل قرية مجرميها أكابر فيتعلق الجار بنفس الفعل قبله ذكر ذلك ابن عطية قال الواحدى رحمه الله والآية على التقديم والتأخير تقديره جعلنا مجرميها أكابر ولا يحوز أن يكون أكابر مضافة لانه لا يتم المعنى ويحتاج الى اضممار المفعول الثاني للجعل لانك اذا قلت جعلت زيداً وسكت لم يفد الكلام حتى تقول رئيساً أو ذليلاً أو ما أشبه ذلك ولانك اذا أضفت الاكابر فقد أضفت النعت الى المنعوت وذلك لا يحوز عند البصريين الرابع أن المفعول الثاني محذوف قالوا تقديره جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها فساقا ليكرها وهذا ليس بشئ لانه لا يحذف شئ الى الدليل والدليل على ما ذكره غير واضح اه (قوله بالصد عن الايمان) أى مثلاً قال أبو عبيدة المكر الخديعة والحيلة والغدر والفجور زاد بعضهم والغية والنميمة والأيمان الكاذبة وترويج الباطل وقال مجاهد جلس على كل طريق من طرق مكة أربعة يصرفون عن الايمان الناس بمحمد ﷺ ويقولون هو كذاب ساحر كاهن فكان هذا مكرهم اه خازن (قوله وما يشعرون) حال من الضمير في يكرهون وقوله بذلك أى بأن وبال مكرهم عليهم (قوله واذا جاءتهم آية) أى علامة قالوا ان تؤمن به أى برسالته حتى تؤتى مثل ما أوتى رسل الله يعنى من النبوة وذلك أن الوليد بن المغيرة قال للنبي ﷺ لو كانت النبوة حقاً لكنت أنا أولى بهامك لانى أكبر منك سناً وأكثر منك مالاً فأنزل الله هذه الآية وقال مقاتل نزلت في أبي جهل وذلك أنه قال زاحمنا بنو عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كفر سبي رهان قالوا من انبى يوحى اليه والله لا تؤمن به ولا تتبعه أبداً الا أن ياتينا وحى كما ياتيه فأنزل الله هذه الآية واذا جاءتهم آية يعنى حجة بينة ودلالة واضحة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم قالوا يعنى الوليد بن المغيرة وأباجه بن هشام وأكل واحد من رؤساء الكفرة ويدل عليه الآية التي قبلها وهى قوله وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليكرها فيها فكان من مكر كفار قريش أن قالوا لن تؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله يعنى من النبوة وانما قالوا هذه المقالة الخبيثة حسداً منهم للنبي ﷺ وفي قوله ان تؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله قولان أحدهما هو المشهور أن القوم أرادوا أن تحصل لهم النبوة والرسالة كما حصلت للنبي ﷺ وأن يكونوا امتبوعين لاتباعين والقول الثانى وهو قول الحسن ومنقول عن ابن عباس أن المعنى واذا جاءتهم آية من القرآن تأمرهم باتباع محمد ﷺ قالوا لن تؤمن لك يعنى لن نصدقك حتى نؤتى مثل ما أوتى رسل الله يعنى حتى يوحى الينا ويأتينا جبريل يصدقك بأنك رسول الله فلى هذا القول لم يطلبوا النبوة وان طلبوا أن يخبرهم الملائكة بصدق محمد ﷺ وأنه رسول الله تعالى وعلى القول الاول يكون قد طلبوا أن يكونوا أنبياء ويدل على صحة هذا القول

بالصد عن الايمان (وما يكرهون الا بأنفسهم) لان وبالله عليهم (وما يشعرون) بذلك (واذا جاءتهم) أى أهل مكة (آية) على صدق النبي ﷺ (قالوا لن تؤمن به) حتى نؤتى

ايمان أحد مثل ما أوتيتهم يمكن أو يصدق ويحوز أن يكون في موضع نصب بمنزل محذوف تقديره أتصدقون أن يؤتى أو أتشيعون أن يؤتى ويقراً شاذاً أن يؤتى على تسمية الفاعل وأحد فاعله والمفعول محذوف أى أن يؤتى أحد أئمتنا (يرثيه من يشاء) يحوز أن يكون مستأنفاً وان يكون خبر مبتدأ محذوف أى هو يؤتى وأن يكون خبراً ثانياً قوله تعالى (من أن تأمنه) من مبتدأ ومن أهل الكتاب خبره والشرط وجوابه صفة لمن لاهناكرة وكما يقع الشرط خبراً يقع صالحة وصفة وحالاً وقرأ أبو الاسهب العقيلي ثمنه بكسر حرف المضارعة و (بقنطار) الباء بمعنى على أو بمعنى فى أى فى حفظ قنطار وقيل الباء بمعنى على (يروده) فيه خمس قرآت احداها كسر الهاء وصلتها بياء فى الله تعالى وقد ذكرنا

مثل ما أوتي رسل الله (من
الرسالة والوحي إلينا) لانا
أكثر ما أوأ كبر سنا
قال تعالى (الله أعلم حيث
يجعل رسالته) بالجمع
والأفراد حيث مفعول
به فضل دل عليه أعلم أى
يعلم الموضع الصالح لوضعها
فيه فيضعها هو مؤلا ليسوا
أهلا لها (سيصيب الذين
أجرموا) (بقولهم ذلك) (صغار)
ذل (عند الله) وعذاب شديد
بما كانوا يكفرون) أى بسبب
مكرم (فمن يرد الله أن يهديه
يشرح صدره للإسلام)

هذا فى أول الكتاب
والثانية كسر الماء من غير
ياء اكتفى بالكسرة عن
الياء لدلالة عليها ولان
الأصل أن لا يزداد على الماء
شئ كقيمة الضمائر والثالثة
اسكان الماء وذلك أنه أجرى
الوصل مجرى الوقف وهو
ضعيف وحق هاء الضمير
الحركة وانما تسكن هاء السكت
والرابعة ضم الماء وصلتها
بواو فى اللفظ على تبين
الماء المضمومة بالواو لانها
من جنس الضمة كما بينت
المكسورة بالياء والخامسة
ضم الماء من غير واو لدلالة
الضمه عليها ولان الأصل
ويجوز تحقيق الهمزة
وأبدالها واو للضمه قبلها
(الامامت) (مافى موضع

سياق الآية وهو قوله الله أعلم حيث يجعل رسالته يعنى أنه تعالى يعلم من يستحق الرسالة فيشرفه بها
ويعلم من لا يستحقها ومن ليس أهلا لها وأتم لستم أهلا لها ولان النبوة لا تحصل لمن يطلبها ختوصا
لمن عنده حسد ومكر وغدر اه خازن (قوله مثل ما أوتي رسل الله) قال بعضهم يسن الوقف هنا
ويستجاب الدعاء بين هاتين الجاليتين ووجدت بخط بعض الفضلاء ما نصه دعاء عظيم يدعى به بين
الجاليتين بسورة الانعام وهو اللهم من الذى دعاك فلم تجبه ومن الذى استجارك فلم تجره ومن الذى
سألك فلم تعطه ومن الذى استعان بك فلم تعنه ومن الذى توكل عليك فلم تكفه يا غوثاه يا غوثاه يا غوثاه
بك أستغيث أغثنى يا مغيث واهدنى هداية من عندك واقض حوائجنا واشف مرضانا واقض ديوننا
واغفر لنا ولا بئنا ولا مهاتنا بحق القرآن العظيم والرسول الكريم برحمتك يا أرحم الراحمين اه
(قوله والوحي إلينا) أى أن يوحى الله إلينا ملائكة تنجزنا بصدقك وفى نسخة ويوحى إلينا وعليها
يكون معطوفا على نوتى (قوله قال تعالى) أى ردا عليهم (قوله لفعل دل عليه أعلم) أى لانفس أعلم
لان أفعال التفضيل لا ينصب المفعول به الصريح لان أولته بنام وهذا جواب عن سؤال وهو أن حيث
هنا ليست ظرفا لانه تعالى لا يكون فى مكان أعلم منه فى مكان آخر لان علمه تعالى لا يختلف باختلاف
الامكنة والازمنة ومن جوز كونه بمعنى اسم الفاعل أو الصفة المشبهة أى مجرد الصفة من غير تفضيل
نحو وهو أهون عليه بمعنى هين فمعناه أنه يعلم نفس المكان المستحق لوضع الرسالة فيه لاشئ آخر فى
المكان لكن قال أبو حيان الظاهر اقرارها على الظرفية المجازية وتضمنين أعلم معنى ما يتعدى الى الظرف
فيكون التقدير الله أنفذ علما حيث يجعل أى هو نافذ العلم فى هذا الموضع الذى يجعل فيه رسالته وقال
السفاقي الظاهر أنه باق على معناه من الظرفية والاشكال انما يريد من حيث مفهوم الظرف وكـ
من موضع ترك فيه المفهوم لقيام الدليل عليه لاسيما وقد قام فى هذا الموضع الدليل القاطع على ذلك اه
لكن الاول أوجه والثانى أقيس اه كرخى (قوله بقولهم ذلك) أى لن تؤمن حتى نوتى الخ (قوله
عند الله) يجوز أن ينتصب بيبص ويحوز أن ينتصب بصغار لانه مصدر وأجازوا ان يكون صفة
لصغار فيتعلق بمحذوف وقدره الزجاج فقال ثابت عند الله والصغار الذل والهوان يقال فيه صغر
ككرم كافى القاموس وصغر من باب تعب كما فى المصباح والمصدر صغر كعنب وصغر كقفل وصغار
كسحاب والصغر ضد الكبر يقال فيه صغر بالضم فهو صغير وصغر كفرح صغرا كعنب وصغرا كشجر
وصغرا كعثمان اه والعندية هنا مجاز عن حشرهم يوم القيامة أو عن حكمه وقضائه بذلك كقوله
ثبت عند فلان القاضى كذا أى فى حكمه ولذلك قدم الصغار على العذاب لانه يصيبهم فى الدنيا وبما
كانوا الباء للسببية ومما صدرية ويجوز أن تكون موصولة بمعنى الذى اه سمين (قوله فمن يرد الله أن
يهديه يشرح صدره للإسلام) يقال شرح الله صدره فانه شرح أى وسعه لقبول الايمان والخير فوسع
وذلك أن الانسان اذا اعتقد فى عمل من الاعمال أن نفعه زائد وخيره ارجح ورجحه ظاهر مال بطبعه اليه
وقويت رغبته فيه فتسمى هذه الحالة سعة النفس وانشرح الصدر وقيل الشرح الفتح والبيان يقال شرح
الله لفلان أمره اذا أوضحه وأظهره وشرح المسئلة اذ كانت مشككة وأوضحها وبينها فقد ثبت أن
للشرح معنيين أحدهما الفتح ومنه يقال شرح الكافر بالكفر صدر أى فتحه لقبوله ومنه قوله تعالى
ولكن من شرح بالكفر صدره أى من شرح الله صدره للإسلام يعنى فتحه ووسعه لقبوله والثانى
أن الشرح نور يقذفه الله تعالى فى قلب العبد فيعرف بذلك النور الحق فيقبله وينشرح صدره له
ومعنى الآية فمن يرد الله أن يهديه للإيمان بالله ورسوله وبما جاء به من عنده يوقفه له ويشرح
صدره لقبوله ويهونه عليه ويسهله له بفضله وكرمه ولطفه به واحسانه اليه فعند ذلك يستنير

بأن يقذف في قلبه نورا
فينفسخ له ويقبله كاور في
حديث (ومن يرد الله) أن
يضله يجعل صدره ضيقا
بالتخفيف والتشديد عن
قبوله (حرجا) شديدا الضيق
بكسر الراء صفة وفتحها
مصدر وصف به مبالغة
(كأنما يصعد) وفي
قراءة يصاعد

نصب على الظرف أي الامدة
دوامك ويجوز أن يكون
حالا لان ما مصدرية
والمصدر قد يقع حالا
والتقدير لا في حال ملازمتك
والجمهور على ضم الدال
وماضيها يدوم مثل قال
يقول ويقرأ بكسر الدال
وماضيها دمت يدوم مثل
خفت تخاف وهي لغة (ذلك
بانهم) أي ذلك مستحق بانهم
(في الاميين) صفة (سبيل)
قدمت عليه فصارت حالا
ويجوز أن يكون ظرفا
للاستقرار في علينا وذهب
قوم الى عمل ليس في الحال
فيجوز على هذا أن يتعلق بها
وسبيل اسم ليس علينا
الخبر ويجوز أن يرتفع سبيل
بعليها فيكون في ليس ضمير
الشأن (ويقولون على الله)
يجوز أن يتعلق على يقولون
لانه بمعنى يفترون ويجوز أن
يكون حالا من الكذب

الاسلام في قلبه فيضيء به ويتسع له صدره ولما نزلت هذه الآية سئل رسول الله ﷺ عن شرح الصدر
فقال هو نور يقذفه الله في قلب المؤمن فينشرح له وينفسح قيل فهل لذلك أمارة قال نعم الانابة الى دار
الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت وأسند الطبري عن ابن مسعود قال
قيل لرسول الله ﷺ حين نزلت هذه الآية فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قال اذا دخل
النور القلب انفسح وانشرح قالوا فهل لذلك من آية يعرف بها قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن
دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقي الموت اه خازن (قوله بان يقذف في قلبه) الباء للتصوير وقوله
في قلبه تصوير لصدره اه شيخنا (قوله كاور في حديث) هو ما تقدم في عبارة الخازن (قوله يجعل
صدره) يجوز أن يكون جعل بمعنى صير وأن يكون بمعنى خلق وأن يكون بمعنى سمي وهذا الثالث ذهب
اليه المعتزلة كالفارسي وغيره من معتزلة النجاة لان الله تعالى لا يصير ولا يخلق أحدا كذلك ففي الاول
يكون ضيقا مفعولا ثانيا عند من يشده وهم العامة غير ابن كثير وكذلك عند من خففها ساكنة ويكون
فيه لغتان التثقيل والتخفيف كيت وهين وقيل الخفف مصدر ضاق يضيق ضيقا كقوله تعالى ولاتك
في ضيق يقال ضاق يضيق ضيقا بفتح الصاد وكسر هاو بالكسر قرأ ابن كثير في النحل والنمل
ففي جعله مصدرا أي في الاوجه الثلاثة في المصدر الواقع وصفا لجثة نحور جل عدل وهي حذف
مضاف أو المبالغة أو وقوعه موقع اسم الفاعل أي يجعل صدره ضاقا أو ضاقا أو نفس الضيق مبالغة
واذا كان جعل بمعنى خلق يكون ضيقا حالا واذا كان بمعنى سمي كان ضيقا مفعولا ثانيا والكلام عليه
بالنسبة الى التشديد والتخفيف وتقرير المعاني كالكلام عليه أو لاو حرجا وفتح الراء وكسر ها
هو المتزايد في الضيق فهو أخص من الاول فكل حرج ضيق من غير عكس وعلى هذا فالمتفوح
والمكسور بمعنى واحد ونصبه على القراءتين اما على كونه نعتا للضيقا واما على كونه مفعولا لانه تعدد وذلك أن
الافعال النواسخ اذا دخلت على مبتدا وخبر متعدد كان الخبران أو الاكثر على حالهما فكما يجوز تعدد
الخبر مطلقا أو بتأويل في المبتدا والخبر الصريحين فكذلك في المنسوخين تقول زيد كاتب شاعر فقيه ثم
تقول ظننت زيدا كاتب شاعر افقيها فتقول زيد مفعول أول وكاتب مفعول ثان وشاعر مفعول ثالث
وفقيه مفعول رابع كما تقول خبر ثان وثالث ورابع ولا يلزم من هذا أن يتعدي الفعل لثلاثة ولا أربعة لان
ذلك بالنسبة الى تعدد الالفاظ فليس هذا كقولك في أعلمت زيدا عمر افضلا اذ المفعول الثالث هنا ليس
متكررا لشيء واحد وانما بينت هذا لان بعض الناس وهم في فهمه اه سمين (قوله بالتخفيف) أي
تخفيف الياء بحذف الياء الثانية التي هي عين الكلمة فيصير وزنه فيلا بوزن ضربا وقوله والتشديد أي
تشديد الياء ووزنه فيعل كعين وميت اه شيخنا وفي السمين واذا قلنا انه مخفف من المشدد فهل
الحذوف الياء الاولى أو الثانية خلاف مرثله نظائر اه (قوله شديدا الضيق) أي زائد الضيق
بحيث لا يدخله الحق فهو أخص من الاول فكل حرج ضيق من غير عكس اه كرخي (قوله بكسر
الراء) أي على انه اسم فاعل ففعله حرج فهو حرج كفرح فهو فرح وقوله صفة أي اسم فاعل أي انه
مشتق بدليل مقابله بقوله وفتحها مصدر ومحل هاتين القراءتين عند تشديد الضيق وأما عند تخفيفه
فيقرأ صاحب هذه القراءة حرجا بفتح الراء لا غير ويقرأ يصعد فيأسي أي بوزن يعلم القراءتان في يصاعد
اللتان فيهما تشديد الصاد محلها عند من يشدد الياء في ضيقا تأمل اه شيخنا (قوله كأنما يصعد) أي
كأنه يصعد أي يتسكف الصعود فلا يستطيعه وكأن هذه هي التي من أخوات ان فلما اتصلت
بها ما كفتها عن العمل وهياتها للدخول على الفعل اه شيخنا وفي السمين وهذه الجملة التشبيهية

وفيها ادغام التاء في الاصل
في الصاد وفي أخرى
بسكونها (في السماء) اذا
كلف الايمان لشدة
عليه (كذلك) الجمل
(يحمل الله الرجز)
العذاب أو الشيطان أي
يسلطه (على الذين لا يؤمنون
وهذا) الذي أنت عليه يا محمد
صراط) طريق (ربك
مستقيما) لا عوج فيه ونصبه
على الحال المؤكد للجملة
والعامل فيها معنى الإشارة
قد فصلنا) بينا (الآيات لقوم
يذكرون) فيه ادغام التاء
في الاصل في الذال أي
يتعظون وخصوا بالذكور
لانهم المنتفعون (لهم دار
السلام)

مقدما عليه ولا يجوز أن
يتعلق بالكذب لان
الصلة لا تتقدم على الموصول
ويجوز ذلك على التبيين
(وهم يعلمون) جملة في موضع
الحال * قوله جمالي (بلى) في
الكلام حذف تقديره
بلى عليهم سبيل ثم ابتدأ
فقال (من أوفى) وهي شرط
(فان الله) جوابه والمعنى
فان الله يحبهم فوضع الظاهر
موضع المضمرة * قوله تعالى
(يلوون) وهو في موضع
نصب صفة لفريق وجمع
على المعنى ولو أفر دجاز

يحتمل أن تكون مستأنفة شبه فيها حال من جمل الله صدره ضيقا حرجا بأنه بمنزلة من يكلف الصعود
الى السماء المظلمة أو الى مكان مرتفع وعبر كالعقبة وجوز وافيها وجهين آخرين أحدهما أن تكون مفعولا
آخر تعدد كما تعدد ما قبلها والثاني أن تكون حالا وفي صاحبها احتمالا أن أحدهما هو الضمير المستكن
في ضيقا والثاني هو الضمير في حرجا وفي السماء متعلق بما قبله اه والمعنى أن الكافر اذا دعى الى
الاسلام شق عليه جدا كأنه قد كلف أن يصعد الى السماء ولا يقدر على ذلك وقيل يجوز أن يكون المعنى
كأن قلب الكافر يصعد الى السماء نبوا عن الاسلام وتكبرا وقيل ضاق عليه المذهب فلم يجد الا أن
يصعد الى السماء وليس يقدر على ذلك وقيل هو من المشقة وصعوبة الامر فيكون المعنى أن الكافر اذا
دعى الى الاسلام فانه يتكلف مشقة وصعوبة في ذلك كمن يتكلف الصعود الى السماء وليس يقدر على
ذلك اه خازن (قوله وفيها) أي في هاتين القراءتين وقد علمت أنهما عنده من يشدد الياء في ضيق
وقوله ادغام التاء في الاصل فالاصل يتصعدو يتصاعد فقلب التاء صاد ثم سكنت وأدغمت في الصاد اه
وقوله وفي أخرى بسكونها أي بوزن يعلم ومنه اليه يصعد الكلم الطيب اه شيخنا فالقراءات ثلاثة
فابن كثير يصعد باسكان الصاد وتخفيف العين مضارع صعد اذا ارتفع وشعبة يصاعد بتشديد الصاد
وألّف بعدها وتخفيف العين مضارع تصاعد فاصله يتصاعد فادغم تخفيفا كما تقدم والباقي يصعد
بتشديد الصاد والعين من غير ألف بينهما كيد كمر مشددا مضارع صعد مضاعفا فأصله يتصعد بفوقية
فادغم تخفيفا اه كرخي (قوله كذلك الجمل) أي جعل صدره ضيقا حرجا وفي السمين قوله كذلك
يحمل هو كمنظائره وقدره الزجاج مثل ما قصصنا عليك يجعل أي فيكون مبتدأ وخبرا أو نعت
مصدر محذوف فلك أن ترفع مثل وان تنصبها بالاعتبارين عنده والاحسن أن يقدر لها مصدر مناسب
كما قدره الناس وهو مثل ذلك الجمل أي جعل الصدر ضيقا حرجا يجعل الله الرجز كذا قدره مكى
وغيره ويجعل يحتمل أن يكون بمعنى يلقى وهو الظاهر فيتمدى لواحد بنفسه وللآخر بحرف الجر
ولذلك تمدى هنا بلى والمعنى كذلك يلقى الله العذاب على الذين لا يؤمنون ويجوز أن يكون بمعنى صير
أي يصيره مستعليا عليهم محيطابهم والتقدير الصناعات مستقرا عليهم وقوله مستقيما حال من صراط
والعامل فيه أحد شيئين اما هما فيهما من معنى التنبيه واما ذالمافيه من معنى الإشارة وهي حال مؤكدة
لامينة لان صراط الله لا يكون الا كذلك اه (قوله أي سلطه) تفسير للجمل على التفسير الثاني
في الرجز وأما تفسيره على الاول فنناه يلقى ويصب اه شيخنا (قوله وهذا الذي أنت عليه) وهو
الاسلام أو القرآن أو التوفيق اه شيخنا (قوله المؤكدة للجملة) فيه مسامحة لانه لو كان كذلك
لكان عاملها واجب الاضمار كما قال ابن مالك

وان تؤكد جملة فمضمرة * عاملها ولفظها يؤخر

فلا يصح قوله والعامل فيه الخ فالحق انها مؤكدة لصاحبها وهو صراط ربك وقوله معنى الإشارة فيه
مسامحة فكان الاولى أن يقول والعامل فيه اسم الإشارة باعتبار ما فيه من معنى الفعل فانه في معنى
أشير فهو على حد قوله

وعامل ضمن معنى الفعل لا * حروفه مؤخر الن يعملا

اه شيخنا (قوله لقوم يذكرون) هم أصحاب محمد ومن تبعهم باحسان اه شيخنا (قوله لهم دار
السلام) يحتمل أن تكون هذه الجملة مستأنفة فلا محل لها كأن سائلا سأل عما أعد الله لهم
ف قيل له ذلك ويحتمل أن تكون حالا من فاعل يذكرون ويحتمل أن يكون وصفا لقوم وعلى هذين
الوجهين فيجوز أن يكون الحال أو الوصف الجار والمجرور فقط ويرتفع دار السلام بالفاعلية وهذا

عندهم أولى لانه أقرب الى المفرد من الجملة والاصل في الوصف والحال والخبر الافراد فاقرب اليه فهو
أولى وعند ربهم حال من دار والعامل فيها الاستقرار في لهم دار السلام والسلام والسلامة بمعنى كاللذاذ
واللذاذة ويجوز أن ينتصب عند بنفس السلام لانه مصدر أى يسلم عليهم عند ربهم أى في جنته ويجوز أن
ينتصب بالاستقرار في لهم وقوله وهو وليهم محتمل أيضا الاستئناف وأن يكون حالا أى لهم دار السلامة
والحال أن الله وليهم وناء صرهم وبما كانوا الباء سببية وما معنى الذى أو نكرة أو مصدرية اه سمين
(قوله أى السلامة) أى من جميع المسكاره أى السلامة الدائمة التى لا تنقطع سميت الجنة بذلك لان جميع
حالاتهم مقرونة بالسلامة كقَالَ تعالى في وصفها ادخلوها بسلام آمنين وقيل المراد بالسلام التحية كما
قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال تحيتهم فيها سلام وقال سلام قولاً من
رب رحيم لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما اه خازن (قوله عند ربهم) في المراد بهذه العندية وجوه أحدها
أنها معدة عنده كاتكون الحقوق معدة مهياً حاضرة كقوله جزاؤهم عند ربهم وثانيها أن هذه العندية
تشعر بأن هذا الامر المدخر موصوف بالقرب من الله بالشرف والرتبة لا بالمكان والجهة لتزهره تعالى
عنهما ثالثها هى كقوله تعالى في صفة الملائكة تو من عنده لا يستكبرون عن عبادته وقوله أنا عند المنكسرة
قلوبهم وأنا عند ظن عبدى بنى وقال في مقعد صدق عند مليك مقتدر اه كرخى (قوله وهو وليهم) أى
متولى ايصال الخير اليهم بسبب أعمالهم الصالحة اه شيخنا وعبرة البيضاوى وهو وليهم أى موالاهم
أو ناصرهم بما كانوا يعملون أى بسبب أعمالهم أو متولاهم يحزن انما فتولى ايصاله اليهم اه يعنى أن الولي
ان كان بمعنى المحب أو الناصر كانت الباء السببية أى يحبهم وينصرهم بسبب أعمالهم وان كان بمعنى متولى
الامور والمتصرف فيها فالباء للابسة أى متولى أمورهم متلبسا بجزاء أعمالهم على حذف المضاف
وهو الجزاء اه زاده (قوله ويوم نحشرهم) وقوله يامعشر الجن استفيد من صنيع الشارح ان الكلام
جملتان حيث قدر لكل فعلا مستقلا اه شيخنا (قوله الخلق) أى كلهم انهم و جنهم ومؤمنهم وكافرهم
اه شيخنا وفي البيضاوى الضمير لمن يحشرهم الثقلين اه أبى وغيرهما كما في الكشف اه زاده
(قوله جميعا) حال من الهاء أو تو كيدها اه شيخنا (قوله ويقال لهم) أى لبعضهم وهم عصاة الجن يامعشر
الجن في محل نصب بذلك القول المضمر والمعشر الجماعة والجمع معاشر لقوله عليه الصلاة والسلام نحن
معاشر الانبياء لا نورث وقوله من الانس في محل نصب على الحال أى اوليائهم حال كونهم من الانس
ويجوز أن تكون من لبيان الجنس لان اوليائهم كانوا انسا وجنا والتقدير اوليائهم الذين هم الانس
وربنا حذف منه حرف النداء اه سمين (قوله قد استكثرتهم) أى أكثرتهم من الانس أى من
اغوائكم اياهم في الكلام مضاف محذوف ولوقدره الشارح هكذا من اغواء الانس لكان أولى اه
شيخنا (قوله وقال اوليائهم من الانس الخ) لعل الاقتصار على حكاية كلام الضالين وهم الانس دون
المضلين وهم الجن لا يذان بأن المضلين قد أفحموا بالمرّة فلم يقدر و اعلى التكلم أصلا اه أبو السعود (قوله
انتفع الانس بتزيين الجن لهم الخ) عبارة الخازن ربنا استمتع بعضنا ببعض يعنى استمتع الانس بالجن والجن
بالانس فأما استمتاع الانس بالجن فقال الكلبي كان الرجل في الجاهلية اذا سافر فنزل بأرض قفراء
خاف على نفسه من الجن فقال أعوذ بسيد هذا الوادى من شر سفهاء قومه فيبيت في جوارهم وأما
استمتاع الجن بالانس فهو أنهم قالوا اسدنا الانس حتى عاذوا بنا فيزدادون بذلك شرفا في قومهم وعظما
في أنفسهم وقيل استمتع الانس بالجن هو ما كانوا يثقون اليهم من الاراجيف والسحر والكهانة
وتزيينهم الامور التى كانوا يهونونها ويسهلون سبيلها عليهم واستمتع الجن بالانس طاعة الانس

أى السلامة وهى الجنة
(عند ربهم وهو وليهم
بما كانوا يعملون و) اذكر
(يوم نحشرهم) بالنون والياء
أى الله الخلق (جميعا) ويقال
لهم (يامعشر الجن قد
استكثرتهم من الانس)
باغوائكم (وقال اوليائهم)
الذين أطاعوهم (من الانس)
ربنا استمتع بعضنا ببعض
انتفع الانس بتزيين الجن
لهم الشهوات

على اللفظ والجمهور على
اسكان اللام واثبتوا وين
بعدها ويقرب أبتج اللام
وتشديد الواو وضم الياء
على التكثير ويقرب بضم
اللام وواو واحدة
ساكنة والاصل يلون
كقراءة الجمهور الا أنه
همز الواو لانضمامهم الى
حركتها على اللام والالسة
جمع لسان وهو على لغة من
ذكر اللسان وأما من
أنه فانه يجمعه على السنو
(بالكتاب) في موضع الحال من
الالسة أى ملتبسة بالكتاب
أو ناطقة بالكتاب و (من
الكتاب) هو المفعول الثانى
لحسب قوله تعالى (ثم يقول)
هو معطوف على يؤتية
ويقرب بالرفع على الاستئناف
(بما كنتم) في موضع صفة
الربانيين ويجوز أن تكون
الباء بمعنى

والجن بطاعة الانس لهم
(وبلغنا أجلنا الذي أجلت
لنا) وهو يوم القيامة وهذا
تحسر منهم (قال) تعالى
لهم على لسان الملائكة (النار
مشواكم) مأواكم (خالدين
فيها الا ماشاء الله) من
الاولقات التي يخرجون فيها
لشرب الحميم فأنه خارجها
كما قال ثم ان مرجعهم لالى
الحميم وعن ابن عباس
أنه فيمن علم الله أنهم يؤمنون
فبايعني من (ازربك حكيم)
في صنعه (عليم) بخلقه
(وكذلك) كما متعنا عصاة
الانس والجن بعضهم ببعض
(نولى) من الولاية (بعض
الظالمين بعضا) أي على
بعض (بما كانوا يكسبون)
من المعاصي (يامعشر الجن
والانس ألم يأتكم رسل
منكم) أي من مجموعكم أي
بعضكم الصادق بالانس أو
رسل الجن

السبب فتتعلق بكان وما
مصدرية أي بعلمكم
الكتاب ويجوز أن تكون
الباء متعلقة بباينين (تعلمون)
يقرب بالتخفيف أي تعرفون
وبالتشديد أي تعلمونه
غيركم (تدرسون) يقرأ
بالتخفيف أي تدرسون
الكتاب بالفعل محذوف
ويقرب بالتشديد وضم التاء
أي تدرسون الناس
الكتاب * قوله

للجن فيما يزينون لهم من الضلالة والمعاصي وقيل استمتع الانس بالجن فيما كانوا يدلونهم على أنواع
الشهوات وأصناف الطيبات ويسهلونها عليهم واستمتع الجن بالانس هي طاعة الانس للجن فيما مروونهم
به وينقادون لحكمهم فصار الجن كالرؤساء للانس والانس كالاتباع اه (قوله والجن بطاعة الانس
لهم) أي وفي ذلك حصول غرض الجن حيث قبلوا ما ألقوا اليهم اه أبو السعود (قوله وهذا) أي قوله
المذكور تحسر منهم أي على حالهم اذ قالوه اعترافا بما فعلوا من طاعة الشياطين واتباع الهوى وتكذيب
البعث اه كرخي (قوله خالدين فيها) حال من الكاف في مشواكم والعامل فيه فعل مقدر ان جعل مثوى
اسم مكان لانه لا يعمل أو هو نفسه ان جعل مصداق بمعنى الإقامة وعلى الثاني يكون في الكلام حذف مضاف
ليصح الاخبار أي ذات اقامتكم وتكون الكاف فاعلا بالمصدر اه شيخنا (قوله من الاولقات) تبع
السيوطي في هذا التفسير شيخه المحلى في سورة الصافات وهو مخالف في ذلك لظاهر قوله تعالى يريدون
أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها والعجب من الشارح انه اختار هذا التفسير هنا مع أنه في كتابه
الدر المنثور قال ان السلف على ان الكفار لا يخرجون من النار أصلا اه قارى وفي حواشي البيضاوي
لما كان الخطاب للكفرة وهم لا يخرجون منها وجهوه بأن المراد النقل من النار الى الزمهرير أي ينقلون
من عذاب النار ويدخلون واديا فيه من الزمهرير ما يقطع بعضهم من بعض فيطردون الرد الى الجحيم اه
من الشهاب وزاده (قوله أيضا من الاولقات الخ) ايضاحه أن الاستثناء يصح أن يكون من الجنس باعتبار
الزمان أو المكان أو العذاب لدلالة خالدين عليها أي خالدين في كل زمان الا زمن مشيئة الله أو خالدين
في مكان وعذاب مخصوصين الا أن يشاء الله نقلهم الى غيرهما أو هو في قوم مخصوصين فسامعني من التي
للعقلاء والمستثنى هو من كان من الكفرة يومئذ يؤمن في علم الله وهم من آمن في الدنيا اه كرخي (قوله
لشرب الحميم) هو ماء شديد الحرارة يلجئون الى شربه اذا استغاثوا من شدة حر النار اه شيخنا (قوله
وعن ابن عباس انه) أي الاستثناء (قوله كما متعنا عصاة الانس والجن الخ) عبارة السمين وكذلك نولى
أي كما أخذنا عصاة الانس والجن حتى استمتع بعضهم ببعض كذلك نكل بعضهم الى بعض في النصرة
والمعونة فهي نعت لمصدر محذوف أو في محل رفع أي الامر مثل تولية بعض الظالمين وهو رأي الزجاج في
غير موضع اه (قوله من الولاية) أي الامارة أي تؤمر ونسلط بعضهم على بعض (قوله بما كانوا)
الباء سببية ومما موصولة والضمير عائدا على البعض الثاني اه (قوله يامعشر الجن والانس الخ) شروع في
حكاية ما سيكون من توبيخ المعشرين بما يتعلق بخاصة أنفسهم أثر حكاية توبيخ معشر الجن باغراء
الانس واضلاهم ايام اه أبو السعود (قوله أي من مجرمكم أي بعضكم الصادق بالانس الخ) فيه اشارة
الى جواب كيف قال ذلك والرسل انما كانت من الانس خاصة على الصحيح والجواب من وجهين
احدهما ان الخطاب للانس وان تناولها اللفظ فالمراد أحدهما كقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان
وانما يخرج من الملح دون العذب كما سيأتي وقال تعالى وجعل القمر فيهن نورا وانما هو في سماء واحدة والثاني
أن المراد برسل الجن من الذين سمعوا القرآن من النبي ﷺ ثم تولوا الى قومهم منذرين كما قال واذا صرفنا
اليك نفرا من الجن الآية والحاصل ان الرسل من الانس والجن تبع أول الرسل رسل من الجن اليهم وقال
الضحاك ومقاتل انه بعث اليهم رسل منهم لظاهر الآية اه كرخي وفي السمين منكم في محل رفع صفة
لرسل فيتعلق بمحذوف وقوله يقصون عليكم يحتمل أن يكون صفة ثانية وجاءت مجيأ حسنا حيث
تقدم ما هو قريب من المفرد على الجملة ويحتمل أن يكون في محل نصب على الحال وفي صاحبها وجهان
أحدهما هو رسل وجاز ذلك وان كان نكرة لتخصصها بالوصف والثاني أنه الضمير المستتر في منكم

نذرم الذين يسمعون كلام
الرسول فيبلغون قومهم
(يقصون عليكم آياتي
وينذرونكم لقاء يومكم
هذا قالوا شهدنا على أنفسنا)
أن قد بلغنا قال تعالى
(وغرّبهم الحياة الدنيا)
فلم يؤمنوا (وشهدوا على
أنفسهم أنهم كانوا كافرين
ذلك) أى ارسال الرسل
(أن) اللام مقدره وهى
مخففة أى لانه (لم يكن ربك
مهلك القرى بظلم) منها
(وأهلها غافلون) لم يرسل
اليهم رسول يبين لهم
(ولكل) من العاملين

تعالى (ولا يأمركم) يقرأ
بالرفع أى ولا يأمركم الله
أو النبي فهو مستأنف
ويقراء بالنصب عطف على
يقول فيكون الفاعل
ضمير النبي أو البشر
ويقراء باسكان الراء فرارا
من توالي الحركات وقد
ذكر في البقرة (اذ) فى
موضع جر باضافة بعد اليها
(أنتم مسلمون) فى موضع
جر باضافة اذ اليها * قوله
تعالى (لما آتيتكم) يقرأ
بكسر اللام وفيما يتعلق به
وجهان أحدهما أخذ أى
لهذا المعنى وفيه حذف
مضاف تقديره لرعاية
ما آتيتكم والثانى أن يتعلق
بالميثاق لانه مصدر أى
توثقنا عليهم لذلك وما

وقوله رسل منكم زعم الفراء أن فى الآية حذف مضاف أى ألم يأتكم رسل من أحدكم يعنى من جنس
الانسان قال كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وإنما يخرج من الملح وجعل القمر فيمن نورا وانما هو فى
بعضها التقدير يخرج من أحدهما وجعل القمر فى أحدها فنحذف للعلم به وانما احتاج الفراء الى
ذلك لان الرسل عنده مختصة بالانسان يعنى أنه لم يعتقد أن الله أرسل للجن رسلا منهم بل انما أرسل
اليهم الانسان كما يروى فى التفسير وعليه قام الاجماع ان النبي صلى الله عليه وسلم مرسل للانسان والجن
وهذا هو الحق أعنى أن الجن لم يرسل منهم الا بواسطة رسالة الانسان كما جاء فى الحديث عن الجن
الذين لما سمعوا القرآن ولوا الى قومهم منذرين ولكن لا يحتاج الى تقدير مضاف وان قلنا ان
رسل الجن من الانسان للمعنى الذى ذكرته وهو انه يطلق عليهم رسل مجازا لكونهم رسلا بواسطة
رسالة الانسان وقد زعم قوم أن الله أرسل للجن رسولا منهم يسمى يوسف اه (قوله نذرم) جمع
نذير (قوله يقصون عليكم آياتي) أى يتلونها مع التوضيح والتبيين نحن نقص عليك أحسن
القصص أى نبين لك أحسن البيان والقصص من يأتى بالقصة اه وفى المصباح وقصصت الخبر قصا
من باب رد حدثته على وجهه والاسم القصص بفتح الحاء اه (قوله قالوا شهدنا) استئناف مبنى
على سؤال كانه قيل فماذا قالوا عند ذلك التوبيخ فقيل قالوا شهدنا الخ اه أبو السعود أى اقررنا
واعترفنا (قوله أن قد بلغنا) فى نسخة أى قد بلغنا أى وصل اليها ما ذكر من ارسال الرسل
وانذارهم ايانا فالمشهود به هنا ارسال الرسل وانذارهم والمشهود به فيما سأتى كقوله فلا تكرار فى
الاجبار عن شهادتهم مرتين اه شيخنا يصح ضبطه بالبناء للفعول كما تقتضيه عبارة الخازن وانصبا
اعترفوا بان الرسل قد أتتهم وبلغتهم رسالات ربهم وأنذروهم لقاء يومهم هذا وأنهم كذبوا الرسل ولم
يؤمنوا بهم وذلك حين تشهد عليهم جوارحهم بالشرك (قوله وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) يعنى
فى الدنيا فان قلت كيف أقروا على أنفسهم بالكفر فى هذه الآية وحججوا بالشرك والكفر فى قوله
والله ربنا ما كنا مشركين قلت يوم القيامة يوم طويل والاحوال مختلفة فاذا رآوا ما حصل للؤمنين من
الخير والفضل والكرامة أنكروا الشرك لعل ذلك الانكار ينفعهم وقالوا والله ربنا ما كنا مشركين
فحينئذ يختم على أفواههم وتشهد عليهم جوارحهم بالشرك والكفر فذلك قوله تعالى وشهدوا على
أنفسهم أنهم كانوا كافرين فان قلت لم كرر شهادتهم على أنفسهم قلت شهادتهم الاولى اعتراف منهم بما كانوا
عليه فى الدين من الشرك والكفر والتكذيب وفى قوله وشهدوا على أنفسهم ذم لهم وتخطئة لرأيهم
ووصف لقلة نظرهم لانفسهم وانهم قوم غرّبهم الحياة الدنيا ولذاتها فكان عاقبة أمرهم انهم اضطروا
بالشهادة على أنفسهم بالكفر والمقصود من شرح حالهم تحذير السامعين وزجرهم عن الكفر والمعاصى
اه خازن (قوله ذلك) مبتدأ خبره أن لم يكن ربك الخ بحذف اللام والمعنى ذلك ثابت لان الشأن لم يكن
ربك الخ اه أبو السعود وقوله وهى مخففة أى من الثقلية واسمها ضمير الشأن والتقدير ذلك لانه أى
الشأن لم يكن ربك الخ (قوله بظلم) يحوز فيه وجهان أظهرهما أنه متعلق بمحذوف على انه حال من
ربك أو من الضمير فى مهلك أى لم يكن مهلك القرى ملتبسا بظلم ويحوز أن يكون حالا من القرى أى
ملتبسة بذنوبها والمعنيان منقولان فى التفسير والثانى أن يتعلق بمهلك على انه مفعول وهو بعيد وقد
ذكره أبو البقاء اه سمين (قوله وأهلها) الواو للحال اه سمين وقوله لم يرسل اليهم الخ تفسير
للخفة اه شيخنا (قوله ولكل) أى من المكافين من الثقيلين اه أبو السعود فالجن كالانسان

في انهم يشابون ويعاقبون اه شيخنا وفي السمين قوله ولكل حذف المضاف اليه للعلم به أى ولكل فريق من الجن والانس وقوله مما عملوا في محل رفع نعت لدرجات وقيل ولكل من المؤمنين خاصة وقيل ولكل من الكفار خاصة لانها جاءت عقيب خطاب الكفار الا أنه يبعده قوله درجات وقد يقال ان المراد بها هنا المراتب وان غلب استعمالها في الخير اه (قوله درجات) فسر ها الشارح بقوله جزاء وكان المسوخ لتفسير الجمع بالمفرد كون الجزء مصدر او ماصدرية أو موصولة ومن الداخلة عليها ابتدائية أو تعليلية أو بيانية اه شيخنا وعبرة البيضاوي درجات أى مراتب مما عملوا أى من أعمالهم أو من جزائها أو من أجلها اه (قوله بالياء والتاء) أى قرأ ابن عامر بخطاب اسنادا للخطابين مناسبة للاحققة ان يشأ يذهبكم وبقا بغيب اسناد اللغائيين مناسبة لسابقة ولكل درجات اه كرخى (قوله وربك الغنى) مبتدأ وخبر ويجوز ان يكون الغنى ذو الرحمة وصفان وان يشأ وما بعده هو الخبر اه كرخى (قوله ذو الرحمة) ومن جملة رحمتها رسال الرسل للخلق وبقاؤهم بالاستئصال بالهلاك فهذا الوصف يناسب سابق الكلام ولاحقه اه شيخنا (قوله بالاهلاك) أى اهلاك جميعكم أى استئصالكم بالموث في وقت واحد والافوتهم على التدريج واقع لا محالة اه شيخنا (قوله ويستخلف) أى ينشئ ويؤيد بجد دليل قوله كما أنشأكم كأنه قيل وينشئ من بعدكم أى بعد اذهابكم ما يشاء انشاء كائنا كان انشاءكم من ذرية الخ اه أبو السعود (قوله من ذرية قوم آخرين) أى من نسل قوم لم يكونوا على مثل صفتكم بل كانوا طائعين وهم أهل سفينة نوح وذريتهم من بعدهم من القرون الى زمنكم اه أبو السعود وهذا الجار متعلق بانشاءكم ويجوز في من ان تكون لابتداء الغاية أى ابتداء انشاءكم من ذرية قوم ويجوز أن تكون تبعية قاله ابن عطية اه كرخى (قوله من الساعة) بيان لما فهمي اسم ان وخبرها لآت وهو منقوص كقاض واللام التوكيدز حلقت للخبر اه شيخنا (قوله فأتين عذابا) أى هارين منه بل هو مدر ككم لا محالة يقال أعجزني فلان أى فاتني فلم أقدر عليه والمراد بيان دوام انتفاء الاعجاز لا بيان انتفاء دوام الاعجاز فان الجملة الاسمية كما تدل على دوام الثبوت كذلك تدل بمعونة المقام اذا دخل عليها حرف النفي على دوام الانتفاء لا على انتفاء الدوام كما حقق في موضعه اه كرخى (قوله اعملوا على مكانتكم) المقصود من هذا الامر الوعيد والتهديد والمبالغة في الزجر عما هم عليه فهو كقوله اعملوا ما شئتم اه خازن واختلف في ميم مكان ومكانة فقول هو أصلية وهما من ممكن يمكن وقيل زائدة وهما من الكون فالمعنى على الاول اعملوا على ممكنكم من امركم وأقصى استطاعتكم فالمكانة مصدر وعلى الثاني اعملوا على جهتكم وحالتكم التى أنتم عليها اه سمين والشارح قد فسر ها بالحالة فيكون جاريا على زيادة الميم اه (قوله حالتكم) أى التى أنتم عليها وهى الكفر والعداوة وقوله انى عامل على حالتى من الاسلام والمصابرة اه خازن (قوله فسوف تعلمون) سوف لتأ كيد مضمون الجملة وهذه الجملة تعليل لما قبلها والعلم عرفانى ومن اما استفهامية معلقة لفعل العلم محلها الرفع على الابتداء وخبرها جملة تكون وهى مع خبرها في محل نصب لسد هامسد مفعول تعلمون أى فسوف تعلمون أينما تكون له العاقبة الحسنى التى خلق الله هذه الدار لها وأما موصولة فجعلها نصب على انها مفعول لتعلمون أى فسوف تعلمون الذى له عاقبة الدار اه أبو السعود وفي السمين قوله من تكون في من هذه وجهان أحدهما أن تكون موصولة وهو الظاهر فهى في محل نصب مفعول به وعلم هنا متعدية لواحد لانها بمعنى العرفان والثاني أن تكون استفهامية فتكون في محل رفع بالابتداء وتكون له عاقبة الدار تكون واسمها وخبرها في

(درجات) جزاء (مما عملوا) من خير وشر (وما ربك بغافل عما يعملون) (بالياء والتاء (وربك الغنى) عن خلقة وعبادتهم (ذو الرحمة) إن يشأ يذهبكم) يأهل مكة بالاهلاك (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) من الخلق (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) أذهبها واسكنه أبقاكم رحمة لكم (انما توعدون) من الساعة والعذاب (لا ت) لا محالة (وما أنتم بمعجزين) فأتين عذابنا (قل) لهم (يا قوم اعملوا على مكانتكم) حالتكم (انى عامل) على حالتى (فسوف تعلمون) موصولة

بمعنى الذى أو نكرة موصوفة والعائد محذوف و (من كتاب) حال من المحذوف أو من الذى * ويقرأ بالفتح وتخفيف ما فيها وجهان * أحدهما أن ما بمعنى الذى وموضعها رفع بالابتداء واللام لام الابتداء دخلت لتوكيد معنى القسم وفي الخبر وجهان أحدهما من كتاب وحكمة أى الذى أو يتيموه من الكتاب والنكرة هنا كالمرقرة والثاني الخبر لتؤمن به والهاء عائدة على المبتدأ واللام جواب القسم لان أخذ الميثاق

محل رفع خبر لها وهي وخبرها في محل نصب اما السد هامسد مفعول واحد ان كانت علم عرفانية واما السد هامسد اثنين ان كانت يقينية اه (قوله مفعول العلم) أي العرفاني فهو متعدل واحد (قوله أي العاقبة المحموده) وهي الاستراحة واطمئنان خاطر وهذه حاصلة في الدار الآخرة التي هي الجنة فحصلت المغايرة بين الظرف والمظروف اه شيخنا (قوله أنحن أم أتم) الظاهر أن هذا انما يناسب جعل من استفهامية كإقال به بعضهم ولا يظهر له وجه على كونها موصولة الذي مشى عليه الشارح اذ المعنى عليه تعلمون الفريق الذي له عاقبة الدار وهو المسلم وهذا المعنى لا مجال للاستفهام فيه اه (قوله انه لا يفلح الظالمون) استئناف وكأنه في جواب سؤال مقدر كأنه قيل وما عاقبتهم اه شيخنا (قوله وجعلوا الله الخ) لما بين تعالى قبح طريقهم وما كانوا عليه من انكار البعث وغير ذلك عتبه بذكر أنواع من أحكامهم الفاسدة تنبيه على ضعف عقولهم اه خازن وجعل هنا متعدل مفعولين الاول نصيبا والثاني لله ومن الحرث حال من نصيبا أو متعلق بجعلوا أو متعدل لواحد أي عينوا وميزوا نصيبا وكل من الظرفين متعلق بجعلوا اه شيخنا أو الثاني بدل من الاول (قوله من الحرث والانعام) وكذا من الثمار وسائر أموالهم اه خازن (قوله ولشركائهم نصيبا) أشار بهذا إلى أن الآية حذف أحد القسمين ولم يذكرها كإكتفاء بقوله فقالوا هذا الله بزعمهم الخ اه أبو السعود وفي زاده ودل على هذا المحذوف تفصيله القسمين فيما بعد وهو قوله هذا الله بزعمهم وهذا الشركائنا اه روى أنهم كانوا يعينون شيئا من حرث وتاج لله ويصرفونه إلى الضيفان والمساكين وشيئا منهم إلى آلهم وينفقونه على سدتها ويذبحون عندها ثم أزرأوا ما عينوه لله أزرأى بدلوه بمال آلهم وان رأوا مال آلهم أزرأى تركوه لها حبالها وفي قوله مآذر أنتبيه على فرط جهالتهم فانهم أشر كوالا خالق في خلقه حماد لا يقدر على شيء ثم رجحوه عليه بأن جعلوا الزاكي له اه يضاوى وفي الخازن وكانوا يجبرون ما جعلوه لها مما جعلوه لله ولا يجبرون ما جعلوه له مما جعلوه لها وكان إذا أصابهم قحط استعانوا بما جعلوه لله يأكلون منه وفروا ما جعلوه لها ولم يأكلوا منه فإذ هلك ما جعلوه لها أخذوا بدله مما جعلوه لله ولا يفعلون كذلك فيما جعلوه لها اه (قوله بزعمهم) الباء متعلقة بقالوا أو بما يتعلق به لله من نحو مستقر اه زكريا ومن المعلوم أن الزعم هو الكذب وانما نسبوا الكذب في هذه المقالة مع أن كل شيء لله لأن هذا الجعل لم يأمرهم الله به فهو مجرد اختراع منهم اه من اليبضاوى وفي أبي السعود واما قيد الاول بالزعم للتنبيه على أنه في الحقيقة جعل لله تعالى غير مستتب لشيء من الثواب كالتطوعات التي يتغنى بها وجه الله تعالى لا لما قيل من أنه للتنبيه على أن ذلك مما اخترعه لم يأمرهم الله تعالى به فان ذلك مستفاد من الجمل ولذلك لم يقيد به الثاني ويجوز أن يكون ذلك تمهيدا لما بعده على معنى أن قولهم هذا لله مجرد زعم منهم لا يعملون بمقتضاه الذي هو اختصاصه تعالى به اه وقوله للتنبيه على أنه في الحقيقة الخ ايضاح هذا أنهم جعلوه لله على وجه أنه يستحقه من جهتهم لا على وجه التقرب به اليه والجمل بالمعنى المذكور كذب غير موافق للشرع فان الله يملك كل شيء لذاته ولا يتوقف ملكه لشيء على أن يجعله الخلق له كإفعل هؤلاء فانهم جعلوه لله من قبل أنفسهم فيعطوه له من عندهم وهذا زعم وكذب اه (قوله بالفتح والضم) أي في هذه الكلمة والكلمة الآتية وهاتان قراءتان سبعيتان فقراءة الجمهور بالفتح على لغة أهل الحجاز وهي الفصحى وقرأ بالضم الكسائي وحده على لغة بني أسد اه شيخنا وفي المصباح زعم زعمان باب قتل وفي الزعم ثلاث لغات فتح الزاى لأهل الحجاز وضمها لبني أسد وكسر هال بهض قيس ويطلق الزعم بمعنى القول ومنه زعمت الحنفية وزعم سيديوه أي قال وعليه قوله تعالى أو تسقط السماء كما زعمت

مفعول العلم (تكون له عاقبة الدار) أي العاقبة المحموده في الدار الآخرة أنحن أم أتم (إنه لا يفلح) يسعد (الظالمون) الكافرون (وجعلوا) أي كفار مكة (لله مما ذرأ) خلق (من الحرث) الزرع (والانعام نصيبا) يصرفونه إلى الضيفان والمساكين ولشركائهم نصيبا يصرفونه إلى سدتها (فقالوا هذا لله بزعمهم) بالفتح والضم (وهذا لشركائنا) فكانوا إذا سقط في نصيب الله شيء من نصيبها

قسم في المعنى فأما قوله (ثم جاءكم) فهو معطوف على ما آتيتكم والعائد على ما من هذا المعطوف فيه وجهان أحدهما تقديره ثم جاءكم به واستغنى عن اظهاره بقوله به فيما بعد والثاني أن قوله (لما معكم) في موضع الضمير تقديره مصدق له لأن الذي معهم هو الذي آتاهم ويجوز أن يكون العائد ضمير الاستقرار العامل في مع ويجوز أن تكون الهاء في (به) تعود على الرسول والعائد على المبتدأ محذوف وسوغ ذلك طول الكلام وان تصديق الرسول تصديق للذي أوتيه والقول الثاني أن ما شرطوا اللام قبله لتلقي القسم كالتى في قوله لئن لم ينته

التقطوه أو في نصيبها شيء
من نصيبه تركوه وقالوا ان
الله غني عن هذا كما قال
تعالى (فما كان لشركائهم
فلا يصل الى الله) أي لجهته
(وما كان لله فهو يصل الى
شركائهم سواء) بشس
(ما يحكمون) حكمهم هذا
(وكذا) كازين لهم ما ذكر
(زين) لكثير من المشركين
قتل أولادهم)

المنافقون وليست لازمة
بدليل قوله وان لم ينتهوا عما
يقولون فعلى هذا تكون
ما في موضع نصب بآيت
والمفعول الثاني ضمير
المخاطب ومن كتاب مثل
من آية في قوله مانسوخ
من آية وباقي الكلام على هذا
الوجه ظاهر * ويقرأ لما
بفتح اللام وتشديد الميم
وفيه وجهان أحدهما أنها
الزمانية أي أخذنا ما يشاقهم
لما آتيناهم شيئا من كتاب
وحكمة ورجع من الغيبة
الى الخطاب على المؤلف
من طريقته والثاني أنه
أراد لمن ماثم أبدا من
النون مما لمشابقتها اياها
فتوالت ثلاث مبات فحذفت
الثانية لضعفها بكونها بدلا
وحصول التكرير بها
ذكر هذا المعنى ابن جني
في المحتسب ويقرأ آيتكم
على لفظ الواحد وهو موافق

أي قلت أي كما أخبرت ويطلق على الظن يقال في زعمى كذا وعلى الاعتقاد ومنه قوله تعالى زعم الذين
كفروا أن لن يبعثوا قال الأزهرى وأكثروا ما يكون الزعم فيما يشك فيه ولا يتحقق وقال بعضهم هو
كنية عن الكذب قال المرزوقي أكثر ما يستعمل فيما كان باطلا أو فيه ارتياب وقال ابن القوطية زعم
زعماء قال خبر الأيدري أحق هو أو باطل قال الخطابي ولهذا قيل زعم مطية الكذب وزعم غير مزعم
قال غير مقول صالح وادعى ما لا يمكن اه وفي السمين بزعمهم فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بقالوا أي
قالوا ذلك القول بزعمهم لا يققين واستبصار وقيل هو متعلق بما يتعلق به الاستقرار من قوله لله وقرأ
العامة بفتح الزاى في الموضوعين وهذه لغة الحجاز وهى الفصحى وقرأ الكسائي بزعمهم بالضم وهى
لغة بنى أسد وهى المفتوح والمضموم بمعنى واحد أو المفتوح مصدر والمضموم اسم خلاف مشهور وفى
لغة لبعض قيس وبنى تميم كسر الزاى ولم يقرأ بهذه اللغة فيما علمت اه (قوله التقطوه) أي وردوه الى
نصيبها وقالوا هى فقيرة محتاجة اه شيخنا (قوله سواء ما يحكمون) ماعبرة عن الحكم فالهاء التى قدرها
الشارح مفعول مطلق بدليل جعل المخصوص الذى قدره الشارح الحكم المخصوص والفاعل
فما صدق واحد وفى السمين وأعربها الحوفى هنا فقال ما معنى الذى والتقدير سواء الذى يحكمون
حكمهم فيكون حكمهم مبتدأ وما قبله الخبر وحذف لدلالة المحكمون عليه ويحوز أن تكون ما تميزا
على مذهب من يميز ذلك في بشما فتكون في موضع نصب والتقدير سواء حكما حكمهم ولا يكون يحكمون
صفة لما لان الغرض الإبهام ولكن فى الكلام حذف يدل عليه ما والتقدير سواء ما يحكمون فحذفت
ما الثانية اه (قوله هذا) اسم الإشارة بدل أو عطف بيان من حكمهم اه (قوله وكذا زين) هذا فى
محل نصب نعمت المصدر محذوف كمنظائره فقد رده الزخشرى بتقديرين فقال ومثل ذلك التزين وهو
تزين الشرك فى قسمة الاموال بين الله والالهة أو مثل ذلك التزين البليغ الذى علم من الشياطين قال
الشيخ قال ابن الأنبارى ويحوز أن يكون ذلك مستأنفا غير مشاربة الى ما قبله فيكون المعنى وهكذا زين
وفى هذه الآية قرأت كثيرة والمتواتر منها ثنتان الاولى قراءة العامة زين مبنيًا للفاعل وقتل نصب على
المفعولية وأولادهم خفض بالاضافة وشركاؤهم رفع على الفاعلية وهى قراءة واضحة المعنى والتركيب
وقرأ ابن عامر زين مبنيًا للمفعول قتل رفعا على ما لم يسم فاعله أولادهم نصب على المفعول بالمصدر شركائهم
خفض على اضافة المصدر اليه فاعلا وهذه القراءة متواترة صحيحة وقد تجرأ كثير من الناس على قارئها
بما لا ينبغي وهو ألقى القراء السبعة سندوا أقدمهم هجرة أماعلو سنده فانه قرأ على أبي الدرداء وائلة
ابن الاسقع وفضالة بن عبيد ومعاوية بن أبى سفيان والمغيرة الخزومي ونقل يحيى البرماوى أنه قرأ على
عثمان نفسه وأما قدم هجرته فانه ولد فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وناهيك به أن هشام بن عمار
أحد شيوخ البخارى أخذ عن أصحاب أصحابه وترجمته متبعة وقرأ أبو عبد الرحمن السامى والحسن
البصرى وعبد الملك صاحب ابن عامر زين مبنيًا للمفعول قتل رفعا على ما تقدم أولادهم خفضا
بالاضافة وشركاؤهم رفع على الفاعلية وقرأ أهل الشام كقراءة ابن عامر الا أنهم خفضوا الاولاد أيضا
وتجرأ على ما سهل وهو أن يجعل شركاؤهم بدلا من أولادهم بمعنى أنهم يشركونهم فى النسب والمال
وغير ذلك وقرأت فرقة من أهل الشام ورويت عن ابن عامر أيضا زين بكسر الزاى بعدها ياء ساكنة
على أنه فعل ماض مبنى للمفعول على حديقيل وبيع وقتل مرفوع على ما لم يسم فاعله وأولادهم
بالنصب وشركاؤهم بالخفض والتوجيه واضح مما تقدم فهى كالقراءة الاولى سواء غاية ما فى الباب
أنه أخذ من زان الثلاثى وبنى للمفعول فاعل اه من السمين (قوله لكثير من المشركين) اللام
متعلقة بزين وكذلك اللام فى قوله ليردوهم فان قيل كيف يتعلق حرف جازم بالفظ واحد ومعنى واحد

بعامل واحد من غير بدلية ولا عطف فالجواب ان معناهما مختلفان الاولى للتعدية والثانية للعلية وقال
الزحشري ان كان التزيين من الشياطين فهي على حقيقة التعليل وان كان من السدنة فهي للصيرورة
يعنى أن الشيطان يفعل التزيين وغرضه بذلك الارداء والتعليل فيه واضح وأما السدنة فانهم لم يزينوا
لهم ذلك وغرضهم أهلاكهم ولكن لما كان مآل حالهم الى الارداء أى باللام الدالة على العاقبة والمآل اه
سمين (قوله بالوآد) وهو دفن الاناث بالحياة مخافة الفقر والعيلة والسبي وكما كانوا يقتلون الاناث بالوآد
كانوا ينحرون الذكور لآلهم فكان الرجل يحلف لئن ولد له كذا من الذكور لينحرن أحدهم كما حلف
عبد المطلب لينحرن عبد الله اه خازن وفي المصباح وأدبته وأدامن باب و عدد فنهاحية فهي مؤودة
والوآد الثقيل يقال وأده اذا أثقله اه (قوله من الجن) أى أو من السدنة اه يضاوى (قوله فاعل زين)
أى الذى هو لفظ القرآن ويصح أيضا من حيث المعنى أن يكون فاعل زين الذى هو لفظ الشارح فى
قوله كازين لهم ما ذكر أى زين لهم شركاؤهم ما ذكر أى قسمة أموالهم بين الله وأصنامهم (قوله وفى قراءة)
أى سبعة (قوله باضافته) أى اضافة قتل الى شركائهم اضافة للفاعل على سبيل الاسناد المجازى كما قال
واضافة القتل الخ اه شيخنا وقوله واضافة القتل مبتدا وقوله لا مرم به خبر والفاعل الحقيقى لهذا المصدر
هو الكثير القاتلون لا ولادهم وحقيقة الاسناد وكذلك زين لكثير قتلهم أولادهم بسبب أمر
شركائهم لهم به (قوله وليلبسوا) عطف على ليردوهم فعمل التزيين بشيئين بالارداء وبالتخليط
وادخال الشبهة عليهم فى دينهم والجمهور على وليلبسوا بكسر الباء من لبست عليه الامر البسه
بفتح العين فى الماضى وكسرها فى المضارع اذا أدخلت عليه فى الشبهة وخلطته فيه وقرأ النخعي
وليلبسوا بفتح الباء ف قيل هى لغة فى المعنى المذكور تقول لبست عليه الامر بفتح الباء وكسرها
ألبسه وألبسه والصحيح أن لبس بالكسر بمعنى لبس الثياب وبالفتح بمعنى الخلط والصحيح
أنه استعار اللبس لشدة المخالطة الحاصلة بينهم وبين التخليط حتى كأنهم لبسوها كالثياب
وصارت محيطتهم اه سمين (قوله يخلطوا) أى يدخلوا عليهم الشك فى دينهم وكانوا على دين اسمعيل
وابراهيم فرجموا عنه لتلبس الشياطين اه خازن (قوله ولو شاء الله أى عدم فلمهم ذلك ما فعلوه
أى ما زين لهم من القتل واللبس اه أبو السعود وعبارة البيضاوى ولو شاء الله ما فعلوه أى ما فعل
المشركون ما زين لهم أو ما فعل الشركاء التزيين أو الفريقان جميع ذلك وفى السمين قوله
ما فعلوه الضمير المرفوع لكثير والمنصوب للقتل للتصريح به ولانه المسوق للحديث عنه وقيل
المرفوع للشركاء والمنصوب للتزيين وقيل المنصوب لللبس المفهوم من الفعل قبله وهو بعيد (قوله فذرهم)
الفاء فاء الفصيحة أى اذا كان بمشيئة الله فذرهم واقتراءهم أو ما يفترونه من الافك فان فيما شاء
الله حكما بالغة انما على لهم ليزدادوا اثما اه أبو السعود (قوله وقالوا) حكاية لنوع آخر من
أنواع كفرهم وهذه اشارة الى ما جعلوه لآلهم والتأنيث باعتبار الخبر وهو قوله أنعام فهو وحرث
خبر عن اسم الاشارة وقوله ححرر فعل بمعنى مفعول كذبح وطحن بمعنى مذبح ومطحون يستوى
فيه الواحد والكثير والمذكر والمؤنث لان أصله المصدر ولذلك وقع صفة لانعام وحرث
اه أبو السعود فجعلوا نصيب الآلهة أقساما ثلاثة الاول ما ذكره بقوله ححرر والثانى ما ذكره بقوله
وأنعام حرمت ظهورها الخ والثالث قوله وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها الخ وفى الخازن هذه
أنعام أى البحائر والسوائب والوصائل والحوامى اه (قوله ححرر) أى محجورة أى ممنوعة أى
محرمة (قوله لا يطعمها) أى الانعام والححرث أى لا يأكلها وهذه الجملة صفة ثانية لانعام وحرث
اه شيخنا (قوله وغيرهم) أى من الرجال دون النساء اه شيخنا (قوله بزعمهم حال من فاعل

بالوآد شركاؤهم من الجن
بالرفع فاعل زين وفى قراءة
ببنائه للمفعول ورفع قتل
ونصب الاولاد به وجر
شركائهم باضافته وفيه
الفصل بين المضاف
والمضاف اليه بالمفعول ولا
يضر اضافة القتل الى
الشركاء لا مرم به (ليردوهم)
يهلكوهم (وليلبسوا)
يخلطوا (عليهم دينهم ولو
شاء الله ما فعلوه فذرهم
وما يفترون وقالوا هذه
أنعام وحرث حجر) حرام
(لا يطعمها الا من نشاء) من
خدمة الاوثان وغيرهم
(بزعمهم) أى لاحجة لهم

لقوله واذا أخذ الله ولقوله
اصرى ويقرأ آتيناكم على
لفظ الجمع للتعظيم (أأقرتم)
فيه حذف أى بذلك
و(اصرى) بالكسر والضم
لقتان قرى بهما * قوله
تعالى (فن تولى) من مبتدأ
يجوز أن تكون بمعنى الذى
وان تكون شرطا (فأولئك)
مبتدأ ثانى (هم الفاسقون)
مبتدأ وخبره ويجوز أن
يكون هم فصلا قوله تعالى
(أفغير) منصوب (بيغيون)
ويقرأ بالياء على الفية
كالذى قبله وبالتاء على
الخطاب والتقدير قل لهم
(طوعا وكرها) مصدران
فى موضع الحال ويجوز أن

قالوا أى قالوا ما ذكر ملتبس بزعمهم الباطل والمقول حمل ثلاثة الاولى هذه انعام وحرث الخ الثانية وانعام حرمت ظهورها الخ باعتبار انه خبر مبتدأ محذوف والثالثة قوله وانعام لا يذكرون الخ باعتبار المذكور اه شيخنا (قوله فيه) أى القول المذكور (قوله وانعام حرمت ظهورها) خبر مبتدأ محذوف والجملة معطوفة على قوله هذه انعام الخ أى قالوا مشيرين الى طائفة أخرى من انعامهم وهذه انعام حرمت الخ اه أبو السعود (قوله كالسوائب الخ) عبارة أنى السعود يعنون بها البحائر والسوائب والحوامى اه (قوله وانعام لا يذكرون) أى وهذه انعام لا يذكرون الخ (قوله لا يذكرون) صفة لانعام لكنه غير واقع فى كلامهم المحكى كنظائره بل مسوق من جهته تعالى تعيينا للموصوف وتمييزا له عن غيره اه أبو السعود (قوله ونسبوا ذلك) أى التقسيم المذكور أى تقسيم الانعام التى هى نصيب الآلهة الى أقسام ثلاثة أحدها ما ذكره بقوله حجر لا يطعمها الخ والثانى ما ذكره بقوله وانعام حرمت ظهورها الخ والثالث ما ذكره بقوله وانعام لا يذكرون الخ اه شيخنا (قوله افتراء عليه) معمول لمحذوف كما قدره الشارح اه شيخنا وفى السمين فيه أربعة أوجه أحدها وهو مذهب سيبويه انه مفعول من أجله أى قالوا ما تقدم لاجل الافتراء على البارئ تعالى الثانى أنه مصدر على غير المصدر لان قوله المحكى عنهم افتراء فهو نظير قعد القرفصاء وهو قول الزجاج الثالث أنه مصدر عاملة من لفظه مقدر أى افتروا ذلك افتراء الرابع أنه مصدر فى موضع الحال أى قالوا ذلك حال افتراءهم وهى تشبه الحال المؤكدة لان هذا القول المخصوص لا يكون قائله الامترياقوله على الله يحوز تعلقه بافتراء على القول الاول والرابع وعلى الثانى والثالث بقالوا بالاقتراء لان المصدر المؤكد لا يعمل ويحوز أن يتعلق بمحذوف صفة لاقتراء وهذا جار على كل قول من الاقوال السابقة اه (قوله بما كانوا يفترون) أى بسببه أو بدله اه سمين (قوله وقالوا ما فى بطون الخ) حكاية لنوع آخر من أنواع كفرهم (قوله ما فى بطون هذه الانعام) قال ابن عباس وقتادة والشعبي أرادوا أجنة البحائر والسوائب فاولد منها حيا فهو خالص للرجال دون النساء وما ولد منها ميتا أكله الرجال والنساء جميعا وهو قوله وان يكن ميتة فهم فيه شركاء اه خازن (قوله ما فى بطون هذه الانعام) أى أجنحتها التى فى بطونها وقوله الانعام المحرمة وهى ما فى قوله وانعام حرمت ظهورها وتقدم أنها أقسام ثلاثة بدليل الكاف السابقة فى كلامه فيزاد على هذين النوعين الحوامى التى سبق ذكرها فى كلامه اه (قوله خالصة) خبر عن ما باعتبار معناها وقوله ومحرم خبر لها باعتبار لفظها فعلى هذا تكون التاء فى خالصة للتأنيث وهذا من جملة ما قيل هنالك بغيره بعيد من قول الشارح حلال فالظاهر أن المناسب له أن التاء للنقل الى الاسمية أو للبالغة كفى علامة ونسابة وقد قيل ههنا هذين التوجيهين أيضا وعبرة السكرخى ويحوز أن يكون على المبالغة كعلامة ونسابة ورواية والخاصة والعاملة أو على المصدر على وزن فاعلة كالغافية والعاقبة وذ كر محرم للحمل على اللفظ وهذا نادر لا نظير له وانما عهد مراعاة المعنى ثم اللفظ فى من وما اه (قوله أى النساء) عبارة أنى السعود أى جنس أزواجنا وهن الاناث انتهت (قوله مع تأنيث الفعل) أى باعتبار معنى ما وهو الاجنة وهذا عند النصب وأما عند الرفع فباعتبار تأنيث الميتة وقوله وتذكيره أى باعتبار لفظ ما وهذا عند النصب وعند الرفع باعتبار أن تأنيث الميتة مجازى فالقرآت أربعة وكلها سبعة وفى السمين قوله وان يكن ميتة قرأتين كثير يكن بياء الغيبة ميتة رفعوا وابن عامر تكن بتاء التأنيث ميتة رفعوا وعاصم فى رواية أنى بكر تكن بتاء التأنيث ميتة نصبا والباقيون يمكن

يكونا مصدرين على غير المصدر لان أسلم بمعنى انقاد وأطاع (ترجعون) بالتاء على الخطاب وبالياء على الغيبة * قوله تعالى (قل آمنا) تقديره قل يا محمد آمنا أى أنا ومن معى وأنا والانباء وقيل التقدير قل لهم قولوا آمنا * قوله تعالى (ومن يتبع الجمهور على اظهار الغيبين وروى عن أبى عمرو الادغام وهو ضعيف لان كسرة الغين الاولى تدل على الياء المحذوفة و(دينا) تمييز ويحوز أن يكون مفعول يتبع و(غير) صفة له قدمت عليه فصارت حالا (وهو فى الآخرة من الخاسرين هو فى الاعراب مثل قوله

مع تأنيث الفعل وتذكيره
(فهم فيه شركاء سيجزيهم
الله (وصفهم) ذلك بالتحليل
والتحريم أى جزاؤه (انه
حكيم) (في صنعه (عليم)
بخلقه (قد خسر الذين
قتلوا) بالتخفيف والتشديد
(أولادهم) بالوآد (سفها)
جهلا (بغير علم وحرما
مارزقهم الله) عما ذكر (افتراء
على الله قد ضلوا وما كانوا
مهيئين وهو الذى أنشاء)
خلق (جنات) بساتين
(معروشات) مبسوطات
على الارض كالبطيخ وغيره
معروشات) بان ارتفعت
على ساق كالنخل (و) أنشأ
(النخل والزرع مختلفا
أكله) ثمره وحبه فى الهيئة
والطعم (والزيتون
والرمان متشابه) وورقهما
حال (وغير متشابه)
طعمهما

وانه فى الآخرة لمن الصالحين
وقد ذكر * قوله تعالى
(كيف يهذى الله) حال أو
ظرف والعامل فيها يهذى
وقد تقدم نظيره (وشهدوا)
فيه ثلاثة أوجه أحدها هو
حال من الضمير فى كفروا
وقدمه مقدرة ولا يجوز
أن يكون العامل يهذى لانه
يهذى عن شهادته الرسول
حق والثانى أن يكون
معطوفا على كفروا

كأن كثير مية كالبكر والتذكير والتأنيث واضحان لان تأنيث المية مجازى لانهما تقع على الذكر
والانثى من الحيوان فن أنث فباعتبار اللفظ ومن ذكر فباعتبار المعنى هذا عند من يرفع مية بتكن
امان ينصبها فانه يسند الفعل حينئذ الى الضمير فيذكر باعتبار لفظ مافى قوله مافى بطون ويؤنث
باعتبار معناها ومن نصب مية فعلى خبر كان الناقصة ومن رفع فيحتمل وجهين أحدهما أن تكون التامة
وهذا هو الظاهر أى وان وجد مية أو حدثت وان تكون الناقصة وحينئذ يكون خبرها محذوفا أى
وان يكن هناك أو فى البطون مية وهو رأى الاخفش اه (قوله فهم) أى ذكورهم وانما هم فيه شركاء
أى يأكلون منه جميعا اه أبو السعود (قوله وصفهم ذلك) أى المذكور من الحرث والانعام وأجبتها
وقوله أى جزاءه إشارة الى أن قوله وصفهم على حذف مضاف أى سيجزيهم جزاء وصفهم لما ذكر
بالتحليل والتحريم فوصفهم ما ذكر بما ذكر ذنب فسيجزيهم الله جزاءه أى سيوصل لهم جزاءه
ويوقعه بهم اه شيخنا (قوله انه حكيم عليم) أى فلاجل حكمته وعلمه لا يترك جزاءه الذى هو
من مقتضيات الحكمة اه أبو السعود (قوله قد خسر الذين قتلوا أولادهم) أى فى الدنيا باعتبار السعى فى
نقص عددهم وازالة ما أنعم الله به عليهم وفى الآخرة باستحقاق العذاب الاليم اه خازن والجملة جواب
قسم محذوف وقوله سفها الخ متعلق بقتلوا على أنه علة له أى لخفة عقولهم وجهلهم لان الله هو الرزاق
لهم ولأولادهم اه أبو السعود روى البخارى عن ابن عباس قال اذا سرك أن تعلم جهل العرب فاقرأ
ما فوق الثلاثين والمائة من الانعام قد خسر الذين الى قوله وما كانوا مهتدين اه خازن (قوله بالوآد)
أى للبنات أى وبالزجر لذكور على ما تقدم (قوله بغير علم) أى بغير حجة وقوله وحرما معطوف
على قتلوا فهو صلة ثانية اه شيخنا (قوله عما ذكر) أى الحرث والانعام وقوله افتراء على الله معمول
لحرما اه شيخنا (قوله قد ضلوا) أى عن الطريق المستقيم (قوله وما كانوا مهتدين) أى الى الحق
بعد ضلالهم فلم ان فائدته بعد قوله قد ضلوا أنهم بعد ماضلوا لم يبتدوا مرة أخرى اه كرخي (قوله
معروشات وغير معروشات) أصل العرش فى اللغة شئ مسقف يجعل عليه الكرم وجمعه عروش
يقال عرشت الكرم أعرشه عرشا من بابى ضرب ونصر وعرشته تعريشا اذا جعلته كهيئة السقف
واعترش العنب العريش اذا علاه وركه واختلفوا فى معنى قوله معروشات فقال ابن عباس المعروشات
ما ينبسط على الارض وانتشر مثل الكرم والقرع والبطيخ ونحو ذلك وغير معروشات ما قام على
ساق كالنخل والزرع وسائر الشجر وقال الضحاك كلاهما فى الكرم خاصة لان منه ما يعرش ومنه
ما لا يعرش بل يبقى على وجه الارض منبسطا وقيل المعروشات ما غرسه الناس فى البساتين واهتموا
به فعرشوه من كرم أو غيره وغير معروشات هو ما أبدته الله فى البرارى والجبال من كرم وشجر اه
خازن (قوله كالبطيخ) هذا يقتضى أن البطيخ يسمى بستانا وجنة مع أن البستان فى اللغة اعتبار فى
حقيقته أن يكون فيه شجر أو نخل أو هما فى القاموس والبستان الحديقة ثم قال والحديقة الروضة
ذات الشجر والجمع حدائق والبستان من النخل والشجر أو كل ما أحاط به البناء أو القطعة من النخل
اه (قوله والنخل والزرع) عطف على جنات وانما أفردهما مع أنها اذا خلان فى الجنات لما فيهما من
الفضيلة على سائر ما ينبت فى الجنات والمراد بالزرع جميع الحبوب التى يقتات بها اه زاده (قوله مختلفا
أكله) حال مقدرة لان النخل والزرع وقت خروجه لأكل منه حتى يكون مختلفا أو متفقا وهو
مثل قولهم مرت برجل معه صقر صائد به غدا اه كرخي (قوله أكله) أى أكل كل واحد منهما
فالضمير راجع لكل واحد منهما والمراد بالكل الماء كقول أى مختلف الماء كقول من كل منهما فى الهيئة

(كلوا من ثمره اذا ثمر) قبل
النضج (واتواحقه) زكاته
(يوم حصاده) بالفتح والكسر
من العشر أو نصفه (ولا
تسرفوا) باعطاء كله فلا
يبقى لعمالكم شيء (انه
لا يحب المسرفين) المتجاوزين
ما حد لهم

أى كيف يهديهم بعد اجتماع
الامرئين والثالث أن يكون
التقدير وأن شهدوا أى
بعد أن آمنوا وأن شهدوا
فيكون فى موضع جر * قوله
تعالى (أولئك) مبتدأ
(جزاؤهم) مبتدأ ثانٍ (أن
عليهم لعنة الله) أن واسمها
وخبرها خبر جزاء أى
جزاؤهم اللعنة ويجوز أن
يكون جزاؤهم بدلا من أولئك
بدل الاشتمال * قوله تعالى
(خالدين فيها) حال من الهاء
والميم فى عليهم والعامل فيها
الجار أو ما يتعلق به وفيها
يعنى اللعنة * قوله تعالى (ذهبوا)
تمييز والهاء فى به تعود على
الملء أو على ذهب * قوله
تعالى (مما تحبون) ما بمعنى
الذى أو نكرة موصوفة
ولا يجوز أن تكون مصدرة
لان الحبة لا تنفق فان جعلت
المصدر بمعنى المفعول فهو
جائز على رأى أبى على (وما
تنفقوا من شيء) قد ذكر نظيره
فى البقرة والهاء فى (به) تعود

والطعم اه شيخنا (قوله كلوا من ثمره) أى ثمركل واحد اذا ثمر وما ذكر الله الامتنان على عباده
بخلق هذه الجنة المحتوية على أنواع الثمار ذكر ما هو المقصود الاصلى وهو الاتفاغ بها وهذا أمر اباحة
لانه لما أوجب الزكاة فى الحبوب والثمار كان ذلك مظنة توم تحريم الاكل على المالك لئلا يكثر الفقر
معه فبين اباحة الاكل فى هذا الوقت رعاية لحق النفس فانها مقدمة على رعاية حق الغير اه خازن
(قوله قبل النضج) أما بعده فيحرم الاكل منه لتعلق الزكاة به كما هو مبسوط فى كتب الفروع
(قوله واتواحقه يوم حصاده) يعنى يوم جذاذه وقطعه واختلفوا فى هذا الحق المأمور باخراجه فقال
ابن عباس وأنس بن مالك هو الزكاة المفروضة فان قلت على هذا التفسير اشكال وهو أن فرض الزكاة كان
بالمدينة وهذه السورة مكية فكيف يمكن حمل قوله واتواحقه على الزكاة المفروضة قلت ذكر ابن
الجوزى فى تفسيره عن ابن عباس وقتادة أن هذه الآية نزلت بالمدينة فعلى هذا القول تكون الآية محكمة
نزلت فى حكم الزكاة وان قلنا ان هذه الآية مكية تكون منسوخة بآية الزكاة لانه قد روي عن ابن عباس
أنه قال نسخت آية الزكاة كل صدقة فى القرآن وقيل فى قوله واتواحقه يوم حصاده انه حق سوى
الزكاة فرض يوم الحصاد وهو اطعام من حضر وترك ما سقط من الزرع والثمر وهذا قول على بن الحسن
وعطاء ومجاهد ومحمد وقال مجاهد كانوا يلقون العنق عند الصرام فبدأ كل منه من مرّ وقال يزيد بن
الاصم كان أهل المدينة اذا صرموا النخل يخيئون بالعنق فيعلقونه فى جانب المسجد فيجىء المسكين
فيضربه بعصاه فاسقط منه أكله وعلى هذا القول فهل هذا الامر وجوب أو ندب فيه قولان أحدهما
أنه أمر وجوب فيكون منسوخا بآية الزكاة ولقوله صلى الله عليه وسلم فى حديث الاعرابى هل على غيرها قال لا الا
أن تطوع والقول الثانى أمر ندب واستحباب فتكون الآية محكمة فان قلت فعلى القول الاول كيف
تؤدى الزكاة يوم الحصاد والحب فى السنبلى وانما يجب الاخراج بعد التصفية والجفاف قلت معناه قدروا
اخراج الواجب منه يوم حصاده فانه قريب من زمان التقية والجفاف ولان النخل يجب اخراج الحق
منه يوم حصاده وهو الصرام والزرع محمول عليه الا أنه لا يمكن اخراج الحق منه الا بعد التصفية وقيل
معناه واتواحقه الذى وجب يوم حصاده بعد التصفية وقيل ان فائدة ذكر الحصاد أن الحق لا يجب بنفس
الزرع وبلوغه وانما يجب يوم حصاده وحصوله فى يده مالكة لا فائدتلف من الزرع قبل حصوله فى يد
مالكة اه خازن (قوله بالفتح والكسر) عبارة السمين قرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم بفتح الحاء
والباقون بكسر ها وهما اللتان فى المصدر كقولهم جذاذو جذاذو وقطاف قال سيديويه جاؤا بالمصدر
حين أرادوا انتهاء الزمان على مثال فعال ووربما قالوا فيه فعال يعنى أن هذا مصدر خاص دال على معنى زائد
على مطلق المصدر فان المصدر الاصلى انما هو الحصد والحصد ليس فيه دلالة على انتهاء زمان ولا عدمها
بخلاف الحصاد والحصاد اه (قوله ولا تسرفوا باعطاء كله) عبارة الخازن ولا تسرفوا الخ الاسراف
تجاوز الحد فيما يملكه الانسان وان كان فى الانفاق أشهر وقيل السرف تجاوز ما حد لك وسرف المال انفاقه
فى غير منفعة ولهذا قال سفيان ما انفقت فى غير طاعة الله فهو سرف وان كان قليلا قال ابن عباس فى رواية
عنه عن ثابت بن قيس بن شماس فصرم خمسمائة نخلة فقسمها فى يوم واحد ولم يترك لاهل شيئا فأمر الله
هذه الآية ولا تسرفوا قال السدى معناه لا تعطوا أمه والكم وتقعوا فقرا وقال الزجاج وعلى هذا
أعطى الانسان كل ماله ولم يوصل الى عياله شيئا فقد أسرف لانه قد صح فى الحديث أبدا بمن تعول وقال
سعيد بن المسيب معناه لا تمنعوا الصدقة فتأويل الآية على هذا القول لا تجاوز الحد فى البخل والامساك

حتى تمنعوا الواجب من الصدقة وهذا القولان يشتركان في أن المراد من الاسراف مجاوزة الحد لأن
 الاول في البذل والاعطاء والثاني في الامساك والبخل وقال مقاتل معناه لا تشركوا الاصنام في الحرث
 والانعام وهذا القول أيضا يرجع الى مجاوزة الحد لان من أشرك الاصنام في الحرث والانعام فقد جاوز
 ما حمله وقال الزهري معناه لا تتقوا في معصية الله عز وجل اه (قوله ومن الانعام الخ) شروع في
 تفصيل حال الانعام وابطال ما تقولوا على الله في شأنها بالتحريم والتحليل اه أبو السعود (قوله حمولة
 وفرشا) منصوبان على أنهما نسق على جنات أي وأنشأنا من الانعام حمولة والحمولة ما أطلق الحمل عليه من
 الابل والفرش صغارها هذا هو المشهور في اللغة وقيل الحمولة كبار النعم أعنى الابل والبقر والغنم والفرش
 صغارها قال ويدل له أنه أبدل منه قوله بعد ذلك ثمانية أزواج من الضأن اثنين كاسيأتى وقال الزجاج أجمع
 أهل اللغة على أن الفرش صغار الابل قال أبو يزيد يحتمل أن يكون تسمية بالمصدر لان الفرش في الاصل
 مصدر والفرش لفظ مشترك بين معان كثيرة منها ما تقدم ومنها ما تاتى البيت والفضاء الواسع واتساع خف
 البعير قليلا والارض الملساء ونبات يلتصق بالارض وقيل الحمولة كل ما حمل عليه من ابل وبقر وبغل
 وحمار والفرش ما اتخذ من صوفه ووبره وشعره ما يفرش اه سمين (قوله لا تصلح له الخ) كأن تأنيث
 الضمائر العائدة على الفرش المذكر باعتبار كونه حيوانات فلي تأمل وفي بعض النسخ لا يصلح بالتذكير وهو
 ظاهر وقوله سميت أي الابل الصغار والغنم (قوله لدنوها منها) أي ولانها تفرش على الارض عند الذبح اه
 ييضاوى (قوله يمارزكم الله) أي من الثمار والزروع والانعام اه خازن (قوله ثمانية أزواج)
 الزوج مامعه آخر من جنسه يزواجه ويحصل منهما النسل فيطلق لفظ الزوج على المفرد اذا كان معه
 آخر من جنسه لا ينفك عنه ويحصل منهما النسل وكذا يطلق على الاثنين فهو مشترك والمراد هنا الاطلاق
 الاول اه من الخازن وأبي السعود (قوله أصناف) أربعة ذكور من كل من الابل والبقر والغنم
 وأربعة ناث كذلك اه شيخنا (قوله من الضأن اثنين) الكبش والنعجة والمعز اثنين التيس والعنز
 فالتيس للذكر والعنز للانثى اه شيخنا وهذه الأزواج الاربعة تفصيل للفرش ولعل تقديمها في
 التفصيل مع تأخر أصلها في الاجمال لكون هذين النوعين عرضة للاكل الذي هو معظم ما يتعلق به
 الحل والحرمة وهو السرف في الاقتصار على الامر بالاكل من غير تعرض للارتفاع بالحمل والركوب وغير
 ذلك مما حرّمه في السائبة واخواتها اه أبو السعود والضأن قيل جمع ضأن للذكر وضائنة للانثى وقيل
 اسم جمع وكذا يقال في المعز سواء سكنت عينه أو فتحت اه شيخنا وفي المصباح المعز اسم جنس لا واحد
 له من لفظه وهى ذوات الشعر من الغنم الواحدة شاة وهى مؤنثة وتفتح العين وتسكن وجمع الساكن
 امعز ومعيز مثل عبدو أعبدو وعبيدو المعزى ألفها للحاق لا للتأنيث ولهذا تنوّت في النكرة وتصغر
 على معيز ولو كانت الالف للتأنيث لم تحذف والذكر ماعز والانثى ماعزة اه وفيه أيضا والعنز الانثى
 من المعز اذا أتى عليها حول (قوله اثنين) بدل من ثمانية أزواج ان جوزنا البذل من البذل ومن متعلقة
 بالفصل المقدر والافن الضأن بدل من الانعام واثنين بدل من حمولة وفرشا اه قارى وفي السمين في
 نصب اثنين وجهان أحدهما أنه بدل من ثمانية أزواج وهو ظاهر قول الزخشرى فانه قال والدليل عليه
 ثمانية أزواج ثم فسرهما بقوله من الضأن اثنين وبه صرح أبو البقاء فقال واثنين بدل من ثمانية وقد عطف
 عليه بقية الثمانية والثاني أنه منصوب باشاء مقدر او هو قول الفارسي ومن تتعلق بمائتين اثنين اه (قوله
 بالفتح والسكون) سبعيتان (قوله لمن حرم ذكور الانعام) أي بعض ذكورها وقوله واناثها أخرى
 أي بعض اناثها أي مع أنه يلزمه أن يحرم كل الذكور فقط أو كل الاناث فقط أو جميع الذكور والاناث

(و) أنشأ (من الانعام حمولة)
 صالحة للحمل عليها كالابل
 السكار (وفرشا) لا تصلح
 له كالابل الصغار والغنم
 سميت فرشا لانها كالفرش
 للارض لدنوها منها (كلوا
 مما رزقكم الله ولا تتبعوا
 خطوات الشيطان) طرائقه
 في التحريم والتحليل (انه
 لكم عدو مبين) بين العداوة
 (ثمانية أزواج) أصناف بدل
 من حمولة وفرشا (من الضأن)
 زوجين (اثنين) ذكروا أنثى
 (ومن المعز) بالفتح والسكون
 (اثنين) قل يا محمد لمن حرم
 ذكور الانعام تارة واناثها
 أخرى ونسب ذلك الى الله

على ما أو على شيء * قوله
 تعالى (حالا) أي حالا والمعنى
 كان كله حالا (الاماحرم)
 في موضع نصب لانه استثناء
 من اسم كان والعامل فيه
 كان ويجوز أن يعمل فيه
 حالا ويكون فيه ضمير يكون
 الاستثناء منه لان حالا
 وحالا في موضع اسم الفاعل
 بمعنى الجائز والمباح (من
 قبل) متعلق بحرم * قوله
 تعالى (من بعد ذلك) يجوز
 أن يتعلق بافتري وان يتعلق
 بالكذب * قوله تعالى (قل صدق
 الله) الجمهور على اظهار اللام

على ماسياتي ايضاحه اه شيخنا (قوله آله كرين) فيه قراءتان لا غير مدلهمة مدالازم با بقدر ثلاث
ألفات وتسهيل الهمزة الثانية على حذفه في الخلاصة

همز آل كذا ويبدل * مدا في الاستفهام أو يسهل

اه شيخنا (قوله آله كرين حرم) الذ كرين منصوب بما بعده وسبب ايلائه الهمزة ما تقدم في قوله أنت
قلت للناس وأم عاطفة الاثنين على آله كرين وكذلك أم الثانية عاطفة ما الموصولة على ما قبلها فحلها
نصب تقديره أم الذي اشتملت عليه أرحام الاثنين فلما التقت ميم أم سا كنة مع ما بعدها وجب الادغام
وأم في قوله أم كنتم شهداء منقطعة ليست عاطفة لان بعدها جملة مستقلة بنفسها فتقديريل والهمزة
والتقدير بل اكنتم شهداء واذ منصوب بشهداء أنكر عليهم وتهكم بهم في نسبتهم الى الحضور في وقت
الايضاء بذلك وهذا اشارة الى جميع ما تقدم ذكره من المحرمات عندهم وقوله قل آله كرين وقوله
نبؤني وقوله أيضا آله كرين ثانيا وقوله أم كنتم شهداء جمل اعتراض بين المعدودات وقعت تفصيلا
لثمانية أزواج قال الزحشرى فان قلت كيف فصل بين المعدود وبين بعضه ولم يوال بينه قلت قد وقع
الفصل بينهما اعتراضا غير أجنبي من المعدود وذلك ان الله من على عباده بانشاء الانعام لمنافعهم وابطاحتها
لهم فاعتراض بالاحتجاج على من حرما والاحتجاج على من حرما تأكيدي وتشديد للتحليل
والاعتراضات في الكلام لا تساق الا للتوكيد اه سمين (قوله نبؤني بعلم) أى ناشئ عن طريق
الاخبار من الله بأنه حرم ما ذكر وهذا أمر تعجز اذم لا يعترفون بنبوته النبي فلا طريق لهم الى معرفة
أمثال ذلك الا بالمشاهدة والسماع وقد نفاه بقوله أم كنتم شهداء الخ اه خازن (قوله عن كيفية) أى
جهة أو سبب تحريم الخ هل هي الذكورة أو الانوثة أو اشتمال الرحم وقوله تحريم ذلك أى ذكور الانعام
تارة واناها أخرى أى بعض كل ما تقدم وقوله ان كنتم صادقين فيه أى في تحريم ذلك اه شيخنا
(قوله المعنى من أين جاء التحريم) يشير بهذا الى أن أم متصلة لانه تقدم عليها همزة يطلب بها وبام التعيين
وسميت بذلك لان ما بعده ما قبلها لا يستغنى باحدهما عن الآخر ولان الاستفهام معها على حقيقة
بخلاف الواقعة بعد همزة التسوية لان المعنى ليس على الاستفهام وان الكلام معها قابل للتصديق
والتكذيب لانه خبر اه كرخي (قوله فجميع الاناث) أى حرام وقوله فالزوجان أى كل من
الذكور والاناث حرام أى يلزمكم تحريم جميع الانعام الموجودة في الخارج ذكورها واناها ان قلتم
ان علة تحريم بعض الذكور أو بعض الاناث هي اشتمال الرحم وذلك لان كل ذكر من النعم وكل أنثى
كذلك قد اشتمل عليه الرحم حين كان جنينا فلم خصصتم التحريم بعد النتاج ببعض الذكور تارة
وبعض الاناث أخرى اه شيخنا (قوله فن أين التخصيص أى تخصيص تحريم البحيرة والوصيلة
والسائبة والحام بالابل دون بقية النعم من البقر والغنم والمعز ذكر ذلك المعنى الفخر ونسبه لنفسه اه
خازن لكنه بعيد من السياق اه شيخنا (قوله والاستفهام) أى في المواضع الثلاثة آله كرين أم
الاثنين أما اشتملت للانكار أى انكار أن الله حرما والمقصود انكار أصل فعل التحريم لكنه أورد في
صورة انكار المفعول ليطابق ما كانوا يدعونه من التفصيل في المفعول والترديد فيه فيكون الانكار
بطريق برهاني من جهة أنه لا بد للفعل من متعلق فاذا نفى جميع متعلقاته على التفصيل لزم نفي الفعل اه
قارى وفي أبو السعود والاستفهام للانكار أى انكار أن الله سبحانه حرم عليهم شيأ من الانواع الاربعة
واظهار كذبهم في ذلك وتفصيل ما ذكر من الذكور والاناث وما في بطونها لبالغة في الرد عليهم بايراد
الانكار على كل مادة من مواد افتراءهم فانهم كانوا يحرمون ذكور الانعام تارة واناها أخرى مسندين

(آله كرين) من الضأن
والمعز (حرم) الله عليكم
(أم الاثنين) منهما (أما
اشتملت عليه أرحام
الاثنين) ذكرها كان أو
أنثى (نبؤني بعلم) عن كيفية
تحريم ذلك (ان كنتم
صادقين) فيه المعنى من أين
جاء التحريم فان كان من
قبل الذكورة فجميع
الذكور حرام أو الانوثة
فجميع الاناث أو اشتمال
الرحم فالزوجان فن أين
التخصيص والاستفهام
للانكار (ومن الابل اثنين
ومن البقر اثنين قل آله كرين
حرم أم الاثنين أما اشتملت
عليه أرحام الاثنين

وهو الاصل ويقرأ بالادغام
لان الصاد فيها انبساط وفي
اللام انبساط بحيث يتلاقى
طرفاهما فصارا متقاربين
والتقدير قل لهم صدق الله
و(حنيفا) يجوز أن يكون
حالا من ابراهيم ومن الملة
وذكر لان الملة والدين
واحد * قوله تعالى (وضع
للناس) الجملة في موضع جر
صفة لبيت والخبر (الذي
يبسكة) و(مباركا وهدي)
حالا من الضمير في وضع
وان شئت في الجار والعامل
فيهما الاستقرار * قوله
تعالى (فيه آيات بينات)
يجوز أن تكون الجملة
مستأنفة

(أم بل كنتم شهداء) حضوراً (اذ وصاكم الله بهذا) التحريم فاعتمدتم ذلك لا بل أنتم كاذبون فيه (فن) أى لا أحد (أظلم ممن افترى على الله كذباً) بذلك (ليضل الناس بغير علم أن الله لا يهدي القوم الظالمين قل لا أجد فيما أوحى إلى) شيئاً (محرم على طعام يطعمه إلا أن يكون) بالياء والتاء مية

مفسرة لمعنى البركة والهدى ويجوز أن يكون موضعها حالاً أخرى ويجوز أن تكون حالاً من الضمير في قوله للعالمين والعامل فيه هدى ويجوز أن تكون حالاً من الضمير في مباركا وهو العامل فيها ويجوز أن تكون صفة لهدى كما أن للعالمين كذلك و(مقام ابراهيم) مبتدأ والخبر محذوف أى منها مقام ابراهيم (ومن دخله) معطوف عليه أى ومنها أمن من دخله وقيل هو خبر تقديره هى مقام وقيل بدل وعلى هذين الوجهين قد عبر عن الآيات بالمقام وبأمن الداخل وقيل ومن دخله مستأنف ومن شرطية (حج البيت) مصدر يقرأ بالفتح والكسر وهما لغتان وقيل الكسر اسم

ذلك كله الى الله سبحانه وانما عقب تفصيل كل واحد من نوعى الصغار ونوعى الكبار بما ذكر من الامر بالاستفهام والانكار مع حصول التبكيت بايراد الامر عقب تفصيل الانواع الاربعه بان يقال ألتدكور حرم أم الاناث أما اشتملت عليه أرحام الاناث لما فى التثنية والتكرير من المبالغة فى التبكيت والالزام اه (قوله أم كنتم شهداء) أم منقطعة وهى التى بمعنى بل والهمزة وبلى للانشغال من توبيخهم بنفى العلم عنهم المستفاد من قوله نبؤنى بعلم اذهوا أمر تعجيز أى لا علم لكم بذلك الى توبيخهم بنفى حضورهم وقت ايصائهم بالتحريم والهمزة المقطرة معها للانكار ولذلك قال الشارح فى جوابها لا أى لم تكونوا شهداء اه شيخنا وفى الحازن أم كنتم شهداء أى هل شاهدتم الله حرم هذا عليكم ووصاكم به فانكم لا تقررون بنبوة أحد من الانبياء فكيف تثبتون هذه الاحكام وتنسبونها الى الله تعالى اه (قوله حضوراً) أى حاضرين مشاهدين تحريم بعض وتحليل بعض آخر اه قارى (قوله اذ وصاكم الله) أى وقت أن وصاكم أى فى زعمكم اه شيخنا (قوله فاعتمدتم ذلك) أى الايصاء وقوله فيه أى فى التحريم (قوله كذباً بذلك) أى بنسبة ذلك التحريم اليه اه قارى (قوله بغير علم) متعلق بمحذوف حال من فاعل افترى اى فترى عليه تعالى جاهلاً بصدور التحريم وانما وصفوا بعدم العلم بذلك مع انهم عالمون بعدم صدوره عنه ايذاناً بنحو وجههم فى الظلم عن حدود النهايات اه أبو السعود (قوله قل لا أجد الخ) لما بكتهم فيما سبق والزمهم بان ما يقولونه فى أمر التحريم كذب أمر رسوله هنا بان يبين لهم ما حرمه عليهم اه أبو السعود (قوله فيما أوحى إلى) أى القرآن وفيه ايذان بان مناط الحل والحرمه هو الوحي لا محض النقل اه أبو السعود (قوله شيئاً محرماً) أشار الى ان محرماً صفة لموصوف محذوف اه كرخى (قوله على طعام) أى أيا كان من الذكور أو من الاناث فهذارد لقولهم وقالوا ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا الخ اه أبو السعود وقوله يطعمه من باب فهم اه مختار (قوله إلا أن يكون) استثناء من محرماً الذى هو ذات فهو منقطع اذ الكون مية الخ ليس من جنس الاشياء المحرمة اذ هى ذوات اه شيخنا وفى السمين فى هذا الاستثناء وجهان أحدهما أنه متصل قال أبو البقاء استثناء من الجنس وموضعه نصب أى لا أجد محرماً الا المية والثانى أنه منقطع قال مكى وأن يكون فى موضع نصب على الاستثناء المنقطع وقال الشيخ والأنا يكون استثناء منقطع لانه كون وما قبله عين ويجوز أن يكون موضعه نصباً بدلاً على لغة تميم ونصباً على الاستثناء على لغة الحجاز وظاهر كلام الزمخشري أنه متصل فانه قال محرماً أى طعاماً محرماً من المطاعم التى حرمتها إلا أن يكون مية أى إلا أن يكون الشئ المحرم مية وقرأ ابن عامر فى رواية أوحى بفتح الهمزة والحاء مبنياً للفاعل اه (قوله بالياء والتاء) الاول ظاهر والثانى باعتبار مراعاة خبر يكون وقوله مع التحتانية صوابه مع الفوقانية وتكون حينئذ تامة فالقراآت ثلاثة لانه اذا نصب مية جازى فى الفعل الوجهان واذا رفع تعين فى الفعل التأنيث وعلى قراءة الرفع يكون قوله أودما الخ معطوفاً على المستثنى وهو أن يكون مع ما بعده أى الوجود مية أودما الخ وعلى قراءة النصب يكون معطوفاً على مية والمراد بالمية هنا مامات بنفسه لاجل عطف قوله أوفسقا فانه من أفراد المية شرعاً اه شيخنا وفى السمين وقرأ ابن عامر إلا أن تكون مية بالتأنيث ورفع مية يعنى إلا أن توجد مية فتكون تامة عنده ويجوز أن تكون الناقصة والخبر محذوف تقديره إلا أن تكون هناك مية وقال أبو البقاء ويقرأ برفع مية على أن تكون تامة وهو ضعيف لان المعطوف منصوب قلت كيف يضعف قراءة متواترة وأما قوله لان المعطوف منصوب فذلك غير لازم لان النصب على قراءة من رفع مية يكون نسقا على محل أن تكون الواقعة مستثناء تقديره إلا أن

تكون ميتة والادما مسفوحا والاحم خنزير وقرأ ابن كثير وحزمة تكون بالتانيث ميتة بالنصب على ان اسم تكون مضمرا على مؤنث أى الآن تكون الماء كولة ميتة ويجوز أن يعود الضمير من تكون على محرما وانما أنت الفعل لتأنيث الخبر وقرأ الباقر يكون بالتذكير ميتة نصبا واسم يكون يعود على قوله محرما أى الآن يكون ذلك المحرم وقدره أبو البقاء ومكي وغيرهما الآن يكون الماء كولا وذلك ميتة اه (قوله بالنصب) أى فيهما (قوله أو دما مسفوحا) هو على قراءة العامة معطوف على خبر يكون وهو ميتة وعلى قراءة ابن عامر وأبي جعفر يكون مطوفا على المستثنى وهو أن يكون وقد تقدم تجزير ذلك ومسفوحا صفة لهما والسفح الصب وقيل السيلان وهو قريب من الاول وسفح يستعمل قاصرا ومتعديا يقال سفح زيد معه ودمه أى أهرقه وسفح هو الآن الفرق بينهما وقع باختلاف المصدر ففي المتعدى يقال سفح وفي اللازم يقال سفوح ومن المتعدى قوله تعالى أو دما مسفوحا فان اسم المفعول التام لا يبنى الا من متعد ومن اللازم ما أشده أبو عبيدة لكثير عزة

أقول ودمعى واكف عند رسمها عليك سلام الله والدمع يسفح

اه سمين (قوله فانه) أى لحم الخنزير لانه المحدث عندوان كان غيره من باقى أجزائه أولى بالتحريم فلذلك خص اللحم بالذكر لكونه معظم المقصود من الحيوان فغيره أولى اه شيخنا (قوله أو فسقا) أى ذافسق أى معصية فهذا من قبيل المبالغة على حد زيد عدل اذ من المعلوم أن الفسق هو الخروج عن الطاعة والعين المحرمة ذات ووصفها بالفسق مجاز وفي زاده جعل العين المحرمة عين الفسق مبالغة في كون تناولها فسقا اه (قوله أو فسقا) فيه وجهان أحدهما أنه عطف على خبر يكون أيضا أى الآن يكون فسقا وأهل في محل نصب لانه صفة له كانه قيل أو فسقا مهلا به لغير الله وجعل العين المحرمة نفس الفسق مبالغة أو على حذف مضاف ويفسره ما تقدم في قوله ولاتأكلوا مما يذكر اسم الله عليه وانه لفسق الثانى أنه منصوب عطفا على محل المستثنى أى الآن يكون ميتة أو الافسقا وقوله فانه رجس اعتراض بين المتعاطفين اه سمين (قوله فن اضطر) أى أصابته الضرورة الداعية الى كل شىء مما ذكره وقوله مما ذكر أى الامور الاربعة (قوله غير باغ) أى على مضطر آخر مثله ولا عا دى متجاوز قدر الضرورة وهذا حالان للتقييد والتقييد بالاولى ليس لبيان انه لو لم يوجد القيد لتحقت الحرمة بالمباحث عنها بل للتحذير من حرام آخر هو أخذ حق مضطر آخر فان من أخذ لحم الميتة من يد مضطر آخر وأكله فان حرمة ليست باعتبار كونه لحم الميتة بل باعتبار كونه حقا للمضطر الآخر وبالثانية لتحقق زوال الحرمة المباحث عنها قطعافان التجاوز عن القدر الذى يسد الرمق حرام من حيث انه لحم الميتة اه أبو السعود وعبرة الشارح نفسه في سورة البقرة فن اضطر أى ألجأته الضرورة الى كل شىء مما ذكره فكله غير باغ خارج على المسلمين ولا عا دى عليهم بقطع الطريق اه (قوله فان ربك الخ) جواب الشرط محذوف أى فلام واخذة عليه وهذا المذكور تلميل له اه شيخنا (قوله ويلحق بما ذكر) أى من الامور الاربعة وكان الاولى تقديم هذا على قوله فن اضطر الخ وهذا جواب عن سؤال تقديره لمحرمت غير محصورة فيما ذكر والآية تقتضى الحصر فيه وحاصل الجواب الذى أراده ان الحصر بالنسبة الى المحرم في القرآن بدليل قوله فيما أوحى الى فلا ينافى أن هناك محرمات أخر بالسنة اه شيخنا (قوله وعلى الذين هادوا) أى خاصة لا على من عداهم من الاولين والآخرين فهذا رد عليهم في قولهم لسنأول من حرمت عليهم وانما كانت محرمة على نوح وابراهيم ومن بعدهما حتى انتهى الامر لنا اه أبو السعود (قوله حرما كل ذى ظفر) قال ابن عباس هو النعام والبعير والاوز والبط والقتبي هو كل ذى مخالب من الطير وكل الاصابع من البهائم والطير مثل البعير والنعام والاوز والبط والقتبي هو كل ذى مخالب من الطير وكل

بالنصب وفي قراءة بالرفع مع التحتانية (أو دما مسفوحا) سائلا بخلاف غيره كالكبدة والطحال (أو لحم خنزير فانه رجس) حرام (أو) أى الان يكون (فسقا أهل غير الله به) أى ذبح على اسم غيره (فن اضطر) الى شىء مما ذكره فكله (غير باغ ولا عاد فان ربك غفور) له ما أكل (رحيم) به ويلحق بما ذكره بالسنة كل ذى ناب من السباع ومخالب من الطير (وعلى الذين هادوا) أى اليهود (حرما كل ذى ظفر) وهو ما لم يفرق أصابعه

للمصدر وهو مبتدأ وخبره (على الناس) ولله يتعلق بالاستقرار فى على تقديره استقر الله على الناس ويجوز أن يكون الخبر لله وعلى الناس متعلق به اما حالا واما مفعولا ولا يجوز أن يكون لله حالا لان العامل في الحال على هذا يكون معنى والحال لا يتقدم على العامل المعنوى ويجوز أن يرتفع الحجب بالجار الاول أو الثانى والحجب مصدر أضيف الى المفعول (من استطاع) بدل من الناس بدل بعض من كل وقيل هو في موضع رفع تقديره هم من استطاع أو الواجب عليه من استطاع والجملة بدل أيضا وقيل هو مرفوع

ذی حافر من الدواب وسمى الحافر ظفرا على الاستعارة اه خازن وفي السمين وفي الظفر لغات خمس
أعلاها ظفر بضم الظاء والفاء وهي قراءة العامة وظفر بسكون العين وهي تخفيف لمضمومها وبهاقرأ
الحسن في رواية أبي بن كعب والاعرج وظفر بكسر الظاء والفاء ونسبها الواحدى لاني السهل قراءة
وظفر بكسر الظاء وسكون الفاء وهي تخفيف لمسكورها ونسبها الناس للحسن أيضا قراءة واللغة
الخامسة أظفور ولم يقرأ بها في علمت وجمع الثلاثي أظفار وجمع أظفور أظافير وهو القياس وأظافير من
غير مدو ليس بقياس اه (قوله كالابل والنعام) أي والاوز والبط اه شيخنا (قوله الثروب) جمع
ثرب بسكون الراء بوزن فلس وهو شحم رقيق يغشى الكرش والامعاء كافي القاموس وقوله وشحم
الكلبي جمع كلبية بضم الكاف أو ككوة كذلك اه شيخنا وتفسير الثروب بما ذكر نظر معناها اللغوي
والمراد بها هنا الشحم الذي على الكرش فقط كما فسره به القرطبي ولا يراد به ما يشمل الشحم الذي على
الامعاء لثلاثي ناقض الاستثناء في قوله أو الحوايا فان الحوايا هي الامعاء وشحمها حلال بمقتضى الاستثناء
فادخاله في الثروب المحرمه يوجب التناقض في الكلام فتلخص أن الذي حرم عليهم من الشحوم هو
شحم الكرش والكلبي وأن ما عدا ذلك حلال لهم اه (قوله الاماحملت ظهورها) ماموصولة في محل
نصب على الاستثناء المتصل من الشحوم أو نكرة موصوفة والعائد على كل محذوف كما قدره بقوله منه
أي الا لشحم الذي حملته ظهورها اه (قوله أي ما علق بهامنه) أي الشحم (قوله أو حملته الحوايا)
عبارة السمين قوله أو الحوايا في موضع رفع عطفا على ظهورها أي والالذي حملته الحوايا من الشحم فانه
أيضا غير محرم وهذا هو الظاهر اه (قوله الامعاء) وسميت بما ذكر لانها محتوية أي ملنفة كالحلقة
وكالحوية التي توضع على ظهر البعير ويركب عليها أولا محتوائها واشتمالها على الفضلات كالبعد فان
الفضلات تستحيل في الكرش ثم تستقر في الامعاء حتى تخرج منها اه شيخنا وفي السمين الحوايا قيل
هي المباعر وقيل المصارين والامعاء وقيل كل ما يحويه البطن فاجتمعوا واستدار وقيل هو الدوراة التي في
بطن الشاة اه وفي المصباح المعى المصران وقصره أشهر من مده وجمعه أمعاء مثل غناب وأغراب وجمع
الممدود أمعية مثل حمار وأحمرة اه (قوله جمع حاويا) كقاصعاء وقواصع وقوله أو حاوية كزاوية
وزوايا هذا قولان في مفرد الحوايا وبقي ثالث وهو حاوية كهدية وهذا في مفردة أقوال ثلاثة وقال
الفارسي يصح أن يكون جمعا لكل من الثلاثة فان كان مفردا حاوية أو حاويا فوزنها فواعل كضوارب
كزاوية وزوايا وقاصعاء وقواصع والاصل حاواي كضوارب قلبت الواو التي هي عين الكلمة همزة
ثم قلبت الهمزة ياء فاستثقلت السكسرة على الياء فقلبت فتحة فتحرك حرف العلة وهي الياء التي هي لام
الكلمة بعد فتحة فقلبت ألفا فصارت حاويا ففيه أربعة أعمال وإن شئت قلت قلبت الواو همزة مفتوحة
فتحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلبت ألفا فصارت همزة مفتوحة بين الفين يشبهانها فقلبت الهمزة ياء
ففيه ثلاثة أعمال واختلف أهل التصريف في ذلك وإن قلنا ان مفردا حاوية فوزنها ففاعل كطرائق
والاصل حاواي فقلبت الهمزة ياء مكسورة ثم فتحت تلك الياء ثم قلبت الياء الثانية التي هي لام الكلمة
ألفا فصارت حاويا ففيه ثلاثة أعمال فاللفظ متحد والعمل مختلف اه سمين (قوله وهو شحم الالية) فهو
متصل بالعصص وهو عظم وهذا يكون في الضأن اه شيخنا (قوله ذلك) مبتدأ وقوله
جزينام خبر والعائد محذوف قدره بقوله به (قوله بما سبق في سورة النساء) أي من قوله فما
تقتضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله إلى أن قال فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات الخ
فكانوا كلما ارتكبوا معصية من هذه المعاصي عوقبوا بتحريم شيء مما أحل لهم وهم يذكرون

كالابل والنعام (ومن البقر
والغنم حرمنا عليهم
شحومهما) الثروب
وشحم الكلبي (الاماحملت
ظهورها) أي ما علق بها
منه (أو) حملته (الحوايا)
الامعاء جمع حاويا وحاوية
(أو ما اختلط بعظم) منه
وهو شحم الالية فانه أحل
لهم (ذلك) التحريم
(جزينام) به (ببغيم) بسبب
ظلمهم وبما سبق في سورة
النساء (وانها لصادقون)

بالحج تقديره والله على الناس
أن يحج البيت من استطاع
فعلى هذا في الكلام حذف
تقديره من استطاع منهم
ليكون في الجملة ضمير يرجع
على الاول وقيل من مبتدأ
شرط والجواب محذوف
تقديره من استطاع فليحج
ودل على ذلك قوله (ومن
كفر) وجوابها * قوله
تعالى (لم تصدون) اللام
متعلقة بالفعل (من) مفعوله
(وتبعونها) يجوز أن يكون
مستأنفا وأن يكون حالا من
الضمير في تصدون أو من
السبيل لان فيها ضميرين
راجعين اليهما فلذلك صح
أن تجعل حالا من كل واحد
منهما (وعوجا) حال * قوله
تعالى (بعد ايمانكم
يجوز أن يكون ظرفا
ليردوكم وأن يكون ظرفا

ذلك ويدعون أنها لم تزل محرمة على الأمم قبلهم اه أبو السعود (قوله في اخبارنا ومواعيدنا)
أوهو تعرض بكذبهم حيث قالوا حرما اسرائيل على نفسه بلا ذنب منافحن مقتدون به اه كرخي
(قوله فيما جئت به) أي الذي من جملته التحليل والتحريم اه شيخنا قوله حيث لم يعاجلكم الخ
أي فلا تغتروا بذلك فإنه امهال لا اهمال اه أبو السعود (قوله وفيه تلتطف بدعائهم الى الايمان)
وحينئذ فلا يرد كيف قال في الجواب ذلك مع أن المحل محل عقوبة فكان الانسب أن يقال فقل ربكم
ذو عقوبة شديدة وانما قال بعد ذلك ولا يرد بأسه الخ نفيا للاعتراض برسعة رحمته في الاجترار على معصيته
ولثلا يغتروا برجاء رحمته عن خوف نقمته وذلك أبلغ في التهديد اه كرخي (قوله ولا يرد بأسه)
الجملة خبر ثان عن المبتدأ الذي هو ربكم وأوهى معطوفة على الاسمية برمتها وعلى كل فهو من جملة المقول
وقوله عن القوم المجرمين يحتمل أن يكون من وضع الظاهر موضع المضممر تنبيها على التسجيل عليهم
بذلك والاصل ولا يرد بأسه عنكم اه كرخي (قوله سيقول الذين أشركوا الخ) لما لزمتم الحجة
وتيقنوا بطلان ما كانوا عليه من الشرك وتحريم ما لم يحرم أخبر الله عنهم بما يقولونه عنادا وهذا اخبار
من الله فهو صادق وقود وقع مقتضاه كما حكى عنهم في سورة النحل بقوله تعالى وقال الذين أشركوا لو شاء
الله ما عبدنا الخ اه شيخنا وفي الكرخي مانصه سيقول الذين أشركوا أي اظهار انهم على الحق
لا اعتذار عن ارتكاب هذه القبائح اه (قوله لو شاء الله) أي لو شاء عدم تحريمنا وعدم اشراكنا
وهذه المقدمة صادقة لكن مرادهم مقدمة أخرى لم يصرحوا بها هي محل كذبهم ومحل المناقشة الآتية
وهي ما قدره الشارح بقوله فهو راض به اه شيخنا (قوله ولا آباؤنا) معطوف على ناو جاز العطف
لوجود الفصل بلافتقد ير الشارح لفظ نحن تفسيرنا لانا للصحة العطف وقوله ولا حرمنا معطوف على ما
أشركنا اه شيخنا وفي الكرخي قوله نحن ولا آباؤنا أشار الى أن ضمير الفصل مقدر ليصح العطف
على الضمير المرفوع في أشركنا وما ل في ذلك الى ما قيل انه يجب أن يكون الضمير المؤكد قبل حرف
العطف لا بعد حرف العطف ولكن الأكثر على الاكتفاء على المؤكد بزيادة لا وهذا على مذهب
البصريين وأما السكوفيون فيجوز عندهم من غير تأكيده ولا فصل قال ذلك هنا وقال في النحل وقال
الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه الآية بزيادة من دونه مرتين وبزيادة نحن لان الاشراك يدل
على اثبات شريك لا يجوز اثباته وعلى تحريم أشياء من دون الله فلم يحتج الى من دونه فحذف وتبعه في
الحذف نحن طردا للتخفيف بخلاف العبادة فإنها غير مستنكرة وانما المستنكرة عبادة شيء مع الله ولا يدل
لفظها على تحريم شيء كما دل عليه أشرك فلم يكن بدمن تقييده بقوله من دونه وناسب استيفاء الكلام فيه
بزيادة نحن وظاهر أن ذكر التحريم في آية لو شاء الله ما أشركنا تصريح بما أفاده أشركنا اه (قوله من
شيء) من زائدة في المفعول أي ما حرمنا شيئا ومن دونه متعلق بحرماننا أي ما حرمنا من غير اذنه لنا
في ذلك اه سمين (قوله قال تعالى) أي تسليقه عليه السلام (قوله كما كذب هؤلاء) عبارة البياضوي
كذلك كذب الذين من قبلهم أي مثل هذا التكذيب لك في أن الله منع من الشرك ولم يحرم ما حرمه
كذب الذين من قبلهم رسولهم اه وأشار بذلك الى أن الكاف صفة لمصدر محذوف أي كذب الذين من
قبلهم تكذبا مثل ذلك التكذيب والاشارة الى التكذيب المدلول عليه بقوله لو شاء الله الخ اه زاده
(قوله حتى ذاقوا) أي استمروا على التكذيب حتى ذاقوا الخ اه من السمين (قوله من علم) يحتمل
أن يكون مبتدأ أو عندهم خبر مقدم وأن يكون فاعلا بالظرف لاعتماد على الاستفهام ومن زائدة على كلا
التقديرين اه سمين (قوله أيضا من علم) أي من أمر معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم فتخرجوه
لنا أي فظهره لنا وتبينوه كما بينالكم خطأ قولكم وفعلكم اه أبو السعود وقوله فتخرجوه

تكن لكم حجة

(للكافرين) وهو في المعنى

مثل قوله كفروا بعد ايمانهم

قوله تعالى (ولا تفرقوا) الاصل

تتفرقوا وحذف التاء الثانية

وقد ذكر وجهه في البقرة

ويقرأ بتشديد التاء والوجه

فيه أنه سكن التاء الاولى

حين نزلها متصلة بالالف ثم

أدغم (نعمة الله)

(أن) مفسرة (لا تشركوا به شيئاً) احسنوا (بالو الدين احساناً ولا تقتلوا أولادكم) بالو أد* أن يتعلق باخوان لان التقدير تأخيم بنعمته ويجوز أن تكون أصبح تامة ويكون الكلام في بنعمته اخواناً قريباً من الكلام في الناقصة والاخوان جمع أخ من الصدقة لا من النسب * والشفا يكتب بالالف وهي من الواو تشفيته شفاون (من النار) صفة لحفرة ومن للتبعيض والضمير في (منها) للذار أول الحفرة (ولتكن منكم) يجوز أن تكون كان هنا التامة فتكون (أمة) فأعلا (و) (يدعون) صفته ومنكم متعلقة بتكون أو محذوف على أن تكون صفة لامة قدم عليها فصار حالا ويجوز أن تكون الناقصة وأمة اسمها ويدعون الخبر ومنكم أمحال من أمة أو متعلق بكان الناقصة ويجوز أن يكون يدعون صفة ومنكم الخبر * قوله تعالى (جاءهم البينات) إنما حذف التاء لان تأنيث البينة غير حقيقي ولانها بمعنى الدليل * قوله تعالى (يوم تبيض) هو ظرف لعظيم أو للاستقرار في لهم وفي تبيض أربع لغات فتح التاء وكسرها من

أى أتل تحريم ربكم ونفس التحريم لا يتلى وانما هو مصدر واقع موقع المفعول به أى أتل محرم ربكم الذى حرمه هو والثالث انها استفهامية في محل نصب محرم بعدها وهي معلقة لا تل والتقدير أتل أى شى محرم ربكم وهذا ضعيف لانه لا يتعلق بالأفعال القلوب ومحمل عليها وأما عليكم ففيه وجهان أحدهما أنه متعلق بمحرم أى وهو اختيار البصريين والثاني أنه متعلق بأتل وهو اختيار الكوفيين يعنى أن المسئلة من باب الاعمال وقد عرفت أن اختيار البصريين أعمال الثاني واختيار الكوفيين أعمال الاول اه سمين وحاصل ما ذكر في هاتين الآيتين الى يذكرون من المحرمات عشرة أشياء يجعل وأوفوا الكيل والميزان اثنين وتسعة مجملها واحد خمسة بصيغ النهى وأربعة بصيغ الامر وتؤول الاوامر بالنهى لاجل التناسب اه شيخنا وفي أبى السعود وهذه الاحكام العشرة لا تختلف باختلاف الامم والأعصار وعن ابن عباس رضى الله عنهما هذه آيات محكمات لم ينسخن شىء في جميع الكتب وهن محرمات على بنى آدم كاهم وهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار وعن كعب الاحبار والذى نفس كعب بيده ان هذه الآيات لأول شىء في التوراة بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا أتل الايات اه وتقدم عن غيره ان أول التوراة أول هذه السورة الى قوله ويعلم ما تكسبون اه شيخنا (قوله أن مفسرة) عبارة السمين في أن أوجه أحدها أن أن تفسيرية لانه تقدمها ما هو بمعنى القول لا حروفه ولا نهاية وتشركوا محذور ما هو هذا وجه ظاهر وهو اختيار الفراء فان قلت اذا جعلت أن مفسرة لفعل التلاوة وهو متعلق بمحرم ربكم وجب أن يكون ما بعده منياعنه محرم كاله كالشرك وما بعده مما دخل عليه حرف النهى فأتضع بالاوامر قلت لما وردت هذه الاوامر مع النواهي وتقدمهن جميعاً فعل التحريم واشتركن في الدخول تحت حكمه علم ان التحريم راجع الى اضدادها وهي الاساءة الى الوالدين وبخس الكيل والميزان وترك العدل في القول ونكث العهد قال الشيخ وأما عطف هذه الاوامر فيجتمعل وجهين أحدهما انها ليست معطوفة على المناهى قبلها لثلايلزم انسحاب التحريم عليها حيث كانت في حيز أن التفسيرية بل هي معطوفة على قوله أتل ما حرم أمرم أولاً بأمرية ترتب عليه ذكر مناه ثم أمرم ثانياً باوامر وهذا معنى واضح والثاني أن تكون الاوامر معطوفة على المناهى ودخالة تحت أن التفسيرية ويصح ذلك على تقدير محذوف تكون أن مفسرة له وللمنطوق قبله الذى دل على حذفه والتقدير وما أمركم به فحذف وما أمركم به لدلالة ما حرم عليه لان معنى ما حرم ربكم عليكم مانها كم ربكم عنه فالمعنى تعالوا أتل مانها كم ربكم عنه وما أمركم به واذا كان التقدير هكذا صح أن تكون أن تفسيرية لفعل النهى الدال عليه التحريم وفعل الامر المحذوف وهذا لانعلم فيه خلافاً بخلاف الجمل المتبانية بالخبر والاستفهام والانشاء فان في جواز العطف فيها خلافاً اه الوجه الثاني أن تكون ان ناصبة للفعل بعدها وهي وما في حيزها في محل نصب بدلا من ما حرم الوجه الثالث انها الناصبة أيضاً وهي وما في حيزها بدل من العائد المحذوف اذ التقدير ما حرمه وهذا في المعنى كالذى قبله ولا على هذين الوجهين زائدة لثلا يفسد المعنى كزيادتها في قوله تعالى ان لا تسجد ولثلا يعلم فان قلت فأتضع بقوله وأن هذا صراطى مستقيماً فابعوه فيمن قرأ بالفتح وانما يستقيم عطفه على أن لا تشركوا اذا جعلت ان هي الناصبة حتى يكون المعنى أتل عليكم نفى الاشر الك وأتل عليكم ان هذا صراطى مستقيماً قلت اجعل قوله وان هذا صراطى مستقيماً علة للاتباع بتقدير اللام كقوله وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله احداً بمعنى ولان هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه والدليل عليه القراءة بالكسر كانه قيل واتبعوا صراطى لانه مستقيم أو واتبعوا صراطى انه مستقيم الوجه الرابع أن تكون أن الناصبة وما في حيزها منصوب على الاغراء بعلينكم ويكون

(من) أجل (املاق) فقر
تخافونه (نحن نرزقكم وایام
ولا تقرّبوا الفواحش)
الكبائر كالزنا (ماظهر
منها وماباطن) أى علانيتهما
وسرها (ولا تقتلوا النفس
التي حرّم الله

غير ألف وتبایض بالألف
مع فتح التاء وكسرها
وكذلك تسود (أكفرتم)
تقديره يقال لهم أكفرتم
والمحذوف هو الخبر * قوله
تعالى (تلك آيات الله) قد
ذكر في البقرة * قوله
تعالى (كنتم خير أمة)
قبل كنتم في على وقيل هو
بمعنى صرتم وقيل كان
زائدة والتقدير أنتم خيرا
وهذا خطأ لأن كان لاتراد
في أول الجملة ولا تعمل
في خير (تأمرون) خبر
ثان أو تفسير لخیر أو تفسير
لخير أو مستأنف (لكن خير
لهم) أى لكان الايمان ودل
لفظ الفعل على ارادة المصدر
(منهم المؤمنون) هو
مستأنف * قوله تعالى (الا
أذى) أذى مصدر من معنى
يضر وكم لأن الأذى والضرر
متقاربان في المعنى فعلي هذا
يكون الاستثناء متصلا
وقيل هو منقطع لأن المعنى
لن يضر وكم بالهزيمة لكن
يؤذونكم بتصديكم لقتالهم
(يولولكم

الكلام قد تم عند قولهم ربكم ثم ابتداء فقال عليكم أن لا تشركوا أى الزموا نفي الاشراك وعدمه وهذا
وان كان ذكره جماعة كما نقله ابن الانبارى ضعيف لتضكيك التركيب عن ظاهره ولأنه لا يتبادر الى
الذهن الوجه الخامس انها وما في حيزها في محل نصب أو جر على حذف لام العلة والتقدير أتل ما حرم
ربكم عليكم لثلاثا تشركوا وهذا منقول عن أبى اسحق الوجه السادس أن تكون هى وما بعدها في محل
نصب باظهار فعل تقديره أو صيكم أن لا تشركوا لأن قوله وبالوالدين احسانا محمول على أو صيكم بالوالدين
وهو مذهب أبى اسحق أيضا الوجه السابع أن تكون أن وما في حيزها في محل رفع على انها خبر مبتدا
محذوف أى المحرم أن لا تشركوا وهذا يحوج الى زيادة لا لئلا يفسد المعنى الوجه الثامن أنها في محل رفع
أيضا على الابتداء والخبر الجار قبله والتقدير عليكم عدم الاشراك ويكون الوقف على قوله ربكم كما تقدم
في وجه الاغراء وهو مذهب أبى بكر ابن الانبارى فانه قال ويجوز أن تكون في موضع رفع بعلينكم كما
تقول عليكم الصيام والحج الوجه التاسع أن تكون في موضع رفع بالفاعلية بالجار قبلها وهو ظاهر قول
ابن الانبارى المتقدم والتقدير استقر عليكم عدم الاشراك اه (قوله من أجل املاق) من سببية
متعلقة بالفعل المنهى عنه أى لا تقتلوا أولادكم لأجل الاملاق والاملاق الفقر في قول ابن عباس وقيل
الجوع بلغة لحم وقيل الاسراف يقال أملق أى أسرف في نفسه قاله محمد بن نعيم اليزيدى
وقيل الانفاق يقال أملق ماله أى أنفقه قاله المنذرين سعيد والاملاق الافساد أيضا قاله شمر
قال وأملق يكون قاصرا ومتعديا يقال أملق الرجل اذا افتقر فهذا قاصر وأملق ما عنده الدهر أى
أفسده اه سمين وفي المصباح أملق املاقا افتقر واحتاج وملقت الثوب ملقما من باب قتل غسلته وملقته
ملقا وملقت له أيضا توددت له من باب تعب وتملقت له كذلك اه (قوله نحن نرزقكم وایام) هذا تعليل
للهي قبله وكان ظاهر السياق أن يقدم ويقال نحن نرزقهم وایامكم كافي آية الاسراء لأن الكلام في الاولاد
ولكن قدم هنا خطاب الآباء ليكون كالل دليل على ما بعده وقال هنا من املاق وفي الاسراء خشية املاق
قال بعضهم لأن هذا في الفقر الناجز فيكون خطابا للآباء الفقراء وما في الاسراء في المتوقع فيكون
خطابا للآباء الاغنياء فلعلهم كان فقرا ثم يقتلون أولادهم وأغنياء ثم كذلك اه شيخنا وفي السمين
وفي هذه الآية قدم المخاطبين وفي الاسراء قدم ضمير الاولاد عليهم فقال نحن نرزقهم وایامكم فقيل
للتفنن في البلاغة وأحسن منه أن يقال الظاهر من قوله من املاق حصول الاملاق للوالد لا لتوقعه وخشيته
فبدى أولابا بعدة برزق الآباء بشاره لهم بزوال ما هم فيه من الاملاق وأما في الآية الاسراء فظاهرها أنهم
موسرون وانما يخشون حصول الفقر ولذلك قال خشية املاق وانما تخشى الامور المتوقعة فبدى فيها
بضمان رزقهم فلامعنى لقتلكم ايام فهذه الآية تفيد النهي للآباء عن قتل الاولاد وان كانوا متلبسين بالفقر
والاخرى عن قتلهم وان كانوا موسرين ولكن يخافون وقوع الفقر وافادة معنى جديد أولى من ادعاء كون
الآيتين بمعنى واحد لثبات كيد اه (قوله ماظهر منها وماباطن) بدل اشتمال من الفواحش وتعليق النهي
بقرانها أواللبالغة في الزجر عنها القوة الدواعى اليها أو ألامالان قربانها ادع الى مباشرتها وتوسيط النهي عنها
بين النهي عن قتل الاولاد والنهي عن القتل مطلقا كما وقع في سورة بنى اسرائيل باعتبار أنها مع كونها
في نفسها جناية عظيمة في حكم الاولاد فان أولاد الزنا في حكم الاموات وقد قال ﷺ في حق العزل
هذا وادخني اه كرخى (قوله ماظهر منها) بان أطلع عليه الناس وقوله وماباطن بان لم يطلع عليه الا الله
اه (قوله ولا تقتلوا النفس) هذا شبهه بذكر الخاص بعد العام اعتناء بشأنه لأن الفواحش يندرج فيها

الابالحق) كالقود وحده
الردة ورجم المحسن
(ذلكم) المذكور (وصاكم
به لعلكم تعقلون) تتدبرون
(ولا تقربوا مال اليتيم الا
بالتى) أى بالخصة التى (هى
أحسن) وهى ما فيه صلاحه
(حتى يبلغ أشده) بان يحتلم
(وأوفوا الكيل والميزان
بالقسط) بالعدل وترك
البخس (لانكلف نفسا الا
وسعها) طاقته فى ذلك فان
أخطأ فى الكيل والوزن
والله يعلم صحة نيته فلا
مؤاخذة عليه كما ورد فى
حديث (واذا قلتم) فى حكم
أو غيره (فاعدلو) بالصدق
(ولو كان) المقول له أو عليه
(ذاقربى) قرابة

الادبار) الادبار مفعول ثان
والمعنى يعملون ظهورهم
تليكم) ثم لا تنصرون)
مستأنف ولا يجوز الجزم
عند بعضهم عطف على جواب
الشرط لان جواب الشرط
يقع عقب المشروط وثم
للتراخى فلذلك لم تصلح
فى جواب الشرط والمعطوف
على الجواب كالجواب وهذا
خطأ لان الجزم فى مثله قد
جاء فى قوله ثم لا يكونوا
أمثالكم وانما استؤنف
هنا ليدل على ان الله لا ينصرم
قاتلوا أو لم يقاتلوا * قوله
تعالى (الابحبل) فى موضع

قتل النفس فجر دمنها هذا استعظاما له وتهويلا ولا نه قد استثنى منه فى قوله الابالحق ولو لم يذكر هذا الخاص
لم يصح فى الاستثناء من عموم الفواحش فلو قيل فى غير القرآن لا تقربوا الفواحش الابالحق لم يكن
شيئا وقوله الابالحق فى محل نصب على الحال من فاعل تقتلوا أى لا تقتلوا المتبسين بالحق ويجوز أن
يكون وصفا لمصدر محذوف أى الاقتلام بمتبسا بالحق وهو أن يكون القتل للقصاص أو للردة أو للزنا
بشرطه كاجاء ميديانى السنة اه سمين (قوله الابالحق) استثناء مفرغ أى لا تقتلوا فى حال من الاحوال
الاحال ملا بستكم بالحق اه أبو السعود فهذا الاستثناء راجع لقوله لا تقتلوا لا لقوله حرم والباء للملابسة
هى ومدخولها حال من الواو فى تقتلوا والاولى أن قوله الابالحق مفعول مطلق أى الا القتل للمتبس
بالحق يدل على هذا قول الشارح كالقود الخ فان القود قتل اه شيخنا (قوله ذلكم) مبتدأ وقوله
المذكور أى من الامور الخمسة وقوله وصاكم أى أمركم به خبر المبتدأ اه شيخنا وفى أبى حيان ذلكم
إشارة الى جميع ما تقدم وفى لفظ. وصاكم من اللطف والرأفة وجعلهم أوصياء له تعالى ما لا يخفى من
الاحسان ولما كان العقل هنا مناط التكليف قال لعلكم تعقلون أى فوائده هذه التكليف ومنافعها
فى الدين والدنيا اه (قوله لعلكم تعقلون) أى تستعملون عقولكم التى تعقل نفوسكم وتحبسها
عن مباشرة القبائح المذكورة اه أبو السعود (قوله أى بالخصة التى هى أحسن) أشار الى أن الاستثناء
مفرغ وأنه نعت مصدر وأتى بصيغة التفصيل تنبيها على أنه يتحرى فى ذلك ويفعل الاحسن ولا يكتفى
بالحسن وتخصيصه مع أن حال البالغ كذلك لان طمع الظالمين فيه أكثر لضعفهم ولعظم أثمه اه كرخى
(قوله التى هى أحسن) أى لليتيم (قوله حتى يبلغ أشده) ليس غاية للنهى اذ ليس المعنى فاذا بلغ أشده
فاقربوه لان هذا يقتضى اباحة أكل الولي له بعد بلوغ الصبى بل هو غاية لما يفهم من النهى كانه قيل
احفظوه حتى يصير بالغار شيد فحينئذ نسلموه اليه اه أبو السعود والمعنى والاشد قيل هو اسم مفرد
لفظا ومعنى وقيل هو اسم جمع لا واحد له من لفظه وقيل هو جمع وعلى هذا ففرده شدة كنعمة أو شد
ككلب أو شد كضر أقوال ثلاثة فى مفردة اه من السمين (قوله بان يحتلم) هذا تفسير للاشد باعتبار
أول زمانه وفى الاحقاف تفسيره بان يبلغ ثلاثا وثلاثين سنة وهذا تفسير له باعتبار آخر زمانه وذلك
لان الاشد عبارة عن قوة الانسان وشدته واشتعال حرارته وهذا مبدؤه من البلوغ وانتهائه الى الثلاثة
والثلاثين اه شيخنا وفى الحازن والاشد استحكام قوة الشباب والسن حتى يتناهى فى الشباب الى حد
الرجال اه (قوله وأوفوا الكيل والميزان) هما الآلة التى يكال بها ويوزن وأصل الكيل مصدر ثم أطلق
على الآلة والميزان فى الاصل مفعول من الوزن ثم نقل لهذه الآلة كالمصباح والمقياس لما يستصحب به ويقياس
وأصل ميزان موزان ففعل به ما فعل بميقات وقد تقدم فى البقرة وبالقسط حال من فاعل أوفوا
أى أوفوها مقسطين أى ملتبسين بالقسط ويجوز أن يكون حالا من المفعول أى أوفوا الكيل
والميزان بالقسط أى تامين اه سمين (قوله لانكلف نفسا الخ) اعتراض جى به بين المتعاطفين للأيذان
بأن مراعاة العدل فى الكيل والميزان أمر عسر كانه قيل عليكم بما وسعكم وماعداه معفو عنكم اه
أبو السعود (قوله طاقته فى ذلك) أى الايفاء (قوله فان أخطأ فى الكيل) الظاهر فان أخطأت أى النفس
ولعل التذكير باعتبار كونها شخصا اه قارى (قوله فلامؤاخذة عليه) أى لا اثم ومع ذلك
يضمن ما أخطأ فيه كفى كتب الفروع اه شيخنا (قوله واذا قلتم) أى أوفعلمتم فعلا (قوله فاعدلو
بالصدق) أى فى القول بمعنى لا تتركوا الصدق وأفهم أنه فى الفعل أولى كما فى قوله تعالى ولا تقل
لهما أف فلا يرد أن يقال لم خص العدل بالقول مع أن الفعل أحوج الى العدل فان الضرر الناشئ

(وبعهد الله أو فوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) بالتشديد تتعظون والسكون (وأن) بالفتح على تقدير اللام والكسر استئنافا (هذا) الذي وصيتكم به (صراطى مستقيما) حال فتبعوه ولا تتبعوا السبل الطرق المخالفة (فتفرق) فيه حذف إحدى التاءين تميل (بكم عن سبيله) دينه ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون ثم آتينا موسى الكتاب التوراة و ثم

نصب على الحال تقديره ضربت عليهم الذلة في كل حال الا في حال عقد العهد لهم فالباء متعلقة بحذوف تقديره لا متمسكين بمجل * قوله تعالى (ليسوا) الواو اسم ليس وهي راجعة على المذكورين قبلها (سواء) خبرها أى ليسوا مستوين ثم استأنف فقال (من أهل الكتاب أمة قائمة) فامة مبتدأ وقائمة نعت له والجار قبله خبره ويحوز أن تكون أمة فاعل الجار وقد وضع الظاهر هنا موضع المضمرة والاصل منهم أمة وقيل أمة رفع بسوا وهو هذا ضعيف فى المعنى والإعراب لانه منقطع مما قبله ولا يصح أن تكون الجملة خبر ليس وقيل

من الجور الفعلى أقوى من الضرر الناشئ من الجور القولى اه كرخى (قوله وبعهد الله) مضاف لفاعله أى ماعهد اليكم من الامور المعدودة أو مفعوله أى ماعهدتم الله عليه من الايمان والندور وغيرهما اه أبو السعود (قوله ذلكم) أى ما ذكر من الامور الاربعة وقوله وصاكم به أى أمركم به (قوله لعلكم تذكرون) لما كانت الخمسة المذكورة قبل قوله لعلكم تعقلون من الامور الظاهرة الجلية مما يجب تعلقيها وتفهمها ختمت بقوله لعلكم تعقلون ولما كانت هذه الاربعة خفية عامضة لا بد فيها من الاجتهاد والذكر الكثير حتى يقف على موضع الاعتدال ختمت بقوله لعلكم تذكرون اه أبو حيان (قوله والسكون اصوابه والتخفيف اذلا سكون هنا بل الذال مفتوحة على كلا القراءتين اه شيخنا وفى السمين وتذكرون حيث وقع يقرؤه الاخوان وعاصم فى رواية حفص بالتخفيف والباقيون بالتشديد والاصل تنذكرون فمن خفف حذف إحدى التاءين وهى تاء المضارعة أو تاء الفعل خلاف مشهور ومن ثقل أدغم التاء فى الذال اه (قوله وان بالفتح) أى مع التشديد أو التخفيف وقوله على تقدير اللام أى لام التعليل على كل من الوجهين فعلى التشديد يكون هذا السمع أن وصراطى خبرها وعلى التخفيف يكون اسمها ضمير الشأن محذوف وهذا صراطى مبتدأ وخبرها جملة خبرها وهذه اللام المقدرة على كل من التخفيف والتشديد متعلقة بتبعوه أى اتبعوه لانه مستقيم وقوله استئنافا ومع ذلك فيه معنى العلة لما بعده فتدخلخص ان القراآت السبعة ثلاثة الكسر واحد والفتح مع التشديد والتخفيف اه ملخصا من السمين (قوله وأن هذا صراطى) هذا اشارة الى ما ذكر فى هاتين الآيتين من الاوامر والنواهي قاله مقاتل وقيل الاشارة الى ما ذكر فى السورة فانها باسرها فى اثبات التوحيد والنبوة وبيان الشريعة اه أبو السعود (قوله صراطى) أى دينى مستقيما أى لا عوجاج فيه وقد تشعبت منه طرق فمن سلك الجادة نجا ومن خرج الى تلك الطرق أفضت به الى النار روى الدارقطنى عن ابن مسعود قال خط لنا رسول الله ﷺ يوما خطا ثم قال هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمينه وخطوطا عن شماله ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان ويدعو اليها ثم قرأ هذه الآية وأخرجه ابن ماجه فى سننه عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم غط خطا وخط خطين عن يمينه وخط خطين عن شماله ثم وضع يده فى الخط الاوسط فقال هذا سبيل الله ثم تلا هذه الآية وأن هذا صراطى مستقيما فتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله وهذه السبل تعم اليهودية والمجوسية والنصرانية وسائر أهل الملل وأهل البدع وأهل الضلالات من أهل الاهواء والشذوذ فى الفروع وغير ذلك من أهل التعمق فى الجدل والخوض فى الكلمات وهذه كلها عرضة للزلل ومظنة لسوء المعتقد قاله ابن عطية اه قرطبي (قوله حال) أى من صراطى مؤكدة والعامل فيها اسم الاشارة اه شيخنا (قوله الطرق المخالفة) أى الاديان المخالفة له (قوله فتفرق) منصوب باضمار أن بعد الفاء فى جواب النهى والجمهور على فتفرق بقاء خفيفة والبنى بتشديدها فمن خفف حذف إحدى التاءين ومن شدد أدغم وبكم يحوز أن يكون مفعولا به فى المعنى أى فتفرقكم ويحوز أن يكون حالا أى وأنتم معها اه سمين (قوله دينه) أى الذى هو الاسلام اه أبو السعود (قوله ذلكم) اشارة الى ما مر من اتباع دينه وترك غيره من الاديان اه شيخنا (قوله وصاكم به لعلكم تتقون) كرر التوصية على سبيل التوكيد ولما كان الصراط المستقيم هو الجامع للتكاليف وأمر تعالى باتباعه ونهى عن سيئات الطريق ختم ذلك بالتقوى التى هى اتقاء النار اذ من اتبع صراطه نجا النجاة الابدية وحصل على السعادة السرمدية اه أبو حيان (قوله و ثم

لترتيب الاخبار (تماما)
للنعمة (على الذي أحسن)
بالقيام به (وتفصيلا) بيانا
(لشكل شئ) يحتاج اليه في
الدين (وهدي ورحمة لعلمهم)
أى بنى اسرائيل (بلقاء
ربهم) بالبعث (يؤمنون
وهذا) القرآن (كتاب
أنزلناه مبارك فاتبعوه)
يا أهل مكة بالعمل بما فيه
(واتقوا) الكفر (لعلمكم
ترحمون) أنزلناه (بان) لا

أمة اسم ليس والواو فيها
حرف يدل على الجمع كقالتوا
أكلوني البراغيث وسواء
الخبر وهذا ضعيف اذ ليس
الغرض بيان تفاوت الامة
القائمة التالية الآيات الله
بل الغرض أن من أهل
الكتاب مؤمنا وكافرا
(يتلون) صفة أخرى
لامتويحوز أن يكون حالا
من الضمير في قائمة أو من
الامة لانها قد وصفت
والعامل على هذا الاستقرار
(وآناء الليل) ظرف ليتلون
للاقامة لان قائمة قد
وصفت فلا تعمل فيما بعد
الصفة وواحد الآناء انى
مثل معنى ومنهم من يفتح
الهمزة فيصير على وزن
عصا ومنهم من يقول انى
بالياء كسر الهمزة (وم
يسجدون) حال من
الضمير في يتلون أو في
قائمة ويحوز أن يكون
مستأنفا

لترتيب الاخبار) وذلك لان ايتاء موسى كان قبل نزول القرآن ولو كانت للترتيب الحقيقي لافاد الترتيب
عكس الواقع والمعنى قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم وهو كذا وكذا الى قوله لعلمكم تتقون ثم أخبركم
بانا آتيناموسى الكتاب الخ اه خازن وفي السمين وأصل ثم المهلة في الزمان وقد تأتي للمهلة في الاخبار
وقال الزجال هو معطوف على أتل تقديره أتل ما حرم ثم أتل ما آتينا وقيل هو عطف على وصاكم به قال
فان قلت كيف صح عطفه عليه ثم والاياء قبل التوصية بدهر طويل قلت هذه التوصية قديمة لم يزل
يتواصاها كل أمة على لسان نبيها فكأنه قيل ذلكم وصيناكم به يا بنى آدم قديما وحديثا ثم أعظم من
ذلك أنا آتيناموسى الكتاب وقيل هو معطوف على ما تقدم قبل شطر السورة من قوله ووهبنا له اسحق
وقال ابن عطية مهلتها في ترتيب القول الذى أمر به محمد ﷺ كأنه قال ثم مما وصيناه أنا آتيناموسى
الكتاب ويدل على ذلك أن موسى عليه السلام متقدم بالزمان على محمد عليه السلام وقال ابن القشيري في
الكلام محذوف تقديره ثم كنا قد آتيناموسى الكتاب قبل انزلنا القرآن على محمد عليه السلام وقال
الشيخ والذى يدعى أن تستعمل للعطف كالواو من غير اعتبار مهلة وبذلك قال بعض النحويين قلت وهذه
استراحة وأيضا لا يلزم من انتفاء المهلة انتفاء الترتيب وكان يدعى أن يقول من غير اعتبار ترتيب ولا مهلة
على أن الغرض في هذه الآية عدم الترتيب في الزمان اه (قوله تماما) يحوز فيه خمسة أوجه أحدها أنه
مفعول من أجله أى لاجل تمام نعمتنا الثانى أنه حال من الكتاب أى حال كونه تماما الثالث أنه نصب على
المصدر لانه بمعنى آتيناه ايتاء تمام لا نقصان الرابع أنه حال من الفاعل أى متممين الخامس أنه مصدر
منصوب بفعل مقدر من لفظه ويكون على حذف الزوائد والتقدير اتممناه اتماما وعلى الذى متعلق بتاما
أو محذوف على أنه صفة هذا اذا لم يجعل مصدرا مؤكدا فان جعل مصدرا تعين جعله صفة اه سمين
(قوله على الذى أحسن) أى فعل الحسن بسبب القيام به فأحسن لازم هذا ما تقتضيه عبارته وعبارة أبى
السعود أى على من أحسن القيام به كائن من كان اه وعليها فالباية في كلام الشارح زائدة في المفعول اه
والقيام بالكتاب عبارة عن العمل باحكامه اه (قوله أى بنى اسرائيل) أى المدلول عليهم بذكر
موسى وايتاء الكتاب اه أبو السعود (قوله بلىقار بهم) متعلق بيؤمنون قدم عليه الفاصلة (قوله وهذا
كتاب أنزلناه مبارك) يحوز أن يكون كتاب وأنزلناه ومبارك أخبار عن اسم الإشارة عند من يحيز تعدد
الخبر مطلقا وبالتأويل عند من لم يحوز ذلك ويحوز أن يكون أنزلناه ومبارك وصفين لكتاب عند من
يحيز تقديم الوصف غير الصريح على الوصف الصريح اه سمين (قوله مبارك) أى كثير المنافع دينا
ودنيا اه أبو السعود (قوله فاتبعوه) الفاء لترتيب ما بعد ها على ما قبلها فان عظم شأن الكتاب في نفسه
وكونه منزلا من جنابه تعالى مستتبعا للنافع الدينية والدينية موجب لاتباعه أى ايجاب اه أبو السعود
(قوله واتقوا الكفر) الاولى واتقوا مخالفتها أى الكتاب (قوله أن تقولوا) فيه وجهان أحدهما أنه
مفعول من أجله قال الشيخ والعامل فيه أنزلناه مقدر مدلول عليه بنفس أنزلناه الملفوظ به تقديره
أنزلناه أن تقولوا قال ولا جائز أن يعمل فيه أنزلناه الملفوظ به لثلا يلزم الفصل بين العامل ومعموله بأجنبي
وذلك أن مبارك اما صفة واما خبر وهو أجنبي على كل من التقديرين وهذا الذى منعه هو ظاهر
قول الكسائى والفراء والثانى أنه مفعول به والعامل فيه واتقوا أى واتقوا قولكم كيت وكيت
وقوله لعلمكم ترحمون معترض جار مجرى التعليل وعلى كونه مفعولا من أجله يكون تقديره عند
البصريين على حذف مضاف تقديره كراهية أن تقولوا وعند الكوفيين يكون تقديره لثلا تقولوا
كقوله تعالى رواسي أن تميد بكم أى لثلا تميد بكم وهذا مطرد عند من في هذا النحو اه سمين (قوله أن

(تقولوا) أي يوم القيامة (قوله) إنما أنزل الكتاب على طائفتين (اليهود والنصارى) (من قبلنا وان) مخففة واسمها مخذوف أي أنا (كنا عن ذراستهم) قراءتهم (لغافلين) لعدم معرفتنا لها إذ ليست باغتنا (أو تقولوا) أنا أنزل علينا الكتاب لكننا أهدى منهم لجودة أذهاننا (فقد جاءكم بينة) بيان (من ربكم وهدى ورحمة) لمن اتبعه (فن) أي لأحد (أظلم من كذب بآيات الله وصدف) أعرض (عنها) سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) أي أشده (بما كانوا يصدقون) هل ينظرون) ما ينتظر المكذبون (والآن تأتيتهم) بالتاء والياء (الملائكة) لقبض أرواحهم (أويأتي ربك) أي أمره بمعنى عذابه (أويأتي بعض آيات ربك) أي علاماته

وكذلك (يؤمنون * ويأمرون * وينهون) ان شئت جعلتها أحوالا وان شئت استأنتتها قوله تعالى (وما يفعلون) يقرأ بالتاء على الخطاب وبالياء حملا على الذي قبله * قوله تعالى (كمثل ريح) فيه حذف مضاف تقديره كمثل مهلك ريح أي ما ينفقون هالك كالذي تهلكه (فيا

تقولوا) أي يوم القيامة (قوله) إنما أنزل الكتاب أي جنسه المنحصر في التوراة والزبور والانجيل لقولهم من قبلنا وأما الصحف فليست من جنس الكتاب في العرف اه ابن الكمال وتخصيص الانزال بكتابتهم لانهما اللذان اشتهرا من بين الكتب السماوية بالاشتمال على الاحكام اه أبو السعود وقال ابن الكمال دل هذا على أن المجوس ليسوا من أهل الكتاب اذ لو كانوا منهم لكانوا اثلاث طوائف اه (قوله) أي انا كنا) هذا التقدير يقتضي أن المخففة الداخلة على الفعل الناسخ عاملة مع أن المنصوص أنها لا تعمل وفي السمين وان كنا ان مخففة من الثقيلة عند البصريين وهي هنا مهملة ولذلك وليتها الجملة الفعلية وقد تقدم تحقيق ذلك وقال الزمخشري بعد أن قرر مذهب البصريين كإقدمته والاصل انه كنا عن ذراستهم فقد رها السماع وذو فاهو ضمير الشأن كما يقدر النحويون ذلك في أن بالفتح اذ خففت وهذا مخالف للنصوصهم وذلك لانهم نصوا على أن ان بالكسر اذ خففت ووليها الجملة الفعلية الناسخة فلا عمل لها في ظاهر ولا في مضمرة اه وفي الشهاب قوله انه كنا كذا قدره الزمخشري وليس مراده تقديره معمول للمخففة كما صرح به السفاقي بل لما بين أن أصلها الثقيلة أتى معها بالضمير لانها لا تكون الاعاملة وكذا سن قدرها بانا كنا فلا يراد قول أبي حيان أن المخففة اذا لزمت اللام في أحد جزأيهما وليها الناسخ فهي مهملة اه (قوله) قراءتهم) أي لكتبهم أي لم نفهم معنى ما قرؤوه لانه بالعبرانية أو السريانية او غيرهما ونحن عرب لا نعرف الا العربية اه شيخنا وفي المصباح درست العلم درسامن باب قتل ودراسة أيضا اه (قوله) لغافلين) يعني لاعلم لنا بما في كتبهم لانه ليس بلغتنا والمراد بهذه الآية اثبات الحجة على أهل مكة وقطع عذرهم بانزال القرآن بلغتهم والمعنى وأنزلنا القرآن بلغتهم لثلاث يقولوا يوم القيامة أن التوراة والانجيل أنزلنا على طائفتين من قبلنا بلسانهم اولعنا ما فلم نفهم ما فيها فقطع الله عذرهم بانزال القرآن عليهم بلغتهم اه خزن (قوله) أو تقولوا) منفي أيضا أي انقطع اعتذاركم بهذا أيضا أي لا عذر لكم في التيامة بقولكم لو أنزل علينا الخ وذلك لانه قد أنزل عليكم الان أي في الدنيا في حياتكم اه (قوله) لكننا أهدى منهم) أي الى الحق الذي هو المقصد الاقصى أو الى ما فيه من الاحكام (قوله) فقد جاءكم بينة) متعلق بمحذوف تنبي عنه الفاء الفصيحة أمامه لعل به أي لا تعتذروا بذلك فقد جاء الخ وأما شرطه أي أن صدقتم فيما كنتم تمدون من أنفسكم من كونكم أهدى من الطائفتين على تقدير نزول الكتاب عليكم فقد حصل ما فرضتم وجاءكم بينة الخ اه أبو السعود (قوله) فن أظلم الخ) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان مجيء القرآن المشتمل على الهدى والرحمة موجب لغاية ظلمية من يكذب به أي واذا كان الامر كذلك فن أظلم الخ اه أبو السعود (قوله) أعرض عنها) بين هذا أن صدق لازم وقد يستعمل متعديا ولذا قال أبو السعود وصدف أي صرف الناس عنها اه وفي القاموس وصدف عنه يصدف أعرض وصدف فلان صرفه كاصدفه اه وفي المختار وصدف عنه أعرض وبابه ضرب وجلس وأصدفه عن كذا أماله عنه اه (قوله) سوء العذاب) من اضافة الصفة الى الموصوف أي العذاب السيئ اه أبو السعود (قوله) بما كانوا يصدفون) الباء سببية وما مصدرية أي بسبب أعراضهم أو صدم اه من الكرخى وعبرة الخازن بسبب أعراضهم أو تكذيبهم بآيات الله اه (قوله) هل ينظرون) يعني أهل مكة وهم ما كانوا منتظرين لذلك ولكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظرين شبهوا بالمنتظر اه بياضوى وقوله ما كانوا منتظرين الخ أي لانكارهم يوم القيامة وما فيه وقوله شبهوا الخ فالمعنى لا يقع بهم شيء الا هذه الامور والحصر اضافي أي الا الايمان فلا يحصل لهم أصلا اه شيخنا فهذا استئناف مسوق لبيان أنهم لا يتأتى منهم الايمان اه أبو السعود (قوله) بالتاء والياء

الدالة على الساعة (يوم يأتي
بعض آيات ربك) وهي
طلوع الشمس من مغربها
كافي حديث الصحيحين
(لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن
آمنت من قبل) الجملة صفة
نفس

(ص) مبتدأ وخبر في موضع
صفة الريح ويجوز أن ترفع
صراً بالظرف لأنه قد
اعتمد على ما قبله و
(أصابت) في موضع جر
أيضاً صفة لريح ولا يجوز
أن تكون صفة لصر لأن
الصر مذكر والضمير في
أصابت مؤنث وقيل ليس
في الكلام حذف مضاف بل
تشبيه ما انفقوا بمعنى الكلام
وذلك أن قوله كمثل ريح
إلى قوله فاهلكته متصل
بعضه ببعض فامتزجت
المعاني فيه وفهم المعنى (ظلموا)
صفة لقوم * قوله تعالى
(من دونكم) صفة لبطانة
وقيل من زائدة لأن المعنى
بطانة دونكم في العمل
والإيمان (لا يألونكم) في
موضع نعت لبطانة أحوال
عما تعلقت به من ويألو
يتعدى إلى مفعول واحد
و (خبالا) على التمييز
ويجوز أن يكون انتصب
لحذف حرف الجر تقديره
لا يألونكم في تخيلكم
ويجوز أن

لأن تأنيث الملائكة غير حقيقي اه أبو السعود (قوله الدالة على الساعة) أي قربها وهي عشرة أي
العلامات الكبرى عشرة وهي الدجال والدابة وخسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة
العرب والدخان وطلوع الشمس من مغربها وأجوج ونزول عيسى ونار تخرج من عدن
تسوق الناس إلى المحشر اه من أبي السعود والخازن (قوله يوم يأتي بعض آيات ربك) الجمهور على نصب
اليوم وناصبه ما بعد لا وهذا على أحد الأقوال الثلاثة في لا وهي أنها تقدم معمول ما بعدها عليها مطلقاً
أو لا تقدم مطلقاً أو يفصل بين أن يكون جواب قسم فيه متع أولاً فيجوز اه سمين (قوله وهي طلوع
الشمس الخ) تفسير لبعض في الموضعين وكان التأنيث في المبتدأ بالنظر لرجوع الضمير وهي الآيات وفي
نسخة وهو طلوع وهي ظاهرة اه شيخنا (قوله وهي طلوع الشمس من مغربها) كروى الطبراني
بسند عن أبي ذر قال قال النبي ﷺ يوم أتدرون أين تذهب هذه الشمس إذا غربت قالوا الله ورسوله
أعلم قال أنها تذهب إلى مستقرها تحت العرش فتخسر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتفعي
فارجمي من حيث جئت فتصبح طالعة من مطلعها وهكذا كل يوم فإذا أراد الله أن يطلعها من مغربها حبسها
فتقول يا رب أن مسيري بعيد فيقول لها اطعمي من حيث غربت فقال الناس يا رسول الله هل لك من
آية فقال آية تلك الليلة أن تطول قدر ثلاث ليال فيستيقظ الذين يخشون ربهم فيصلون ثم يقضون
صلاتهم والليل مكانه لم ينقض ثم يأتيون مضاجعهم فينامون حتى إذا استيقظوا والليل مكانه خافوا أن
يكون ذلك بين يدي أمر عظيم فإذا أصبحوا طال عليهم طلوع الشمس فينأمن ينتظرونها إذ طلعت عليهم
من قبل المغرب اه خازن (قوله كافي حديث الصحيحين) في البخاري مع شرحه للقسطاني مانصه
عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ويؤيده ما
رواه البيهقي في كتاب البعث والنشور عن الحاكم أبي عبد الله أن أول الآيات ظهور الدجال ثم نزول
عيسى ثم خروج يأجوج ومأجوج ثم خروج الدابة ثم طلوع الشمس من مغربها وهو أول الآيات
العظام المؤذنة بتغير أحوال العالم العلوي وذلك أن الكفار يسلمون في زمن عيسى ولو لم ينفع الكفار
أيمانهم أيام عيسى لما صار الدين واحداً فإذا قبض عيسى ومن معه من المسلمين رجعا أكثرهم إلى الكفر
فبعد ذلك تطلع الشمس من مغربها فإذا رآها الناس آمن من عليها أي الأرض وذلك حين لا ينفع نفساً
إيمانها لم تكن آمنت من قبل أي لا ينفع كافراً لم يكن آمن قبل طلوعها إيمانه بعد الطلوع ولا ينفع مؤمناً لم
يكن عمل صالح قبل الطلوع عمل صالح بعد الطلوع لأن حكم الإيمان والعمل الصالح حينئذ حكم من آمن
أو عمل عند الغرغرة وذلك لا يفيد شيئاً كما قال تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا اه وفي الخازن
قال الضحاك من أدركه بعض الآيات وهو على عمل صالح مع إيمانه قبل الله منه العمل بعد نزول الآية قبل
منه قبل ذلك فأما من آمن من شرك أو تاب من معصية عند ظهور هذه الآية فلا يقبل منه لأنها حالة
اضطرار كما لو أرسل الله عذاباً على أمة فآمنوا صدقوا فإنه لا ينفعهم ذلك لما عينتهم الأحوال والشدائد التي
تضطرهم إلى الإيمان والتوبة اه (قوله لا ينفع نفساً) أي نفساً كافرة أو مؤمنة عاصية ويكون قوله
لم تكن آمنت راجعاً للآل الأولى وقوله أو كسبت راجعاً للثانية ويكون التقدير لا ينفع نفساً إيمانها ولا
توبتها من المعاصي ففي الكلام حذف دل عليه قول أو كسبت ويكون فاعل لا ينفع أمرين حذف منهما
واحد وقد أشار الشارح للحذف بقوله أي لا تنفعها توبتها اه شيخنا (قوله من قبل) أي قبل
إتيان الآيات اه خازن (قوله الجملة) أي جملة لم تكن آمنت من قبل صفة نفس وجاز الفصل
بالفاعل بين الموصوف وصفته لأنه ليس بأجنبي لا شراك الموصوف وهو المفعول والفاعل في

العامل وهذا هو المشهور ويصح كونها حالا من الهاء أو مستأنفة اه كرخى (قوله أو نفسا لم تكن كسبت الخ) أشار بهذا إلى أنه معطوف على المنفى وظاهر الآية يدل للمعتزلة القائلين بأن الإيمان المجرد عن الطاعة لا ينفع صاحبه وذلك لأن قوله لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن كسبت فيه خيرا صريح في ذلك ورد بان في الآية حذفاً كاتقدم تقريره فبنى الشبهة على أن الفاعل واحد هو المذكور فقط ومبنى ردها على أنه متعدد المذكور وآخر مقدر اه شيخنا (قوله كافي الحديث) روى عن صفوان بن غسان المرادى قال قال رسول الله ﷺ باب من قبل المغرب مسيرة عرضه أو قال يسير الراكب في عرضه أربعين أو سبعين سنة خلقه الله تعالى يوم خلق السموات والأرض مقتوحاً للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس منه أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح اه خازن وفي كتاب الاشاعة في أشرار الساعة مانصه ومن الاشرار العظام طلوع الشمس من مغربها وخروج دابة الارض وهذا انهم سبقوا الآخر فلا آخر على أثره فان طلعت الشمس قبل خرجت الدابة ضحى يومها أو قريباً من ذلك وان خرجت الدابة قبل طلعت الشمس من الغد روى أبو الشيخ وابن مردويه عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ صبيحة تطلع الشمس من مغربها يصير في هذه الامة قردة وخنازير وتطوى الدواوين وتجنف الاقلام لا يزداد في حسنة ولا ينقص من سيئة ولا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً وروى ابن مردويه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لا تزال الشمس تجري من مطلعها إلى مغربها حتى يأتي الوقت الذي جعله الله غاية لتوبة عباده فتستأذن الشمس من أين تطلع ويستأذن القمر من أين يطلع فلا يؤذن لهما فيحبسان مقدار ثلاث ليال للشمس وليلتين للقمر فلا يعرف مقدار حبسهما الا قليل من الناس وهم أهل الاوراد وحمل القرآن فينادى بعضهم بعضاً فيجتمعون في مساجدكم بالتضرع والبكاء والصراخ بقية تلك الليلة ثم يرسل الله جبريل إلى الشمس والقمر فيقول ان الرب تعالى يأمركما أن ترجعا إلى مغاربكما فطلعا من لا ضوء لكماعندنا ولا نور فتبكي الشمس والقمر من خوف يوم القيامة وخوف الموت فترجع الشمس والقمر فيطلعان من مغربهما فيبئنا الناس كذلك يتضرعون إلى الله عز وجل والغافلون في غفلاتهم اذنادى مناد ألا ان باب التوبة قد أغلق والشمس والقمر قد طلعا من مغاربهما فينظر الناس واذابهما أسودان كالعكمين لا ضوء لهما ولا نور فذلك قوله وجمع الشمس والقمر والعكم بالكسر الغرارة أى كالغراريتين العظيمتين ومنه يقال لمن يشد الغرائر على الجمل العكام فيرتفعان مثل البعيرين المقرنين ينازع كل منهما صاحبه استباقاً وتصايح أهل الدنيا وتذهل الامهات عن أولادها وتضع كل ذات حمل حملها وأما الصالحون والابرار فانهم ينفعهم بكاؤهم يومئذ ويكتب لهم عبادة وأما الفاسقون والفجار فلا ينفعهم بكاؤهم يومئذ ويكتب عليهم حسرة فاذا بلغت الشمس والقمر وسط السماء جاءهما جبريل فأخذ بقرونها فردهما إلى المغرب فيغيرهما في باب التوبة ثم رداً إلى مصرع العين فيلتشم ما بينهما ويصيران كأنهما لم يكن فيهما صدع قط ولا خلل فاذا أغلق باب التوبة لم يقبل لعبد بعد ذلك توبة ولم تنفعه حسنة يعملها بعد ذلك الا ما كان قبل ذلك يحب أن يفعل قبل ذلك فانه يجري لهم وعليهم بعد ذلك ما كان يجري لهم قبل ذلك فذلك قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها الاية قال عمر بن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وما باب التوبة يا رسول الله فقال يا عمر خلق الله باباً للتوبة جهة المغرب فهو من أبواب الجنة له مصرعان من ذهب مكللان بالدر والجواهر ما بين المصراع إلى المصراع مسيرة أربعين عاماً لاراكب المسرع فذلك الباب مفتوح منذ خلقه الله تعالى إلى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس والقمر من مغاربهما ولم يتب عبد

(أو) نفسا لم تكن (كسبت في إيمانها خيراً) طاعة أى لا تنفعها توبتها كافي الحديث يكون مصدر في موضع الحال (ودوا) مستأنف أن يكون ويجوز حالا من الضمير في يألو نكم وقدمه مرادة وما مصدرية أى عنتكم (قد بدت البغضاء) حال أيضاً ويجوز أن يكون مستأنفاً (من أفواهمهم) مفعول بدت ومن لا ابتداء الغاية ويجوز أن يكون حالا أى ظهرت خارجة من أفواهمهم * قوله تعالى (ها أتم أولاء تجبونهم) قد ذكر اعرابه في قوله ثم أتم هؤلاء تقتلون أنفسكم (بالكتاب كله) الكتاب هنا جنس أى بالكتب كلها وقيل هو واحد (عضوا عليكم) عليكم مفعول عضوا ويجوز أن يكون حالا أى حنقن عليكم (من الغيظ) متعلق بعضوا أيضاً ومن لا ابتداء الغاية أى من أجل الغيظ ويجوز أن يكون حالا أى متعاطين (بغضكم) يجوز أن يكون مفعولاً به كما تقول مات بالسهم أى بسببه ويجوز أن يكون حالاً أى موتاً متعاطين * قوله تعالى (لا يضركم) يقرأ بكسر الصاد واسكان الراء على أنه

من عباد الله توبة نصوحا من لدن آدم الى ذلك اليوم الا ولجت تلك التوبة في ذلك الباب قال أنى بن كعب
 يارسول الله فكيف بالشمس والقمر بعد ذلك وكيف بالناس والدينا فقال يا أنى ان الشمس والقمر
 يكسيان بعد ذلك ضوء النار ثم يطلعان على الناس ويعربان كما كان قبل ذلك وأما الناس بعد ذلك فيلجحون
 على الدنيا ويعمرونها ويحرون فيها الا نهار ويعرسون فيها الاشجار وينون فيها البنيان ثم تمكث الدنيا بعد
 طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة السنة منها بقدر شهر والشهر بقدر جمعة والجمعة بقدر يوم
 واليوم بقدر ساعة وروى أبو نعيم عن ابن عمر قال لا تقوم الساعة حتى تعبد العرب ما كان يعبد آباؤها
 عشرين ومائة عام بعد نزول عيسى بن مريم وبعد الدجال اه ويطمع المؤمنون بعد ذلك أربعين سنة
 لا يتمنون شيئا الا أعطوه حتى تتم أربعون سنة بعد الدابة ثم يعود فيهم الموت ويسرع فلا يبقى مؤمن ويبقى
 الكفار يتهارجون في الطرق كالبهائم حتى ينكح الرجل المرأة في وسط الطريق يقوم واحد عنها وينزل
 واحدا وأفضلهم من يقول لو تنحيتم عن الطريق لكان أحسن فيكونون على مثل ذلك حتى لا يولد لاحد
 من نكاح ثم يعقم الله النساء ثلاثين سنة ويكونون كلهم أولاد زنا شرار الناس عليهم تقوم الساعة
 وأخرج الطبراني وابن مردويه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال اذا طلعت الشمس من
 مغربها خرابا ليس ساجدا ينادى ويحمر الهى مرني أسجد لمن شئت فنجتمع اليه زبايته فيقولون ياسيدنا
 ما هذا التضرع فيقول انما سألت ربى ان ينظرنى الى الوقت المعلوم وهذا الوقت المعلوم اه (قوله قل
 انتظروا) أمر تهديد على حدا عملوا ما شئتم وذلك لانهم لا ينتظرون ما ذكر لانكارهم للبعث وما بعده
 وقوله انما تنتظرون ذلك أى وقوعه بكم لفشاهد ما يحل بكم من سوء العاقبة اه أبو السعد دأى فترى
 سوء العاقبة لكم وحسبنا لنا وفى الخازن قل انتظروا ما وعدتم به من مجيء الآيات فيه وعيد وتهديد
 انما تنتظرون معنى ما وعدكم بكم من العقاب يوم القيامة أو قبلها فى الدنيا قال بعض المفسرين وهذا انما
 ينتظره من تأخر فى الوجود من المشركين والمكذبين بمحمد ﷺ الى ذلك الوقت والمراد بهذا أن
 المشركين انما يعلمون قدر مدة الدنيا فاذا ماتوا أو ظهرت الآيات لم ينفعهم الايمان وحلت بهم العقوبة اللازمة
 أبدا وقيل ان قوله قل انتظروا انما ينتظرون المراد منه الكف عن قتال الكفار فتكون الآية منسوخة
 بآية القتال وعلى القول الاول تكون الآية محكمة اه (قوله ان الذين فرقوا دينهم الخ) اختلف فى المراد
 من هذه الآية فقال الحسن م جميع المشركين لان بعضهم عبد الاصنام وقالوا هذه شفعائنا عند الله وبعضهم
 عبد الملائكة وقالوا انهم بنات الله وبعضهم عبد الكواكب فكان هذا هو تفرق دينهم وقال مجاهد
 اليهود وقال ابن عباس وقنادة والسدي والضحاك م اليهود والنصارى لانهم تفرقوا فكانوا فرقا مختلفة
 وقال أبو هريرة فى هذه الآية م أهل الضلالة من هذه الامة وروى ذلك مرفوعا قال رسول الله ﷺ
 ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شيء وليسوا منك م أهل البدع وأهل الشبهات وأهل
 الضلالة من هذه الامة أسند الطبري فعلى هذا يكون المراد من هذه الآية الحث على أن تكون كلمة المسلمين
 واحدة وان لا يتفرقوا فى الدين ولا يبتدعوا البدع المضلة وروى أبو داود والترمذى عن معاوية قال
 قام فينا رسول الله ﷺ فقال ألا ان من قبلكم من أهل الكتاب افرقوا على ثنتين وسبعين ملة وان
 هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين ثنتان وسبعون فى النازوا واحدة فى الجنة وهى الجماعة وعن عبد الله
 بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بنى اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة
 وستفترق أمتى على ثلاث وسبعين ملة كلها فى النار الامة واحدة قالوا ومن هى يارسول الله قال من

(قل انتظروا) أحده هذه
 الاشياء (انما تنتظرون) ذلك
 (ان الذين فرقوا دينهم)
 باختلافهم فيه

جواب الشرط وهو من
 ضار يضير ضيرا بمعنى ضر
 ويقال فيه ضاره يضوره
 بالواو ويقرأ بضم الضاد
 وتشديد الراء وضمها وهو
 من ضر يضر وفى رفعه
 ثلاثة أوجه أحدها أنه فى
 نية التقديم أى لا يضركم
 كيدم شيئا ان تتقوا وهو
 قول سيديويه والثانى أنه
 حذف الفاء وهو قول المبرد
 وعلى هذين القولين الضمة
 اعراب والثالث انها ليست
 اعرابا بل لما اضطر الى
 التحريك حرك بالضم
 اتباعا للضمة الضاد وقيل
 حركها بحركتها الاعرابية
 المستحقة لها فى الاصل
 ويقرأ بفتح الراء على أنه
 محذور حرك بالفتح لا لتقاء
 الساكنين اذ كان أخف
 من الضم والكسر (شيا)
 مصدر أى ضررا * قوله
 تعالى (واذ غدوت) أى
 واذكرو (من أهلك) من
 لا ابتداء الغاية والتقدير من
 بين أهلك وموضعه نصب
 تقديره فارقت أهلك
 و (تبوى) حال وهو يتعدى
 الى مفعول بنفسه والى آخر
 تارة بنفسه وتارة بحرف
 الجر فى الاول هذه الآية

كان على ما نأعليه وأصحابي أخرجه الترمذي اه خازن (قوله فاخذوا بعضه) اى كما تقدم حكايته عنهم
 فى سورة النساء بقوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض وتقدم تفسيره هناك اه شيخنا (قوله شيئا
 فرقا) اى تتشيع كل فرقة الى امام منهم اى تتبعه وتتحدى به اه شيخنا وقوله فى ذلك اى فى دينهم (قوله
 اى تركوا دينهم الخ) فيه أنهم أخذوا بعضه فكيف يقال انهم تركوه ويحجب بان ترك البعض ترك لكل
 اه أبو السعود والمعنى تركوا جملة وتركوا جملة يصدق بترك بعضها (قوله لست منهم فى شيء) اى من
 القتال اى لست بمأمرابه وهذا ما جرى عليه الشارح بدليل قوله وهذا منسوخ الخ وفى السمين قوله
 لست منهم فى شيء فى محل رفع خبران ومنهم خبر ليس اذ به تتم الفائدة وعلى هذا فيكون فى شيء متعلقا
 بالاستقرار الذى تعلق به منهم اى لست مستقر منهم فى شيء اى من تفرقهم ويجوز أن يكون فى شيء
 هو الخبر ومنهم حال مقدمة عليه وذلك على حذف مضاف اى لست فى شيء كائن من تفرقهم فلما قدمت
 الصفة تصبت حالا اه والمعنى لست من البحث عن تفرقهم والتعرض لمن يعاصرك منهم بالمناقشة
 والمؤاخاة وقيل من قتالهم فى شيء سوى تبليغ الرسالة واطهار شعائر الدين الحق الذى أمرت بالدعوة
 اليه فيكون منسوخا بآية السيف اه أبو السعود وهذا على قول من يقول ان المراد من الآية اليهود
 والنصارى ومن قال المراد من الآية أهل الاهواء والبدع من هذه الامة قال معناه لست منهم فى شيء اى
 أنت منهم برىء وهم منك برء تقول العرب ان فعلت كذا فإلست منك ولست منى اى كل واحد منا برىء
 من صاحبه اه خازن (قوله فلا تعرض لهم) اى بالقتل (قوله ثم ينبئهم الخ) عبر عن اظهاره بالتنبيه
 لما ينبئهم من الملابس فى انهم سببان للعلم ايدانا بانهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبوه غافلين عن سوء
 عاقبته اى يظهرهم على رؤس الاشهاد اه أبو السعود (قوله وهذا) اى قوله لست منهم فى شيء
 منسوخ (قوله من جاء بالحسنة) اى جاء بها يوم القيامة كما ذكره فى سورة النمل والباء للملابسة اى جاء
 يوم القيامة ملتسبا بها ومتصفا بانها قد عملها فى الدنيا وهذا استئناف لبيان قدر جزاء العاملين والتقيد
 بال عشرة لانه أقل مراتب التضعيف والافقد جاء الوعد به الى سبعين والى سبع مائة والى أنه غير حساب
 اه شيخنا (قوله فله عشر أمثاله) اى جزاء عشر الخ فهو على حذف مضاف كما أشار له الشارح
 والامثال جمع مثل وهو مذكور فكان قياسه عشرة بالتاء على القاعدة وأشار الشارح الى الجواب عن هذا
 بان المعدود محذوف وهو موصوف أمثاله كما قدره بقوله عشر حسنات والحسنات مؤنث فناسب تذكير
 العدد اه شيخنا وفى السمين انما ذكر العدد والمعدود مذكور لا وجه منها ان الاضافة لها تأثير كما تقدم
 غير مرة فاكتسب المذكر من المؤنث التأنيث فاعطى حكم المؤنث فى سقوط التاء من عدده ولذلك يؤنث
 فعلة حالة اضافته لمؤنث نحو تلمتقطه بعض السيارة ومنها أن هذا المذكر عبارة عن مؤنث فروعى المراد
 منه دون اللفظ ومنها أنه روعى الموصوف المحذوف والتقدير فله عشر حسنات أمثاله ثم حذف
 الموصوف وأقيمت صفته مقامه وترك العدد على حاله ومثله مررت بثلاث نسابات ألحقت التاء فى عدد
 المؤنث مراعاة للموصوف المحذوف اذا لاصل بثلاثة رجال نسابات وقال أبو على اجتمع هنا أمران كل
 منهما يوجب التأنيث فلما اجتمعا قوى التأنيث أحدهما أن الامثال فى المعنى حسنات فجاز التأنيث
 والاخر أن المضاف الى المؤنث قديونث وان كان مذكرا اه (قوله ومن جاء بالسيئة) وهى
 الشرك فرفس الحسنة بما ذكر ففسر السيئة بالشرك اذ غاية ما هنا قولان كما فى الخازن هذا
 والاخر حمل الحسنة والسيئة على العموم قال الخازن وهذا أولى لان حمل اللفظ على العموم أولى
 اه شيخنا (قوله فلا يحزى الامثاله) اى ان جوزى اه شيخنا والكلام على حذف المضاف كما

فأخذوا بعضه وتركوا
 بعضه (وكانوا شيئا) فرقا
 فى ذلك وفى قراءة فارقوا
 اى تركوا دينهم الذى أمروا
 به وهم اليهود والنصارى
 (لست منهم فى شيء) فلا
 تعرض لهم (انما أمرم الى
 الله) يتولاه (ثم ينبئهم) فى
 الآخرة (بما كانوا يفعلون)
 فيجازيهم به وهذا منسوخ
 بآية السيف (من جاء
 بالحسنة) اى لا اله الا الله
 (فله عشر أمثاله) اى جزاء
 عشر حسنات (ومن جاء
 بالسيئة فلا يحزى الامثاله)
 اى جزاءه

(المؤمنين) والثانى (مقاعد)
 ومن الثانى واذا بوأنا
 لآبراهيم مكان البيت وقيل
 اللام فيه زائدة (للقاتل)
 يتعلق بتبوء ويجوز أن
 يتعلق بمحذوف على أن
 يكون صفة لمقاعد ولا يجوز
 أن يتعلق بمقاعد لان المقعد
 هنا المكان وذلك لا يعمل
 * قوله تعالى (اذممت) اذ
 ظرف لعلم ويجوز أن
 يكون ظرفا لتبوءي وأن
 يكون لغدوت (أن تفشلا)
 تقديره بأن تفشلا فوضعه
 نصب أو جر على ما ذكرنا
 من الخلاف (وعلى) يتعلق
 ببيتوك دخلت الفاء معنى
 الشرط والمعنى ان فشلوا
 فتوكلوا أنتم وان صعب الامر

(وم لا يظلمون) ينقصون
من جزائهم شيئاً (قل انى
هدانى ربى الى صراط مستقيم
وبدل من محله (دينا قوماً)
مستقيماً (ملة ابراهيم حنيفاً
وما كان من المشركين قل
ان صلاتى ونسكى عبادتى
من حج وغيره (ومحياى)
حياتى (ومماتى) موتى (لله
رب العالمين لا شريك له)
فى ذلك (وبذلك) أى
التوحيد (أمرت وأنا أول
المسلمين) من هذه الامة
(قل أغير الله أبغى ربا) الها
أى لا أطلب غيره

فتوكلوا * قوله تعالى (يبدرك)
ظرف والباء بمعنى فى ويجوز
أن يكون حالاً (أذلة) جمع
ذليل وانما مجيء هذا البناء
قراراً من تكرير اللام
الذى يكون فى ذللاء * قوله
تعالى (اذتقول) يجوز أن
يكون التقدير اذ كرو ويجوز
أن يكون بدلاً من اذ همت
ويجوز أن يكون ظرفاً
لنصركم (أن يكفكم) همزة
الاستفهام اذ دخلت على
النفي نقلته الى الاثبات ويبقى
زمان الفعل على ما كان عليه
(أن عدمكم) فاعل يكفكم
(بثلاثة آلاف) الجمهور
على كسر الفاء وقد أسكنت
فى الشواذ على أنه أجرى
الوصل مجرى الوقف وهذه
التاء اذا وقف عليها كانت
بدلاً من الهاء

ذكره بقوله أى جزاءه ولفظه مثل مقمحة والمعنى فلا يجزى الاجزاءها لا أزيد منه وانما ذكر لفظ
المثل مشاكاة لما قبله اه (قوله وم) أى العاملون لا يظلمون (قوله ينقصون من جزائهم) هذا بالنظر
الى الثواب أى ولا يزدادون فى العقاب شيئاً فالظلم يكون باحداً من نقص الثواب وزيادة العقاب
والشق الثانى صرح به غير الشارح اه شيخنا (قوله قل انى هدانى الخ) شروع فى بيان ما هو عليه
من الدين الحق الذى يدعون انهم عليه مع انهم فارقه بالكلىة أى قل انى أرشدني ربى بالوحى وبما
نصب من الآيات التكوينية الى صراط الخ اه شيخنا (قوله ويبدل من محله) أى محل الى صراط ومحله
النصب لانه المفعول الثانى وهدى يتعدى تارة بالى كما هنا وتارة بنفسه كفى قوله ويهديكم صراطاً
مستقيماً اه شيخنا وفى السمين قوله ديناً قوماً نصبه من أوجه أحدها انه مصدر على المعنى أى هدانى هداية
دين قيم أو على اضمار عرفى ديناً قوماً أو أزر موادنا قال أبو البقاء انه مفعول ثان لهدانى وهو غلط لان
المفعول الثانى هو المجرور بالى فاكتفى به وقال مكى أنه منصوب على البدل من محل الى صراط اه
وقما نعت (قوله مستقيماً) أى لا عوج فيه وقوله ملة بدل من ديناً وقوله حنيفاً حال من ابراهيم وكذا قوله
وما كان الخ فهو عطف حال على أخرى اه شيخنا وهذا رد على الذين يدعون أنهم على ملته من أهل
مكة واليهود اه أبو السعود (قوله حنيفاً) الاصل فى الحنيف المائل عن الضلالة الى الاستقامة والعرب
تسمى كل من اختنأ وحج حنيفاً تنبيهاً على أنه على دين ابراهيم اه خازن وفى القاموس الحنيف
كامير الصحيح الميل الى الاسلام الثابت عليه وكل من حج أو كان على دين ابراهيم صلى الله عليه وسلم
وتخفف عمل الحنيفية أو اختنأ واعتزل عبادة الاصنام واليه مال اه وفى المختار الحنيف المسلم
وتخفف الرجل أى عمل عمل الحنيفية ويقال احتنف ويقال أحنف أى اعتزل الاصنام وتعبده اه
(قوله قل ان صلاتى) أعيد الامر لان المأمور به متعلق بفروع الشرائع وما سبق متعلق باصولها اه
أبو السعود وهذا غير ظاهر لان كون الصلاة وما بعدها لله من قبيل الاصول لا للفروع كالا يخفى اه
شيخنا (قوله عبادتى الخ) أى فهو عطف عام على خاص (قوله ومحياى ومماتى) بفتح ياء الاول وسكون ياء
الثانى وبالعكس قراءة ثان سبعين اه شيخنا وفى الخطيب قرأنا فمحياى بسكون ياء المتكلم وفيها الجمع
بين ساكنين والباقيون بالفتح وفتح الياء من مماتى نافع وسكنها الباقيون اه وفى الشهاب وقراءة نافع
وان كان فيها الجمع بين ساكنين إلا أنه توى فيها الوقف فلهذا جاز التقاءهما اه (قوله لله رب العالمين)
قدره بعضهم اخلاصها لله وبعضهم مخلوقه لله والاولى التوزيع بان يقدر الامر ان مع الاخلاص بالنظر
للعادة والخلق بالنظر للحياة والممات فتأمل (قوله فى ذلك) أى المذكور من الامور الاربعه (قوله
أى التوحيد) أى أو الاخلاص (قوله وأنا أول المسلمين) هذا بيان لمسارعتة الى امثال الامروان
ما أمر به ليس من خصائصه بل الكل مأمورون به يقتدى به من أسلم منهم فيه اه أبو السعود (قوله
أيضاً وأنا أول المسلمين) أى المنقادين لله ولما أورد أن المسلمين بهذا المعنى تقدم عليه كثير منهم
من الانبياء وأممهم أجاب عنه الشارح بان المراد الاولى النسبية اه شيخنا وفى القرطبي مانصه فان
قيل أول ابراهيم والنيون قبله قلنا عنه جوابان أحدهما أنه أولهم من حيث انه مقدم عليهم فى الخلق
وفى الجواب يوم الست بربكم ثانيهما انه أول المسلمين من أهل ملته اه (قوله قل اغير الله) أى قل
يا محمد هؤلاء الكفار من قومك أغير الله الخ وذلك أن الكفار قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ارجع الى
ديننا اه خازن وفى الخطيب وهذا جواب عن دعائهم له الى عبادة آلهتهم اه (قوله أى لا أطلب غيره)
أشاره الى أن الاستفهام للنفي وغير مفعول به لا بغيره وخينئذ فنصب ربا على التمييز كما صرح به

(وهو رب) مالك كل شيء
ولا تكسب كل نفس ذنبا
(الاعليها ولا تزور) تحمل
نفس (وزارة) آثمة (وزر)
نفس (أخرى ثم إلى ربكم
مرجعكم فينبئكم بما كنتم
فيه تحتفون وهو الذي
جعلكم خلائف الارض)
جمع خليفة أى يخلف
بعضكم بعضا فيها (ورفع
بعضكم فوق بعض درجات
بالمال والجاه وغير ذلك
(ليبلوكم) ليختبركم (فيما
آتاكم) أعطاكم ليظهر المطيع
منكم والعاصي (ان ربك
سريع العقاب) لمن عصاه
(وانه لغفور) للمؤمنين رحيم

٣٣

التي يوقف عليها ومنهم من
يقول ان تاء التأنيث هي
الموقوف عليها وهي لغة
وقرىء شاذا بهاء ساكنة
وهو اجراء الوصل مجرى
الوقف أيضا وكلاهما
ضعيف لان المضاف
والمضاف اليه كالشيء
الواحد (مسومين) بكسر
الواو أى مسومين خيلهم
أو أنفسهم وبفتحها على مالم
يسم فاعله * قوله تعالى (الا
بشرى) مفعول ثان لجعل
ويجوز أن يكون مفعولا له
ويكون جعل المتعدية الى
واحد والهاء في جملة تعود
على الامداد أو على

الكرخى والقرطى وهذا غير متين بل يجوز جملة حالا وقوله الهاء ظف بيان على بانفسير اله وهو
هكذا ثابت في بعض النسخ وساقط من بعض آخر (قوله وهو رب كل شيء) أى فكيف يكون المملوك
شريكا للمالك اه (قوله ولا تكسب كل نفس الخ) وذلك أنهم كانوا يقولون للمسلمين اتبعوا سبيلنا
ولنحمل خطاياكم اما بمعنى ايكتب علينا ما عملتم من الخطايا لا عليكم وأما بمعنى لنحمل يوم القيامة
ما كتب عليكم من الخطايا فتقوله ولا تكسب الخ رد لقولهم المذكور بالمعنى الاول وقوله ولا تزور الخ رد
لقولهم المذكور بالمعنى الثانى اه أبو السعود (قوله الاعالي) الظاهر أنه أى هذا الجار والمجرور
حال أى الاحالة كون ذنبا عليها من حيث عقابه أى مستعديا عليها بالمضرة او حالة كونه مكتوبا عليها لا على
غيرها أى لا تكسب ذنبا من الذنوب الاحالة كونه عليها باحد المنين السابقين هذا غاية ما يفهم في اعراب
هذا الظرف اه شيخنا (قوله ولا تزور وزارة الخ) أى ولا غير وزارة أيضا فلا تحمل نفس طائفة أو
عاصية ذنب غيرها وانما قيد في الآية بالوزارة موافقة لسبب النزول وهو أن الوليد بن المغيرة كان يقول
للمؤمنين اتبعوا سبيلي أحمل عنكم أوزاركم وهو أوزاركم أثما كبيرا اه (قوله وزر نفس أخرى)
فاذا كان الوزر مضادا اليها مباشرة أو تسببا كالأمر به والدلالة عليه فعلها وزر مباشر تهاله وتسببها فيه
كما قال وليحملن أثقالهم الخ ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة الآية وكذا ما ورد من حمل سيئات
المظلم على الظالم والمديون ونحو ذلك كخبر من عمل سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها الي يوم
القيامة فلا يرد ما قيل ان هذا مناف لنحو قوله تعالى وليحملن أثقالهم الآية وخبر من عمل سيئة الحديث
اه كرخى (قوله بما كنتم فيه تحتفون) أى من الأديان والملل (قوله خلائف الارض) الاضافة على
معنى فى كما أشار له الشارح وقوله جمع خليفة كصحيفة وصحائف فهذه من قبيل قوله

والمديد ثالثا فى الواحد * هم زايرى فى مثل كالقلائد

اه شيخنا وفى القرطى والخلائف جمع خليفة ككرائم جمع كريمة وكل من جاء بعد من مضى فهو
خليفة اه وفى المصباح والخليفة أصله خليف بغير هاء لانه بمعنى الفاعل دخلته الهاء للمبالغة كعلامة
ونسابة ويكون وصفا للرجل خاصة ويقال خليفة آخر بالتذكير ومنهم من يقول خليفة أخرى
بالتأنيث ويجمع باعتبار أصله على خلفاء مثل شريف وشرفاء وباعتبار اللفظ على خلائف اه (قوله
ورفع بعضكم الخ) يعنى أنه تعالى خالف بين أحوال عباده فجعل منهم الحسن والقيح والغنى والفقر
والشريف والوضع والعالم والجاهل والقوى والضعيف وهذا التفاوت ليس لاجل العجز عن المساواة
بينهم أو الجهل أو البخل فانه منزه عن ذلك وانما هو لاجل الابتلاء والامتحان وهو قوله ليلوكم الخ
أى ليعاملكم معاملة المبلى والمختبر وهو أعلم بأحوال عباده منهم اه خازن (قوله وغير ذلك)
كالشرف والقوة (قوله أعطاكم) أى من المال والجاه والفقر أياكم يشكر وأياكم يصبر اه كرخى
(قوله سريع العقاب لمن عصاه) أى لان ما هو أقرىب أو سريع التمام عند ارادته تعالى لتعالیه عن استعمال
المبادئ والآلات والمعنى سريع العقاب اذا جاء وقته فلا يرد كيف قال سريع العقاب مع أنه حلیم والحليم
هو الذى لا يهيجل بالعقوبة على من عصاه وقال هنا باللام فى الجملة الثانية فقط وقاله فى الاعراف باللام
المؤكد فى الجملة لان ما هنا وقع بعد قوله من جاء الخ وقوله وهو الذى فأتى باللام المؤكدة فى الجملة الثانية
فقط ترجيحاً للغفران على سرعة العقاب وما هناك وقع بعد قوله وأخذنا الذين ظلموا بعباد بئس وقوله
كونوا قردة خاسئين فأتى باللام فى الجملة الاولى لمناسبة ما قبلها وفى الثانية تبع باللام فى الاولى اه كرخى
(قوله وانه لغفور رحيم) جعل خبر ان فى هذه الآية من الصفات الذاتية الواردة على بناء المبالغة

(سورة الاعراف مكية)
الاواسلهم عن القرية
الثمان أو الخمس آيات مائتان
وخمس أو ست آيات (بسم

الله الرحمن الرحيم المص)
الله أعلم بما راده بذلك هذا
(كتاب أنزل اليك)
خطاب للنبي ﷺ (فلا
يكن في صدرك حرج)
ضيق (منه) أن تبلغه مخافة
أن تكذب (لتنذر) متعلق
بانزل أي للانذار (به)
وذكرى (تذكره)
(للمؤمنين) به قل لهم

التسويم أو على النصر أو
علي التنزيل (ولتطمئن)
معطوف على بشرى اذا
جعلتها مفعولا له تقديره
ليشركم ولتطمئن ويجوز
أن يتعلق بفعل محذوف
تقدير ولتطمئن قلوبكم
بشركم * قوله تعالى (ليقطع
طرفا) اللام متعلقة بمحذوف
تقديره ليقطع طرفا أمركم
بالملائكة أو نصركم
(أو يكبتهم) قيل أو بمعنى
الواو وقيل هي للتفصيل
أي كان القطع لبعضهم
والكتب لبعضهم
والتاء في يكبتهم أصل وقيل
هي بدل من الدال وهو من
كبدته أصبت كبده (فتقلبوا)
معطوف على يقطع أو يكبتهم
قوله تعالى (ليس لك) اسم
ليس (شيء) ولك الخبر *
ومن

وأكده باللام وجعل خبر ان السابقة صفة جارية على غير من هي له للتنبيه على أنه تعالى غفور رحيم
بالذات مبالغ فيهما وعلى أنه معاقب بالعرض مسامح في العقوبة اه أبو السعود وقوله بالذات يعني ان
مغفرته ورحمته لا تتوقف على شيء وقوله بالعرض يعني ان عقابه لا يكون الا بعد صدور ذنب فهذا
معنى الذات والعرض اه شهاب

سورة الاعراف مكية

(قوله الثمان أو خمس آيات) هذان قولان في المدينى منها فعلى القول الاول ينتهى المدينى منها بقوله انا
لا نضيع أجر المصلحين وعلى الثانى ينتهى بقوله انه لغفور رحيم اه شيخنا * بسم الله الرحمن الرحيم *
(قوله الله أعلم بما راده بذلك) حكى الخازن هذا القول بعبارة أوضح من هذه العبارة ونصه وقيل هي
حروف مقطعة استأثر الله بعلمها وهي سره في كتابه العزيز اه (قوله هذا) أى القرآن أى القدر الذى
كان قد نزل منه وقت نزول هذه الآية وجملة أنزل صفة كتاب مشرفة له ولما نزل عليه اه أبو السعود
(قوله فلا يكن في صدرك الح) توجيه النبى الى الحرج مع ان المراد منه عليه السلام عنه الما مر من المبالغة
في تنزيهه عن وقوع مثل الحرج منه فان النبى لو وجه لا واهم امكان صدور المنهى عنه منه واما المبالغة
في النبى فان وقوع الحرج في صدره سبب لا تصافه به والنبى عن السبب نبى عن المسبب بالطريق
البرهاني ونفى له من أصله بالمرّة فالمراد منه عما يورث الحرج اه أبو السعود (قوله منه) متعلق
بمحذوف على انه صفة لحرج ومن سببية أى حرج بسببه تقول خرجت منه أى ضقت بسببه ويجوز أن
يتعلق بمحذوف على انه صفة له أى حرج كائن وصادر منه والضمير في منه يجوز أن يعود على الكتاب
وهو الظاهر ويجوز أن يعود على الانزال المدلول عليه بانزل أو على الانذار أو على التبليغ المدلول
عليهما بسياق الكلام أو على التكذيب الذى تضمنه المعنى اه سمين (قوله لتنذر به) انما جرب باللام
لاختلاف زمنه مع زمن المعل اذا لانزال قدمضى زمنه بالنسبة لزمن الانذار والتذكير ولاختلاف
الفاعل أيضا ففاعل الانزال هو الله تعالى وفاعل الانذار هو النبى ﷺ اه شيخنا (قوله متعلق بانزل)
أى وما بينهما اعتراض توسط لتقرير ما قبله وتمهيد لما بعده اه أبو السعود (قوله أى للانذار) أى انذار
الكافرين بدليل ما بعده (قوله وذكرى للمؤمنين) يجوز أن يكون في محل رفع أو نصب أو جرفا لرفع من
وجهين أحدهما أنه عطف على كتاب اى كتاب وذكرى أى تذكرة فهي اسم مصدر وهذا قول الفراء
والثانى من وجهى الرفع أنها خبر مبتدأ مضمرة أى هو ذكرى وهذا قول أبى اسحق الزجاج والنصب من
ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على المصدر بفعل من لفظه تقديره وتذكر به ذكرى أى تذكر أو الثانى
أنها في محل نصب نسقا على موضع لتنذر فان موضعه نصب فيكون اذ ذاك مفعول فاعلى المعنى وهذا كما عطف
الحال الصريحة على الحال المؤولة كقوله تعالى دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما ويكون حينئذ مفعولا من
أجله كما تقول لتكرمى واحسانا الى الثالث قاله أبو البقاء وبه بدأ انها حال من الضمير فى أنزل وما
بينهما معترض وهذا سهو فان الواو مانعة من ذلك وكيف تدخل الواو على حال صريحة والجزم وجهين
أحدهما العطف على المصدر المنسبك من أن المقدرة بعد لام كي والفعل والتقدير للانذار والتذكير
والثانى العطف على الضمير فى به وهذا قول الكوفيين والذى حسنه كون ذكرى في تقدير حرف
مصدرى وهو أن وفعل ولو صرح بأن لحسن معها حذف حرف الجر فهو أحسن من مررت بك

(اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم) أى القرآن (ولا تتبعوا) تتخذوا (من دونه) أى الله أى غيره (أولياء) تطيعونهم فى معصيته تعالى (قليلا) ماتذكرون) بالتاء والياء تتعظون وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الذال وفى قراءة بسكونها ومازائدة لتأ كيد القلة (روكم) خبرية مفعول (من قرية) أريد أهلها (أهلكناها) أردنا أهلكها (فجاءها بأسنا) عذابنا

الامر حال من شئ لانها صفة مقدمة (أوتوب * أوبعذبهم) معطوفان على يقطع وقيل أوبعنى الآن * قوله تعالى (أضعافا) مصدر فى موضع الحال من الربا تقديره مضاعفا * قوله تعالى (وسارعوا) يقرأ بالواو وحذفها فن أثبتها عطفه على ما قبله من الاوامر ومن لم يثبتها استأنف ويجوز امالة الالف هنا لكسرة الراء (عرضها السموات) الجملة فى موضع جر وفى الكلام حذف تقديره عرضها مثل عرض السموات (أعدت) يجوز أن يكون فى موضع جر صفة للجنة وأن يكون حالا منها لانها قد وصفت وأن يكون مستأنفا ولا يجوز أن يكون حالا من

وزيدا التقدير لان تنذر به وبأن تذكر وللمؤمنين يجوز أن تكون اللام مزيدة فى المفعول به تقوية له لان العامل فرع والتقدير وتذكر المؤمنين وأن يتعلق بمحذوف لانه صفة لذ كرى اه سمين (قوله) اتبعوا الخ) كلام مستأنف خطب به كافة المسكفين أو خصوص الكافرين كما هو المتبادر من قوله ولا تتبعوا الخ اه شيخنا (قوله من ربكم) يجوز فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بانزل وتكون من لا ابتداء الغاية المجازية والثانى أن يتعلق بمحذوف على انه حال امامن الموصول وامامن عائداه القائم مقام الفاعل اه سمين (قوله من دونه) يجوز أن يتعلق بالفعل قبله والمعنى لا تعدلوا عنه الى غيره من الشياطين والكهان والثانى أن يتعلق بمحذوف لانه كان فى الاصل صفة لاولياء فلما قدم عليه نصب حالا واليه يميل تنسير الزمخشري فانه قال أى لا تتولوا من دونه أحدا من شياطين الانس والجن ليحملوكم على الاهواء والبدع اه سمين (قوله قليلا ماتذكرون) أى تذكر ا قليلا أو زمانا قليلا تذكرون فهو منصوب على المصدرية أو الظرفية اه شيخنا وفى السمين قليلا نعت مصدر محذوف أى تذكر ا قليلا تذكرون أو نعت ظرف زمان محذوف أيضا أى زمانا قليلا تذكرون فالمصدر أو الظرف منصوب بالفعل بعده ومما مزيدة للتوكيد وهذا اعراب جلى اه (قوله بالتاء والياء) ظاهر هذه العبارة الاشارة الى قراءتين بالتاء وحدها وبالياء وحدها فالاولى مسلمة لكنهما مع فتح الذال المشددة والثانية لا وجود لها فى السبع فحيث نذ الاولى حمل عبارته على أنها اشارة الى قراءة واحدة وهى الياء التحتية ثم التاء الفوقية وصورتها هكذا يتذكرون وقوله وفيه ادغام التاء فى الاصل الخ اشارة لقراءة أخرى وهى تذكرون بالتاء وتشديد الذال وان لم يذكرها قبل ذلك وقوله وفى قراءة بسكونها تقدم له مثله وتقدم انه سهو وان حقه أن يقول وفى قراءة بتخفيفها مفتوحة وهى هكذا تذكرون بتخفيف الذال المفتوحة والحاصل أن القراءات السبعية هنا ثلاث يتذكرون بالياء ثم التاء تذكرون بالتاء مع تشديد الذال تذكرون بالتاء مع تخفيف الذال المفتوحة فتقوله بالتاء والياء اشارة الى الاولى وان كانت عبارته موهمة غير المراد وقوله وفيه ادغام الخ اشارة الى الثانية وان لم يصرح بها وقوله وفى قراءة بسكونها اشارة الى الثالثة مع ما فى عبارته من الجمل تأمل وعبرة الخطيب قرأ ابن عامر بياء قبل التاء وتخفيف الذال وقرأ حفص وحزمة بتخفيف الذال من غير بياء قبل التاء والباقيون بتشديد الذال من غير بياء قبل التاء اه (قوله) وكم من قرية الخ) شروع فى انذارهم بما حصل للامم الماضية بسبب اعراضهم عن الحق اه أبو السعود (قوله خبرية) أى بمعنى كثير او لم ترد فى القرآن الا هكذا ويجب لها الصدارة لكونها على صورة الاستفهامية وقوله مفعول أى فعل مقدر يفسره المذكور على حد زيدا ضربته لكن يجب تقدير الفعل بعدها لتقع فى الصدر أى وكثيرا من القرى أى من جنسها أهلكنها أهلكنها اه شيخنا وفى السمين وكم من قرية أهلكنها فى كم وجهان أحدهما أنها فى موضع رفع بالابتداء والخبر الجملة بعدها ومن قرية تمييز والضهير فى أهلكنها عائد على معنى كم وهى هنا خبرية للتكثير والتقدير وكثير من القرى أهلكنها والثانى أنها فى موضع نصب على الاشتغال باضمار فعل يفسره ما بعده ويقدر الفعل متأخرا عن كم لان لمصدر الكلام والتقدير وكم من قرية أهلكنها أهلكنها وانما كان لها صدر الكلام لوجهين أحدهما مشابهتها لـكم الاستفهامية والثانى انها نقيضة رب لانها للتكثير ورب للتقليل فحمل النقيض على نقيضه كما يحملون النظر على نظيره اه (قوله أريد) أى بلفظ القرية أى فهى مستعملة فى أهلها فالجواز مرسل لا بالحذف ولو كان مراده الثانى لاستغنى عن هذه النبارة وقدر المضاف على عادته فيقول وكم من أهل قرية الخ اه شيخنا (قوله أردنا أهلكها) جواب

(بياناً) ليلاً (أوهم قائلون)
نائمون بالطيرة والقيولة
استراحة نصف النهار
وان لم يكن معانوم أى مرة
جاءها ليلاً ومرة نهاراً
(فما كان دعواهم) قولهم (اذ
جاءهم بأسنا الآن قالوا انا
كنا ظالمين فلنسألن

المضاف اليه ثلاثة أشياء
أحدها أنه لا عامل وما جاء
من ذلك متأول على ضعفه
والثاني أن العرض هنا
لا يراد به المصدر الحقيقي
بل يراد به المسافة والثالث
أن ذلك يلزم منه الفصل
بين الحال وبين صاحب
الحال بالخبر * قوله تعالى
(الذين ينفقون) يجوز أن
يكون صفة للمتقين وأن
يكون نصبا على اضرار أعنى
وأن يكون رفعا على اضرارهم
وأما (الكاظمين) فلى
الجر والنصب * قوله
تعالى (والذين اذا فعلوا)
يجوز أن يكون معطوفا على
الذين ينفقون في أوجهه
الثلاثة ويجوز أن يكون
مبتدأ ويكون أولئك
مبتدأ ثانياً وجزأؤم
ثالثاً ومغفرة خبر الثالث
والجميع خبر الذين و
(ذكروا) جواب اذا (ومن)
مبتدأ (ينفروا) خبره (والله)
فاعل يغفروا

عما يقال ان الاهلاك بعد مجيء العذاب فكيف هذا الترتيب اه شيخنا وعبرة الكرخى قوله اردنا
أهلا كما اشار الى أن الكلام على حذف الارادة فلا يرد كيف قال أهلا كنها فبجاءها بأسنا والاهلاك
انما هو بعد مجيء البأس اه (قوله بياناً) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على الحال وهو في الاصل
مصدر يقال بات يبيت بيتاً وبيتة وبيتا وبيتوتة قال الليث البيتوتة دخولك في الليل فقوله بيتا أى
بائتين وجوزوا أن يكون مفعولاً له وان يكون في حكم الظرف وقال الواحدى قوله بيتا أى ليلاً وظاهر
هذه العبارة أن يكون ظرفاً لولا أن يقال أراد تفسير المعنى اه سمين وظاهر عبارة الشارح حيث فسره
بقوله ليلاً أنه جملة ظرفاً فيكون جارياً على القول الثالث لكن يتوقف في عطف قوله أوهم قائلون على ماذا
يعطف الا أن يقال مراد الشارح حل المعنى وان مراده القول الاول اه (قوله أوهم قائلون) يقال قال
يقيل كباع يبيع قيلاً كبيعاً وقيلة فألفه منقلبة عن ياء بخلاف قال من القول فهي منقلبة عن واو
اه شيخنا وهذه الجملة في محل نصب نسقا على الحال وأوهنا للتبويغ لاشيء آخر كانه قيل أتاها بأسنا
تارة ليلاً كقوم لوط وتارة وقت القيلولة كقوم شعيب وهل يحتاج الى تقدير واو حال قبل هذه الجملة
أم لا خلاف بين النحويين قال الزمخشري فان قلت لا يقال جاء زيد هو فارس بغير واو فبال قوله تعالى
أوهم قائلون قلت قدر بمض النحويين الواو محذوفة ورجحه الزجاج وقال لو قلت جاء في زيد راجلاً
أو هو فارس أو جاء في زيد هو فارس لم يحتاج الى واو لان الضمير قدام على الاول والصحيح أنها اذا
عطف على حال قبلها حذفت الواو استئقلاً لاجتماع حرفي عطف لان واو الحال هي واو العطف
استعيرت لا وصل فقوله جاء زيد راجلاً أو هو فارس كلام فصيح وارد على حده وقال أبو بكر أضمرت
واو الحال لوضوح معناها كما تقول الرب لقيت عبد الله مسرعاً وهو يركض فيحذفون الواو لانهم
اللبس لان الضمير قدام على صاحب الحال من أجل أن أو حرف عطف والواو كذلك فاستقلوا
الجمع بين حرفين من حروف العطف فحذفوا الثاني اه سمين وتخصيص هاتين الحالتين بالعذاب لما ان
نزول المكروه عند الغفلة أفطع وحكايته للسامعين أزجر وأردع عن الاغترار باسباب الامن والراحة
اه كرخى (قوله والقيولة استراحة الخ) هذا قول ثان في تفسيرها والاول هو ما ذكره اولاً بقوله
نائمون الخ وعبرة الخازن وهي نوم نصف النهار واستراحة نصفه وان لم يكن معانوم اه وهى
أصرح في حكاية القولين من عبارة الشارح (قوله استراحة نصف النهار) أى وقت الزوال الفارق
بين النصفين وليس المراد استراحة النصف الذى هو من الطلوع الى الزوال أو منه الى
الغروب اه شيخنا (قوله أى مرة جاءها الخ) أى فأول التبويغ وقوله جاءها أى جاء بعضها ليلاً كقوم
لوط وقوله ومرة نهاراً كقوم شعيب اه شيخنا (قوله فما كان دعواهم) أى دعاؤهم واستغاثتهم
بربهم أو دعاؤهم واعتراهم بالجناية فالدعوى تأتى بالمعنيين كما في الخازن وكلام الشارح محتمل
لهما لكن في بعض نسخه عكذا قولهم وتضرعهم وهى تعين المعنى الاول اه شيخنا (قوله اذ جاءهم
بأسنا) أى فى الدنيا واذ منصوبة بدعواهم اه سمين (قوله الا أن قالوا الخ) يعنى أنهم لم يقدرُوا على دفع
العذاب عنهم فكان حاصل أمرهم الاعتراف بالجناية تحسراً وندامة وطمعاً فى الخلاص اه شيخنا (قوله
فلنسألن الذين الخ) اللام لام قسم مقدر وهذا بيان لعذابهم الاخرى أثر بيان عذابهم الديوى غير
أنه قد تعرض لبيان مبادئ أحوال المكلفين جميعاً لكونه داخل فى التهويل والفاء لترتيب الاحوال
الاخرى على الديوى فى الذكر حسب ترتيبها عليها فى الوجود اه أبو السعود (قوله أيضاً فلنسألن الخ)
أى سؤال توبيخ والمنفى فى قوله ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون انما هو سؤال الاستعلام أو الاول

الذين أرسل اليهم) أى
الامم عن اجابتهم الرسل
وعملهم فيما بلغهم (ولنسألن
المرسلين) عن الابلاغ
(فلنقصن عليهم بعلم)
لنخبرنهم عن علم بما فعلوه
(وما كنا غائبين) عن ابلاغ
الرسل والامم الحالية فيما
عملوا (والوزن) للاعمال
أو لصحائفها بميزان لسان

بدل من المضمير فيه وهو
الوجه لانك اذا جعلت الله
فاعلا احتجت الى تقدير
ضمير أى ومن يغفر الذنوب
له غير الله (وم يعلمون) فى
موضع الحال من الضمير
في يصروا أو من الضمير فى
استغفروا ومفعول يعلمون
محذوف أى يعلمون
المؤاخذه بها أو عفو الله
عنها * قوله تعالى (ونعم
أجر) المخصوص بالمدح
محذوف أى ونعم الاجر
الجنة * قوله تعالى (من
قبلكم سنن) يجوز أن
يتعلق بخلت وان يكون
حالا من سنن ودخلت الفاء
فى (سيرا) لان المعنى على
الشرط أى ان شككتهم
فسيروا (كيف) خبر
(كان) و(عاقبة) اسمها *
قوله تعالى (ولا تنهوا) الماضى
وهن وحذفت الواو فى
المضارع لوقوعها بين ياء
وكسرة و(الاعلون)
وأحدها أعلى حذفت منه
الالف لالتقاء

فى موقف الحساب والثاني فى موقف العقاب اه أبو السعود ان قيل قد أخبر عنهم فى الآية الاولى بانهم
اعترفوا بالظلم فى قوله الا أن قالوا انا كنا ظالمين فما فائدة هذا السؤال قلت لما اعترفوا بما ذكروا
سئلوا بعد ذلك عن سبب هذا الظلم والمقصود من هذا السؤال التقرير والتوبيخ للكفار فان قيل
فما فائدة سؤال الرسل مع العلم بانهم قد بلغوا قلت فائدة الرد على الكفار اذ أنكروا التبليغ بقولهم
ما جاءنا من بشير ولا نذير فيكون هذا السؤال للتقرير والتوبيخ أيضا اه خازن وفى الكرخى فان
قيل فما الفائدة فى سؤال الرسل مع العلم بانهم لم يصدر عنهم تقصير البتة فالجواب أنهم اذا بينوا أنهم لم
يصدر عنهم تقصير البتة التحق التقصير كاملا بالامم فيتضاعف اكرام الله تعالى للرسل لظهور
برائتهم عن جميع موجبات التقصير ويتضاعف الحزى والهوان فى حق الكفار لما ثبت أن ذلك
التقصير انما كان منهم اه (قوله الذين أرسل اليهم) القائم مقام الفاعل الجار والمجرور وقوله بعلم فى
موضع الحال من الفاعل والباء للمصاحبة أى لنقصن على الرسل والمرسل اليهم حال كوننا ملتبسين بالعلم
ثم أكد هذا المعنى بقوله وما كنا غائبين اه سمين (قوله فلنقصن عليهم) أى على المرسلين والامم لما
سكتوا عن الجواب كإدلال عليه قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل الآية وقوله ويوم يناديهم فيقول ماذا
أجبتم المرسلين الخ أى فلنخبرنهم بما فعلوا وأخبارا ناشعا عن علم منا اه شيخنا (قوله وما كنا غائبين)
أى حتى يخفى علينا اه كرخى (قوله والامم الحالية) أى وعن الامم الحالية أى التى خلت ومضت
بالنسبة ليوم القيامة فيشمل جميع الامم وقوله فيما عملوا فى بمعنى عن الجار والمجرور بدل اشتمال
اه (قوله والوزن يومئذ) الوزن مبتدأ وفى الخبر وجهان أحدهما هو الظرف أى الوزن كائن أو
مستقر يومئذ أى يوم اذ يسئل الرسل والمرسل اليهم فحذفت الجملة المضاف اليها وذو عوض منها التتوين
هذان مذهب الجمهور خلافا للاخفش وفى الحق على هذا الوجه ثلاثة أوجه أحدها أنه نعت للوزن أى
الوزن الحق كائن فى ذلك اليوم والثانى أنه خبر مبتدأ محذوف كأنه جواب سؤال مقدر من قائل يقول
ما ذلك الوزن فقل هو الحق لا الباطل والثالث أنه بدل من الضمير المستكن فى الظرف وهو غريب
ذكره مكى والثانى من وجهى الخبر أن يكون الخبر الحق ويومئذ على هذا فيه وجهان أحدهما أنه منصوب
على الظرف ناصبه الوزن أى يقع الوزن ذلك اليوم والثانى أنه مفعول به على السعة وهذا الثانى ضعيف
جدا لا حاجة اليه اه سمين (قوله للاعمال أو لصحائفها) هذان قولان وبقي ثالث وهو أن الموزون
هونفس الاشخاص العاملين وعبرة الخازن ثم اختلف العلماء فى كيفية الوزن فقال بعضهم توزن
صحائف الاعمال المكتوبة فيها الحسنات والسيئات وقال ابن عباس يؤتى بالاعمال احسنة على صور
حسنة وبالأعمال السيئة على صور قبيحة فتوضع فى الميزان فعلى قول ابن عباس ان الاعمال تصور
صورا وتوضع تلك الصور فى الميزان ويخلق الله تعالى فى تلك الصور ثقلا وخفة ونقل البغوى عن
بعضهم أنها توزن الاشخاص واستدل لذلك بما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال أنه لياتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله تعالى جناح بعوضة
أخرجاه فى الصحيحين وهذا الحديث ليس فيه دليل على ما ذكر من وزن الاشخاص فى الميزان لان
المراد بقوله لا يزن عند الله جناح بعوضة مقداره وحرمة لا وزن جسده وحمه والصحيح قول من
قال ان الصحائف توزن أو نفس الاعمال تتجسد وتوزن والله أعلم بحقيقة ذلك فان قلت أليس الله عز
وجل يعلم مقادير أعمال العباد فى الحكمة فى وزنها قلت فيه حكمها أظهر العدل وأن الله عز
وجل لا يظلم عباده ومنها امتحان الخلق بالايان بذلك فى الدنيا واقامة الحجة عليهم فى العقب ومنها

تعريف العباد ما لهم من خير وشر وحسنة وسيئة ومنها اظهار علامة السعادة والشقاوة ونظيره أنه تعالى أثبت أعمال العباد في اللوح المحفوظ وفي صحائف الحفظ الموكلين ببنى آدم من غير جواز النسيان عليه سبحانه وتعالى اه (قوله وكفتان) بكسر الكاف وفتحها في المثني والمفرد وأما الجمع فهو ككف بكسر الكاف لا غير اه شيخنا ومثله في المختار وفي المصباح أن الضم لغة في المفرد فعليه يكون مثلث الكاف اه (قوله صفة الوزن) والمعنى والوزن الحق ثابت يوم السؤال المذكور اه أبو السعود (قوله فن ثقلت موازينه) أي فضلا من الله وقوله بالحسنات يقتضى أن الموازين جمع ميزان وهو وان كان واحدا لكل الخلق وكل الاعمال في جمعه للتعظيم اه أبو السعود (قوله ومن خفت موازينه) أي عدلانه (قوله بالسيات) أي بسبب ثقل السيات فالعنى أن السيات أثقل من الحسنات فلو قال ومن خفت موازينه بالحسنات لكان أوضح كإيدل للمقابل في الشق الاول حيث جعل فيه الثقل للحسنات فهي التي تخفف في الشق الثاني وعبرة المحلى في سورة القارعة فأما من ثقلت موازينه بان رجحت حسناته على سيئاته فهو في عيشة راضية وأما من خفت موازينه بان رجحت سيئاته على حسناته اه وقوله بأن رجحت سيئاته أي بسبب زيادتها على الحسنات كما نقل عن المناوى هناك اه وفي تذكرة القرطبي مانصه فصل قال علماؤنا رحمة الله عليهم الناس في الآخرة ثلاث طبقات متقون لا كبائر لهم ومخلطون وم الذين يوافون بالفواحش والكبائر والثالث الكفار فاما المتقون فان حسناتهم توضع في الكفة النيرة وصغائرهم ان كانت لهم في الكفة الاخرى فلا يحمل الله لتلك الصغائر وزنا وتثقل الكفة النيرة حتى لا تبرح وترتفع المظلمة ارتفاع الفارغ الخالي وتكفر صغائرهم باجتناهم الكبائر ويؤمرهم الى الجنة ويثاب كل واحد منهم بقدر حسناته وطاعته وأما الكافر فانه يوضع كفره في الكفة المظلمة ولا توجد له حسنة توضع في الكفة الاخرى فتبقى فارغة لفرغها وخلوها عن الخير فأمر الله تعالى بهم الى النار ويعدب كل واحد منهم بقدر أوزاره وآثامه وهذا الصنفان المذكوران في القرآن في آيات الوزن لان الله تعالى لم يذكر الا من ثقلت موازينه ومن خفت موازينه وقطع لمن ثقلت موازينه بالفلاح والعيشة الراضية ولمن خفت موازينه بالخلود في النار بعد ان وصفه بالكفر وأما الذين خلطوا فبينهم النبي صلى الله عليه وسلم فحسناتهم توضع في الكفة النيرة وسيئاتهم في الكفة المظلمة فيكون لكبائرهم ثقل فان كانت الحسنات أثقل ولو بصوابة دخل الجنة وان كانت السيئات أثقل ولو بصوابة دخل النار الا أن يعفو الله وان تساوى كان من أصحاب الاعراف هذا ان كانت الكبائر فيا بينه وبين الله وأما ان كان عليه تبعات وكان له حسنات كثيرة جدا فانه يؤخذ من حسناته فيرد على المظلوم وان لم يكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فيحمل على الظالم من أوزار من ظلمه ثم يعدب على الجميع هذا ما تقتضيه الاخبار وقال أحمد بن حنبل يبعث الناس يوم القيامة على ثلاث فرق فرقة أغنياء بالاعمال الصالحة وفرقة فقراء وفرقة أغنياء ثم يصيرون فقراء

فما ليس من شأن التبعات وقال سفيان الثوري انك ان تلقى الله بسبعين ذنبا فيمينا بينك وبين الله أهون عليك من أن تلقاه بذنوب واحد فيمينا بينك وبين العباد قلت هذا صحيح لان الله غنى كريم وابن آدم فقير مسكين يحتاج في ذلك اليوم الى الحسنة يدفع بها سيئة ان كانت عليه حتى يرجع ميزانه فيكثر خيره وثوابه اه ملخصا (قوله بما كانوا) متعلق بنحسروا وما مصدرية وبآياتنا متعلق بيطلمون قدم عليه للفاصلة وتعدي يظلمون بالبلاء اما لتضمنه معنى التكذيب نحو كذبوا بآياتنا واما لتضمنه معنى الجحد نحو وجحدوا بها اه سمين (قوله ولقد مكناكم آلح) لما أمر الله أهل مكة باتباع ما أنزل اليهم ونهاهم عن اتباع غيره وبين لهم وخامة عاقبته بالاهلاك في الدنيا والعذاب الخلد

الساكفين وبقيت الفتحة تدل عليها * قوله تعالى (قرح) يقرأ بفتح القاف وسكون الراء وهو مصدر قرحته اذا جرحته ويقرأ بضم القاف وسكون الراء وهو بمعنى الجرح أيضا وقال الفراء الضم ألم الجراح ويقرأ بضمها على الاتباع كاليسر واليسر والطيب والطيب ويقرأ بفتحهما وهو مصدر قرح يقرح اذا صار له قرحة وهو بمعنى دمي (وتلك) مبتدأ و (الايام) خبره و (نداولها) جملة في موضع الحال والعامل فيها معنى الإشارة ويجوز أن تكون الايام بدلا أو عطف بيان ونداولها الخبر ويقرأ بدلا والمعنى مفهوم و (بين الناس)

في الآخرة ذكرهم ما أفاض عليهم من فنون النعم الموجبة للشكر ترغيباً في امتثال الأمر والنهي اه
أبو السعود ومكانكم من التمكين بمعنى التملك وقيل معناه جعلنا لكم فيها مكاناً وقراراً وأقدرناكم على
التصرف فيها اه خازن (قوله معاش بالياء) أي باتفاق السبعة وان قرئ عشاداً بالهمز فليس كصحائف
لان المدفيه زائد وفي معيشة أصلي لان أصلها معيشة ككرمة أو معيشة كمنزلة أو معيشة كمتربة فالياء
أصلية على كل حال وقد قال في الخلاصة

والمزيد ثالث في الواحد همز يري في مثله كالقلائد

وياء معيشة عين الكلمة ثم اند على الوجه الاول قلبت ضمة الياء كسرة ثم نقلت للعين وعلى الثاني نقلت
كسرة الياء الى العين والوجه الثالث لاحتحة في التصريف اه من السمين وفي المصباح عاش عيشان
باب سار صار ذاحية فهو عاش والاني عائشة وعياش أيضاً مبالغة والمعيش والمعيشة مكسب الانسان
الذي يعيش به والجمع المعاش هذا على قول الجمهور انه من عاش فالميم زائدة ووزن معاش مفاعل فلاهمز
وبه قرأ السبعة وقيل هو من معش فالميم أصلية ووزن معيش ومعيشة فمیل وفميلة ووزن معاش ففعال
فيهمز وبه قرأ أبو جعفر المديني والاعرج اه وفي القاموس العيش الحياة يقال عاش يعيش عيشاً ومعاشاً
ومعيشة وعيشة بالكسر وعيشوشة والعيش أيضاً الطعام وما يعاش به والحبز والمعيشة أيضاً ما يعيش به من
المطعم والمشرب وما تكون به الحياة وما يعاش به أو فيه والجمع معاش والمعيش من له بلغة من العيش اه (قوله)
لتأ كيد القلة) أي زائدة لتأ كيد القلة وقوله على ذلك أي المذكور من التمكين والجعل اه (قوله) ولقد
خلقناكم الخ) تذكير لنعمة عظيمة على آدم سارية الى ذريته موجبة لشكرهم كافة اه أبو السعود والمراد
خلقناكم وصورناكم في الكلام حذف مضاف في الموضعين كأفاده الشارح قال أبو السعود وإنما
نسب الخلق والتصوير الى الخاطبين مع أن المراد خلق تصوريا اعطاء لمقام الامتحان حقه وتأ كيدا
لوجوب الشكر عليهم بالرمز الى أن لهم حظاً من خلقه وتصويره لانهما من الامور السارية الى
ذريته جميعاً اه وقال القاري نزل خلقه وتصويره منزلة خلق الكل وتصويرهم لانه أبو البشر اه
(قوله أي أباكم آدم) أي حين كان طيناً غير مصور فقوله ثم صورناكم أي صورناه حين كان بشراً بتخطيطه
وشق حواسه اه شيخنا (قوله أي صورناه أو أتمم الخ) نسخة هكذا كلها وفي نسخة أي صورناه
وأتمم الخ وفي نسخة أي صورناكم وأتمم الخ والظاهر أنه على الاول مراده جوابان وعلى الثانية يكون
لاموقع لقوله وأتمم الخ وعلى الثالثة يكون ذكره متعينا اه شيخنا (قوله أيضاً أي صورناه الخ) مراده بهذا
دفع سؤال حاصله أن الامر بسجود الملائكة كان قبل خلق الذرية وظاهر الآية يقتضي العكس اه (قوله)
أو أتمم في ظهره) يشير بذلك الى جواب عن سؤال وهو أنه أتى ثم الثانية وهي للترتيب مع أن الامر بالسجود
لادم كان قبل خلقنا وتصويرنا وعلى ظاهره وثم هنالترتيب الاخبارى لا الوجودى وهذا ما صححه الحاكم أو
لتفاوت ما بين نعمتي السجود له ومقبله لان السجود له كل احساناً وأتم انعاماً بمقبله اه كرخي وفي السمين
ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة الخ اختلف الناس ثم في هذين الموضعين فمنهم من لم ياترهم فيها ترتيباً
وجعلها بمنزلة الواو فان خلقنا وتصويرنا بعد قوله تعالى للملائكة اسجدوا ومنهم من قال هي للترتيب في
الاخبار لافي الزمان ولا طائل تحت هذا ومنهم من قال هي للترتيب الزماني وهذا هو موضوعها الاصلية
ومنهم من قال الاولى للترتيب الزماني والثانية للترتيب الاخبارى واختلفت عبارة القائلين بانها للترتيب
في الموضعين فقال بعضهم ان ذلك على حذف مضافين والتقدير ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا

معاش) بالياء أسباباً تعيشون
بها جمع معيشة (قيل لاما)
لتأ كيد القلة (تشكرون)
على ذلك (ولقد خلقناكم)
أي أباكم آدم (ثم صورناكم)
أي صورناه أو أتمم في ظهره
(ثم قلنا للملائكة اسجدوا)
لآدم) سجدوا تحية بالانحناء

ظرف ويجوز أن يكون
حالاً من الهاء (وليعلم) اللام
متعلقة بمحذوف تقديره
وليعلم الله دوالها وقيل
التقدير ليتعظوا وليعلم الله
وقيل الواو زائدة (منكم)
يجوز أن يتعلق يتخذ
ويجوز أن يكون حالاً من
(شهداء) * (وليمحض)
معطوف على وليعلم * قوله
تعالى (أم حسبتم) أم هنا
منقطعة أي بل حسبتم
و(أن تدخلوا) أن والفعل
يسد مسد المفعولين وقال
الاخفش المفعول الثاني
محذوف (وليعلم الصارن)
يقرأ بكسر الميم عطفاً على
الاول وبضمها على تقدير
وهو يعلم والاكثر في
القراءة الفتح وفيه وجهان
أحدهما أنه مجزوم أيضاً
لكن الميم لما حركت لالتقاء
الساكنين حركت بالفتح
اتباعاً للفتحة قبلها
والوجه الثاني أنه منصوب
على ضمائر ان والواو ههنا

(فسجدوا الا ابليس) أبا
الجن كان بين الملائكة (لم
يكن من الساجدين قال)
تعالى (مامنعك ألا زائدة
(تسجداذ) حين (أمرتك
قال أناخير منه

بمعنى الجمع كالتى فى قوله لا
تأكل السمك وتشرب
اللبن والتقدير أظننتم أن
تدخلوا الجنة قبل أن يعلم الله
المجاهدين وأن يعلم الصابرين
ويقرب عليك هذا المعنى
انك لو قدرت الواو بمع صح
المعنى والاعراب * قوله
تعالى (من قبل أن تلقوه)
الجمهور على الجبر من وضافته
الى الجملة وقرئ بضم الادم
والتقدير ولقد كنتم تمنون
الموت أن تلقوه من قبل فان
تلقوه بدل من الموت بدل
الاشتغال والمراد لقاء أسباب
الموت لانه قال فقد رأيتموه
وأنتم تنظرون) واذا رأى
الموت لم يتبق بعده حياة *
ويقراً تلاقوه وهو من
المفاعلة التى تكون بين
اثنين لان مالميك فقد لقيته
ويحوز أن تكون من واحد
مثل سافرت * قوله تعالى
قد خلفت من قبله الرسل
فى موضع رفع صفة لرسول
ويحوز أن يكون حالا من
الضمير فى رسول وقرأ
ابن عباس رسل نكرة
وهو قريب من معنى

وعنى بابينا آدم عليه السلام والترتيب الزمانى هنا ظاهر بهذا التقدير وقال بعضهم الخطاب فى خلقناكم
وصورناكم لآدم عليه السلام وانما خطابه بصيغة الجمع وهو واحد تعظيماً له لانه أصل الجميع والترتيب
أيضاً واضح وقال بعضهم المخاطب بنوا آدم والمراد بهم أبوم وهذا من باب الخطاب لشخص والمراد به
غيره كقوله واذنبناكم من آل فرعون الخ وانما المنجى والذي كان يسام سوء العذاب أسلافهم وهذا
مستفيض فى لسانهم والترتيب أيضاً واضح على هذا ومن قال ان الاولى للترتيب الزمانى والثانية للترتيب
الاخبارى اختلفت عباراتهم أيضاً فقال بعضهم اماراد بالخطاب الاول آدم وبالثانى ذريته والترتيب
الزمانى واضح وثم الثانية للترتيب الاخبارى وقال بعضهم ولقد خلقناكم فى ظهر آدم ثم صورناكم فى
بطون أمهاتكم وقال بعضهم ولقد خلقناكم وأحكمكم ثم صورنا أجسادكم وهذا غريب نقله القاضى أبو يعلى
فى المعتمد وقال بعضهم خلقناكم نطفة فى أصلاب الرجال ثم صورناكم فى أرحام النساء وقال بعضهم ولقد
خلقناكم فى بطون أمهاتكم ثم صورناكم فيها بعد الخلق بشق السمع والبصر فثم الاولى للترتيب الزمانى
والثانية لترتيب الاخبار اه (قوله فسجدوا) أى قبل دخول الجنة وعن جعفر الصادق أنه قال كان
أول من سجد لآدم جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقرَّبون وكان السجود يوم
الجمعة من وقت الزوال الى العصر اه من المواهب وقيل بقيت الملائكة المقرَّبون فى سجودهم مائة سنة وقيل
خمسائة سنة اه من الشبراملى عليه (قوله كان بين الملائكة) كان مراده بهذا التقرير كون الاستثناء
متصلاً بالاولى كان مراده الانقطاع لفسر الا بلسان على عادته وحاصل تقرير الاتصال كفى أبى السعد
انه كان جنياً مفرداً مولعاً بحب الملائكة متصفاً بصفاتهم فغلبوا عليه فى قوله ثم قلنا للملائكة الخ ثم استثنى
منهم اه شيخنا (قوله لم يكن من الساجدين) هذه الجملة استثنائية لانها جواب سؤال مقدر وهذا كما
تقدم فى قوله فى البقرة أبى واستكبر وتقدم أن الوقف على ابليس وقيل لفائدة هذه الجملة التوكيد لما
أخرجه الاستثناء من نفى سجود ابليس وقال أبو البقاء انها فى محل نصب على الحال أى الا ابليس حال
كونه ممنعم من السجود وهذا كما تقدم له فى البقرة من أن أبى فى موضع نصب على الحال اه سمين (قوله
قال مامنعك) ما استثنائية فى محل رفع بالابتداء والخبر الجملة بعدها أى شىء مامنعك وأن فى محل نصب
أو جراً لانها على حذف حرف الجر اذ التقدير مامنعك من السجود واذ منصوب بتسجد أى مامنعك من
السجود وفى وقت أمرى اياك به وقوله خلقتنى من نار لا محل لهذه الجملة لانها كالتفسير والبيان للخيرية اه
سمين وقال هنا مامنعك وفى سورة الحجر قال يا ابليس مالك أن لا تكون مع الساجدين وقال فى سورة
ص أن تسجد لما خلقت بيدي واختلاف العبارات عند الحكاية يدل على أن اللعين قد أدرج فى معصية
واحدة ثلاث معاص مخالفة الامر ومفارقة الجماعة والاستكبار مع تحقير آدم وقدم على كل واحدة منها
لكن اقتصر عند الحكاية فى كل موطن على ما ذكر فيه اكتفاء بما ذكر فى موطن آخر وقد تركت حكاية
التوبيخ رأساً فى سورة البقرة والاسراء والكهف وطه اه أبو السعد (قوله زائدة) أى لتأكيد معنى
النفي فى منعك فهو كافى ص بخذفها وهو الاصل لان القرآن يفسر بعضه بعضاً فيصير المعنى أى شىء مامنعك أن
تسجد وأن منسبكية بمصدر أى من السجود والاستفهام للتوبيخ وإظهار معاندته وكفره اه كرخى
(قوله اذ أمرتك) ظرف لمنعك أو لتسجد اه (قوله قال أناخير منه الخ) استثناء مسوق للجواب عن
سؤال نشأ من حكاية عدم سجوده اه أبو السعد وكان من حق الجواب أن يقول منى كذا وكذا لكن
تباع عن هذا الجواب وأداه باللازم ه شيخنا وقوله خلقتنى من نار الخ تعديل لما ادعاه من فضله

خلقتني من نار وخلقته من طين قال فاهبط منها) أى من الجنة وقيل من السموات (فإيكون) ينبغي (لك أن تتكبر فيها فأخرج) منها (انك من الصاغرين) الذليلين (قال انظرني) أخرني (الى يوم يبعثون) أى الناس (قال انك من المنظرين) (وفى آية أخرى الى يوم الوقت المعلوم أى وقت النفخة الاولى) قال فيها أغويني) أى باغواك الى والباء للقسم وجوابه (لا أقعدن لهم) أى لبي آدم (صراطك المستقيم) أى على الطريق الموصل اليك (ثم لا تدينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم) (أى من كل جهة فأمنعهم عن سلوكه قال ابن عباس ولا يستطيع أن يأتي من فوقهم لثلاث محول بين العبد وبين رحمة الله تعالى) (ولا تجدد أكثرهم شاكرين) مؤمنين

المعرفة ومن متملة بخلت ويجوز أن يكون حالا من الرسل (أفان مات) الهمزة عند سيديوه في موضعها والفاء تدل على تعلق الشرط بما قبله وقال يونس الهمزة في مثل هذا حقها أن تدخل على جواب الشرط تقديره

وقد أخطأ اللعين حيث خص الفضل بما هو من جهة المادة والعنصر اه أبو السعود (قوله) أيضاً خلقتني من نار الخ) أى والنار خير من الطين لأنها جسم نورانى وقد أخطأ طريق الصواب لأن النار فيها الخفة والطيش والارتفاع والاضطراب وأما الطين فشأنه الرزاق والناة والصبر والحلم والتثبت اه خازن وأيضاً فالطين سبب للحياة من انبات النبات والنار سبب لهلاك الاشياء والطين سبب جمع الاشياء والنار سبب تفريقها اه كرخي (قوله) قال فاهبط منها) الفاء لترتيب الامر على ما ظهر من اللعين من المخالفة اه أبو السعود (قوله) أن تتكبر فيها) لا مفهوم له يعنى انه لا يتوهم انه يجوز أن يتكبر في غير هاولما اعتبر بعضهم هذا المفهوم احتاج الى تقدير حذف معطوف كقوله تقيكم الحر قال والتقدير فما يكون لك أن تتكبر فيها ولا في غيرها والضمير في يبعثون يعود على بنى آدم لدلالة السياق عليهم كادل على ما عاده عليه الضمير ان في منها وفيها كما تقدم اه سمين (قوله) فأخرج منها) تأكيده لا مر بالهبوط ومتفرع على علمته وقوله انك الخ تعليل للامر بالخروج اه أبو السعود (قوله) انك من الصاغرين) في المختار الصغار بالفتح الذلل والضم وكذا الصغرو قد صغر الرجل من باب طرب فهو صاغر والصاغر أيضاً الراضى بالضم اه (قوله) قال انظرني الخ) لما كره اللعين أن ينوق مرارة الموت طلب البقاء والجلود لان يوم البعث هو يوم النفخة الثانية ولا موت حينئذ لان الموت قد تم عند النفخة الاولى ولم يجب لسؤاله بل غاية ما أمهله الله الى النفخة الاولى اه من الخازن (قوله) الى يوم يبعثون) أى يوم النفخة الثانية والموت مستحيل حينئذ فغرضه الفرار منه اه (قوله) وفى آية أخرى الخ) يشير الى أن هذا محمول على ما جاء مقيداً بوقت النفخة الاولى حيث تموت الخلق كلهم لا النفخة الثانية التى يقوم الناس فيها الرب العالمين التى طمها وانما أجيب الى الانظار مع أنه انما طلبه لفساد أحوال عباد الله لما في ذلك من ابتلاء العباد ولما في مخالفتهم من عظيم الثواب اه كرخي (قوله) أى وقت النفخة الاولى) أى والموت ممكن حينئذ فيموت كغيره (قوله) قال فما أغويتني الخ) غرضه بهذا أخذ ثارهم منهم لانه لما طرد ومقت بسببهم على ما تقدم أحب أن ينتقم منهم أخذاً بالثار اه شيخنا وفى هذا الباء وجهان أحدهما أن تكون قسمية وهو الظاهر والثانى أن تكون سببية وبه بدأ الزمخشري قال فما أغويتني فبسبب اعوانك اياى لا أقعدن لهم ثم قال والمعنى فبسبب وقوعى فى الغي لاجتهد فى غوايتهم حتى يفسدوا بسببى كما فسدت بسببهم اه سمين (قوله) والباء للقسم) أى دالة على قسم مقدر ومتعلقة بفعله المقدر وهى كفى قوله فبعزتك لأغوينهم واغواؤه اياه اثر من آثار قدرة الله تعالى وعزته وحكمه من أحكام سلطانه فآل الاقسام بهما واحداً ففعل اللعين أقسم بهما جميعاً فحكى تارة اقسامه باحدهما وأخرى بالآخر اه أبو السعود (قوله) أى على الطريق الخ) أشار به الى أن صراطك منصوب على الظرف وهو كما قال الزجاج نحو ضرب زيد الظاهر والبطن أى عليهما والمعنى أحول بينهما وبينه اه كرخي والطريق الموصل هو دين الاسلام اه شيخنا (قوله) من بين أيديهم ومن خلفهم الخ) أى من الجهات التى يعتاد هجوم العدو منها وهى الجهات الاربع ولذلك لم يذكر الفوق والتحت وانما عدى الفعل الى الاولين بمن الابتدائية لانه منهما متوجه اليهم وعدى الى الاخيرين بحرف المجاوزة لان الآتى منهما كالمحرف المسار على عرضهم اه أبو السعود وإشارة الى نوع تباعده منه فى هاتين الجهتين لعود ملك اليمين وملك اليسار فيهما وهو ينفر من الملائكة اه شيخنا (قوله) ولا يستطيع أن يأتي من فوقهم) أى ولا يأتي أيضاً من تحتهم لانه متكبر فيحب العلو واما لان الاتيان منها ينفر ويفزع المأتى وهو محب تأليفه لا تنفيره فلا يأتي الا من الجهات الاربع اه شيخنا (قوله) ولا تجدد أكثرهم) يحتمل أن يكون من الوجدان بمعنى اللقاء والمصادفة فيتعدى

(قال أخرج منها مذؤما)
 بالهمز معيبا أو محقوتا
 (مدحورا) مبدعا عن الرحمة
 (لمن تبعك منهم) من الناس
 واللام للابتداء أو موطئة
 للقسم وهو (لاملائي
 جهنم منكم أجمعين) أى
 منك بذريتك ومن الناس
 وفيه تغليب الحاضر على
 الغائب وفي الجملة معنى جزاء
 من

أنتقلبون على أعقابكم ان
 مات لان الغرض التنبيه أو
 التوبيخ على هذا الفعل
 المشروط ومذهب سيويه
 الحق لوجهين أحدهما أنك
 لو قدمت الجواب لم يكن
 للفاء وجه اذ لا يصح أن
 تقول أتزورنى فان زرتك
 ومنه قوله أفان مت فهم
 الخالدون والثانى أن الهمزة
 لها صدر الكلام وان لها
 صدر الكلام وقد وقعافى
 موضعها والمعنى يتم بدخول
 الهمزة على جملة الشرط
 والجواب لانها كالشيء
 الواحد (على أعقابكم) حال
 أى راجعين * قوله تعالى
 (وما كان لنفس أن تموت)
 أن تموت اسم كان و (الاباذن
) الله الخبر واللام للتبيين
 متعلقة بكان وقيل هى
 متعلقة بمحذوف تقديره
 الموت لنفس وان تموت
 تبين

لو احدثنا كرين حال وأن يكون بمعنى العلم فيتعدى لاثنتين وهذه الجملة أما استثنائية وأما معطوفة على قوله
 لا تعدن الخ فتكون من جملة المقسم عليه ويكون اللعين قد أقسم على جملتين مثبتتين وأخرى منفية اه من
 السمين وقال هذا ظنا منه كما قال تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه لما رأى منهم أن مبدأ الشر متعدد ومبدأ
 الخير واحد وقيل سمعه من الملائكة وقيل رآه فى اللوح المحفوظ اه من أبى السعود والخازن (قوله قال
 اخرج منها) أى من الجنة مذؤما بالهمز من ذأمه يذأمه ذأما كقطعه يقطعه قطعاً اذا عابه ومقته اه
 شيخنا وفى المختار الذام العيب يهزم ولا يهزم يقال ذأمه من باب قطع اذا عابه وحقره فهو مذؤم اه وفيه
 أيضا مقته ابغضه من باب نصر فهو مقيت اه وفيه أيضا حره طرده وأبعده وبابه قطع اه وفى السمين
 قوله مذؤم مدحور احوالان من فاعل أخرج عنده من يجهز تعدد الحال الذى حال واحدة ومن لا يجهز ذلك
 فمدحور اصفة لمذؤما أو هى حال من الضمير فى الحال قبلها فتكون الحالان متداخلتين ومذؤما
 مدحورا اسما مفعول من ذأمه ودحره فأما ذأمه فيقال بالهمز ذأمه يذأمه كراسه يرأسه وذامه يذمه
 كباعه يبيع به من غير همز فصدر الهموز ذأم كراس وأما مصدر غير الهموز فسمع فيه ذأم بألف وحكى
 ابن الانبارى فيه ذيمما كبيع قال يقال ذأمت الرجل أذأمه وذمته أذيمه ذيمما والذام العيب وقيل الاحتقار
 ذأمت الرجل أى احتقرته قال الليث وقيل الذام الذم قاله ابن قتيبة وابن الانبارى والجمهور على مذؤما
 بالهمز وقرأ أبو جعفر والاعشى والزهرى مذوما بواو واحدة بدون همز والدر الطردو والباعا يقال
 دحزه يدحزه دحرا ودحورا ومنه ويقذفون من كل جانب دحورا اه (قوله واللام للابتداء) أى داخلة
 على المبتدأ وهو من الموصولة على هذا الوجه وجملة تبعك صلتها وقوله لاملائي جواب قسم مقدر بعد قوله
 منهم وهذا القسم المقدر وجوابه المذكور مجموعهما خبر المبتدأ الذى هو من والرابط متضمن فى قوله
 منكم لانه بواسطة التغليب مشتمل على الناس المعبر عنهم بمن الموصولة والشارح لم يعرب الآية على هذا
 الاحتمال وانما عرّبها على الاحتمال الثانى فى كلامه وقوله أو موطئة للقسم أى دالة على قسم مقدر يجنبها
 والتقدير والله لمن تبعك الخ ومن شرطية مبتدأ وجملة تبعك جملة الشرط وقوله لاملائي الخ جواب القسم
 المقدر واللام فيه واقعة فى الجواب لمحض التأكيد بخلاف اللام الاولى على ما عرفت فقول الشارح وهو
 لاملائي فيه مساهلة اذ القسم ليس هو هذا بل هو مقدر وهذا جوابه وجواب الشرط محذوف دل عليه
 المذكور كما أشار له بقوله وفى الجملة الخ أى جملة جواب القسم هكذا أوضحه السمين ونصه قوله لمن تبعك
 منهم فى هذه اللام وفى من وجهان أظهرهما أن اللام لام التوطئة للقسم محذوف ومن شرطية فى محل رفع
 بالابتداء ولا ملائي جواب القسم المدلول عليه بلام التوطئة وجواب الشرط محذوف لسد جواب
 القسم مسده والثانى أن اللام لام الابتداء ومن موصولة وتبعك صلتها وهى فى محل رفع بالابتداء
 أيضا ولا ملائي جواب قسم محذوف وذلك القسم المحذوف وجوابه فى محل رفع خبر لهذا المبتدأ
 والتقدير للذى تبعك منهم والله لاملائي جهنم منكم فان قلت أين العائد من الجملة القسمية الواقعة
 خبرا عن المبتدأ قلت هو متضمن فى قوله منكم لانه لما اجتمع ضمير اغبية وخطاب غلب الخطاب على
 ما عرفت غير مرة اه (قوله أو موطئة للقسم) وسميت موطئة لانهما وطأت الجواب للقسم المحذوف
 أى مهدته له وتسمى أيضا المؤذنة لانهما تؤذن بان الجواب بعدها مبنى على قسم قبلها لاعلى الشرط
 اه كرخى (قوله أى منك) بذريتك (بيان للخاططين) (قوله تغليب الحاضر) وهو ابليس
 على الغائب وهو الناس (قوله وفى الجملة) وهى لاملائي معنى جزاء من أى فهى دالة عليه وهذا
 على حد قوله * واحذف لى اجتماع شرط وقسم * جواب ما أخرت اه (قوله معنى جزاء من

الشرطية اى من تبعك
أعذبه (و) قال (يا آدم
اسكن أنت) تأكيد
للضمير فى اسكن ليعطف
عليه (وزوجك) حواء بالمد
(الجنة فكلام من حيث شئنا
ولا تقربا هذه الشجرة)
بالا كل منها وهى الجنة
(فتكونا من الظالمين
فوسوس لهما الشيطان)
ابليس

للمحذوف ولا يجوز أن
تتعلق اللام بتموت لما فى
من تقديم الصلة على
الموصول قال الزجاج
التقدير وما كان نفس
لتبوت ثم قدمت اللام (كتابا)
مصدر أى كتب ذلك كتابا
(ومن يرد ثواب الدنيا)
بالاظهار على الاصل
وبالادغام لتقاربهما (نؤته)
منها (مثل يؤده اليك
(وسنجزى) بالنون والياء
والمعنى مفهوم * قوله تعالى
(وكأين) الاصل فيه أى
التي هى بعض من كل أدخلت
عليها كاف التشبيه وصارا
فى معنى كم التى للتكثير كما
جعلت الكاف مع ذاتى قولهم
كذا لى لم يكن لكل
واحد منهما وكما أن معنى
لولا بعد التركيب لم يكن لهما
قبله وفيها خمسة أوجه كلها
قد قرئ به * فالشهور
كأين بهمة بعدها ياء
مشددة وهو الاصل *
والثانى كائن بالالف

الشرطية) وذلك لان قوله لأملان الخ يؤل فى المعنى الى المحذوف وهو أعذبه وقد عرفت أن هذا كله على
الاحتمال الثانى فى كلامه وأما على الاحتمال الاول فهى موصولة تأمل اه شيخنا (قوله وبأى آدم) معطوف
على أخرج كما أشار اليه الشارح بتقدير العامل وهذا أدق مما صنع غيره كاليضاوى وأبى السعود وغيرهما
وعبارة اليبضاوى وبأى آدم أى وقلنا يا آدم أسكن الخ اه وقد قلنا ليعلم أن هذه القصة معطوفة على قوله
ثم قلنا للملائكة اسجدوا الخ اه زاده (قوله اسكن) أى ادخل وتقدم فى سورة البقرة عن شيخ الاسلام
ما يذنبى الوقوف عليه فراجعوه عبارة الخازن اسكن أنت وزوجك أى وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك
وذلك بعد أن هبط منها ابليس وأخرجه وطرده اه وتخصيص الخطاب فى يا آدم به للايدان باصالة فى
تلقى الوحي وتعاطى المأمور به وتعميمه فى قوله فكلا وقوله ولا تقربا للايدان بتساويهما فى مباشرة
المأمور به وتجنب المنهى عنه فحواء مساوية له فيما ذكر بخلاف السكنى فانها تابعة له فيها اه أبو السعود وفى
شرح المواهب للزرقانى مانعه واختلافه فى أن حواء خلقت فى الجنة فقال ابن اسحق خلقت قبل دخول
آدم الجنة لقوله تعالى اسكن أنت وزوجك الجنة وقيل خلقت فى الجنة بعد دخول آدم الجنة لانه لما أسكن
الجنة مشى فيها مستوحشا فلما نام خلقت من ضلعه القصوى من شقه الايسر ليسكن اليها ويأنس
به قاله ابن عباس وينسب لاكثر المفسرين وعلى هذا قيل قال الله تعالى اسكن أنت وزوجك الجنة بعد
خلقها وهما فى الجنة وقيل قبل خلقها وتوجه الخطاب للمعدوم لوجوده فى علم الله تعالى اه (قوله ليعطف
عليه الخ) أشار به الى أن أنت تأكيد للضمير المستكن فى الفعل ليعطف وزوجك عليه كاسر
وترك رعدا اكتفاء بما مضى فى سورة البقرة وقال فيها وكلامها بالواو وقال ههنا بالفاء والسبب فيه أن
الواو تفيد الجمع المطلق والفاء تفيد الجمع على سبيل التعقيب فالمفهوم من الفاء نوع داخل تحت المفهوم من
الواو ولا منافاة بين النوع والجنس فى سورة البقرة ذكر الجنس وفى سورة الاعراف ذكر النوع
وتقدم نظير هذا فى سورة البقرة اه كرخى (قوله فكلام من حيث شئنا) فى الكلام حذف أى فكلا
منها أى من ثمارها حيث شئنا اه أبو السعود فحيث ظرف مكان والمعنى فكلا من ثمارها فى أى مكان
شئنا الا كل فيه (قوله ولا تقربا هذه الشجرة) قرب يستعمل لازما فىكون بضم الراء فى الماضى والمضارع
ويستعمل متعديا كاهنا فىكون بكسرها فى الماضى وفتحها فى المضارع وفتحها فى الماضى وضمها فى
المضارع وفى المصباح قرب الشئ من اقرب أى دنالى أن قال وقربت الامر اقربه من باب تعب وفى لغة من باب
قتل قربا نابا لكسر فعلته أو دانيته اه (قوله فتكونا من الظالمين) مجزوم باله مطف على ما قبله أو منصوب
بان المضمره بعد الفاء فى جواب النهى اه أبو السعود وقوله من الظالمين أى لانفسكما بدليل ما أتى
(قوله فوسوس لهما الشيطان الخ) الوسوسة حديث يلقيه الشيطان فى قلب الانسان يقال وسوس
اذا تكلم كلاما خفيا مكررا أو أصله صوت الحلى فان قلت كيف وسوس لهما وآدم وحواء فى الجنة
وابليس قد أخرج منها قلت أجيب عنه بوجوه منها أنه كان يوسوس فى الارض فتصل وسوسته الى
السماء ثم الى الجنة بالقوة القوية التى جعلها الله له وأما ما قيل من أنه دخل فى جوف الحية فقصة
مشهورة ركيكة ومنها أنهم ربما قربا من باب الجنة وكان هو واقفا من خارج الجنة على بابها
فقرب أحدهما منه اه خازن وفى خط بعض الفضلاء على المواهب مانعه قال القاضى أحمد
النوبختى رحمه الله فى اختصاره لتاريخ الخميس وروى أن ابليس بعد ما صار ملعونا رأى آدم وحواء
فى طيب عيش ونعمة ورأى نفسه فى مذلة وتقمة فحسدهما فهو أول حاسد ثم أراد أن يدخل الجنة
ليوسوس لهما وذلك بعدما أخرج منها فنعته الحزنة فجلس على باب الجنة ثلاثمائة سنة من سنى الدنيا

وذلك بقدر ثلاث ساعات من ساعة الآخرة وابليس وان صار مطرودا من الجنة ومنوعا من دخولها
 لكن لم يمنع من السموات فكان يصعد الى السماء السابعة الى زمن ادريس فلما رفع ادريس الى السماء
 السابعة منع ابليس منها وكان لا يمنع من السموات الاخر الى زمن عيسى فلما رفع عيسى الى السماء الرابعة
 منع ابليس منها وما فوقها وكان يصعد الى الثالثة فلما أوحى الله الى نبينا صلوات الله عليه منع من الثلاث الاخر أيضا
 فصار ممنوعا من السموات كلها اه وعبرة السمين فوسوس لهما أى فعل الوسوسة لاجلها والفرق بين
 وسوس له ووسوس اليه ان وسوس له بمعنى وسوس لاجله كاتقدم ووسوس اليه ألقى اليه الوسوسة
 والوسوسة الكلام الخفى المكر ومثله الوسواس وهو صوت الحلى والوسوسة أيضا الخطرة الرديئة
 ووسوس لا يتعدى الى مفعول بل هو لازم ويقال رجل موسوس بكسر الواو ولا يقال بفتحها قاله ابن
 الاعرابى وقال غيره يقال موسوس له وموسوس اليه وقال الليث الوسوسة حديث النفس والصوت
 الخفى من ريح يهز قضيبا ونحوه كالهمس قال تعالى ونعلم ما توسوس به نفسه وقال الازهرى وسوس
 ووزوز بمعنى واحد اه وفي القاموس ورجل موزوز مغرر **(قوله ليدي لهما)** اللام للعاقبة فان
 غرضه من الوسوسة وقوعهما فى المعصية ليخرجهما من الجنة كما خرج هو هذا هو غرضه بهذه الوسوسة
 ويصح أن تكون للملأ والغرض لجواز أن يكون مقصوده ظهور سواتهما زيادة على وقوعهما فى المعصية
 اه شيخنا **(قوله ما وورى عنهما)** أى غطى وستروا كالإيرانيين من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر
 وكان لباسهما نور او طفء اه أبو السعود وعبرة الخازن واختلفوا فى اللباس الذى تزرع عنهما فقال
 ابن عباس كان لباسهما الظفر أى غطاء على الجسد من جنس الاظفار فزرع عنهما وبقيت الاظفار فى اليدين
 والرجلين تذكرة وزينة واتفعا وقال وهب كان لباسهما نور او قال مجاهد كان التقوى وقيل كان من
 ثياب الجنة وهذا أقرب لأن إطلاق اللباس يتبادر فيه اه **(قوله فوعل)** أشار بهذا الى أن الواو الثانية
 زائدة فحينئذ لا يجب قلب الاولى همزة وانما يجب لو كانت الثانية أصلية كما أوضحه فى قول الخلاصة *
 وهمز أول الواو ينزول الخ اه شيخنا وفى السمين قوله ما وورى ماموصولة بمعنى الذى وهى مفعول
 به ليدي أى ليظهر الذى ستروا الجمهور وورى بواو ين صريحتين وهو ماض مبنى للمفعول أصله وارى
 كضارب فلما بنى للمفعول أبدلت الالف واوا كضوب قالوا الاولى فاء الكلمة والثانية زائدة وقرأ
 عبدالله أورى بابدال الاولى همزة وهو بدل جائز لا واجب وهذه قاعدة كلية وهى أنه اذا اجتمع فى أول
 الكلمة واوان وتحركت الثانية أو كان لها نظير متحرك وجب ابدال الاولى همزة تخفيفا فان لم تتحرك
 ولم تحمّل على متحرك جاز ابدال كهذه الآية الكريمة اه **(قوله وقال ما منها كالح)** معطوف على
 وسوس بطريق البيان له أى على أنه عطف بيان له **(قوله الآن تكونا ملكين)** أى والملائكة تعلم
 الخير والشر ولا يموتون ولهم المنزلة والقرب من العرش فاستشرف آدم لأن يكون منهم لاجل ما ذكر وذلك
 بمزلة عن الدلالة على أفضلية الملائكة عليه فليس فى الآية دليل عليها اه خازن بتصرف وقوله
 أو تكونا من الخالدين أى الذين لا يموتون أو الذين يخلدون فى الجنة اه أبو السعود والاستثناء مفرغ
 وهو مفعول من أجله فيقدره البصريون الا كراهة أن تكونا ويقدره الكوفيون الا أن لا تكونا وقد
 تقدم غير مرة ان قول البصريين أولى لان اضممار الاسم أحسن من اضممار الحرف والجمهور على ملكين
 بفتح اللام وقرأ على وابن عباس والحسن والضحاك ويحيى بن أبى كثير والزهرى وابن حكيم عن ابن
 كثير ملكين بكسرهما قالوا ويؤيد هذه القراءة قوله فى موضع آخر هل أدلك على شجرة الخلد وملك
 لا يلى والملك يناسب الملك بالكسر اه سمين وهذه القراءة شاذة كفى الكرخى **(قوله أى وذلك)**

أى أحد الامرين لازم أى ناشى عن الاكل منها وقضية هذه الآية عدم اجتماع الامرين وقضية الآية
الآخري اجتماعهما بالاكل منها فمن قيل ان الواو فى الآية الآخري بمعنى أو اه كرخى (قوله أى
أقسم لهما) أشار به الى أن المفاعلة ليست على بابها بل للبالغه اه أبو السعود وفى السمين المفاعلة هنا يحتمل
أن تكون على بابها فقال الزحشرى كانه قال لهما أقسم لكما فى من الناصحين فقال له أتقسم بالله أنت انك
لن الناصحين لنا فجعل ذلك مقاسمة بينهم أو أقسم لهما بالنصيحة وأقسم له بقبولها أو أخرج قسم ابليس
على وزن المفاعلة لانه اجتهد فيها اجتهدا للمقاسم وقال ابن عطية وقاسمهما أى حلف لهما وهى مفاعلة
اذ قبول المحلوف له واقباله على معنى اليمين وتقديره كالقسم وان كان بآدى الرأى يعطى أنهما من واحد
ويحتمل أن يكون فاعل بمعنى أفعّل كباعدته وأبعدته وذلك ان الحلف لما كان من ابليس دونهما كان
فاعل بمعنى أصل الفعل اه (قوله انى لكما من الناصحين) يجوز فى لكما أن يتعلق بما بعده على أن ال معرفة
لاموصولة وهما مذهب أبى عثمان أو على أنها الموصولة ولكن تسومح فى الظرف وعديله مالا يتسامح
فى غيرهما اتساعا فيهما الدور انهما فى الكلام وهو ر أى البصريين ونصح يتعدي لواحد تارة بنفسه وتارة
بحرف الجر ومثله شكر وكال ووزن وهل الاصل التعدي بحرف الجر أو التعدي بنفسه أو كل منهما
أصل الراجح الثالث وزعم بعضهم ان المفعول فى هذه الافعال محذوف وان الجرور باللام هو الثانى فاذا
قلت نصحت لزيد فالقدير نصحت لزيد الرأى وكذلك شكرت له صنيعه وكلت له طعامه ووزنت له
متاعه فهذا مذهب رابع وقال الفراء العرب لا تكاد تقول نصحتك انما يقولون نصحت لك وأنصح لك
وقد يجوز نصحتك اه سمين (قوله فدلها) التديلة والادلاء رسال الشئ من الاعلى الى الاسفل
اه أبو السعود وفى الخازن فدلها بما يغرور يعنى فخدعها بما يغرور يقال مازال فلان يدلى فلانا بغرور
يعنى مازال يخدعه ويكلمه بزخرف من القول الباطل وقال الازهرى وأصله أن الرجل العطشان
يتدلى فى البئر لياخذ الماء فلا يجد فيها ماء فوضعت التديلة موضع الطمع فيما لا فائدة فيه والغرور اظهار
النصح مع ابطال الغش وقيل حظهما من منزلة الطاعة الى حالة المعصية لان التدلى لا يكون الا من علو الى
سفل ومعنى الآية ان ابليس لعنه الله غرآدم باليمين الكاذبة وكان آدم عليه الصلاة والسلام يظن ان
أحدا لا يخلف بالله كاذبا و ابليس أول من حلف بالله كاذبا فلما حلف ابليس ظن آدم انه صادق فاعتز
به اه وقوله بغرور الباء للحال أى مصاحبين للغرور منه أو مصاحباهو للغرور فهى حال من الفاعل
أو المفعول ويجوز أن تكون الباء سببية أى دلها بما سبب ان غرهما والغرور مصدر حذف فاعله
ومفعوله والتقدير بغروره اياهما اه سمين (قوله حظهما عن منزلتهما) ينبغى أن يكون المراد
المنزلة الحسية وان كانت عبارته ظاهرة فى المعنوية وذلك لان آدم لم تنقص رتبته بما وقع له بل
زادت غاية الامر أنه دلى وأنزل من العلو وهو الجنة الى السفلى وهو الارض تأمل (قوله فلما ذاقا
الشجرة) يعنى طعما من ثمرها وفيه دليل على أنهما تناولا ليسير من ذلك قصدا الى معرفة طعمه
لان الذوق يدل على الاكل اليسير وقوله بدت الخ فيه حذف أى سقط عنهما لباسهما فبدت لهما
سواتهما اه خازن روى فى أخبار آدم عليه السلام انه لما أكل من الشجرة تحركت معدته
لخروج الثفل ولم يكن ذلك مجعولا فى شئ من أطعمة الجنة الا فى هذه الشجرة فلذلك نهى عن أكلها قال
فجعل يدور فى الجنة فأمر الله تعالى ملكا يخاطبه فقال قل له أى شئ تريد قال آدم اريد أن أضع مافى
بطنى من الاذى فقبل للملك قل له فى أى مكان تضعه أتحت العرش أم على السرر أم على الانهار أم
تحت ظلال الاشجار هل ترى ههنا مكانا يصلح لذلك اهبط الى الدنيا اه من الاحياء للغزالى (قوله
ودبره) أى الآخر (قوله يسوء صاحبه) أى يحزنه (قوله وطفقا) أى شرعا وأخذ يخلصان

أى أقسم لهما بالله (انى لكما
لمن الناصحين) فى ذلك
(فدلها) حظهما عن
منزلتهما (بغرور) منه فلما
ذاقا الشجرة (أى أكلها منها
(بدت لهما سواتهما) أى
ظهر لكل منهما قبله وقيل
الآخر ودبره وسمى كل
منهما سواة لان انكشافه
يسوء صاحبه (وطفقا
يخلصان) أخذ ايلزقان (عليهما
من ورق الجنة) ليستتر به
(وناداهما ربهما

بالتنوين مثل قاض *
والوجه الثالث كأن على وزن
كعن وفيه وجهان أحدهما
أنه حذف إحدى الياءين على
ما تقدم ثم حذف الآخري
لاجل التنوين والثانى أنه
حذف الياءين دفعة واحدة
واحتمل ذلك لما امتزج
الحرفان * والوجه الرابع
كأى ياء خفيفة بعد الهمز
ووجهه أنه حذف الياء
الثانية وسكن الهمزة لاختلاط
الكلمتين وجعلهما كالكلمة
الواحدة كما سكنوا الهاء فى
لهو وفهو وحرك الياء
لسكون ما قبلها * والخامس
كئين يياء ساكنة قبل الهمزة
وهو الاصل فى كائن وقد
ذكر فاما التنوين فابقى فى
الكلمة على ما يجب لها فى
الاصل فمنهم من يحذفه

عليهما أي على القلب والدرأى جعل كل منهما يستعورتيه والورق قيل ورق النين وقيل ورق الموز اه
 شيخنا وفي المختار وطفق يفعل كذا أي جعل يفعل كذا وبابه طرب وبعضهم يقول هو من باب جلس
 اه وفيه أيضا خصف النمل خصفنا خزها وقوله تعالى وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة أي يلزقان
 بعضه ببعض ليسترا به عورتيهما اه ويفهم منه ان على ليست صالحة لخصفان بل هي في المعنى للميل
 والمعنى جعلنا يخصفان الورق بعضه ببعض عليهما أي لاجل استتارهما به فليتا مل وفي المصباح
 خصف الرجل نعله خصفا من باب ضرب فهو خصف وهو فيه كرفع الثوب اه وعبرة البيضاوي
 أخذا يلزقان ويرقان ورقة فوق ورقة اه وفي المصباح ولزقه الشيء كسمع يلزق لزوقا ويتعدى
 بالهمزة والتضعيف يقال ألزقته ولزقته تلز يقا فعلته من غير احكام ولا اتقان فهو ملزوق أي غير وثيق
 اه (قوله ألم أنهم كما) تفسير للنداء فلا محل له من الاعراب أو معمول لقول محذوف أي وقال أوقائلا ألم
 أنهم كما الخ اه أبو السعود قال محمد بن قيس ناداه ربه يا آدم ألم كنت منها وقد نهيتك قال اطعمتني حواء
 قال لحواء ألم اطعمتني قالت أمرتني الحية قال للحية لم أمرتني قالت أمرني ابليس قال الله أأنت يا حواء
 فلا دميتك كل شهر كما دميت الشجر وأأنت يا حية فأقطع جليك قمشين على وجهك وليشدخن
 رأسك كل من لقيك وأأنت يا ابليس فلعون اه خازن (قوله وأقل لكما الخ) أي كما حكى هذا القول
 في سورة طه بقوله فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك الآية (قوله بين العداوة) أي حيث أبي
 السجود وقال لا تعدن لهم صراطك المستقيم ومما تقرر علم أنهما كانا عرافا عداوة ابليس لهما وحذرهما
 حيث قال لهما في سورة طه ان هذا عدوك ولزوجك الخ اه كرخي (قوله قال ربنا ظلمنا أنفسنا) هذا خبر
 من الله تعالى عن آدم عليه السلام وحواء واعترا فهما على أنفسهما بالذنب والندم على ذلك والمعنى قال يا ربنا
 اننا فعلنا بأفئسنا من الاساءة اليها بمخالفة أمرك وطاعة عدونا وعدوك ما لم يكن لنا ان نطيعه فيه من أكل
 الشجرة التي نهيتنا عن الاكل منها اه خازن (قوله بمعصيتنا) هو اما ما خوذ من قوله وعصى آدم
 ربه أي قبل النبوة وأما الاعتراف بكونه ظلما لكونه ترك الاولي ويدل عليه ما روى في الاثر حسنة
 الابرار سيأت المقرين أولان القصد بذلك هضم النفس والنج على الطاعة على الوجه البالغ اه كرخي
 (قوله وان لم تغفر لنا) هذا شرط حذف جوابه لدلالة جواب القسم المقدر عليه أي ولئن لم تغفر لنا اه
 سمين (قوله قال اهبطوا) أي الى الارض وقوله أي آدم أي ندائية لا تفسيرية اه قارى وقوله بما
 اشتملنا أي مع ما اشتملنا الخ فهبط آدم بسر نديب جبل بالهند وحواء بجدة وقيل بعرفة وقيل بالمرزلفة
 وابليس بالابلة بضم الهمزة والموحدة وتشديد اللام جبل بقرب البصرة وقيل بجدة والحية أهبطت
 بسجستان وقيل باصهان اه من شراح المواهب (قوله لبعضكم الخ) جملة حالية اه (قوله من ظلم
 بعضهم) أي من أجل (قوله مكان استقرار) وهو المكان الذي يعيش فيه الانسان والقبر الذي يدفن
 فيه اه شيخنا (قوله قال فيها تحيون) أعيد الاستئناف اما لا يذان بعد اتصال ما بعده بما قبله كافي
 قوله تعالى قال فما خطبكم أيها المرسلون اثر قوله تعالى قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون وقوله
 قال أريتك هذا الذي كرمت على بعد قوله قال أسجد لمن خلقت طينا وأما لظاهر الاعتناء بمضمون
 ما بعده من قوله فيها تحيون الخ اه أبو السعود وحى من باب رضى فتحيون أصله تحيون بوزن ترضيون
 تحركت الياء الثانية وانفتح ما قبلها فقلت الفاء ثم حذف لالتقاء الساكنين فوزنه تفعون محذف
 لام السكامة اه (قوله بالبناء للفاعل) أي في تخرجون وأما الفعلان قبله فهما مبنيان للفاعل لا غير اه

ألم أنهم كما عن تلك الشجرة
 وأقل لكما ان الشيطان
 لكما عدوميين بين العداوة
 والاستفهام للتقرير (قالا
 ربنا ظلمنا أنفسنا) بمعصيتنا
 (وان لم تغفر لنا وترحمنا
 لنكونن من الخاسرين قال
 اهبطوا) أي آدم وحواء بما
 اشتملتا عليهما من ذريتهما
 (بعضكم) بعض الذرية
 (لبعض عدو) من ظلم بعضهم
 بعضا (ولكم في الارض
 مستقر) مكان استقرار
 (ومتاع) تمتع (الى) حين
 تنقضي فيه آجالكم (قال
 فيها) أي الارض (تحيون
 وفيها تموتون ومنها تخرجون)
 بالبعث بالبناء للفاعل
 والمفعول (يا بني آدم قد
 أنزلنا عليكم لباسا)

في الوقف لانه تنوين ومنهم
 من يثبت فيه لان الحكم
 تغير بامتزاج السكمتين وأما
 أي فقال ابن جني هي مصدر
 أوى يأوى اذا انضم واجتمع
 وأصله أوى فاجتمعت الواو
 والياء وسبقت الاولى
 بالسكون فقلت وأدغمت
 مثل طي وشى وأما موضع
 كين فرفع بالابتداء ولا تكاد
 تستعمل الاو بعدهما من وفي
 الخبر ثلاثة أوجه * احدها
 (قتل) وفي قتل الضمير
 للنبي وهو عائذ على كآين لان

أى خلقناه لكم (يوارى) يستر (سواكم وريشا) هو ما يتحمل به من الثياب ولباس التقوى (العمل الصالح والسمت الحسن بالنصب عطف على لباسا والرفع مبتدأ خبره جملة) (ذلك خير ذلك من آيات الله) دلائل قدرته (لعلهم يذكرون) فيؤمنون فيه التفات عن الخطاب (يأبى آدم لا يفتنكم) يضلنكم (الشیطان) أى لا تتبعوه ففتنوا (كما أخرج أبوكم) بفتنته (من الجنة ينزع) حال (عنهم لباسها ليرىها سواهما

كأين فى معنى نبى والجيد أن يعود الضمير على لفظ كأين كما تقول مائة نبى قتل والضمير للمائة اذ هى المبتدأ فان قلت لو كان كذلك لانت قلت قلت قيل هذا محمول على المعنى لان التقدير كثير من الرجال قتل فعلى هذا يكون (معه ربيون) فى موضع الحال من الضمير فى قتل والثانى أن يكون قتل فى موضع جر صفة لنبي ومعه ربيون الخبر كقولك كم من رجل صالح معه مال والوجه الثالث أن يكون الخبر محذوف أى فى الدنيا أو صائر ونحو تلك فعلى هذا يجوز

(قوله يا بى آدم الخ) هذا تذكير ببعض النعم لاجل امتثال ما هو المقصود الآتى بقوله لا يفتنكم الخ اه شيخنا (قوله أى خلقناه لكم) أى بتدبيرات سبوية وأسباب نازلة منها كالطير فهو سبب لنبات القطن والكتان وغيرهما وليعيشة الحيوانات ذوات الصوف وغيره فهذا الاعتبار كان اللباس نفسه أنزل من السماء ونظير هذا وأنزل لكم من الانعام الخ وأنزلنا الحديد الخ اه من أبى السعود والخازن (قوله يوارى سواكم) أى التى قصد ابليس ابداءها من أبويكم حتى اضطرا الى لزق الاوراق فأنتم مستغنون عن ذلك باللباس اه أبو السعود (قوله وريشا) يحتمل أن يكون من باب عطف الصفات والمعنى أنه ووصف اللباس بشيئين مواراة السوء والزينة وعبر عنها بالريش لان الريش زينة للطائر كما أن اللباس زينة للإنسان ولذلك قال الزمخشري والريش لباس الزينة استعير من ريش الطائر لانه لباسه وزينته ويحتمل أن يكون من باب عطف الشيء على غيره أى أنزلنا عليكم لباسا موصوفا بالموارة ولباسا موصوفا بالزينة وهذا اختيار الزمخشري فانه قال أى أنزلنا عليكم لباسين لباسا يوارى سواكم ولباسا يزينكم لان الزينة غرض صحيح قال تعالى لتركبوهن زينة ولكم فيها جمال وعلى هذا فالكلام فى قوة حذف موصوف واقامة صفة مقامه فالتقدير ولباسا ريشا أى ذا ريش والريش فيه قولان أحدهما انه اسم لهذا الشيء المعروف والثانى انه مصدر يقال راشه يريشه ريشا اذا جعل فيه الريش فينبغى أن يكون الريش مشتركا بين المصدر والعين وهذا هو التحقيق وقرأ عثمان وابن عباس والحسن وغيرهم وريشا وفيها تأويلان أحدهما هو قال الزمخشري انه جمع ريش فيكون كشعب وشعاب والثانى انه مصدر أيضا فيكون ريش ورياش مصدرين لراشه الله ريشا ورىاشا أى أنعم عليه وقال الزجاج هما اللباس فعلى هذا هما اسمان للشيء الملبوس كما قالوا لبس ولباس قلت وجوز الفراء أن يكون ريش جمع ريش وأن يكون مصدرا فافخذ الزمخشري باحد القول وغيره بالاخر اه سمين (قوله ولباس التقوى) أى الناشئ عنها أو الناشئ عنه والاضافة قريبة من كونها يائية اه شيخنا وقوله العمل الصالح أى الذى يقيكم المذاب أو هو الصوف والثياب الخشنة أى لبس المتواضع المتقشف ما ذكر اه كرخى (قوله ذلك خير) الاشارة للباس الثالث على كل من القراءتين أى خير من اللباسين الاولين وقوله ذلك من آيات الله اشارة الى أنزال اللباس باقسامه اه شيخنا وانما كان لباس التقوى خيرا لانه يستمر من فضائح الآخرة اه كرخى (قوله دلائل قدرته) أى الدالة على قدرته (قوله فيه التفات) أى فى قوله لعلهم وكان مقتضى المقام لعلكم اه (قوله لا يفتنكم) هو نهى الشيطان فى الصورة والمراد نهى مخاطبين عن متابعتها والاصغاء اليه وقد تقدم معنى ذلك فى قوله تعالى فلا يكن فى صدرك حرج وقرأ ابن وثاب وبرايم لا يفتنكم بضم حرف المضارعة من أفتته بمعنى حمله على الفتنة وقرأ زيد بن على لا يفتنكم بغير نون توكيد اه سمين (قوله أى لا تتبعوه) أشار بهذا الى أن المنهى فى الحقيقة بنو آدم وان كان النهى فى الظاهر للشيطان اه شيخنا (قوله كما أخرج) نعت لمصدر محذوف أى لا يفتنكم فتنة مثل اخرج أبوكم اه أبو السعود وفى السمين قوله كما أخرج نعت لمصدر محذوف أى لا يفتنكم فتنة مثل فتنة اخرج أبوكم ويحوز أن يكون التقدير لا يخرج جنكم بفتنته اخرجامثل ارجاه أبوكم وقوله ينزع جملة فى محل نصب على الحال وفى صاحبها احتمالان أحدهما أنه الضمير فى اخرج المائد على الشيطان والثانى أنه لا بوبن وجاز الوجهان لان المعنى يصح على كل من التقديرين والصناعة مساعدة لذلك فان الجملة مشتملة على ضمير الابوين وعلى ضمير الشيطان اه واسناد النزاع اليه لتسببه فيه وصيغة المضارع لاستحضار الصورة التى وقعت فيها مضى اه أبو العود وفى السمين قوله ينزع عنهم ما جرى بلفظ المضارع

أنه) أى الشيطان (يراكم

هو وقيله) جنوده (من حيث لاترونهم) للطافة أجسادهم أو عدم ألوانهم

أن يكون قتل صفة لني ومعه ربيون حال على ماتقدم ويحوز أن يكون قتل مسند الربيون فلا ضمير فيه على هذا والجملة صفة لني ويحوز أن يكون خبرا فيصير في الخبر أربعة أوجه ويحوز أن يكون صفة لني والخبر محذوف على ما ذكرنا * ويقرأ قاتل فعلى هذا يحوز أن يكون الفاعل مضمرا وما بعده حال وأن يكون الفاعل ربيون ويقرأ قاتل بالتشديد فعلى هذا لا ضمير في الفعل لاجل التكثير والواحد لا تكثير فيه كذا ذكر ابن جنى ولا يمتنع فيه أن يكون فيه ضمير الاول لانه في معنى الجماعة وربيون بكسر الراء منسوب الى الربة وهى الجماعة ويحوز ضم الراء فى الربة أيضا وعليه قرئ ربيون الضم وقيل من كسر أتبع والفتح هو الاصل وهو منسوب الى الرب وقد قرئ به (فما وهنوا) الجمهور على فتح الهاء وقرئ بكسرهما وهى لغة والفتح أشهر وقرئ باسكانها على تخفيف المكسور و (استكانوا)

على أنه حكاية حال لانها قد وقعت وانقضت والنزع الجذب للشيء بقوة عن مقره ومنه تنزع الناس كانهم أعجاز نخل منقعر ومنه نزع القوس ويستعمل فى الاعراض ومنه نزع العداوة والمحبة من القلب ونزع فلان كذا سلبه ومنه والنازعات غرقا لانها تقلع أرواح الكفرة بشدة ومنه المنازعة وهى المحاصمة والنزع عن الشيء الكف عنه والنزوع الاشتياق الشديد ومنه نزع الى وطنه اه (قوله انه يراكم) تعليل النهى أى التحذير اللازم له فكانه قيل فاحذروه لانه يراكم الخ وقوله انا جعلنا الشياطين الخ تأكيده لهذا التعليل اه أبو السعود بالمعنى وهو تأكيده للضمير المتصل ليسوع العطف عليه كذا فى عبارة بعضهم قال الواحدى أعاد الكناية ليحسن العطف كقوله اسكن أنت وزوجك قلت ولا حاجة الى التأكيده فى مثل هذه الصورة لصحة العطف اذ الفاصل هنا موجود وهو كاف فى صحة العطف فليس نظيرا سكن أنت وزوجك اه (قوله وقيله) المشهور قراءة بالرفع نسقا على الضمير المستتر ويحوز أن يكون نسقا على اسم ان على الموضع عند من يحيز ذلك ولا سيما عند من يقول يحوز ذلك بعد الخبر باجماع ويحوز أن يكون مبتدأ محذوف الخبر فتحصل فى رفعه ثلاثة أوجه وقرأ اليزيدى وقيله نصبا وفيها تحريكان أحدهما أنه منصوب نسقا على اسم ان لفظا ان قلنا ان الضمير عائد على الشيطان وهو الظاهر والثانى أنه مفعول معه أى يراكم مصاحبا قبيله والضمير فى أنه فيه وجهان الظاهر منهما كما تقدم أنه للشيطان الثانى أن يكون ضمير الشأن وبه قال الزمخشري ولا حاجة تدعو الى ذلك والقبيل الجماعة يكونون من ثلاثة فصاعدا من جماعة شتى هذا قول أبى عبيد والقبيلة الجماعة من أب واحد فليست القبيلة تأنيث القبيل لهذه المغايرة اه سمين وفى المصباح والقبيل الجماعة ثلاثة فصاعدا من قوم شتى والجمع قبل بضمين والقبيلة لغة فيه وقبائل الرأس القطع المتصل بعضها ببعض وبها سميت قبائل العرب الواحدة قبيلة وهم بنو أب واحد اه فتفسير الشارح له بالجمع بالنظر لمعناه وان كان لفظه مفردا (قوله من حيث لاترونهم) أى اذا كانوا على صورهم الاصلية أما اذا تصوروا فى غير هافترام كواقع كثير ومن ابتدائية أى رؤية مبتدأة من مكان لاترونهم فيه اه شيخنا وعبارة السكرخى قوله من حيث لاترونهم من لا ابتداء غاية الرؤية وحيث ظرف لمكان الرؤية ولاترونهم فى محل خفض باضافة الظرف اليه هذا هو الظاهر فى اعراب هذه الآية والمعنى فاحذروا من عدو يراكم ولاترونه ورؤيتهم ايانا من حيث لانراهم فى الجملة لا يقتضى امتناع رؤيتهم وتمثلهم لنا بل تقييده بقوله من حيث لاترونهم أى من الجهة التى يكونون فيها على أصل خلقهم من الاجسام اللطيفة يقتضى جواز رؤيتهم فى غير تلك الجهة والحق جواز رؤيتهم من تلك الجهة كما هو ظاهر الاحاديث الصحيحة وتكون الآية مخصوصة بها فيكونون مرئين فى بعض الاحيان لبعض الناس دون بعض اه (قوله للطافة أجسادهم) فأجسادهم مثل الهواء ناعله ونحققه ولا نراه وهذا وجه عدم رؤيتنا لهم ووجه رؤيتهم لنا كثافة أجسادنا ووجه رؤية بعضهم بعضا ان الله تعالى قوى شعاع أبصارهم جدا حتى يرى بعضهم بعضا ولو جعل فينا تلك القوة لرأيناهم ولكن لم يجعلها لنا وعبرة الخازن قال العلماء رحمهم الله تعالى ان الله تعالى خلق فى عيون الجن ادراكا يرون بذلك الادراك الانس ولم يخلق فى عيون الانس هذا الادراك فلم يروا الجن وقالت المعتزلة الوجه فى أن الانس لا يرون الجن رقة أجسام الجن ولطافتها والوجه فى رؤية الجن للانس كثافة أجسام الانس والوجه فى رؤية الجن بعضهم بعضا ان الله تعالى قوى شعاع أبصار الجن وزاد فيها حتى يروا بعضهم بعضا ولو جعل فى أبصارنا هذه القوة لرأيناهم ولكن لم يجعلها لنا وحكى الواحدى وابن الجوزى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه

(فريقا) منكم (هدى)
وفريقا حق عليهم الضلالة
انهم اتخذوا الشياطين
أولياء من دون الله (أى
غيره) ويحسبون أنهم
مهندون يابى آدم خذوا
زيبتكم) ما يسترعورتكم
(عند كل مسجد)

على فتح اللام على أن اسم
كان ما بعد (الا) وهو أقوى
من أن يجعل خبرا والاول
اسم الوجهين أحدهما ان
(أن قالوا) يشبه المضمر في
أنه لا يضر فهو أعرف
والثاني أن ما بعد الا مثبت
والمعنى كان قولهم ربنا اغفر
لنائبهم في الدعاء ويقرأ
برفع الاول على انه اسم كان
وما بعد الا خبر (في أمرنا)
يتعلق بالمصدر وهو اسرافنا
ويحوز أن يكون حالا منه
أى اسرافا واقعا في أمرنا
* قوله تعالى (بل لله مولاكم)
مبتدأ وخبر وأجاز الفراء
النصب وهي قراءة والتقدير
بل أطيعوا الله * قوله تعالى
(الرعب) يقرأ بسكون
العين وضمها وهما لغتان
(بما أشركوا) الباء تتعلق
بخلق ولا يمنع ذلك لتعلق
في به أيضا لان في ظرف
والباء بمعنى السبب فهما
في مختلفان وما
مصدرية وما الثانية تكرة
موصوفة أو بمعنى الذى
وليست مصدرية (وبئس
مشوى الظالمين) أى

مستأنف لبيان بطلان اعتقادهم في انكار البعث فينبى بطلانه بان شبه البعث بما هو معروف عندهم وهو
المبدأ أى ان الذى قدر على ابتداءكم ولم تكونوا شيئا يقدر على اعادةكم كذلك فقول الشارح ولم تكونوا
شيئا بيان لوجه الشبه بين الاعادة والبدء أى ان كلاما من عدم لكن بقطع النظر عن المادة وهى النطفة
في البدء وما تعليل لقوله وأقيموا الحى امثلوا ما ذكر لانه يعيدكم فيجازيكم بعملكم تأمل اه شيخنا
وفي السكر خى قوله أى يعيدكم أحياء باعادته فتجزون والتشبيه في مجرد الخلق بلا كيفية فلا يرد كيف قال
ذلك مع انه تعالى بدأنا أولا لنطفة ثم علقه الح والعود ليس كذلك وايضاح الجواب انه تعالى كما أوجدكم بعد
العدم كذلك يعيدكم بعده فالتشبيه في نفس الاحياء والخلق لا في الكيفية والترتيب اه وفي السمين
قوله كما بدأكم الكاف في محل نصب نعت لمصدر محذوف تقديره تعودون عودا مثل ما بدأكم وقيل
تقديره تخرجون خروجا مثل ما بدأكم ذكرهما مكي والاول أليق بلفظ الآية الكريمة اه (قوله)
فريقا هدى) مستأنف أو حال من فاعل بدأ وهو الله وفريقا الاول معمول لهدى بعده وفريقا الثانى
معمول لمقدر من قبيل الاشتغال موافق في المعنى على حد زيدا صرحت به أى وأضل فريقا حق عليهم الخ
اه شيخنا وفي السمين قوله فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة في نصب فريقا وجهان أحدهما أنه
منصوب بهدى بعده وفريقا الثانى منصوب باضمار فعل يفسره قوله حق عليهم الضلالة من حيث المعنى
والتقدير وأضل فريقا حق عليهم وقدره الزمخشري وخذل فريقا لغرض له في ذلك والجملة الفعلية
في محل نصب على الحال من فاعل بدأكم أى بدأكم حال كونه هاديا وفريقا مضلا وفريقا قد مضى عند
بعضهم ويحوز على هذا الوجه أيضا أن تكون الجملة الفعلية مستأنفتين فالوقف على تعودون على هذا
الأعراب تاما بخلاف ما اذا جعلتم ما حالين فالوقف على قوله الضلالة الوجه الثانى أن ينتصب فريقا على
الحال من فاعل تعودون أى تعودون فريقا هاديا وفريقا حاقا عليه الضلالة وتكون الجملة الفعلية
على هذا في محل نصب على النعت لفريقا وفريقا ولا بد حينئذ من حذف عائد على الموصوف من هدى
أى فريقا هدام ولو قدرته هداة بافظ الافراد لجاز اعتبارا بلفظ فريقا الآن الاحسن هدام بلفظ
الجمع لمناسبة قوله وفريقا حق عليهم والوقف حينئذ على قوله الضلالة ويؤيد اعرابه حالا قراءة أبى بن
كعب تعودون فريقين فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة وفريقين نصب على الحال وفريقا وفريقا
بدل أو منصوب باضمار أعنى على القطع ويحوز أن ينتصب فريقا الاول على الحال من فاعل تعودون وفريقا
الثانى نصب باضمار فعل يفسره حق عليهم الضلالة كما تقدم تحقيقه في كل منهما اه (قوله حق عليهم
الضلالة) أى ثبت في الازل وقوله انهم اتخذوا تعليل لقوله حق عليهم الخ والفريق متعد فى المعنى اه
شيخنا وفي القاموس والفرقة بالسكسر الطائفة من الناس والجمع فرق والفريق كاميرا أكثر منها والجمع
أفرقاء وأفرقة وفروق اه (قوله) ويحسبون أنهم مهتدون معطوف على اتخذوا أو حال منه ودلت
هذه الآية على أن مجرد الظن والحسبان لا يكفي في صحة الدين بل لابد من الجزم والقطع لانه تعالى ذم
الكفار بانهم يحسبون كونهم مهتدين ولو لأن هذا الحساب مذموم لما ذمهم بذلك ودلت أيضا على أن كل
من شرع في باطل فهو مستحق للذم سواء حسب كونه هدى أو لم يحسب ذاك اه كرخى (قوله) يابى
آدم الخ) قال ابن عباس كان العرب يطوفون بالبيت عراة الرجال بالنهار والنساء بالليل يقولان لانطوف
في ثياب عصينا الله فيها فنزل يابى آدم الخ وقوله وكأوا الخ قال الكلبي كانت بنوعا مرو لاياً كلون
في أيام حجهم الاقوتا ولاياً كلون لهما ولادشما يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون أن يفعلوا

كفعلهم فنزل واكلوا واشربوا يعني اللحم والدسم اه خازن (قوله عند الصلاة والطواف غرضه تفسير المسجد بالصلاة والطواف كما صرح به غيره فلو أسقط لفظ عند لكان أوضح اه (قوله ولا تسرفوا) أي بتحريم الحلال أو بالتعدى إلى الحرام أو بالإفراط في الطعام اه أبو السعود (قوله قل من حرم الخ) أي قل لهؤلاء الجاهلة من العرب الذين يطوفون بالبيت عراة والذين يحرمون على أنفسهم في أيام الحج اللحم والدسم اه خازن (قوله انكارا عليهم) أي وتوبيخا وإذا كان للأنكار فلا جواب له إذ لا يراد به استعلام ولذلك نسب مكى إلى الوهم فزعمه أن قوله قل هي للذين آمنوا الخ جوابه اه كرخى (قوله زينة الله التي أخرج) أي من النبات كالقطن والكتان ومن الحيوان كالخير والصوف ومن المعادن كالدرع اه أبو السعود (قوله لعباده من اللباس) هو ما عليه ابن عباس وأكثرا المفسرين والمراد ما يستر العورة وقيل من جميع أنواع الزينة فيدخل فيه جميع أنواع الملبوس ويدخل تحته تنظيف البدن من جميع الوجوه وهذا ناظر إلى عموم اللفظ لا إلى خصوص السبب اه كرخى (قوله قل هي للذين آمنوا) الضمير عائذ على الزينة من الثياب والطيبات من الرزق لكن على وجه أعم بان يراد بها الأعم من الدنيوية والأخروية لاجل أن يصح الاخبار عنها بقوله للذين آمنوا في الحياة الدنيا وبقوله خالصة يوم القيامة اه (قوله للذين آمنوا) أي غير خالصة لهم لانه يشركهم فيها المشركون وقوله خالصة أي لا يشركهم فيها أحد لانه لا حظ للمشركين يوم القيامة في الطيبات من الرزق ولا من الثياب اه خازن (قوله بالاستحقاق) أي الاصل وهذا جواب كيف أخبر عن الزينة والطيبات بأنهما للذين آمنوا في الحياة الدنيا مع أن المشاهد أنهما لغير الذين آمنوا أكثر وأدوم وحاصل الجواب أن في الآية تضارفا تقديره قل هي للذين آمنوا غير خالصة في الحياة الدنيا خالصة للمؤمنين يوم القيامة فهي لهم أصالة وللكفار تبعاً لقوله ومن كفر فامتعه قليلا ثم أضطره إلى عذاب النار اه كرخى (قوله بالرفع) أي على أنه خبر ثان وقوله حال أي من الضمير المستكن في الخبر المحذوف أي هي كائنة لهم في الدنيا حالة كونها خالصة يوم القيامة اه خازن (قوله مثل ذلك التفصيل) أي التبيين (قوله لقوم يعلمون) أي يعلمون أن الله واحد لا شريك له فاحلوا حاله وحره واحرامه اه خازن (قوله قل انما حرم الخ) أي قل للمشركين الذين يتجردون من ثيابهم في الطواف والذين يحرمون أكل الطيبات ان الله لم يحرم ما تحرمونه بل أحله وانما حرم الفواحش الخ اه خازن (قوله المعصية) أي فهو عطف عام على خاص والثلاثة بعده معطوفة عليه عطف خاص على عام لمزيد الاعتناء بها اه شيخنا (قوله وان تشركوا بالله) أي تسووا به في العبادة وقوله مالم أي الها أو معبود الم ينزل به الخ (قوله وغيره) كتحويل الم محل والاحاد في صفاته وقوله لم الله أمرنا بها اه (قوله مدة) أي مدة العمر من أولها إلى آخرها وقوله فإذا جاء أجلهم أي آخر هذه المدة فلذلك أظهر لاختلاف الأجل في الموضعين والأجل يطلق على كل من مدة العمر بتمامها وعلى الجزء الأخير منها وفي المصباح أجل الشيء مدته ووقته الذي يحل فيه وهو مصدر أجل الشيء أجلا من باب تعب وأجل أجولا من باب قعد لغة وأجائه تأجيلا جعلت له أجلا وأجلا جمع أجل مثل سبب وأسباب اه (قوله فاذا جاء أجلهم) أي أجل كل واحد اندرج تحت الأمة وقوله ساعة أي شيئا قليلا من الزمان فهي مثل يضرب لنفاية القلة من الزمان اه أبو السعود (قوله لا يستأخرون عنه) جواب إذا والمضارع المنفي بلا إذا وقع جوابا لاذا في الظاهر جازان يتلقى بالفاء وأن لا يتلقى بها قال الشيخ وينبغي أن يعتقده ان بين الفاء والفعل بعدها اسما مبتدا فتصير الجملة اسمية ومتى كانت كذلك وجب أن تتلقى بالفاء أو اذا الفجائية وساعة تصب على الظرف وهي مثل في قلة الزمان اه سمين (قوله ولا يستقدمون) هذا مستأنف

عند الصلاة والطواف (وكلاوا واشربوا) ما شئتم (ولا تسرفوا) انه لا يحب المسرفين (قل) انكارا عليهم (من حرم زينة الله التي أخرج لعباده (من اللباس (والطيبات) المستلذات (من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) بالاستحقاق وان شاركهم فيها غيرهم (خالصة) خاصة بهم بالرفع والنصب حال (يوم القيامة كذلك (نفس الآيات) نبيها مثل ذلك التفصيل (لقوم يعلمون) يتدبرون فانهم المنتفعون بها (قل انما حرم ربى الفواحش) للكبار كالزنا (ما ظهر منها وما بطن) أي جهرها وسرها (والائمه) المعصية (والبغي) على الناس (بغير الحق) هو الظلم (وأن تشركوا بالله مالم ينزل به) باشرأكه (سلطانا) حجة (وأن تقولوا على الله مالا تعلمون (من تحريم مالم يحرم وغيره) (ولكل أمة أجل) مدة (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون) عنه (ساعة ولا يستقدمون) عليه (يا بني آدم)

النار فالخصوص بالنم محذوف والمثوى مفعول من ثويت ولا مائة ياء قوله تعالى (صدقكم الله وعدة) صدق يتعدى إلى

اما (فيه ادغام نون ان الشرطية في ما المزيده) (يا تينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي فمن اتقى) (الشرك) (وأصلح) عمله (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (في الآخرة) (والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا) (تكبروا) (عنها) (فلم يؤمنوا بها) (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون فمن) (أى لا أحد) (اظلم ممن افترى على الله كذبا) (بنسبة الشريك والولدايه) (أو كذب بآياته) (القرآن) (أولئك

مفعولين في مثل هذا النحو وقد يتعدى الى الثاني مخرف الجر فيقال صدقت زيدا في الحديث (اذ) ظرف لصدق ويحوز أن يكون طرفا للوعد (حتى) يتعلق بفعل محذوف تقديره دام ذلك الى وقت فشلكم والصحيح أنها لاتتعلق في مثل هذا بشيء وأنها ليست حرف جر بل هي حرف تدخل على الجملة بمعنى الغاية كاتدخل الفاء والواو على الجمل وجواب (اذا) محذوف تقديره بان أمركم ونحو ذلك ودل على المحذوف * قوله تعالى (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم) (معطوف

معناه الاخبار بأنهم لا يسبقون اجلهم المضروب لهم بل لابد من استيفائهم اياه كما أنهم لا يتأخرون عنه اقل زمان وقال الحوفي وغيره انه معطوف على لا يستأخرون وهذا لا يجوز لان اذا انما يترتب عليها وعلى ما بعدها الامور المستقبلية لا الماضية والاستقدام بالنسبة الى مجيء الاجل متقدم عليه فكيف يترتب عليه ويصير هذا من باب الاخبار بالضروريات التي لا يجهل أحد معناها فيصير نظير قولك اذا قلت في آياتي لم يتقدم قيامك فيما مضى ومعلوم أن قيامك في المستقبل لم يتقدم قيامك هذا وقال الواحدى ان قيل ما معنى هذا مع استحالة التقدم على الاجل وقت حضوره وكيف يحسن التقديم مع هذا الاصل قيل هذا على المقاربة تقول جاء الشتاء اذا قرب وقته ومع مقاربة الاجل يتصور التقدم وان كان لا يتصور مع الانقضاء والمعنى لا يستأخرون عن آجالهم اذا انقضت ولا يستقدمون عليها اذا قاربت الانقضاء قلت هذا بناء منه على أنه معطوف على لا يستأخرون وهو ظاهر أقوال المفسرين اه سمين وعبارة الكرخى قوله ولا يستقدمون معطوف على الجملة الشرطية لا على جواب الشرط اذ لا يصح ترتيبه على الشرط أو استثناءه لان اذا الشرطية لا يترتب عليها الا المستقبل أى فلا يترتب على مجيء الاجل الامستقبل والاستقدام سابق فالوجه انقطاع لا يستقدمون عن الجواب استثناء كما حققه التقياننى وقال هنا وفي سائر المواضع بالفاء الا في يونس فيحذفها لان مدخولها في غير يونس جملة معطوفة على أخرى مصدرية بالواو وبينهما اتصال وتعقيب فحسن الاتيان بالفاء الدالة على التعقيب بخلاف ما في يونس اه وقال أبو السعود معطوف على الجواب لكن لا لبيان انتفاء التقدم مع امكانه في نفسه كالتأخر بل للمبالغة في انتفاء التأخر بنظمه في سلك المستحيل عقلا اه وقال القارى وحاصل كلام القاضى أن هذا بمنزلة المثل أى لا يقصد من مجموع الكلام الا أن الوقت تقرر لا يتغير ولا يتبدل اه وهو نظير قوله الرمان حلوا حامض يعنى فالجزء مجموع الامرين لا كل واحد على حده تامل اه شيخنا (قوله اما يا تينكم رسل منكم) انما قال رسل بلفظ الجمع وان كان المراد به واحد وهو النبي ﷺ لانه خاتم الانبياء وهو مرسل الى كافة الخلق فذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم فعلى هذا يكون الخطاب في قوله يا بنى آدم لاهل مكة ومن يلحق بهم وقيل أراد جميع الرسل وعلى هذا فالخطاب في قوله يا بنى آدم عام فى بنى آدم وانما قال منكم يعنى من جنسكم ومثلكم من بنى آدم لان الرسول اذا كان من جنسهم كان أقطع لعذرهم وأثبت للحجة عليهم لانهم يعرفونه ويعرفونه أحواله فاذا تأمروا بالايابى بقدرته أو بقدرته أمثاله علم أن ذلك الذى أتى به مجردة له وحجة على من خالفه اه خازن (قوله فمن اتقى الخ) هذه الجملة الشرطية أى مجموع الشرط والجزء اجواب للشرط السابق اه وعبارة السمين قوله فمن اتقى وأصاح يحتمل أن تكون من شرطية وأن تكون موصولة فان كان الاول كانت هي وجوابها جوابا للشرط الاول وهي مستقلة بالجواب دون الجملة التي بعدها وهي والذين كذبوا وان كان الثانى كانت هي وخبرها والجملة المشار اليها كلاهما جوابا للشرط كأنه قسم جواب قوله اما يا تينكم الى متقى ومكذب ولكن لابد من تقدير رابط بين هذه الجملة وبين الجملة الشرطية والتقدير فمن اتقى منكم والذين كذبوا منكم انتهت وماسلكه من التوزيع غير لازم بل يصح جعل مجموع الجملتين جوابا سواء جعلت من شرطية أو موصولة وقد جرى أبو السعود على أنها شرطية وأن الجواب مجموع الشرطية والجملة ومثله البيضاوى وايراد الانتفاء فى الاول للايدان بان مدار الفلاح ليس مجرد عدم التكذيب بل هو الانتفاء والاجتناب وادخال الفاء فى الجزء الاول دون الثانى للمبالغة فى الوعد والمساعدة فى الوعيد اه (قوله فلا خوف عليهم) فيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها اه (قوله فلم يؤمنوا بها)

ينالهم نصيبهم (نصيبهم) حظهم
(من الكتاب) مما كتب
لهم في اللوح المحفوظ من
الرزق والاجل وغير ذلك
(حتى اذا جاءتهم رسلنا)
أى الملائكة (يتوفونهم
قالوا) لهم تبكيتم (أينا كنتم
تدعون) تعبدون (من دون
الله قالوا ضلوا) غابوا (عنا)
فلم نرم

على الفعل المحذوف * قوله
تعالى (اذ تصعدون) تقديره
اذكروا الذوق يحوز أن يكون
ظرفا لعصيتكم أو تنازعتم
أو فشلتكم (ولا تلونون)
الجمهور على فتح التاء وقد
ذكرناه في قوله يلونون
الستهم ويقرأ بضم التاء
وماضيه ألوى وهى لغة
ويقراء (على أحد) بضمين
وهو الجبل قوله تعالى
(والرسول يدعوكم) جملة
في موضع الحال (بغم) التقدير
بعد غم فعلى هذا يكون في
موضع نصب صفة لغم وقيل
المعنى بسبب الغم فيكون
مفعولا به وقيل التقدير
بدل غم فيكون صفة لغم
أيضا (لكيلا تحزنوا) قيل
لا زائدة لأن المعنى انه غمهم
ليحزنهم عقوبة لهم على
تركهم مواقفهم وقيل
ليست زائدة والمعنى على
نفي الحزن عنهم بالتوبة وكى
ههنا هى العاملة بنفسها

إشارة الى ان قوله عنها على حذف مضاف اه (قوله ينالهم) أى في الدنيا (قوله مما كتب لهم في اللوح المحفوظ الخ) عبارة الخازن واختلفوا في ذلك النصيب على قولين أحدهما ان المراد به العذاب المعين لهم في الكتاب ثم اختلفوا فيه فقال الحسن والسدى ما كتب لهم من العذاب وقضى عليهم من سواد الوجوه وزرقة العيون وقال ابن عباس في رواية عنه كيف بمن افترى على الله كذبا أن وجهه اسود وقال الزجاج هو المذكور في قوله فانذر تكلم نار اتلظى وقوله اذا اغلال في أعناقهم فهذه الاشياء هى نصيبهم من الكتاب على قدر ذنوبهم في كفرهم والقول الثانى أن المراد بالنصيب المذكور في الكتاب هو سوى العذاب ثم اختلفوا فيه فقال ابن عباس رضى الله عنهم في رواية أخرى عنه من عمل خيرا جوزى به ومن عمل شرا جوزى به وقال قتادة جزاء أعمالهم التى عملوها وقيل معنى ذلك ينالهم نصيبهم مما وعدوا في الكتاب من خير أو شر قاله مجاهد والضحاك وهو رواية عن ابن عباس أيضا وقال الربيع بن أنس ينالهم ما كتب لهم في الكتاب من الرزق وقال محمد بن كعب القرظى عمله ورزقه وعمره وقال ابن زيد ينالهم نصيبهم من الكتاب من الاعمال والارزاق والاعمار فاذا فرغ هذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم وصحح الطبرى هذا القول الاخير وقال ان الله تعالى أتبع ذلك بقوله حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم فبان أن الذى ينالهم هو ما قدر لهم في الدنيا فاذا فرغ توفيتهم رسل ربهم قال الامام فخر الدين رحمه الله تعالى وإنما حصل الاختلاف لان لفظ النصيب محتمل لكل الوجوه وقال بعض المحققين حمله على العمر والرزق أولى لانه تعالى بين أنهم وان باغوا اذلك المبلغ العظيم فانه ليس بمنع أن ينالهم بما كتب لهم من رزق وعمر تفضلا من الله تعالى لكى يصلحوا ويتوبوا اه (قوله حتى اذا جاءتهم رسلنا) حتى هذه غاية وتقدم لك الكلام عليها غير مرة هل هى جارة أو حرف ابتداء وتقدم عبارة الزمخشري فيها واختلفوا فيها اذا كانت حرف ابتداء أيضا هل هى حينئذ جارة وتتعلق بما قبلها تعلق حروف الجر من حيث المعنى لان حيث اللفظ والجملة بعدها فى محل جر أو ليست بجارة بل هى حرف ابتداء فقط غير جارة وان كان معناها الغاية خلاف الاول قول ابن دستور به والثانى قول الجمهور وقوله يتوفونهم فى محل نصب على الحال وكتبت أينما متصلة وحقها الانفصال لان ما موصوله اذ التقدير أين الذين تدعونهم ولذلك كتب ان ماتو عدون لآت منفصلا وإنما الله متصلا اه سمين (قوله أى الملائكة) أى الموكلون بقبض الارواح أو الملائكة الموكلون باذخالهم النار فى المقام قولان ذكرهما الخازن ونصه حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم يعنى حتى اذا جاءت هؤلاء الذين يفترى على الله الكذب رسلنا يعنى ملك الموت وأعوانه لقبض أرواحهم عند استكمال أعمارهم وأرزاقهم لان لفظ الوفاة يفيد هذا المعنى قالوا يعنى قال الرسل وهم الملائكة أين ما كنتم تدعون من دون الله وهذا سؤال توبيخ وتقريع وتبكيت لاسؤال استعلام والمعنى أين الذين كنتم تعبدونهم من دون الله أذعوا لم يدفعوا عنكم ما نزل بكم وقيل ان هذا يكون فى الآخرة والمعنى حتى اذا جاءتهم رسلنا يعنى ملائكة العذاب يتوفونهم يعنى يستوفون عددهم عند حشرهم الى النار قالوا أين ما كنتم تدعون يعنى شركاء وأولياء تعبدونهم من دون الله فادعوا لم يدفعوا عنكم ما جاءكم من أمر الله اه (قوله أينما كنتم تدعون) أى أين الآلهة التى كنتم تدعون أى تعبدونها من دون الله فيمنعونكم منا اه كرخى (قوله قالوا ضلوا) (عنا) جواب من حيث المعنى لان من حيث اللفظ وذلك أن السؤال انما وقع عن مكان الذين كانوا يدعونهم من دون الله ولوجاء الجواب على نسق السؤال لقيدهم فى المكان الضالين وإنما المعنى ما فعل معبودكم ومن كنتم تدعونه فاجابوا بأنهم ضلوا عنهم وغابوا اه كرخى (قوله فلم نرم) أى مع

(وشهدوا على أنفسهم) عند الموت (أنهم كانوا كافرين قال تعالى) يوم القيامة (ادخلوا في) جملة (أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار) متعلق بادخلوا (كلما دخلت أمة) النار (لعنت أختها) التي قبلها (اضلأها بها) حتى اذا (اداركوا) تلاحقوا (فيها) جميعا قالت أخراهم (وهم الاتباع) (لأولادهم)

لاجل اللام قبلها * قوله تعالى (أمنة) المشهور في القراءة فتح الميم وهو اسم للأمن ويقرأ بسكونها وهو مصدر مثل الامر (ونعاسا) بدل ويجوز أن يكون عطف بيان ويجوز أن يكون نعاسا هو المفعول وأمنة حال منه والاصل أنزل عليكم نعاسا أمنة لأن النعاس ليس هو الأمن بل هو الذي حصل الأمن ويجوز أن يكون أمنة مفعولا (يفشى) يقرأ بالياء على أنه النعاس وبالتاء للأمنة وهو موضع نصب صفة لما قبله (طائفة) مبتدأ (وقد أهمتهم) خبره (يظنون) حال من الضمير في أهمتهم ويجوز أن يكون أهمتهم صفة ويظنون الخبر والجملة حال والعامل يفشى وتسمى هذه الواو والخال وقيل الواو بمعنى اذ

شدة احتياجنا اليهم في هذا الوقت فلم ينفعونا وقت الاحتياج اليهم اه شيخنا (قوله وشهدوا على أنفسهم) يحتمل أن يكون معطوفا على قالوا فيكون من جملة جواب السؤال ويحتمل أن يكون استئنافا اخبارا من الله تعالى باقرارهم على أنفسهم بالكفر كذا في البحر وأورد عليه أنه اذا عطف على قالوا يكون جوابا وهو لا يصح أن يكون جوابا اذ لو كان جوابا لكان من مقولهم ولا تعارض بين هذا وبين قوله والله بنا ما كنا مشركين لانه من طوائف مختلفة أوفى مواقف وأوقات مختلفة اه شهاب (قوله عند الموت) يشير به الى أن المراد بالرسالة ملائكة الموت وقد عرفت من عبارة الخازن أنه أحد قولين اه (قوله قال تعالى لهم) أى لهؤلاء الذين افترضوا على الله الكذب وجعلوا المشركاء اه خازن (قوله في جملة أمم) الظرفية مجازية أى ادخلوا حال كونكم في أمة أى في غمار هو وعدادهم والظاهر أن هذه الحال منتظرة اذ مصيرهم في غمار الامم اه بعد تمام الدخول، وذلك لان الامم المذكورة قد سبقتهن في الدخول فلا يصرون في غمارها الابد الدخول اه شيخنا (قوله في أمم) المراد بهم الجماعات والاحزاب وأهل الملل وقوله قد دخلت وقوله من قبلكم وقوله من الجن والانس نعوت ثلاثة لامم كما صرح به السمين (قوله متعلق بادخلوا) عبارة السمين قوله في أمة يجوز أن يتعلق قوله في أمة وقوله في النار كلاهما بادخلوا فيجىء الاعتراض المشهور وهو كيف يتعلق حرفا جر متحدا اللفظ والمعنى بعامل واحد فيجاب باحد وجهين اما أن في الاولى ليست للظرفية بل للمية كانه قيل ادخلوا في أمة أى مصاحبين لهم في الدخول وقد تأني في معنى مع كقوله تعالى ويتجاوز عن سياهم في أصحاب الجنة واما بان في النار بدل من قوله في أمة وهو بدل اشتغال كقوله أصحاب الاخدود النار فان النار بدل من الاخدود كذلك في النار بدل من أمة باعادة العامل بدل اشتغال وتكون الظرفية الاولى مجازا لان الامم ليسوا ظروفاهم حقيقة وانما المعنى ادخلوا في جملة أمة اه (قوله لعنت أختها) أى في الدين (قوله التي قبلها) أى في الدخول أوفى التلبس بذلك الدين فيعلمن المشركون المشركين واليهود اليهود والنصارى النصرارى والصابئون الصائئين والجوس الجوس اه خازن وقول الشارح لضلأها بها يؤيد الاحتمال الثاني (قوله حتى اذا ادركوا) أى تداركوا أى تلاحقوا في النار اه بيشاوى وقوله أى تداركوا تفسيره لبيان أصله تداركوا فادغمت التاء في الدال بعد قلبها الدال وتسكينها ثم اجتثت همزة الوصل وقوله تلاحقوا بيان لمعناه أى لحق بعضهم بعضا وأدركه اه شهاب وفي السمين قال مكى ولا استطاع اللفظ بوزنها مع ألف الوصل لانك ترد الزائد أصليا فتقول افاعلوا فتصير تاء تفاعل فاء لا دغاما في فاء الفعل وذلك لا يجوز فان وزنها على الأصل فقلت تفاعلوا اجاز قلت هذا الذي ذكره من كونه لا يمكن وزنه الا بالاصل وهو تفاعلوا ممنوع وقوله لانك ترد الزائد أصليا قلنا لا يلزم ذلك لان زنه بلفظه مع همزة الوصل وناتى بتاء التفاعل بلفظها فنقول وزن ادركوا تفاعلوا فتلفظ بالتاء اعتبارا باصلها لا بماصرات اليه حال الادغام وهذه المسئلة نصوا على نظيرتها وهى أن تاء الافتعال اذا أبدلت الى حرف جنانس لمسا بعدها كما تبدل طاء أودا لا في نحو اضطرب واضطرب وازدجر اذا وزن ما هي فيه قالوا تلفظ في الوزن باصل تاء الافتعال ولا تلفظ بمصاصرات اليه من طاء أودا لا فنقول وزن اضطرب افتعل لا افتطعل ووزن ازدجر افتعل لا افدعل فكذلك نقول هنا وزن ادركوا تفاعلوا افاعلوا فلا فرق بين تاء الافتعال والتفاعل في ذلك اه (قوله قالت أخراهم لا ولاهم) قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى قال آخر كل أمة لا ولها وقال السدى قالت أخراهم الذين كانوا في آخر الزمان لا ولاهم الذين شرعوا لهم ذلك الدين وقال مقاتل يعنى قال آخرهم دخولا النار وهم الاتباع لا ولاهم دخولا وهم

أى لاجلهم وهم المتبوعون
(ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم
عذابا ضعفا) مضعفا (من
النار قال) تعالى (لكل) منكم
ومنهم (ضعف) عذاب
مضعف (ولكن لا تعلمون)
بالياء والتاء ما لكل فريق
(وقالت أولام لا خرام فما
كان لكم علينا من فضل)
لأنكم لم تكفروا بسببنا
فنجن وأنتم سواء قال تعالى
لهم (فذوقوا العذاب بما
كنتم تكسبون ان الذين
كذبوا بآياتنا واستكبروا)
تكبروا (عنها) فلم يؤمنوا
بها (لا تفتح لهم أبواب السماء)

وليس بشيء (غير الحق)
المفعول الاول أى أمرا غير
الحق وبالله الثانى و(ظن
الجاهلية) مصدر تقديره
ظنا مثل ظن الجاهلية (من
شيء) من زائدة وموضعه
رفع بالابتداء وفي الخبر
وجهان أحدهما لنا فن الامر
على هذا حال اذا اصل هل
شيء من الامر والثانى أن
يكون من الامر هو الخبر
ولنا تبين وتتم الفائدة
كقوله ولم يكن له كفوا أحد
(كلمة الله) يقر بالانصب على
التوكيد أو البدل والله الخبر
وبالرفع على الابتداء والله
الخبر والجملة خبر ان
(يقولون) حال من الضمير

القادة لان القادة يدخلون النار اولا اه خازن وأخرام او اولام يحتمل ان يكون فعلى انى افعل الذى
للفاضلة والمعنى على هذا كمال الزخشرى أخرام منزلة وهم الاتباع والسفلة لا اولام منزلة وهم القادة
والسادة والرؤساء ويحتمل أن تكون أخرى بمعنى آخرة تأنيث آخر مقابل أول لا تأنيث آخر الذى
للفاضلة كقوله ولا ترزوا رزرا أخرى والفرق بين أخرى بمعنى آخرة وبين أخرى تأنيث آخر بزنة
أفعل للتفضيل أن التى للتفضيل لا تدل على الانتهاء كما لا يدل عليه مذكرها ولذلك يعطف أمثالها عليها
في نوع واحد تقول سررت بامرأة وأخرى وأخرى كما تقول برجل وآخر وآخر وهذه تدل على
الانتهاء كما يدل عليه مذكرها ولذلك لا يعطف أمثالها عليها ولان الاولى تفيد افادة غير وهذه لا تفيد
افادة غير والظاهر في هذه الآية الكريمة انها ليست للتفضيل بل لما ذكرت لك اه سمين (قوله أى
لاجلهم) عبارة السمين قوله لا اولام اللام للتعليل أى لاجلهم ولا يجوز أن تكون التى للتبليغ كهى في
قولك قلت لزيد افعل قال الزخشرى لان خطابهم مع الله لا معهم وقد بسط القول قبله في ذلك الزجاج
فقال والمعنى قالت أخرام ياربنا هؤلاء أضلونا لا اولام فذكر نحوه قلت وعلى هذا فاللام الثانية في قوله
أولام لا خرام يجوز أن تكون للتبليغ لان خطابهم معهم بدليل قوله فما كان لكم علينا من فضل فذوقوا
العذاب بما كنتم تكسبون اه (قوله ضعفا مضعفا) أشار به الى أن المراد بالضعف هنا تضعيف الشيء
وزيادته الى ما لا يتناهى لا الضعف بمعنى مثل الشيء مرة واحدة اه كرخى وفي السمين قوله ضعفا قال
أبو عبيدة الضعف مثل الشيء مرة واحدة وقال الازهرى ما قاله أبو عبيدة هو ما يستعمله الناس في
مجارى كلامهم والضعف في كلام العرب المثل الى ما زاد ولا يقتصر به على مثلين بل تقول هذا ضعفه أى
مثله وثلاثة أمثاله لان الضعف في الاصل زيادة غير محصورة ألا ترى الى قول الله تعالى فاولئك لهم جزاء
الضعف لم يرد به مثالا ولا مثلين وأولى الاشياء به أن يحمل عشرة أمثاله كقوله تعالى من جاء بالحسنة فله
عشر أمثالها فقل الضعف محصور وهو المثل وأكثره غير محصور اه (قوله عذاب مضعف) أى
الى غير نهاية أما القادة فكفرهم وتضليلهم وأما الاتباع فكفرهم وتقليد اه كرخى (قوله بالياء والتاء)
أى ولكن لا يعلمون أى الفريقان وقوله والتاء أى خطابا لا خرام اه شيخنا وفي السمين قراءة العامة
بتاء الخطاب اما خطابا للسائلين واما خطابا لاهل الدنيا أى وللسكان لا تعاون ما أعد من العذاب لكل
فريق وقرأ أبو بكر عن عاصم بالغيبة فيحتمل أن يكون الضمير عائدا على الطائفة السائلة تضعيف
العذاب أو على الطائفتين أى لا يعلمون قد رما أعد لهم من العذاب اه (قوله وقالت أولام لا خرام) أى
مشافهة ومخاطبة لها اه (قوله فما كان لكم) أى في الدنيا علينا من فضل أى فقد ثبت أن لافضل لكم
علينا وانا وانا كما سيان في الضلال واستحقاق العذاب اه أبو السعود فهذا رد لقول الطائفة الاخرى
هؤلاء أضلونا وفي السمين المعنى انتفى ان عليهم للسفلة فضلا في الدنيا بسبب اتباعهم اياهم وموافقهم لهم
في الكفر أى اتباعكم ايانا وعدم اتباعكم سواء لانكم كنتم في الدنيا عندنا أقل من أن يكون لكم علينا
فضل باتباعكم بل كفرتم باختيار لا اناحلناكم على الكفر اجبارا اه (قوله لم تكفروا بسببنا)
أى بل كفرتم باختياركم فلا تدخل لنا في كفركم اه شيخنا (قوله قال تعالى لهم الخ) هذا أحد
قولين والآخر أنه من قول القادة للاتباع كما في الخازن ونصه فذوقوا العذاب هذا يحتمل أن
يكون من قول القادة للاتباع والامة الاولى للاخرى التى بعدها ويحتمل أن يكون من قول الله
تعالى يعنى يقول الله للجميع فذوقوا العذاب الخ اه (قوله لا تفتح لهم) قرأ أبو عمرو لا تفتح

إذا عرج بارواحهم إليها
بعد الموت فيبط بها إلى
سجين بخلاف المؤمن ففتح
له ويصعد بروحه إلى السماء
السابعة كما ورد في حديث
(ولا يدخلون الجنة حتى
يلج) يدخل (الجل في سم
الخطا) ثقب الابرة وهو
غير ممكن فكذلك دخولهم

في يخفون (شيء) اسم كان
والخبر لنا أو من الأمر مثل
هل لنا (لبرز الذين) بالفتح
والتخفيف ويقرأ بالتشديد
على ما لم يسم فاعله أي
أخرجوا باسم الله * قوله
تعالى (إذا ضربوا في
الارض) يجوز أن تكون
إذا هنا تحكي بها حالهم فلا
يراد بها المستقبل لا محالة
فعلى هذا يجوز أن يعمل
فيها قالوا وهو للماضى
ويجوز أن يكون كفروا
وقالوا ماضين ويراد بها
المستقبل المحكى به الحال
فعلى هذا يكون التقدير
يكفرون ويقولون
لاخوانهم (أو كانوا غزا)
الجمهور على تشديد الزاى
وهو جمع غاز والقياس
غزاة كقاز وقضاة لكنه
جاء على فعل حملا على
الصحيح نحو شاهد وشهد
وصائم وصوم * ويقرأ
بتخفيف الزاى وفيه
وجهان أحدهما أن أصله
غزاة فحذفت الهاء تخفيفا
لأن التاء

بضم التاء من فوق والتخفيف والاخوان بالياء من تحت والتخفيف أيضا والباقون بالتأنيث والتشديد
فالتأنيث والتذكير باعتبار الجمع والجماعة والتخفيف والتضعيف باعتبار التكثير وعدمه والتضعيف
هنا أوضح لكثرة المتعلق وهو في هذه القراءة مبنى للفعول اه سمين (قوله إذا عرج بارواحهم)
أى أو بادعيتهم وأعمالهم كما هو شأن أرواح المؤمنين وأدعيتهم وأعمالهم اه كرخى (قوله فيبط بها إلى
سجين) عبارة المحلى في سورة المطففين لى سجين قيل هو كتاب جامع لأعمال الشياطين والكفرة
وقيل هو مكان أسفل الارض السابعة وهو محل ابليس وجنوده وقوله لى عليين قيل هو كتاب جامع
لأعمال الخير من الملائكة ومؤمنى الثقيلين وقيل هو مكان فى السماء السابعة تحت العرش اه (قوله
كما ورد في حديث) عبارة القرطبي جاءت بذلك أخبار صحاح ذكرناها فى كتاب التذكرة منها حديث
البراء بن عازب وفيه فى قبض روح الكافر قال ويخرج معها ربح كانت جيفة وجدت على وجه الارض
فيصعدون بها فلا يمرّون على ملائكة الا قالوا ما هذه الروح الخبيثة فيقولون فلان بن فلان باقبح
أسماؤه التى يسميها فى الدنيا حتى ينتهوا بها إلى السماء الدنيا فيستمتعون فلا يفتح لهم ثم قرأ رسول الله
ﷺ لا تفتح لهم أبواب السماء اذا دعوا قاله مجاهد والنخعي انتهت (قوله ولا يدخلون الجنة حتى يلج
الجل فى سم الخطا) أى يدخل ما عو مثل فى عظم الجرم وهو البعير فيها هو مثل فى ضيق المسالك وهو
ثقب الابرة وذلك عما لا يكون فكذلك ما توقف عليه اه يضاوى وفى الخازن ولا يدخلون الجنة حتى يلج
الجل فى سم الخطا والولوج الدخول والجل معروف وهو الذكر من الابل وسم الخطا ثقب الابرة قال
الفراء الخطا والخيطة ما يحاط به والمراد به الابرة فى هذه الآية وانما خص الجل بالذكور من بين سائر
الحيوانات لانه أكبر من سائر الحيوانات جسا عند العرب فجسم الجل من أعظم الاجسام وثقب الابرة
من أضيق المنافذ فكان ولوج الجل مع عظم جسمه فى ثقب الابرة الضيق مما لا يثبت أن الموقوف على
المحال محال فوجب بهذا الاعتبار أن دخول الكفار الجنة مأىوس منه قطعا وقال بعض أهل المعانى لما
علق الله تعالى دخولهم الجنة بولوج الجل فى سم الخطا وهو خرق الابرة كان ذلك نفيا لدخولهم الجنة
على التأييد وذلك أن العرب اذا علق ما يجوز كونه بما لا يجوز كونه استحال كون ذلك الجائر
وهذا كقولك لا آتاك حتى يشيب الغراب ويبيض القار اه وفى السمين والولوج الدخول
بشدة ولذلك يقال هو الدخول فى ضيق فهو أخص من مطلق الدخول والوليحة كل ما يمتد
الانسان والوليحة الداخل فى قوم ليس هو منهم ولا يقال للبعير جل الا اذا بزل وقيل لا يقال
له ذلك الا اذا بلغ أربع سنين وأول ما يخرج ولد الناقة ولم تعرف ذكوره أو أنوثته يقال له سليل
فان كان ذكرا فهو ثقب والانثى حائل ثم هو حوار الى الفطام وبعده فصيل الى سنة وفى الثانية ابن
مخاض وبنت مخاض وفى الثالثة ابن لبون وبنت لبون وفى الرابعة حق وحققة وفى الخامسة جذع وجذعة
وفى السادسة ثنى وثنية وفى السابعة رباع ورباعية مخففة وفى الثامنة سديس لها وقيل سديسة للاثى وفى
التاسعة بازل وبازلة وفى العاشرة مخلف ومخلفة وليس بعد البزل والاختلاف سن بل يقال بازل عام
أو عامين ومخلف عام أو عامين حتى يهرم فيقال له عود اه وفى المصباح والجالىء فى غيره ياج من
باب وعدو لوجادخل وأولجته ايلاجأدخلته اه (قوله فى سم الخطا) السم مثلث السين لغة لكن
السمعة على الفتحة وقرى عشاذا بالكسر والضم اه شيخنا وفى المصباح السم ما يقتل بالفتحة فى
الاكثر وجمعه سموم مثل فلس وفلوس وسهام أيضا مثل سهم وسهام والضم لغة لاهل العالية

(وكذلك) الجزاء (نجزى
المجرمين) بالكفر (لهم من
جهنم مهاد) فراش (ومن
فوقهم غواش) أغشية
من النار جمع غاشية
وتتوينة عوض من الياء
المحذوفة (وكذلك) نجزي
الظالمين والذين آمنوا
وعملوا الصالحات) مبتدأ
وقوله (لا نكلف نفسا الا
وسعها) طاقتها من العمل
اعتراض بينه وبين خبره
وهو (اولئك أصحاب
الجنة) فيها خالدون

دليل على الجمع وقد حصل
ذلك من نفس الصفة
والثاني أنه أراد قراءة الجماعة
فحذف احد الزاين
كراهية للتضعيف (ليجمل
الله) اللام تتعلق بمحذوف
أى ندمهم أو أوقع في
قلوبهم ذلك ليجعله حسرة
وجعل هنا بمعنى صبر وقيل
اللام هنا لام العاقبة أى صار
أمرهم الى ذلك كقوله فالتقطه
آل فرعون ليكون لهم
عدوا * قوله تعالى (أو متم)
الجمهور على ضم الميم وهو
الاصل لان الفعل منه يموت
ويقرأ بالكسر وهو لغة
يقال مات يمات مثل خاف
يخاف فكما تقول خفت
تقول مت (لمغفرة) مبتدأ
(ومن الله) صفته (ورحمته)
معطوف عليه

والكسر لغة لبنى تميم والسم ثقب الابرة وفيه اللغات الثلاث وجمعه سهام اه وفي السمين وسم
الخياط ثقب الابرة وهو الخرق وسينه مثله وكل ثقب ضيق فهو سم وقيل كل ثقب في البدن وقيل كل
ثقب في أنف أو أذن فهو سم وجمعه سموم والسم القاتل سمي بذلك للطفه وتأثيره في مسام البدن حتى
يصل الى القلب وهو في الاصل مصدر ثم أريد به معنى الفاعل لدخوله باطن البدن وقد سمه اذا أدخله
فيه ومنه السامة للخاصة الذين يدخلون في بواطن الامور ومسامها ولذلك يقال لهم الدخيل والسموم
الريح الحارة لانها تؤثر تأثير السم القاتل والخياط والخييط الآلة التي يحاط بها فعمل ومفعول كازرو مئزر
ولحاف وملحف وقناع ومقعع اه (قوله وكذلك الجزاء) أى المذكور وهو أمران عدم فتح
أبواب السماء لارواحهم وعدم دخولهم الجنة أى ونجزى المجرمين كما جزينا المكذبين المستكبرين
اه شيخنا (قوله لهم) أى للذين كذبوا واستكبروا فهذا بيان لجزاء آخر لهم غير الجزاء السابق اه
شيخنا وهذه الجملة محتملة للحالية وللاستئناف ويجوز حينئذ في مهاد أن يكون فاعلا بالجار والمجرور
فتكون الحال من قبيل المفردات وأن يكون مبتدأ فتكون الحال من قبيل الجمل اه كرخى (قوله
جمع غاشية) وهو الغطاء كاللحاف ونحوه ومعنى الآية أن النار محيططة بهم من تحتهم ومن فوقهم اه
خازن وفي القاموس والغاشية الغطاء والغاشية القيامة والنار اه (قوله عوض من الياء المحذوفة)
هذا بناء على الصحيح من أن الاعلال أى التغيير والتصرف بالحذف مقدم على منع الصرف أى حذف
التنوين فاصله غواشي بتنوين الصرف فاستثقلت الضمة على الياء فحذفت فاجتمع ساكنان الياء والتنوين
فحذفت الياء ثم لوحظ كونه على صيغة مفاعل في الاصل فحذف تنوين الصرف خفيف من رجوع الياء
فيحصل الثقل فأتى بالتنوين عوضا عنها فغواش المنون ممنوع من الصرف لان تنوينه تنوين عوض كما
علمت وتنوين الصرف قد حذف وانما كان الراجح تقديم الاعلال لان سببه ظاهرا وهو الثقل وسبب
منع الصرف خفي وهو مشابهة الفعل اه شيخنا وفي السمين وللنحاة في الجمع الذى على مفاعل اذا كان
منقوصا بقياس خلاف هل هو منصرف أو غير منصرف فبعضهم قال هو منصرف لانه قد زالت منه
صيغة منتهى الجوع فصار وزنه وزن جناح وقد زال فانصرف وقال الجمهور هو ممنوع من الصرف
والتنوين تنوين عوض واختلف في المعوض عنه ماذا فالجمهور على أنه عوض من الياء المحذوفة وذهب المبرد
الى انه عوض من حركتها والكسر ليس كسر اعراب وهكذا جوار وموال وهذا الحكم ليس خاصا بصيغة
مفاعل بل كل غير منصرف اذا كان منقوصا فحكمه ما تقدم نحو يعيل تصغير يعل وبعض العرب يعرب
غواش ونحوه بالحركات على الحرف الذى قبل الياء المحذوفة فيقول هؤلاء جوار وقرىء ومن فوقهم
غواش برفع الشين وهى قراءة عبدالله وله الجوار المنشآت برفع الراء وقد حررت هذه المسئلة وما فهم من
المذاهب واللغات في موضع غير هذا اه (قوله وكذلك نجزي الظالمين) أى ونجزى الظالمين كذلك أى
كالجزاء المذكور للمكذبين المستكبرين وهو أن لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وعبر عن الكفار
بالمجرمين تارة وبالظالمين أخرى اشارة لاتصافهم بالامرين اه شيخنا وفي الكرخى وذكر الجرم في
حرمان الجنة والظلم في دخول النار تنبيه على أن الظلم أعظم الاجرام اه (قوله والذين آمنوا وعملوا
الصالحات الخ) لماذا ذكر الله تعالى وعيد الكافرين وما أعد لهم في الآخرة أتبعه بذكر وعد المؤمنين وما
أعد لهم في الآخرة فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات يعنى والذين صدقوا الله ورسوله وأقروا بما
جاءهم به من وحى الله اليه وتزيله عليه من شرائع دينه وعملوا بما أمرهم به وأطاعوه في ذلك وتجنبوا ما
نهىهم عنه لانكلف نفسا الاوسعيا يعنى لانكلف نفسا الا ما يسعها من الاعمال وما يسهل عليها

ودخل في طوقها وقدرتها وما لا حرج فيه عليها ولا ضيق قال الزجاج الوسع ما يقدر عليه وقال مجاهد معناه الاما افترض عليها يعني الذي افترض عليها من وسعها الذي تقدر عليه ولا تعجز عنه وقد غلط من قال ان الوسع بذل المجهود وقال أكثر أصحاب المعاني ان قوله تعالى لا تكلف نفسا الا وسعها اعتراض وقع بين المبتدأ والخبر والتقدير والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون لا تكلف نفسا الا وسعها وانما حسن وقوع هذا الكلام بين المبتدأ والخبر لانه من جنس هذا الكلام لانه تعالى لما ذكر عملهم الصالح ذكر ان ذلك العمل من وسعهم وطاعتهم وغير خارج عن قدرتهم وفيه تنبيه للكفار على أن الجنة مع عظم قدرها وعملها يتوصل اليها بالعمل السهل من غير تحمل كلفة ولا مشقة صعبة وقال قوم من أصحاب المعاني هو من تمام الخبر والعائد محذوف كأنه قال لا تكلف نفسا منهم الا وسعها فحذف العائد للعلم به اه خازن (قوله ونزعنا ما في صدورهم) أي خلقناهم في الجنة على هذه الحالة وليس المراد انهم دخلوا الجنة بما ذكر ثم نزع منهم فيها بل المراد انهم دخلوها مطهرين منه قاله أبو حيان اه شيخنا (قوله ما في صدورهم) أي الذين آمنوا وعملوا الصالحات اه (قوله تجري من تحتهم الانهار) حال من الضمير (قوله هدانا لهذا) أي أرشدنا للعمل الذي هذا ثوابه اه خازن وهو يؤيد نسخة شارحنا هذه وفي نسخة لهذا العمل هذا جزاؤه باسقاط الذي وفي أكثر النسخ لعمل هذا جزاؤه اه شيخنا (قوله لهذا العمل) وهو قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات وقوله الذي هذا أي جرى الانهار من تحتهم ودخول الجنة اه شيخنا (قوله وما كنا لنهتدي) بواو كهي ثابتة في مصاحف الامصار غير الشام وفيها وجهان أظهرهما أنها او الاستئناف والجملة بعدها مستأنفة والثاني أنها حالية وقرأ ابن عامر ما كنا بدون واو والجملة على ما تقدم من احتمالي الاستئناف والحال وهي في مصحف الشاميين كذلك فقد قرأ كل بما في مصحفه اه سمين (قوله لدلالة ما قبله) وهو ما كنا لنهتدي عليه والتقدير ولولا هداية الله لنا موجود ما اهتدينا أو لشقينا وقيل ان جوابها ما كنا لنهتدي قدم عليها كآدم في قوله ان كادت لتبدي به لولأن ربنا على قلبها الاول هو الاكثر في لسان العرب ومفعول نهتدي وهدانا الثاني محذوف لظهور المراد لزيادة التعميم كإشير اليه والجملة مستأنفة أو حالية اه كرخي (قوله لقد جاءت) هذا اقسام من أهل الجنة أي والله لقد جاءت رسل ربنا في الدنيا بالحق أي ما أخبرونا به في الدين من الثواب حق وصدق فقد حصل لنا عيانا اه شيخنا (قوله ونودوا) اختلف في المنادى ف قيل هو الله وقيل الملائكة اه خازن (قوله أي الشأن) (قوله في المواضع الخمسة) أي جواز الوجهين في المواضع الخمسة أولها هذا الموضوع وآخرها أن أفضوا علينا من الماء اه شيخنا (قوله أن تلکم الجنة) أي التي كانت الرسل تعدكم بها في الدنيا اه خازن (قوله أورثتموها) الجملة حال من الجنة والعامل معنى اسم الإشارة على أن تلکم الجنة مبتدأ وخبر أو الجنة صفة والخبر أورثتموها اه أبو السعود (قوله أورثتموها) أي من أهل النار بما كنتم تعملون أي أوحصلت لكم بالاتباع كالميراث فلا يردي كيف قال ذلك مع ان الميراث هو ما ينتقل من ميت الى حي وهو مفقود هنا وحاصل الجواب أنه على تشبيه أهل الجنة وأهل النار بالوارث والموروث عنه لان الله خلق في الجنة منازل للكفار بتقدير يايمانهم فمن لم يؤمن منهم جعل منزله لأهل الجنة أو لان دخول الجنة لا يكون الا برحمة الله تعالى لا بعمل فاشبه الميراث وان كانت الدرجات فيها بحسب الاعمال وفي فتح الباري المنفي في الحديث دخولها بالعمل المجرد عن القبول والمثبت في الآية دخولها بالعمل المتقبل والمقبول انما يحصل من الله تعالى تفضلا اه كرخي وفي الخازن روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال ما من أحد الا وله منزل في الجنة

ونزعنا ما في صدورهم من غل) حقد كان بينهم في الدنيا (تجري من تحتهم) تحت قصورهم (الانهار وقالوا) عند الاستقرار في منازلهم (الحمد لله الذي هدانا لهذا) العمل الذي هذا جزاؤه (وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله) حذف جواب لولا لدلالة ما قبله عليه (لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا أن) مخففة أي انه أو مفسرة في المواضع الخمسة (تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون

والتقدير ورحة لهم) (خير الخبر وما بمعنى الذي أو نكرة موصوفة والعائد محذوف ويجوز أن تكون مصدرية ويكون المفعول محذوف أي من جمعهم المال * قوله تعالى (لا إله الا الله) اللام جواب قسم محذوف ولدخولها على حرف الجر جاز أن يأتي (تحشرون) غير مؤكد بالنون والاضل لتحشرون الى الله * قوله تعالى (فبارحة) ما زائدة وقال الاخفش وغيره يجوز أن تكون نكرة بمعنى شيء ورحمة بدل منه والباء تتعلق بلنت (وشاورهم في الامر) الامر هنا جنس وهو عام يراد به الخاص لانه لم يؤمن بمشاورتهم في الفرائض ولذلك

ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) تقريرا وتبكيئا (أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا) من الثواب (حقا فهل وجدتم ما وعدكم) كم (ربكم) من العذاب (حقا قلوا نعم فأذن مؤذن) نادى مناد (بينهم) بين الفريقين أسمهم (أن لعنة الله على الظالمين الذين يصدون) الناس (عن سبيل الله) دينه (ويغفونها) أى يطلبون السبيل (عوجا) معوجة (وم بالآخرة كافرون وبينهما) أى أصحاب الجنة والنار (حجاب حاجز قيل هو سور الاعراف (وعلى الاعراف) وهو سور الجنة

قرأ ابن عباس في بعض الامر (فاذا عزمت) الجمهور على فتح الزاى أى اذا تخيرت أمر بالمشارة وعزمت على فعله (فتوكل على الله ويقرأ بضم التاء أى اذا أمرتكم بفعل شئ فتوكل على فوضع الظاهر موضع المضمر * قوله تعالى (فن ذا الذى) هو مثل من ذا الذى يقرض وقد ذكر (من بعده) أى من بعد خذلانه فخذف المضاف ويحوز أن تكون الهاء ضمير الخذلان أى بعد الخذلان * قوله تعالى

ومنزل في النار فأما الكافر فانه يورث المؤمن منزله من الجنة والمؤمن يورث الكافر منزله من النار زاد في رواية فذلك قوله تعالى أورتتموها بما كنتم تعملون قال بعضهم للمسمى الله الكافر ميتا بقوله أموات غير احياء وسمى المؤمن حيا بقوله لينذر من كان حيا وفي الشرع ان الاحياء يرثون الاموات فقال أورتتموها يعنى ان المؤمن حي وهو يرث من الكافر منزله في الجنة لانه في حكم الميت ولا يعارض هذا ما ورد عن النبي ﷺ انه قال لن يدخل الجنة أحد بعمله وانما يَدْخُلُهَا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وانقسام المنازل والدرجات بالاعمال والله أعلم اه وفي القرطبي وبالجملة فالجنة ومنزلها لا تتال الا برحمته فاذا دخلوها بأعمالهم فقد دورثوها برحمته ودخلوها برحمته اذا عملهم رحمة منه لهم وتفضل منه عليهم اه (قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) سياتى مقابله بقوله ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة الخ اه شيخنا وهذا النداء انما يكون بعد استقرار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار يقول أهل الجنة يا أهل النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا يعنى ما وعدنا في الدنيا على السنة ترسله من الثواب على الايمان به وبرسله وطاعته حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا يعنى من العذاب على الكفر قالوا نعم يعنى قال أهل النار محبين لاهل الجنة نعم وجدنا ذلك حقا فان قلت هل هذا النداء من كل أهل الجنة لكل أهل النار أو من البعض للبعض قلت ظاهر قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار يفيد العموم والجمع اذا قبل الجمع يوزع الفرد على الفرد فكل فريق من أهل الجنة ينادى من كان يعرفه من الكفار في دار الدنيا فان قلت اذا كانت الجنة في السماء والنار في الارض فكيف يمكن أن يبلغ هذا النداء أو كيف يصح أن يقع قلت ان الله تعالى قادر على أن يقوى الاصوات والاسماع فيصير البعيد كالقريب اه خازن ويحتمل انه تعالى يقرب احدى الدارين من الاخرى اما بزال العلياء واما برفع السفلى فان قلت كيف يرى أهل الجنة أهل النار وبالعكس مع أن بينهما حجابا وهو سور الجنة أحيب باحتمال ان سور الجنة لا يمنع الرؤية لما وراءه لكونه شفافا كالزجاج وباحتمال أن فيه طاقات تحصل الرؤية منها اه (قوله تقريرا) أى وتشفيهم منهم وفرحا وقوله وتبكيئا في القاموس بكته ضربه باليد والعصا واستقبله بما يكره بكته والتبكيث التكريع والغلبة بالحجة اه (قوله قالوا نعم) هى حرف جواب كأجل وجير وأى وبلى وتقيضها لا ونعم تكون لتصديق الاخبار أو اعلام استخبار أو وعد طالب وقد يجاب بها النفي المقرون باستفهام وهو قليل جدا وتبدل عينها جاء وهى لغة فاشية كاتبدل جاء حتى عينا اه سمين (قوله فأذن مؤذن بينهم) قيل هو اسرافيل صاحب الصور وقيل غيره من الملائكة اه خازن وقوله أسمعهم تفسير للبينية فعنى أذن بينهم أسمعهم ان اعنة الخ (قوله عوجا) العوج بالكسر في المعانى وفي الاعيان مالم يكن منتصبا وبالفتح فيما كان منتصبا كالمرح والحائط اه ابوالسعود (قوله معوجة) عبارة في آل عمران مصدر بمعنى معوجة أى مائلة عن الحق انتهت فعوجا حال بدليل قوله بمعنى معوجة وان كان يحتمل المفعولية وأن المعنى على التعليل أى تبغون لاجلها عوجا اه شيخنا وعبرة أنى السعد هناك تبغونها عوجا بان تلبسوا على الناس وتوهوم ان فيه ميلا عن الحق بنفى النسخ وتغيير صفة الرسول عن وجهها ونحو ذلك اه وفي الخازن هنا ويغونها عوجا يعنى ويحاولون أن يغيروا دين الله وطريقته التي شرع لعباده ويبدلونها وقيل معناه أنهم يصلون لغير الله ويعظمون مالم يعظمه الله وذلك أنهم طلبوا سبيل الله بالصلاة لغير الله وتعظيم مالم يعظمه الله فاخطئوا الطريق وضلوا عن السبيل اه (قوله والنار) أى وأصحاب النار وفي عبارة غيره التصريح بهذا المضاف اه (قوله حاجز) أى يحجز ويمنع وصول أثر كل من الدارين الى الاخرى اه ابوالسعود (قوله قيل هو سور الاعراف) الاضافة

(رجال) استوت حسناتهم
وسياتهم كما الحديث (يعرفون
كلا) من أهل الجنة والنار

(أن يغفل) يقرأ بفتح الياء
وضم الغين على نسبة الفعل إلى
النبي أي ذلك غير جائز عليه
ويدل على ذلك قوله (يأت بما
غل ومفعول يغفل محذوف
أي يغفل الغنيمة أو المال
ويقرأ بضم الياء وفتح
الغين على ما لم يسم فاعله وفي
المعنى ثلاثة أوجه أحدها
أن يكون ماضية أغفلته أي
نسبته إلى الغلوم كما تقول
أ كذبتك إذا نسبته إلى
الكذب أي لا يقال عنه
انه يغفل أي يخون الثاني هو
من غلأته إذا وجدته غالا
كقولك أحمدت الرجل إذا
أصبته محمودا والثالث معناه
أن يغله غيره أي ما كان لنبي
أن يخان (ومن يغفل)
مستأنفة ويجوز أن تكون
حالا ويكون التقدير في حال
علم الغال بعقوبة الغلول *
قوله تعالى (أفمن اتبع) من
بمعنى الذي في موضع رفع
بالابتداء و(كمن) الخبر
ولا يكون شرطا لان كمن
لا يصلح أن يكون جوابا
و(بسخط) حال * قوله
تعالى (مدرجات) مبتدأ
وخبر

ببانية أي سور هو الاعراف ثم فسر الاعراف بقوله وهو سور الجنة فاستفيد من مجموع العبارتين أن
الحجاب هو الاعراف ومقابل قوله قيل هو سور الاعراف قد ذكره الخازن بقوله وبينهما حجاب وهو
المدكور في قوله تعالى فضر ب بينهم بسور له باب الآية ثم قال وقال مجاهد الاعراف حجاب بين الجنة والنار
اه وفي السمين وجعل بعضهم نفس الاعراف هو نفس الحجاب المتقدم ذكره عبر عنه تارة بالحجاب وتارة
لا باعراف قاله الواحدى ولم يذكر غيره ولذلك عرف الاعراف لانه عنى به الحجاب اه وقوله وهو سور
الجنة هذا أحد أقوال في تفسير الاعراف ذكرها الخازن ونصه قال مجاهد الاعراف حجاب بين الجنة
والنار وقال السدى انما سمي الاعراف لان أصحابه يعرفون الناس وقال ابن عباس رضى الله عنهما
الاعراف الشيء المشرف وعنه قال الاعراف سور كعرف الديك وعنه أن الاعراف جبل بين الجنة
والنار يحبس عليه ناس من أهل الذنوب بين الجنة والنار اه وفي القرطبي وقيل الاعراف جبل أحد
يوضع هناك وذكر الزهراوى حديثا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أن أحدا يحبنا ونحبه وانه يوم
القيامة يمثل بين الجنة والنار يحبس عليه أقوام يعرفون كلا بسيماهم ان شاء الله من أهل الجنة وذكر
حديثا آخر عن صفوان ابن سليم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أن أحدا على ركن من أركان الجنة اه (قوله
رجال استوت حسناتهم وسياتهم) هذا قول من ثلاثة عشر قولاً في أهل الاعراف ذكر الخازن منها
ثمانية وزاد عليه القرطبي خمسة ونص الاول واختلف العلماء في أهل الاعراف فروى عن حذيفة انه
سئل عن اصحاب الاعراف فقال هم قوم استوت حسناتهم وسياتهم فقصرت بهم سيئاتهم عن الجنة وخلفتهم
حسناتهم عن النار فوققوا هناك على السور حتى يقضى الله تعالى فيهم قال بعضهم وانما جعلوا على الاعراف
لانها درجة متوسطة بين الجنة والنار فهم ليسوا من أهل الجنة ولا من أهل النار لكن الله تعالى يدخلهم
الجنة بفضلهم ورحمته لانه ليس في الآخرة دار الا الجنة أو النار وقال ابن مسعود رضي الله عنه يحاسب
الناس يوم القيامة فمن كانت حسنة أكثر بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئة أكثر بواحدة دخل
النار وأن الميزان يخف ويثقل بمشقال حبة من خردل من ايمان ومن استوت حسناته وسياتته كان
من اصحاب الاعراف فوققوا على الاعراف فاذا نظروا الى أهل الجنة نادوهم سلام عليكم واذا نظروا
الى أهل النار قالوا ربنا لا تجمعنا مع القوم الظالمين فهنا لك يقول الله تعالى لم يدخلوها وهم يطمعون
فكان الطمع دخولا وقال ابن عباس رضى الله عنهما الاعراف سور بين الجنة والنار واصحاب الاعراف
هم قوم استوت حسناتهم وسياتهم فهم بذلك المكان حتى اذا أراد الله تعالى أن يعافهم انطلق بهم الى نهر
يقال له نهر الحياة حافته قصب الذهب مكلل بالؤلؤ وثرابه المسك فألقوا فيه حتى تصلح ألوانهم وتبدو في
نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها يسمون مساكين أهل الجنة ذكره ابن جرير في تفسيره وقال شرحبيل
ابن سعد اصحاب الاعراف قوم خرجوا في الغزو ومن غير اذن آبائهم ورواه الطبري بسنده الى يحيى بن
شبل مولى لبني هاشم عن محمد بن عبد الرحمن عن أبيه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اصحاب الاعراف
فقال هم قوم قتلوا عصاة لا آبائهم فنعيم قتلهم في سبيل الله عن النار ومنعتهم معصية آبائهم أن يدخلوا الجنة
زاد في رواية هم آخر من يدخل الجنة وذكر ابن الجوزي أنهم قوم رضى عنهم آبائهم دون أمهاتهم
أو أمهاتهم دون آبائهم ورواه عن ابراهيم وذكر عن أبي صالح مولى التوأمة عن ابن عباس رضى
الله تعالى عنهما أنهم أولاد المشركين الذين ماتوا أطفالا فهذه الأقوال الخمسة تدل على أن اصحاب
الاعراف دون أهل الجنة في الدرجات وان كانوا يدخلون الجنة برحمة الله تعالى وقال مجاهد
اصحاب الاعراف قوم صالحون فقهاء علماء فعلى هذا القول انما يكون لبشهم على الاعراف على

(بسمهم) بعلامتهم وهي
بياض الوجوه للمؤمنين
وسوادها للكافرين
لرؤيتهم لهم اذ موضعهم حال
(ونادوا أصحاب الجنة أن
سلام عليكم) قال تعالى (لم
يدخلوها) أى أصحاب
الاعراف الجنة (وهم
يطعمون) في دخولها قال
الحسن لم يطعمهم الا كرامة
يريدها بهم وروى الحاكم
عن حذيفة قال بينهما
كذلك اذ طلع عليهم ربك
فقال قوموا ادخلوا الجنة
فقد غفرت لكم (واذا
صرفت أبصارهم) أى
أصحاب الاعراف (تلقاء)
جهة (أصحاب النار قالوا
ربنا لا تجعلنا في النار مع
القوم الظالمين ونادى
أصحاب الاعراف

والتقدير ذو درجات
فحذف المضاف (وعند الله)
ظرف لمبنى درجات كأنه
قال هم متفاضلون عند الله
ويحوز أن يكون صفة
لدرجات * قوله تعالى (من
أنفسهم) في موضع نصب
صفة لرسول ويحوز أن
يتعلق بعثت وما في هذه الآية
قد ذكر مثله في قوله وابعث
فيهم رسولا منهم * قوله تعالى
(قد أصبتم مثلها) في
موضع رفع صفة لمصيبة *
قوله تعالى (وما أصابكم)
بما معنى الذى

سبيل النزهة أو ليرى غيرهم شرفهم وفضلهم وقيل أنهم أنبياء حكاه ابن الانباري وإنما أجلسهم الله على
ذلك المكان العالى تمييزا لهم على سائر أهل القيامة واطهارا لفضلهم وعلو مرتبتهم وليكونوا مشرفين على
أهل الجنة وأهل النار ومطمئين على أحوالهم ومقادير ثواب أهل الجنة وعقاب أهل النار وقال أبو مجلز
أصحاب الاعراف ملائكة يعرفون الفريقين بسمهم يعنى يعرفون أهل الجنة وأهل النار فقيل لابي مجلز
أن الله تعالى قال وعلى الاعراف رجال وأنت تقول أنهم ملائكة فقال أن الملائكة ذكور ليسوا باناث
وضعف الطبرى قول أبي مجلز قال لأن لفظ الرجال في لسان العرب لا يطبق الا على الذكور من بنى آدم
دون اناثهم ودون سائر الخلق وحاصل هذه الاقوال الثلاثة أن أصحاب الاعراف أفضل من أهل الجنة
لانهم أعلى منهم منزلة وأفضل وقيل انهم أجلسهم الله في ذلك المكان العالى ليميزوا بين أهل الجنة وبين أهل
النار والله أعلم بمراده وأسرار كتابه اه واصل الثانى وقيل هم الشهداء ذكر المهدى والقشيري وقيل
هم فضلاء المؤمنين والشهداء فرغوا من شغل أنفسهم وتفرغوا طالعة حال الناس فاذا رأوا أصحاب
النار تعوذوا بالله أن يردوا الى النار واذا رأوا أهل الجنة سلموا عليهم وذكر الثعلبي باسناده عن ابن عباس
في قوله عز وجل وعلى الاعراف رجال قال الاعراف موضع عال على الصراط عليه ابن عباس وحمة
وعلى بن أبى طالب وجعفر ذو الجناحين يعرفون محبيهم ببياض الوجوه ومبغضهم بسواد الوجوه
وحكى الزهراوى أنهم عدول القيامة الذين يشهدون على الناس باعمالهم وهم في كل أمة واختار هذا التناول
النحاس وقال وهو من أحسن ما قيل فيهم فهم على السور بين الجنة والنار وقيل هم قوم كانت لهم صغائر لم
تكفر عنهم بالآلام والمصائب فى الدنيا وليست لهم كبائر فيحبسون عن الجنة لينالهم بذلك غم فيقع في
مقابلة صغائرهم وقيل هم أولاد الزناد كره القشيري عن ابن عباس اه (قوله بسمهم) أى زيادة على
معرفتهم بكونهم في الجنة وكونهم في النار لأن أهل الاعراف يشرفون على أهل الجنة في الجنة فيخطبونهم
وعلى أهل النار في النار كذلك فيعرفون كلا برؤيتهم في الجنة أو في النار وبسببته اه شيخنا (قوله اذ
موضعهم) أى موضع أهل الاعراف وقوله عال أى يشرف على الجنة وعلى النار اه (قوله ونادوا
أصحاب الجنة) سياق مقابلة في قوله ونادى أصحاب الاعراف الخ فأهل الاعراف تارة ينادون أهل الجنة
وتارة ينادون أهل النار اه شيخنا (قوله أيضا ونادوا) أى رجال الاعراف وقوله قال تعالى أشار به الى
أن الوقف على سلام عليكم وأن قوله لم يدخلوها مستأنف لانه جواب سؤال سائل عن أصحاب
الاعراف فقال ما صنع بهم قيل لم يدخلوها وهم أى ولكنهم يطعمون في دخولها أى بفضل الله ورحمته
وقيل طمع بمنى علم أى وهم يعلمون أنهم سيدخلونها اه كرخى (قوله ان سلام عليكم) أى سلمتهم من
الافات وحصل لكم الامن والسلامة اه خزن وفي أبى السعود أن سلام عليكم أى قالوا ذلك على
سبيل التحية والدعاء أو على سبيل الاخبار بنجاتهم من المكاره اه (قوله وهم يطعمون) أى باطماع
الله تعالى لهم بدليل كلام الحسن الذى نقله (قوله وروى الحاكم الخ) مراده بهذا بيان الكرامة التى في كلام
الحسن اه (قوله اذ طلع عليهم ربك) أى ظهر لهم بأن أزال عنهم الحجب المانع لهم
من رؤيته فأراه هذا هو المراد اه (قوله واذا صرفت أبصارهم) أى لاعتن قصد لان المكروه
لا ينظر اليه الانسان قصدا في العادة وفي الحازن وفي عدم التعرض لتعلق أنظارهم بأصحاب الجنة
والتعبير عن تعلق أبصارهم بأصحاب النار بالصرف اشعار بان التعلق الاول بطريق الرغبة
والميل والثانى بخلافه اه (قوله تلقاء أصحاب النار) يستعمل تلقاء ظرف مكان كما هنا
ويستعمل مصدرا كالتبيان ولم يحىء من المصادر على التفعال بالكسر غير التلقاء والتبيان

والزلازل وعلى كل حال هو محدود وقد قرئ هنا بمدد وقصره قراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله)
 رجالا من أصحاب النار (كانوا عظماء في الدنيا فينادونهم على السور باسمائهم ويقولون لهم وهم في النار
 يا وليد بن المغيرة يا أبا جهل بن هشام يا فلان يا فلان اه خازن (قوله ما أغنى عنكم) ما استفهامية استفهام
 توبيخ أى شئ أغنى أى دفع عنكم جمعكم في الدنيا أى ليس لكم الآن شئ نافع من النار مما كان لكم
 في الدنيا ويصح أن تكون نافية اه شيخنا (قوله أى واستكباركم عن الايمان) قدره السمين وكونكم
 مستكبرين وهذا هو المناسب لان ما بعدها فعلاز فيؤخذ من كل مصدر وان كان يعبر مكان الثانى باسم
 الفاعل لاجل صحة الحمل وكان الشارح جرى على رأى من يقول ان كان لا تدل على الحدث وانما مجرد
 الربط والدلالة على النسبة فيؤخذ المصدر مما بعده لانها تأمل اه شيخنا (قوله مشيرين الى ضعفاء
 المسلمين) وذلك لان أهل النار يرون أهل الجنة وأهل الاعراف ينظرون الى الفريقين فيشير أهل
 الاعراف لضعفاء المؤمنين الذين كانوا يعذبون في الدنيا وكان المشركون يستهزؤن بهم ويعذبونهم
 كصهيب وبلال وسلمان وخباب وأشباهم ويقولون لاهل النار أهؤلاء الخ اه شيخنا (قوله)
 أهؤلاء) استفهام تقرير وتوبيخ وشماتة اه (قوله قد قيل لهم) أى للذين أقسمت على عدم دخولهم
 الجنة أدخلوها بفضل الله فهذا من بقية كلام أصحاب الاعراف فهو خبر ثان عن اسم الاشارة أى أهؤلاء قد
 قيل لهم أدخلوا الجنة فظهر كذبكم في أقسامكم اه شيخنا (قوله وقرئ) أدخلوا الخ) وهاتان القراءتان
 شاذتان على عادته حيث يعبر في الشاذ بقرئ وفي السبعي بقوله وفي قراءة وعليهما فلا يحتاج الى تقدير
 القول لان الجملة خبرية فتقع خبرا من غير تأويل وقوله فجملة النفي أى جنسها والافهما جملتان وقوله
 حال أى من فاعل أدخلوا وقوله أى مقولا لهم ذلك لا يحتاج الى الاعلى القراءتين الشاذتين كما صرح به
 في السمين وذلك لاجل أن ترتبط الحال بصاحبها حينئذ يكون الحال في الحقيقة هذا المقدر والجملتان
 معمولتان له فكلام الشارح فيه مساححة اه شيخنا فقوله فجملة النفي تفريع على قوله وقرئ الخ (قوله)
 ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة الخ) قال ابن عباس رضى الله عنهما لما صار أصحاب الاعراف الى الجنة
 طمع أهل النار في الفرج عنهم فقالوا يارب أن لنا قرابات من أهل الجنة فأذن لنا حتى نراهم ونكلمهم
 فيأذن لهم فينظرون الى قراباتهم في الجنة وما هم فيه من النعيم فيعرفونهم وينظر أهل الجنة الى قراباتهم
 من أهل النار فلم يعرفوهم لسواد وجوههم فتنادى أصحاب النار أصحاب الجنة بأسمائهم فينادى الرجل
 أباه وأخاه فيقول قد احترقت أفض علي من الماء فيقال لهم أجيبوهم فيقولون ان الله حرهما على الكافرين
 اه خازن (قوله من الطعام) أى الشامل للشرب والمأكل بتضمين أفيضوا معنى القوا وأوبى معنى
 الواو لقوله حرهما أوبى على بابها من اقتضاها لاحد الشيئين اما تحييرا أو أباحتها وغير ذلك مما يليق
 به او على هذا يقال كيف قيل حرهما فأعيد الضمير مثنى وكان من حق من يقول انها لاحد الشيئين
 أن يهود مفردا على ما تقر غير مرة وأجابوا بان المنع حرم كلا منهما أو كليهما اه كرخى وقوله
 بتضمين أفيضوا الخ واحتيج لهذا التضمين ليصح تعاق المعطوف بهذا الفعل وبضمهم جعله متعلقا
 بمحذوف تقديره أو أطمعونا مما رزقكم الله فهذا التركيب من قبيل قولهم علفتها بتناوماء باردا اه
 (قوله من الكافرين) أى فالتحريم مستعمل في لازمه لانتقطاع التكليف حينئذ اه شيخنا
 (قوله الذين اتخذوا) يجوز أن يكون في محل جر وهو الظاهر نعتاؤا بدلا من الكافرين ويجوز أن
 يكون رفعا أو نصباعلى القطع اه سمين وهذه الاوصاف من كلام الله تعالى وعبارة الخازن ولما وصفهم

رجالا من أصحاب النار (يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم) من النار (جمعكم) المال أو أكثرتمكم (وما كنتم تستكبرون) أى واستكباركم عن الايمان ويقولون لهم مشيرين الى ضمفاء المسلمين (أهؤلاء الذين أقسمت لا ينالهم الله برحمة) قد قيل لهم (ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) وقرئ ادخلوا بالبناء للفعل ودخلوا فجملة النفي حال أى مقولا لهم ذلك (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة ان أفيضوا علينا من الماء أو نمارزكم الله) من الطعام (قالوا ان الله حرهما) على الكافرين الذين اتخذوا دينهم

وهو مبتدأ والخبر (فبأذن الله) أى واقع بأذن الله (وليعلم) اللام متعلقة بمحذوف أى وليعلم الله أصابكم هذا ويجوز أن يكون معطوفا على معنى فأذن الله تقديره فأذن الله ولان يعلم الله (قاتلوا) انما يأت بحرف العطف لانه أراد ان يجعل كل واحدة من الجملتين مقصودة بنفسها ويجوز أن يقال ان المقصود هو الامر بالقتال وتعالوا ذكر ما لو سكت عنه لكان في الكلام دليل

الله تعالى بهذه الصفات الذميمة قال فاليوم ننسام الخ اه (قوله لهوا ولعبا) اللهو صرف المهم بلا
يحسن أن يصرف به واللعب طلب الفرح بما لا يحسن أن يطلب به اه ييضاوى وقوله وغرتهم الحياة
الدنيا أى شغلهم بالطمع فى طول العمر وحسن العيش والحياة ونيل الشهوات اه خازن (قوله ننسام)
أى نفعل بهم فعل الناسى بالنسى من عدم الاعتناء بهم وتركهم فى النار تركا كلياً والفاء فى قوله فاليوم
فصيحة اه أبو السعود (قوله نتركهم فى النار) أى فالنسيان فى حق الله مستعمل فى لازمه بمعنى أن
الله لا يجب دعاءه ولا يرحم ضعفهم وذهب بل يتركهم فى النار كما تركوا العمل اه خازن وفى زاده فشبّه
معاملته تعالى مع الكفار بمعاملة من نسي عبده من الخير ولم يلتفت اليه وشبه عدم أخطارهم لقاء الله بياهم
وعدم مبالاةهم به بحال من عرف شيئاً ونسيه وكثر مثل هذه الاستعارات فى القرآن لأن التعليم المعانى
التي فى عالم الغيب لا يمكن أن يعبر عنها إلا بماثلة لها من عالم الشهادة اه (قوله كأنوا) الكاف تعليلية
وما مصدرية وقوله لقاء يومهم هذا أى العمل للقاء يومهم فالكلام على حذف المضاف كما أشار له الشارح
اه (قوله أى وكأجحدوا) أشار به إلى أن كلمة ما فى قوله وما كانوا مصدرية مجرورة المحل عطفا على
أختها المجرورة بالكاف التي هي فى محل نصب على أنها صفة مصدر محذوف أى ننسام نسياناً كنسيانهم
لقاء يومهم هذا وكأنهم منكرين أن الآيات من عند الله ويحوز أن تكون الكاف للتعليل أى فاليوم
نتركهم لأجل نسيانهم وجحودهم والتعليل واضح فى المطوف دون التشبيه اه زاده (قوله بينساء)
بالاخبار الخ) عبارة السمين والمراد بتفصيله أيضاً الحق من الباطل أو تنزيلاً فى فصول مختلفة
كقوله وقرآنا فرقناه وقرأ الجحدري وابن محيصن بالضاد اجمعة أى فصلناه على غيره من الكتب
السموية وقوله على علم حال أمان الفاعل أى فصلناه عالين بتفصيله وأمان المفعول أى فصلناه
مشتملاً على علم ونكر علم تعظيماً وقوله هدى ورحمة للجمهور على النصب وفيه وجهان أحدهم أنه
مفعول من أجله أى فصلناه لأجل الهداية والرحمة والثانى أنه حال أمان من كتب وجاز ذلك اختصاصه
بالوصف وأمان مفعول فصلناه اه (قوله بالاخبار والوعد الخ) أى وكذا بقية الأنواع التسعة
التي نظمها بعضهم فى قوله

لَهُوا وَلَعِبَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ
الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسَامُ)
تَرْكُهُمْ فِي النَّارِ (كَانَسُوا
لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا) بِتَرْكِهِمُ
الْعَمَلَ لَهُ (وَ مَا كَانُوا بِآيَاتِنَا
يُحْجِدُونَ) أَى وَ كَمَا حَجَّجُوا
(وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ) أَى أَهْلَ
مَكَّةَ (بِكِتَابٍ) قُرْآنٍ
(فَصَلَّنَاهُ) بَيْنَهُ بِالْأَخْبَارِ
وَالْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ (عَلَى عِلْمٍ)
حَالِ أَى عَالِمِينَ بِمَا فَصَّلَ
فِيهِ (هَدَى) حَالَهُ مِنَ الْهَاءِ
(وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) بِهِ
(هَلْ يَنْظُرُونَ) مَا يَنْتَظِرُونَ
(أَلَا تَأْوِيلُهُ) عَاقِبَةُ مَا فِيهِ
(يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ) هُوَ يَوْمُ
الْقِيَامَةِ (يَقُولُ الَّذِينَ نَسَوْهُ
مِنْ قَبْلِ) تَرَكُوا الْإِيمَانَ بِهِ
(قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا
بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ
فِي شَفْعِ الْوَالِدَيْنَا)

عليه وقيل الامر الثاني
حال (م) للكفر) اللام في
قوله للكفر و (لايمان)
متعلقة بأقرب وجاز أن
يعمل أقرب فيهما انهما
يشبهان الظرف وكما عمل
أطيب في قولهم هذا يسرا
أطيب منه رطبا في الظرفين
المقدرين لان أفعل يدل
على معنيين على أصل الفعل
وزيادته فيعمل في كل
واحد منهما بمعنى غير
الآخر فتقديره يزيد
قربهم الى

حلال حرام محکم متشابهه * بشیر نذیر قصه عظة مثل

فالمراد بالاخبار قصص الماضين اه (قوله حال) أى من فاعل فصلناه (قوله هل ينظرون) أى أهل مكة (قوله عاقبة ما فيه) الذى فيه الاخبار بحلول العذاب بهم يوم القيامة فهذا هو تأويله فتأويل
الشيء ما يؤال اليه فشبّه لحوقه لهم وعدم فرارهم منه بانتظار الشيء وتورقه وعبر عنه بالتظار والمضى
ليس لهم مفر مما وعدوا به فى القرآن اه شيخنا وفى زاده هل ينظرون الا تأويله أى الاعاقبة
ما وعد الله فيه من البعث والذشور والحساب والعقاب ومجازاة كل نفس بما كسبت فان هذه
الامور تأويل المواعيد المذكورة فى الكتاب من حيث ان تلك المواعيد تؤل اليها فان تأويل
الشيء مرجعه ومصيره أى الذى يؤل ذلك الشيء اليه والمضى هل ينتظرون ويتوقعون الا ما يؤل هو
اليه فان قيل كيف يتوقعون وينتظرون ذلك مع جحودهم له أجيب بانهم مع جحودهم اياه جعلوا
بمنزلة المنتظرين له من حيث انه يأتىهم لاحالة ويحتمل أن يكون فيهم أقوام يشكون ويتوقعون
اه (قوله الذين نسوه) أى التأويل وقوله من قبل أى قبل اتيانه (قوله قد جاءت رسل ربنا)
أى قد تبين مجيئها فى الدنيا بالحق أى قد تبين صدقهم فيما أخبرونا به فى الدنيا فيعترفون بذلك
لمشاهدتهم ومعانيبتهم للعذاب الذى أخبروا به اه شيخنا (قوله من شفعاء) من مزيدة فى المبتدا
ولنا خبر مقدم ويحوز أن يكون من شفعاء فاعلا ومن مزيدة أيضا وهذا جائز عند كل أحد لاعتماد

(او) هل (نرد) الى الدنيا
(ففعمل غير الذي كنا نعمل)
نوحده الله ونترك الشرك
فيقال لهم لا قال تعالى (قد
خسر وأنفسهم) أى صاروا
الى الهلاك (وصل) ذهب
(عنهم ما كانوا يفترون)
من دعوى الشريك (ان
ربكم الله الذى خلق
السموات والارض فى ستة
أيام) من أيام الدنيا أى فى
قدره لانه لم يكن ثم شمس
ولو شاء خلقهن فى حبة
والعدول عنه لتعليم خلقه
التثبت (ثم استوى على
العرش) هو فى اللغة سرير
الملك استواء يليق به (يعشى
الليل النهار) مخففا ومشددا
أى يغطى كلامهما بالآخر
(يطلبه) يطلب كل منهما
الآخر طلبا

الكفر على قريتهم الى الايمان
واللام هنا على بابها وقيل هي
بمعنى الى (يقولون) مستأنف
ويحوز أن يكون حالا من
الضمير فى أقرب أى قربوا
الى الكفر قائلين * قوله
تعالى (الذين قالوا) يحوز
أن يكون فى موضع رفع على
اضمار وفى موضع نصب
على اضمار أعنى أو صفة
للذين نافقوا أو بدلا منه
وفى موضع جر بدلا من
المجرور فى أفواههم أو
قلوبهم ويحوز أن يكون
مبتدأ والخبر قل

الجار على الاستفهام وقوله فيشفعوا منصوب باضمار أن فى جواب الاستفهام فيكون قد عطف اسما مؤولا
على اسم صريح أى فهل لنا شفعا فشفاعة منهم لنا اه سمين (قوله أو هل نرد) يشير به الى أن نرد جملة
معطوفة على الجملة التى قبلها داخلية معها فى حكم الاستفهام وقوله ففعمل منصوب باضمار أن فى جواب
الاستفهام الثانى اه كرخى (قوله فيقال لهم) أى فى جواب الاستفهامين (قوله من دعوى الشريك)
أى من دعوى نفع الشريك اذ كانوا يدعون أن الاصنام التى ادعوا شركتها الله تشفع لهم عنده اه شيخنا
(قوله الذى خلق السموات والارض الخ) سيأتى فى هذا الشارح فى سورة فصلت انه ابتداء الخلق فى يوم
الاحد وأنه خلق الارض فى يومين الاحد والاثنين والسموات فى يومين الخميس والجمعة وأنه خلق
الجبال والوحوش والاشجار والزرع والحيوانات فى الثلاثة والاربعة لكن يشك على هذا التوزيع
أنه لم يكن ثم أيام لعدم الشمس والقمر حيثئذ لا يتعين الاحد ولا غيره من الايام الا بوجودها بالفعل تأمل
اه شيخنا والجواب الذى ذكره بقوله أى فى قدره لانه لا يدفع هذا الاشكال كالا يخفى وعبرة كنز العمال
للكمال الهندى حديث خلق الله عز وجل الارض يوم الاحد والاثنين وخلق الجبال وما فيه من منافع
يوم الثلاثاء وخلق يوم الاربعاء الصخر والماء والطين والعمران والحراب وخلق يوم الخميس السماء
وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر والملائكة الى ثلاث ساعات بقين منه خلق الله فى أول ساعة
من هذه الثلاث ساعات الآجال حتى حين يموت من مات وفى الثانية ألقى الله الالف على كل شىء مما ينتفع به
الناس وخلق فى الثالثة آدم وأسكنه الجنة وأمر ابليس بالسجود له وأخرجه منها فى آخر ساعة رواه
مسلم والحاكم عن ابن عباس اه (قوله لانه لم يكن ثم الخ) أى واليوم انما هو الزمان الذى بين طلوع
الشمس وغروبها فوقت خلق السموات والارض لم يكن ليل ولا نهار لعدم الشمس والكواكب اذ ذاك
اه شيخنا (قوله والعدول عنه) أى عن الخلق فى لمحظة وقوله التثبت أى التمهل فى الامور اه (قوله
هو فى اللغة سرير الملك) ويسمى فيها أيضا مجلس السلطان عرشا اعتبارا بعلوه ويكنى فى العرف عن
السلطان والمملكة بالعرش هذا وأما المراد به هنا فهو الجسم النورانى المرتفع على كل الاجسام المحيط
بكلها اه شيخنا (قوله استواء يليق به) هذه طريقة السلف الذين يفوضون علم المتشابه الى الله بمد
صرفه عن ظاهره وطريقة الخلف التأويل بتعيين محمل اللفظ فيؤولون الاستواء بالاستيلاء أى التمكن
والتصرف بطريق الاختيار أى ثم استولى على العرش يتصرف فيه بما يريد منه اه شيخنا (قوله مخففا
ومشددا) وعلى هاتين القراءتين فالليل فاعل معنى والنهار مفعول لفظا ومعنى وذلك أن المفعولين فى هذا
الباب متى صلح أن يكون كل منهما فاعلا ومفعولا وجب تقديم الفاعل معنى لئلا يلتبس نحو أعطيت زيدا
عمر فان لم يلتبس نحو أعطيت زيدا درهما وكسوت عمر اجرة جاز وهذا كافى الفاعل والمفعول الصريحين
نحو ضرب موسى عيسى وضرب زيد عمر أو الآية الكريمة من باب أعطيت زيدا عمر الان كلاما من الليل
والنهار يصلح أن يكون غاشيا ومغشيا فوجب جعل الليل فى قراءة الجماعة هو الفاعل المعنوى والنهار هو
المفعول من غير عكس اه سمين (قوله أى يغطى كلامهما بالآخر) يشير به الى أن معناه يأتى بالليل على
النهار فيغطيه وفيه محذوف تقديره ويعشى النهار الليل ولم يذكر له دلالة الحال عليه أو لان اللفظ يحتملها
بجعل الليل مفعولا أولا والنهار مفعولا ثانيا أو بالعكس وذكر فى آية أخرى فقال يكور الليل على النهار
ويكور النهار على الليل اه كرخى (قوله يطلبه) أى يعقبه سريعا كالطالب لانه لا يفصل بينهما شىء اه
أبو السعود والجملة حال من الليل لانه هو المحدث عنه أى يعشى النهار طالبا له ويحوز أن تكون حالا من
النهار أى مطلوبوا وفى الجملة ذكر كل منهما اه سمين ويحوز أن تكون حالا من كل منهما وعليه الجلال

حيث قال أى يطلب كل منهما الآخر (قوله حديثاً) يحتمل أن يكون نعت مصدر محذوف أى طلباً حديثاً كما أشار له الشارح ويحتمل أن يكون حالاً من فاعل يطلبه أى حائناً أو من مفعوله أى محثوئاً والحث الأعمال والسرعة والجل على فعل الشيء كالحض عليه فالحث والحض اخوان يقال حثت فلاناً فاحثت فهو حديث ومحثوت اه من السمين وفعله من باب رد كفى المختار (قوله بالنصب) أى نصب الالفاظ الثلاثة وحينئذ ينصب مسخرات أيضاً على الحال من هذه الثلاثة فكان الانسب للشارح التنبيه على هذا أيضاً اه شيخنا (قوله مذللات) أى لما يراى منها من طلوع وغروب ومسير ورجوع اه خازن (قوله بامرهم) متعلق بمسخرات ويجوز أن تكون الباء لالحال أى مصاحبة لامرهم غير خارجة عنه فى تسخيرها اه كرخى (قوله أله الخلق والامر) الأداة استفتاح وله خبر مقدم والخلق مبتدأ مؤخر والخلق بمعنى المخلوقات والامر معناه التصرف فى الكائنات وفى هذه الآية رد على من يقول ان للشمس والقمر والكواكب تأثيرات فى هذا العالم اه خازن (قوله تبارك الله) فعل ماض لا يتصرف أى لم يحىء منه مضارع ولا أمر ولا اسم فاعل وقوله تعظم أى وتمجد وارتفع وقال الزجاج تبارك من البركة وهى الكثرة فى كل خير اه من الخازن (قوله ادعوا ربكم) قيل معناه اعبدوا ربكم لان معنى الدعاء طلب الخير من الله تعالى وهذه صفة العبادة ولأنه تعالى عطف عليه قوله وادعوه خوفاً وطمعا والمعطوف يجب أن يكون مغايراً للمعطوف عليه وقيل المراد به حقيقة الدعاء وهو الصحيح لان الدعاء هو السؤال وهو نوع من أنواع العبادة لان الداعى لا يقدم على الدعاء الا اذا عرف من نفسه الحاجة الى ذلك المطلوب وانه عاجز عن تحصيله وعرف ان ربه تبارك وتعالى يسمع الدعاء ويعلم حاجته وهو قادر على ايصالها اليه فعند ذلك يعرف العبد نفسه بالعجز والنقص ويعرف ربه بالقدرة والكمال وهو المراد من قوله تضرعاً يعنى ادعوا ربكم تذلاً واستكانة وهو اظهر الذل الذى فى النفس والخشوع يقال ضرع فلان فلان اذا ذل له وخشع وقال الزجاج تضرعاً يعنى تملقاً وحقيقته ان تدعوه خاضعين متعبدين بالدعاء له تعالى اه خازن ثم قال وفرع بعض أرباب الطريقة على قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعاً وخفية فقال هل الافضل اظهار العبادات أم لا فذهب بعضهم الى أن اخفاء الطاعات والعبادات أفضل من اظهارها لهذه الآية ولكونه أبعد عن الرياء وذهب بعضهم الى أن اظهارها أفضل ليقصدى به غير فيعمل مثل عمله وتوسط الشيخ محمد بن على الحكيم الترمذى فقال ان كان خائفاً على نفسه من الرياء فالاولى اخفاء العبادات صوتاً لعمله عن البطان وان كان قد بلغ فى الصفاء وقوة اليقين الى التمكن بحيث صار مباحيناً لشأبة الرياء كان الاولى فى حقه الاظهار لتحصل فائدة الاقتداء به وذهب بعضهم الى أن اظهار العبادات المفروضة أفضل من اخفاءها فصلاته المكتوبة فى المسجد أفضل من صلاته لانه فى بيته وصلاة النفل فى البيت أفضل من صلاته فى المسجد وكذا اظهار الزكاة أفضل من اخفاءها ويقاس على هذا سائر العبادات اه (قوله حال) أى من الواو فى ادعوا أى متدلين مسرين أو ذوى تذلل وسر اه شيخنا (قوله وخفية) أى فالادب فى الدعاء أن يكون سرا لهذه الآية قال الحسن بين دعوة السر ودعوة العلانية سبعون ضعفاً ولقد كان المسامون يحتدون فى الدعاء ولا يسمع لهم صوت فسا كان الالهسا بينهم وبين ربهم اه خازن (قوله بالتشدد) هو التوسع فى الكلام من غير احتياط واحتراز كذا فى النهاية اه قارى فجاءه ان التشدد ادارة الكلام فى الشدد من غير وصوله الى القلب وفى القاموس وتشدد لوى شدقه للتفصيح اه وفى المصباح الشدد فى جانب الفم بالفتح والكسر قاله الازهرى وجمع المفتوح شددوق مثل فلس وفلوس وجمع المكسور أشدق مثل حمل وأحمل ورجل أشدق واسع الشدين وشدق

(حديثاً) سرى (والشمس والقمر والنجوم) بالنصب عطف على السموات والرفع مبتدأ خبره (مسخرات) مذللات (بأمرهم) بقدرته (أله الخلق) جميعاً (والامر كله) (تبارك) تعظم (الله رب) مالك (العالمين ادعوا ربكم تضرعاً) حال تذلل (وخفية) سرا (انه لا يجب المعتدين) فى الدعاء بالتصدق ورفع الصوت (ولا تفسدوا فى الارض) بالشرك

فادروا والتقدير قل لهم (وقعدوا) يجوز أن يكون معطوفاً على الصلة معترضين قالوا ومعمولها وهو (لو أطاعونا) وأن يكون حالاً وقدم اداة قوله تعالى (بل أحياء) أى بل هم أحياء ويقرأ بالنصب عطفاً على أمواتنا كما تقول ظننت زيدا قائماً بل قاعداً وقيل أضمر الفعل تقديره بل أحسبهم أحياء وحذف ذلك لتقدم ما يدل عليه (عند ربهم) صفة لأحياء ويجوز أن يكون ظرفاً لأحياء لان المعنى يحيون عند الله ويجوز أن يكون ظرفاً ل(يرزقون) ويرزقون صفة لأحياء ويجوز أن يكون حالاً من الضمير فى أحياء أى يحيون مرزقين ويجوز أن

والمعاصي (بعد اصلاحها)
 يبعث الرسل (وادعوه خوفاً)
 من عقابه (وطمعا في رحمته
) ان رَحِمَ اللهُ قَريب من
 المحسنين المطيعين وتذكير
 قريب المخبر به عن رحمة
 لاضافتها الى الله (وهو الذي
 يرسل الرياح بشر ايين يدي
 رحمته) أي متفرقة قدام
 المطر وفي قراءة بسكون
 الشين

يكون حالا من الضمير في
 الظرف اذا جعلته صفة *
 قوله تعالى (فرحين) يحوز
 أن يكون حالا من الضمير
 في يرزقون ويحوز أن يكون
 صفة لاحياء اذا نصب
 ويحوز أن ينتصب على المدح
 ويحوز أن يكون من الضمير
 في احياء أو من الضمير في
 الظرف (من فضله) حال
 من العائد المحذوف في
 الظرف تقديره بما آتاهوه
 ثنائيا من فضله (ويستبشرون)
 معطوف على فرحين لان
 اسم الفاعل هنا يشبه الفعل
 المضارع ويحوز أن يكون
 التقدير وهم يستبشرون
 فتكون الجملة حالا من
 الضمير في فرحين أو من
 ضمير المفعول في آتاهم (من
 خلفهم) متعلق بيلحقوا
 ويحوز أن يكون حالا
 تقديره متخلفين عنهم
 (الأخوف عليهم) أي بأن
 لا خوف عليهم فان مصدرية

الوادي بالكسر عرضه وناحيته اه وهذا راجع لقوله تضرعوا وقوله ورفع الصوت راجع لقوله وخفية
 اه (قوله والمعاصي) عطف عام (قوله وادعوه خوفاً وطمعا) أصل الخوف انزعاج في الباطن يحصل
 من توقع أمر مكره يقع في المستقبل والطمع توقع محبوب يحصل في المستقبل والمعنى وادعوه خوفاً من
 عقابه وطمعا فيما عنده من جزيل ثوابه وقال ابن جريح معناه خوف العدل وطمع الفضل وقيل معناه
 ادعوه خوفاً من الرياء في الدعاء والذكر وطمعا في الاجابة فان قلت قال في أول الآية ادعوا ربكم تضرعاً
 وخفية وقال هنا وادعوه خوفاً وطمعا وهذا هو عطف الشيء على نفسه فافائدة ذلك قلت الفائدة فيه أن
 المراد بقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعاً وخفية بيان شرطين من شروط الدعاء بقوله وادعوه خوفاً وطمعا
 بيان شرطين آخرين فالعنى كونوا جامعين في أنفسكم بين الخوف والرجاء في أعمالكم ولا تطمعوا أنسكم
 وفيتهم حق الله في العباداة والدعاء وان اجتهدتم فيهما اه خازن بنوع تصرف وفي القرطبي وادعوه
 خوفاً وطمعا أمر نال الله تعالى بان يكون العبد وقت الدعاء في حال ترقب وتخوف وأمل في الله حتى يكون
 الخوف والرجاء للانسان كالجنحين للطائر يحملانه في طريق استقامته واذا انفرد أحدهما هلك الانسان
 فيدعوا الانسان خوفاً من عقابه وطمعا في ثوابه والخوف الانزعاج لما لا يؤمن من المضار والطمع توقع
 المحبوب قاله القشيري وقال بعض أهل العلم ينبغي للعبد أن يغلب الخوف طول حياته فاذا جاء الموت غلب
 الرجاء قال عليه السلام لا يموت أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى أخرجه مسلم اه (قوله ان رَحِمَ اللهُ قَريب)
 الله قريب (أصل الرحمة رقة تقتضي الاحسان الى المرحوم وتستعمل تارة في الرقة المجردة وتارة في
 الاحسان المجرد عن الرقة واذا وصف بها البارى جل وعز فليس يراد بها الا الاحسان المجرد دون الرقة
 فرحمة الله عز وجل عبارة عن الافضال والانعام على عباده وايصال الخير اليهم وقيل هي ارادة ايصال
 الخير والنعمة الي عباده فعلى القول الاول تكون الرحمة من صفات الافعال وعلى القول الثاني تكون
 من صفات الذات اه خازن (قوله قريب من المحسنين) قال سعيد بن جبير الرحمة ههنا الثواب فرجع
 النعت الى المعنى دون اللفظ وقيل ان تأنيث الرحمة ليس بحقيقي وما كان كذلك جاز فيه التذكير والتأنيث
 عند أهل اللغة وكون الرحمة قربية من المحسنين لان الانسان في كل ساعة من الساعات في ادبار عن
 الدنيا وقبال على الآخرة واذا كان كذلك كان الموت أقرب اليه من الحياة وليس بينه وبين رحمة الله التي
 هي الثواب في الآخرة الا الموت وهو قريب من الانسان اه خازن (قوله وتذكير قريب) جواب عما
 يقال ان النعت لم يطابق المنعوت وقوله لاضافته الى الله أي وهو مذكر لفظاً وفي هذا شيء لان الادب مع الله
 أن لا يوصف بكورة ولا بغيرها فالاحسن ما علمته من ان التذكير اما باعتبار أن الرحمة مجازية التأنيث
 أو باعتبار أن المراد بها الثواب وهو مذكر فيكون التذكير باعتبار معناها تأمل اه (قوله وهو الذي
 يرسل) عطف على قوله ان ربكم الله الخ وقوله يرسل الرياح وهي أربعة الصباثين السحاب والشمال تجتمع
 والجنوب تذرر والدبور تفرقه اه أبو السعود وفي الخازن الريح هو الهواء المتحرك يمنة ويسرة وهي
 أربعة الصبا وهي الشرقية والدبور وهي الغربية والشمال التي تهب من تحت القطب الشمالى والجنوب
 وهي القبلىة وعن ابن عمر أنها ثمان منها أربعة عذاب وهي القاصف والعاصف والصرصر والعقيم ومنها
 أربعة رحمة وهي الناشرات والمبشرات والمرسلات والنازعات اه (قوله أي متفرقة) أي متعددة
 مفصلة متنوعة هذا ما تقتضيه عبارته ولم يوافق عليه غيره من المفسرين أصلاً فبعضهم فسر قوله نشرا
 بكونها ناشرة للسحاب وبعضهم فسرها بكونها منشورة أي غير مطوية كناية عن اتساعها اه

شيخنا (قوله تخفيفا) أي بحذف ضمة الشين اه (قوله وفي أخرى بسكونها وفتح النون الخ) وصاحب هذه القراءة يقرأ الريح بالافراد وأصحاب القراءة الثلاث الاخر بعضهم يقرأ الريح بالجمع وبعضهم بالافراد والقراآت الاربعة سبعة كافي السمين (قوله مصدرا) أي مؤكدا لعامله لان أرسل وانشر متقاربان اه سمين (قوله أي مبشرا) الاولى مبشرات لانه تفسير للجمع اه شيخنا (قوله ومفرد الاولى) أي نشر اسوا وضمت الشين أو سكنت فهذا رجوع للقراءتين الاولىين وقوله والاخيرة بشير أي فيجمع على بشر بضمين وبشر بضم فسكون والمراد هنا الثاني اه شيخنا (قوله حتى اذا قلت) حقيقة أقله جعله قليلا أو وجدته قليلا ثم استعمل بمعنى حمله لان الحامل يستقل ما يحمله ومنه المقل بمعنى الحامل وحتى غاية لقوله يرسل اه شهاب وفي الخازن يقال أقل فلان الشيء اذا حمله واشتقاق الاقلال من القلة فان من يرفع شيئا يراه قليلا اه (قوله سحابا) اسم جنس جمعي تصح مراعاة لفظه ومراعاة معناه فالثاني في قوله ثمالا والاول في قوله سقناه اه شيخنا (قوله عن الغيبة) أي في قوله وهو الذي يرسل (قوله بلدميت) اللام للتبليغ كقولك قلت لك وقال الزحشري لاجل بلد فجعلها لام العلة ولا يظهر و فرق بين قولك سقت لك مالا وسقت لاجلك مالا فان الاول معناه أوصلته لك وبلغتلك والثاني لا يلزم منه وصوله اليك اه أبو حيان (قوله لانبات به) أي لعدم الماء اه كرخي (قوله أي لحيائها) هكذا في بعض النسخ وفي بعض آخر لحيائه والبلديد كرويوث وفي المصباح البلديد كرويوث والجمع بلدان والبلدة البلد وجمعها بلاد مثل كلبة وكلاب اه (قوله فانزلنا به) الضمير يعود لاقرب مذكور وهو بلدميت وعلى هذا فلا بد من أن تكون الباء ظرفية بمعنى أنزلنا في ذلك البلد الميت الماء وجعل الشيخ هذا هو الظاهر وقيل الضمير يعود على السحاب ثم في الباء وجهان أحدهما هي بمعنى من أي فأنزلنا من السحاب الماء والثاني أنها سببية أي فأنزلنا الماء بسبب السحاب وقيل يعود على السوق المفهوم من الفعل والباء سببية أيضا أي فأنزلنا بسبب سوق السحاب وهو ضعيف لعود الضمير على غير مذكور مع امكان عوده على مذكور وقول فأخرجنا به الخلاف في هذه اللمة كالذي في التي قبلها ويزيد عليه وجه آخر أحسن منها وهو العود على الماء ولا ينبغي أن يدل عنه اه سمين (قوله من كل الثمرات) من تبعية أو ابتداء اه سمين (قوله كذلك الاخراج) التشبيه في مطلق الاخراج من العدم وهذا رد على منكري البعث ومحصله أن من قدر على اخراج الثمر الرطب من الحشب اليابس قادر على احياء الموتى من قبورهم اه خازن (قوله بالاحياء) وذلك الاحياء بمطر كالمنى اه كرخي (قوله والبلد الطيب الخ) لما قال فأخرجنا به من كل الثمرات تم هذا المعنى بكيفية ما يخرج من النبات من الارض الكريمة والارض السبخة وفي الكلام حال محذوفة أي يخرج نباته وافيا حسنا وحذفت لفهم المعنى وللدلالة البلد الطيب عليها ولما قبلتها بقوله الانكدوا بذن ربه في موضع الحال اه من النهر لابي حيان وفي السمين وقوله بذن ربه يجوز أن تكون الباء سببية أو حالية اه وخص خروج نبات الطيب بقوله بذن ربه على سبيل المدح والتشريف وان كان كل من النباتين يخرج باذنه اه من النهر لابي حيان وفي أبي السعود باذن ربه أي بمشيئته وعبر به عن كثرة النبات وحسنه وغازاة نفعه لانه أو قعه في مقابلة قوله والذي خبث الخ اه (قوله والبلد الطيب) في القاموس البلد والبلدة مكة وكل قطعة من الارض متحيزة عامرة أو غير مأمرة والتراب والبلد والقبر والمقبرة والدار والاثراخ اه (قوله هذا مثل المؤمن) أي ولعملة فشبه المؤمن بالارض الطيبة وشبه نزول القرآن على قلب المؤمن بنزول

وموضع تخفيفا وفي أخرى بسكونها وفتح النون مصدرا وفي أخرى بسكونها وضم الموحدة بدل النون أي مبشرا ومفرد الاولى نشور كرسل والاخيرة بشير (حتى اذا قلت) حملت الرياح (سحابا ثقالا) بالمطر (سقناه) أي السحاب وفيه التفات عن الغيبة (بلد ميت) لانبات به أي لحيائها (فأنزلنا به) بالبلد (الماء فأخرجنا به) بالماء (من كل الثمرات كذلك) الاخراج (تخرج الموتى) من قبورهم بالاحياء (لعلكم تذكرون) فتؤمنون (والبلد الطيب) العذب التراب (يخرج نباته) حسنا (بذن ربه) هذا مثل للمؤمن يسمع الموعدة فينتفع بها

الجملة بدل من الذين بدل الاشتغال أي ويستبشرون بسلامة الدين لم يلحقوا بهم ويجوز أن يكون التقدير لانهم لا خوف عليهم فيكون مفعولا من أجله * قوله تعالى (يستبشرون) هو مستأنف مكرر للتوكيد (وأن الله) بالفتح عطف على بنعمة من الله أي وبأن الله وبالكر على الاستئناف * قوله تعالى (الذين استجابوا) في موضع جرفعة

المطر على الأرض الطيبة فإذا نزل القرآن انتفع به وظهرت منه الطاعات والعبادات وأنواع الأخلاق الحميدة وشبه الكافر بالأرض الرديئة السبخة التي لا ينتفع بها وإن أصابها المطر فكذلك الكافر إذا سمع القرآن لا ينتفع به ولا يزيد الاعتقادات وكفرا وإن عمل حسنة في الدنيا كانت بمشقة وكلفة ولا ينتفع بها في الآخرة اه خازن (قوله والذي خبت) أي والبلد الذي خبت وقوله الانكدار أي قليلا عديم النفع ونصبه على الحال والتقدير والبلد الذي خبت لا يخرج نباته الانكدار فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فصار مرفوعا مستترا وفي السمين قوله الانكدار فيه وجهان أحدهما أن ينتصب حالا أي عسر امبطا يقال منه نكد ينكد نكدا بالفتح فهو نكد بالكسر والثاني أن ينتصب على أنه نعت مصدر محذوف أي الآخر وجانكدا وصف الخروج بالنكد كما يوصف به غيره اه وفي المصباح نكد نكدا من باب تعب فهو نكد تعسروا نكد العيش نكدا اشتد عسر اه وفي القاموس نكد عيشهم كفرح اشتد وعسر والبحر قل ماؤها ونكد زيدا حاجة عمره وكسر منه اياه وذلانا منه ما سأل أولم يهطه إلا أوله وكفى كثير سؤاله وذل ناله ورجل نكد ونكد ونكد شؤم عسر وقوم انكاد ومننا كيد والنكد بالضم قلة العطاء وينتج والغزيرات الابن من الابل والتي لا يبن لها ضد وعن ابن فارس والتي لا يبق لها ولد فيكثر لبنها لانها لا ترضع الواحدة نكدا وعطاء من كود نذر قليل اه (قوله عسر بمشقة) أي في استنباته (قوله وهذا مثل للكافر) أي ولعله (قوله لقد أرسلنا نوحا إلح) المتقصد من سياق هذه القصص تسليية النبي ﷺ وقال هنا لقد أرسلنا من غير عاطف وفي هود والمؤمنون ولقد بعاطف وأجاب الكرماني بأنه في هود قد تقدم ذكر الرسول مرات وفي المؤمنون ذكر نوح ضمنا في قوله وعلى الفلك لانه أول من صنعها فحسن أن يؤتى بالعاطف على ما تقدم بخلافه في هذه السورة اه سمين (قوله نوحا) اسما عبد الغفار وهو ابن ملك بفتح الميم وسكونها ابن متوشلخ بن أخوخ وهو ادريس قال ابن عباس بعث نوح وهو ابن أربعين سنة وقيل وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة وقيل وهو ابن مائة سنة اه خازن ولبت يدعو قومه تسعمائة سنة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة وكان عمره ألفا ومائتين وأربعين سنة اه أبو السعود وهو أول نبي بعثه الله بعد ادريس وكان نوح نجارا وهو الذي صنع السفينة بنفسه في عامين وسمى نوحا لكثرة ما نوح على نفسه واختلغوا في سبب نوحه فقيل لدعوته على قومه بالهلاك وقيل لما رجعت ربه في شأن ولده كنعان وقيل لانه مربك مجذوم فقال له اخسأ يا قبيح فأوحى الله إليه أعبثي أم عبت الكلب اه خازن (قوله الى قومه) في المصباح قوم الرجل أقر باؤه الذين يجتمعون معه في جد واحد وقديم الرجل بين الاجناب فيسميهم قومه مجازا لله جارة وفي التنزيل قال يا قوم اتبعوا المرسلين قيل كان مقيمينهم ولم يكن منهم وقيل كانوا قومه اه (قوله اعبدوا الله) أي وحدوه اه (قوله ما لكم من الله إلح) استئناف مسوق لتعليل العبادة أو الامرها اه أبو السعود (قوله بدل من محله) أي فإن محله رفع على زيادة من والله مبتدأ أولكم الخبر كاذكره الشيخ في سورة المؤمنون اه كرخي (قوله اني أخاف عليكم إلح) الجملة لتعليل للعبادة ببيان الصارف عن تركها أثر تعليلها ببيان الداعي إليها اه أبو السعود (قوله ان عبدتم غيره) أي فالمراد بالخوف الجزم واليقين لانه كان جازما أن العذاب ينزل بهم ما في الدنيا وما في الآخرة ان لم يقبلوا الدعوة وقيل بل المراد منه الشك لانه جوز أن يؤمنوا أن يستمرروا على الكفر ومع هذا التجويز لم يكن قاطعا بنزول العذاب فلهذا قال اني أخاف عليكم إلح اه كرخي (قوله قال الملاء من قومه) في المصباح الملاء مهموز أشرف القوم سموا

(والذي خبت) تراه (لا يخرج) نباته (الانكدار) عسرا بمشقة وهذا مثل للكافر (كذلك) كما بينا ما ذكر (نصرف) نبين (الآيات لقوم يشكرون) الله فيؤمنون (لقد) جواب قسم محذوف (أرسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله (غيره) بالجر صفة لاله والرفع بدل من محله (اني أخاف عليكم) ان عبدتم غيره (عذاب يوم عظيم هو يوم القيامة (قال الملاء) الأشراف (من قومه

للمؤمنين أو نصب على اضمار أعني أو رفع على اضمار أو مبتدأ وخبره (للذين أحسنوا منهم واتقوا) ومنهم حال من الضمير في أحسنوا و(الذين قال لهم الناس) بدل من الذين استجابوا أوصفة قوله تعالى (فزد هم ايمانا) الفاعل مضمير تقديره زادهم القول (حسبنا الله) مبتدأ وخبر وحسب مصدر في موضع اسم الفاعل تقديره حسبنا الله أي كافينا يقال أحسبني الشيء أي كفاني قوله تعالى (بنعمة من الله) في موضع الحال ويحوز أن يكون مفعولا به لم (يؤمنهم)

انا انالك في ضلال مبين بين
(قال يا قوم ليس بي ضلالة)
هي أعم من الضلال ففيها
أبلغ من نفيه (ولكني
رسول من رب العالمين
أبلغكم) بالتخفيف والتشديد
(رسالات ربي وأنصح)
أريد الخير (لكم وأعلم من
الله ما لا تعلمون

حال أيضا من الضمير في
انقلبوا ويحوز أن يكون
العامل فيها بنعمة وصاحب
الحال الضمير في الحال
تقديره فانقلبوا منعمين
بريئين من سوء (واتبعوا)
معطوف على انقلبوا ويحوز
أن يكون حالا أي وقد اتبعوا
﴿قوله تعالى (ذلكم) مبتدأ
و(الشیطان خبره) (يخوف)
يحوز أن يكون حالا من
الشیطان والعامل الإشارة
ويحوز أن يكون الشيطان
بدلا أو عطف بيان
ويخوف الخبر والتقدير
يخوفكم بأوليائه وقرئ
في الشذوذ يخوفكم
أوليائه وقيل لاحذف فيه
والمعنى يخوف من يتبعه
فأما من توكل على الله فلا يخافه
(فلا تخافوهم) (انما جمع
الضمير لان الشيطان
جنس ويحوز أن يكون
الضمير للأولياء ﴿قوله
تعالى (لا يحزنك) الجمهور
على فتح الياء وضم

بذلك للملاءمة بما يلائم من المعروف وجودة الرأي أو لانهم يملئون العيون أبهة والصدور هيبة
والجمع أملاء مثل سبب وأسباب اه وفي أبي السعد الملاء الذين يملئون صدور المحافل بأجسادهم والقلوب
بجلالتهم وهيباتهم والعيون يجمها لهم واهبتهم اه (قوله من قومه) لم يقل هنا الذين كفروا من قومه كما قال
في قوم هود في ماسيا أي لان الملاء من قوم هود كان فيهم من آمن ومن كفر بخلاف الملاء من قوم نوح فسلكهم
أجمعوا على هذا الجواب فلم يكن أحدهم منهم مؤمنا فان قيل ماسيا في سورة هود تقييد قوم نوح بالذين كفروا
فالجواب أن ماسيا في دعائهم الى الايمان في أثناء من رسالته فكان فيهم من آمن ومن كفر وأما هنا فهو
في أول دعائهم له اه شيخنا (قوله انا انالك في ضلال مبين) الرؤية قلبية ومفعولاها الضمير والظرف اه
أبو السعد وجعلوا الضلال ظرفا لمبالغة في وصفهم له بذلك وزادوا في المبالغة بأن أكدوا ذلك بأن
صدروا الجملة بأن وفي خبرها اللام وقوله ليس بي ضلالة من أحسن الرد وأبلغه لانه نفى ان تلتبس به
ضلالة واحدة فضلا عن أن يحيط به الضلال ولو قال لست ضالا لم يؤد هذا المؤدى اه سمين وفي
المصباح ضل الرجل الطريق وضل عنه يضل من باب ضرب ضلالا وضلالة زل عنه فلم يهتد اليه فهو ضال
هذه لغة نجد وهي النصحى وبها جاء القرآن في قوله قل ان ضللت فانما أضل على نفسي وفي لغة لاهل العالية
من باب تب والاصل في الضلال الغيبة ومنه قيل للحيوان الضائع ضالة بالهاء للمذكر والمؤنث
والجمع الضوال مثل دابة ودواب اه (قوله بين) أي واضح بترك كلمة آبائك اه كرخي (قوله هي أعم
من الضلال الخ) وذلك لان ضلالة الدابة على واحدة غير معينة ونفي فرد غير معين نفى عام بخلاف ضلال فانه
مصدر يعم الواحد والتثنية والجمع ونفيه لا يقتضي على سبيل القطع النفي العام فكان قوله ليس بي ضلالة
أبلغ في نفي الضلال عن نفسه من قولنا ليس بي ضلال وانما ناداهم بأضافته اليهم استمالة لقلوبهم نحو الحق
اه كرخي (قوله ولكني رسول الخ) جاءت لكن هنا أحسن مجيء لانها بين تقييدين لان الانسان
لا يخلو من أحد شيئين ضلال وهدي والرسالة لا تجمع الضلال ومن رب صفة لرسول ومن لا ابتداء
الغاية المجازية اه سمين (قوله أبلغكم الخ) استثناف مسوق لتقرير رسالته وتفصيل أحكامه وقيل
صفة أخرى لرسول وجمع الرسالة لاختلاف أوقاتها وتنوع معانيها أولان المراد بها المرسل به وهو يتعدد
اه أبو السعد وفي السمين قوله أبلغكم يحوز أن يكون جملة مستأنفة أتى بها البيان كونه رسولا ويحوز أن
تكون صفة لرسول ولكن مراد عي الضمير السابق الذي للمتكلم فقال أبلغكم ولوراعى الاسم الظاهر
بعده لقال يبلغكم والاستعمالان جائزان في كل اسم ظاهر سبقه ضمير حاضر من متكلم أو مخاطب فيحوز
لك فيه وجهان مراعاة الضمير السابق وهو الاكثر ومراعاة الاسم الظاهر فتقول أنا رجل أفعل كذا
مراعاة لانا وان شئت أنا رجل يفعل كذا مراعاة لرجل ومثله أنت رجل تفعل ويفعل بالمخاطب والغيبة
اه (قوله وأنصح لكم) يقال نصحتك ونصحت له كما يقال شكرته وشكرت له والنصح ارادة الخير لغيره
كما يريد لنفسه وقيل النصح تحرى قول أو فعل فيه صلاح للغير وقيل حقيقة النصح
تعريف وجه المصلحة مع خلوص النية من شوائب المكروه والمعنى أنه قال أبلغكم
جميع تكاليف الله وشرائمه وأرشدكم الى الوجه الاصلاح والاصوب لكم وادعوك الى مادعاني اليه
وأحب لكم ما أحب لنفسي قال بعضهم والفرق بين ابلاغ الرسالة وبين النصيحة هو أن تبليغ
الرسالة أن يعرفهم جميع أوامر الله ونواهيه وجميع أنواع التكاليف التي أوجبها عليهم وأما
النصيحة فهي أن يرغبهم في قبول تلك الاوامر والنواهي والعبادات ويحذرهم عذابه أن عصوه
اه خازن (قوله واعلم من الله) أي من جهته بالوحي ما لا تعلمون من الامور الآتية أو أعلم

(أ) كذبتهم (وعجبتهم أن جاءكم ذكر) موعظة (من ربكم على) لسان (رجل منكم لينذركم) العذاب إن لم تؤمنوا (ولتستقوا الله) (ولعلكم ترحمون) بها (فكذبوه فأنجيناه والذين معه) من الغرق (في الفلك) السفينة (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان (إنهم كانوا قومًا عَمِينَ) عن الحق (و) أرسلنا (إلى عاد) الأولى (أخاهم هودا)

الزاي والماضي حزنه ويقرأ بضم الياء وكسر الزاي والماضي أحزن وهي لغة قليلة وقيل حزن حدث له الحزن وأحزنته أحدثت له الحزن وأحزنته عرضته للحنن (يسارعون) يقرأ بالامالة والتفخيم ويقرأ يسرعون بغير ألف من أسرع (شيئاً) في موضع المصدر أي ضراراً * قوله تعالي (ولا يحسن الذين كفروا) يقرأ بالياء وفاعله الذين كفروا وأما المفعولان فالنعم مقامهما قوله (إنما نملى لهم خير لا نفهمهم) فإن وما عملت فيه تسد مسد المفعولين عند سبويه وعند الاخفش المفعول الثاني محذوف تقديره نافعاً أو نحو ذلك وفي ما وجهان أحدهما هي بمعنى الذي والثاني مصدرية ولا يجوز

من شأنه وبطشه الشديد ما لا تعاون قيل كانوا لم يسمعوا بقوم حل بهم العذاب قبلهم فكانوا غافلين لا يعلمون ما عمله نوح بالوحى اه أبو السعود (قوله) أو عجبتهم استفهام انكار اه (قوله) على رجل منكم أى من جملتكم أو من جنسكم فانهم كانوا يتعجبون من إرسال البشر ويقولون لو شاء الله لا نزل ملائكة ماسمعنا بهذا في آياتنا الأولى اه يضاوى (قوله) لينذركم) علة للجيء أى ليحذركم عاقبة الكفر والمعاصي وقوله ولتستقوا علة ثانية مرتبة على العلة قبلها وقوله ولعلكم ترحمون علة ثالثة مرتبة على التي قبلها اه أبو السعود وهذا الترتيب في غاية الحسن لأن المقصود من الإرسال الإنذار ومن الإنذار التقوى ومن التقوى الفوز بالرحمة اه خازن وقوله ولعلكم ترحمون بها أى بالتقوى المفهومة من الفعل أو بالموعة الأولى للكرخى والثاني للقارى وعبرة الكرخى ولعلكم ترحمون بها أى بسبب التقوى وفائدة حرف الترجى التنبيه على عزة المطلب وأن التقوى غير موجبة للرحمة بل هي منوطة بفضل الله تعالى وأن المتقى ينبغي أن لا يعتمد على تقواه ولا يأمن عذاب الله اه (قوله) فكذبوه) أى فاستمروا على تكذيبه في دعوى النبوة وما نزل عليه من الوحى الذى بلغه اليهم وأنذرهم بما في تضاعيفه واستمروا على ذلك هذه المدة المتطاوله بعدما كرر عليه السلام عليهم الدعوة مراراً فلم يزدحم دعاؤه الا فراراً حسبما نطق به قوله تعالى قال رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا الآيات اذهو الذى يعقبه الانجاء والاغراق لا مجرد التكذيب اه أبو السعود (قوله) والذين معه) قيل كانوا أربعين رجلاً وأربعين امرأة وقيل كانوا تسعة أبناء والثلاثة وستة من غيرهم اه أبو السعود والثلاثة سام وهو أبو العرب وحام وهو أبو السودان ويافث وهو أبو الترك اه شيخنا (قوله) في الفلك) متعلق بالاستقرار في الظرف قبله أو بفعل الانجاء على أن في سببية اه شيخنا وفي اختيار الفلك السفينة واحد وجمع تذكر وتوثق قال الله تعالى في الفلك المشحون فأفردوا ذكره وقال والفلك التي تجرى في البحر بما ينفع الناس فأنت ومحتمل الافراد والجمع وقال حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم فجمع وكأنه يذهب بها اذا كانت واحدة الى المركب فتذكر الى السفينة فتوثق اه (قوله) السفينة) روى انه اتخذها في سنتين وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين وسمكها ثلاثين وجعل لها ثلاثة بطون فحمل في أسفلها الدواب والوحوش وفي وسطها الانس وفي أعلاها الطيور وكبها في عاشر رجب ونزل منها في عاشر المحرم اه يضاوى في سورة هود (قوله) كذبوا بآياتنا) أى استمروا عليه (قوله) عمن وعنهم جمع عم صفة مشبهة لكن تصرف فيه بحذف لامه كقضاء اذا جمع فأصله عمين بياءين الأولى مكسورة والثانية ساكنة حذف الأولى تخفيفاً على حذفه

واحذف من المقصور في جمع على * حد المثنى ما به تكمل

اه شيخنا وفي السمين يقال عم اذا كان أعمى البصرة غير عارف بأمره وأعمى أى في البصر وهذا قول الليث وقيل عم وأعمى بمعنى كخضر وأخضر وقال بعضهم عم فيه دلالة على ثبوت الصفة واستقرارها كفروح وضيق ولو أريد الحدوث لقليل عام كما يقال فارح وضائق وقد قرىء قوما عامين حكاهم الزمخشري اه (قوله) والى عاد الخ) صرح هنا وفيما سيأتى في صالح وشعيب بتعيين المرسل اليهم دون ما سبق في نوح وما سيأتى في لوط وذلك لأن المرسل اليهم اذا كان لهم اسم قد اشتهروا به ذكروا به والا فلا وقد امتازت عاد وثمود ومدين بأسماء مشهورة اه أبو السعود (قوله) الأولى) سيأتى في سورة النجم أن عاد الأولى هي قوم هود وعاد الثانية قوم صالح وهو ثمود وبينهما مائة سنة اه شيخنا (قوله) أخاهم هودا) أخاهم نصب بارسلنا الأولى كانه قيل لقد أرسلنا نوحاً وأرسلنا الى عاد

قال يا قوم اعبدوا الله وحده (مالكم من اله غيره أفلاتتقون) تخافونه فتؤمنون (قال الملاذ الذين كفروا من قومه انالترالك في سفاهة) جهالة (وانا لنظنك من الكاذبين) في رسالتك (قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكني رسول من رب العالمين أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين) مأمون على الرسالة (أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على لسان رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء في الارض) من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة (قوة وطولا وكان طويلهم مائة ذراع وقصيرهم ستين

أن تكون كافة ولا زائدة اذ لو كان كذلك لاتنصب خير انبملى واحتاجت أن الى خبر اذا كانت مازائدة أو قدر الفعل يليها وكلاهما ممتنع وقد قرئ شاذ بالنصب على أن يكون لانفسهم خبران ولهم تبين أحوال من خير وقد قرئ في الشاذ بكسر ان وهو جواب قسم محذوف والقسم وجوابه يسدان مسد المفولين وقرأ حمزة تحسبن بالتاء على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم الذين

اخاهم هودا وكذا ما يأتي من قوله والى نوح وأخاهم صالحا الى مدين اخاهم شعيبا ولوطا ويكون ما بعد اخاهم بدلا أو عطف بيان وأجاز مكي أن يكون النصب باضمار اذ كروا ليس بشي لأن المعنى على ما ذكرتم مع عدم الاحتياج اليه وعاد اسم الحى ولذلك صرف ومنهم من جعله اسما للقبيلة ولذلك منع وعاد في الاصل اسم الاب الكبير وهو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح فسميت به القبيلة أو الحى وكذلك ما أشبهه من نحو نوح ودان جعلته اسما للمذكر صرفته وان جعلته اسما للمؤنث منته وقدمت سيدويه بابوا أما هود فقد اشتهر في السنة النجاة أنه عربي وفيه نظر لان الظاهر من كلام سيدويه لمساعدته مع نوح ولوط أنه أعجمي وهو داسمه غابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح فليس من أنبياء بني اسرائيل فمعنى اخاهم أنه منهم ومن قال انه من عاد في النسب فالأخوة ظاهرة اه سمين وفي التحجير للسيوطي هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام وقيل ابن شالخ بن ارفخشذ بن سام كان بينهما وبين نوح ثمانمائة سنة وعاش أربعمائة وأربعمائة سنة (قوله قل يا قوم اعبدوا الله) قل هنا قل بدوز الفاء وفي قصة نوح فقتل بها والسر أن نوحا كان واضحا على دعوة قومه غير متوان فيها على ما حكى عنه في سورة نوح قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا فانساهم التعقيب بالفاء وأما هود فلم يكن كذلك بل كان دون نوح في المبالغة في الدعاء اه خازن (قوله أفلاتتقون) انكاروا استبعاد لعدم اتقائهم العذاب بعدما علموا ما حل بقوم نوح والفاء للعطف على مقدر أي ألا تنفكرون أو أتعتقلون فلاتتقون وقال هنا أفلاتتقون وفي سورة هود أفلاتتقون ولعله خاطبهم بكل منهم وقد اكتفى بحكاية كل منهم في موطن عن حكايته في موطن آخر كالم يذكر ههنا ما ذكر هناك من قوله ان أتم الامفكرون وقس على ذلك حال بقية ما ذكره وما لم يذكر من القصص اه أبو السعود (قوله انالترالك في سفاهة) أخبر الله عن قوم نوح أنهم قالوا له في ضلال مبين وعن قوم هود أنهم قالوا له في سفاهة والسر في ذلك ان نوحا لما خوف قومه بالطوفان وشرع في عمل السفينة فعند ذلك قالوا له انالترالك في ضلال مبين حتى تتب نفسك في اصلاح سفينة في أرض ليس فيها من الماء شيء وأما هود فانه لما سألهم عن عبادة الاصنام ونسب من عبدها الى السفه وهو قلة العقل قابله بمثل ما نسبهم اليه فقالوا له انالترالك في سفاهة اه خازن (قوله ولكني رسول) استدراك على ما قبله باعتبار ما يستلزمه من كونه في الغاية القصوى من الرشد فان الرسالة من جهة رب العالمين موجبة لذلك فكأنه قيل ليس بي شيء مما تنسبون لي اليه ولكني في غاية من الرشد والصدق ولم يصحح بنفي الكذب اكتفاء بما في حين الاستدراك ومن لا ابتداء الغاية اه أبو السعود (قوله وأنالكم ناصح أمين) أتى هود بالجملة الاسمية ونوح بالفعلية حيث قال وأنصح لكم وذلك لان صيغة الفعل تدل على تجدد ساعة بعد ساعة وكان نوح يكرر في دعائهم ليلا ونهارا من غير تراخ فناسب التعبير بالفعل وأما هود فلم يكن كذلك بل كان يدعوهم وقتا دون وقت فلهذا عبر بالاسمية اه خازن (قوله أن جاءكم) أي من أن جاءكم اه (قوله واذكروا الخ) شروع في بيان ترتيب أحكام النصيحة والامانة والانذار وتفصيلها واذ منصوب على المفعولية لا الظرفية أي اذكروا وقت العمل المذكور وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصود بالذات للمبالغة في الإيجاب ذكرها بإيجاب ذكر الوقت لان الوقت مشتمل عليها فاذا استحضرت كانت هي حاضرة بتفاصيلها كأنها مشاهدة عيانا وهو معطوف على مقدر كأنه قيل لا تعجبوا أو تدبروا في أمركم واذكروا الخ اه أبو السعود (قوله بسطة) قرئ في السبع بالسين والصاد وقوله قوة وطولا أي ومالا اه كرخي (قوله وكان طويلهم الخ) سيأتي للحلى في سورة الفجر أن طويلهم كان أربعمائة ذراع اه والمراد بالاذرع

في جميع الاقوال اذ عهم وكان رأس الواحد منهم قدر القبة العظيمة وكانت عينه بعد موته تفرخ فيها الضباع اه من الخطيب وعبارة الكازروني في سورة الفجر وكان طول الطويل منهم خمسمائة ذراع وطول القصير ثلثمائة ذراع بذراع نفسه اه (قوله فاذا كروا لاء الله) جمع مفردة الى بكسر الهمزة وسكون اللام كحمل وأحمال أو الى بضم الهمزة وسكون اللام كقفل وأقفال أو الى بكسر الهمزة وفتح اللام كضلع وأضلاع وعب وأعقاب أو الى بفتحهما كقفوا وأقفاء اه سين (قوله قالوا أجيئنا الخ) أي قالوا اذلك في جواب نصحه لهم والاستفهام لانكار فأنكروا عليه بحيثه بتخصيص الله بالعبادة ومرادهم بحيثه من متعبده أي المكان الذي اعتزل فيه للعبادة أو من السماء على سبيل التهكم أو مرادهم بالقصد والتصدي اه أبو السعود (قوله من العذاب) أي المدلول عليه بقوله أفلا تتقون اه أبو السعود (قوله ان كنت من الصادقين) جواب ان محذوف لدلالة المذکور عليه أي فأتبه اه كرخي وقوله في قولك أي في اخبارك بنزول العذاب اه أبو السعود (قوله وجب) أي حق وثبت وقوله من ربكم أي من جهة وقوله رجز الرجز العذاب من الارجاس الذي هو الاضطراب والغضب ارادة الانتقام اه أبو السعود (قوله أجادلوني) انكار واستقبح لانكارهم بحيثه داغيهم الى عبادة الله وترك عبادة الاصنام وقوله في أسماء أي عارية عن المسميات اذ ليس فيها من معنى الالهية شيء اه أبو السعود (قوله سميتموها) أي اخترعتموها والجملة صفة أولى وقوله ما أنزل الله الخ صفة ثانية والهاء مفعول ثان والاول محذوف قدره الشارح بقوله أصناما وكانت ثلاثة سموا أحدها صمودا والاخر صمدا والاخر هبل اه شيخنا (قوله فانتظروا) مرتب على قوله قال قد وقع عليكم اه أبو السعود وقوله العذاب أي الذي تطلبونه بقولكم فأتنا بما تعدنا الخ (قوله فارسلت عليهم الريح العقيم) وكانت باردة ذات صوت شديد لامطر فيها وكان وقت مجيئها في عجز الشتاء وابتدأتهم صبيحة الاربعاء لثان بقين من شوال وسخرت عليهم سبع ليال وثمانية أيام فاهلكت رجالهم ونساءهم وأولادهم وأموالهم بان رفعت ذلك في الجو فزقته اه وسأيت بسط ذلك في سورة الاحقاف والحاقة وعبارته في الذاريات اذ أرسلنا عليهم الريح العقيم وهي التي لا خير فيها لانها لا تحمل المطر ولا تلقح الشجر وهي الدبور اه وفي الخازن قال السدي بعث الله عز وجل الريح العقيم فلما دنت منهم نظروا الى الابل والرجال تطير بهم الريح بين السماء والارض فلما رآوها تابادروا الى البيوت فدخلوها وأغلقوا الابواب فجاءت الريح فقلعت أبوابهم ودخلت عليهم فاهلكتهم فيها ثم أخرجتهم من البيوت فلما أهلكتهم أرسل الله عليهم طيرا اسود فقلعتهم الى البحر فالقتهم فيه وقيل ان الله تعالى أمر الريح فامالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمال سبع ليال وثمانية أيام يسمع لهم أين تحت الرمل ثم أمر الريح فكشفت عنهم الرمل ثم احتملتهم فرمت بهم في البحر اه (قوله فأنجيناها) الفاء فصيحة كافية وقوله فانفجرت أي فوقع ما وقع فأنجيناها اه أبو السعود وقد أشار الشارح الى هذا بقوله فارسلت الخ اه (قوله والذين معه) أي في الدين فالمعية مجاز عن المتابعة اه من الشهاب وقد أشار الشارح لهذا بقوله من المؤمنين والذين اتبعوه كانوا شرذمة قليلة يكتمون ايمانهم اه خازن ونجاتهم بان جعلوا في حظيرة ما يصل اليهم من الريح الا ما يلين عليهم جلودهم وتلتذبه أنفسهم اه كرخي وبعد ذلك أتوا مكة مع هود فعبدا الله فيها حتى ماتوا اه يضاوي (قوله أي استأصلناهم) تفسير لقطع الدابر لان الدر هو الآخر واذ قطع الآخر فقد قطع ما قبله فحصل الاستئصال أي الاستيعاب بالقطع اه شيخنا (قوله عطف على كذبوا) أي فهو من جملة الصلة وهو عطف صلة على معلول أو عطف تأكيد اه شيخنا فان قيل لما أخبر عنهم أنهم كانوا مكذبين لزم القطع

(فاذكروا آلاء الله) نعمه
(علكم تفلاحون) تفوزون
(قالوا أحيئنا لنعبد الله
وحده ونذر) نترك (ما كان
يعبد آباؤنا فأنتنا بما تعدنا)
به من العذاب (ان كنت
من الصادقين) في قوله (قال
قد وقع) وجب (عليكم من
ربكم رجز) عذاب
(وغضب أجادلوني في أسماء
سميتموها) أي سميتم بها (أتم
وأبائكم) أصناما تعبدونها
(ما أنزل الله بها) أي عبادتها
(من سلطان) حجة
وبرهان (فانتظروا) العذاب
(اني معكم من المنتظرين)
ذلك بتكذيبكم لي فأرسلت
عليهم الريح العقيم (فأنجيناها)
أي هودا (والذين معه) من
المؤمنين (رحمة منا وقطعنا
دابر الذين كذبوا بآياتنا)
أي استأصلناهم وما كانوا
مؤمنين) عطف على كذبوا

كفروا المفعول الاول
وفي المفعول الثاني وجهان
أحدهما الجملة من ان وما
عملت فيه والثاني أن
المفعول الاول محذوف
أقيم المضاف اليه مقامه
والقدير ولا تحسبن املاء
الذين كفروا وقوله انما
نملي لهم بدل من المضاف
المحذوف والجملة سدت مسد

بانهم كانوا غير مؤمنين فسادئة قوله بعد ذلك وما كانوا مؤمنين فالجواب أن معناه أنهم مكذبون وعلم الله الله منهم أنهم لم يبقوا لم يؤمنوا أيضا فلو علم أنهم سيؤمنون لا يقام واليه أشار الشيخ في التقرير اه
 كرخى (قوله والى ثمود) اسم قبيلة من العرب سمو باسم أبيهم الاكبر وهو ثمود بن غابر بن سام بن نوح
 أخام صالح أى فى النسب لانه صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن ثمود المذكور فهو
 من فروعه اه أبو السعود فليس من أنبياء بنى اسرائيل وكان بين صالح وهود مائة سنة وعاش صالح
 مائتين وثمانين سنة كفى التحبير اه (قوله بترك الصرف) أى التثوين وقوله مراد به القبيلة حال مقيدة
 لعاملها وهو ترك فلما منع له من الصرف العلية والتأنيث المعنوى فان لم يرد به القبيلة بل أريد به الحي صرف
 لكنه لم يقرأ بالصرف هنا الاشدوذا اه شيخنا (قوله قد جاء تكلم الخ) أى وقال قد جاء تكلم الخ وهذا
 القول وقع منه بعد خروج الناقة بالفعل بدليل السياق اه شيخنا وقوله بينة المراد بها الناقة اه وعبرة
 أبى السعود قد جاء تكلم بينة من ربكم الخ ليس هذا أول خطاب لهم بل يعد ما نصحههم كاقص فى سورة هود
 من قوله هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها الآيات اه (قوله هذه ناقة الله الخ) استئناف مسوق لبيان
 البينة وضافتها الى الله للتعظيم ولجيشها من جهة من غير واسطة معتادة ولذلك كانت آية عظيمة اه
 أبو السعود (قوله لكم آية) يحتمل أن قوله لكم خبر ثان أو حال أخرى أو معمول المحذوف أى أعنى لكم
 اه شيخنا (قوله عاملها معنى اسم الإشارة) عبارة السمين والعامل فيها معنى التثنية واما معنى الإشارة
 كانه قال أنبئكم عليها أو أشير اليها فى هذه الحال ويجوز أن يكون العامل مضمرا تقديره انظروا اليها فى
 هذه الحال والجملة لا محل لها لانها كالجواب لسؤال مقدر كانهم قالوا أين آيتك فقال هذه ناقة الله وأضافها
 الى الله تشريفا كبيت الله وروح الله وذلك لانهم اتوا الذين جعل وناقة بل خرجت من حجر صلد
 كاهو المشهور وقوله لكم أى أعنى لكم وخصوا بذلك لانهم هم السائلون لها أو المنتفون بها من بين سائر
 الناس لو أطاعوا ويحتمل أن يكون قوله هذه ناقة الله مفسرا لتوله بينة لان البينة تستدعى شيئا يتبين به
 المدعى فتكون الجملة فى محل رفع على البدل وجازا بدال جملة من مفرد لانها فى قوته اه (قوله من
 صخرة عينوها) وكان يقال لها السكابة وكانت منفردة فى ناحية الجبل فقالوا أخرج لنا من هذه الصخرة
 ناقة تكون على شكل البخت وتكون عشراء جوفاء أى ذات جوف واسع وبراء أى ذات وبر ووصوف
 فدعا الله فتمخضت الصخرة تمخض التوتج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا
 لا يعلم ما بين جنبها الا الله تعالى أى كانت عظيمة جدا ثم هوت خروجها ولدت ولدا مثلها فى العظم
 فكشفت الناقة مع ولدها ترعى وتشرب كما يأتى بسطه اه أبو السعود (قوله فذروها) تفرع على
 كونها آية من آيات الله فان ذلك يوجب عدم التعرض لها اه شيخنا وقوله تأكل جواب
 الامر وعدم التعرض للشرب املا لا كثناء عنه بذكر الاكل أو لتعظيمه له أيضا كما فى قوله علقتهما
 تبنوا ماء باردا وقد ذكر ذلك فى قوله تعالى لها شرب ولكم شرب يوم معلوم اه كرخى (قوله فى
 أرض الله) الظاهر تعلقه بتأكل وقيل يجوز تعلقه بقوله فذروها وعلى هذا فتكون المسئلة من
 التنازع واعمال الثانى ولو أعمل الاول لاضرر فى الثانى فقال تأكل فيها فى أرض الله وانجزم
 تا كل جوابا للامر وقد تقدم الخلاف فى جازمه هل هو ناس الجملة الطلمية أو أداة مقدرة وقرأ
 أبو جعفر تأكل برفع الفعل على انه حال وهو نظير فذهب لى من لدنك وليايرثنى رفعا وجزما اه
 سين (قوله بسوء) الظاهر أن الباء للتعدية أى لا توقوا عليها سوأولا تلصقوه بها ويجوز أن
 تكون للمصاحبة أى لا تمسوها حال مصاحبتكم للسوء وقوله فيأخذكم نصب على جواب النهى

(و) أرسلنا (الى ثمود) بترك
 الصرف مراد به القبيلة
 (أخام صالح) قال يقوم
 اعبدوا الله مالكم من اله
 غيره قد جاء تكلم بينة
 معجزة من ربكم على صدق
 (هذه ناقة الله لكم آية)
 حال عاملها معنى الإشارة
 وكانوا سألوه أن يخرجها
 لهم من صخرة عينوها
 (فذروها) تأكل فى أرض
 الله ولا تمسوها بسوء

المفعولين والتقدير ولا
 تحسبن أن املاء الذين كفروا
 خير لانفسهم ويجوز أن
 تجعل ان وما عملت فيه بدلا
 من الذين كفروا بدل
 الاشتغال والجملة سدت مسد
 المفعولين) انما على لهم
 ليزدادوا) مستأنف وقيل
 انما على لهم تكرير للاول
 وليزدادوا هو المفعول الثانى
 لتحسب على قراء التاء
 والتقدير ولا تحسبن يا محمد
 املاء الذين كفروا خيرا
 ليزدادوا ايمانا بل ليزدادوا
 أثما ويرى عن بعض الصحابة
 انه قرأه كذلك * قوله
 تعالى (ما كان الله ليذر)
 خبر كان محذوف تقديره
 ما كان الله يريد الان يذر
 ولا يجوز أن يكون الخبر
 ليذر لان الفعل بعد اللام
 ينتصب بان فيصير التقدير
 ما كان الله لترك المؤمنين

بمقر أو غيره (فياخذكم عذاب
اليم واذكروا اذ جعلكم
خلفاء في الارض (من بعد
عاد وبوآكم) أسكنكم في
الارض تتخذون من سهولها
قصورا) تسكنونها في
الصيف (وتتحتون الجبال
بيوتا) تسكنونها في الشتاء
ونصبه على الحال المقدرة
(فاذكروا آلاء الله ولا
تعثوا في الارض مفسدين
قال الملاء الذين استكبروا
من قومه) تكبروا عن
الايان به (للذين استضعفوا
لن آمن منهم) أي من قومه
بدل نما قبله باعادة الجار
(أتعلمون أن صالحا مرسل
من ربه اليكم (قالوا) نعم) انا
بما أرسل به مؤمنون قال
الذين استكبروا انا بالذي
آمنتم به كافرون) وكانت
الناقاة لها يوم في الماء ولهم
يوم فقلوا ذلك

على ما أتم عليه وخبر كان هو
اسمها في المعنى وليس الترك
هو الله تعالى وقال
الكوفيون اللام زائدة
والخبر هو الفعل وهذا
ضعيف لان ما بعدها قد
انتصب فان كان النصب
باللام نفسها ليست زائدة
وان كان النصب بأن فسد
لما ذكرنا وأصل يذريوذر
فحذفت الواو تشبيها لها
بيدع لانها في معناها وليس

أى لا تجمعوا بين المس بالسوء وبين أخذ العذاب اياكم وهم وان لم يكن أخذ العذاب لهم من صنعهم الا أنهم
تعاطوا أسبابه اه سمين وعبارة الكرخي قوله فياخذكم جواب النهي بالنصب فيه بان مضمرة بعد
الفاء ونهى عن المس الذي هو مقدمة الاصابة بالسوء الشامل لانواع الاذى ونكر السوء مبالغة للنهي أى
لا تتعرضوا لها بشئ مما يسوءها أصلا اه (قوله بعقر أو غيره كالمنع من الرعى (قوله وبوآكم في الارض)
أى أرض الحجر بكسر الحاء مكان بين الحجاز والشام اه أبو السعود كما سيأتي في سورة الحجر في قوله
تعالى ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين (قوله تتخذون) أى تعملون وتصنعون واتخذ يجوز أن
يكون المتعدى لواحد فيكون من سهولها متعلقا بالاتخاذ أو بمحذوف على أنه حال من قصورا اذ هو في الاصل
صفة لها لو تأخر بمعنى ان مادة القصور من سهل الارض كاطين والابن والاجر كقوله واتخذ قوم موسى
من بعدهم من حلهم أى مادته من الحلى وقيل من معنى وفى التفسير أنهم كانوا يسكنون في القصور صيفا
وفي الجبال شتاء ويجوز أن يكون المتعدى لاثنتين ثانيهما من سهولها اه سمين (قوله من سهولها) أى
السهل منها اللين وهو غير الجبل وقوله قصور انما سميت بذلك لقصور الفقراء عن تحصيلها وحسبهم
عن نيلها اه شيخنا (قوله وتتحتون) النحت نجر الشيء الصلب اه أبو السعود وفى القاموس
نحته ينحته كضربه وينصره ويعلمه براه والسفر البعير أنضاه وفلانا سرعه والنحاتة البراية والمنحت ما
ينحت به اه وفى السمين وتتحتون الجبال ييوتا يجوز أن تكون الجبال على اسقاط الخافض أى من الجبال
كقوله واختار موسى قومه فيكون ييوتا مفعوله ويجوز أن يضمن تتحتون معنى ما يتعدى لاثنتين أى
وتتخذون الجبال ييوتا بالنحت أو تصوير ونها ييوتا بالنحت ويجوز أن يكون الجبال هو المفعول به وييوتا
حال مقدرة كقوله كخط هذا الثوب جبة أى مقدره كذلك وييوتا وان لم يكن مشتقا فانه فى معنى المشتق
أى مسكونة اه وانما كانوا ينحتون ييوتا فى الجبال لطول أعمارهم فان السقوف والابنية كانت تبلى قبل
فناء أعمارهم اه كرخي قال الضحاك فكان الواحد منهم يعيش ثلثمائة سنة الى ألف سنة وكذا كان
قوم هود اه خطيب في سورة هود (قوله ونصبه على الحال المقدرة) أى لان الجبال لا تصير ييوتا الا بعد
نحتها اه (قوله قال الملاء الذين ألج) قرأ ابن عامر وحده وقال بو اعطف نسقا لهذه الجملة على ما قبلها
وموافقة لمصاحف الشام فانها مرسومة فيها والباقيون بحذفها اما اكتفاء بالربط المعنوي واما لانه جواب
لسؤال مقدر كما تقدم نظيره وموافقة لمصاحفهم وهذا كما تقدم فى قوله ما كنا لنهتدى الا أنه هو الذى
حذف الواو هناك اه سمين (قوله تكبروا) أى فالسين زائدة وقوله به أى بصالح وقوله للذين
استضعفوا اللام للتبليغ اه (قوله لن آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا باعادة العامل وفيه وجهان
أحدهما أنه بدل كل من كل ان عاد الضمير فى منهم على قومه ويكون المستضعفون كلهم مؤمنين فقط كأنه
قيل قال المستكبرون للمؤمنين من قوم صالح والثانى أنه بدل بعض من كل ان عاد الضمير على المستضعفين
ويكون المستضعفون ضربين مؤمنين وكافرين كأنه قيل قال المستكبرون للمؤمنين من الضعفاء دون
الكافرين من الضعفاء وقوله أتعلمون فى محل نصب بالقول ومن ربه متعلق بمرسل ومن للابتداء مجازا
ويجوز أن يكون صفة فيتملى بمحذوف اه سمين (قوله أتعلمون أن صالحا ألج) قالوا ذلك استهزاء
(قوله قالوا انا بما أرسل به ألج) حق الجواب ان يقولوا نعم أو نعم انه مرسل من ربه لكن عدلوا عنه مسارعة
الى تحقيق الحق واطهار ايمانهم وتبنيها على ان أمرار ساله ظاهر لا ينبغي أن يسئل عنه وانما يسئل عن
الايان به اه أبو السعود (قوله انا بالذى ألج) لم يقولوا انا بما أرسل به كافرون اظهار الخالفهم اياهم وردا
لمقاتلهم اه أبو السعود (قوله لها يوم في الماء) فاذا كان يومها وضعت رأسها فى البئر فارتفعه حتى

(فعمرو والناقة) عقر هافدار
بأمرهم بأن قتلها بالسيف
(وعتوا عن أمرهم وقالوا
يا صالح ائتنا بما تعدنا) به من
العذاب على قتلها (إن كنت
من المرسلين فأخذتهم
الرجفة) الزلزلة الشديدة
في الأرض والصيحة من
السماء (فأصبحوا في دارهم
جاثمين) باركين على الركب
ميتين

لحذف الواو في يذرة لاذ
لم تقع بين ياء وكسرة ولا ما
هو في تقدير الكسرة
بمخلاف يدع فان الأصل يودع
فحذف الواو لوقوعها بين
الياء وبين ما هو في تقدير
الكسرة اذ الأصل يودع
مثل يودعوا فافتحت الدال
من يدع لان لامه حرف
حلق فيفتح له ما قبله ومثله
يسع ويطأ ويقع ونحو ذلك
ولم يستعمل من يذر ماضيا
اكتفاء بترك (يعين) يقرأ
بسكون الياء وماضيه ماز
وبتشديد ها وماضيه ميز
وهما بمعنى واحد وليس
التشديد لتعدي الفعل مثل
فرح وفرحته لان ماز وميز
يتعديان الى مفعول واحد
قوله تعالى (ولا يحسبن) يقرأ
بالياء على الغيبة و (الذين
يبيخلون) الفاعل وفي
المفعول الاول وجهان
أحدهما (هو)

تشرب كل ما فيها ثم تتبجج ٢ فيحلبون ماشاؤا حتى يملؤا أو انهم فيشربون ويدخرون اه
أبو السعود (قوله فعمرو والناقة) أى في يوم الاربعاء فقال لهم صالح تصبحون غدا وجوهكم مصفرة ثم
تصبحون في يوم الجمعة وجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم السبت وجوهكم مسودة فأصبحوا يوم الخميس
قد اصفرت وجوههم فأيقنوا بالعذاب ثم احمرت في يوم الجمعة فازداد خوفهم ثم اسودت في يوم السبت
فتجهزوا للهلاك فأصبحوا يوم الاحد وقت الضحى فكفنوا أنفسهم وتحنطوا كما يفعل باليت وألقوا
بانفسهم الى الأرض فلما اشتد الضحى أتتهم صيحة عظيمة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت في
ذلك الوقت كل شيء له صوت مما في الأرض ثم تزلزل بهم الأرض حتى هلكوا جميعا اه خازن وأما
ولدا الناقة ففر هاربا فانفتحت له الصخرة التي خرجت منها فدخلها وانطبقت عليه اه أبو السعود
وقيل انهم أدر كوه وذبحوه اه شيخنا (قوله عقرها قدار) أى ابن سالف وكان رجلا أحمر أزرق
قصيرا يزعمون انه ابن زانية ولم يكن لسالف ولكنه ولد على فراشه وكان قدار عزيزا منيعا في قومه اه
خازن (قوله بان قتلها بالسيف) أى فلما راد من قوله فعمرو وافنحروا ولما كان العقر سببا للنحر أطلق العقر
على النحر اطلاقا لاسم السبب على المسبب اه كرخى وفي السمين والعقر أصله كشف العرايق في
الابل وهو أن يضرب قوائم البعير أو الناقة فيقع وكانت هذه سنتهم في النج ثم أطلق على كل نحر عقر وان
لم يكن فيه كشف عرايق تسمية للشيء بما يلازمه غالبا اطلاقا للسبب على مسببه هذا قول الازهرى
وقال ابن قتيبة العقر القتل كيف كان يقال عقرتها فهي معقورة وقيل العقر الجرح اه وفي المصباح
عقره عقر من باب ضرب جرحه وعقر البعير بالسيف عقر اضرب قوائمه به ولا يطلق العقر في غير
القوائم وهو بما قالوا عقره اذ انحره فهو عقير وجمال عقرى اه (قوله وعتوا عن أمرهم) والعتو والعتى
التنوى أى الارتفاع عن الطاعة يقال منه عتيت وعتوتوا وعتيا بقلب الواو وين والاحسن فيه اذا كان
مصدرا تصحيح الواو ين كقوله وعتو واعتوا كبير او اذا كان جمعا الاعلال نحو قوم عتي لان الجمع أثقل
فناسب الاعلال تخفيفا وقوله أشد على الرحمن عتيا محتمل للوجهين اه سمين (قوله عن أمرهم) وهو
ما بلغه لهم صالح من الأمر والنهى اه أبو السعود فلما راد أمره حكمه اه شيخنا (قوله وقالوا يا صالح الخ)
أى قالوا ذلك استهزاء به وتعجيزا له وقوله بما تعدنا أى بقولك ولا تسموها بسوء الخ اه كرخى والعائد من
تعدنا محذوف أى تعدناه ولا يجوز أن يقدر تعدنا متعديا اليه بالياء وان كان الأصل تعديته اليه بالثلاث لازم
حذف العائد المجرور مجرّف من غير اتحاد متعلقهما لان بما متعلق بائتنا وبه متعلق بالوعد اه سمين
(قوله على قتلها) أى بسبب قتلها وقوله ان كنت من الصادقين أى فان كونك منهم يستدعى صدقك فيما
تقول من الوعد والوعيد اه شيخنا (قوله فأخذتهم الرجفة) في الآية اكتفاء أى والصيحة كذا كره
الشارح وقد وقع التصريح بها في آية أخرى فكان عذابهم بالرجفة والصيحة فذكر في كل موضع واحدة
منهما اه قارى (قوله فأصبحوا في دارهم) أى أرضهم فلما رادها الجنس فان قيل الفاء للتعقيب وقوله
فأخذتهم الرجفة يقتضى أن الرجفة أخذتهم عقيب قولهم ائتنا بما تعدنا وليس الامر كذلك لقوله تعالى
في آية أخرى تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب فالجواب ان أسباب الهلاك وجدت عقيب
قولهم ائتنا وهو انهم في اليوم الاول اصفرت وجوههم وفي اليوم الثاني احمرت وفي اليوم
الثالث اسودت فكان ابتداء العذاب متعقبا اه كرخى (قوله جاثمين) فى القاموس
جثم لزم مكانه ولم يبرح أو وقع على صدره اه وأما قوله باركين على الركب فما أعرف انه أخذه
من اللغة أو من القصة اه قارى وجواب هذا التوقف أنه أخذه من اللغة فى غير القاموس

(فتولى) أعرض صالح
عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم
رسالة ربى ونصحت لكم
ولكن لا تحبون الناصحين
(و) اذكر (لوطا) ويبدل منه
(اذ قال لقومه أتأتون
الفاحشة) أى أدبار الرجال
(ماسبقكم بهامن أحد من
العالمين) الانس والجن
(أنسكم) بتحقيق الهمزتين
وتسهيل الثانية وادخال
الالف بينهما على الوجهين
(لتأتون الرجال)

وهو ضمير البخل الذى
دل عليه ييخلون والثانى
هو محذوف تقديره البخل
وهو على هذا فصل ويقرأ
تحسبن بالتاء على الخطاب
والتقدير ولا تحسبن يا محمد
بخل الذين ييخلون فحذف
المضاف وهو ضعيف لان
فيه اغمار البخل قبل ذكر
ما يدل عليه وهو على هذا
فصل أو توكيدها الاصل فى
(ميراث) موراثة فقلت
الواوياء لانكسار ما قبلها
والميراث مصدر كالميعاد *
قوله تعالى (لقد سمع الله
قول الذين قالوا ان الله فقير)
العامل فى موضع ان وما
عملت فيه قالوا هي المحكية
به ويجوز أن يكون معمولا
لقول المضاف

ففى السمين وقال أبو عبيد الجنوم للناس والطير كالبروك للابل اه وفى المصباح جثم الطائر والارنب
يجم من باني دخل وجلس جثوما وهو كالبروك من البعير وما أطلق على الظباء والابل والفاعل جاثم
وجثام مبالغة ثم استعير الثانى مؤكدا بالهاء للرجل الذى يلزم الحضرو لا يسافر فقيل فيه جثامة
وزان علامة ونسابة ثم سمي به ومنه الصعب بن جثامة الليثى اه (قوله فتولى عنهم) يعنى فاعرض
عنهم صالح وفى وقت هذا التولى قولان أحدهما أنه تولى عنهم بعد أن ماتوا وهلكوا ويدل عليه قوله
فأصبحوا فى دارهم جاثمين فتولى عنهم والفاء للتعقيب فدل على أنه جعل هذا التولى بعد جثومهم وهو
موتهم والقول الثانى أنه تولى عنهم وهم أحياء قبل موتهم وهلاكهم ويدل عليه أنه خاطبهم بقوله وقال
يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين وهذا الخطاب لا يليق الا
بالأحياء فعلى هذا القول يحتمل أن يكون فى الآية تقديم وتأخير تقديره فتولى عنهم وقال يا قوم لقد
أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين فأخذتهم الرجفة فأصبحوا فى دارهم
جاثمين وأجاب أصحاب القول الاول عن هذا بأنه خاطبهم بعد هلاكهم وموتهم توبيخا وتقريعا كما
خاطب النبي صلى الله عليه وسلم الكفار من قتلى بدر حين ألقوا فى القليب فجعل يناديهم باسمائهم الحديث
فى الصحيح وفيه فقال عمر يارسول الله كيف تكلم أقواما قد جيفوا فقال عَلَيْهِ السَّلَامُ ما أنتم باسمع لما
أقول منهم ولكن لا ينجيوز وقيل انما خاطبهم صالح بذلك ليكون عبرة لمن يأتي من بعدهم فيزجر عن
مثل تلك الطريقة التى كانوا عليها اه خازن (قوله واذكر) خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم أى اذكر
هذا الوقت لاجل أن تتسلى بما وقع فيه ولم يقدر هنا أرسلنا كفى السابق واللاحق مع أنه المناسب
للتصريح به فيما سبق فى قصة نوح وذلك لان الارسل لم يكن وقت قوله المذكور فالظرف هنا مانع من
تقدير الارسل اه شيخنا وعبرة الكرخى قوله واذكر لوطا الخ يشير به الى أن لوطا منصوب بالاضمار
المذكور وان العامل فى الظرف بدل من لوطا بدل اشتمال بمعنى واذكر وقت اذ قال لقومه وهذا تبع فيه
الزخشري وهو مبنى على تصرف اذ وقال أبو البقاء العامل فيه مقدر تقديره واذكر رسالة لوطا اذ قال
فاذمنصوب برسالة اه ولوانصب لوطا بأرسلنا كما صنع فيما قبله لكان صحيحا اه (قوله لوطا)
هو ابن هارن بن تارخ وهو أزر فلوطا بن أخى ابراهيم و ابراهيم عم فليس لوط من أنبياء بنى اسرائيل
وكانا بابل بالعراق فهجرا الى الشام فنزل ابراهيم أرض فلسطين ونزل لوط بالاردن وهى قرية بالشام
فأرسله الله الى أهل سدوم بالذال المعجمة وهى بلد بجمص اه من الخازن وأبى السعود (قوله أتأتون
الفاحشة) استفهام انكارى توبيخى تقريعى وقوله ماسبقكم الخ جملة مستأنفة مسوقم لتأكيدها النكير
وتشديد التوبيخ والتقريع فان مباشرة القبيح قيحة واختراعه أقبح فأنكر الله عليهم أولا فعلمها ثم
وبخهم بأنهم أول من فعلها اه أبو السعود وفى السمين فى هذه الجملة وجهان أحدهما أنها مستأنفة لاجل
لها من الاعراب والثانى أنها حال وفى صاحب الحال وجهان أحدهما هو الفاعل أى أتأتون مبتدئين
بها والثانى أنه المفعول أى أتأتونها مبتدأ بها غير مسبوقة من غير كم وفى الباء فى بها وجهان أحدهما أنها
حالية أى ماسبقكم أحد مصاحبها أى ملتبس بها والثانى أنها للتعدي قال الزخشري الباء للتعدي من
قولك سبقته بالكرة اذا ضربتها قبله ومنه قوله عليه السلام سبقك بها عاكشة اه (قوله من أحد) من
زائدة فى الفاعل لتوكيد النفي وقوله من العالمين للتبعض اه خازن (قوله أنسكم لتأتون الخ) توبيخ
آخر وهذا أشنع مما سبق لتأكيده بان وباللام واسمية الجملة اه أبو السعود (قوله وادخال الالف
بينهما) كان الاولى أن يقول وادخال الالف وتركه أى الادخال وقوله على الوجهين أى التحقيق والتسهيل

شهوة من دون النساء بل
أتم قوم مسرفون)
متجاوزون الحلال الى
الحرام (وما كان جواب
قومه الا أن قالوا أخر جوم
أى لو طوا أتباعه (من قريتهم
أنهم أناس يتطهرون) من
أدبار الرجال (فأنجيناه
وأهله الامراته كانت من
الغابرين) الباقيين في العذاب

لانه مصدر وهذا يخرج
على قول الكوفيين في اعمال
الاول وهو أصل ضعيف
ويزداد هنا ضعفا لان الثاني
فعل والاول مصدر واعمال
الفعل أقوى (سنكتب
ما قالوا) يقرأ بالنون وما
قالوا منصوب به (وقتلهم)
معطوف عليه وما مصدرية
أو بمعنى الذى * ويقرأ بألواء
وتسمية الفاعل ويقرأ
بالياء على ما لم يسم فاعله
وقتلهم بالرفع وهو ظاهر
(ونقول) بالنون والياء *
قوله تعالى (ذلك) مبتدأ
و (بما) خبره والتقدير
مستحق بما قدمت و (ظلام)
فعال من الظلم (فان قيل)
بناء فعال للتكثير ولم يلزم
من نفى الظلم الكثير نفى
الظلم القليل فلو قال بظالم
لكان أدل على نفى الظلم
قليله وكثيره (فالجواب)
عنه من ثلاثة أوجه * أحدها
ان فعلا قد جاء لا يراد به
الكثرة

وصنيعه يقتضى أن القراآت السبعية أربعة وليس كذلك اذ لم يذهب أحد من السبعة الى ادخال ألف
بين الهمزتين المحققتين فالقراآت ثلاثة تحقيقهما بدون ألف بينهما وتسجيل الثانية بدون ألف بينهما
وبادخالها بينهما اهـ شيخنا وبقيت قراءة رابعة سبعة ذكرها السمين بقوله وقرأ نافع وحفص عن
عاصم انكم بهمزة واحدة على الخبر المستأنف وهو بيان لتلك الفاحشة اهـ وفي الخطيب وقرأ نافع
وحفص بكسر الهمزة ولاياء بينهما وبين النون على الخبر وقرأ ابن كثير بهمزتين الاولى مفتوحة والثانية
مكسورة مسهلة ولا مد بينهما وأبو عمر وكذلك الا أنه بمدين الهمزتين وهشام بتحقيق الهمزتين
بينهما ممددة والباقيون بتحقيقهما من غير ممددة بينهما اهـ (قوله شهوة) فيه وجهان أحدهما انه مفعول
من أجله أى لاجل الاشتهاى أى لاجل لكم عليه الاجر والشهوة لا غير والثانى أنها مصدر واقع موقع
الحال أى مشتهين أو باق على مصدريته ناصبه أتأتون لانه بمعنى أتشتون ويقال شهى يشهى شهوة وشها
يشهوشهوة اهـ سمين من بابى تعب وعلا اهـ مصباح (قوله من دون النساء) حل من الرجال أو من
الواو فى تأتون أى متجاوزين النساء اهـ أبو السعود وانما ذمهم وغيرهم ونجهم بهذا الفعل الخبيث
لان الله تبارك وتعالى خلق الانسان وركب فيه شهوة النكاح لبقاء النسل وعمار الدنيا وجعل النساء
محلا للشهوة وموضعا للنسل فإذا تركهن الانسان وعدل عنهن الى غيرهن من الرجال فسكانما أسرف
وجاوز واعتدى لانه وضع الشىء فى غير محله وموضعه الذى خلق له لان أدبار الرجال ليست محلا
للولادة التى هى مقصودة بتلك الشهوة فى الانسان اهـ خازن (قوله بل أنتم قوم مسرفون) بل للاضراب
والمشهور أنه اضرب انتقال من قصة الى قصة قليل عن مذكور وهو الاخبار بتجاوزهم عن الحد فى
هذه الفاحشة أو عن توبيخهم وتقريعهم والانكار عليهم وقيل بل للاضراب عن شىء محذوف
واختلف فيه فقال أبو البقاء تقديره ما عدلتم بل أنتم وقال السكرمانى بل أنتم رد لجواب زعموا أن يكون
لهم عذر أى لا عذر لكم بل أنتم الخ اهـ سمين (قوله وما كان جواب قومه) العامة على نصب جواب
خبر الكان والاسم أن وما فى حيزها وهو الافصح اذ فيه جعل الاعرف اسما وقرأ الحسن جواب بالرفع على
انه اسمها والخبر لأن قالوا وقد تقدم ذلك وأتى هنا بقوله وما فى النمل والمنكبوت بقوله فما والفاء هى
الاصل فى هذا الباب لان المراد أنهم لم يتأخر جوابهم عن نصيحته وأما الواو فالتعقيب أحد محاملها فتعين
هنا أنها التعقيب لامر خارجي وهو القرينة فى السورتين المذكورتين لأنها اقتضت ذلك بوضعها اهـ
سمين (قوله جواب قومه) أى المستكبرين منهم المتصدين للحل والعقد وقوله الآن قالوا استثناء مفرغ
أى ما كان جوابهم شىء الا قولهم المذكورية قول بعضهم لبعض وليس المراد أنه لم يصدر منهم جواب عن
نصح وموعظة لو طهروا هذه المقالة كما هو المتبادر الى الافهام بل المراد أنهم لم يصدر منهم فى المرة الاخيرة
من مرات المحاورة بينه وبينهم الا هذه المقالة والافقد صدر منهم قبل ذلك كثير من القبائح اهـ
أبو السعود (قوله من قريتهم) وهى سدوم وبوزن رسول بالذال المعجمة من قرى حمص بالشام (قوله انهم
أناس يتطهرون) قالوا ذلك سخرية واستهزاء بلوط وقومه اهـ أبو السعود (قوله وأهله) وهم ابنتاه فلم
ينج من العذاب الا هو وابنتاه لانهم اللتان آمنتا به اهـ خازن فخرج لوطه من أرضهم وطوى الله له
الارض فى وقته حتى نجا ووصل الى ابراهيم اهـ قرطبي من سورة هود (قوله الامراته) أى الكافرة
واسمها أهله وقوله كانت من الغابرين استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من استثناء كما أنه قيل فاذا
كان حالها فقيل كانت من الغابرين اهـ أبو السعود (قوله الباقيين فى العذاب) فى المصباح

وأما مطرنا عليهم مطرا هو

حجارة السجيل فأهلكتم
فانظر كيف كان عاقبة
المجرمين و) أرسلنا (الى
مدن أخام شعيبا قال يا قوم
اعبدوا الله مالكم من إله
غيره قد جاءكم بينة)
معجزة (من ربكم) على
صدقي (فأوفوا) أتموا
(الكيل والميزان ولا
تبخسوا) تنقصوا (الناس
أشياءهم ولا تفسدوا في
الارض) بالكفر والمعاصي
(بعد اصلاحها) بيعث
الرسل (ذلكم) المذكور
(خير لكم ان كنتم مؤمنين)
مريدى الايمان فبادروا
اليه (ولا تقصدوا بكل
صراط) طريق (توعدون)

كقول طرفة

ولست بحلال التلاع مخافة
ولكن متى يسترفد القوم
أرشد

لا يريد هنا أنه قد يحل
التلاع قليلا لان ذلك يدفعه
قوله متى يسترفد القوم
أرشد وهذا يدل على نفي
البخل في كل حال ولان
تمام المدح لا يحصل بارادة
الكثرة * والثاني ان ظلما
هنا للكثرة لانه مقابل
للعباد وفي العباد كثرة
واذا قوبل بهم الظلم كان
كثيرا * والثالث انه اذا
نفي الظلم الكثير انتفى
الظلم القليل ضرورة لان
الذى يظلم انما يظلم لانتفاعه

غير غبورا من باب تعدى وقديستعمل فيامضى أيضا فيكون من الاضداد قال الزبيدي غير غبورا
مكث اه (قوله) وأما مطرنا عليهم قال أبو عبيد قال مطر في الرحمة وأما مطر في العذاب وقال الراغب
ويقال مطر في الخير وأما مطر في العذاب قال تعالى وأما مطرنا عليهم حجارة وهذا مردود بقوله تعالى
عارض مطرنا فانهم انما عاونوا بذلك الرحمة وهو من أمطر رباعيا ومطر وأمطر بمعنى واحد يتعديان
لمفعول واحد يقال مطرتهم السماء وأمطرتهم وقوله وأمطرنا ضمن معنى أرسلنا ولذلك عدى على
وعلى هذا فطر المفعول به لانه يراد به الحجارة ولا يراد به المصدر أصلا اذ لو كان كذلك لقليل امطارا
اه سمين وفي أبي السعد مطرا أى نوعا من المطر عجيبا وقديينه الله بقوله وأمطرنا عليهم حجارة
من سجيل اه والسجيل الآجر المحروق وكانت معجونة بالكبريت والنار كما في الخازن وعبرة
الجلال في سورة هود فلما جاء أمرنا باهلاكهم جعلنا عاليها أى قراهم سافلها بان رفعها جبريل الى السماء
وكانت خمسة وأسقطها مقلوبة الى الارض وأمطرنا عليها حجارة من سجيل طين طبع بالنار منضود
متتابع في النزول مسومة معمة عليها اسم من يرمى بها اه وقوله وأمطرنا عليها أى على أهلها الخارجين
عنها في الاسفار وغيرها وقيل بعدم اقلها أمطر عليها اه خازن هناك (قوله) فانظر كيف كان الخ
يحتمل أن يكون المأمور هو الرسول ﷺ ويحتمل أن يكون كل أحد من المكلفين ليعتبروا بذلك
فيخرجوا قاله الاصمغاني في تفسيره اه كرخى وعبرة أبي السعد فانظر خطاب لكل من يتأذى منه التأمل
والنظر تعجيبا من حالهم وتذكيرا من أعمالهم اه (قوله) والى مدين) هو اسم أعجمى وهو اسم قبيلة
سموا باسم أبيهم مدين بن ابراهيم الخليل وشعيب بن ميكائيل بن يشجر بن مدين بن ابراهيم الخليل
فهو أخوهم في النسب وليس من أنبياء بنى اسرائيل اه أبو السعد وسيأتى أن مدين اسم لقرية
شعيب أيضا فهو مشترك بينها وبين القبيلة وبين أبيها (قوله) قد جاءكم بينة) لم تبين هذه المعجزة في
القرآن العظيم كأكثر معجزات نبينا ﷺ وقيل ان المراد به نفسه وقيل ان المراد به قوله فأوفوا
الكيل الخ وقيل غير ذلك اه من الخازن (قوله) فأوفوا الكيل والميزان) المراد بهما الآلة التي
يكال ويوزن بها وكان عادتهم نقص الكيل والميزان ونحس الحقوق فلذلك أمرهم بما ذكر اه شيخنا
(قوله) بعد اصلاحها بيعث الرسل) قال ابن عباس كانت الارض قبل أن يبعث الله شعيبا رسولا تعمل فيها
المعاصي وتستحل فيها المحارم وتسفك فيها الدماء قال فذلك فسادها فلما بعث الله شعيبا ودعاهم الى
الله صلحت الارض وكل نبي يبعث الى قومه فهو صلاحهم اه قرطبي (قوله) ذلكم المذكور) أى من
ايفاء الكيل والميزان وعدم البخس وعدم الفساد اه شيخنا (قوله) فبادروا اليه) تقدير لجواب
الشرط (قوله) بكل صراط) أى محسوس بدليل ما ذكره فكانوا يجلسون على الطرق ويقولون لمن
يريد شعيبا انه كذاب ارجع لا يقتلك عن دينك فان آمنت به قتلناك اه شيخنا والباء يجوز فيها أن
تكون على حالها من الاصاق أو المصاحبة أو تكون بمعنى في وتعدون وتصدون وتبعون هذه الجمل
أحوال أي لا تعدوا موعدين وصادين وباغين ولم يذكر الموعد به لتذهب النفس كل مذهب ومفعول
تصدون من آمن قال أبو البقاء من آمن مفعول تصدون لا مفعول توعدون اذ لو كان كذلك لكانت
المسئلة من التنازع واذا كانت من التنازع وأعمات الاول لا ضمرت في الثاني فكنت تقول تصدونهم
لكنه ليس في القرآن كذلك فدل على ان توعدون ليس عاملا فيه وكلامه يحتمل أن تكون المسئلة من
التنازع ويكون ذلك على أعمال الثاني وهو مختار البصريين وحذف من الاول وان لا تكون وهو
الظاهر والضمير في به أمال كل صراط وأماله للعلم به وأمال لسبيل الله وجاز ذلك لانه يذكر ويؤث

ثيابهم أو المكس منهم
(وتصدون) تصرفون
(عن سبيل الله) دينه (من
آمن به) بتويعيدكم إياه بالقتل
(وتبعونها) تطلبون
الطريق (عوجا) معوجة
(واذكروا اذ كنتم قليلا
فكثركم وانظروا كيف
كان عاقبة المفسدين) قبلكم
بتكذيبهم رسالهم أى آخر
أمرهم من الهلاك (وان كان
طائفة منكم آمنوا
بالذى أرسلت به وطائفة لم
يؤمنوا) به (فاصبروا)
انتظروا (حتى يحكم الله
بيننا) وبينكم بانجاء الحق
واهلاك المبطل (وهو خير
الحاكمين) أعد لهم (قال
الملاء الذين استكبروا من
قومه) عن الايمان
(لنخر جنك يا شبيب
والذين آمنوا معك

بالظلم فاذا ترك الظلم
الكثير مع زيادة نفعه في
حق من يجوز عليه النفع
والضرر كان للظلم القليل
المنفعة اترك وفيه وجه
رابع وهو أن يكون على
النسب أى لا ينسب الى
الظلم فيكون من بزاز
وعطار * قوله تعالى (الذين
قالوا) هو في موضع جر بدلا
من قوله الذين قالوا
ويجوز أن يكون نصبا
باضمار أعنى ورفعا على
أضمارهم

وعلى هذا فقد جمع بين الاستعمالين هنا حيث قال به فذكر وقال وتبعونها عوجا فأنت ومثله قل هذه
سبيلى اه سمين (قوله تخوفون الناس) في القاموس الوعيد التهديد والتوعد التهديد كالإبعاد اه
ثم قال وهدده خوفاه (قوله بأخذ ثيابهم الخ) فكانوا قطاع طريق وكانوا مكابدين اه شيخنا
(قوله تطلبون الطريق عوجا) بان تصفوا للناس أنها معوجة اه أبو السعود وكان الاولى للشارح
أن يقول تطلبون السبيل لان الضمير راجع للسبيل الذى هو الطريق المعنوى وقوله الطريق يومئذ
راجع للطريق المذكور بقوله بكل صراط وليس كذلك فان ذلك حسى وما هنا معنوى اه شيخنا
(قوله واذكروا) اما أن يكون مفعوله محذوف فيكون هذا الظرف معمولا لذلك المفعول أى اذكروا
نعمته عليكم في ذلك الوقت وأما أن يحمل نفس الظرف مفعولا به قاله الزمخشري اه سمين (قوله
اذ كنتم قليلا) يحتمل قلة العدد ويحتمل قلة المال ويحتمل قلة القوة التى هى الضعف فقوله
فكثركم أى كثر عددكم وكثركم بالغى بعد الفقر وكثركم بالقدرة بعد الضعف اه خازن (قوله
كيف كان) كيف وما فى حيزها معلقة للنظر عن العمل فىه وما بعدها فى محل نصب على اسقاط
الحافض والنظر هنا للتفكر وكيف خبر كان واجب التقديم اه سمين (قوله المفسدين قبلكم)
وأقربهم اليكم قوم لوط فانظروا كيف أنزل الله عليهم حجارة من السماء اه خازن (قوله بتكذيبهم
رسالهم) متعلق بالمفسدين وقوله أى أخبر بالرفع بيان للعاقبة وقوله من الهلاك بيان للامر اه (قوله
بالذى أرسلت به) أى من الشرائع والاحكام اه أبو السعود (قوله وطائفة لم يؤمنوا) طائفة عطف
على طائفة الاولى فهى اسم كان ولم يؤمنوا معطوف على آمنوا الذى هو خبر كان عطفت اسماعلى اسم
وخبر اعلى خبر ومثاله ما لو قلت كان عبد الله ذاهبا وبكر خار جاف قد عطف المرفوع على مثله وكذلك
المنصوب وقد حذف وصف طائفة الثانية لدلالة الاول عليه اذ التقدير وطائفة منكم لم يؤمنوا
وحذف أيضا متعلق الايمان فى الثانية لدلالة الاول عليه اذ التقدير لم يؤمنوا بالذى أرسلت به والوصف
بقوله منكم الظاهر أو المقدر هو الذى سوغ وقوع طائفة اسمالكان من حيث ان الاسم فى هذا الباب
كلمتدا والمبتدأ لا يكون نكرة الا بمسوغ تقدم التنبيه عليه اه سمين (قوله فاصبروا) يجوز أن
يكون الضمير للمؤمنين من قومه وأن يكون للكافرين منهم وأن يكون للفريقين وهذا هو الظاهر
أمر المؤمنين بالصبر ليحصل لهم الظفر والغلبة والكافرون أمروا بالصبر لينصر الله عليهم
المؤمنين كقوله تعالى قل تربصوا أو على سبيل التنزل معهم أى أصبروا فستعلمون من ينصر ومن يغلب
مع علمه بأن الغلبة له وحتى بمعنى الى اه سمين (قوله بيننا) صنيع الشارح يقتضى أن هذا الضمير واقع
على شعيب فقط وذلك لانه قدر المقابل وهو قوله وبينكم والاولى أن يكون هذا الضمير راجعا للفريقين
فلا حذف ولا تقدير اه شيخنا وكان الاولى أن يفسره بان يقول أى بينى وبينكم وفى السمين قوله بيننا
غلب ضمير المتكلم على ضمير المخاطب اذا المراد بيننا جميعا من مؤمن وكافر ولا حاجة الى ادعاء حذف
معطوف تقديره بيننا وبينكم اه (قوله وهو خير الحاكمين) يعنى أنه حاكم عادل منزّه عن الجور والميل
والخيف فى حكمه وانما قال خير الحاكمين لانه قد يسمى بعض الاشخاص حاكما على سبيل المجاز والله تعالى
هو الحاكم فى الحقيقة فلهذا قال وهو خير الحاكمين اه خازن (قوله قال الملاء الخ) استئناف بياني كأنه
قيل فاذا قالوا بعد سماعهم هذه المواعظ من شعيب اه أبو السعود (قوله معك) متعلق بالاخراج
لابل الايمان وتوسط النداء باسمه العلمى بين المعطوفين لزيادة التقرير والتهديد الناشئة عن غاية

الوقاحة والطغيان أى والله لنخر جنك واتباعك اه أبو السعود (قوله من قريتنا) سيأتى أنها مدين وان بينها وبين مصر ثمانية مراحل وانها سميت باسم الذى بناها وهو مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وسيأتى أيضا ان شعيبا أرسل الى أهل تلك القرية وإلى أهل الايكة وهى غيضة شجر كانت بقرب القرية المذكورة تأمل (قوله أولتعودن) عطف على جواب القسم الاول أى والله لنخر جنك والمؤمنين أولتعودن فالعود مسند الى ضمير شعيب ومن آمن معه اه سمين وفى أبى السعود أولتعودن عطف على جواب القسم أى والله ليكون أحد الامرين البتة ومقصودهم الاصل هو العود كما يفصح عنه عدم تعرضه لجواب الاخراج وانما لم يقولوا أولتعيدكم على طريقة ما قبله لان مرادهم العود بطريق الاختيار اه (قوله الجمع) وهم قوم شعيب على الواحد وهو شعيب وقوله لان شعيب لم يكن فى ملتهم أى لم يكن تلبس بها فيما مضى قط حتى تصح نسبة العود اليه وقوله وعلى نحوه أى نحو التغليب المذكور الواقع منهم ونحوه هو التغليب الواقع منه وقوله أجاب أى شعيب فغلب فى قوله المقدر وهو الذى قدره الشارح بقوله أتعود فيها وفى الذى صرح به بقوله قد افترينا وقوله ان عدنا اه شيخنا وفى السمين وعادها فى لسانهم استعمالان أحدهما وهو الاصل أنه الرجوع الى ما كان عليه من الحال الاول والثانى استعمالها بمعنى صار وحينئذ ترفع الاسم وتنصب الخبر فلا تكتفى بمرفوع وتفتقر الى منصوب واستشكلوا على كونها بمعناها الاصلى أن شعيبا صلى الله عليه وسلم لم يكن قط على دينهم ولا فى ملتهم فكيف يحسن أن يقال أولتعودن أى ترجعن الى حالتكم الاولى والخطاب له ولا يتبعه وقد أجيب عن ذلك بثلاثة أوجه أحدها ان هذا القول من رؤسائهم قصدوا به التلبس على العوام والايهام لهم انه كان على دينهم وعلى ملتهم الثانى أن يراد بعوده رجوعه الى حاله قبل بعثته من السكوت لانه قبل أن يبعث اليهم كان يخفى ايمانه وهو ساكت عنهم برىء من معبوداتهم غير الله الثالث تغليب الجماعة على الواحد لانهم لما أصحبه مع قومه فى الاخراج سحبوا عليه وعليهم حكم العود الى الملة تغليبا لهم عليه وأما اذا جعلناها بمعنى صار فلا اشكال فى ذلك اذا المعنى لتصير فى ملتنا بعد أن لم تكونوا فى ملتنا حال على الاول خبر على الثانى وعدى عاد بنى الظرفية تنديها على ان الملة صارت لهم بمنزلة الوعاء المحيط بهم اه (قوله قال أولو كنا كارهين) الهمة لانكار الوقوع وكلمة لوفى مثل هذا المقام ليست لبيان انتفاء الشىء فى الزمن الماضى لانتفاء غيره فيه بل هى لمجرد الربط مثل ان وبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم بالايحباب أو النفي على كل حال مفروض من الاحوال المقارنة له على الاجمال فيكتفى بالواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة لها الشاملة لجميع الاحوال المغايرة لها والجملة فى محل نصب على الحال من ضمير الفعل المقدر اه أبو السعود (قوله كارهين لها) أى للعود فيها (قوله ان عدنا فى ملتكم) شرط حذف جوابه عند الجمهور أى فقد افترينا وحذف لدلالة ما تقدم عليه وعند أبى زيد والمبرد والكوفيين هو قوله قد افترينا وهو مردود بانه لو كان جوابا بنفسه لوجب فيه الفاء وقال أبو البقاء قد افترينا بمعنى المستقبل لانه لم يقع وانما سدمسد جواب ان وساغ دخول قدهنا لانهم نزلوا الافتراء عند العود بمنزلة الواقع فقرنوه بقدره كأن المعنى قد افترينا الآن ان هممنا بالعود وفى هذه الجملة وجهان أحدهما أنها استئناف اخبار فيه معنى التعجب قاله الزمخشري كأنه قيل ما كذبنا على الله ان عدنا فى الكفر والثانى أنه جواب قسم محذوف حذف الادم منه والتقدير والله لقد افترينا ذكره الزمخشري أيضا وجعله ابن عطية احتمالا اه سمين (قوله وما يكون ينبغى) أى لا يصح ولا يتصور فى حال من الاحوال ووقت من الاوقات الا فى حال ووقت مشيئة الله عودنا الخ اه أبو السعود (قوله الا

من قريتنا أولتعودن) ترجعن (فى ملتنا) ديننا وغلبوا فى الخطاب الجمع على الواحد لان شعيبا لم يكن فى ملتهم قط وعلى نحوه أجاب (قال أ) نعود فيها (ولو كنا كارهين) لها استفهام انكار (قد افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم بعد ان نجحنا الله منها وما يكون) ينبغى (لنا أن نعود فيها الا

(الأنؤمن) يجوز ان يكون فى موضع جر على تقرير بان لأنؤمن لان معنى عهدوصى ويجوز أن يكون فى موضع نصب على تقدير حذف الجر وافضاء الفعل اليه ويجوز أن ينتصب بنفس عهد لانك تقول عهدت اليه عهدا لا على أنه مصدر لان معناه أنزمته ويجوز أن تكتب ان مفصولة وموصولة ومنهم من يحذفها فى الخط اكتفاء بالتشديد (حتى يأتينا قربان) فيه حذف مضاف تقديره بتقريب قربان أى يشرع لنا ذلك * قوله تعالى (والزبر) يقرأ بغير باء اكتفاء بحرف العطف وبالباء على اعادة الجار والزبر جمع زبور مثل رسول ورسول (والكتاب) جنس * قوله تعالى (كل نفس) مبتدأ

أن يشاء الله ربنا) في هذا الاستثناء وجهان أحدهما أنه متصل والثاني أنه منقطع ثم القائلون بالاتصال يختلفون فمنهم من قال هو مستثنى من الاوقات العامة والتقدير وما يكون لنا أن نعود فيها في وقت من الاوقات الا في وقت مشيئة الله ذلك وهذا متصور في حق من عدا شعبيا فان الانبياء لا يشاء الله ذلك لهم لانه عصمهم ومنهم من قال هو مستثنى من الاحوال العامة والتقدير ما يكون لنا ان نعود فيها في حال الا في حال مشيئة الله تعالى اه سمين (قوله عاما) تمييز محول عن الفاعل كما أشار له الشارح (قوله ربنا افتح بيننا الخ) اعراض عن مكالمتهم لما ظهر له من شدة عنادهم بحيث لا يتصور منهم الايمان والاقبال على الله بالدعاء اه أبو السعود (قوله بيننا وبين قومنا) كرر قوله بيننا وبين قومنا بخلاف قوله حتى يحكم الله بيننا زيادة في تأكيد تميزه ومن معه من قومه وقد تقدم ان الفتح الحكم بلفظ حمير وقيل بلفظ مراد اه سمين (قوله احكم) أى اقض لانهم يسمون القاضى الفاتح والفتاح لانه يفتح مواضع الحق اه كر خى (قوله وبين قومنا) أى الكفار (قوله وقال الملا الذين كفروا الخ) لعل هؤلاء غير أولئك المستكبرين ودونهم في الرتبة شأنهم الوساطة بينهم وبين العامة ويحوز أن يكون عين الاولين اه أبو السعود (قوله انكم اذا الخاسرون) أي في الدين أوفي الدنيا بفوات ما يحصل لكم بالنجس والتطفيف واذا حرف جواب وجزء معترض بين اسم ان وخبرها والجملة سادة مسد جواى الشرط والقسم الذى وطأت له اللام اه أبو السعود وفي السمين قوله انكم اذا الخاسرون هو جواب القسم لموطأ له باللام قال الزمخشري فان قلت ما جواب القسم الذى وطىء له باللام في قوله لئن اتبعتهم شعبيا وما جواب الشرط قلت قوله انكم اذا الخاسرون ساد مسد الجواىين قال الشيخ والذى قاله النحويون ان جواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه ولذلك وجب مضي فعل الشرط فان عنى بانه ساد مسدهما أنه اجتزى بذكره عن ذكر جواب الشرط فهو قريب وان عنى من حيث الصناعة النحوية فليس كازعم لان الجملة يمتنع أن لا يكون لها محل من الاعراب وأن يكون لها محل من الاعراب واذا حرف جواب وجزء وقد تقدم الكلام عليها مشعبا وخلاف الناس فيها وهى هنا معترضة بين الاسم والخبر وقد ذكر بعضهم أن اذا هذه هى الظرفية في الاستقبال نحو قولك أكرمك اذا اجتنتى أى وقت مجيئك قال ثم حذف الجملة المضافة هى اليها والاصل انكم اذا اتبعتهم والخاسرون فاذا ظرف والعامل فيه الخاسرون ثم حذف الجملة المضاف اليها وهى اتبعتهم وعوض منها التتوين فلما جىء بالتتوين ودو ساكن التتوي لمحبيته ساكنان هو والالف قبله فحذفت الالف لالتقاء الساكنين فبقى اللفظ اذا كما ترى وزعم هذا القائل أن ذلك جائز بالحمل على اذ التى للضى في قولهم حينئذ ويومئذ فكما أن التتوين هناك عوض عن جملة عند الجمهور فكذلك هذا اه (قوله فاخذتهم الرجفة) وهكذا في سورة العنكبوت وفي سورة هود وأخذ الذين ظلموا الصيحة أى صيحة جبريل وصرخته عليهم من السماء ولعلها أى الصيحة كانت في مبادئ الرجفة فاستند هلاكهم الى السبب القريب تارة والى البعيد أخرى اه أبو السعود وفي الخازن قال ابن عباس وغيره فتح الله عليهم بابا من جهنم فإرسل عليهم حرا شديدا فأخذ بانفسهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فدخلوا في الاسراب ليبردوا فيها فوجدوها أشد حرا من الظاهر فخرجوا هاربين الى البرية فبعث الله عليهم سحابة فيها ريح طيبة باردة فاظلمت وهى الظلة فوجدوها بردا ونسما فنادى بعضهم بعضا حتى اذا اجتمعوا تحت السحابة رجالهم ونساءهم وصبيانهم ألهمها الله عليهم نارا ورجفت بهم الارض من تحتهم فاحترقوا كاحترق الجراد في المقل و صاروا

أن يشاء الله ربنا) ذلك فيخذلنا (وسع ربنا كل شىء علما) أى وسع علمه كل شىء ومنه حالى وحالكم (على الله توكلنا ربنا افتح) احكم (بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين) الحاكمين (وقال الملا الذين كفروا من قومه) أى قال بعضهم لبعض (لئن) لام قسم (اتبعتهم شعبيا انكم اذا الخاسرون فاخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة (فأصبحوا في دارهم جاثمين) باركين على الركب ميتين (الذين كذبوا شعبيا) مبتدأ خبره

وجاز ذلك وان كان نكرة لما فيه من العموم و(ذائقة الموت) الخبر وأنت على معنى كل لان كل نفس نفوس ولو ذكر على لفظ كل جاز وازافة ذائقة غير محضة لانها نكرة يحكى بها الحال وقرىء شاذ ذائقة الموت بالتتوين والاعمال ويقرأ شاذ أيضا ذائقة الموت على جعل الهاء ضمير كل على اللفظ وهو مبتدأ وخبر (وانما) ما ههنا كافة فلذلك نصب (أجوركم) بالفعل ولو كانت بمعنى الذى او مصدرية الرفع أجوركم * قوله تعالى (لتبلون) الواو فيه ليست لام الكلمة بل واو الجمع

(كأن) مخففة واسمها
مخدوف أي كأنهم (لم يغنوا)
يقيموا (فيها) في ديارهم
الذين كذبوا شعيبا كانوا
هم الخاسرين) التأكيد بإعادة
الموصول وغيره لرد عليهم
في قولهم السابق (فتولى)
أعرض عنهم وقال يا قوم لقد
أبلغتكم رسالات ربي
ونصحت لكم فلم تؤمنوا
فكيف آسى) أحزن على
قوم كافرين) استفهام بمعنى
النفى (وما أرسلنا في قرية
من نبي) فكذبوه (الا
أخذنا) عاقبنا (أهلها
بالأساء) شدة الفقر
(والضراء) المرض (لعلهم
يضرعون) يتذللون فيؤمنون
(ثم بدلنا) أعطينا
(مكان السيئة)

حركة لاتقاء الساكنين
وضمة الواو دليل على
المخدوف ولم تقلب الواو
ألفا مع تحر كوا وافتتاح ما قبلها
لان ذلك عارض ولذلك
لا يجوز همزها مع انضمامها
ولو كانت لازمة لجاز ذلك
* قوله تعالى لتبيننه *
ولا تكتمونه) يقرآن بالياء
على الغيبة لان الراجع اليه
الضمير اسم ظاهر وكل
ظاهر عنه يكتفى بضمير الغيبة
ويقرآن بالتاء على الخطاب
تقديره وقلنا لم لتبيننه
ولما كان أخذ الميثاق في
معنى القسم جاء باللام

رمادا روى أن الله تعالى حبس عنهم الريح سبعة أيام ثم سئل عليهم الحرح حتى هلكوا وقال قتادة بعث الله
شعيبا إلى أصحاب الأيكة وإلى أهل مدين فأما أصحاب الأيكة فاهلكوا بالظلمة وأما أهل مدين فأخذتهم
الرجفة صاح بهم جبريل عليه السلام صيحة فهلكوا جميعا وقال أبو عبد الله البجلي كان ٣٠ أبوجادوهوز
وخطى وكلن وسعفس وقرشت ملوك مدين وكان ملكهم في يوم الظلة اسمه كلمن فلما هلك رثته ابنته
بشعر اه (قوله كأن لم يغنوا فيها) أي فقد وقعوا فيها تفوهوا به بقولهم لنخرجك الخ فعوقبوا بمقابلته أي
استأصلوا بالمرة وصاروا كأنهم لم يقيموا بقريتهم أصلا أي عوقبوا بقولهم المذكور وصاروا هم المخرجين
من القرية آخر اجالا دخول بعده أبدا اه أبو السعود وفي المصباح غنى بالمال يغنى غنى مثل رضى يرضى رضا
فهو غنى والجمع أغنياء وغنى بالمكان أقام به فهو غان اه (قوله مخففة) أي من الثقيلة (قوله الذين كذبوا
شعيبا كانوا الخ) استئناف لبيان ابتلائهم بعقوبة قولهم وإعادة الموصول والصلة كما هي لزيادة التقرير
والإيدان بأن ما ذكر في حيز الصلة هو الذي استوجب العقوبتين اه أبو السعود (قوله وغيره) وهو
الفعل ولفظ شعيب وضمير الفصل في قوله كانوا هم الخ (قوله وقال يا قوم الخ) اختلفوا هل كان هذا
القول قبل نزول العذاب بهم أو بعده على قولين سبقا في قصة صالح اه خازن وفي أبي السعود وكان هذا
القول بعد ما هلكوا فقال ما ذكر تأسفا لشدة حزنه عليهم ثم أنكر على نفسه ذلك فقال فكيف الخ
أي هم ليسوا أهل حزن لتسببهم فمأذنزل عليهم اه (قوله فكيف آسى) أصله أأسى بهم من تين قلبت
الثانية ألفا اه وفي المصباح وأسى أسامن باب تعب حزن فهو أسى مثل حزين اه (قوله وما أرسلنا
في قرية الخ) إشارة اجمالية إلى بيان أحوال سائر الأمم أثريان أحوال الأمم المذكورة تفصيلا ومن
مزيدة لتوكيد النفي اه أبو السعود والمقصود من هذا السياق تحذير وتخويف كفارقريش وغيرهم
من الكفار لينزجروا عما هم عليه من الكفر والتكذيب اه خازن (قوله فكذبوه) أشار إلى أن
في الكلام حذف لان قوله الا أخذنا الخ لا يترتب على الارسال وانما يترتب على الذي قدره اه شيخنا
(قوله الا أخذنا أهلها) استثناء مفرغ من أعم الاحوال وأخذنا في محل نصب على الحال لكن الماضي
لا يقع حالا بعد الا الا باحد شرطين تقدير قد كما هنا أو ذكرها كما في قولك ما زيد الا قد قام والتقدير
وما أرسلنا في قرية من القرى المهلكة بنيامين الانبياء في حال من الاحوال الاحال كوننا أخذنا الخ لكن
لا على معنى ان ابتداء الارسال مقارن للاخذ المذكور بل على معنى أنه مستتبع له غير منفك عنه اه أبو
السعود (قوله لعلهم يضرعون) لم يدغم في الانعام لمناسبة الماضي المذكور هناك بقوله تضرعوا في أن كلا
منهما جاء على الفك وهنالم يذكر الماضي بل أتى بالمضارع مدغما على الاصل اه شيخنا (قوله ثم بدلنا)
عطف على أخذنا داخل في حكمه اه أبو السعود وعبرة الخازن ثم بدلنا مكان السيئة أي ابتلاء
واختبارهم بهذا كالعقوبة السابقة وذلك لان ورود النعمة على البذل والمال بعد الشدة والضيق
يستدعي الانقياد للطاعة والاشتغال بالشكر قال أهل اللغة السيئة كل ما يسوء صاحبه والحسنة
كل ما يستحسنه الطبع والعقل فأخبر الله تعالى في هذه الآية بأنه يؤاخذ أهل المعاصي والكفر
تارة لشدة وتارة بالرخاء على سبيل الاستدراج اه وفي مكان وجهان أظهرهما أنه مفعول به
لا ظرف والمعنى بدلنا مكان الحال السيء الحال الحسن فالحسنة هي المأخوذة بالحالة ومكان السيئة
هو المتروك الذاهب وهو الذي تصحبه الباء في مثل هذا التركيب لوقيل في نظيره بدلت زيدا وعمرو
فزيد هو المأخوذ وعمرو هو المتروك وقد تقدم تحقيق هذا في البقرة في موضعين أولهما فبدل الذين
ظلموا والثاني ومن يبذل نعمت الله فيمكنا والحسنة مفعولان الا أن أحدهما وصل إليه الفعل

العذاب (الحسنة) الغنى والصحة (حتى عفوا) كثروا (وقالوا) كفر للنعمة (قد مس آباءنا الضراء والسراء كما مسنا وهذه عادة الدهر وليست بعقوبة من الله فكونوا على ما أتم عليه قال تعالى (فأخذناهم بالعذاب (بغته) فجأة) (وم لا يشعرون) بوقت مجيئه قبله (ولو أن أهل القرى) المكذبين (آمنوا) بالله ورسلمهم (واتقوا) الكفر والمعاصي (لفتحنا) بالتخفيف والتشديد (عليهم بركات من السماء بالمطر (والارض) بالنبات (واسكن كذبوا) الرسل (فأخذناهم) عاقبناهم (بما كان يكسبون أفأمن أهل القرى) المكذبون (أن يأتيهم بأسنا) عذابنا (بيانا) ليلا (وم نائمون) غافلون عنه

والنون في الفعل ولم يأت بهما في يكتمون اكتفاء بالتوكيد في الفعل الاول لان تكتمونه توكيد قوله تعالى (لا يحسبن الذين يفرحون بقرأ بالياء على الغيبة وكذلك) فلا يحسبنهم بالياء وضم الباء وفاعل الاول الذين يفرحون وأما مفعولاه فحذوفان اكتفاء بمفعولي يحسبنهم لان الفاعل فيهما واحد بالفعل

بنفسه وهو الحسنة والاخر مجذف حرف الجر وهو مكان والثاني أنه منصوب على الظرفية والتقدير ثم بدلنا في مكان السيئة الحسنة الا أن هذا ينبغي أن يرذل أن يبدل لا بدله من مفعولين أحدهما على اسقاط الباء اه سمين (قوله العذاب) أي الحاصل بشدة الفقر والمرض اه شيخنا وقوله الغنى والصحة تلف ونشر مرتب (قوله كثروا) أي عددا وعددا من عفا النبات اذ كثر وتكاثر اه أبو السعود وفي المصباح وعفا الشيء كثروا في التزويل حتى عفوا أي كثروا وعفوته كثرت يتعدى ولا يتعدى ويتعدى أيضا بالهمزة فيقال أعفيتها اه (قوله كما مسنا) أي ما ذكر من الامرين وقوله وهذه عادة الله الخ هذا من جملة مقولهم وقوله فكونوا الخ هذا من قول بعضهم لبعض اه شيخنا (قوله فأخذناهم بغته الخ) وذلك أعظم حسرة والمراد من ذكر هذه القصة أن يعتبر من سمعها فيزجر اه خازن وعبارة الكرخي فأخذناهم بغته قال أبو البقاء هو عطف على عفوا يريدو ما عطف عليه أيضا أعني أن الاخذ ليس متسببا عن العفاء فقط بل عليه وعلى قولهم تلك المقالة الجاهلية لان المعنى ليس أنه بمجرد كثرتهم ونمو أموالهم أخذهم بغته بل بجمع الامرين بل الظاهر أنه بقولهم ذلك فقط اه (قوله ورسلمهم) في نسخة ورسله (قوله والمعاصي) أي ومن جملتها قولهم قدمس آباءنا الضراء الى آخر ما سبق عنهم اه شيخنا (قوله افتحننا عليهم بركات من السماء والارض) فبركات السماء المطر وبركات الارض النبات والثمار وجميع ما فيها من الخيرات والانعام والارزاق والامن والسلامة من الآفات وكل ذلك من فضل الله واحسانه على عباده وأصل البركة ثبوت الخير الالهي في الشيء ويسمى المطر بركة السماء لثبوت البركة فيه وكذا ثبوت البركة في نبات الارض لانه نشأ من بركات السماء وهي المطر وقال البغوي أصل البركة المواظبة على انشيء أي تابعا عليهم بالمطر من السماء والنبات من الارض ورفعا عنهم القحط والجذب اه خازن (قوله بالتخفيف والتشديد قراءتان سبعيتان اه (قوله ولكن كذبوا الرسل) أي فلم يؤمنوا بهم ولم يتقوا وقدا كتفي بد كر الاول لاستلزامه للثاني اه كرخي (قوله بما كانوا يكسبون) أي من الكفر والمعاصي التي من جملتها قولهم قدمس آباءنا الخ وهذا الاخذ عبارة عما في قوله فأخذناهم بغته فهو الاخذ حال السعة والرخاء لاحال الجذب كما قيل فانه قد بدل بالسعة اه أبو السعود (قوله أفأمن أهل القرى) الهمزة لانكار والتوبيخ كما سيأتي في الشارح والفاء للعطف على أخذناهم بغته وما بينهما ما هو وقوله ولو أن أهل القرى الى هنا اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه جيء به للسارعة الى بيان أن الاخذ المذكور بما كسبت أيديهم والمعنى أبعد ذلك الاخذ من أهل القرى الخ اه أبو السعود وفي السمين قوله أفأمن الخ قال الزمخشري فان قلت ما المعطوف عليه ولم عطف الاول بالفاء والثانية بالواو قلت المعطوف عليه قوله فأخذناهم بغته وقوله ولو أن أهل القرى الى قوله بما كانوا يكسبون وقع اعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه وانما عطفت بالفاء لان المعنى فعلوا وصنعوا فأخذناهم بغته أبعد ذلك أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بيانا وأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى قال الشيخ وهذا الذي ذكره رجوع عن مذهبه في مثل ذلك الى مذهب الجماعة وذلك أن مذهبه في الهمزة الداخلة على حرف العطف تقدير معطوف عليه بين الهمزة وحرف العطف ومذهب الجماعة أن حرف العطف في نية التقديم وانما تأخروا تقدمت عليه الهمزة لقوة تصدرها في أول الكلام وقد تقدم تحرير هذا غير مرة والزمخشري هنا لم يقدر بينهما معطوفا عليه بل جعل ما بعد الفاء معطوفا على ما قبلها من الجمل وهو قوله فأخذناهم بغته اه (قوله المكذبون) فيه اشارة الى ان أفأمن معطوف على فأخذناهم بغته وما بينها اعتراض اه كرخي (قوله بيانا) حال من

(أو آمن أهل القرى ان
يأتيهم بأسنا ضحى) نهارا
(وهم يدعون أؤمنوا مكر
الله) استدراجهم أيام النعمة
وأخذهم بغتة (قلأي آمن مكر
الله الا القوم الخاسرون
أولم يهد) يتبين (للذين
يرثون الارض) بالسكنى
(من بعد) هلاك (أهلها
أن) فاعل مخفية واسمها
محذوف أى أنه (لونشاء
أصبناهم) بالعذاب (بذنوبهم)
كما أصبنا من قبلهم والهمزة
في المواضع الاربع للتعويض
والفاء والواو الداخلة
عليهما للعطف وفي قراءة
بسكون الواو في الموضع
الاول عطفا بأو

الثاني تكرير للاول
وحسن لمطال الكلام
المتصل بالاول والفاء زائدة
اذ ليست للعطف ولا لجواب
وقال بعضهم (بمغازة) هو
مفعول حسب الاول
ومفعوله الثاني محذوف دل
عليه مفعول حسب الثاني
لان التقدير لا يحسن الذين
يفرحون أنفسهم بمغازة
وهم في فلا يحسنهم هو
أنفسهم أى فلا يحسن
أنفسهم وأغنى بمغازة الذى
هو مفعول الاول عن
ذكره ثانيا لحسب الثاني
وهذا وجه

بأسنا وقوله وهم نائمون حال من ضمير هم البارز أو المستتر في بيانا اه كرخى (قوله أو آمن الخ) انكار
بعد انكار للبالغة في التوبيخ اه أبو السعد (قوله ضحى) أى ضحوة النهار وهى في الاصل ضوء
الشمس اذا ارتفعت اه أبو السعد وفي السمين الضحى اشتداد الشمس وامتداد النهار يقال ضحى
وضحاء اذا ضمته قصرته واذا فتحته مددته وقال بعضهم الضحى بالضم والقصر لاوّل ارتفاع
الشمس والضحاء بالفتح والمد لقوة ارتفاعها قبل الزوال والضحى مؤنث اه (قوله وهم يلعبون) أى
يلهون ويشغلون بما لا ينفعهم كأنهم يلعبون اه أبو السعد (قوله أؤمنوا مكر الله) تسكير بالنكير
لزيادة التوبيخ والمراد بمكر الله اتيان بأسه في الوقتين المذكورين ولذلك عطف الاول والثالث بالفاء فان
الانكار فيهما متوجه الى ترتيب الامن على الاخذ المذكور وأما الثاني فنتمه الاول اه أبو السعد
فلذلك عطف بالواو (قوله استدراجهم أيام الخ) والمكر بهذا المعنى مجاز بالاستعارة لان المعنى الحقيقي
له لا يليق هنا ففي المختار المكر الاحتيال والحديعة وقدم مكر من باب نصر فهو ما كر ومكر اه وفي
السمين والمراد بمكر الله هنا فعل يعاقب به الكفرة على كفرهم وأضيف الى الله لما كان عقوبة على ذنوبهم فان
العرب تسمى العقوبة على أى وجه كانت باسم الذنب الذى وقعت عليه العقوبة وهذا نص في قوله ومكروا
ومكر الله قاله ابن عطية قلت وهو تأويل حسن وقد تقدم لك في قوله ومكروا ومكر الله أنه من باب المقابلة
أيضا والفاء في قوله قلأي آمن للتنبيه على ان العذاب يعقب آمن مكر الله اه (قوله للذين يرثون الارض)
المراد بهم أهل مكة وما حولها اه أبو السعد (قوله فاعل) أى المصدر المأخوذ منها ومن جواب لو هو
الفاعل والتقدير أولم يتبين أصابتنا لهم بالعذاب لو شئنا الاصابة ففعل المشيئة محذوف دل عليه
جواب لو وأتى بجواب لو هنا خالي من اللام وهو جائز على قلة اه شيخنا وفي السمين قوله أولم يهد قرأ
الجمهور يهد بالياء من تحت وفي فاعله حينئذ ثلاثة أو جد أظهرها أنه المصدر المؤول من أن وما في حيزها
والمفعول محذوف والتقدير أولم يهد أى يبين ويوضح للوارثين ما آلمهم وعاقبة أمرهم أصابتنا أيام بذنوبهم
لو شئنا ذلك فقد سبكتنا المصدر من أن ومن جواب لو الثاني أن الفاعل هو ضمير الله تعالى أى أولم يبين
الله ويؤيده قراءة من قرأ أنه بالنون الثالث انه ضمير عائدا على ما يفهم من سياق الكلام أى أولم يهدما
جرى للام السابقة كقولهم اذا كان غدا فأتنى أى اذا كان ما بينى وبينك بمدل عليه السياق وعلى
هذين الوجهين فان وما في حيزها في تأويل مصدر كما تقدم في محل المفعول والتقدير أولم يبين ويوضح
الله أو ما جرى للام أصابتنا أيام بذنوبهم لو شئنا ذلك وقرأ مجاهد يهدون العظيمة وان مفعول فقط
وان هى المخففة من الثقيلة ولو فاصلة بينها وبين الفعل وقد تقدم ان الفصل بها قليل ونشاء وان كان
مضارعا لفظا فهو ماض معنى لان لوالامتناعية تخلص المضارع للضى اه (قوله لو نشاء) أى الاصابة
وقوله بذنوبهم أى بسبب ذنوبهم (قوله في المواضع الاربع) أولها أؤمن أهل القرى وآخرها
أولم يهد وهذه الاربعة اثنان منها بالفاء واثنان بالواو فقوله والفاء والواو الداخلة فيه ضمير يعود
على الهمزة فكان عليه الابرار أى الداخلة هى أى الهمزة عليهما وقوله للعطف أى على المذكور
وهو قوله فأخذناهم بغتة وأما قوله ولو أن أهل القرى الى قوله بما كانوا يكسبون فهو اعتراض بين
المتعاطفين وعلى هذا فالهمزة مقدمة من تأخير وأصل الكلام فأؤمن وأؤمن وهكذا وهذا مذهب
الجمهور ومذهب الزمخشري انها في مكانها وأن كلاما من الفاء والواو عاطفة على مقدر بعد الهمزة
والتقدير أفعلا ما فعلوا فأؤمن أهل القرى الخ وكلام الشارح محتمل للذهبيين اه شيخنا (قوله في
الموضع الاول) أى من موضعى الواو وهو قوله أو آمن أهل القرى وقوله عطفا بأو وعلى هذا فتكون

(و) نحن (نطبع) نختم
(على قلوبهم فهم لا يسمعون)
الموعظة سماع تدبر (تلك
القرى) التي مر ذكرها
(نقص عليك يا محمد (من
أنبيائها) أخبار أهلها
(ولقد جاءتهم رسلهم
بالبينات) المعجزات الظاهرات
(فما كانوا ليؤمنوا) عند
حيثهم (بما كذبوا) كفروا
به (من قبل) قبل حيثهم
بل استمروا على الكفر
(كذلك) الطبع (يطبع
الله على قلوب الكافرين
وما وجدنا

ضعيف متعسف عنه
مندوحة بما ذكرنا في الوجه
الاول * ويقرأ بالتاء فيهما
على الخطأ وبفتح التاء
منهما والخطأ للنبي صلى
الله عليه وسلم والقول فيه
ان الذين يفرحون هو
المفعول الاول والثاني
محذوف لدلالة مفعول
حسب الثاني عليه وقيل
التقدير لا تحسبن الذين
يفرحون بمفازة وأغنى
المفعول الثاني هنا عن ذكره
لحسب الثاني وحسب الثاني
مكرر أو بدل لما ذكرنا في
القراءة بالياء فيهما لان
الفاعل فيهما واحد أيضا
وهو النبي صلى الله عليه
وسلم * ويقرأ بالياء في
الاول وبالتاء في الثاني ثم
في التاء في الفعل الثاني

الهمزة جزءاً من العاطف لاستفهامية وتكون استفهامية في مواضع ثلاثة فقط اه شيخنا وفي
الكرخي قوله عطفابا أو يجعلها أو العاطفة التي معناها التقسيم والمعنى أفأمنوا اتيان العذاب ضحى
أو آمنوا أن يأتيهم ليلاً اه (قوله ونطبع على قلوبهم) مستأنف كما أشار له الشارح ولا يجوز عطفه على
جواب لولانه يؤدي الى كون الطبع منفيًا بمقتضى لومع انه ثابت لهم اه شيخنا وفي الكرخي قوله
ونحن نطبع أشار بتقدير المبتدأ الى أن ونطبع منقطع عما قبله وهو خبر مبتدأ محذوف ولا يجوز عطفه
على أصداً على انه بمعنى وطبعنا لانه في سياق جواب لولافضائه الى نفي الطبع عنهم والمراد اثباته وهذا
اختيار الزجاج والزحشرى وجماعة اه (قوله فهم لا يسمعون) أى أخبار الامم المهلكة فضلا عن
التدبر والتفكر فيها والاعتبار بها اه أبو السعود (قوله تلك القرى نقص الخ) قال الزحشرى هذا
كقوله تعالى هذا بعلى شيخا في كونه مبتدأ وخبراً وحالا يعنى أن تلك مبتدأ مشاربها الى ما بعدها
والقرى خبرها ونقص حال أى قاصين كقوله فتلكت بيوتهم خاوية قال الزحشرى فان قلت ما معنى تلك
القرى حتى يكون كلاما مفيدا قلت هو مفيد ولكن بالصفة كما في قولك هو الرجل الكريم ألا ترى
أنك لو اقتصرت على هو الرجل لم يكن مفيدا ويجوز أن تكون القرى صفة لتلك ونقص الخبر ويجوز
أن يكون نقص خبرا بعد خبر اه سمين وتصدير الكلام بذكر القرى وإضافة الانبياء اليها مع ان
انقصود انباء أهلها وبيان أحوالهم حسبا يعرب عنه قوله ولقد جاءتهم رسلهم الخ لان حكاية هلاكهم
بالمرة على وجه الاستئصال بحيث يشمل أمتهم بالخسف بها أفضع وأشنع اه أبو السعود (قوله التي
مر ذكرها) وهى قرى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم شعيب اه خازن (قوله نقص عليك)
أى لتتسلى وليحذر كفار قريش أن يصيبهم مثل ما أصاب هذه القرى اه خازن والمضارع يحتمل ان
يكون على معناه والمراد نقص عليك فيما سأتى مفرقا في السور كما هو الواقع فان القرى المذكورة فيما سبق
ستأتى قصصها في السور الآتية باسبغ مما ذكرها ويحتمل أن يكون بمعنى الماضى ويحتمل أن يكون
بالمعنيين اه شيخنا (قوله من أنبيائها) أى من بعض أنبيائها لانه انما نقص عليه عليه الصلاة والسلام
ما فيه عظة وانذار دون غيرهما ولها أنباء غيرها لم يقصها عليه وانما نقص عليه أنباء أهل هذه القرى
لانهم اغتروا بطول الامهال مع كثرة النعم فتوهوا أنهم على الحق فذكرها الله تعالى لقوم محمد ﷺ
ليحترزوا عن مثل تلك الاعمال اه كرخي (قوله ولقد جاءتهم) لام قسم (قوله ليؤمنوا) اللام
زائدة لتوكيد النفي اه (قوله غندحيثهم) أى الرسل أى حيثهم بالبينات والمعجزات وقوله بما كذبوا
أى بالشرائع التي كذبوها وقول الشارح قبل حيثهم فيه شيء لان التكذيب والكفر قبل مجيء
الرسول لا يعتبر ولا يترتب عليه شيء لعدم التكليف اذ ذلك فعل معنى قوله قبل حيثهم قبل حيثهم
بالمعجزات يعنى بعد ارسالهم ودعائهم الخالق يعنى أنهم كذبوا في ذلك الوقت واستمروا على
التكذيب الى ما بعد مجيء الرسل بالمعجزات (قوله كفروا به) الاولى تقدير العائد منصوبا لفقد
شرط حذف المجرور وذلك لان المتعلق مختلف ولعل الحامل له على تقديره مجرورا التصريح به
كذلك في سورة يونس اه شيخنا وعبرة الكرخي قوله كفروا به يشير الى أنه هنا لم يذكر متعلق
التكذيب وفي يونس ذكره فقال بما كذبوا به والفرق انه ما حذف في قوله ولكن كذبوا استمر
حذفه بعد ذلك واما في يونس فقد أبرز في قوله فكذبوه فنجينا كذبوا بآياتنا فاسبغ ذكره موافقة
قال معناه الكرماني اه (قوله كذلك الطبع) أى المذكور بقوله ونطبع على قلوبهم وعبرة السمين قوله
كذلك يطبع الله أي مثل ذلك الطبع على قلوب أهل القرى المنتفى عنهم الايمان يطبع الله على قلوب

الكفرة الجائين بعدم اه وفي أبي السعود على قلوب الكافرين أى المذكورين وغيرهم اه (قوله لا كثرهم) الظاهر انه متعلق بالوجدان كقولك ما وجدت له مالا أى مصادفت له مالا ولا لقيته التاني أن يكون حالا من عهد لانه في الاصل صفة نكرة فلما قدم عليها نصب على الحال والاصل وما وجدنا عهدا لا كثرهم وهذا لم يذكر أبو البقاء غيره وعلى هذين الوجهين فوجدت متعدلا واحد هو من عهد ومن مزيدة فيه لوجود الشرطين الثالث أنه في محل نصب مفعولا ثانيا لوجدنا هي بمعنى علم والمفعول الاول هو من عهد وقديترجح هذا بان وجدنا الثانية علمية لا وجدانية بمعنى الاصابة فاذا تقرر هذا فينبغي أن تكون الاولى كذلك مطابقة للكلام ومناسبة له ومن يرجح الاول يقول ان الاولى لمعنى والثانية لمعنى آخر اه سمين (قوله أى الناس) أى فهذه الجملة اعتراض وقعت في آخر الكلام فان الاعتراض في الآخر جائز فليست مرتبطة بما قبلها ومن جعلها مرتبطة به فسر الضمير بالام السابق ذكرها اه شيخنا (قوله يوم أخذنا الميثاق) ظرف لعدم بواسطة تقدير الوصف أى المأخوذ عليهم يوم أخذنا الميثاق اه شيخنا (قوله مخففة) أي وغير عاملة لما شرحتها الفعل فقد زال اختصاصها بالمقتضى لاعمالها وقال الزمخشري وان الشأن والحديث وجدنا فظاهر هذه العبارة انها عاملة وان اسمها ضمير الامر والشأن وقد صرح أبو البقاء بانها عاملة هنا وان اسمها محذوف الا انه لم يقدره ضمير الحديث بل غيره فقال واسمها محذوف أى انا وجدنا وهذا مذهب النحويين أعني اعتقاد اعمال الخففة من هذه الحروف اه سمين (قوله وان وجدنا أكثرهم) أى علمنا فمومتعدلاثنين واللام الداخلة على المفعول الثاني هي الفارقة بين النافية والخففة على حد قوله وخففت ان فعل العمل * وتلزم اللام اذا ماتهم

وجهان أحدهما الفتح على انه خطاب لواحد والضم على انه لجماعة وعلى هذا يكون مفعولا الفعل الاول محذوفين لدلالة مفعولى الثاني عليهما والفاء زائدة أيضا والفعل الثاني ليس يبدل ولا مكرران فاعله غير فاعل الاول والمفازة مفعلة من الفوز (و من العذاب) متعلق بمحذوف لانه صفة للمفازة لان المفازة مكان والمكان لا يعمل ويجوز أن تكون المفازة مصدرا فتتعلق من به ويكون التقدير فلا تحسبهم فائزين فالمصدر في موضع اسم الفاعل * قوله تعالى (الذين يذكرون الله) في موضع جر نعتا لاولى أو في موضع نصب باضمار أعني أو رفع على اضماره ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر محذوف تقديره يقولون ربنا (قياما وقعودا) حالان من ضمير الفاعل في يذكرون (وعلى جنوبهم) حال أيضا

اه شيخنا (قوله أى الرسل المذكورين) وهم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب اه خازن (قوله موسى) وعاش من العمر مائة وعشرين سنة وبينه وبين يوسف أربع مائة سنة وبينه وبين موسى وإبراهيم سبع مائة سنة كما ذكره في التحجير (قوله بآياتنا التسع) أى كاسياتي التعبير عنها بهذا العدد في سورة الاسراء وسيأتى للشارح نفسه هناك انها العصا واليد البيضاء والسنون المجدبة والدم والطوفان والجراد والقمل والضفادع والطمس وكلها مذكورة في هذه السورة أى الاعراف الا الطمس ففي سورة يونس قد ذكر بقوله ربنا طمس على أموالم وسيأتى للشارح ان معناه مسح أموالم حجارة فقد ذكر ثنتان من التسع هنا بقوله فأتى عصاه ونزع يده وواحدة في قوله ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين وخمسة في قوله فارسنا عليهم الطوفان الخ اه شيخنا (قوله بآياتنا التسع) هذا يدل على ان النبي لا بد له من آية ومعجزة يتميز بها عن غيره واللام يمكن قبول قوله أولى من قبول قول غيره اه كرخى (قوله الى فرعون) كان اسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن الريان فهو علم شخص ثم صار لقب الكل من ملك مصر اه شهاب قال في كتاب التحجير فرعون اسمه الوليد بن مصعب بن الريان وكنيته أبو مرة وقيل أبو العباس وهو فرعون الثاني الذي أرسل اليه موسى وكان قبله فرعون آخر وهو أخوه واسمه قابوس بن مصعب ملك العمالقة ولم يذكر في القرآن وفرعون إبراهيم الثمروذ وفرعون هذه الامة أبى جهل اه (فائدة) كان ملك فرعون أربع مائة سنة وعاش ستمائة وعشرين سنة ولم يتركها قط ولو كان حصل له في تلك المدة جوع يوم أو حمى ليلة أو وجع لما دعى الربوبية اه خازن (قوله ومملته) تقدم في أبى السعود ان الملاء أشرف الناس الذين يملؤون المجالس باجرامهم والعيون يحملهم والقلوب بمهاتهم والشارح فسر بالقوم فظاهاه الاطلاق فيشمل الرفيع والوضيع اه شيخنا (قوله

(فظلموا) كفروا (بها)
 فانظر كيف كان عاقبة
 المفسدين) بالكفر من
 اهلاكمهم (وقال موسى
 يافرعون انى رسول من رب
 العالمين) اليك فكذبه فقال
 أنا (حقيق) جدير (على أن)
 أى بان (لا أقول على الله الا
 الحق) وفى قراءة بتشديد
 الياء فحقيق مبتدأ خبره أن
 وما بعده (قد جئتكم ببينة
 من ربكم فأرسل معى) الى
 الشام (بنى اسرائيل) وكان
 استعبدكم (قال) فرعون له
 (ان كنت جئت بآية) على
 دعواك (فأت بها ان كنت
 من الصادقين) فيها (فالتقى
 عصاء فاذا هي ثعبان

وحرف الجر يتعلق
 بمحذوف هو الحال فى
 الاصل تقديره ومضطجعين
 على جنوبهم (ويتفكرون
 معطوف على يذكرون
 ويجوز أن يكون حالا أيضا
 أى يذكرون الله متفكرين
 (باطلا) مفعول من أجله
 والباطل هنا فاعل بمعنى
 المصدر مثل العاقبة والعافية
 والمعنى ما خلقتهما عبثا
 ويجوز أن يكون حالا تقديره
 ما خلقت هذا خاليا عن
 حكمة ويجوز أن يكون نعتا
 لمصدر محذوف أى خلقتا
 باطلا (فان قيل)

فظلموا بها) يجوز أن يضمن ظلموا معنى كفروا فيتعدى بالباء كعديته هنا ويؤيده أن الشريك لظلم عظيم
 ويجوز أن تكون الباء سببية والمفعول محذوف تقديره فظلموا أنفسهم أو ظلموا الناس بمعنى صدورهم عن
 الايمان بسبب الآيات اه سمين (قوله) كيف كان عاقبة المفسدين) كيف خبر لكان مقدم عليها واجب
 التقديم لانه صدر الكلام وعاقبة اسمها وهذه الجملة الاستفهامية فى محل نصب على اسقاط حرف الجر
 اذ التقدير فانظر الى كذا اه سمين (قوله) وقال موسى الخ) كلام مستأنف لتفصيل ما أجمل قبله من
 كيفية اظهار الآيات وكيفية عاقبة المفسدين ولم يكن هذا القول وما بعده من جواب فرعون اثر ما ذكر
 ههنا بل بعد ما جرى بينهم من المحاورات المحكية بقوله تعالى قال فن ربك يا موسى الآيات وقوله وما
 رب العالمين الآيات فطوى ذكره هنا للإيجاز اه أبو السعود (قوله) أنا حقيق) أى فحقيق خبر لمبتدأ
 محذوف على هذه القراءة كما قدره الشارح وقوله أى بان أى فعلى معنى الباء (قوله) وفى قراءة) أى لنافع
 بتشديد الياء وذلك للقلب ألف على ياء وادغامها فى ياء المتكلم الجرورة بها أى بعلى وقوله مبتدأ سوغ
 الابتداء بالنكرة العمل فى الجار والمجرور فان على متعلق بحقيق اه شيخنا وفى السمين وهل حقيق
 بمعنى فاعل أو بمعنى مفعول الظاهر انه يحتمل الامرين مطلقا أعنى على قراءة نافع وعلى قراءة غيره وقال
 الواحدى ناقلا عن غيره انه مع قراءة نافع محتمل الامرين ومع قراءة العامة بمعنى مفعول فانه قال وحقيق
 على هذه القراءة يعنى قراءة نافع يجوز أن يكون بمعنى فاعل قال شمر تقول العرب حق على أن أفعل كذا
 وقال الليث حق الشىء معناه وجب ويحق عليك أن تفعله وحقيق أن أفعله فهذا بمعنى فاعل ثم قال وقال
 الليث وحقيق بمعنى مفعول وعلى هذا تقول فلان محقوق عليك أن يفعله ثم قال وحقيق على هذه القراءة
 يعنى قراءة العامة بمعنى محقوق اه وقرأ أبى بان لا أقول وهذه تقوى أن على معنى الباء وقرأ عبد الله
 والاعمش أن لا أقول دون حرف جر فاحتمل أن يكون ذلك الجار على كاهو قراءة العامة وأن يكون الجار
 الباء كاهو قراءة أبى والحق يجوز أن يكون مفعولا به لانه يتضمن معنى جملة وأن يكون منصوبا على المصدر
 أى القول الحق والاستثناء مفرغ اه (قوله) فأرسل معى بنى اسرائيل) أى خل أمرهم واترك سبيلهم
 حتى يذهبوا معى الى الارض المقدسة التى هى وطن آبائهم اه أبو السعود وكان سبب سكتناهم بمصر مع
 أن أباهم كان بالارض المقدسة ان الاسباط أولا يدعقوب جاؤا مصر الى أخيه يوسف فكشوا وتناسلوا فى
 مصر فلما ظهر فرعون استعبدكم واستعملهم فى الاعمال الشاقة فأحب موسى أن يخلصهم من هذا الاسر
 ويذهبهم الى الارض المقدسة أرض الشام التى هى وطن آبائهم اه شيخنا (قوله) وكان) أى فرعون
 استعبدكم أى عاملهم معاملة العبيد الارقاء فى الاستخدام وفى اللغة استعبده اتخذ عبدا اه (قوله) على
 دعواك) أى للرسالة (قوله) فاذا هي ثعبان) اذ فجائية وقد تقدم أن فيها ثلاثة مذاهب ظرف مكان أو زمان
 أو حرف وقال ابن عطية واذا ظرف مكان فى هذا الموضع عند المبرد من حيث كانت خبرا عن جثة
 والصحيح الذى عليه الناس أنها ظرف زمان فى كل موضع قلت المشهور وعند الناس قول المبرد وهو
 مذهب سيديويه واما كونها زمانا فهو مذهب الرؤاسى وعزى لسيديويه أيضا وقوله من حيث كانت خبرا
 عن جثة ليست هى هنا خبرا عن جثة بل الخبر عن هى لفظ ثعبان لالفظ اذا اه سمين والثعبان هو
 الذكر من الحيات وصفت هنا بانها ثعبان والثعبان من الحيات العظيم الضخم وفى آية أخرى بقوله كأنها
 جان والجان الحية الصغيرة ووجه الجمع انها كانت فى العظم كالشعبان العظيم وفى خفة الحركة
 كالحية الصغيرة وهى الجان قال ابن عباس لما ألقى موسى العصا صارت حية عظيمة صفراء شقراء

فاتحة فيها بين لحبيها ثمانون ذراعاً وارفعت من الارض بقدر ميل وقامت على ذنبها واضعة لحياها الاسفل في الارض والاعلى على سور القصر وتوجهت نحو فرعون لتأخذه فوثب هارباً واحدث أى غوط في ثيابه بحضرة قومه في ذلك اليوم أربع مائة واستمر معه هذا المرض وهو الاسهال حتى غرق وقيل ان الحية أخذت قبة القصريين أنيابها وحملت على الناس فانهمزوا وصاحوا وقتل بعضهم بعضاً فمات في ذلك اليوم خمسة وعشرون ألفاً ودخل فرعون البيت وصاح ياموسى أنشدك بالذى أرسلك أن تأخذها وأنا أو من بك وأرسل معك بنى اسرائيل فامسكها بيده فعدت عصا كما كانت اه خازن مع بعض زيادة من زاده (قوله مبین) أى ظاهر لا يشك في كونه ثعباناً اه أبو السعود (قوله ونزع يده) أى اليمنى وقوله أخرجهما من جيبه أى طوق قيصره وقوله ذات شعاع أى نور يغلب ضوء الشمس وقوله من الادمة أى السمرة (قوله للناظرين) متعلق بمحذوف لانه صفة ليضاء وقال الزمخشري فان قلت بم تعلق للناظرين قلت يتعلق ببيضاء والمعنى فإذا هي بيضاء للنظار ولا تكون بيضاء للنظار الا اذا كان بيضاء بياضاً عجباً خارجاً عن العادة يجتمع الناس للنظر اليه كما تجتمع النظائر للعجائب اه سمين (قوله وفي الشعراء انه) أى القول المذكور (قوله فكأنهم قالوه معه الخ) عبارة السمين قال في هذه السورة قال الملا فاسند القول اليهم وفي الشعراء قال للملا حوله فاسند القول الى فرعون وأجاب الزمخشري عن ذلك بثلاثة أوجه أحدها أن يكون هذا الكلام صادر منه ومنهم فحكي هنا عنهم وفي الشعراء عنه والثاني أنه قاله ابتداء وتلقته عنه خاصته فقالوه لاعتقابهم والثالث أنهم قالوه عنه للناس على طريق التبليغ كما يفعل الملوك يرى الواحد منهم الرأى فيبلغه للخاصة ثم يبلغونه للعامة وهذا الوجه قريب من الثاني في المعنى اه (قوله يريد أن يخرجكم) هذا من بقية القول الذى قبله اه (قوله فإذا تأمرون) قد تقدم الكلام على ما ذم شيعا في أول هذا التصنيف والجمهور على تأمرون بفتح النون وروى عن نافع كسرها وعلى كلتا القراءتين يجوز أن يكون ماذا كلمة اسما واحداً في محل نصب على أنه مفعول ثانٍ لتأمرون بعد حذف الياء ويكون المفعول الاول لتأمرون محذوفاً وهو ياء المتكلم والتقدير بأى شىء تأمروننى وعلى قراءة نافع لا نقول ان المفعول محذوف بل هو في قوة المنطوق به لان الكسرة دالة عليه فهذا الحذف غير الحذف في قراءة الجماعة ويجوز أن تكون ما استفهاماً في محل رفع بالابتداء وذا موصول وصلته تأمرون والعائد محذوف والمفعول الاول أيضاً محذوف على قراءة الجماعة ويقدر العائد منصوب المحل غير معدى اليه بالباء فتقديره فما الذى تأمروننى وقدره ابن عطية تأمروننى به وورد عليه الشيخ بانه يلزم من ذلك حذف العائد المجزور بحرف لم يجز الموصول قبله ثم اعترض عنه بانه أراد التقدير الاصلى ثم اتسع فيه بان حذف الحرف فانصل الضمير بالفعل وهذه الجملة هل هي من كلام الملا ويكونون قد خاطبوا فرعون بذلك وحده تعظيماً له كما يخاطب الملوك بصفة الجمع أو يكونون قالوه له ولا مرأته أو يكون من كلام فرعون على اضرار قول أى فقال لهم فرعون فإذا تأمرون ويؤيد كونها من كلام فرعون قوله قالوا أرجئه وهل تأمرون من الامر المعهود أو من الامر الذى بمعنى المشاورة الثانى منقول عن ابن عباس وقال الزمخشري هو من امرأته فأمرنى بكذا أى شاورته فأشار على برأى اه سمين وفي أبى السعود فإذا تأمرون هذا من كلام فرعون كما في قوله تعالى ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب أى فإذا كان كذلك فماذا تشيرون على فى أمره وقيل قاله الملا من قبله بطريق التبليغ الى العامة فقوله قالوا أرجئه وأخاءه على الاول وهو الاظهر حكاية لكلام الملا الذين شاورهم فرعون وعلى الثانى حكاية لكلام العامة الذين خاطبهم الملا ويأباه أن الخطاب لفرعون وان المشاورة ليست من وظائفهم اه (قوله قالوا أرجئه) فيه

كيف قال هذا والسابق ذكر السموات والارض والاشارة اليها بهذه (ففى) ذلك ثلاثة أوجه أحدها ان الاشارة الى الخلق المذكور فى قوله خلق السموات وعلى هذا يجوز أن يكون الخلق مصدراً وان يكون بمعنى المخلوق ويكون من اضافة الشى الى ما هو هو فى المعنى والثانى ان السموات والارض بمعنى الجمع فعدت الاشارة اليه والثالث أن يكون المعنى ما خلقت هذا المذكور أو المخلوق (فقنا) دخلت الفاء لمعنى الجزاء فالتقدير اذا نزهناك أو وحدناك فقنا (من تدخل النار) فى موضع نصب بتدخل وأجاز قوم ان يكون منصوباً بفعل دل عليه جواب الشرط وهو

(وأرسل في المدائن
حاشرين) جامعين (بأتوك
بكل ساحر) وفي قراءة
سحار (عليم) يفضل
موسى في علم السحر فجمعوا
(وجاء السحرة فرعون
قالوا أئن) بتحقيق
الهمزتين وتسهيل الثانية
وادخال ألف بينهما على
الوجهين (لنالأجر ان كنا
نحن الغالبين قال نعم وانكم
لن المقربين

(فقدأخزيته) وأجاز قوم
أن يكون من مبتدأ أو الشرط
وجوابه الخبر وعلى جميع
الأوجه الكلام كله في
موضع رفع خبر ان قوله
تعالى (ينادى) صفة لمناديا
أو حال من الضمير في مناديا
فان قيل ما الفائدة في ذكر
الفعل مع دلالة الاسم الذي
هو مناد عليه قيل فيه ثلاثة
أوجه أحدها هو تأكيد
كما نقول قم قائما والثاني أنه
وصل به ما حسن التكرير
وهو قوله (للايمان) والثالث
انه لو اقتصر على الاسم
لجاز أن يكون سمع معروفا
بالنداء بذكر ما ليس بنداء
فلما قال ينادى ثبت انهم
سمعوا نداءه في تلك الحال
ومفعول ينادى محذوف
أي ينادى الناس (أي آمنوا
أن هنا بمعنى أي فيكون النداء

ست قراآت ثلاثة باثبات الهمزة التي بعد الجيم وهي كسر الهاء من غير اشباع وضمها كذلك وباشباع
حتى يتولد منها واو والثلاثة التي بحذفها أي الهمزة المذكورة سكون الهاء وكسر هاء من غير اشباع وبه
حتى يتولد منها ياء اه شيخنا وفي السمين قوله أرجئه في هذه الكلمة هنا والتي في الشعر است قراآت
في المشهور المتواتر ولا التفات لمن أنكر بعضها ولا من أنكر على راويها وضبط ذلك أن يقال ثلاث
مع الهمز وثلاث مع عدمه فالما الثلاث التي مع الهمز فالوها قراءة ابن كثير وهشام عن ابن عامر أرجئوه
بهمزة ساكنة وهاء متصلة بواو الثانية قراءة أبي عمرو وأرجئه كما تقدم إلا أنه لم يصلها بواو الثالثة قراءة
ابن ذكوان عن ابن عامر أرجئه بهمزة ساكنة وهاء مكسورة من غير صلة وأما الثلاث التي بدون
الهمزة فالوها قراءة الاخوين أرجه بكسر الجيم وسكون الهاء وصلوا وقفا الثانية قراءة الكسائي
وورش عن نافع أرجهى بهاء متصلة بياء الثالثة قراءة قالون بهاء مكسورة دون ياء فالماضم الهاء وكسرها
فقد عرف مما تقدم وأما الهمز وعدمه فلهما مشهورتان يقال أرجأته وأرجيته أي أخرته وقد قرئ
قوله تعالى ترجى من تشاء بالهمز وعدمه وهذا كقولهم ترضأت وتوضيت وهل هما مدتان أصليتان أم
المبدل فرع المهموز احتمالان اه (قوله وأرسل في المدائن) قيل هي مدائن صعيد مصر وكان رؤساء
السحرة بأقصى مدائن الصعيد اه أبو السعود ومدائن جمع مدينة ومدينة على وزن فعيلة فالياء زائدة
في المفرد فلذلك تقلب همزة في الجمع على حذفه في الخلاصة

والمدن زيد ثالثا في الواحد * همز ايرى في مثل كالتلايد

والمدينة من مدن يمدن بالمكان اذا أقام به فالفعل من باب نصر اه شيخنا وفي السمين قوله في المدائن
متعلق بأرسل وحاشرين مفعول به ومفعول حاشرين محذوف أي حاشرين السحرة بدليل ما بعده
والمدائن جمع مدينة ووزنها فعيلة فميمها أصلية وبأؤها زائدة مشتقة من مدن يمدن ومدون أي أقام اه
(قوله حاشرين) نعت لمحذوف أي رجلا حاشرين وقوله جامعين مفعوله محذوف أي جامعين السحرة
وقوله يأتوك مجزوم في جواب الامر (قوله وفي قراءة سحار) أي بالامالة وترجى كها فالقراآت ثلاثة اه
(قوله فجمعوا) أي السحرة وهذا المقدم مصرح به في الشعراء بقوله فجمع السحرة لميقات يوم معلوم
الح وكانوا أي السحرة اثنين وسبعين ساحرا وقال كعب الاحبار اثني عشر ألفا وقال ابن اسحق خمسة
عشر ألفا وقال عكرمة سبعين ألفا وقال محمد بن المنكدر ثمانين ألفا وقال السدي بضعاو ثمانين ألفا اه
خازن (قوله بتحقيق الهمزتين الح) لم يستفد من عبارته الا التنبيه على قراءتين فكان الاولى أن يقول
وتركه لتكون عبارته منبهة على أربع قراآت وبقي خامسة وهي اسقاط الهمزة الاولى وكلها سبعة
وفي السمين وقرأ الحريمان وحفص عن عاصم ان بهمزة واحدة والباقيون بهمزتين على الاستفهام
وم على أصولهم من التحقيق والتسهيل وادخال ألف بينهما وعدمه فقراءة الحريمين على الاخبار
وجوز الفارسي أن يكون على نية الاستفهام يدل عليه قراءة الباقيين وجعلوا ذلك مثل قوله تعالى
وتلك نعمة تمتها على وقد تقدم تحقيق هذا وأنه مذهب أبي الحسن ونكر أجرة التنظيم قال الزمخشري
كقوله ان له لا بلا وان له لغما اه (قوله ان كنا نحن الغالبين) شرط جوابه محذوف للدلالة عليه عند
الجمهور أو ما تقدم عند من يحين تقديم جواب الشرط عليه ونحن يجوز فيه أن يكون تأكيذا للضمير
المرفوع وأن يكون فصلا فلا يحمل له عند البصريين ومحله الرفع عند الكسائي والنصب عند الفراء
اه سمين (قوله قال نعم) أي لكم الاجروا انكم من المقربين أي ولكم المنزلة الرفيعة عندي زيادة على
الاجر أي اني لا أقتصر لكم على الاجر بل أزيدكم عليه تقريكم مني اه شيخنا وفي الخطيب وانكم

قالوا يا موسى امان تلقى
عصاك (واما أن نكون نحن
الملقنين) مامعنا (قال ألقوا)
أمر للاذن بتقديم القائم
توسلا به الى اظهار الحق
(فما ألقوا) حباهم
وعصيمهم (سجروا أعين
الناس) صرفوها عن
حقيقة ادراكها
(واسترهبوم) خوفهم
حيث خيلوها حية تسمى
(وجاؤا بسحر عظيم

قوله آمنوا ويحوز أن
تكون أن المصدرية وصلت
بالامر فيكون التقدير على
هذا ينادى للايمان بان
آمنوا (مع الابرار) صفة
للفعل المحذوف تقديره
ابرار مع الابرار وابرار
على هذا حال والابرار
جمع بر وأصله بر رككتف
وأكتاف ويحوز الامالة
في الابرار تغليبا لكسرة
الراء الثانية * قوله تعالى
(على رسلك) أى على السنة
رسلك وعلى متعلقة
بوعدتنا ويحوز أن يكون
بآياتنا (الميعاد) مصدر
بمعنى الوعد * قوله تعالى
(عامل منكم) منكم صفة
لعامل و (من ذكر أو أنى)
بدل من منكم وهو بدل
الشيء من الشيء وهما العين
واحدة ويحوز أن يكون
من ذكر أو أنى صفة
أخرى لعامل يقصد بها
لايضاح ويحوز أن

لمن المقرين عطف على محذوف سد مسد الجواب كانه قيل جوابا لقولهم أئن لنا اجرا أن لكم لاجرا
وانكم لمن المقرين أراد انى لاقتصر لكم على الثواب بل أزيدكم عليه وتلك الزيادة انى أجعلكم من
المقرين عندى قال الكلبي تكونون أول من يدخل وآخر من يخرج من عندى والآفة تدل على ان
كل الخلق كانوا عالمين بان فرعون كان عبدا ذليلا مهينا عاجزا والاما احتاج الى الاستعانة بالسحرة
وتدل ايضا على أن السحرة ما كانوا قادرين على قلب الاعيان والاما احتاجوا الى طلب الاجر والمال
من فرعون لانهم لو قدروا على قلب الاعيان لقلبوا التراب ذهباً ولنقلوا ملك فرعون لانفسهم ولجعلوا
أنفسهم ملوك العالم ورؤساءهم والمقصود من هذه الايات تنبيه الانسان لهذه الدقائق وان لا يعتبر بكلمات
أهل الابطال والاكاذيب اه (قوله وانكم لمن المقرين) هذه الجملة نسق على الجملة المحذوفة التى نابت
نعم عنها فى الجواب اذ التقدير قال نعم ان لكم لاجرا وانكم لمن المقرين اه سمين (قوله قالوا يا موسى
الح) تأدب السحرة مع موسى حيث قدموه على أنفسهم وان كانوا راعين باطنا فى الالتقاء بدليل التأكيد
بقولهم وأما أن نكون نحن الملقنين وقد جازاهم الله على هذا الادب حيث من عليهم بالايمان اه خازن
وفى الكرخى قالوا يا موسى أى قالوا ذلك اعتمادا على غلبتهم أو أدبامعه كأهل الصنائع ولكن كانت
رغبتهم فى التقدم كما يبنى عنه تغييرهم للفظ تعريف الخبر وتوسيط ضمير الفصل وتأكيده الضمير
المتصل بالمنفصل لان مثل هذا الكلام لا يصدر الا من له قوة ومملكة فى الامر الذى يدعيه فيخير من
يقابله فى الابتداء بالعمل أو التأخر فكأنه يقول لا أبالي بفعلك سواء تقدم أو تأخر قال الواحدى ولم
يقبل فقالوا الان المعنى لما جاؤا قالوا فلم يصح دخول الفاء على هذا الوجه اه (قوله أما أن تلقى) أما
هنا للتخيير ويطلق عليها حرف عطف مجازا وفى محل أن تلقى واما أن نكون ثلاثة أو وجه احدها
النصب بفعل مقدر أى أفعل أما اللقاءك وأما اللقاءنا كذا قدره الشيخ وفيه نظر لانه لا يفعل اللقاء
فينبغي أن يقدر فعل لائق بذلك وهو اختر أى اختر اما اللقاءك وأما اللقاءنا وقدره مكى وأبو البقاء فقالا
أمان تفعل اللقاء الثانى الرفع على خبر ابتداء مضمر تقديره أمرك أما القاؤك واما القاؤنا الثالث أن
يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره اما القاؤك مبدوء به واما القاؤنا مبدوء به وانما أتى هنا بان المصدرية
قبل الفعل بخلاف قوله تعالى وآخرون مرجون لامر الله أما يعذبهم وأما يتوب عليهم لان أن وما بعدها
هنا أمامفعول به وأما مبتدأ والمفعول به والمبتدأ لا يكونان فعلا صريحا بل لابد أن يضم اليه حرف
مصدرى يجعله فى تأويل اسم وأما آية التوبة فالفعل بعدها اما خبر ثان لا خرون وأما صفة له والخبر
والصفة يقعان جملة فعلية من غير حرف مصدرى وحذف مفعول الالتقاء للعلم به والتقدير اما أن تلقى
حبالك وعصيك لانهم كانوا يعتقدون أنه يفعل كفعلمهم أو تلقى حبالتنا وعصينا اه سمين (قوله أمر
للاذن الح) غرضه بهذا الجواب عن ايراد حاصله كيف أمرهم بالسحر وأقرهم عليه ومحصل الجواب انه
انما أمرهم لتظهر معجزته لانهم اذا لم يلقوا قبله لم تظهر معجزته اه خازن (قوله توسلا به) أى
بتقديم القاءم اه (قوله سجروا أعين الناس) وهذا هو السحر الذى هو محض تخيل فى عين الرائي
والشيء المسحور حقيقته على ما هو عليه لم يتقلب واما المعجزة ففيها قلب حقيقة الشيء كالعصا حيث
صارت حية هذا هو الفارق بين السحر والمعجزة اه خازن (قوله عن حقيقة ادراكها) فى العبارة
قلب اى عن ادراك حقيقتها اه شيخنا (قوله واسترهبوم) يحوز ان يكون استعمل فيه بمعنى افعلى
ارهبوم وهو قريب من قولهم قروا واستقروا وعظموا واستعظموا وهذا اى المبرد ويحوز ان تكون السين على
بها اى استدعوا رهبة الناس منهم وهو رأى الزجاج اه سمين (قوله بسحر عظيم) اى فى باب
السحر وعند السحرة وان كان حقيرا فى نفسه وذلك انهم القوا حبلا غلاظا واخشابا طوا الا فاذا

هي حيات كأمثال الجبال قد ملأت الوادى يركب بعضها بعضا وذلك انهم طلوا تلك الجبال بالزئبق وجعلوا داخل تلك العصي زئبقا أيضا فلما أثر فيها حر الشمس تحركت والتوى بعضها على بعض حتى تخيل للناس أنها حيات وكانت سعة الارض ميلا في ميل فصارت كلها حيات اه خازن وكانت تلك الواقعة في الاسكندرية اه خطيب وفي الخازن قال ابن زيد كان اجتماعهم بالاسكندرية وبلغ ذنب الحية وراء البحر ثم فتحت فها ثمانين ذراعا فكانت تبتلع حبالهم وعصيم واحدا واحدا حتى ابتلعت الكل وقصدت القوم الذين حضروا ذلك المجمع ففزعوا ووقع الزحام فمات منهم خمسة وعشرون ألفا ثم أخذها موسى فصارت في يده عصا كما كانت فلما رأى السحرة ذلك عرفوا انه من أمر السماء وليس بسحر فنفذ ذلك خروا ساجدين وقالوا لو كان ماصنع موسى سحرا لبقيت حبالنا وعصينا اه روى انه لما تلقفت له الوادى من الحشب والجبال ورفعها موسى فرجعت عصا وأعدم الله بقدرته تلك الاجرام العظام قالت السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت حبالنا وعصينا اه أبو السعود وقيل كانت الجبال والعصي حمل ثلثمائة بعير اه خازن (قوله وأوحينا الى موسى) أى على لسان جبريل وقوله أن ألق عصاك يجوز أن تكون المفسرة بمعنى الايحاء ويجوز أن تكون مصدريه فتكون هي وما بعدها مفعول الايحاء اه سمين وصرح السياق يقتضى أن القاء العصا وانقلابها حية وقع مرتين بحضرة فرعون الاولى كانت سببا في جمع السحرة والثانية بحضرتهم فلاولى ذكرت سابقا بقوله فالقى عصاه الخ والثانية هي المذكورة هنا اه ووقع انقلابها حية أيضا مرة أخرى قبل هاتين المرتين ولم يكن حاضرا هناك أحد غير موسى وقد ذكرت هذه المرة في سورة طه في قوله وهل أتاك حديث موسى اذ رأى نارا الى قوله قال ألقها يا موسى فالحقاها فاذا هي حية تسمى (قوله فاذا هي) يجوز أن تكون الفاء عاطفة ولا بد من حذف جملة قبلها ليترب ما بعد الفاء عليها والتقدير فالحقاها فاذا هي ومن جواز أن تكون الفاء زائدة في نحو خرجت فاذا الاسد حاضر جوز زيادتها هنا وعلى هذا فتكون هذه الجملة قد أوحيت الى موسى كالتى قبلها وأما على الاول أعنى كون الفاء عاطفة فالجملة غير موحى بها اليه اه سمين (قوله تلقف) قرأ العامة تلقف بتشديد القاف من تلقف والاصل تتلقف بتاءين فجذفت احداها أما الاولى وأما الثانية وقد تقدم ذلك في نحو تذكرون والبرى على أصله في ادغامها فيما بعدها فيقر أفاذا هي اتلقف بتشديد التاء أيضا وقد تقدم تحقيقه عند قوله ولا تيمموا الخبيث وقرأ حفص تلقف بتخفيف القاف من لقف كعلم يعلم وركب يركب يقال لقفت الشيء ألقفته لقفنا وتلقفته ألقفته تلقفا اذا أخذته بسرعة فأكلته أو ابتلعه ويقال لقف ولقم بمعنى واحد قاله أبو عبيد اه سمين (قوله من الاصل) أى الفعل الماضى الذى هو أصل المضارع والتاء في الماضى هي الثانية في المضارع ففيه تنبيه على ان المحذوفة هي الثانية وهذا أحد قولين كاتقدم في عبارة السمين (قوله تبتلع) الاولى أن يقول تأخذ وتبتلع وفي المختار لقف من باب فهم وتلقفته أى تناولته بسرعة اه (قوله ما يافكون) أصل الافك قلب الشيء عن وجهه ومنه قيل للكذاب أفك لانه يقلب الكلام عن وجهه الصحيح الى الباطل اه خازن وفي المصباح أفك يأفك من باب ضرب أفكبالكسر فهو أفوك وأفوك وأفكته صرفته وكل أمر صرف عن وجهه فقد أفك اه وما يجوز أن تكون بمعنى الذى والمائد محذوف أى الذى يافكونه ويجوز أن تكون مصدريه اه سمين (قوله وبطل ما كانوا يعملون) أى ظهر بطلان ما كانوا مستمرين على عمله واليه أشار الشيخ المصنف وهذا لا ينافى بسجودهم طوعا فان المراد أن معجزة النبي ألجأتهم الى السجود طوعا ويجوز في ما أن تكون موصولة وأن تكون مصدرية أى وبطل الذى كانوا يعملونه أو عملهم وهذا المصدر يجوز أن يكون على بابه وأن يكون

وأوحينا الى موسى أن ألق عصاك فاذا هي تلقف) يحذف احدى التاءين من الاصل تبتلع (ما يافكون) يقبلون بتمويههم (فوقع الحق) ثبت وظهر (وبطل ما كانوا يعملون) من السحر

يكون من ذكر حالا من الضمير في منكم تقديره استقر منكم كائنا من ذكر أو أنى و(بعضكم من بعض) مستأنف ويجوز أن يكون حالا أو صفة (فالتدين هاجروا) مبتدأ و(لا كفرن) وما اتصل به الخبر وهو جواب قسم محذوف (ثوابا) مصدر وفعله دل عليه الكلام المتقدم لان تكفير السيئات اثابة فكانه قال لا يبينكم ثوابا وقيل هو حال وقيل تمييز وكلا القولين كوفي والثواب بمعنى الاثابة وقد يقع بمعنى الشيء المثاب به كقولك هذا الدرهم ثوابك فعلى هذا يجوز أن يكون حالا من الجنات أى مثابها أو حالا من ضمير المفعول في لادخلنهم أى مشايين ويجوز أن يكون مفعولا به لان معنى أدخلنهم أعطينهم فيكون على هذا بدلا من جنات ويجوز أن يكون مستأنفا أى يعطيهم ثوابا * قوله تعالى (متاع قليل) أى

(فقلبوا) أى فرعون
وقومه (هنالك) وانقلبوا
صاغرين (صاروا ذليلين)
(وألقى سحرة ساجدين
قالوا آمنا برب العالمين رب
موسى وهرون) لعلمهم بأن
ما شاهدوه من العصا لا يتأتى
بالسحر (قال فرعون
أأمنت) بتحقيق الهمزتين
وابدال الثانية ألفا (به)
بموسى

تقلبهم متاعاً فلبتدأ مخذوف *
قوله تعالى (لکن الذين
اتقوا) أجهجور على تخفيف
النون وقرئ بتشديدها
والاعراب ظاهر (خالدين
فيها) حال من الضمير في
لهم والعامل معنى الاستقرار
وارتفاع جنات بالابتداء
وبالجار (نزلاً) مصدر
وانتصابه بالمعنى لان معنى
لهم جنات أى تنزلهم وعند
الكوفيين هو حال أو تمييز
ويحوز أن يكون جمع نازل
كما قال الاعشى
أوينزلون فاناه عشر نزل *
وقد ذكر ذلك أبو على فى
التذكرة فعلى هذا يحوز
أن يكون حالاً من الضمير
فى خالدين ويحوز اذا جعلته
مصدراً أن يكون بمعنى
المفعول فيكون حالاً من
الضمير المحرور فى فيها أى
منزولة من

وانعام وقع المفعول به بخلاف ما يافكون فانه يتعين أن يكون واقعاً موقع المفعول به ليصح المعنى اذا التلقف
يستدعى عينا يصح تساطعه عاها اه كرخى (قوله فقلبوا هنالك) هنالك يحوز أن يكون مكاناً أى غلبوا
فى المكان الذى وقع فيه سحروهم وهذا هو الظاهر وقيل يحوز أن يكون زماناً وهذا ليس أصله وقد أثبت له
بعضهم هذا المعنى فى قوله تعالى هنالك ابتلى المؤمنون وفى قول الشاعر * فهناك يعترفون أين المفزع *
ولا حجة فيما لان المكان فيهما واضح اه سمين (قوله وألقى السحرة الخ) أى خروا سجداً كأنما ألقائهم
ملق لشدة خروهم كيف لا وقد بهرهم الحق واضطرهم الى ذلك قال ابن عباس لما آمنت السحرة أتبع
موسى من بنى اسرائيل ستمائة ألف اه أبو السعود وقوله ساجدين حال من السحرة وكذلك قالوا أى
ألقوا حال كونهم ساجدين قائلين ذلك ويحوز أن يكون قالوا حالاً من الضمير المستتر فى ساجدين وعلى
كلا القولين هم متلبسون بالسجود لله تعالى ويحوز أن يكون مستانفاً لاجل له وجعله أبو البقاء حالاً من
فاعل انقلبوا فانه قال يحوز أن يكون حالاً أى فانقلبوا صاغرين قد قالوا وهذا ليس بجيد للفصل بقوله وألقى
السحرة اه سمين (قوله رب موسى وهرون) يحوز أن يكون تعالرب العالمين وأن يكون بدلاً وان يكون
عطف بيان وفائدة ذلك نفى توهم من يتوهم أن رب العالمين قد يطلق على غير الله تعالى كقول فرعون أنا
ربكم الاعلى وقدموا موسى فى الذكر على هرون وان كان هرون أسن منه لكبره فى الرتبة أولانه وقع
فاصلة هنا ولذلك قال فى سورة طه رب هرون وموسى لوقوع موسى فاصلة أو لكون كل طائفة منهم قالت
احدى المقاتلتين فنسب فعل البعض الى المجموع فى سورة وفعل بعض آخر الى المجموع فى أخرى اه سمين
(قوله لعلمهم الخ) تعاليل لقوله قالوا آمنا (قوله قال فرعون أأمنت الخ) أى قال مذكر منكر اعلى
السحرة موبخاً لهم على ما فعلوه اه أبو السعود فلا استفهام للانكار والتوبيخ وأصل هذا الفعل آمن
بوزن آدم وأصله آمن بهمزين قلبت الثانية ألفاً وجوباً على القاعدة والثانية هى فاء الكلمة والاولى
زائدة فهو بوزن أفعل ككرم ثم أنه دخلت عليه همزة الاستفهام فاجتمع همزتان صريحتان وبعدهما
ألف منقلبة عن همزة فى الاصل فقوله وابدال الثانية صوابه الثالثة التى هى فاء الفعل فحصل ما ذكره
قراءة واحدة وهى تحقيق الهمزتين همزة الاستفهام والهمزة التى بعدها التى هن زائدة فى الفعل وبعد
الهمزة ألف منقلبة عن همزة التى هى فاء الكلمة وبقي قرأت ثلاث غير هذه وهى تسهيل الهمزة
الثانية وحذف الاول التى هى همزة الاستفهام وقاموا او فى الوصل مع تسهيل الثانية فالقرأت أربع
كها سبعة اه شيخنا وفى السمين اختلف القراء فى هذا الحرف هنا وفى طه وفى الشعراء فبعضهم جرى
على نوال واحد وبعضهم قرأ فى موضع بشىء لم يقرأ به فى غيره فاقول ان القراء فى ذلك على أربع مراتب
الاولى قراءة الاخوين وأبى بكر عن عاصم وهى تحقيق الهمزتين فى السور الثلاث من غير ادخال ألف
بينهما وهى استفهام انكار وأما الالف الثالثة فالكل يقرؤها كذلك لانها هى فاء الكلمة أبدلت
لسكونها بعد همزة مفتوحة وذلك أن أصل هذه الكلمة أأأمنت بثلاث همزات الاولى للاستفهام
والثانية همزة أفعل والثالثة فاء الكلمة فالثالثة يجب قلبها ألفاً لما عرفت أول هذا الموضوع وأما الاولى
فحقيقة ليس الاوأم الثانية فىبى التى فيها الخلاف بالنسبة الى التحقيق والتسهيل الثانية قراءة حفص وهى
أمنتهم همزة واحدة بعدها الالف المشار اليها فى جميع القراءات وهذه القراءة تحتتمل الخبر المحض
المتضمن للتوبيخ وتحتتمل الاستفهام المشار اليه ولكنه حذف لفهم المعنى ولقراءة الباقيين الثالثة قراءة
نافع وأبى عمرو وابن عامر والبزى عن ابن كثير وهى تحقيق الاولى وتسهيل الثانية بين وبين والالف

(قبل أن أذن) انالكم ان
 هذا الذي صنعتموه (لمكر
 مكرتموه في المدينة
 لتخرجوا منها أهلها فسوف
 تعلمون ما ينالكم مني
 لا قطعن أيديكم وأرجلكم
 من خلاف أي يترك واحد
 اليمنى ورجله اليسرى ثم
 لأصلبكنم أجمعين قالوا انا
 إلى ربنا بعد موتنا بأي وجه
 كان (منقلبون) راجعون في
 الآخرة (وماتنقم) تنكر
) منا

عند الله ان جعلت نزلا
 مصدرا كان من عند الله
 صفة له وان جعلته جمعا
 ففيه وجهان أحدهما هو
 حال المفعول من المحذوف
 لان التقدير نزلا إياها
 والثاني أن يكون خبر مبتدا
 محذوف أي ذلك من عند
 الله أي بفضله (وما عند الله)
 ما بمعنى الذي وهو مبتدا
 وفي الخبر وجهان أحدهما
 هو (خير) و (للابرار)
 نعم الخير والثاني أن يكون
 الخبر للابرار والنية به
 التقديم أي والذي عند الله
 مستقر للابرار وخير على
 هذا خبر ثان وقال بعضهم
 للابرار حال من الضمير
 في الظرف وخير خبر
 المبتدا وهذا بعيد لان فيه
 الفصل بين المبتدا والخبر
 بحال لغيره والفصل بين
 الحال

الذكورة وهو استفهام انكار كما تقدم الرابعة قراءة قبل عن ابن كثير وهي المتفرقة بين السور الثلاث
 وذلك انه قرأ في هذه السورة حال الابتداء بآمتهم همزتين أولهما محتمة والثانية مسهلة بينين وألف بعدها
 كقراءة رفيقه البرى وحال الوصل يقرأ أقال فرعون وآمتهم بآبدال الاولى واو تسهيل الثانية بينين
 وألف بعدها وذلك أن الهزمة اذا كانت مفتوحة بعد ضمة جاز ابدالها واو او قد فعل مثل ذلك أيضا في سورة
 الملك في قوله واليه النشور وآمتهم فأبدل الهزمة الاولى واو الانضمام ما قبلها حال الوصل وأما في الابتداء
 فيحذفها لزول الموجب لقلبها الا أنه ليس في سورة الملك ثلاث همزات وسيأتى ذلك في موضعه وقرأ في
 سورة طه كقراءة حفص أعني همزة واحدة بعدها ألف وهي في سورة الشعراء كقراءة رفيقه البرى
 فانه ليس قبلها ضمة فيبدلها واو في حال الوصل ولم يدخل أحد من القراء مداين الهمزتين هنا سواء في
 ذلك من حقق أو سهل لثلاثا ليجمع أربع متشابهات والضمير في به عائد على الله تعالى لقوله قالوا آمنا برب
 العالمين ويحوز أن يعود على موسى وأما الذي في سورة طه والشعراء في قوله آمتهم له فالضمير لموسى لقوله انه
 لكبيركم اه (قوله قبل أن أذن لكم) أصله أذن وهو فعل مضارع منصوب بأن والهمزة الاولى همزة
 المتكلم التي تدخل على المضارع والثانية قلبت ألفا لوقوعها ساكنة بعد همزة أخرى وأصله أذن على وزن
 أعلم اه شيخنا (قوله ان هذا المكر الخ) يعني أن ما صنعتموه ليس مما اقتضى الحال صدوره عنكم لقوة
 الدليل وظهور المعجزة بل هو حيلة احتلتموها مع مواطأة موسى في المدينة قبل أن يخرجوا إلى الميعاد
 وقوله ان هذا المكر وقوله لتخرجوا الخ هاتان شيبتان ألقاهما إلى أسمع عوام القبط فارام ان إيمان
 السحرة مبني على المواطأة بينهم وبين موسى وان غرضهم بذلك اخراج القوم من المدينة وابطال ملكهم
 ومعلوم ان مفارقة الاوطان مما لا يطاق فجمع العيين بين الشبهتين تشبيها للقبط على مام عليه وتهيبجا
 لعدوتهم لموسى ثم عقبهما بالوعيد ليريه ان له قوة فقال فسوف تعلمون اه أبو السعود (قوله
 لمكر) أي حيلة وخديعة وقوله في المدينة أي مصر وقوله أهلها أي القبط (قوله فسوف تعلمون)
 حذف مفعول العلم للعلم به أي تعلمون ما يحل بكم ثم فسر هذا الابهام بقوله لا قطعن جاء في جملة قسمية
 تأكيذا لما يفعله وقرأ مجاهد وابن جبير وحيد المسكي وابن محيصن لا قطعن مخففا من قطع الثلاثي
 وكذا ولاصلبكنم من صلب الثلاثي وروي ضم الادم وكسرهما وهما لغتان في المضارع يقال صلبه
 يصلبه ويصلبه اه سمين (قوله من خلاف) يحتمل أن يكون المعنى أنه يقطع من كل شق طرفا فيقطع
 اليد اليمنى والرجل اليسرى وكذا هو في التفسير فيكون الجار والمجرور في محل نصب على الحال كأنه
 قال مختلفة ويحتمل أن يكون المعنى لا قطعن لاجل مخالفتكم إياي فتكون من تعليمية وتعلق على هذا
 بنفس الفعل وهو بعيد وأجمعين تأكيذا أني به دون كل وان كان الاكثر سبقه بكل وجيء هنا ثم وفي
 السورتين ولاصلبكنم بالواو لان الواو صالحة للمهلة فلا تنافي بين الآيات اه سمين (قوله بأي وجه كان أي
 سواء كانت بقتلك أو لا فلا تنافي بوعيدك لانا صائرون إلى رحمة ربنا اه أبو السعود (قوله و ماتنقم تنكر)
 عبارة الخازن يعني وماتكرهنا وما تطعن علينا وقال عطاء معناه وما لنا عندك ذنب تذبنا عليه انتهت وفي
 المصباح نقت عليه أمره ونقمت منه نقما من باب ضرب ونقوما ونقمتة أنقمه من باب تعب
 لغة اذا عبته وكرهته أشد الكراهة لسوء فعله وفي التنزيل وما تنقم منا على اللغة الاولى أي وما
 تطعن فينا وتقذ وقيل ليس لنا عندك ذنب ولا ركبتا مكرها اه (قوله الا أن آمنا الخ) أي
 والايمن خير الاعمال وأصل المفاخر فلان عدل عنه أصل طلب المرصاة ثم أعرضوا عن خطابه
 اظهار الما في قلوبهم من العزيمة على ما قالوا وتقريره ففرعوا إلى الله عز وجل وقالوا ربنا أفرغ

الان آمننا بآيات ربنا
لما جاءتنا ربنا أفرغ علينا
صبرا) عند فعل ما توعد
بناللائرجع كفارا (وتوفنا
مسلمين وقال الملا من قوم
فرعون) له (أندرك) تترك
(موسى وقومه ليفسدوا
في الارض) بالدعاء ان
مخالفتك (ويذكر وآلهتك)
وكان صنع لهم أصناما صغارا
يعبدونها وقال أنار بكم
وربها ولذا قال أنار بكم
الاعلى (قال سنقتل) بالتشديد
والتخفيف (أبناءهم)
المولودين (ونستحي)
نستحي (نساءهم) كفعلنا
بهم من قبل (وانافوقهم
قاهرون) قادرون ففعلوا
بهم ذلك فشكا بنوا
اسرائيل (قال موسى
لقومه استعينوا بالله
واصبروا) على أذاهم (ان
الارض لله يورثها) يعطيها
(من يشاء من عباده والعاقبة)
المحمودة (للتقين) الله

وصاحب الحال بخبر المبتدا
وذلك لا يجوز في الاختيار*
قوله تعالى (لمن يؤمن) من
في موضع نصب اسم ان ومن
نسكرة موصوفة أو موصولة
(خاشعين) حال من الضمير
في يؤمن وجاء جمعا على
معنى من ويجوز أن يكون
حالا من الهاء والميم في اليهم
فيكون العامل أنزل و (لله)
متعلق بخاشعين وقيل هو
متعلق

علينا صبرا الخ اه أبو السعود (قوله الا أن آمننا) يجوز أن يكون في محل نصب مفعولا به أى ماتعيب
علينا الايماننا ويجوز أن يكون مفعولا من أجله أى ماتنا لما توعدنا لشيء من الاشياء الايماننا
وعلى كل من القولين فهو استثناء مفرغ اه سمين (قوله لما جاءتنا) يجوز أن تكون ظرفية كما هو
رأى الفارسى أحد قولى سيديوه والعامل فيها على هذا آمننا أى آمننا حين مجئ الآيات وأن تكون حرف
وجود لوجود وعلى هذا فلا بد لها من جواب وهو محذوف تقديره لما جاءتنا آمننا به من غير توقف اه
سمين (قوله عند فعل ما توعدنا) في العبارة قلب كما يدل له تعبير غيره وحققها عند فعل ما توعدنا به اه
وقوله لئلا نرجع كفارا تعليل لقوله أفرغ (قوله وتوفنا مسابين) أى ثابتين على الاسلام غير مفتونين
بالوعيد قليل فعل بهم فرعون ما توعد به وقيل لم يقدر عليه لقوله تعالى أتما ومن اتبعكما الغالبون اه
أبو السعود (قوله ويذكر) قرأ العامة ويذكر بياء الغيبة ونصب الراء وفي نصب وجهان أظهرهما
انه على العطف على ليفسدوا والثاني أنه منصوب على جواب الاستفهام كما ينصب في جوابه بعد الفاء
والمعنى كيف يكون الجمع بين تركك موسى وقومه مفسدين وبين تركهم اياك وعبادته آلهتك أى لا يمكن
وقوع ذلك وقرأ الحسن في رواية عنه ونعيم بن ميسرة ويذكر برفع الراء وفيها ثلاثة أوجه أظهرها انه
نسق على أنذر أى أطلق له ذلك والثاني انه استئناف اخبار بذلك الثالث انه حال ولا بد من اضمار مبتدا
أى وهو يذكر وقرأ الجماعة وآلهتك بالجمع وفي التفسير انه كان يعبد آلهة متعددة كالبحر والحجارة
والسكاكب أو آلهته التي شرع عبادتها لهم وجعل نفسه الاله الاعلى في قوله أنار بكم الاعلى وقرأ أعلى
ابن أبي طالب وابن مسعود وابن عباس وأنس وجماعة كثيرة وآلهتك وفيها وجهان أحدهما ان الآلهة
اسم للعبود ويكون المراد بهما عبود فرعون وهى الشمس وفي التفسير أنه كان يعبد الشمس والشمس
تسمى الآلهة علما عليهما ولذلك منعت الصرف للعلمية والتأنيث والثاني ان الآلهة مصدر بمعنى
العبادة أى ويذكر عبادتك لان قومه كانوا يعبدونه ونقل ابن الانبارى عن ابن عباس انه كان ينكر قراءة
العامة ويقرأ وآلهتك ويقول ان فرعون كان يعبد ولا يعبد اه سمين (قوله وآلهتك) الاضافة لادنى
ملابسة باعتبار انه صنعها وأمرهم بعبادتها لتقربهم اليه وعبارة الخازن قال ابن عباس كان لفرعون
بقرة يعبدونها وكان اذار أى بقرة حسنة أمرهم بعبادتها ولذلك أخرج لهم السامرى عجلا وقال السدى
كان فرعون قد اتخذ لقومه أصناما وكان يأمرهم بعبادتها وقال لهم أنار بكم ورب هذه الاصنام وذلك قوله
تعالى أنار بكم الاعلى والاقرب أن يقال ان فرعون كان دهر يامن كرا الوجود الصانع فكان يقول مدبر
هذا العالم السفلى هو السكاكب فاتخذ أصناما على صورة السكاكب وكان يعبدوها بأمر بعبادتها وكان
يقول في نفسه انه هو المطاع والمخدوم في الارض فلماذا قال أنار بكم الاعلى اه (قوله أصناما صغارا) أى
على صورة السكاكب (قوله قال سنقتل أبناءهم الخ) لما يقدر فرعون على موسى أن يفعل معه مكرها
لخوفه منه لما رأى منه من المعجزة عدل الى قومه فقال سنقتل الخ وقال ابن عباس كان ترك القتل في
بنى اسرائيل بعد ما ولد موسى فلما جاءه موسى بالرسالة وكان من أمره ما كان أعاد فيهم القتل اه خازن
(قوله بالتشديد) أى مع ضم النون وقوله والتخفيف أى مع فتح النون وسكون القاف اه شيخنا
(قوله المولودين) أى الصغار وقوله ونستحي نساءهم أى للخدمة وقوله كفعلنا بهم من قبل أى من قبل
مجئ موسى (قوله وانافوقهم قاهرون) أى كما كنا اه أبو السعود (قوله ففعلوا بهم ذلك) أى القتل
للاولاد والاستبقاء للنساء (قوله فشكا بنوا اسرائيل) أى الى موسى (قوله يورثها) في محل نصب على
الحال وفي صاحبها وجهان أحدهما أنه الجلالة أى هى له حال كونه مورثا لها من يشاؤه والثاني

أنه الضمير المستتر في الجارأي أن الأرض مستقرة لله حال كونها مورثة من الله لمن يشاء من عباده ويجوز أن يكون يورثها خبر اثنان وان يكون خبر واحد والله هو الحال ومن يشاء مفعول ثان ويجوز أن يكون جملة مستأنفة وقرأ الحسن ورويت عن حفص يورثها بالتشديد على المبالغة وقرئ يورثها بفتح الراء مبني للمفعول والقائم مقام الفاعل هو من يشاء والالف واللام في الأرض يجوز أن تكون للعهد وهي أرض مصر أو للجنس وقرأ ابن مسعود بنصب العاقبة نسقا على الأرض وللمتقين خبرها فيكون قد عطف الاسم على الاسم والخبر على الخبر فهو من عطف الجمل اه سمين (قوله قالوا أوزينا) أي بالقليل وذلك أن بني إسرائيل كانوا مستضعفين في يد فرعون وقومه وكان يستعملهم في الاعمال الشاقة نصف النهار فلما جاء موسى وجرى بينه وبين فرعون ما جرى شدد فرعون في استعملهم فكان يستعملهم جميع النهار وأعاد القتل فيهم اه خازن (قوله من قبل أن تأتينا) أي بالرسالة (قوله كيف تعملون فيها) أي من الإصلاح والافساد فان قيل اذا حملتم هذا النظر على الرؤية لزم اشكال لان الفاء في قوله فينظر للتعقيب فيلزم أن تكون رؤية الله لتلك الاعمال متأخرة عن حصول تلك الاعمال وذلك يوجب حدوث صفة لله تعالى فالجواب أن المعنى تتعلق رؤية الله تعالى بذلك الشيء والتعلق نسبة حادثه والنسب والاضافات لا وجود لها في العيان فلم يلزم حدوث الصفة الحقيقية في ذات الله تعالى اه كرخي (قوله ولقد) لام قسم أخذنا أي ابتلينا وهذا شروع في تفصيل مبادئ هلاكهم وتصدير الجملة بالقسم لظهار الاعتناء بمضمونها والسنون جمع سنة والمراد بها عام القحط اه أبو السعود وقال الخازن يعني بالجذب والقحط تقول العرب مستهم السنة بمعنى أخذهم الجذب في السنة ويقال أسنتوا كما يقال أجذبوا ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف اه وفي السمين قوله بالسنين جمع سنة وفي لغتان أشهرها اجراؤه مجري جمع المذكر السالم فيرفع بالواو وينصب ويجر بالياء وتحذف نونه للاضافة واللغة الثانية أن يجعل الاعراب على النون ولكن مع الياء خاصة تقل هذه اللغة أبو زيد والفراء اه (قوله بالقحط) هو احتباس المطر (قوله ونقص من الثمرات) يعني واتلاف الغلات بالافات اه خازن وعن كعب الاخبار يأتي على الناس زمان لا تحمل النخلة فيه الا تمرة وقال ابن عباس ان القحط كان لاهل البادية ونقص الثمار كان في أمصارهم اه أبو السعود (قوله فاذا جاءتهم الحسنة) بيان لعدم تذكرم وتمايدهم في الغنى اه أبو السعود وانما عرف الحسنة وذكرها مع أداة التحقيق لكثرة وقوعها وتعلق الارادة باحداثها ونكر السيئة وأتى بها مع حرف الشك لندورها وعدم قصد لها الا بالتبع وهذا من محاسن علم المعاني اه كرخي (قوله يطيروا) الاصل يطير وافاد غمت التاء في الطاء لمقاربتها والتطير التشاؤم وأصله أن يفرق المال ويطير بين القوم فيطير لكل واحد حظه وما يخصه ثم أطلق على الخط والنصيب السيئ بالغلبة اه سمين (قوله ألا انما طائرهم الخ) استئناف مسوق من قبله تعالى لرد معاتلتهم بالباطلة وتحقيق الحق وتصديره بكلمة التنبيه لابرار كمال العناية بمضمونه أي ليس سبب شؤمهم وهو أعمالهم السيئة الا عنده تعالى مكتوبة لديه فانها التي ساق اليهم ميسوءهم اه أبو السعود وانما أداة حصر اه (قوله أيضا الانما طائرهم عند الله) أي سبب خيرهم وشرهم عنده وهو حكمته ومشيتته أو سبب شؤمهم عند الله وهو أعمالهم المكتوبة عنده فانها التي ساق اليهم ميسوءهم اه بضاوي وقوله أي سبب خيرهم الخ ذكر فيه وجهين بناهما على معنيين للطائر فانه يقال للحظ والنصيب خيرا كان أو شرا وللتشاؤم فاستعمل المعنى الاول في الوجه الاول والثاني في الثاني اه زكريا وفي الخازن قال ابن عباس طائرهم ما قضى

(قالوا أوزينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا قال عسى ربكم أن يهلك عدوك ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون) فيها (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) بالقحط (ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون) يتعظون فيؤمنون (فاذا جاءتهم الحسنة) الخصب والغنى قالوا لنا هذه أي نستحقها ولم يشكروا عليها (وان تصبهم سيئة) جذب وبلاء (يطيروا) يتشاءموا (موسى ومن معه) من المؤمنين ألا انما طائرهم شؤمهم (عند الله) يأتهم به

بقوله (لا يشترتون) وهو في نية التأخير أي لا يشترتون بآيات الله ثمنا قليلا لاجل الله (أو لئلا) مبتدأ (لهم أجرهم) فيه أوجه أحدها ان قوله لهم خبر أجر والجملة خبر الاول (عند ربهم) ظرف للاجر لان التقدير لهم ان يؤجروا عند ربهم ويجوز أن يكون حال من الضمير في لهم وهو ضمير الاجر* والآخر أن يكون الاجر مرتفعا بالظرف ارتفاع الفاعل بفعله فلي هذا يجوز أن يكون عند ظرفا للاجر وحالا منه * والوجه الثالث أن

لهم وقد علمهم من عند الله وفي رواية عنه شؤمهم عند الله ومعناه أن ما جاءهم بكفرهم بالله وقيل الشؤم العظيم هو الذي لهم عند الله من عذاب النار اه وفي المصباح وطائر الانسان عمله الذي يقلده وتطير من الشئ واطير منه والاسم الطيرة وزان عنة وهى التشاؤم اه وفيه أيضا الشؤم الشرور رجل مشؤم غير مبارك وتشاءم القوم به مثل تطير وابه اه (قوله ولكن أكثرهم لا يعلمون) فيه اشعار بان بعضهم يعلمون أن ما أصابهم من الخير من جهة الله تعالى وما أصابهم من المصائب إنما هو مما كسبت أيديهم ولكنهم لا يعملون بمقتضى علمهم عنادوا واستكبارا اه أبو السعود (قوله لا يعلمون أن ما يصيبهم من عنده) أى لأن أكثر الخلق يضيفون الحوادث الى الاسباب المحسوسة ويقطعونها عن قضاء الله تعالى وقدره والحق أن الكل من الله لأن كل موجود اما واجب لذاته أو ممكن لذاته والواجب لذاته واحد وما سواه ممكن لذاته لا يوجد الا بإيجاد الواجب لذاته فكان الكل من الله فأسنادها الى غير الله تعالى يكون جهلا بكمال الله تعالى اه كرخى (قوله وقالوا) أى آل فرعون مهما تأتينا الخ مهما اسم شرط جازم ومن آية بيان له والضمير ان في به وبها راجعان لمهما الاول مراعاة للفظها والثاني مراعاة لمعناها اه شيخنا وهذا شروع في بيان معنى آخر مما أخذوا به من فنون العذاب التي هي في انفسها آيات بينات وعدم رجوعهم مع ذلك عما كانوا عليه من العناد أى قالوا بعدما رأوا ما رأوا من شأن العصا والسنين ونقص الثمار اه أبو السعود (قوله فدعا عليهم) أى وقال يارب ان عبدك فرعون علا في الارض وبغا وعتاوان قومه قد نقضوا العهد رب فخذهم بقوبة تجعلها عليهم نقمة ولاقومى عظة ولمن بعدهم آية اه خازن وفي الخطيب قال سعيد بن جبير لما آمنت السحرة ورجع فرعون مغلوبا أبى هو وقومه الا الاقامة على الكفر والتماهى على الشر فتابع الله عليهم الآيات فأخذهم الله أولا بالسنين وهو القحط ونقص الثمرات وأرام قبل ذلك من المعجزات اليد والعصا فلم يؤمنوا فدعا عليهم موسى وقال يارب ان عبدك فرعون علا في الارض وبغا وعتاوان قومه قد نقضوا العهد فخذهم بقوبة تجعلها عليهم نقمة ولاقومى عظة ولمن بعدهم آية وعبرة فبعث الله تعالى عليهم الطوفان وهو الماء فأسل الله عليهم المطر من السماء وبيوت بنى اسرائيل وبيوت القبط مشتبكة مختلطة فامتلاءت بيوت القبط حتى قاموا في الماء الى تراقيهم ومن جلس منهم غرق ولم يدخل من ذلك الماء في بيوت بنى اسرائيل شئ ووركب ذلك الماء على أرضهم فلم يقدروا أن يخرجوا ولا يعملوا شئاً ودام ذلك عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت حتى كان الرجل منهم لا يرى شمساً ولا قراً ولا يستطيع الخروج من داره فصرخوا الى فرعون فاستغاثوا به فأسل الى موسى عليه السلام فقال كشف عنا العذاب فقد صار بحر او احدا فان كشفت هذا العذاب عنا آمنا بك فازال الله تعالى عنهم المطر وأرسل الريح فجفف الارض وخرج من النبات ما لم ير مثله قط فقالوا هذا الذي جز عنا منه خير لنا لكننا لم نشعر فلا والله لا نؤمن بك ولا نرسل معك بنى اسرائيل وقيل المراد بالطوفان الجدري وهو بضم الجيم وفتح الدال وبفتحهما اقروح في البدن تلتفخ وتنتفخ وقيل هو الموتان وهو بضم الميم موت في الماشية وقيل هو الطاعون فنكثوا العهد ولم يؤمنوا فاقاموا شهرافى عافية فأسل الله عليهم الجراد فاذا كل النبات والثمار وأوراق الشجر حتى كان يأكل الابواب وابتلى الجراد بالجوع فكانت لا تشبع ولم يصب بنى اسرائيل شئ من ذلك وعظم الامر عليهم حتى صارت عند طير انها تغطي الشمس ووقع بعضها على بعض في الارض ذراعاً فضجوا من ذلك وقال يا موسى ادع لنار بك لئن كشفت الله تعالى عنهم الجراد بعدما أقام عليهم سبعة أيام وميثاقه فدعا موسى عليه السلام فكشف الله تعالى عنهم الجراد بعدما أقام عليهم سبعة أيام

(ولكن أكثرهم لا يعلمون)
أن ما يصيبهم من عنده
(وقالوا) لموسى (مهما تأتينا
به من آية لتسحرنا بها فما
نحن لك بمؤمنين) فدعا عليهم
(فأسلنا عليهم)

يكون أجرم مبتدأ وعند
رهم خبره ويكون لهم تعلق
بمادل عليه الكلام من
الاستقرار والثبوت لانه
في حكم الظرف

﴿ سورة النساء ﴾

* بسم الله الرحمن الرحيم *
قدمضى القول في قوله يا أيها
الناس في أوائل البقرة (من
نفس واحدة) في موضع
نصب لمخلقكم ومن لا ابتداء
الغاية وكذلك (منها زوجها
و (منهما رجلاً كثيراً)
نعت لرجال ولم يؤثته لانه
حمله على المعنى لأن رجلاً
بمعنى عدد أو جنس أو جمع
كما ذكر الفعل المسند الى
جماعة المؤنث كقوله وقال
نسوة وقيل كثيراً نعت
لمصدر محذوف أى بشا كثيراً
(تساءلون) يقرأ بتشديد
السين والاصل تتساءلون
فأبدلت التاء الثانية سينا
فرلرا من تكرير المثل
والتاء تشبه السين في الهمس
ويقرأ بالتخفيف على حذف
التاء الثانية لان الباقية تدل
عليها ودخل حرف الجر

في المفعول لان المعنى تتحالفون به (والارحام) يقر بالانصب وفيه وجهان أحدهما معطوف على اسم الله أى واتقوا الارحام أن تقطعوها والثاني هو محمول على موضع الجار والمجرور كاتقول مررت بزيد وعمر والتقدير الذى تعظمونه والارحام لان الحلف به تعظيم له * ويقر بالجر قيل هو معطوف على المجرور وهذا اليجوز عند البصريين وانما جاء في الشعر على قبحه وأجازه الكوفيون على ضعف وقيل الجر على القسم وهو ضعيف أيضا لان الاخبار وردت بالنهي عن الحلف بالآباء ولان التقدير في القسم ورب الارحام وهذا قد أغنى عنه ما قبله وقد قرى مشاذا بالرفع وهو مبتدأ والخبر محذوف تقديره والارحام محترمة أو واجب حرمتها * قوله تعالى (بالطيب) هو المفعول الثاني لتبدلوا (الى أموالكم) الى متعلقة بمحذوف وهو في موضع الحال أى مضافة الى أموالكم وقيل هو مفعول به على المعنى لان معنى لا تأكلوا أموالهم لا تضيفوها (انه) الهاء ضمير المصدر الذى دل عليه تأكلوا أى ان الاكل والاخذ

من السبت الى السبت وفي الخبر مكتوب على صدر كل جرادة جند الله الاعظم ويقال ان موسى عليه السلام برز الى الفضاء وأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الجرادة من حيث جاءت وقيل أرسل الله تعالى ريحا فاحتمل الجرادة فلقاهم البحر وكان قد بقي من زرعهم وغلاتهم بقية فقالوا قد بقي لنا ما يكفينافنا نحن بتاركى ديننا ولم يؤمنوا وأقاموا شهرافى عافية وعادوا الى أعمالهم الخبيثة فأرسل الله تعالى عليهم القمل واختلفوا في القمل فعن ابن عباس انه السوس الذى يخرج من الحنطة وعن قتادة أنه أولاد الجرادة قبل نبات أجنحتها وعن عكرمة أنه الجنان وهو ضرب من القراد وعن عطاء أنه القمل المعروف فأكل ما أبقاه الجرادة وحس الارض وكان يدخل بين ثوب أحدهم وبين جلد فيمصه وكان أحدهم يأكل الطعام فيمتلئ قلا وكان أحدهم يخرج عشرة أجربة الى الرحاف لا يرد منها الا شيئا يسيرا وعن سعيد بن جبير كان الى جنبهم كثيب أحمر فضر به موسى عليه السلام بعصاه فصار قلا فأخذت أبشارهم وأشعارهم وأشعار عيونهم وحواجبهم ولزم جلودهم كانه الجدرى ومنعهم النوم والقرار فصاحوا وصرخوا وهم فرعون الى موسى عليه السلام وقالوا اننا نتوب فادع لنا ربك يكشف عنا هذا البلاء فدعا موسى فرفع الله عنهم القمل بعدما أقام عليه سبعة ايام من السبت الى السبت فكشوا وعادوا الى أخبت أعمالهم وقالوا اليوم قد تيقنا أنه ساحر حيث جعل الرمل دواب ولم يؤمنوا فدعا موسى عليه السلام عليهم بعدما أقاموا شهرافى عافية فأرسل الله تعالى عليهم الضفادع فامتلت منها بيوتهم وأطعمتهم وأنيتهم فلا يكشف أحد منهم عن ثوب ولا طعام ولا شراب الا وجد فيه الضفادع وكان الرجل يجلس فى الضفادع الى رقبته ويهم أن يتكلم فيثب الضفدع في فيه وكان يثب في قدورهم فيفسد عليهم طعامهم ويطفىء نيرانهم وكان أحدهم يضطجع فيركبه الضفدع فيكون عليه ركلا حتى لا يستطيع أن ينصرف الى شقه الآخر ويفتح فاه الى أكله فيسبق الضفدع أكلته الي فيه ولا يعجن عجينا ولا يفتح قدر الامتلاء فضا فادع وعن ابن عباس ان الضفادع كانت برية فلما أرسلها الله تعالى الى آل فرعون سمعت وأطاعت فجعلت تلقى نفسها فى القدور وهى تغلى وفى التناير وهى تفور فأتاها الله تعالى بحسن طاعتها برء الماء فلقوا آمنها أذى شديدا فاشكوا الى موسى عليه السلام وقالوا ارحمنا هذه المرة فابقى الآن نتوب التوبة النصوح ولا نعود فآخذ عهودهم ومواثيقهم ثم دعاه به فكشف عنهم الضفادع بان أماتها وأرسل عليهم المطر والريح فاحتملها الى البحر بعدما أقامت عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت ثم نكثوا العهد ولم يؤمنوا وعادوا الكفرهم وأعمالهم الخبيثة فدعا عليهم موسى بعد ما أقاموا شهرا فى عافية فأرسل الله عليهم الدم فصارت مياههم كالحامد ما يفسقون من ثمر ولا نهر الا وجدوه دما عبيطا أحمر فشكوا الى فرعون وقالوا انه ليس لنا شراب فقال فرعون سحركم موسى فقالوا من أين سحرنا ونحن لا نجد فى أوعيتنا شيئا من الماء الا دما عبيطا وكان فرعون لعنه الله تعالى يجمع بين القبطى والاسرائيلى على الاناء الواحد فيكون ما يلى القبطى دما وما يلى الاسرائيلى ماء حتى كانت المرأة من آل فرعون تأتى المرأة من بنى اسرائيل حين جهدهم العطش فتقول لها اسقينى من مائك فتصب لها من قربتها فيعود فى الاناء دما حتى كانت القبطية تقول للاسرائيلية اجعليه فى فيك ثم يحبه فى فى فتأخذ فى فيها ماء واذا مجته فى فيها صار دما واعتري فرعون العطش حتى انه ليضطرب الى مضغ الاشجار الرطبة فاذا مضغها صار ماء وها دم فكشوا على ذلك سبعة أيام لا يشربون الا الدم فأتوا موسى وشكوا اليه ما يلقونه وقالوا ادع لنا ربك يكشف عنا هذا الدم فتؤم من بك ونرسل معك بنى اسرائيل فدعا موسى عليه السلام ربه فكشفه عنهم وقيل الدم الذى سلطه الله عليهم هو الرعاف

الطوفان) وهو ماء دخل
بيوتهم ووصل الى خلق
الجالسين سبعة أيام والجراد
فأكل زرعهم وثمارهم
كذلك (والقمل) السوس
أوهو نوع من القراد فتبع
ماتركه الجراد (والضفادع)
فسلات بيوتهم وطعامهم
(والدم) في مياههم (آيات
مفصلات) مبنات
(فاستكبروا) عن الايمان
بها وكانوا قوما مجرمين
ولما وقع عليهم الرجز
العذاب (قالوا يا موسى ادع
لناربك بما عهد عندك) من
كشف العذاب عنان آما
(لئن)

* والجمهور على ضم الحاء
من (حوب) وهو اسم
للمصدر وقيل مصدر
ويقرأ بفتحها وهو مصدر
حائب يحوب اذا تم * قوله
تعالى (وان خفتم) في
جواب هذا الشرط وجهان
أحدهما هو قوله فانكحوا
ما طاب لكم وانما جعل
جوابا لانهم كانوا يتخرجون
من الولاية في أموال اليتامى
ولا يتخرجون من
الاستكثار من النساء مع
ان الجور يقع بينهما اذا
كثرن فكانه قال اذا
تخرجتم من هذا فتخرجوا
من ذاك * والوجه الثاني
ان جواب الشرط قوله
فواحدة لان المعنى ان

فذلك قوله تعالى فارسلنا عليهم الطوفان الخ اه (قوله الطوفان) فيه قولان أحدهما انه جمع طوفانة أى
هو اسم جنس كقمح وقحمة وشعير وشعيرة وقيل بل هو مصدر كالنقصان والرجحان وهذا قول المبرد
في آخرين والاول قول الاخفش قال هو فعلان من الطواف لانه يطوف حتى يعم وواحدته في القياس
طوفانة والطوفان الماء الكثير قاله الليث اه سمين (قوله دخل بيوتهم) أى بيوت القبط ولم يدخل
بيوت بنى اسرائيل مع أنها كانت في خلال بيوت القبط اه شيخنا (قوله سبعة أيام) أى واستمر عليهم
سبعة أيام (قوله والجراد) جمع جرادة الذكر والانثى فيه سواء يقال جرادة ذكر وجرادة أنثى كنملة
وحمامة قال أهل اللغة وهو مشتق من الجر دقلوا والاشتقاق في أسماء الاجناس قليل جدا يقال أرض
جرداء أى ملساء وثوب أجرد اذا ذهب وبره اه سمين (قوله كذلك) أى واستمر عليهم سبعة أيام
(قوله والقمل) قيل هو القردان وقيل دواب تشبهها أصغر منها وقيل هو السوس الذى يخرج من الحنطة
وقيل نوع من الجراد أصغر منه وقيل الحنن الواحدة حننة نوع من القردان وقيل هو القمل المعروف
الذى يكون في بدن الانسان وثيابه ويؤيد هذا قراءة الحسن والقمل بفتح القاف وسكون الميم فيكون
فيه لغتان القمل كقراءة العامة والقمل كقراءة الحسن وقيل القمل والبراغيث وقيل الجعلان اه
سمين (قوله أوهو نوع من القراد) يجمع على قردان كغراب وغربان اه شيخنا (قوله والضفادع)
جمع ضفدع بوزن درهم ويحوز كسر داله فيصير بزنة زبرج والضفدع مؤنث وليس بمذكر فملى
هذا يفرق بين مذكره ومؤنثه بالوصف فيقال ضفدع ذكر وضفدع أنثى كما قلنا ذلك في الملتبس بقاء
التأنيث نحو حمامة وجرادة وقلة اه سمين وفي القاموس الضفدع كزبرج وجعفر وجندب ودرهم
وهذا أقل أو مردود الواحدة بها والجمع ضفادع وضفادى اه (قوله آيات) حال من الخمسة المذكورة
مفصلات أى مبنات فكانت كل واحدة منها تمكث عليهم سبعة أيام من السبت الى السبت وبين كل سبتين
منها شهر اه من الخازن وعبرة الكرخى قوله مفصلات حال من المذكورات وتفصيلها انه كان كل
عذاب يمتد أسبوعا ثم يسألوا موسى الدعاء برفعه ويعده بالايان وارسل بنى اسرائيل ثم ينكثوا
وكان بين كل عذابين شهر فيكون الزام بالحجة عليهم كما أشار الشيخ المصنف لبعض ذلك في تقريره
البالغ غاية الاختصار انتهت وفي الخطيب آيات نصب على الحال مفصلات أى مبنات لا تشكل على عاقل
أنها آيات الله تعالى ونقمة عليهم أم مفصلات لامتحان حالهم اذ كان بين كل آيتين شهر وكان امتداد كل
واحدة أسبوعا كما مررت الإشارة الى ذلك وقيل ان موسى عليه السلام لبث فيهم بعد ما غلب السحرة
وآمنوا به عشرين سنة يربهم هذه الآيات على مهل اه (قوله ولما وقع عليهم الرجز الخ) هذا موزع على
الخمس المذكورة وهى الطوفان وما بعده اذ كانوا في كل واحدة من الخمس يلتجئون الى موسى ويطلبون
منه ويسألونه أن يطلب لهم كشف ما نزل بهم ويواعدونه بالايان به وارسل بنى اسرائيل معه ويدعو
الله فيكشف عنهم فيستمروا على الايمان شهرا ثم ينكثوا وينقضوا فقوله قالوا يا موسى الخ معناه أنهم
قالوا ذلك في كل من الخمسة المذكورة وقوله فلما كشفنا عنهم الرجز أى كل واحد من أقسامه الخمسة
وقوله الى أجل متعلق بكشفنا والمعنى استمر كشفه عنهم الى أجل وهو مدة الشهر التى كانوا يؤمنون
فيها وقوله مبالغوه أى بالغوا بنيتها وفراغه وقوله اذا هم ينكثون جواب لما والمعنى فاجأوا النكث عقب
انقضاء الاجل المذكور وقوله فانتقمنا منهم أى بعد الانواع الخمسة وكان كل واحد منها يمكث عليهم
سبعة أيام من السبت الى السبت وبينه وبين الذى يليه شهر كما عرفت تأمل (قوله من كشف العذاب
عنا) بيان لما وعلى هذا فمعنى عهد عندك أعلمك أى ادع لنا ربك بما أعلمك به وهو كشف العذاب

لام قسم (كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل فلما كشفنا) بدعاء موسى (عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه اذا هم ينكشون) ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم (فانتقمنا منهم فأغر قيام في اليم) البحر المالح (بأنهم) بسبب أنهم (كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) لا يتدبرونها (واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) بالاستعبادهم بنوا اسرائيل (مشارك الارض ومغارها التي باركنا فيها) بالماء والشجر صفة للارض وهي الشام (وتمت كلمت ربك الحسنی) وهي قوله ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض الخ (على بنى اسرائيل بما صبروا على أذى عدوهم (ودمرنا) أهلكننا (ما كان يصنع فرعون وقومه) من العماره

خفتم أن لاتسقطوا في نكاح اليتامى فانكحوا منهم واحدة ثم أعاد هذا المعنى في قوله فان خفتم أن لاتعدلوا لما طال الفصل بين الاول وجوابه ذكر هذا الوجه أبو على (ألا تقسطوا) الجمهور على ضم التاء وهو من أقسط اذا عدل وقرىء شاذاً بفتحها

وهو

عنان آمناء أو معناه وعدأى بما وعدك به وهو كشف العذاب عنا أن آمناء وفي الميضاوى بما عهد عندك أى بعهدك عندك وهو النبوة فها مصدرية أو بالذى عهدك اليك أن تدعوه به فيجيبك كما أجابك في آياتك وهو صلة لادع أو حال من الضمير فيه بمعنى أدع الله متوسلاً اليه بما عهد عندك أو متعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم مثل أسعفنا الى ما نطلب منك بحق ما عهد عندك أو هو قسم محاب بقوله أن كشف عنا الخ اه (قوله لام قسم) أى ايدنا بان الجواب بعد هامبى على قسم مقدر قبلها لا على الشرط تقديره والله لئن الخ قال أبو حيان والجملة في موضع الحال من قالوا أى قالوا ذلك مقسمين لئن كشفت الخ اه كرخي (قوله فلما كشفنا بدعاء موسى) أى فى كل واحدة من الخمس (قوله الى أجل) يعنى الوقت الذى أجل لهم وهو وقت اهلاكم بالغرق في اليم اه خازن وعبارة أبى السعود الى حدهن الزمان هم بالغوه فعذبون بعده أى مهلكون اه (قوله اذ هم ينكشون) جواب لما أى فلما كشفنا عنهم فاجؤا نكث العهد من غير تأمل وتوقف اه أبو السعود وأصل النكث من نكث الصوف ليفزله ثانياً فاستعير لنقض العهد بعد احكامه وابرأه اه زاده (قوله ينقضون عهدهم) أى الذى ذكروه بقولهم لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل اه شيخنا (قوله فانتقمنا منهم) أى فاردنا أن ننتقم منهم لما أسلفوا من المعاصي والجرأتم فان قوله تعالى فأغر قيام عین الانتقام منهم فلا يصح دخول الفاء بينهما ويجوز أن يكون المراد مطلق الانتقام والفاء تفسيرية كفى قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب الخ اه أبو السعود (قوله لا يتدبرونها) أى فالمراد بالغفلة عدم التدبر وهذامؤاخذ به فسقط ما يقال الغفلة لا مؤاخذة بها اه شيخنا وفي القاموس غفل عنه غفولاً تركه وسها عنه اه وفي المصباح وقد تستعمل الغفلة في ترك الشيء اهمالاً واعراضاً اه (قوله مشارق الارض ومغارها) أى جانبها الشرقى والغربى فملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة وتصرفوا فيها شرقاً وغرباً كيف شاؤا اه أبو السعود وفي الخازن وأراد بمشارقتها ومغارها جميع جهاتها ونواحيها اه (قوله صفة للارض) فيه ضعف من جهة الصناعة حيث فصل بين الصفة والموصوف بالمعطوف فلاولى أنه صفة للمشارك والمغارب اه أبو السعود (قوله وهي الشام) وعلى هذا فالتعير بالارث من حيث أنهم أخذوها من غير تعب فاشبهت الارث الشرعى والحامل له على هذا التفسير وصفها بقوله التي باركنا فيها وهذا الوصف لا يعين هذا المعنى بل يمكن تفسير الارض بارض مصر وهي أيضاً ذات بركة بالنيل وغيره ويؤيد الحمل على هذا ما فى آيات أخر كقوله في الشعراء كذلك وأورثناها بنى اسرائيل وقوله في الدخان كذلك وأورثناها قوما آخرين تأمل وحملها بعضهم على مطلق الارض كفى الخازن وانصه وقيل أراد جميع جهات الارض وهو اختيار الزجاج قل لان داود وسليمان صلوات الله وسلامه عليهما كانا من بنى اسرائيل وقد ملكا الارض اه (قوله كلمت ربك) ترسم هذه بالتاء المجرورة وماعداها في القرآن بالهاء على الاصل اه شيخنا (قوله وهي قوله الخ) تفسير لكلمة ربك يعنى المراد بالكلمة وعده تعالى لهم بقوله ونريد أن نمن الخ وتتمامه مجاز عن انجازه اه شهاب وقال زاده واما كان الانجاز تاماً للوعد لان الوعد بالشئ يصيره كالشئ المماق واذا حصل الموعد فقد تم ذلك الوعد وكل كأنه اذا حصل المعلق عليه يتم المعلق وينقضى اه (قوله الخ) وهو قوله منهم ما كانوا يحذرون (قوله بما صبروا) الباء سببية (قوله ودمرنا أهلكننا) أى وخر بنا ما كان يصنع الخ أى الذى كان فرعون يصنعه على أن فرعون اسم كان يصنع خبرها مقدم والجملة صالحة للعائد محذوف أى يصنعه اه أبو السعود وفي السمين قوله ودمرنا ما كان يصنع فرعون يجوز في هذه الآية أربعة أوجه أحدها أن يكون فرعون اسم كان يصنع خبر مقدم والجملة

(وما كانوا يعرشون) بكسر
الراء وضمها يرفعون من
البنيان (وجاوزنا) عبرنا
(بنى إسرائيل البحر فأتوا)
فروا (على قوم يعكفون)
بضم الكاف وكسرها (على
أصنام لهم) يقيمون على
عبادتها (قالوا يا موسى اجعل
لنا الهة) صنما عبده (كلهم آلهة
قال أنكم قوم تجهلون)
حيث قابلتم نعمة الله عليكم
بما قلتموه (أن هؤلاء متبر)
هالك (مأم فيه وباطل
ما كانوا يعملون قال أغير
الله أبغىكم الهة) معبودا وأصله

من قسط اذا جار وتكون
لازائده (ماطاب) ما هنا
بمعنى من ولها نظائر في
القرآن ستمترك ان شاء الله
تعالى وقيل ما تكون لصفات
من يعقل وهي هنا كذلك
لان ما طاب يدل على الطيب
منهن وقيل هي نكرة
موصوفة تقديره فانكحوا
جنسا طيبا لکم أو
عددا طيبا لکم وقيل هي
مصدرية والمصدر المقدر
بها وبالفعل مقدر باسم
الفاعل أي انكحوا الطيب
(من النساء) حال من ضمير
الفاعل في طاب (مثنى
وثلاث ورباع) نكرات
لاتنصرف

الكونية صلة ما والعائد محذوف والتقدير ودمرنا الذي كان فرعون يصنعه الثاني ان اسم كان ضمير عائد
على ما لموصولة ويصنع مسند لفرعون والجملة خبر عن كان والعائد محذوف والتقدير ودمرنا الذي كان
هو يصنعه فرعون الثالث أن تكون كان زائدة وما مصدرية والتقدير ودمرنا ما يصنع فرعون أي صنعه
ذكره أبو البقاء قلت وينبغي أن يحى هذا الوجه أيضا وان كانت ما موصولة اسمية على أن العائد محذوف
تقديره ودمرنا الذي يصنعه فرعون الرابع أن ما مصدرية أيضا وكان ليست زائدة بل ناقصة واسمها ضمير
الامر والشأن والجملة من قوله يصنع فرعون خبر كان فهي مفسرة للضمير اه (قوله) وما كانوا
يعرشون) هذا آخر قصة فرعون وقومه (قوله بكسر الراء وضمها) سبعيتان وقوله من البنيان
كصرح هامان اه (قوله وجاوزنا بنى إسرائيل الخ) شروع في قصة بنى إسرائيل وشرح ما أحدثوه
من الامور الشنيعة بعد ان أقدم الله من مهلكة فرعون والمقصود من سياقها تسليط رسول الله ﷺ
وتنبية المؤمنين حتى لا يغفلوا عن محاسبة أنفسهم وجاوز بمعنى أصل الفعل أي جاز أي قطعنا بهم البحر
اه أبو السعود وفي الخازن يقال جاز الوادي وجاوزه اذا قطعه وخلفه وراء ظهره اه وفي السمين
وقوله وجاوزنا بنى إسرائيل هو كقوله واذا فرقنا بكم البحر من كون الباء يحوز أن تكون لاتعدية وأن
تكون للحالية وجاوز بمعنى جاز ففاعل بمعنى فعل اه (قوله عبرنا) يقال عبر به البحر اذا بلغ به
عبره بضم العين وكسرها أي جانبه وشطه وهو من باب دخل ونصرف صدره العبور كالدخول أو العبر
كالنصر اه شيخنا عن المصباح (قوله بضم الكاف وكسرها) سبعيتان من بابي قعد وضرب اه
شيخنا (قوله على أصنام) يعني تماثيل على صور البقر قيل كانت من الحجارة وقيل كانت بقرا حقيقة
وهذا مبدء شأن العجل الذي اتخذوه بعد ذلك وتعلقوا به وكان القوم العاكفون من الكنعانيين الذين
أمر موسى بقتلهم اه خازن (قوله قالوا يا موسى الخ) قال البغوي لم يكن ذلك شكاً منهم في وحدانية
الله وانما كان غرضهم الهة يعظمونه ويتقربون بتعظيمهم الى الله وظنوا أن ذلك لا يقدح في الدين وكان
ذلك لشدة جهلهم وقيل ان غرضهم عبادة الصنم حقيقة فيكون ذلك ردة منهم اه خازن وعلى كل
فالقائل للقول المذكور بعضهم لا كلهم اذ كان من جملة من معه السبعون الذين اختارهم موسى للبيقات
وبعد منهم مثل هذا القول اه كرخي (قوله كلهم آلهة) الكاف متعلقة بمحذوف وقع صفة لالهة
وما موصولة ولهم صلتها أي كالذي ثبت لهم وآلهة بدل من الضمير المستكن في لهم والتقدير اجعل لنا الهة
كائنات كالذي استقر لهم الذي هو الهة اه أبو السعود وفي السمين الثالث من الوجوه أن تكون ما بمعنى
الذي ولهم صلتها وفيه حينئذ ضمير مرفوع مستتر وآلهة بدل من ذلك الضمير والتقدير كالذي استقر
هو لهم آلهة اه (قوله ان هؤلاء متبر ما هم فيه) هؤلاء إشارة لمن عكفوا على الاصنام ومتبر فيه
وجهان أحدهما أن يكون خبرا لان وما موصولة بمعنى الذي نائب فاعله وهم فيه جملة اسمية صلتها وعائده
والثاني أن يكون الموصول مبتدأ ومتبر خبره قدم عليه والجملة خبر لان والتندير الاهلاك ومنه التبر وهو
كسارة الذهب لتهاك الناس عليه وقيل التبرير التكسير والتحطيم ومنه التبر لانه كسارة الذهب اه
سمين (قوله ما هم فيه) أي من الدين الباطل وقوله ما كانوا يعملون أي من عبادتها اه (قوله قال أغير
الله الخ) شروع في بيان شؤون الله الموجبة لتخصيص العبادة به بعد بيان أن ما طلبوا عبادة مما لا يصح
أن يعبد أصلا لكونه هالكا ولذلك وسط بينهما لفظ قال مع كون كل منهما كلام موسى والاستفهام
للائكار والتعجب والتوبيخ واتصاب غير على المفعولية والهالة أتميز أو حال اه أبو السعود وفي

أبغى لكم (وهو فضلكم على
العالمين) في زمانكم بما ذكره
في قوله (و) اذكروا (اذ
أنجيناكم) وفي قراءة أنجناكم
(من آل فرعون يسومونكم)
يكلفونكم ويذيقونكم
(سوء العذاب) أشده وهو
(يقتلون أبناءكم ويستحيون)
يستبقون (نساءكم وفي ذلكم)
الإنجاء أو العذاب (بلاء)
انعام أو ابتلاء (من ربكم
عظيم) أفلا تتعظون
فتنتهون عما قلتم (وواعدنا)
بالف ودونها (موسى ثلاثين
ليلة) نكلمه عند انتهاءها بان
يصومها وهي ذو القعدة
فصامها فلما تمت أنكر
خلف فيه

للعدل والوصف وهي بدل
من ما قيل هي حال من
النساء ويقرأ شاذاً وربيع
بغير ألف ووجهها أنه
حذف الألف كما حذف في
خيم والاصل خيام وكما
حذفت في قولهم أم والله
والواو في وثلاث ورباع
ليست للعطف الموجب
للجمع في زمن واحد لأنه
لو كان كذلك لكان عبثاً
اذن أدرك الكلام يفصل
التسعة هذا التفصيل ولأن
المعنى غير صحيح أيضاً لأن
مثني ليس عبارة عن ثنتين
فقط بل عن ثنتين ثنتين
وثلاث عن ثلاث ثلاث
وهذا المعنى

السمين الهمزة للانكار والتوبيخ وفي نصب غير وجهان أحدهما أنه مفعول به لا بغيكم على حذف اللام
تقديره أبغى لكم غير الله أي أطلب لكم فلما حذف الحرف وصل الفعل بنفسه وهو غير منقاس وفي
الها على هذا وجهان أحدهما وهو الظاهر أنه تمييز لغير والثاني أنه حال ذكره الشيخ وفيه نظر والثاني
من وجهي غير أنه منصوب على الحال من الها والها هو المفعول به على ما تقرر والاصل أبغى لكم الها
غير الله فغير الله صفة لالها فلما قدمت صفة النكرة عليها نصبت حالا اه (قوله وأصله أبغى لكم) أي
فحذفت اللام فاتصل الفعل بالكاف اه (قوله وهو فضلكم) يجوز أن يكون في محل نصب على
الحال أمان الله وأمان مخاطبين لأن الجملة مشتملة على كل من ضميريهما ويجوز أن تكون مستأنفة فلا
محل لها اه سمين (قوله على العالمين في زمانكم) وهم القبط فتفضيل بني إسرائيل عليهم بالإنجاءهم
واغراقهم اه شيخنا (قوله واذكروا اذ أنجيناكم) هذا مسوق من جهة موسى أي واذكروا يا بني
إسرائيل اذ أنجيناكم واسناد الإنجاء إليه على هذه القراءة مجاز وعلى قراءة أنجناكم ظاهر لا تجوز فيه اه
شيخنا وفي أبي السعود اذ أنجيناكم تذكير لهم من جهته تعالى بنعمة الإنجاء من استعباد فرعون لهم وقوله
من آل فرعون أي من أهلاكهم لكم لا بمجرد تخليصهم من أيديهم وهم على حالهم في المكنة والقدرة
بل بأهلاكهم بالكلية اه (قوله يسومونكم) حال من آل فرعون (قوله وهو يقتلون) أي فيقتلون
بدل من يسومونكم (قوله الإنجاء) راجع لقوله واذ أنجيناكم وقوله أو العذاب راجع لقوله يسومونكم
الخ والبلاء يستعمل في كل من الانعام والامتحان فلذلك قال انعام أو ابتلاء فالاول للاول والثاني للثاني
وفي الكرخي البلاء مشترك بين النعمة والحنة فالله يختبر شكر عباده بالنعمة وصرهم بالحنة قال تعالى
وبلوناهم بالحسنات والسيئات وقال ونبلونكم بالشر والخير فتنة اه (قوله عما قلتم) وهو اجعل لنا الها
الخ (قوله وواعدنا موسى الخ) أي وعدناه بان نكلمه عند انتهاء ثلاثين ليلة يصومها وانما عبر باليالي مع أن
الصوم في الايام لما نقله زاده على البيضاوي عن ابن عباس أنه صام تلك المدة الليل والنهار فكان يواصل
الصوم وحرمة الوصال انما هي على غير الانبياء اه شيخنا وفي الخازن قال المفسرون ان موسى عليه
الصلاة والسلام وعد بني إسرائيل اذا أهلك الله تعالى عدوم فرعون أن يأتهم بكتاب من عند الله عز
وجل فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما أهلك الله تعالى فرعون سأل موسى عليه السلام به أن ينزل
عليه الكتاب الذي وعد به بني إسرائيل فأمره أن يصوم ثلاثين يوماً فصامها فلما تمت أنكر خلف فيه
فتسوك بعود خرنوب وقيل بل أكل من ورق الشجر فقات الملائكة كنانهم من فيك راحة
المسك فافسده بالسواك فأمره الله أن يصوم عشر ذي الحجة وقال له أما علمت أن خلف فم الصائم
أطيب عند الله من ريح المسك فكانت فتنة بني إسرائيل في تلك العشر التي زادها الله عز وجل لموسى
عليه الصلاة والسلام وقيل ان الله أمر موسى عليه الصلاة والسلام أن يصوم ثلاثين يوماً ويعمل
فيها ما يتقرب به ثم كلمه وأعطاه الألواح في العشر التي زادها فلها هذا قال وأتمناها بعشر وهذا التفصيل
الذي ذكره هنا هو تفصيل ما أجمله في سورة البقرة وهو قوله تعالى واذا وعدنا موسى أربعين
ليلة فذكر هناك على الاحمال وذكر هنا على التفصيل اه وفي زاده ما الحكمة في تفصيل
الأربعين هنا الى الثلاثين والعشر مع الاختصار على الأربعين في سورة البقرة حيث قيل فيها
واذا وعدنا موسى أربعين ليلة وتقرير الجواب أن الحكمة في التفصيل ههنا الإشارة الى أن
أصل المواعدة كان على صوم الثلاثين وزيادة العشر كانت لازلة الخلوفاً وما ذكره في سورة البقرة
فهو بيان للحاصل وجمع بين العديدين أو يقال فصل الأربعين الى مدتين ليكون ما وقع في إحدى
المدتين مغايراً لما وقع في الأخرى فالثلاثون للتقرب والعشر لانزال التوراة اه (قوله انكر) أي

كره خلوف فيه هور يخ الفم من أثر الصوم وفي المصباح خلف فم الصائم خلوفاً من باب قعد تغيرت ريحه وأخلف بالالف لغة وزاد بعضهم من صوم أو مرض وخلف الطعام تغيرت ريحه أو طعمه اه (قوله فاستاك) أى فزال الخلوف بالسواك (قوله بخلوف فيه) أى مع بقاء خلوف فيه (قوله وأتمناها بعشر) في هذا الضمير قولان أحدهما أنه يعود على المواعدة المفهومة من واعدنا أى وأتمناها واعدته بعشر والثاني أنه يعود على ثلاثين قاله الحوفي قال الشيخ ولا يظهر لان الثلاثين لم تكن ناقصة فتم بعشر وحذف تمييز عشر لدلالة الكلام عليه أى وأتمناها بعشر ليال وفي مصحف أبى تميمناها بالتضعيف اه سمين (قوله أربعين حال) عبارة السمين في نصب أربعين ثلاثة أوجه أحدها أنه حال قال الزمخشري وأربعين نصب على الحال أى تم بالغاء هذا العدد قال الشيخ وعلى هذا لا يكون الحال أربعين بل الحال هو هذا المحذوف الثاني أن ينتصب أربعين على المفعول به الثالث أنه منصوب على الظرف قال ابن عطية ويصح أن يكون أربعين ظرفاً من حيث هو عدد أزمنة وفي هذا نظر كيف يكون ظرفاً للتمام والتمام انما هو بآخر جزء من تلك الأزمنة لا تجوز بعيد وهو أن كل جزء من أجزاء الوقت سواء كان أولاً أو آخره انقص ذهب التمام اه سمين (قوله وأصلح أمرهم) عبارة الخازن وأصلح أمور بني اسرائيل واحملهم على عبادة الله تعالى اه (قوله ولا تتبع) أى دم على عدم اتباع سبيل المفسدين (قوله ولما جاء موسى لميقاتنا) قال أهل التفسير والخبار لما جاء موسى لميقات ربه تطهر وطهر ثيابه وصام ثم أتى طور سيناء فانزل الله تعالى ظلة غشيت الجبل على أربع فراسخ من كل ناحية وطرده عنه الشيطان وهوام الأرض ونحى عنه الملكين وكشطه السماء فرأى الملائكة قياماً في الهواء ورأى العرش بارزاً وأدناه ربه حتى سمع صريف الاقلام على الألواح وكلمه وكان جبريل معه فلم يسمع ذلك الكلام فاستحلى موسى كلام ربه فاشتاق الى رؤيته فقال رب أرني الخواص ما سأله مع علمه بانها لا تجوز في الدنيا لما حاج به من الشوق وقاض عليه من أنواع الجلال واستغرق في بحر المحبة فعند ذلك سأل الرؤية وقال السدى لما كلم الله موسى عليه السلام غاص عدو الله ابليس الخبيث في الأرض حتى خرج من بين قدمي موسى فوسوس اليه ان مكلمك شيطان فعند ذلك سأل موسى ربه الرؤية اه خازن (قوله أى للوقت الخ) وكان يوم الخميس وكان يوم عرفه ففكلمه الله فيه وأعطاه التوراة صبيحة يوم الجمعة يوم النحر اه شيخنا (قوله وكلمه ربه) أى أزال الحجاب بين موسى وبين كلامه فسمعته وليس المراد أنه أنشأه كلاماً سمعه لان كلام الله قديم ولم نر في التفاسير هنا بيان ما فهمه موسى من ذلك الكلام اه شيخنا (قوله أرني) فعل أمر مبني على حذف الياء وياء المتكلم مفعول أول والثاني محذوف قدره الشارح بقوله نفسك والمعنى مكنى من رؤيتك وهينئ لها فان فعلت بي ذلك أنظر اليك فتغاير الشرط والجزاء اه شيخنا (قوله يفيد امكان رؤيته تعالى) أى كما وقعت لنبينا ﷺ وعبر بل من ترأى دون لن تنظر الى مع أنه المطابق لقوله أنظر اليك لان الرؤية هي المقصودة والنظر مقدمتها وقد يحصل دونها وأما المطابقة في الاستدراك بقوله ولكن انظر الى الجبل فواضحة أى لان المقصود منه تعظيم أمر الرؤية اه كرخي وفي الشهاب ولما كانت الرؤية مسببة عن النظر متأخرة عنه لان النظر تغليب الحدثة نحو الشئ التماساً لرؤيته والرؤية الادراك بالبصرة بعد النظر خطر بالبال أن يقال كيف جعل النظر جواباً لامر الرؤية سبباً عنه فيكون متأخراً عنها فاشار الى توجيهه بان المراد بالارادة ليس ايجاد بل الرؤية الرؤية بل التمكن منها وهو مقدم على النظر وسبب له اه فيكون من قبيل اطلاق اسم المسبب وارادة السبب اه وفي الخازن والمقصود من الاستدراك تعظيم أمر الرؤية وانه لا يقوى عليها الا من قواه الله بمعونته ألا تري أنه لما ظهر أثر التجلي على الجبل اندك اه (قوله أيضاً يفيد امكان رؤيته

فاستاك فأمره الله بعشره أخرى ليكلمه بخلوف فيه كما قال تعالى (وأتمناها بعشر) من ذى الحجة (فتم ميقات ربه) وقت وعده بكلامه ياه (أربعين) حال (ليسلة) تميز (وقال موسى لاختيه هرون) عند ذهابه الى الجبل للنجاة (اخلفني) كن خليفتي (في قومي وأصلح) أمرهم (ولا تتبع سبيل المفسدين) بموافقتهم على المعاصي (ولما جاء موسى لميقاتنا) أى للوقت الذى وعدناه بالكلام فيه (وكلمه ربه) بلا واسطة كلاماً يسمعه من كل جهة (قال رب أرني) نفسك (أنظر اليك قال لن ترأى) أى لا تقدر على رؤيتي والتعبير به دون لن أرى يفيد امكان رؤيته

يدل على أن المراد التخيير لا الجمع (فواحدة) أى فأنكحوا واحدة ويقرأ بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف أى فالمنكوحة واحدة ويجوز أن يكون التقدير فواحدة تكفى (أو ما ملكت) أول التخيير على بابها ويجوز أن تكون للاباحة وما هنا بمنزلة ما في قوله ما طاب (أن لا تعملوا) أى الى أن لا تعملوا وقد ذكرنا مثله في آية الدين * قوله تعالى (نحلة)

تعالى) في زاده وكون الرؤية جائزة اجاب الله موسى حيث سأل الرؤية بنفي كونه فاعل الرؤية لا بنفي أصل الرؤية ولولم تسكن جائزة لا جابه بنفي أصلها بان يقول لن أرى اه (قوله أى ظهر من نوره) أى نور عرشه وعبارة الخازن فامر الله ملائكة السماء السابعة بحمل عرشه فلما بدانور عرشه انصدع الجبل من عظمة الرب سبحانه وتعالى واسم الجبل زبير وقال الضحاك أظهر الله عز وجل من نور الحجب مثل منخر الثور وقال عبد الله بن سلام وكعب الاحبار ما تجلى للجبل من عظمة الله الا مثل سم الخياط حتى صار دكا ويرى عن سهل بن سعد الساعدي أن الله تعالى أظهر من سبعين ألف حجاب نورا قدر الدرهم فيجعل الجبل دكا اه (قوله أيضا أى ظهر من نوره الخ) أشار الى أن التجلى هو الظهور والمراد ظهور بعض نوره سبحانه وتعالى كفى الحديث وهو انه عليه السلام لما قرأ هذه الآية وضع ايمانه على المفصل الاعلى من الخنصر وقال هكذا فساخ الجبل وقال ابن عباس وغيره لما وقع النور عليه تدكدكأما الظهور الجسماني فستحيل عليه تعالى اه كرخى (قوله جملة دكا) قرأ الاخوان دكا بالمد على وزن حمراء والباقون دكا بالقصر والتنوين فقراءة الاخوين تحتل وجهين أحدهما أنها مأخوذة من قولهم ناقة دكا أى منبسطة السنام غير مرتفعة وامان قولهم أرض دكا للنشرة وفي التفسير انه لم يذهب كله بل ذهب أعلاه فهذا يناسبه وأما قراءة الجماعة فدكا مصدر واقع موقع المفعول به أى مدكوكا أو من دكا أو على حذف مضاف أى ذاك وفي انتصابه على القراءتين وجهان المشهور أنه مفعول ثان لجعل بمعنى صير والثاني وهو رأى الاخفش انه مصدر على المعنى اذ التقدير دكا دكا وأعلى القراءة الاولى فهو مفعول فقط أى صير مثل ناقة دكا أو أرض دكا والدك والدق بمعنى وهو تفتيت الشئ وسحقه وقيل تسويته بالارض وقرأ ابن وثاب دكا بضم الدال والقصر وهو جمع دكا بالمد كحمر في حمراء أى جملة قطعا اه سمين وقال الكلبي جملة دكا يعنى كسر اجبالا صفارا وقيل انه صار ستة أجبل فوقع ثلاثة منها بالمدينة وهى أحد وورقان وورضى ووقع ثلاثة بمكة وهى ثور وثير وحمراء اه خازن (قوله بالقصر والمد) فعلى القصر حذفت الالف لالتقاء الساكنين وعلى الثانى وزنه حمراء وهما قراءتان سبعيتان وقوله أى مدكوكا يحتمل أنه تفسير لكل من القراءتين ويحتمل أنه على التوزيع وان الاول من التفسيرين للقصور والثانى للمدود والثانى صرح به السمين اه وفي الكرخى قوله بالقصر أى مع التنوين في قراءة حمزة والمد أى مع ترك التنوين كحمراء في قراءة حمزة والكسائى اه (قوله صغقا) حال مقارنة والحرور السقوط كذا أطلقه الشيخ وقيد الراغب بسقوط يسمع له خير والحرير يقال لصوت الماء والريح وغير ذلك مما يسقط من علو والافاق رجوع الفهم والعقل الى الانسان بعد جنون أو سكر أو نحوه وما منه افاقة المريض وهى رجوع قوته وافاقه الحلب وهى رجوع الدر الى الضرع يقال استفق ناقتك أى اتركها حتى يعود لبنها والفواق ما بين حذتي الحالب وسيأتى بيانه ان شاء الله تعالى اه سمين (قوله لهول مارأى) أى من النور (قوله تنزيها لك) أى من الناقص كلها اه خازن أو عن أن ترى في الدنيا (قوله قال يا موسى الخ) هذا تسليط لموسى عليه السلام على ما فاتته من الرؤية فحصله أنك وان فاتك الرؤية فقد أعطيتك نعم كثيرة فاشتغل بذكرها اه شيخنا (قوله أهل زمانك) جواب سؤال تقديره كيف قال على الناس مع أن كثيرا من الانبياء أعطى الرسالة واجيب عن ذلك بوجوه منها أن موسى اختص بالجموع أى الرسالة والكلام من غير واسطة وفيه ان الكلام من غير واسطة وقع لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فالاحسن الجواب بما قاله الشارح اه من الخازن وفي الكرخى قوله من أهل زمانك وهرون لم يكن كليما ولا ذا شرع فلا يرد كيف

تعالى (ولكن انظر الى الجبل) الذى هو أقوى منك (فان استقر) ثبت (مكانه فسوف ترانى) أى تثبت لرؤيتى (فلما تجلى والا فلا طاقة لك) (فلما تجلى ربه) أى ظهر من نوره قدر نصف أتملة الخنصر كفى حديث صحيحه الحاكم (لجبل جعله دكا) بالقصر والمد أى مدكوكا مستويا بالارض (وخر موسى صعقا) مغشيا عليه لهول مارأى (فلما أفاق قال سبحانه) (تنزيها لك) ثبت اليك (من سؤال ما لم أومره) (وأنا أول المؤمنين) (في زمانى) (قال) تعالى له (يا موسى انى اصطفتك) (اخترتك) (على الناس) (أهل زمانك)

مصدر لان معنى آتوهن أمحلوهن وقيل هو مصدر في موضع الحال فعلى هذا يجوز أن يكون حالا من الفاعلين أى ناحلين وان يكون من الصدقات وان يكون من النساء أى منحولات (نفسا) تمييز والعامل فيه طبن والمفرد هنا في موضع الجمع لان المعنى مفهوم وحسن ذلك أن نفسا هنا في معنى الجنس فصار كدرهما في قولك عندي عشرون درهما (فكلوه) الهاء تعود على شئ

(برسالاتي) بالجمع والافراد
(وبكلامي) أي تسكليمي
اياك (فخذ ما أتيتك)
من الفضل (وكن من
الشاكرين) لانعمي
(وكتبنا له في الألواح) أي
ألواح التوراة وكانت من
سدر الجنة أوزبرجد أو
زمردسبعة أو عشرة (من
كل شيء) يحتاج اليه في
الدين (موعظة وتفصيلا)
تبييننا (لـ كل شيء) بدل
من الجار والمجرور قبله
(فخذها) قبله قلنا مقدر
(بقوة) بجهد واجتهاد (وأمر
قومك يأخذوا بأحسنها

والهاء في منه تعود على المال
لان الصدقات مال (هنيئاً)
مصدر جاء على فاعل وهو
نعت لمصدر محذوف أي
أكل هنيئاً وقيل هو مصدر
في موضع الحال من الهاء
والتقدير مهناً أو طيباً
(و مريثاً) مثله والمرىء
فعل بمعنى مفعول لانك
تقول أمرأتى الشيء اذا
لم تستعمله مع هناني فان قلت
هناني ومرأتى لم تأت بالهمزة
في مرأتى لتكون تابعة
لهناني قوله تعالى (أموالكم
التي) الجمهور على افراد التي
لان الواحد من الاموال
مذكر فلو قال اللواتي
لكان جمعا كما ان الاموال
جمع والصفة اذا جمعت من
أجل ان الموصوف جمع كان

قال اصطفتك على الناس وكان هرون مصطفى مثله ونبيا اه (قوله برسالاتي) أي وحي وقوله بالجمع
أي في قراءة الجمهور لان الذي أرسل به ضروب وأنواع وقوله والافراد أي في قراءة نافع وابن كثير
والمراد به المصدر أي بارسالى اياك أو على انه حذف مضاف أي بتبليغ رسالتي اه كرخي (قوله
وبكلامي) هو محتمل لان يراد به المصدر أي بتسكليمي اياك فيكون كقوله وكلم الله موسى تسكليما
ويحتمل أن يراد به التوراة وما أوحاه اليه من قولهم القرآن كلام الله أو تسمية الشيء باسم المصدر وقدم
الرسالة على الكلام لانها أسبق أوليترقى الى الاشرف وكرر حرف الجر تنبيها على مغايرة الاصطفاء
للكلام اه سمين (قوله من الفضل) أي ومن الرسالة ومن اعطاء التوراة يوم النحر اه كرخي
(قوله من الشاكرين لانعمي) جمع نعمة وفي المصباح وجمع النعمة نعم كسدره وسدر وأنعم أيضامثل
أفلس وجمع النعماء أنعم مثل البأساء يجمع على أبؤس اه وفي القصة أن موسى عليه السلام كان بعد
ما كلمه ربه لا يستطيع أحد أن ينظر اليه لما غشي وجهه من النور ولم يزل على وجهه برقع حتى مات
وقالت له زوجته أنلم أرك منذ كلمك ربك فكشف لها عن وجهه فاخذها مثل شعاع الشمس
فوضعت يدها على وجهها وخرت ساجدة وقالت ادع الله أن يجعلني زوجتك في الجنة قال ذلك لك ان لم
تتزوجي بعدى فان المرأة لا خراز واجها اه خازن (قوله وكتبنا له في الألواح) قال ابن عباس يريد
ألواح التوراة والمعنى وكتبنا لموسى في ألواح التوراة قال البغوي وفي الحديث كانت من سدر الجنة طول
اللوح اثنا عشر ذراعا وجاء في الحديث خلق الله تعالى آدم بيده وكتب التوراة بيده وقال الحسن كانت
الألواح من خشب وقال الكلبي من زبرجدة خضراء وقال سعيد بن جبير من ياقوتة حمراء وقال ابن
جريج من زمردأمر الله تعالى جبريل عليه السلام حتى جاءها من جنة عدن وكتبها بالقلم الذي كتب به
الذكر واستمد من النور وقال الربيع بن أنس كانت الألواح من زبرجد وقال وهب أمر الله بقطع
الألواح من صخرة صماء لينها لقطعهما بيده ثم شققها باصبعه وسمع موسى عليه الصلاة والسلام صريف
الاقلام بالكلمات العشرة وكان ذلك في أول يوم من ذى الحجة وكان طول الألواح عشرة أذرع على طول
موسى وقيل ان موسى خرصعا يوم عرفة فاعطاه الله التوراة يوم النحر وهذا أقرب الى الصحيح
واختلفوا في عدد الألواح فروى عن ابن عباس أنها كانت سبعة ألواح وروى عنه أنها اثنان واختاره
الفراء قال وانما جمعت على عادة العرب في اطلاق الجمع على ما زاد على الواحد وقال وهب كانت عشرة
ألواح وقال مقاتل كانت تسعة وقال الربيع بن أنس نزلت التوراة وهي وقرأى حمل سبعين بعيرا يقرأ
الجزء منها في سنة ولم يقرأها الا أربعة وهم موسى ويوشع بن نون وعزير وعيسى عليهم الصلاة والسلام
والمراد بقولهم لم يقرأها يعني لم يحفظها ويقرأها عن ظهر قلبه الا هؤلاء الاربعة وقال الحسن هذه
الآية في التوراة بالآية اه خازن (قوله يحتاج اليه في الدين) أي دينهم (قوله بدل) أي ان قوله
موعظة وتفصيلا بدل من قوله من كل شيء باعتبار محله وهو النصب وأما قوله لكل شيء فهو
معمول لقوله وتفصيلا وصفة له اه شيخنا (قوله فخذها) أي الألواح والفاء عاطفة لمحذوف
على كتبنا والمحذوف هو لفظ قلنا أي فقلنا خذها فحذف القول وأبقى معمولا هذا ما ذكره بقوله
قبله أي قبل لفظ خذها لفظ قلنا مقدر معطوفا على كتبنا وقوله بقوة حال من فاعل خذها اه
شيخنا (قوله يأخذوا بأحسنها) أي التوراة ومعنى بأحسنها بحسنها اذ كل ما فيها حسن أو أمر وافيها
بالخير ونهوا عن الشر وفعل الخير أحسن من ترك الشر وذلك لان الكلمة المحتملة لعنيين أولعنان
تحمل على أشبه محتملاتها بالحق وأقربها الى الصواب أو ان فيها حسنا وأحسن كالقود والعفو

والانتصار والصبر والمأمر به والمباح فأمروا بما هو الاكثر ثوبا وقولهم الصيف أحر من الشتاء أى هو فى حره أبلغ من الشتاء فى برده هو بالنظر الى غالب أيام الشتاء والافى بعضها حرقا لنظر اليه أفعلى التفضيل باق على بابه ونظير هذه الآية ما فى الاحقاف من قوله أولئك الذين يتقبل عنهم أحسن ما عملوا وقد قال الشيخ فيها ان أحسن بمعنى حسن وقد فات السيوطى التنبيه على ذلك هنا حيث قد فلا يرد السؤال كيف قال باحسنهم مع أنهم مأمرورون بجميع ما فيها اه كرخى وقوله أى هو فى حره أبلغ من الشتاء فى برده تحقيق هذا أن تفضيل حرارة الصيف على حرارة الشتاء غير مراد بل المراد تفضيل كثرة الحرارة وقوتها على كثرة البرودة وقوتها فلما أراد بدأ بحسنها المأمور به لكونه أبلغ فى الحسن من المنهى عنه فى القبح كان اللازم أن لا يجوز الاخذ بالمنهى عنه اه زاده (قوله سأريكم دار الفاسقين) أى أريكموها على الحالة التى حدثت لها بعد خروجه أهلها منها وهى خرابها ودمارها كما تقدم فى قوله ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه اه شيخنا وفى الشهاب قوله سأريكم دار الفاسقين تأكيد للامر بالاخذ بالاحسن وحث عليه فهو فى معنى العلة فوضع الاراءة موضع الاعتبار اقامة للسبب مقام مسببه مبالغة وفيه التفات لان المراد سأريهم فلا يفرطوا فيما أمروا به وجوز فيه التغليب لان المراد سأريكم وقومك اه (قوله وهى مصر) عبارة البيضاوى هى دار فرعون وقومه بمصر أو منازل عاد وحمود وأضرابهم أو دارهم فى الآخرة وهى جهنم انتهت ومعنى الاراءة الادخال بطريق الارث ويؤيده قراءة من قرأ أساور شكم بالثاء المثلثة كما فى قوله وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها اه أبو السعود وهذه القراءة ترد القول الثالث وهو أن المراد بدارهم جهنم والعجب من السيوطى بعد هذا الخلاف المقر كيف يرده بدعوى التصحيف والتحريف فانه قد ذكر فى حسن المحاضرة ما نصه (فائدة) اشتهر على السنة كثير من الناس فى قوله تعالى سأريكم دار الفاسقين انها مصر وقد أخرج ابن الصلاح وغيره من الحفاظ ان ذلك خلط نشأ عن تصحيف وانما الوارد عن مجاهد وغيره من مفسرى السلف فى قوله تعالى سأريكم دار الفاسقين قال مصيرهم فصحت اه وجمهور المفسرين على أن بنى اسرائيل بعد ذهابهم الى الشام رجعوا الى مصر وملكوا أرض القبط وأمواهم كسياتى بسطة فى سورة الشعراء وعبارة القرطبى هناك كذلك وأورثناها بنى اسرائيل يريد أن جميع ما ذكره الله من الجنات والعيون والكنوز والمقام الكريم أورثه الله بنى اسرائيل قال الحسن وغيره رجع بنو اسرائيل الى مصر بعد هلاك فرعون وقومه اه وفى الكرخى فى سورة الدخان فقد رجعوا الى مصر بعد هلاك فرعون وهذا قول الحسن وقيل انهم لم يعودوا الى مصر والقوم الآخرون غير بنى اسرائيل وهو قول ضعيف جدا اه (قوله سأصرف الخ) استئناف مسوق لتحذيرهم عن التكبر الموجب لعدم التفكر فى الآيات التى هى ما كتب فى ألواح التوراة أو ما يعمها وغيرها وقوله عن آياتى أى عن فهمها بدليل قوله فلا يتفكرون فيها فعنى صرفهم عنها الطبع على قلوبهم بحيث لا يفهمونها اه من أبى السعود (قوله بغير الحق) حال من الذين يتكبرون أى حال كونهم ملتبسين بالدين الغير الحق وقوله وان يروا معطوف على يتكبرون فهمون جملة الصلاة وقوله كل آية أى آية كانت اه شيخنا (قوله سبيل الرشدا) قرأ الأخوان هنا وفى الكهف فى قوله لما علمت رشدا خاصة دون الأولين فيها بفتححتين والباقون بضم وسكون واختلف الناس فيه ما هلها بمعنى واحد فقال الجمهور نعم هما العنان فى المصدر كالدخل والبخل والسقم والسقم والحزن والحزن وقال أبو عمرو بن العلاء الرشدا بضم وسكون الصلاح فى النظر وفتححتين الدين قالوا ولذلك أجمع على قوله فان آنستم منهم رشدا بضم وسكون وعلى قوله فالولئك تحروا رشدا بفتححتين

سأريكم دار الفاسقين) فرعون وأتباعه (وهى مصر لتعتبروا بهم) سأصرف عن آياتى) دلائل قدرتى من المصنوعات وغيرها (الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق) بأن أخذهم فلا يتفكرون فيها (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل) طريق (الرشدا) الهدى الذى جاء من عند الله (لا يتخذوه سبيلا)

واحداه كواحد الموصوف فى التذكير والتأنيث وقرىء فى الشاذ اللواتى جمعا اعتبارا بلفظ الاموال (جعل الله) أى صيرها فهو متعد الى مفعولين والاول محذوف وهو العائد ويحوز أن يكون بمعنى خلق فيكون قياما حال (قياما) يقرأ بالياء والالف وهو مصدر قام والياء بدل من الواو وأبدلت منها لما أعلت فى الفعل وكانت قبلها كسرة والتقدير التى جعل الله لكم سبب قيام أبدانكم أى بقاءها ويقرأ أيضا بغير ألف وفيه ثلاثة أوجه * أحدها انه مصدر مثل الحول والعوض وكان القياس ان تثبت الواو لتحصنها بتوسطها كما صحت فى الحول والعوض ولكن أبدلوها ياء

يسلكوه (وان يروا
سبيل الفنى) الضلال
(يتخذوه سبيلا ذلك)
الصرف (بأنهم كذبوا
بآياتنا وكانوا غافلين)
تقدم مثله (والذين كذبوا
بآياتنا ولقاء الآخرة) البعث
وغيره (حبطت) بطلت
(أعمالهم) ما عملوه في الدنيا
من خير كصلة رحم
وصدقة فلا ثواب لهم لعدم
شرطه (هل) ما (يجزون) الا
جزاء (ما كانوا يعملون) من
التكذيب والمعاصي (واتخذ
قوم موسى من بعده) أى
بعد ذهابه الى المناجاة (من
حليم) الذى استعاروه ومن
قوم فرعون بيلة عرس
فبقى عندهم (عجلا) صاغة
لهم منه السامرى (جسدا)
بدل لحود ما (له خوار) أى
صوت يسمع

حملا على قيام وعلى اعتلالها
فى الفعل* والثانى انها جمع
قيمة كديم قديم والمعنى
ان الاموال كالقيم للنفوس
اذ كان بقاؤها بها وقال أبو على
هذا لا يصح لانه قد قرئ
فى قوله دينا قياما ابراهيم
وفى قوله الكعبة البيت
الحرام فيها ولا يصح معنى القيمة
فيهما* والوجه الثالث أن
يكون الاصل قياما فحذفت
الالف كما حذفت فى خيم*
ويقرأ قواما بكسر

وروى عن ابن عامر الرشد بضمين وكأنه من باب الاتباع اه سمين (قوله يسلكوه) تفسير ليتخذوه
الجزوم جوابا للشرط اه (قوله ذلك بأنهم) فيه وجهان أظهرهما أنه مبتدأ خبره الجار بعده أى ذلك
الصرف بسبب تكذيبهم والثانى انه فى محل نصب ثم اختلف فى ذلك فقال الزمخشري صرفهم الله عن ذلك
الصرف بعينه فجعله مصدر او قال ابن عطية فلمنا ذلك فجعله مفعولا به وعلى الوجهين فالباء فى بانهم كذبوا
وبانهم متعلقة بذلك المحذوف اه سمين (قوله وكانوا فى هذه الجملة احتمالا لان أحدهما انه نسق على خبر ان
أى ذلك بأنهم كذبوا وبانهم كانوا غافلين عن آياتنا والثانى انها مستأنفة أخبر تعالى عنهم بان من شأنهم الغفلة
عن الآيات وتدبرها اه سمين (قوله تقدم مثله) أى فى قوله فاغر قنهم فى اليم بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا
عنهما غافلين قال الشارح هناك فى تفسير الغفلة لا يتدبرونها اه (قوله والذين كذبوا) فى خبره وجهان
أحدهما أنه الجملة من قوله حبطت أعمالهم وهل يجوزون خبر ثان أو مستأنفة والثانى أن الخبر هل يجوزون
والجملة من قوله حبطت فى محل نصب على الحال وقد مضى عند من يشترط ذلك وصاحب الحال فاعل
كذبوا اه سمين (قوله ولقاء الآخرة) فيه وجهان أحدهما أنه من باب اضافة المصدر لمفعوله والفاعل
محذوف والتقدير ولقاءهم الآخرة والثانى أنه من باب اضافة المصدر للظرف بمعنى ولقاء ما وعد الله فى
الآخرة ذكرهما الزمخشري اه سمين (قوله لعدم شرطه) أى الثواب وشرطه الايمان لانه مقدار من
الجزاء يعطى للمؤمنين فى مقابلة أعمالهم الحسنة فاعمالهم التى لا تتوقف على نية وان نفعتهم فى تخفيف العذاب
لكن التخفيف لا يقال له ثواب اه شيخنا (قوله هل يجوزون) هذا الاستفهام معناه النفي ولذلك دخلت
الاولوكان معناه التقرير لكان موجبا فيبعد دخول الا أو يمتنع وقال الواحدي هنا لابد من تقرير
محذوف أى الا بما كانوا أو على ما كانوا أو جزاء ما كانوا اقل لان نفس ما كانوا يعملونه لا يجوزونه انما
يجزون بمقابلته وهو واضح اه سمين (قوله واتخذوا قوم موسى) عطف قصة على قصة (قوله أى بعد ذهابه
الى المناجاة) وقيل بعدم اعاده اليهم أن لا يعبدوا غير الله اه كرخى (قوله من حليم) جمع حلى كشدى
وثدى وأصله حلوى اجتمعت الواو والياء وسبقت الواو بالسكون فقلبت ياء وأدغمت فى الياء وكسرت
اللام لاجل الياء فحينئذ كان عليه أن يقول التى استعاروها ويقول صاغة لهم منها الا أن يقال تعبير الشارح
مراعاة للجنس فكأنه قال من جنس حليم الذى استعاروه الخ اه شيخنا (قوله الذى
استعاروه) أى قبل الغرق فبقى عندهم بعده ملكا بنى اسرائيل بحكم الغنيمة أى فاستمر عندهم
حتى خرجوا من مصر وغرق فرعون واستقروا فى الشام اه من الخازن وعبرة الكرخى قوله
فبقى عندهم) وقد ملكوه بعد المهلكين كما ملكوا غيره من املاكهم لقوله تعالى كم تركوا
من جنات الى قوله وأورثناها بنى اسرائيل فلا يرد لم قال من حليم ولم يكن الحلى لهم وانما كان عارية
فى أيديهم اه (قوله عجلا) وهذا العجل قد ذبحه موسى وحرقه وذراه فى الهواء كما سأتى فى سورة طه
فى قوله لنحرقنه الخ اه شيخنا (قوله صاغة لهم منه السامرى) أى لانه كان صائفا والسامرى هذا
كان من بنى اسرائيل وكان منافقا اه شيخنا (قوله جسدا) أتى بهذا البدل لدفع توم أنه صورة
عجل منقوشة على حائط مثلا وقوله له خوار الخوار صوت البقر قيل كان يتحرك ويمشى وقيل لم يكن
فيه شىء من أثر الحياة الا الصوت اه من الخازن وفى السمين قوله له خوار فى محل نصب نعتا لعجلا
وهذا يقوى كون جسدا نعتا لانه اذا اجتمع نعت وبدل قدم النعت على البدل والجهوز على خوار
بنجاء معجمة وواو صريحة وهو صوت البقر خاصة وقد يستعار للبعير والخور الضعف ومنه أرض
خوار تورى خواره والخوار ان جرى الروث وصوت الهائم أيضا وقرأ على رضى الله عنه وأبوالسما

انقلب كذلك بوضع
التراب الذي أخذه من
حافر فرس جبريل في فمه
فأنثره الحياة فيما يوضع
فيه ومفعول اتخذوا الثاني
محذوف أى الها (ألم يروا
أنه لا يكلمهم ولا يهديهم
سبيلا) فكيف يتخذها
(اتخذوه) الها (وكانوا
ظالمين) باتخاذهم ولما سقط في
أيديهم أى ندموا على عبادته
(وروا) علموا (أنهم قد
ضلوا) بها

القاف وبواو وألف وفيه
وجهان أحدهما أنه مصدر
قاومت قواما مثل لاوذت
لو اذا فصحت في المصدر
لما صحت في الفعل والثاني
انها اسم لما يقوم به الامر
وليس بمصدر ويقرأ
كذلك الا أنه بغير ألف
وهو مصدر صحت عينه
وجاءت على الاصل
كالعوض * ويقرأ بفتح
القاف وواو وألف وفيه
وجهان أحدهما هو اسم
للمصدر مثل السلام
والسلام والدوام والثاني
هو لغة في القوم الذي هو
بمعنى القسامة يقال جارية
حسنة القوام والقوام
والتقدير التي جعلها الله
سبب بقاء قدامكم وارزقهم
فيها) فيه وجهان أحدهما
ان في على أصلها والمعنى
اجعلوا لهم فيها رزقا والثاني
انها بمعنى

له جوار بالجم والهمزة وهو الصوت الشديد اه (قوله انقلب) أى الخلى كذلك أى عجلا جسدا له
خوار والمراد انقلب العجل كذلك أى له خوار اه شيخنا (قوله فان أثره الخ) وذلك أن السامري
لما رأى فرس جبريل كلما وضعت حافر هاعلى مكان من الارض اخضر ونبت العشب في هذا المكان لوقته
ففطن لذلك وعلم أن لهذا التراب أثر الحياة فأخذ شيئا من هذا التراب الذي وضعت حافر هاعليه فكان
عنده الى أن وضعه في فم العجل الذي صاغه من الخلى وواقعة فرس جبريل كانت عند عبور البحر امام
خيلى فرعون ليتبعوه هالكونها كانت أثنى وكانت خيلهم ذكورا كاسياتى بسط ذلك في سورة طه اه
شيخنا (قوله ألم يروا الخ) تفريع لهم (قوله اتخذوه الها) هذا قد سبق وأعيد تأكيده (قوله ولما
سقط في أيديهم الخ) هذا كناية عن الندم ومعلوم أن الندم متأخر عن عملهم بالخطأ فتقدمه على الرؤية
للسارعة الى بيانه والا شعرا بغاية سرعته حتى كأنه سابق على الرؤية اه أبو السعود وسقط فعل ماض
مبنى للجهول وأصله سقطت أفواههم على أيديهم في بمعنى على وذلك من شدة الندم فان العادة أن الانسان
اذا ندم قلبه على شئ عض بضمه على أصابعه فسقوط الافواه على الايدي لازم للندم فأطلق اسم اللازم
وأريد الملزوم على سبيل الكناية وهذا التركيب لم تعرفه العرب الا بعد نزول القرآن اه شيخنا وفي
الحازن والسقوط عبارة عن النزول من أعلى الى أسفل اه وفي السمين قوله ولما سقط في أيديهم الجار
والجور قائم مقام الفاعل وفي معنى على فعنى في أيديهم على أيديهم ونقل الفراء والزجاج أنه يقال سقط
في يده وأسقط أيضا لأن الفراء قال سقط أى الثلاثى أكثر وأجود وهذه اللفظة تستعمل في الندم
والتحير وقد اضطربت أقوال أهل اللغة في أصلها فقال أبو مروان الغوى قول العرب سقط في يده مما
أعيانى معناه وقال الواحدى قديان من أقوال المفسرين وأهل اللغة أن سقط في يده ندم وأنه يستعمل في
صفة الندام فاما القول في أصله ومأخذه فلم أر لاحد من أئمة اللغة شيئا رتضيه فيه الا ما ذكر الزجاج فانه قال
قوله تعالى سقط في أيديهم بمعنى ندموا وهذه اللفظة لم تسمع قبل القرآن ولم تعرفها العرب ولم يوجد ذلك في
أشعارهم وقال أبو عبيدة يقال لمن ندم على أمر وعجز عنه سقط في يده وقال الواحدى وذ كرا ليد ههنا
لوجهين أحدهما أنه يقال للذى يحصل وان كان ذلك مما لا يكون في اليد قد حصل في يده مكره فشبها
يحصل في النفس وفي القلب بما يرى بالعين وخست اليد بالذكر لان مباشرة الذنوب بها فالملامة ترجع
عليها لانها هى الجارحة العظمى فيسند اليها ما لم تبشره كقوله ذلك بما قدمت يداك وكثير من الذنوب
لم تقدمه اليد الوجه الثاني ان الندم حصل في القلب وأثره يظهر في اليد لان الندم يعرض يده ويضرب
احدى يديه على الأخرى كقوله فاصبح قلب كفيه فتقلب الكف عبارة عن الندم وكقوله ويوم
يعرض الظالم على يديه فلما كان أثر الندم يحصل في اليد من الوجه الذى ذكرناه أضيف سقوط الندم الى
اليد لان الذى يظهر للعيون من فعل الندام هو تقلب الكف وعض الانامل واليد كما أن السرور معنى في
القلب يستشعره الانسان والذى يظهر من حاله الاهتزاز والحركة والضحك وما يجرى مجراه وقال
الزخشري ولما سقط في أيديهم ولما اشتد ندمهم لان من شأن من اشتد ندمه وحزنه أن يعرض يده غما فتصير
يده مسقوفا فيها لان فاه قد وقع فيها وقيل من عادة الندام أن يطأطئ رأسه ويضع ذقنه على يده معتمدا عليها
ويصير على هيئة تلو نزع يده لسقط على وجهه فكان اليد مسقوفا فيها وفي معنى على فعنى في أيديهم على أيديهم
كقوله ولأصلبكم في جذوع النخل واعلم ان سقط فى يده عده بعضهم في الأفعال التى لا تصرف كنعم
وبئس وقرأ ابن السميعة سقط في أيديهم مبنيًا للفاعل وفاعله مضمرة أى سقط الندم هذا قول الزجاج
وقال الزخشري سقط العض وقال ابن عطية سقط الخسران والخيبة وكل هذه أمثلة وقرأ ابن عتبة

وذلك بعد رجوع موسى
 (قالوا لئن لم يرجعنا ربنا
 ويغفر لنا) بالياء والتاء فيهما
 (لنكونن من الخاسرين
 ولما رجع موسى الى قومه
 غضبان) من جهتهم (أسفا)
 شديد الحزن (قال لهم
 بشما) أى بشس خلافة
 (خلفتموني) ها (من بعدى)
 خلافتكم هذه حيث
 أشركتم (أعجلتم أمر ربكم
 وألقى الألواح) ألواح
 التوراة غضبا لربه
 فتكسرت (وأخذ برأس
 أخيه أى بشعره يمينه
 وحيته بشماله (يجره اليه)
 غضبا (قال ابن أم) بكسر الميم
 وفتحها أراد أمى وذكرها
 أعطف لقلبه (ان القوم
 من* قوله تعالى (حتى اذا
 بلغوا) حتى ههنا غير عاملة
 وانما دخلت على الكلام
 لمعنى الغاية كما تدخل على
 المتبدا وجواب اذا (فان
 آتسم) وجواب ان (فادفعوا)
 فالعامل فى اذا ما يتلخص
 من معنى جوابها فالتقدير
 اذا بلغوا ارشدين فادفعوا
 (اسرفا وبادرا) مصدران
 مفعول لهما وقيل هما
 مصدران فى موضع الحال
 أى مسرفين ومبادرين
 والبدار مصدر

أسقط رباعيا مبنيًا للمفعول وقد تقدم انها لغة نقلها الفراء والزجاج اه باختصار (قوله وذلك) أى قوله
 ولما سقط فى أيديهم بعد رجوع موسى الخ وانما قدم على قوله ولما رجع موسى الخ ليتصل ما قالوه بما فعلوه
 كما أفاده أبو السعود ونصه وما حكى عنهم من الندامة والرؤية والقول وان كان بعد رجوع موسى كما ينطق
 به ما سياتى فى طه لكن أريد بتقديمه حكاية ما صدر عنهم من القول والفعل فى موضع واحد اه (قوله
 لئن لم يرجعنا) لام قسم (قوله بالياء والتاء فيهما) وعلى قراءة التاء يقرأ ربنا بالنصب على النداء اه شيخنا
 وفى الكرخى بالياء والتاء فيهما أى قرأ حمزة والكسائى بناء الخطاب فيهما حكاية لدعائهم والفاعل
 مستقر ونصب ربنا على النداء أى لئن لم تغفر لنا أنت ياربنا والباقون بالياء على الغيبة حكاية لاجبارهم فيما بينهم
 أى قل بعضهم لبعض لئن لم يرجعنا ربنا ويغفر لنا وربنا رفع بالفاعلية اه (قوله غضبان) أى لما فعلوه من
 عبادة غير الله وكان قد أخبره الله بذلك قبل رجوعه كما سياتى فى سورة طه قال فانا قد فتنا قومك من بعدك
 وأضلهم السامرى اه شيخنا وغضبان أسفا منصوبان على الحال من موسى عند من يحيز تعدد الحال
 وعند من لا يحيزه يجعل أسفا حالا من الضمير المستكن فى غضبان فتكون حالا متداخلة أو يجعلها بدلا
 من الاولى وفيه نظر لعسر ادخاله فى اقسام البدل وأقرب ما يقال انه بدل بعض من كل ان فسرنا الاسف
 بالشديد الغضب أو بدل اشتغال ان فسرناه بالحزن يقال أسف يأسف أسفا أى اشتد غضبا ويقال بل
 معناه حزن فلما كانا متقاربين فى المعنى صحت البدلية على ما ذكرته لك اه شين (قوله قال بشما خلفتموني)
 بشس فعل ماض لا نشاء الذم وفاعله مستتر تقديره هو وما تميز بمعنى خلافة وجملة خلفتموني صفة لما
 والرابط محذوف والخصوص بالذم محذوف أى خلافتكم كل هذا أشاره الشارح اه شيخنا (قوله
 أعجلتم أمر ربكم) أى ميعاده أى تركتموه غير تام على تضمين عجل معنى سبق يقال عجل عن الامر اذا
 تركه غير تام أو أعجلتم وعد ربكم الذى وعدني من الاربعين وقد رتم موتى وغير تم بعدى كما غيرت الامم
 بعد انبيائهم اه أبو السعود وفى الخازن العجلة التقدم على الشىء قبل وقته والمعنى أعجلتم ميعاد ربكم
 فلم تصبروا له أى أعجلتم وعد ربكم من الاربعين وذلك أنهم قدروا أنه لما لم يأت على رأس الثلاثين فقد
 مات اه وفى زاده والامر واحد الامر وهو بمعنى الامر به وهو أن ينتظر واموسى أربعين يوما
 حافظين لعهدده وما وصاه به من التوحيد وخلص العباد لله حتى يأتهم بكتاب الله وأن العجلة عن
 الشىء عبارة عن تركه غير تام أنكر عليهم فى عدم اتمامهم ما أمرهم الله به من انتظاره الى أن يحى من غير
 أن يغيروا شيئا مما تركهم عليه واصل الكلام أعجلتم عن أمر ربكم وقال الامام العجلة التقدم بالشىء قبل
 وقته ولذلك كانت مذمومة والسرعة غير مذمومة لان معناها عمل الشىء فى أول أوقاته اه (قوله واللقى
 الألواح) وكان حاملا لها فآلقها من شدة الغضب اه خازن (قوله فتكسرت) وكانت سبعة رفع منها ستة
 وبقى واحد أى رفع ما فى الستة من الاخبار الغيب وبقى ما فى السابعة من المواعظ والاحكام واما أجراء
 الألواح فلم ترفع وسيأتى أن الذى رفع قدر دورج فى لوحين كما سياتى فى قوله وفى نسختها هدى ورحمة
 الخ اه شيخنا وفى الخازن قال الامام فخر الدين وظاهر قوله الآتى أخذ الألواح يدل على أن الألواح لم
 تتكسر ولم يرفع من التوراة شىء اه وفى زاده الماراد بالقائها أنه وضعها فى موضع ليتفرغ لما قصد من
 مكلمة قومه لارغبة عنها فلما فرغ عاد اليها فأخذها بعينها اه (قوله برأس أخيه) على حذف مضاف كما
 قدره الشارح وقوله يجره اليه حال من ضمير موسى المستتر فى أخذ أى أخذه جارا اليه اه (قوله قال) أى
 هرون (قوله بكسر الميم وفتحها) أى قرأ الاخوان وأبو بكر وابن عامر هنا وفى طه بكسر
 الميم والباقون بفتحها فأما قراءة الفتح ففيها مذهبان مذهب البصريين أنهما بنيا على الفتح

استضعفوني وكادوا) قاربوا
(يقتلونني فلا تشمت)
تفرح (بى الاعداء) باهانتك
ايى (ولا تجمعني مع القوم
الظالمين) بعبادة العجل في
المؤاخذه (قال رب اغفر لي)
ما صنعت باخى (ولاخى)
أشركه في الدعاء ارضاء له
ودفعا للشتماته به (وأدخلنا
في رحمتك وأنت أرحم
الراحمين) قال تعالى (ان
الذين اتخذوا العجل) الها
(سينالهم غضب) عذاب
(من ربهم) وذلة في الحياة الدنيا
فعذبوا بالامر بقتل انفسهم
(و وضربت عليهم الذلة الى
يوم القيامة) (وكذلك) كما
جزيناهم (نجزي المفترين)
على الله بالاشراك وغيره
(والذين عملوا السيئات ثم
تابوا) رجعوا عنها (من بعدها
وآمنوا) بالله (ان ربك من
بعدها) أى التوبة (لغفور)
لهم (رحيم) بهم (ولما سكت)
سكن (عن موسى الغضب
أخذ الالواح) التى ألقاها
(وفي نسختها)

بادرت وهو من باب المفاعلة
التي تكون بين اثنين لان
اليتيم مار الى الكبر والولى
مار الى أخذماله فكأنهما
يستبقان ويجوز أن يكون
من واحد (أن يكبروا)
مفعول بدارا أى بدار
أكبرم

لتركبما تركب خمسة عشر فعلى هذا فليس ابن مضافا لام بل هو مركب معها فحركاتها حركة بناء والثاني
مذهب الكوفيين وهو ان ابن مضاف لام أو مضافة لياء المتكلم وقد قلبت ألفا كما تقلب في المنادى المضاف
الى ياء المتكلم نحو يا غلام ثم حذف الف واجتزى عنها بالفتحة كما يجتزى عن الياء بالكسرة وحينئذ فحركة
ابن حركة اعراب وهو مضاف لام فهى في محل خفض بالاضافة وأما قراءة الكسر فعلى رأي البصريين
هو كسر بناء لاجل ياء المتكلم بمعنى أنا أضفنا هذا الاسم المركب كله لياء المتكلم فكسر آخره ثم اجتزى
عن الياء بالكسرة وعلى رأي الكوفيين يكون الكسر كسر اعراب وحذفت الياء مجتزأ عنها بالكسرة كما
اجتزى عنها بالفتحة اه سمين (قوله وذكراها) أى الام أعطف لقلبه هذا جواب عما يقال ان هرون
شقيق موسى فلم يقتصر في خطابه على الام وكان هرون أكبر من موسى وكان كثير الحلم ولهذا كان محببا
في بني اسرائيل اه من الخازن وفي الكرخى كان هرون أكبر من موسى بثلاث سنين اه (قوله
استضعفوني) أى وجدوني ضعيفا اه كرخى (قوله وكادوا يقتلونني) أى لاني نهيتهم عن عبادة العجل
وعبادة البضاوى ان النوم استضعفوني وكادوا يقتلونني هذا ازاحة لتوهم التقصير في حقه والمعنى بذلت
وسعى في كفهم حتى قهروني واستضعفوني وقاربوا قتلى انتهت (قوله فلا تشمت بى الاعداء) أصل
الشتمه الفرح ببلية من تعاديه ويعاديك يقال شمت فلان بفلان اذا سر بمكروه نزل به والمعنى لا تسر
الاعداء بما تفعل في من المكروه اه خازن وفي المصباح شمت به يشمت من باب سلم اذا فرح بمصيبة
نزلت به والاسم الشتمه وأشمت الله به العدو اه (قوله قال) أى موسى رب اغفر لي الخ وذلك لما تبين له من
عذر أخيه هارون اه خازن وقوله ما صنعت بأخى أى وما فعلت من القاء الالواح وقوله ولاخى أى اغفر له
تفريطه في عدم منعهم اه من البضاوى (قوله سينالهم غضب الخ) نيل ما ذكره وقوع قبل نزول هذه
الآية فوجه الاستقبال ووجهه أن هذا الكلام خبر عما أخبر الله به موسى حين أخبره بافتتان قومه
واتخاذهم العجل فالاستقبال بالنظر الى اخبار الله لموسى اه من الخازن (قوله في الحياة الدنيا) متعلق
بكل من الغضب والذلة وقوله فعذبوا الخ لف ونشر مرتب اه شيخنا (قوله والذين عملوا السيئات)
أى التي من جملتها عبادة العجل اه (قوله ولما سكت عن موسى الغضب) في هذا الكلام مبالغة وبلاغة
من حيث انه جعل الغضب الحامل له على ما فعل كالآمر به والمغرى عليه حتى عبر عن سكونه بالسكوت اه
بيضاوى وقوله مبالغة وبلاغة الخ هذا الإشارة الى أن في قوله ولما سكت عن موسى الغضب استعارتين استعارة
بالكناية بتشبيه الغضب بانسان ناطق يعزى موسى ويقول له قل لقومك كذا وكذا وألقى الالواح وخذ
برأس أخيك ثم يقطع الاغراء ويترك الكلام واستعارة تصريحية بتعبية تشبيه السكون بالسكوت اه
زادهوز كريا (قوله وفي نسختها) فعلة بمعنى مفعول أى منسوخها أى مكتوبها فالنسخ يطلق على الكتابة
كما يطلق على النقل والتغيير والاضافة على معنى فى أى المنسوخ والمكتوب فيها استفيد هذا كله من صنيع
الشارح والمكتوب اما المنقوش وهو ظاهر واما الالفاظ أو المعانى بواسطة كتابة النقوش الدالة عليهما
اه شيخنا وفي الخازن وفي نسختها النسخ عبارة عن النقل والتحويل فاذا نسخت كتابا من كتاب حر فا
بحرف فقد نسخت هذا الكتاب فهو نقلك ما فى الاصل الى الفرع فعلى هذا قيل أراد بها الالواح لانها
نسخت من الواح المحفوظ وقيل أراد بها النسخة المكتوبة من الالواح التى أخذها موسى بعدما تكسرت
وقال ابن عباس وعمر بن دينار لما ألقى موسى الالواح فتكسرت صام أربعين يوما فردت عليه في
لوحين وفيها ما فى الاولى بعينه فيكون نسخها نقلها قال القشيري فعلى هذا وفي نسختها أى وفيما

أى مانسخ فيها أى كتب
(هدى) من الضلالة (ورحمه
للذين هم لربهم يرهبون)
يخافون وأدخل اللام على
المفعول لتقدمه (واختار
موسى قومه) أى من قومه
(سبعين رجلا) ممن لم يعبدوا
العجل بامرته تعالى (لمقاتنا
أى للوقت الذى وعدناه
بأتيانهم فيه ليمتدروا من
عبادة أصحابهم العجل

(وكفى بالله) فى فاعل كفى
وجهاً أحدهما هو اسم
الله والباء زائدة دخلت
لتدل على معنى الامر اذ
التقدير اكتب بالله
والثانى ان الفاعل مضمّر
والتقدير كفى الاكتفاء
بالله فبالله على هذا فى موضع
نصب مفعول به (شهيذا)
حال وقيل تمييز وكفى
يتعدى الى مفعولين وقد
حذفنا والتقدير كفاك
الله شرهم ونحو ذلك
والدليل على ذلك قوله
فسيكفهم الله قوله تعالى
(قل منه) يجوز أن يكون
بدلاً مما ترك ويجوز أن
يكون حالاً من الضمير
المحذوف فى ترك أى مما
تركه قليلاً أو كثيراً أو
مستقراً ما قل (نصيباً) قيل
هو واقع موقع المصدر
والعامل فيه معنى ماتقدم
اذل تقدير عطاء أو استحقاقاً
وقيل

نسخ من الألواح المتكسرة ونقل الى الألواح الجديدة وعلى قول من قال ان الألواح لم تتكسر وأخذها
موسى بعينها بعدما ألقاها يكون معنى وفى نسختها المكتوب فيها اه (قوله أى مانسخ فيها أى كتب)
أشار الى جواب كيف قال وفى نسختها ولم يقل فيها وإنما يقال نسختها لشيء كتبه مرة ثم نقله ثانياً
فأما أول مكتوب فلا يسمى نسخة وايضاحه ما قيل ان الله تعالى لقن موسى التوراة ثم أمره بكتابتها
فنقلها من صدره الى الألواح فسمها نسخة وقيل لما ألقى الألواح انكسر منها لوحان فنسخ ما فيهما
نسخة أخرى وكان فيهما الهدى والرحمة اه كرخى وقال عطاء وفى نسختها معناه وفيما بقى منها
وذلك أنه لم يبق منها الا سبعها وذهب ستة أسباعها ولكن لم يذهب من الحدود والاحكام شيء اه
قرطبي (قوله هم لربهم يرهبون) هم مبتدأ ويرهبون خبره والجملة صلة الموصول وقوله لربهم متعلق
بيرهبون واللام زائدة لتقوية العامل لضعفه بالتأخر اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله وأدخل اللام
على المفعول أى الذى هو ربهم لتقدمه أى على الفعل لانه لما تقدم ضعف فقوى باللام كقوله تعالى ان كنتم
لارؤيا تاتبعون وقال المبرد اللام متعلقة بمصدر مقدر أى رهبتهم لربهم ورد بان فيه حذف المصدر
وابتداء مفعوله ولا يجوز عند البصريين الا فى الشعر وايضاً فهو مخرج للكلام عن فصاحته وقيل هى
بمعنى من أجل ربهم لا للرباء والسمعة فمفعول يرهبون على هذا محذوف أى يرهبون عقابه اه (قوله
أى من قومه) أشار به الى أن اختار يتعدى الى مفعولين أحدهما محرف الجر وقد حذف ههنا والتقدير
كما ذكره والمفعول الاول سبعين أى اختار موسى سبعين رجلاً من قومه واعرب بعضهم قومه الاول
وسبعين بدلاً منه بذل بعض من كل وحذف الضمير أى سبعين منهم ويحتاج هذا الى مفعول ثان وهو
المختار منه وفيه تكلف بحذف رابط البدل والمختار منه اه كرخى (قوله سبعين رجلاً) روى أن
الله تعالى أمره أن يأتيه فى سبعين رجلاً من بنى اسرائيل فاختر من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال
ليخلف منكم رجلاً فتنشأوا فقال لمن قعد أجر من خرج فتعد كالب ويوشع وذهب معه الباقون
وروى أنه لم يصب الا ستين شيخاً فافوحى الله اليه أن يختار من الشبان عشرة فاخترهم فاصبحوا شيوخاً
فأمرهم موسى عليه السلام أن يصوموا ويتطهروا ويطهروا ثيابهم ثم خرج بهم الى طور سيناء لميقات
ربه اه خطيب (قوله لم يعبدوا العجل) وجمعتهم اثنتا عشر الفا وكان جملة بنى اسرائيل الذين
خرجوا معه من مصر ستاً ألفاً وعشرين ألفاً فكلهم عبدوا العجل الا هذه الشرذمة القليلة وقوله
بامرته تعالى متعلق باختر اه شيخنا (قوله أى للوقت الذى وعدناه) أى موسى (قوله ليتعدروا من
عبادة أصحابهم العجل) أى ليسألوه التوبة على من تركوهم وراءهم من قومهم الذين عبدوه اه أبو السعود
فهذا الميقات غير ميقات الكلام السابق فى قوله ووعدناه موسى الخ فهذا بعد ميقات الكلام ولم يبدوا
مدة هذا اه شيخنا وعبارة الحازن واختلف أهل التفسير فى ذلك الميقات ف قيل انه الميقات الذى
كلمه فيه ربه وسأله فيه الرؤية وذلك لما خرج الى طور سيناء أخذ معه هؤلاء السبعين فلما ناداه موسى من
الجبل وقع عليه عمود من الغمام حتى أحاط بالجبل ودخل موسى فيه وقال للقوم ادنوا فدنوا حتى
دخلوا فى الغمام ووقعوا سجداً وسمعوا الله وهو يكلم موسى يأمره وينهاه ففعل كذا لا تفعل كذا
فلمالك كشف الغمام أقبلوا على موسى وقالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الصاعقة وهى
المراد من الرجفة المذكورة فى هذه الآية وقال السدى ان الله أمر موسى أن يأتيه فى سبعين من بنى
اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل ووعدهم موعداً فاختر موسى من قومه سبعين رجلاً ثم
ذهب بهم الى ميقات ربه ليعتذروا فلما أتوا الى ذلك المكان قالوا لن تؤمن لك يا موسى

حتى نرى الله جهرته فانك قد كلمته فأرنا فأخذتهم الصاعقة فماتوا فقام موسى يركب ويدعو الله ويقول
 رب لو شئت أهلكتهم من قبل ويايى اه (قوله فخرج بهم) معطوف على اختار (قوله فلما أخذتهم
 الرجفة) اختلفوا هل كان مع الرجفة موت أم لا ومعظم الروايات على أنهم ماتوا بها وقال وهب لم يموتوا
 ولكنهم لما رأوا الهيبة أخذتهم الرعدة فلما رأى موسى منهم ذلك خاف عليهم الموت فدعاهم وبكى
 فكشف الله عنهم تلك الرجفة اه من الخازن وفي القرطبي وقد تقدم في البقرة عن وهب بن منبه أنهم
 ماتوا يوماً وليلة اه (قوله لم يزلوا) أى لم يفارقوا قومهم الخ فعقابهم بالرجفة من حيث اقرارهم على
 المنكر وعدم تجنيهم من فعله وفي الكرخى لانهم لم يزلوا قومهم حين عبدوا العجل أى ولم يأمرهم
 بالمعروف ولم ينههم عن المنكر وفي هذا الإشارة الى الجواب عما يقال كيف أخذتهم الرجفة وهم لم يعبدوا
 العجل اه (قوله وهم غير الذين سألوا الرؤية) أى غير السبعين الذين سألوا معه الرؤية أى لانهم
 كانوا في ميعة أخذ التوراة لافي ميعة الاعتذار عن عبادة العجل وفي الكرخى وهم غير الذين سألوا
 الرؤية أى جهرته بل كانوا سبعين قبل هؤلاء الذين أخذتهم الرجفة وهم أخذتهم الصاعقة فماتوا اه
 (قوله لو شئت أهلكتهم) مفعول المشيئة محذوف أى لو شئت أهلا كنا وقوله أهلكتهم جواب لو
 والاكثر الاتيان باللام في هذا النحو ولذلك لم يأت مجرد امانها الا هنا وفي قوله لو نشاء أصبناهم بذنوبهم
 وفي قوله لو نشاء جعلناه أجاجا اه كرخى (قوله ليعاين بنوا اسرائيل ذلك) أى هلاكهم ولا يتهموني
 أى بقتلهم اه شيخنا (قوله ويايى) معطوف على الهاء في أهلكتهم وقال موسى هذا تسليما لقضاء الله
 وان كان لم يسبق منه ما يوجب هلاكه اه شيخنا وفي الخطيب لو شئت أهلكتهم من قبل أى من قبل
 عبادة العجل ويايى يقتل القبطى اه (قوله أى لا تعذبنا بذنب غيرنا) أشار به الى أن الاستغفار الذى
 للاستغفار معناه النفي ويحوز أن تكون الهمزة لا تكار وقوع الهلاك ثقة بلطف الله تعالى قاله ابن
 الانبارى اه كرخى (قوله أى الفتنة) وهى عبادة العجل (قوله ابتلاؤك) أى حيث أوجدت خوار
 العجل أو اسمعتهم كلامك فطمعوا في الرؤية اه كرخى وفي الخطيب ان هى الافتنتك المعنى ان تلك
 الفتنة التى وقع فيها السفهاء لم تكن الافتنتك أى اختبارك وابتلاءك وهذا كيد لقوله أهلكنا بما
 فعل السفهاء من الان معناه لا تهلكنا بفعلهم فان تلك الفتنة كانت اختبارا منك وابتلاء أضلت بها قوما
 فافتتنوا بان أوجدت في العجل خوارا فزاغوا به وأسمعتهم كلامك حتى طمعوا في الرؤية وهديت
 قوما فمصمتهم منها حتى ثبتوا على دينك وذلك معنى قوله تضل بهم من تشاء وتهدى من تشاء اه (قوله
 واكتب لنا) أى حقق وأثبت اه أبو السعود وهذا من جملة دعاء موسى فاوله أنت ولينا وآخره
 انا هدنا اليك اه من الخازن وحينئذ فلا ينبغي جعل قوله واكتب لنا أول الربع اه شيخنا (قوله
 في هذه الدنيا حسنة) أى ما يحسن من نعم وطاعة وعافية وقوله وفي الآخرة حسنة وهى الجنة اه
 (قوله انا هدنا اليك) الجملة استئناف مسوق لتعديل الدعاء فان التوبة مما يوجب قبوله اه أبو السعود وفي
 الخازن وهدنا من هاديهم وادار جوع وأصل الهودار جوع برفق وبسميت اليهود وكان اسم مدح قبل نسخ
 شريعتهم وبعده صار اسم ذم وهو لازم لهم اه (قوله تبنا) أى رجعنا عن المعصية التى جئناك للاعتذار
 منها اه أبو السعود (قوله قال عذابى الخ) استئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق اليه الكلام كأنه قيل
 فماذا قل الله عند دعاء موسى فقيل قال عذابى الخ أى وممن تناولته مشيئتي فجعلت توبتهم مشوبة
 بالعذاب الدنيوى كقتل أنفسهم فيها اه من أبى السعود (قوله ورحمتى وسمعت كل شئ) أى وقد نال
 قومك نصيب منها فى ضمن العذاب الدنيوى اه أبو السعود ولما نزلت هذه الآية فرح ايليس وقال أنا

فخرج بهم (فلما أخذتهم
 الرجفة) الزلزلة الشديدة
 قال ابن عباس لانهم لم
 يزلوا قومهم حين عبدوا
 العجل قال وم غير الذين
 سألوا الرؤية وأخذتهم
 الصاعقة (قال) موسى
 (رب لو شئت أهلكتهم من
 قبل) أى قبل خروجي
 بهم ليعاين بنو اسرائيل
 ذلك ولا يتهمنى (ويايى
 أهلكنا بما فعل السفهاء منا)
 استغفارهم استعطاف أى لا
 تعذبنا بذنب غيرنا (ان) ما
 (هى) أى الفتنة التى وقعت
 فيها السفهاء (الافتنتك)
 ابتلاؤك (تضل بهم من تشاء
 اضلاله) (وتهدى من تشاء)
 هدايته (أنت ولينا) متولى
 أمورنا (فاغفر لنا وارحمنا
 وأنت خير الغافرين
 واكتب) أوجب (لنا فى
 هذه الدنيا حسنة وفى
 الآخرة) حسنة (انا هدنا)
 تبنا (اليك قال) تعالى
 (عذابي أصيب به من أشاء)
 تعذيبه (ورحمتى وسمعت)
 عمت (كل شئ) فى الدنيا

هو حال مؤكدة والعامل
 فيها معنى الاستقرار فى قوله
 للرجال نصيب ولهذا
 حسنت الحال عنها وقيل
 هو حال من الفاعل فى قل
 أو أكثر وقيل هو مفعول
 لفعل محذوف تقديره

(فسأ كتبها) في الآخرة
(الذين يتقون ويؤتون
الزكاة والذين هم بآياتنا
يؤمنون الذين يتبعون
الرسول النبي

أوجب لهم نصيبا وقيل هو
منصوب على اضمحار أعنى *
قوله تعالى (فارز قوم منه)
الضمير يرجع الى المقسوم
لان ذكر القسمة يدل عليه
* قوله تعالى (من خلفهم)
يجوز أن يكون ظرفا لتركوا
وأن يكون حالا من (ذرية)
* (ضعافا) يقرأ بالتفخيم
على الاصل وبالاالة لاجل
الكسرة وجاز ذلك مع
حرف الاستعلاء لانه
مكسور مقدم ففيه انحدار
(خافوا) يقرأ بالتفخيم على
الاصل وبالاالة لان الحاء
تنكسر في بعض الاحوال
وهو خفت وهو جواب لو
ومعناها ان * قوله تعالى
(ظلمنا) مفعول له أو مصدر
في موضع الحال (في بطونهم
نارا) قد ذكر في البقرة
فيه شيء والذي يخص هذا
الموضع أن في بطونهم حال
من نار أي نارا كائنة في
بطونهم وليس بظرف
ليأكلون ذكره في التذكرة
(وسيصلون) يقرأ بفتح
الياء وماضيه صلى النار
يصلها ومنه قوله لا يصلها
الا الاشقي ويقرأ بضمها
على ما لم يسم

من ذلك الشيء فصرها الله عنه فأنزله فسأ كتبها الخ فقالت اليهود نحن نتقى ونؤتي الزكاة ونؤمن
بآيات ربنا فأخرجهم الله منها وأثبتها لهذه الامة فأنزل الذين يتبعون الرسول الخ اهـ خازن وفي
الخطيب ورحمته وسعت أي عمت وشملت كل شيء من خلق في الدنيا ما من مسلم ولا كافر ولا مطيع
ولا عاص الا وهو متقلب في نعمتي وهذا معنى حديث أبي هريرة في الصحيحين ان رحمتي سبقت غضبي
وفي رواية غلبت غضبي وأما في الآخرة فقال تعالى فسأ كتبها الخ اهـ (قوله فسأ كتبها) أي أثبتتها في
الآخرة أي حال كونها في الآخرة فالتى في الآخرة خاصة بمن ذكر والتي في الدنيا عامة للبر والفاجر اهـ
شيخنا وعبارة الخازن فسأ كتبها للذين يتقون الخ قال بعضهم قال الله لموسى أجعل لك الارض مسجدا
وطهورا تصلون حيث أدر كنتم الصلاة وأجعلكم تقرأون التوراة عن ظهر قلب يحفظها الرجل
والمرأة والحر والعبد والصغير والكبير فقال موسى ذلك لقومه فقالوا لا نريد أن نصلى الا في الكنائس
ولا نستطيع أن نقرأ التوراة عن ظهور قلب ولا نقرأها الا نظرا قال تعالى فسأ كتبها الى قوله أولئك
هم المفلحون فجعل هذه الامور لهذه الامة اهـ (قوله للذين يتقون) فيه تعريض بقومه كأنه قيل
لا تقومك لانهم غير متقين فيكفيهم ما قدر لهم من الرحمة وان كانت مقارنة للعذاب الدنيوى اهـ أبو
السعود (قوله ويؤتون الزكاة) خصها لانها كانت أشق عليهم ولعل الصلاة انما تذكر مع انفتاحها على
سائر العبادات اكتفاء عنها بالاتقاء الذي هو عبارة عن فعل الواجبات بأسرها وترك المنكرات عن آخرها
اهـ كرخي (قوله الذين يتبعون) في محله أو جأ أحدها الجر نعتا لقوله للذين يتقون الثاني أنه بدل منه
الثالث أنه منصوب على القطع الرابع أنه مرفوع على خبر ابتداء مضمر وهو معنى القطع اهـ سمين
وقوله الرسول أي الذي نوحى اليه كتابا مختصا اهـ أبو السعود وفي الخازن ذكر الامام فخر الدين الرازي
في معنى هذه التبعية وجهين أحدهما أن المراد بذلك أن يتبعوه باعتماد نبوته من حيث وجدوا صفته في
التوراة اذ لا يجوز أن يتبعوه في شرائعهم قبل أن يبعث الى الخلق قال وفي قوله والانجيل أن المراد
سيجدونه مكتوبا في الانجيل لان من المحال أن يجدوه فيه قبل ما أنزل الله الانجيل الوجه الثاني أن المراد
بالذين يتبعون الرسول من أدرك من بنى اسرائيل زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فينبغي أن هؤلاء
المدرسين له لا تكتب لهم رحمة الآخرة الا اذا اتبعوه قال وهذا القول أقرب لان أتباعه قبل أن يبعث لا
يمكن فبين بهذه الآية أن هذه الرحمة لا يفوز بها من بنى اسرائيل الا من اتقى وآتى الزكاة وآمن بآيات
في زمن موسى عليه السلام ومن كانت هذه صفته في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان مع ذلك متبعا
لرسول الله ﷺ في شرائعهم فعلي هذين الوجهين يكون المراد بقوله الذين يتبعون الرسول من بنى
اسرائيل خاصة ويكون المراد بالقصر الذي يفهم من هذا التركيب القصر النسبي الاضافي والمعنى
فسأ جعلها خاصة بمن يتبع محمدًا من أهل الكتاب دون من بقى على دينه منهم فليس له نصيب في رحمة
الآخرة وهذا لا ينافي أن رحمة الآخرة تعم المؤمنين من سائر الامم وجمهور المفسرين على خلاف
ذلك فانهم قالوا المراد بهم جميع أمته الذين آمنوا به واتبعوه سواء كانوا من بنى اسرائيل أو من غيرهم
وأجمع المفسرون على أن المراد من قوله الذين يتبعون الرسول محمد صلى الله عليه وسلم اهـ من الخازن
مع زيادة لكن يرد على هذا الاحتمال ان رحمة الآخرة تكون مقصورة على الامة المحمدية وأنها
لا تتناول سائر الامم وهذا غير صحيح تأمل ثم رأيت في الشهاب على البيضاوى مانصه فان قيل الرحمة
الاخرية لو اقتصت بنى اسرائيل الموجودين في زمن محمد صلى الله عليه وسلم الذين آمنوا به للزم

الامى) محمدا ﷺ الذى
يحدونه مكتوبا عندهم فى
التوراة والانجيل) باسمه
وصفته (يا مرم بالمعروف
وينهاهم عن المنكر ويحل لهم
الطيبات) مما حرم فى
شرعهم (ويحرم عليهم
الحباث) من الميتة ونحوها
(ويضع عنهم اصرهم) ثقلهم
(والاغلال) الشدائد
(التي كانت عليهم) كقتل
النفس فى التوبة وقطع أثر
النجاسة

فاعله ويقرأ بتشديد اللام
على التكثير * قوله تعالى
(لذكر مثل حظ الانثيين)
الجملة فى موضع نصب بيوصى
لان المعنى يفرض لكم أو
يشرع فى أولادكم والتقدير
فى أمر أولادكم (فان كن)
الضمير للتروكات أى فان
كانت المتروكات ودل ذكر
الاولاد عليه (فوق اثنتين)
صفة لنساء أى أكثر من
اثنتين (وان كانت واحدة)
بالنصب أى كانت الوارثة
واحدة وبالرفع على ان كان
تامة و) النصف) بالضم
والكسر لفتان وقد قرئ
بهما (فلامه) بضم الهمزة
وهو الاصل وبكسرها
اتباع الكسرة اللام قبلها
وكسر الميم بعدها (وان
كانوا اخوة) الجمع هنا

أن لا تثبت لغيرهم من المؤمنين وليس كذلك فالجواب أن الاختصاص اضافى أى لا تتجاوزم الى طائفة
أخرى وهى من لم يؤمن به من بنى اسرائيل الموجودين فى زمانه ﷺ اه (قوله الامى) نسبة الى
الام كانه باق على حالته التى ولد عليها اه أبو السعد والمراد به الذى لا يقرأ الخط ولا يكتب وهذا
الوصف من خصوصياته ﷺ اذ كثير من الانبياء كان يكتب ويقرأ اه كرخى والعامية على ضم
الهمزة أم نسبة الى الامة وهى أمة العرب وذلك لان العرب لا تحسب ولا تكتب ومنه الحديث أنا أمة
أمية لا نكتب ولا نحسب وأم نسبة الى الام وهو مصدر أم يؤم أى قصيدة صمد والمعنى على هذا أن هذا
النبي الكريم مقصود لكل أحد وفيه نظر لانه كان ينبغي أن يقال الامى بفتح الهمزة وخرجهما بعضهم
على انه من تغيير النسب وسيأتى أن هذه قراءة بعضهم وأم نسبة الى أم القرى وهى مكة وأم نسبة الى الام
كان الذى لا يقرأ ولا يكتب على حالة ولادته من أمة وقرأ يعقوب الامية بفتح الهمزة وخرجهما بعضهم
على أنه من تغيير النسب كما قالوا فى النسب الى أمية أموى وخرجهما بعضهم على انها نسبة الى الام وهو
القصد أى الذى هو القصد والسداد فقد تحصل أن كلا من القراءتين يحتمل أن تكون مغيرة من
الآخرى اه سمين (قوله الذى يحدونه) الظاهر أن وجد هذه متعدية لواحد لانها بمعنى اللقي والتقدير
يلقونه أى يلقون اسمه ونعته مكتوبا لانه بمعنى وجدان الضالة فيكون مكتوبا حالا من الهاء فى يحدونه
وقال أبو على انها متعدية لاثنتين أولها الهاء والثاني مكتوبا قال ولا بد من حذف مضاف أعنى ذكره
أو اسمه قال سيديوه تقول اذا نظرت فى هذا الكتاب هذا عمرو وانما المعنى هذا اسم عمرو أو هذا
ذكر عمرو قال وهذا ويجوز على سعة الكلام اه سمين (قوله عندهم) ذكر هذا الظرف إشارة الى
أن شأنه حاضر عندهم لا يغيب عنهم أصلا اه أبو السعد وهذا الظرف وعديله كلاهما متعلقان بيجدون
ويجوز وهو الظاهر أن يتعلقا بمكتوبا أى كتب اسمه ونعته عندهم فى توراتهم وانجيلهم اه سمين
وذكر الانجيل قبل نزوله من قبل ما نحن فيه من ذكر محمد ﷺ والقرآن قبل مجيئهما اه أبو السعد
(قوله باسمه وصفته) ذكر الحميدى فى تاريخه أن لفظ محمد مذكور فى التوراة باللغة السريانية بلفظ
المنحمننا بضم الميم وسكون النون وفتح الحاء المهملة وكسر الميم الثانية أو فتحها والكسر أفصح وبعدها
نون مشددة بعدها الف ومعنى هذا اللفظ فى تلك اللغة هو معنى لفظ محمد وهو الذى يحمده الناس كثيرا
وذكر أن لفظ أحمد مذكور فى الانجيل بهذا اللفظ العربى الذى هو لفظ أحمد وفيه أيضا مانصه وذكر
الحسن بن محمد الدامغنى فى كتاب شوق العروس وأنس النفوس نقلا عن كعب الاحبار انه قال اسم
النبي صلى الله عليه وسلم عند أهل الجنة عبد الكريم وعند أهل النار عبد الجبار وعند أهل العرش
عبد المجيد وعند سائر الملائكة عبد الحميد وعند الانبياء عبد الوهاب وعند الشياطين عبد القاهر
وعند الجن عبد الرحيم وفى الجبال عبد الخالق وفى البر عبد القادر وفى البحر عبد المهيمن وعند الهوام
عبد الغياث وعند الوحوش عبد الرزاق وفى التوراة موزمود وفى الانجيل طاب طاب وفى الصحف
عاقب وفى الزبور فاروق وعند الله طه ومحمد صلى الله عليه وسلم اه بحروفه (قوله يأمرهم
بالمعروف) حال من الرسول وهذا الى قوله أولئك هم المفلحون من جملة أوصافه المكتوبة فى الكتابين
كاستفاد من عبارة أبى السعد الثانية (قوله محارم فى شرعهم) وهو لحوم الابل وشحم الغنم
والمز والبقر اه خازن (قوله ونحوها) كالم ولحم الخنزير اه خازن (قوله ويضع عنهم اصرهم) يعنى
ثقلهم والاصر الثقل الذى يأصر صاحبه أى يجبسه عن الحركة لثقله والمراد بالاصر هنا العهد والميثاق
الذى أخذ على بنى اسرائيل أن يعملوا بما فى التوراة من الاحكام فكانت تلك الشدائد والاغلال

(فالذين آمنوا به) منهم
(وعزروه) وقروه (ونصروه)
واتبعوا النور الذي أنزل
معه) أي القرآن (أولئك هم
المفلحون قل) خطاب للنبي
ﷺ (يا أيها الناس اني
رسول الله اليكم جميعا الذي
له ملك السموات والارض
لا اله الا هو يحيي ويميت
فآمنوا بالله ورسوله النبي
الامنى الذي يؤمن بالله
وكلماته) القرآن (واتبعوه
لعلمكم تهتدون) ترشدون
(ومن قوم موسى أمة)
جماعة (يهدون) الناس

للاثنين لان الاثنين يحجبان
عند اجمهون وعند ابن
عباس هو على بابه والاثنان
لا يحجبان والسادس والثالث
والربع والثلث بضم أو ساطها
وهي اللغة الجيدة واسكانها
لغة وقد قرئ بها (من بعد
وصية) يجوز أن يكون حالا
من السادس تقديره مستحقا
من بعد وصية والعامل
الظرف ويجوز أن يكون
ظرفا أى يستقر لهم ذلك
بعد اخراج الوصية ولا بد
من تقدير حذف المضاف
لان الوصية هنا المال الموصى
به وقيل تكون الوصية
مصدرا مثل الفريضة
(أو دين) أو لاحد الشيتين
ولا تدل على الترتيب اذ
لا فرق بين

التي كانت عليهم يعنى ويضع الاثقال والشدائد التي كانت عليهم في الدين والشرعة وذلك مثل قتل النفس
في التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن البدن والثوب بالمقراض وتعيين القصاص في القتل
وتحريم أخذ الدية وترك العمل في يوم السبت وأن صلاتهم لا تجوز الا في الكنائس وغير ذلك من الشدائد
التي كانت على بنى اسرائيل شبت بالاغلال مجاز الان التحريم يمنع من الفعل كأن الفعل يمنع من الفعل وقيل
شبت بالاغلال التي تجمع اليد الى العنق فكأن اليد لا تدمع وجود الفعل فكذلك لا تمتد الى الجرام التي
نهيت عنه وكانت هذه الاثقال في شريعة موسى عليه الصلاة والسلام فلما جاء محمد ﷺ نسخ ذلك كله اه
خازن وفي المصباح الغل بالضم طوق من حديد يجعل في العنق اه (قوله فالذين آمنوا به) بيان لكيفية
اتباعه وبيان لعلو رتبة المتبعين له اه أبو السعود (قوله وقروه) أى عظموه وأصل التعزير المنع
والنصرة وتعزير الشئ تعظيمه واجلاله ودفع الاعداء عنه وهو قوله ونصروه أى على أعدائه اه خازن
يعنى أن قوله ونصروه عطف لازم اه (قوله أى القرآن) وعبر عنه بالنور المنبىء عن كونه ظاهرا
بنفسه ومظهرا لغيره وقضية كلامه ان معه متعلق باتبعوا أى اتباعوا القرآن المنزل مع اتباعه ﷺ
بالعمل بسنته وبما أمر به ونهى عنه أو اتباعوا القرآن كما اتبعه هو أصحابه في اتباعه وهذا جواب لما يقال
القرآن لم ينزل معه بل نزل عليه وانما نزل مع جبريل اه كرخى وفي أبى السعود أنزل معه على حذف
مضاف أى مع نبوته اه (قوله أولئك هم المفلحون) إشارة الى المذكورين من حيث اتصافهم بمافصل من
الصفات الفاضلة للاشعار بعليتها للحكم اه أبو السعود (قوله قل يا أيها الناس الخ) لما حكى ما فى الكتابين
من نعت رسول الله وشرف من اتبعه أمره ببيان أن تلك السعادة غير مختصة باهلها مابل هى شاملة لكل
من اتبعه مع اختصاص رسالة كل رسول بقومه وارسال موسى الى فرعون وقومه مع أنهم غير بنى اسرائيل
انما كان يأمرهم بعبادة الله وبارسال بنى اسرائيل من الاسروأما العمل باحكام التوراة فخص بنى اسرائيل
اه أبو السعود وذلك لان التوراة لم تنزل على موسى الا بعد غرق فرعون وقومه اه (قوله جميعا) حال
من ضمير اليكم وقوله الذى له ملك السموات يجوز فيه الرفع والنصب والجرف والرفع والنصب على القطع
وقد سبق غير مرة والجرف من وجهين اما النعت للجلالة واما البديل منها اه سمين (قوله لا اله الا هو) لا محل
لهذه الجملة من الاعراب اذ هى بدل من الصلة قبلها وفيها بيان لها لان من ملك العالم كان هو الاله على الحقيقة
وكذا قوله يحيي ويميت هى بيان لقوله لا اله الا هو سبقت لبيان اختصاصه بالالهية لانه لا يقدر على الاحياء
والاماتة غيره قال ذلك الزمخشري اه سمين (قوله فآمنوا بالله ورسوله) قال الزمخشري فان قلت هلا
قيل فآمنوا بالله ونى بعد قوله انى رسول الله اليكم جميعا قات عدل عن المضمر الى الاسم الظاهر لتجرى
عليه الصفة التي أجريت عليه ولما فى طريقة الالتفات من البلاغة وليعلم أن الذى يجب الايمان به واتباعه
هو هذا الشخص المستقل بانه النبي الامى الذى يؤمن بالله وكلماته كائن من كان أنا وغيرى اظهار للنصفة
اه سمين (قوله ترشدون) بابه تعب ونصروني المصباح الرشد الصلاح وهو خلاف الفى والضلال
وهو اصابة الصواب ورشد رشدا من باب تعب ورشدي رشدا من باب قتل فهو راشد والاسم الرشاد
ويتعدى بالهمزة ورشده القاضى ترشيدا جعله رشيدا اه (قوله ومن قوم موسى الخ) استئناف مسوق
لدفع ما عسى أن يتوهم من تخصيص كتابة الرحمة بمن يتبع محمد وذلك المتوهم هو حرمان قوم موسى من كل
خير وبيانه أنهم ليسوا كلهم يحرمون منها بل منهم أمة الخ وصيغة المضارع فى الفعلين لحكاية الحال
الماضية اه أبو السعود واختلف فى هؤلاء القوم فقيل هم الذين أسلموا من بنى اسرائيل كعبدة الله

بن سلام وأصحابه وقيل قوم بقوا على الدين الحق الذي جاء به موسى عليه الصلاة والسلام قبل التحريف والتبديل ودعوا الناس إليه اه خازن فان قيل ان هؤلاء القوم كانوا قليلين في العدد ولفظ الامة ينبيء عن الكثرة والجواب انهم لما اخلصوا في الدين جاز اطلاق الامة عليهم كقوله تعالى ان ابراهيم كان امة اه كرخي (قوله بالحق) الباء للالاسة وهى مع مدخولها في محل الحال من الواو في يهدون أى يهدون الناس حال كونهم ملتبسين بالحق (قوله وقطعناهم اثنتى عشرة) الظاهر أن قطعناهم متعدلو احد لانه لم يضمن معنى ما يتعدى لاثنتين فعلى هذا يكون اثنتى عشرة حالا من مفعول قطعناهم أى فرقناهم معدودين بهذا العدد وجوز أبو البقاء أن يكون قطعناهم بمعنى صيرناهم وان اثنتى عشرة مفعول ثان وجزم الحوفي بذلك وتميز اثنتى عشرة محذوف لفهم المعنى تقديره اثنتى عشرة فرقة واسباطا بدل من ذلك التمييز اه سمين وعشرة بسكون الشين باتفاق السبعة وسبب تفرقهم اثنتى عشرة أن اولاد يعقوب كانوا كذلك فكل سبط ينتمى لواحد منهم والاسباط جمع سبط وهو ولد الولد فهو كالخفيد هكذا في كتب اللغة وتخصيص السبط بولد البنت والخفيد بولد الابن امر عرى اه شيخنا (قوله أى قبائل) فيه مسامحة وذلك لان انقبائل تقال لفرق العرب وم بنو اسماعيل وأما بنو اسرائيل فيقال فيهم أسباط ومراده انهم كالقبائل في التفرق والتعدد اه شيخنا (قوله بدل مما قبله) أى فهو بدل من البدل وهو الاسباط اه (قوله اذ استسقاء قومه) أى طلبوا منه السقيا وقد عطشوا في التيه وقوله الحاجر وهو الذي فر بثوبه خفيف مربع كراس الرجل رخام أو كذان اه منه في سورة البقرة (قوله أن اضرب بعصاك) يجوز في أن أن تكون المفسرة للإيحاء وأن تكون المصدرية اه سمين وقد تقدمت قصة العصا والحجر في سورة البقرة (قوله فانبجست) في المصباح بجست الماء بجسمان باب قتل فانبجس بمعنى فجرته فانفجر اه (قوله قد علم كل أناس) أى بالعلم الضروري الذى خلقه الله في كل وأناس اسم جمع واحد انسان وقيل جمع تكسير له وفي المصباح والانسان اسم جنس يقع على الذكر والانثى والواحد والجمع والاناس بالضم مشتق من الانس وقد تحذف همزته تخفيفا على غير قياس فيصير ناس اه (قوله مشربهم) أى عنينهم الخاصة بهم اه أبو السعود (قوله وظللنا عليهم الغمام) أى السحاب أى جعلناه بحيث يلقى ظله عليهم ويسير بسيرهم ويسكن باقامتهم وكان ينزل لهم بالليل من السماء عمود من نور يسرون بضوئه اه أبو السعود (قوله هما الترنجيين) وهو شئء حلوا كان ينزل عليهم مثل الشاج من الفجر الى طلوع الشمس فيأخذ كل انسان صاعا وكانت الريح الجنوب تسوق الطير السمان عليهم فيأخذ كل رجل منهم ما يكفيه اه أبو السعود والسمان بوزن حبارى (قوله مارزقناكم) وهو امان والسلوى اه أبو السعود (قوله وما ظلمونا) رجوع الى سنن الكلام الاول بعد حكاية خطئهم وهو معطوف على جملة محذوفة أى فظلموا بان كفروا بتلك النعم وما ظلمونا بذلك الخ اه أبو السعود ويوضح هذا المقدر ما حكى عنهم في سورة البقرة بقوله واذا قلتم يا موسى ان نصبر على طعام واحد اه شيخنا (قوله واذا كراذيل لهم الخ) أى اذ كراي محمد وقت قوله تعالى لاسلافهم اسكنوا الخ أى بعد خروجه من التيه اه شيخنا (قوله بيت المقدس) وقيل أريحا كما تقدم له في سورة البقرة فالقول انذ كور على لسان موسى على الاول قلاهم قبل أن يموت في التيه أى قل لهم اذا خرجتم من التيه اسكنوا بيت المقدس الخ وعلى لسان يوشع على الثانى وعلى هذا الثانى يكون يوشع قاله لهم بعد أن خرجوا من التيه (قوله وكلو امانها) أى من مطاعمها وثمارها حيث شئتم أى من نواحيها من غير أن يزاحمكم فيها أحد اه أبو السعود (قوله أمرنا حطة) أى مسئلتنا هكذا عبر به الشارح

(بالحق وبه يعدلون) في الحكم (وقطعناهم) فرقنا بنى اسرائيل (اثنتى عشرة) حال (أسباط) بدل منه أى قبائل (أمانا) بدل مما قبله (وأوحينا الى موسى اذ استسقاء قومه) في التيه (أن اضرب بعصاك الحجر) فضرب به (فانبجست) انفجرت (منه اثنتا عشرة) عينا (بعدد الاسباط) قد علم كل أناس (سبط منهم) مشربهم وظللنا عليهم الغمام (في التيه من حر الشمس) وأزلنا عليهم المن والسلوى (هما الترنجيين) والطير السمانى بتخفيف المم والقصر وقلنا لهم (كلو امان طيبات مارزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) اذكروا (اذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية) بيت المقدس (وكلو امانها حيث شئتم وقولوا) أمرنا (حطة) وادخلوا الباب (أى باب القرية) (سجدا)

قولك جاء في زيد أو عمرو وبين قولك جاء عمرو أو زيدان أو لاحد الشيتين والواحد لا ترتيب فيه وبهذا يفسر قول من قال التقدير من بمددين أو وصية وانما يقع الترتيب فيما اذا اجتمعما فيقدم الدين على الوصية (أبأؤكم وأبناؤكم) مبتدأ

في سورة البقرة حطة أى أن تحط عنا خطايانا (قوله سجدوا خنفاء) أى لا سجدوا شرعياً بوضع الجبهة على الأرض بل المراد اللغو وهو الانحناء بان يكونوا على هيئة الراكعين (قوله اغفر لكم) مرتب على قوله وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً قاله أبو حيان اهـ (قوله بالنون) وحينئذ يقرأ خطاياكم بجمع التكسير بوزن هدايا وجمع السلامة أى خطيئاتكم وقوله وبالتاء الخ أى تغفر وحينئذ يقرأ خطايا بجمع السلامة أى خطيئاتكم أو بالافراد أى خطيئتكم فعلى التاء لا يقرأ خطايا بوزن هدايا وعلى الياء لا يقرأ بصيغة الافراد لقراآت أربعة وكلها سبعة اهـ شيخنا (قوله فبدل الذين ظلموا منهم قولاً الخ) في الكلام حذف لأن بدل يتعدى الى اثنين الى أحدهما بالياء وهو المتروك والى الآخر بغير الباء وهو المأخوذ والتقدير فبدل الذين ظلموا بالذى قيل لهم قولاً غير الذى الخ اهـ زاده (قوله قولاً غير الذى قيل لهم) أى وبدلوا الفعل أيضاً بدليل ما بعده (قوله فقالوا حبة الخ) هذا مجرّد هذان منهم قصد به اغاظة موسى وليس له معنى يقابلون به معنى القول الذى قيل لهم اهـ شيخنا (قوله على استأثمهم) أى أدارهم جمع سته بوزن سبب وهو الدبر وفي المصباح الاست بوزن حمل العجيزة ويراد به حلقة الدبر والاصل سته بالتحريك ولهذا يجمع استأثم كسبب وأسباب اهـ (قوله عذاباً) وهو الطاعون ومات به منهم في وقت واحد سبعون الفا كما تقدم للشارح في سورة البقرة اهـ شيخنا (قوله بما كانوا يظلمون) أى بسبب ظلمهم اهـ وفي الخطيب وهذه القصة أيضاً تقدمت في سورة البقرة لكن ألفاظ هذه الآية تخالف الآية المذكورة في سورة البقرة من وجوه الاول انه قال هناك واذقلنا ادخلوا هذه القرية وهنا قال واذقل لهم اسكنوا هذه القرية والثاني انه قال هناك فكلوا بالفاء وقال هنا وكالوا بالواو والثالث انه قال هناك رغداً وأسقطه هنا والرابع انه قال هناك وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة وقال هنا على التقديم والتأخير والخامس انه قال هناك اغفر لكم خطاياكم وقال هنا اغفر لكم خطيئاتكم والسادس انه قال هناك وسنزيد المحسنين وهنا حذف الواو والسابع انه قال هناك فانزلنا على الذين ظلموا وقال هنا فارسلنا عليهم والثامن انه قال هناك بما كانوا يفسقون وقال هنا بما كانوا يظلمون ولا منافاة بين هذه الالفاظ المختلفة أما الاول وهو انه قال هناك ادخلوا هذه القرية وقال هنا اسكنوا فلا منافاة بينهما لأن كل ساكن في موضع فلا بد له من الدخول فيه وأما الثاني وهو قوله هناك فكلوا بالفاء وقال هنا وكالوا بالواو فالفرق بينهما أن للدخول حالة مقتضية للاكل عقب الدخول فحسن دخول الفاء التي هي للتعقيب ولما كان السكن حالة استمرار حسن دخول الواو عقب السكني فيكون الاكل حاصلًا متى شأوا فظهر الفرق وأما الثالث وهو أنه ذكر هناك رغداً وأسقطه هنا فلان الاكل عقب الدخول ألد وأكمل والاكل مع السكني والاستمرار ليس كذلك فحسن دخول لفظ رغداً هناك دون هنا وأما الرابع وهو قوله هناك ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة وقال هنا على التقديم والتأخير فلا منافاة في ذلك لأن المقصود من ذلك تعظيم أمر الله تعالى وإظهار الخضوع والخشوع له فلم يتفاوت الحال بحسب التقديم والتأخير وأما الخامس وهو أنه قال هناك خطاياكم وقال هنا خطيئاتكم فهو إشارة الى أن هذه الذنوب سواء كانت قليلة أو كثيرة فهي مغفورة عند الايمان بهذا الدعاء والتضرع وأما السادس وهو قوله تعالى هناك وسنزيد المحسنين من الثواب واسقاط الواو لا يخل بذلك المعنى لانه استئناف مرتب على تقدير قول القائل ماذا حصل بعد الغفران فقيل انه سيزيد المحسنين وأما السابع وهو الفرق بين أنزلنا وبين أرسلنا فلان الانزال لا يشعر بالكثرة والارسل يشعر بها فكأنه تعالى

سجود الخناء (تغفر)
بالنون والتاء مبنيًا للمفعول
(لكم خطاياكم سنزيد
المحسنين) بالطاعة ثواباً
(فبدل الذين ظلموا منهم
قولاً غير الذى قيل لهم)
فقالوا حبة في شعرة وادخلوا
يزحفون على أستأثمهم
(فأرسلنا عليهم رجلاً)
عذاباً (من السماء بما كانوا
يظلمون)

(لا تدرون أيهم أقرب
لكم نفعاً) الجملة خبر المبتدأ
وأيهم مبتدأ وأقرب خبره
والجملة في موضع نصب
بتدرون وهي معلقة عن
العمل لفظاً لانها من أفعال
القلوب ونفعا تمييز
(وفريضة) مصدر لفعل
محذوف أى فرض ذلك
فريضة * قوله تعالى (وان
كان رجل) في كان وجهان
أحدهما هي تامة ورجل
فاعلها و (يورث) صفة له
و (كلاله) حال من الضمير
في يورث والكلالة على
هذا اسم لليت الذى لم يترك
ولداً ولا والداً ولو قرىء
كلالة بالرفع على أنه صفة
أو بدل من الضمير في يورث
لجاز غير أنى لم أعرف أحداً
قرأ به فلا يقر أن الابدان نقل
والوجه الثانى أن كان هي
الناقصة ورجل اسمها ويورث

واسألهم) يا محمد توبيخا (عن القرية التي كانت حاضرة البحر) مجاورة بحر القلزم وهي أيلة ما وقع بأهلها (اذ يبعدون) يمتدون (في السبت) بصيد السمك المأمورين بتركه فيه (اذ ظرف ليعدون) تأتيمهم (حيثانهم يوم سبتهم شرعا) ظاهرة على الماء (ويوم لا يسبتون) لا يعظمون السبت أى سائر الايام (لا تأتيمهم) ابتلاء من الله (كذلك تبلوهم بما كانوا يفسقون) ولماصادوا السمك

خبرها وكلالة حال أيضا وقيل السكالة اسم للمال الموروث فبلى هذا ينتصب كلالة على المفعول الثاني ليورث كما تقول ورث زيد مالا وقيل السكالة اسم للورثة الذين ليس فيهم ولد ولا ولد فبلى هذا الوجه لهذا الكلام على القراءة المشهورة لانه لا ناصب له ألا ترى أنك لو قلت زيد يورث أخوة لم يستقم وانما يصح على قراءة من قرأ بكسر الراء مخففة ومثقلة وقد قرىء بهما وقيل يصح هذا المذهب على تقدير حذف مضاف تقديره وان كان رجل يورث ذا كلالة فذا حال أو خبر كان ومن كسر الراء جعل

بدأ بنزال العذاب القليل ثم جعله كثيرا وهو نظير ما تقدم من الفرق بين انبجست وانفجرت وأما الثامن وهو الفرق بين قوله تعالى يفسقون وبين قوله تعالى يظلمون فلانهم لما ظلموا أنفسهم فيما غيروا وبدلوا فسقوا بذلك وخرجوا عن طاعة الله فوصفوا بكونهم ظالمين لاجل أنهم ظلموا أنفسهم وبكونهم فاسقين لانهم خرجوا عن طاعة الله تعالى فالقاعدة في ذكر هذين الوصفين التنبيه على حصول هذين الامرين هذا ملخص كلام الرازي رحمه الله تعالى ثم قال وتام العلم بذلك عند الله تعالى اه بحروفه (قوله واسألهم) معطوف على اذ كرام القدر في قوله واذ قيل لهم اسكنوا الخ وسبب نزولها أن اليهود ادعوا وقالوا لم يصدر من بني اسرائيل كفر ولا مخالفة للرب وكانوا يعرفون ما وقع لأهل هذه القرية ويخفونه ويعتقدون أنه لا يعلمه أحد غيرهم فامر الله أن يسألهم عن حال أهل هذه القرية وما وقع لهم توبيخا وتقريعا وتقرير لهم بما يعلمون من حال أهلها فذكر لهم قصة أهلها فيمتواو ظهر كذبهم في دعواهم المذكورة وكانت واقعة أهل القرية المذكورة في زمن داود عليه السلام اه شيخنا وفي أبي السعود واسألهم أى أسأل اليهود المعاصرين لك سؤال تقيع وتقريع بكفر قدامهم وتجاوزهم لحدود الله واعلامهم بان ذلك مع كونه من علومهم الخفية التي لا يقف عليها الا من مارس كتبهم فقد أحاط به النبي اه وكون المسئول اليهود المعاصرين السكانيين في المدينة وما حو لها لا ينافية كون السورة مكية لما تقدم في الشارح من أنها مكية الاثمان آيات أولها واسألهم عن القرية الى آخر الثانية اه شيخنا (قوله عن القرية) لابد من مضاف محذوف أى عن خبر القرية وهذا المضاف هو الناصب لهذا الظرف وهو قوله اذ يبعدون وقيل هو منصوب بحاضرة قال أبو البقاء وسوغ ذلك أنها كانت موجودة ذلك الوقت ثم خربت وقدر الزمخشري المضاف أهل أى عن أهل القرية وجعل الظرف بدلا من أهل المحذوف فانه قال اذ يبعدون بدل من القرية والمراد بالقرية أهلها كانه قيل واسألهم عن أهل القرية وقت عدوانهم في السبت وهو بدل اشتمال اه سمين (قوله ما وقع بأهلها) بدل من القرية (قوله اذ يبعدون) ظرف للمضاف المحذوف الذي تقديره عن حالها وخبرها وما جرى لأهلها أى بدل منه أى من المحذوف اه من أبي السعود (قوله المأمورين بتركه) أى الصيد فيه أى السبت وذلك أن اليهود أمرهم الله بالتخاذيوم الجمعة عيدا يعظمونه كاتنظمه فأبوا واختاروا يوم السبت فشدد الله عليهم ونهاهم عن الصيد فيه وفي اختاروا إشارة الى انقطاعهم عن الخير اذا السبت في اللغة القطع فاختاروا ما فيه قطعيتهم اه شيخنا (قوله حيثانهم) جمع حوت قبلت الواو ياء لانكسار ما قبلها كنون ونيان لفظا ومعنى وقوله يوم سبتهم مصدر سبتت اليهود اذا عظموا السبت بالتجرد فيه للعبادة وقيل انه اسم لليوم والاضافة لاختصاصهم باحكام فيه اه أبو السعود وفي المصباح وسبت اليهود انقطاعهم عن المعيشة والاكساب وهو مصدر يقال سبتوا سبتا من باب ضرب اذا قاموا بذلك وأسبتوا بالالف لغة اه (قوله شرعا) حال من فاعل تأتيمهم جمع شارع من شرع عليه اذا دنا وأشرف أى تأتيمهم ظاهرة على وجه الماء قريبة من الساحل اه أبو السعود (قوله ويوم لا يسبتون) أى لا يراعون أمر السبت لكن لا يعجزر عدم المراجعة مع تحقق يوم السبت كما هو المتبادر من النظم بل مع انتفاء ما أى لا سبت ولا مراعاة اه أبو السعود وذلك سائر الايام غير السبت ولهذا قال الجلال أى سائر الايام اه (قوله ابتلاء من الله) علة لكل من قوله تأتيمهم وقوله لا تأتيمهم (قوله كذلك) أى مثل ذلك البلاء المذكور وهو آتيانهم شرعا في يوم السبت وعدم آتيانها في غيره نبلوهم بلاء آخر بسبب فسقهم المستمر فيهم اه أبو السعود وفي السمين ذكر ابن الانبارى والزجاج في هذه الكاف ومجرورها وجهين أحدهما قال الزجاج أى مثل هذا الاختبار الشديد لمخبرهم فوضع الكاف

نصب بنبولوم وقال ابن الانباري ذلك اشارة الى ما بعده يريد بنبولوم بما كانوا يفسقون كذلك البلاء الذي وقع بهم في أمر الحديث وينقطع الكلام عند قوله لا تأتئهم الوجه الثاني قال الزجاج ويحتمل على بعد أن يكون ويوم لا يستبوتون لا تأتئهم كذلك أي لا تأتئهم شرعا ويكون قوله بنبولوم مستأنفا قال أبو بكر وعلى هذا الوجه كذلك راجعة الى الشروع في قوله يوم سبهم شرعا والتقدير ويوم لا يستبوتون لا تأتئهم كذلك أي شرعا وموضع الكاف على هذا نصب لتيان على الحال أي لا تأتئ مثل ذلك لتيان وقوله بما كانوا الباء سببية وما مصدرية أي بنبولوم بسبب فسقهم اه سمين (قوله افترقت القرية) أي أهلها وكانوا نحو سبعين ألفا اه أبو السعود (قوله صادوا معهم) عبارة أبي السعود ثلاث صادوا بدون لفظ معهم وهي أوضح لان عبارة الشارح موجبة لصعوبة الفهم (قوله عطف على اذ قبله) أي على اذ يعدون لاعلى اذ تأتئهم لانه اما ظرف أو بدل فيلزم أن يدخل هؤلاء في حكم أهل العدوان وليس كذلك اه كرخي وقوله لمن تهى متعلق بقالت (قوله لم تعظون قوما الخ) غرضهم بهذا السؤال بيان الحكمة في الوعظ المذكور كايستفاد من أي السعود (قوله أو معذبهم عذابا شديدا) أي في الآخرة لانهم لا يعظون والترديد لمنع الخلودون منع الجمع فانهم مهلكون في الدنيا معذبون في الآخرة وإشار صيغة اسم الفاعل مع أن كلامنا الاهلاك والتعذيب مترقب للدلالة على تحققهما وتقررهما البتة كانهما واقعان اه كرخي (قوله قالوا معذرة) قرأ العامة معذرة فما على خبر ابتداء مضمير أي موعظتنا معذرة وقرأ حفص عن عاصم وزيد بن علي وعيسى بن عمر وطائفة بن مصرف معذرة نصبا وفيها ثلاثة أوجه أظهرها أنها منصوبة على المفعول من أجله أي وعظناهم لاجل المعذرة قال سيديويه ولو قال رجل لرجل معذرة الى الله واليك من كذا انتصب الثاني انا منصوبة على المصدر بفعل مقدر من لفظها تقديره نعتذر معذرة الثالث أن ينتصب انتصاب المفعول لان المعذرة تتضمن كلاما والمفرد المضمن لكلام اذا وقع بعد القول نصب نصب المفعول به كقلت خطبه وسيديويه يختار الرفع قال لانهم لم يريدوا أن يعتذروا واعتذارا مستأنفا لو كنهم قيل لهم لم تعظون فقالوا موعظتنا معذرة والمعذرة اسم مصدر وهو العذر وقال الازهرى انها بمعنى الاعتذار والعذر اتصل من الذنب اه سمين (قوله ثلاثا تنسب الخ) فقد كان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مشروعا في كل الشرائع اه (قوله ولعلمهم يتقون) عطف على المعنى اذ التقدير موعظتنا للاعتذار ولعلمهم الخ (قوله تركوا) أي فالمراد بالنسيان لازمه وهو الترك (قوله أنجينا الذين ينهون الخ) وقوع هذا في حيز الجواب مع أنه لا يترتب على الشرط الذي هو نسيان المعتدين وانما يترتب عليه هلاكهم لما أن ما في حيز الشرط شيئا بالنسيان والتذكير كأنه قيل فلماذا ذكر المذكرون ولم يتذكروا المعتدون أنجينا الاولين وأخذنا الآخرين اه أبو السعود (قوله بعذاب) الباء التعمدية وقوله بثيس فمعل من يؤس يؤس باسا اذا اشتد وقرأ أبو بكر يثيس على وزن فيعمل كضيف وابن عامر بثيس بكسر الباء وسكون الهمزة على أن أصله بثيس كحذر فخففت عينه بنقل حركتها الى الفاء كلب في لبد ونافع يثيس على قلب الهمزة ياء كما قلبت في ذيب أو على أنه فعل الهم والدم وصف به فجعل اسما وقرئ يثيس كريض على قلب الهمزة ياء ثم ادغامها ويثيس على التخفيف كمين وبئس على وزن فاعل اه يعضاوي (قوله عن ترك ما نهوا عنه) قدر المضاف أعنى ترك لان التكبر والاباء عن نفس المنهى عنه لا يذم كافي قوله وعتوا عن أمر ربهم أي عن امتثاله وهو مثال لتقدير المضاف مطلقا لاقتضاء المعنى مع المناسبة بين الامر والنهي اه شهاب (قوله ككونوا)

افترقت القرية أثلاثا ثلاث صادوا معهم وثلاث نهوهم وثلاث امسكوا عن الصيد والنهي (واذ) عطف على اذ قبله (قالت أمة منهم) لم تصد ولم تنه لمن نهى (لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قالوا) موعظتنا (معذرة) نعتذر بها (الى ربكم) لثلاثا تنسب الى تقصير في ترك النهي (ولعلمهم يتقون) الصيد فلما نسوا تركوا (مذكروا) وعظوا (به) فلم يرجعوا (أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا) بالاعتداء (بعذاب بثيس) شديد (بما كانوا يفسقون فلما عتوا) تكبروا (عن) ترك (ما نهوا عنه قلنا لهم) كونا قردة خاسئين صاغرين فكانوا

كلاثة منعولا به اما الورثة واما المال وعلى كلا الامرين أحد المفعولين محذوف والتقدير يورث أهله مالا (وله أخ أو أخت) ان قيل قد تقدم ذكر الرجل والمرأة فلم أفرد الضمير وذكره قيل أما افراده فلان أولا أحد الشيثين وقد قال أو امرأة فأفرد الضمير لذلك وأما تذكيره ففيه ثلاثة أوجه أحدها يرجع الى الرجل لانه مذكور مبدوء به والثاني انه يرجع

وهذا تفصيل لما قبله قال
ابن عباس ما أدري ما فعل
بالفرقة الساكتة وقال
عكرمة لم تهلك لأنها كرهت
ما فعلوه وقالت لم تعظون
الح وروى الحاكم عن ابن
عباس أنه رجع إليه وأعجبه
(واذ تأذن) أعلم (ربك
ليبعثن عليهم) أي اليهود
(إلى يوم القيامة من يسومهم
سوء العذاب) بالذل وأخذ
الجزية فبعث عليهم سليمان
وبعده مختصر فقتلهم
وسباهم وضرب عليهم
الجزية فكانوا يؤدونها
إلى المجوس إلى أن بعث
نبينا ﷺ فضر بها عليهم

إلى أحدهما ولفظ أحد
مذكر والثالث أنه راجع
إلى الميت أو الموروث لتقدم
ما يدل عليه (فان كانوا)
الواو ضمير الاخوة من
الام المدلول عليهم بقوله
أخ وأخت (ذلك) كناية
عن الواحد (يوصى بها)
يقرأ بكسر الصاد أي
يوصى بها المختصر وبتحتها
على ما لم يسم فاعله وهو في
معنى القراءة الأولى ويقرأ
بالتشديد على التكثير
(غير مضار) حال من
ضمير الفاعل في يوصى
والجمهور على تنوين مضار
والتقدير غير مضار بورثته
(وصية)

أمر تكوين لاقول فهو بمعنى الفعل لا الكلام وقوله فكانوها أي صورة ومعنى وقال الزجاج أمر وaban
يكونوا كذلك بقول سمع فيكون أبلغ قال ابن الخطيب وحمل هذا الكلام على الأمر بعيد لأن المأمور بالفعل
يجب أن يكون قادر عليه والقوم ما كانوا قادرين على أن يقبلوا أنفسهم قررة اه كرخي (قوله وهذا)
أي قوله فلما عتوا الخ تفصيل لما قبله أي قوله وأخذنا الذين الخ روى أن الناهين لما أيسوا من تعاضل المعتدين
كرهوا مساكنتهم فقسموا القرية مجدار فيه باب مطروق فاصبحوا يوموا ولم يخرج اليهم أحد من المعتدين
فقالوا ان لهم شأننا فدخلوا عليهم فاذم قررة فلم يعرفوا أقاربهم ولكن القروء كانت تعرفهم فجعلت تأتي
أقاربهم وتشتم ثيابهم وتدور بأكية حولهم ثم ماتوا بعد ثلاث وعن مجاهد مسخت قلوبهم لأبدانهم اه
بيضاوي ومسوخ القلوب أن لا يوفقوا الفهم الحق اه شهاب (قوله قال ابن عباس الخ) غرضه بيان حكم
الفرقة الساكتة وما حصل لها وذلك لأن الآية فيها بيان حال فرقتين فقط حيث قيل فيها أنجينا الذين ينهون
عن السوء وأخذنا الخ تأمل وعبارة الكرخي قال ابن عباس الخ المأثور عنه رضى الله عنه أنه قال ان الطائفة
الساكتة هلكت مع العاصية عقوبة على ترك النهي أي فسكانها راضية بذلك وقال أيضا ما أدري ما فعل بها
وهو الظاهر من الآية والاصح أن الفرقة الساكتة نجوا كذا عن ابن عباس بعد توقفه فيه وهذا ما أشار
إليه الشيخ المصنف آخر كلامه وعبارة الخازن روى عكرمة عن ابن عباس قال أسمع الله يقول أنجينا
الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس فلا أدري ما فعل بالفرقة الساكتة وجعل يبكي
قال عكرمة فقلت له جعلني الله فداك ألا تراهم قد أنكروا وكرهوا ما هم عليه وقالوا لم تعظون قوما الله مهلكهم
ولم يقبل الله أنجيتهم ولم يقبل أهلكتهم قال فاعجبه قولي ورضى به وأمر لي ببردين فكساניהما وقال نجت
الساكتة وقال عمار بن ريان نجت الطائفتان الذين قالوا لم تعظون والذين قالوا معذرة وأهلك الله الذين
أخذوا الحيتان وهذا قول الحسن وقال ابن زيد نجت الناهية وهلكت الفرقتان وهذه الآية أشد آية في ترك
النهي عن المنكر اه (قوله واذا تأذن ربك) منصوب على المفعولية بمقدر معطوف على واسألهم
والتقدير واذكريا محمد لليهود وقت أن تأذن ربك أي أعلم أسلافهم وتأذن فيه أوجه أحدها أنه بمعنى
أذن أي أعلم قال الواحدى وأكثر أهل اللغة على أن التأذن بمعنى الايدان وهو الاعلام وقيل ان معناه حتم
وأوجب وقال الزخشمى تأذن عزم ربك وهو تفعل من الايدان وهو الاعلام لان العازم على الأمر
يحدث به نفسه ويؤذنها بفعله وأجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك أجيب بما يجاب به القسم
وهو ليعثن اه سمين والمعنى واذكريا محمد اذ أعلم الله أسلافهم على أسنة أنبيائهم ان غيروا وبدلوا ولم
يؤمنوا بانبيائهم أن يسلط عليهم من يقاتلهم إلى أن يساموا أو يعطوا الجزية كذا في التيسير اه زاده
(قوله ليعثن عليهم) أي ليسلطن عليهم وقوله إلى يوم القيامة فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بليعثن
وهذا هو الصحيح والثاني أنه متعلق بتأذن نقله أبو البقاء ولا جائز أن يتعلق بيسومهم لان من امام موصولة
أو موصوفة والصلة والصفة لا يعملان فيما قبل الموصول والموصوف اه سمين (قوله من يسومهم)
أي يذيقهم (قوله وبعد مختصر) علم مركب تركيبا مزجيا كبعليك فهو ممنوع من الصرف للعلمية
والتركيب المزجى واعرابه على الجزء الثانى والاول ملازم للفتح ونحت في الاصل بمعنى ابن ونصر
اسم صنم فالعنى ابن هذا الصنم وسمى هذا اللعين بهذا الاسم لانه وجدوه صغير مطروحا عند هذا
الصنم اه شيخنا (قوله فقتلهم) أي قتل المقاتلين منهم وقوله وسباهم أي سبى نساءهم وصغارهم
وقوله وضرب عليهم أي على من لم يقاتل منهم اه شيخنا (قوله فضر بها عليهم) ولا تزال مضروبة

(ان ربك لسريع العقاب)

لمن عصاه (وانه لغفور)
 لاهل طاعته (رحيم) بهم
 (وقطعناهم) فرقناهم (في
 الارض أعمأ) فرقا (منهم
 الصالحون ومنهم) ناس
 (دون ذلك) الكفار
 والفاسقون (وبلوناهم
 بالحسنات) بالنعم
 (والسيئات) النقم (عليهم
 يرجعون) عن فسقهم
 (غلغف من بعدم خلف
 ورثوا الكتاب) التوراة
 عن آبائهم (يأخذون عرض
 هذا الادنى) أى حطام هذا
 الشئ الدنيا أى الدنيا من
 حلال وحرام

مصدر لفعل محذوف أى
 وصى الله بذلك ودل على
 المحذوف قوله غير مضار*
 وقرأ الحسن غير مضار
 وصية بالاضافة وفيه وجهان
 أحدهما تقديره غير مضار
 أهل وصية أو ذى وصية
 فحذف المضاف والثاني
 تقديره غير مضار وقت
 وصية فحذف وهو من اضافة
 الصفة الى الزمان ويقرب
 من ذلك قولهم هو فارس
 حرب أى فارس فى الحرب
 ويقال هو فارس زمانه
 أى فى زمانه كذلك التقدير
 للقراءة غير مضار فى وقت
 الوصية* قوله تعالى (يدخله)
 فى الآيتين بالياء والنون
 ومعناها واحد (نارا
 خالدافيا) نارا .

عليهم الخ الدهر حتى ينزل عيسى بن مريم فانه لا يقبل الجزية ولا يقبل الا الاسلام اه خطيب (قوله
 ان ربك لسريع العقاب) أى اذا جاء وقت العقاب والافهو شديد الحلم لكن قبل مجئ وقت العذاب اه
 شيخنا (قوله وقطعناهم) أى بنى اسرائيل وجعلنا كل فرقة منهم فى قطر بحيث لا تخلو ناحية من الارض
 منهم حتى لا تكون لهم شوكة اه أبو السعود فلا توجد بلدة كلها يهود ولا لهم قلعة ولا سلطان بل هم
 متفرقون فى كل الاماكن اه شيخنا (قوله وقطعناهم) أى اليهود الذين كانوا قبل زمن النبي وأما
 الكائنون فى زمنه فسيأتى ذكرهم فى قوله فيخلف من بعدهم الخ اه شيخنا (قوله أعمأ) امحال من مفعول
 قطعناهم واما مفعول ثان على ما تقدم من أن قطع مضمن معنى صير اه سمين (قوله منهم) أى من بنى اسرائيل
 الذين كانوا قبل زمن النبي الصالحون أى الكاملون فى الصلاح فهم قسمان مؤمن وكافر اه شيخنا
 (قوله أيضا منهم الصالحون) جملة من مبتدأ وخبر صفة لأعمأ وكذا قوله ومنهم دون ذلك ولما كان لفظ دون
 لا يصلح للابتدائية قدر له موصوفا هو المبتدأ وقوله الكفار والفاسقون بيان لهذا المقدم وتعميم فيه
 والاشارة فى قوله دون ذلك راجعة للوصف وهو الصلاح أو الموصوف وهو الصالحون على لغة قليلة
 تستعمل ذلك اشارة للجمع اه شيخنا (قوله ومنهم دون ذلك) منهم خبر مقدم ودون ذلك نعت لمنهوت
 محذوف هو المبتدأ والتقدير ومنهم ناس أو قوم دون ذلك قال الزمخشري معناه ومنهم ناس منحطون عن
 الصلاح ونحوه وما منا الا له مقام معلوم يعنى ما منا أحد الا له مقام معلوم يعنى فى كونه حذف الموصوف
 وأقيمت الجملة الوصفية مقامه كما قام الظرف الوصفى والتفصيل بمن يجوز فيه حذف الموصوف وأقامة
 الصفة مقامه كقولهم مناظمن ومنا أقام اه سمين (قوله الكفار) أى الكفار والفاسقون (قوله وبلوناهم
 بالحسنات الخ) أى عاملناهم معاملة المبتلى المختبر بنحو النعم والخصب والعافية وبنحو الجذب والشدائد
 لهم يتوبون ويرجعون الى طاعة ربهم فان كل واحد من الحسنات والسيئات يدعو الى الطاعة أما
 الحسنات فالتلذذ والغنى وأما السيئات فالتلذذ والشر وأبلاه بلاءه حسنا وبلاه بلاءه شره واختبره وبابه عدا
 وبلاه الله اختبره ببلوه بلاء بالمدهو يكون بالخير والشر وأبلاه بلاءه حسنا وبلاه أيضا كذلك اه (قوله
 فيخلف من بعدهم) أى جاء من بعدهم هؤلاء الذين وصفناهم وقسمناهم الى القسمين خلف وهو القرن الذى
 يجئ بعد قرن آخر والخلف بسكون اللام يستعمل فى الشر وبفتحها فى الخير يقال خلف سوء بسكون
 اللام وخلف صدق بفتحها اه من الخازن وفى البيضاوى فيخلف من بعدهم خلف بدل سوء مصدر
 نعت به ولذلك يقع على الواحد والجمع وقيل جمع وهو شائع فى الشر والخلف بالفتح فى الخير اه وفى
 السمين والخلف بفتح اللام واسكانها هما بمعنى واحد أى يطلق كل منهما على القرن الذى يخلف
 غيره صالحا كان أو طالحا وأن الساكن اللام فى الطالح والمفتوحها فى الصالح خلاف مشهور بين اللغويين
 قال الفراء يقال للقرن خلف يعنى ساكنا ومن استخلفته خلف يعنى متحرك اللام اه (قوله عن
 آبائهم) أى أسلافهم وان كانوا أجنب منهم والمراد بآثاره انتقاله اليهم ووقوعه فى أيديهم اه شيخنا (قوله
 يأخذون) استئناف مسوق لبيان ما صنعوا فى الكتاب بعد ان ورثوه فكانه قيل أخذوا الرشافى
 الحكومات وأخذوها على تحريفه وقيل ان الجملة حال من الواو فى ورثوا اه شيخنا (قوله عرض هذا
 الادنى) أى عرض الدنيا وهو المالسمى عرضا لانه معرض للزوال سريعا اه خازن (قوله أى حطام
 هذا الشئ الدنيا) الحطام بالضم المتكسر من شدة اليأس والمراد حقارته وعرضته للزول فان العرض
 بفتح الراء ما لا يثبت له ومنه استعار المتكلمون العرض لمقابل الجوهر وقال أبو عبيدة العرض بالفتح

(ويقولون سيغفر لنا) ما فعلناه (وان يأتهم عرض مثله يأخذوه) الجملة حال أى يرجون المغفرة وهم عائدون الى ما فعلوه مصرّون عليه وليس في التوراة وعد المغفرة مع الاصرار (ألم يؤخذ) استفهام تقرير (عليهم ميثاق الكتاب) الاضافة بمعنى في (أن لا يقولوا على الله الا الحق ودرسوا) عطف على يؤخذ قرؤا (ما فيه) فلم كذبوا عليه بنسبة المغفرة اليه مع الاصرار (والدار الآخرة خير للذين يتقون) الحرام (أفلا يعقلون) بالياء والتاء أنها خير فيؤثرونها على الدنيا (والذين يمسكون) بالتشديد والتخفيف (بالكتاب) منهم (وأقاموا الصلاة) كعبد الله بن سلام وأصحابه (انا لانضيع أجر المصلحين) الجملة خبر الذين وفيه وضع الظاهر موضع المضمّر أى أجرهم (و) اذكر (اذ نتقنا الجبل) رفعا من أصله

مفعول ثان ليدخل وخالدا حال من المفعول الاول ولا يجوز أن يكون صفة لئلا لأنه لو كان كذلك لبرز ضمير الفاعل لجريانه على غير من هوله ويخرج على قول الكوفيين جواز جعله صفة

جميع متاع الدنيا غير التقدين وبالسكون المال والقيم ومنه الدنيا عرض حاضر وظل زائل اه شهاب (قوله ويقولون) اما عطف أو حال (قوله أى يرجون المغفرة الخ) أخذ الرجاء من قوله ويقولون لان القول فيه بمعنى الاعتقاد أو الظن وفيه اشارة الى أن الواو في قوله وان يأتهم للحال أى والحال انهم ان يأتهم وهذا أخذ من كلام صاحب الكشف وقال السفاسى انه مستأنف اه كرخى (قوله استفهام تقرير) أى بما بعد النفي فالمعنى أخذ عليهم الميثاق ولا بدقوله ودرسوا ما فيه عطف على المعنى كما رأيت فكأنه قال أخذ عليهم الميثاق ودرسوا ما في الكتاب (قوله أن لا يقولوا) فيه أربعة أوجه أحدها ان محله رفع على البدل من ميثاق لان قول الحق هو ميثاق الكتاب والثاني انه عطف بيان له وهو قريب من الاول والثالث أنه منصوب على أنه مفعول من أجله قال الزخشرى وان فسر ميثاق الكتاب بما تقدم ذكره كان أن لا يقولوا مفعولا من أجله ومعناه لئلا يقولوا وكان قد فسر ميثاق الكتاب بقوله في التوراة من ارتكب ذنبا عظيما فانه لا يغفر له الا بالتوبة وأن على هذه الاقوال الثلاثة مصدرية والرابع أن أن مفسرة لميثاق الكتاب لانه بمعنى القول ولانهاية وما بعدها مجزوم بها وعلى الاقوال الاول لاناية والفعل منصوب بان المصدرية والحق يجوز أن يكون مفعولا به وأن يكون مصدرا وأضيف الميثاق للكتاب لانه مذكور فيه اه سمين (قوله بمعنى في) أى الميثاق الكائن في الكتاب اه كرخى (قوله عطف على يؤخذ) أى الداخلة عليه لم النافية الداخلة عليها همزة الاستفهام التقريرى فالمعنى أنهم أخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه لان الاستفهام التقريرى القصد منه اثبات ما بعد النفي اه شيخنا (قوله فلم كذبوا عليه) أى على الله (قوله والدار الآخرة) مبتدأ وقوله خير الخ خبر (قوله بالياء) أى في قراءة أى عمرو رعاة الغنم في الضمائر السابقة وقوله والتاء أى الخطاب في قراءة الباقيين التفات لهم أو يكون خطا بالهمزة الامة أى أفلا تعقلون ما لهم اه كرخى (قوله بالتشديد) أى في قراءة الجمهور مضارع مسك بمعنى تمسك والتخفيف أى في قراءة شعبة مضارع أمسك اه كرخى وفي المختار أمسك بالشئ وتمسك واستمسك به كله بمعنى اعتصم به وكذا أمسك به تمسكا اه وفي المصباح مسكت بالشئ مسكا من باب ضرب وتمسكت وامتسكت واستمسكت بمعنى أخذت به وتعلقت واعتصمت وأمسكته بيدي امسا كقبضته باليد وأمسكت عن الامر ككففت عنه اه (قوله بالكتاب) أى الكتاب الاول وهو التوراة فلم يحر فوه ولم يغيروه فأدام هذا التمسك الى الايمان بالكتاب الثانى وهو القرآن اه خازن وفي أبى السعود الذين يمسكون بالكتاب قال مجاهد الذين آمنوا من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه تمسكوا بالكتاب الذى جاء به موسى عليه السلام فلم يحر فوه ولم يكتموه ولم يتخذوه مأكلا وقال عطاء مة محمد ﷺ اه (قوله وأقاموا الصلاة) خصها بالذكر مع دخولها فيما قبلها اظهار المزية لكونها عماد الدين وناحية عن الفحشاء والمنكر فلا يرد أن التمسك بالكتاب مشتمل على كل عبادة اه كرخى (قوله الجملة) أى قوله انا لانضيع اه كرخى (قوله وفيه وضع الظاهر الخ) مراده بهذا بيان الرابط وحاصله أن الرابط حاصل بلفظ المصلحين لانه قائم مقام الضمير أى أجرهم اه شيخنا (قوله واذ نتقنا) معطوف على وإسألهم باعتبار عامله المقدر والغرض من هذا الزام اليهود والرد عليهم في قولهم ان بنى اسرائيل لم يصدر منهم مخالفة فى الحق اه شيخنا وقوله الجبل هو الطور الذى سمع موسى عليه كلام ربه وأعطى الألواح وقيل هو جبل من جبال فلسطين وقيل هو الجبل عند بيت المقدس قيل ان موسى لما أتى بنى اسرائيل بالتوراة وقرأها عليهم فلما سمعوا ما فيها من التغليظ كبر ذلك عليهم وأبوا أن يقبلوا ذلك فأمر الله الجبل فانقلع من أصله حتى قام على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ اه زاده فلما نظروا الى الجبل

فوق رؤسهم خروا ساجدين فسيجد كل واحد على خده وحاجبه اليسر وجعل ينظر بعينه اليمين الى الجبل خوفاً أن يسقط عليهم ولذلك لا تسجد اليه ودال على شق وجوههم اليسرى اه خازن وكان ارتفاعه على قدر قامتهم فكان محاذي الرؤسهم كالسقيفة اه شيخنا (قوله فوقهم) فيه وجهان أحدهما انه متعلق بمحذوف على انه حال من الجبل وهي حال مقدرة لانه حال التثنية لم يكن فوقهم بالفعل بل بالتثنية صار فوقهم والثاني أنه ظرف لتثنيته قاله الحوفي وأبو البقاء قال الشيخ ولا يمكن ذلك إلا أن يضمن معنى فعل يمكن أن يعمل في فوقهم أي رفعنا بالتثنية الجبل فوقهم فيكون كقوله ورفعنا فوقهم الطور والتثنية تختلف في عبارات أهل اللغة فقال أبو عبيدة هو قلع الشيء من موضعه والرمي به ومنه تنق مافي الجراب اذا نفذه فرمى مافيه وامرأة تاتق ومتاق اذا كانت كثيرة الولادة وفي الحديث عليكم بزواج الابكار فانهم أتق أرحاماً وأطيب أفواها وأرضى باليسير وقيل التثنية الجذب بشدة ومنه تنق السقاء اذا جذبته بشدة لتقطع الزبدة من فوه وقال الفراء هو الرفع وقال ابن قتيبة هو الزعزعة وبه فسر مجاهد وكل هذه معان متقاربة وقد عرفت أن فوقهم يجوز أن يكون منصوباً بالتثنية لانه بمعنى رفع وقلع اه سمين وتنق من باب نصر كفا في المختار (قوله كأنه ظلة) في محل نصب على الحال من الجبل أيضاً فتعدد الحال وقال مكي هي خبر مبتدا محذوف أي هو كانه ظلة وفيه بعد اه سمين وفي البيضاء أي كانه ظلة أي ستيقة وهي كل ما أظلك اه وفسر الظلة بالسقيفة مع أن الظلة كل ما أظلك لاجل حرف التشبيه إذ لولا لم يكن لدخولها وجه اه شهاب (قوله وظنوا) فيه أوجه أحدها انه في محل جر نسقاً على تنقنا المحفوض بالظرف تقديرا والثاني انه حال وقد مقدرة عند بعضهم وصاحب الحال أما الجبل أي كانه ظلة في حال كونه مظنوناً وقوعه بهم ويضعف أن يكون صاحب الحال من فوقهم والثالث أنه مستأنف فلا محل له والظن هنا على بابه ويجوز أن يكون بمعنى اليقين والباء على بابها أيضاً قيل ويجوز أن تكون بمعنى على اه سمين (قوله لثقلها) أي بسبب مشاق التكليف التي فيها اه شيخنا (قوله وقلنا لهم خذوا الخ) عطف على تنقنا وهذا التقدير لا بد منه ليرتبط النظم اه شهاب (قوله من بنى آدم) أي وكذا من آدم فالأخذ منه لازم للأخذ منهم لان الأخذ منهم بعد الأخذ منه في الآية لا اكتفاء باللازم عن الملزوم اه شيخنا (قوله بدل اشتمال بمقابله) أي من قوله من بنى آدم وتبع في ذلك الكواشي والذي في الكشف أنه بدل بعض من كل قال الحليمي وهو الظاهر كقولك ضربت زيدا ظهره وقطعته يده لا يعرب هذا أحد بدل اشتمال وإيثار الأخذ على الإخراج للاعتناء بشأن المأخوذ لما فيه من الانباء عن اختيار الاصطفاء وهو السبب في إسناده الى الرب بطريق الالتفات مع مافيه من التمهيد للاستفهام الآتي وضافته الى ضميره عليه الصلاة والسلام للتشريف اه كرخي (قوله بان أخرج بعضهم من صلب بعض الخ) هذه طريقة السلف في تقرير الآية وللخلف طريقة أخرى محصلها أنه لا إخراج ولا قول ولا شهادة بالفعل وإنما هذا كله على سبيل المجاز التمثيلي فشبّه حال النوع الانساني بعد وجوده بالفعل بصفات التكليف من حيث نصب الأدلة الدالة على ربوبية الله المقتضية لان ينطق ويقر بمقتضاها بأخذ الميثاق عليه بالفعل بالإقرار بما ذكر فنصب الأدلة بالفعل إنما هو على طريقة الخلف فلذلك قال القاري في قول الشارح ونصب لهم دلائل على ربوبيته تليق لان نصب الأدلة إنما هو طريقة الخلف كما علمت وقوله بان أخرج الخ طريقة السلف كما علمت اه شيخنا وقد ذكر البيضاوي القولين ونصه وأشهدهم على أنفسهم ألسنت بر بكم معناه ونصب لهم دلائل ربوبيته وركب في عقولهم ما يدعوم الى الإقرار بها حتى صاروا بمنزلة من قيل لهم ألسنت بر بكم قالوا

(فوقهم كانه ظلة وظنوا) أيقنوا (أنه واقع بهم) ساقط عليهم بوعد الله أيام بوقوعه ان لم يقبلوا أحكام التوراة وكانوا أبوها لثقلها فقبلوا وقلنا لهم (خذوا ما آتيناكم بقوة) يجتهدوا (واذكروا مافيه) بالفعل به (لعلكم تتقون) اذ كر (اذ) حين (أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم) بدل اشتمال مما قبله باعادة الجار (ذرياتهم) بان أخرج بعضهم من صلب بعض من صلب آدم نسلاً بعد نسل كنحو ما يتوالدون كالذر بنعمان يوم عرفته ونصب لهم دلائل على ربوبيته وركب فيهم عقلاً

لانهم لا يشترطون ابراز الضمير في هذا النحو * قوله تعالى (واللاتي) هو جمع التي على غير قياس وقيل هي صيغة موضوعة للجمع وموضعها رفع بالابتداء والخبر (فاستشهدوا عليهم) وجاز ذلك وان كان أمراً لانه صار في حكم الشرط حيث وصلت التي بالفعل واذا كان كذلك لم يحسن النصب لان تقدير الفعل قبل أداة الشرط لا يجوز وتقديره بعد الصلة يحتاج الى اضمحار فعل غير قوله فاستشهدوا لان استشهدوا لا يصح أن

يعمل النصب في اللاتي وذلك لا يحتاج اليه مع صحة الابتداء وأجاز قوم النصب بفعل محذوف تقديره اقصوا اللاتي أو تعدوا وقيل الخبر محذوف تقديره وفيما يتلى عليكم حكم اللاتي ففيما يتلى هو الخبر وحكم هو المبتدا فخذ فالدلالة قوله فاستشهدوا لانه الحكم المتلو عليهم (أو يجعل الله) أو عاطفة والتقدير أو الى أن يجعل الله وقيل هي بمعنى الآن وكلاهما مستقيم (لهن) يجوز أن يتعلق بجعل وأن يكون حالا من (سبيلا) قوله تعالى (واللذان يأتياها) الكلام في اللذان كالكلام في اللاتي الا أن من أجاز النصب يصح أن يقدر فعلا من جنس المذكور تقديره آذوا اللذان ولا يجوز أن يعمل ما بعد الفاء فيما قبلها ههنا ولو عرى من ضمير المفعول لان الفاء هنا في حكم الفاء الواقعة في جواب الشرط وتلك تقطع ما بعدها عما قبلها ويقرأ اللذان بخفيف النون على أصل التثنية وبتشديدها على ان احدى النونين عوض من اللام المحذوفة لان الاصل اللذان مثل العميان والشحيان فحذفت

بلى فنزل تمكينهم من العلم بها وتمكينهم منه منزلة الاشهاد والاعتراف على طريقة التمثيل ويدل عليه قوله قالوا بلى شهدنا الخ وقيل لما خلق الله آدم أخرج من ظهره ذرية كالنور وأحياهم وجعل لهم العقل والنطق وألهمهم ذلك لحديث رواه عمر رضى الله عنه وقد حقت الكلام فيه في شرحى لكتاب المصابيح والمقصود من ايراد الكلام ههنا الزام اليهود بمقتضى الميثاق العام بعدما ألزمهم بالميثاق المخصوص بهم والاحتجاج عليهم بالحجج السمعية والعقلية ومنعهم عن التقليد وحملهم على النظر والاستدلال كما قال وكذلك فصل الآيات الخ اه (قوله) أيضا بان أخرج بعضهم من صلب بعض الخ) فأخرج أولا ذرية آدم من ظهره فأخذوا من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الرأس ثم أخرج من هذا الذر الذى أخرجه من آدم ذريته ذرا ثم أخرج من الذر الاخر ذريته ذرا وهكذا الى آخر النوع الانساني والمحصر لجميع قدام آدم ونظر لهم بعينه وخلق فيهم العقل والفهم والحركة والكلام وبين سلاسلهم من كافرهم بان جعل الذر المسلم أبيض والكافر أسود وخاطب الجميع بقوله ألسنت بركم فقال الجميع بلى أى أنت ربنا ثم أعاد الجميع الى ظهر آدم هكذا فى الخازن ولعله أعاد الجميع على التدرج كما أخرجهم كذلك فيكون أعاد الذرية الاخيرة الى أصولها وأعاد أصولها الى من قبلهم وهكذا حتى انحصر الامر فى ذرية آدم لصلبه فأعادها الى ظهره والا فاعادة الذر جميعه الى ظهر آدم من غير تدخل لا يعقل لان ذر النوع الانساني اذا اجتمع ربما ملاء أما كن واسعة فكيف يسعه ظهر آدم وانظر هل هذا الذر استحالة منيا أو تخرج ذرة كل انسان فى منيه الذى يتخلق منه والله أعلم بحقيقة الحال اه شيخنا ثم رأيت للقطب الشعرانى فى رسالة سماها القواعد الكشفية فى الصفات الالهية مانصه وقد ذكر العلماء فى قوله تعالى واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم الاية اثني عشر سؤالا ونحن نوردها عليك مع الجواب عنها بما فتح الله به * الاول أين موضع أخذ الله تعالى هذا العهد والجواب أن الله تعالى أخذ ذلك عليهم ببطن نهم وهو واد بجانب عرفة قاله ابن عباس وغيره وقال بعضهم أخذه بسر نديب من أرض الهند وهو الموضع الذى هبط آدم فيه من الجنة وقال الكاكي كان أخذ العهدين مكة والطائف وقال الامام على بن أبى طالب رضى الله عنه كان أخذ العهد فى الجنة وكل هذه الامور محتملة ولا يضرنا الجهل بالمكان بعد صحة الاعتقاد بأخذ العهد * الثانى كيف استخرجهم من ظهره والجواب ورد فى الصحيح أنه تعالى مسح ظهر آدم وأخرج ذريته منه كلهم كهيئة الذر ثم اختلف الناس هل شق ظهره واستخرجهم منه أو استخرجهم من بعض ثقب رأسه وكلا الوجهين بعيد والا قرب كما قيل انه استخرجهم من مسام شعر ظهره اذ تحت كل شعرة ثقبه دقيقة يقال لها سم الحياط فى النفوذ لا فى السعة فتخرج الذرة الضعيفة منها كما يخرج الصبيان من العرق السائل وهذا غير بعيد فى العقل فيجب اعتقاد اخراجها من ظهر آدم كما شاء الله ولا يجوز اعتقاد أنه تعالى مسح ظهر آدم على وجه المماسه اذ لا اتصال بين الحادث والقديم * الثالث كيف أجابوه تعالى بلى هل كانوا أحياء عقلاء أم أجابوه بلسان الحال والجواب أنهم أجابوه بالنطق وهم أحياء عقلاء اذ لا استحيل فى العقل أن الله تعالى يطيبهم الحياة والعقل والنطق مع صغرهم فان بحسار قدرته تعالى واسعة وغاية وسعنا فى كل مسألة أن نثبت الجواز ونكل علم كيفيتها الى الله تعالى * الرابع فاذا قال الجميع بلى فلم قبل تعالى قوما وردا آخرين والجواب كما قاله الحكيم الترمذى ان الله تعالى تجلى للكفار بالهيبة فقالوا بلى مخافة منه فلم يك يفهمهم أيماهم فكان أيماهم كايما المنافقين وتجلي للؤمنين بالرحمة فقالوا بلى مطيعين مختارين فنفعهم أيماهم وقال الشيخ أبوطاهر القزوينى الصحيح عندى أن قول أصحاب بلى كان على وفق السؤال وذلك ان الله سبحانه وتعالى سألهم عن تربيتهم ولم يسألهم عن الهمة ولم يكونوا يومئذ فى زمان تكليف وانما كانوا فى حال التخليق

والتربية وهى الفطرة فقال لهم ألت بركم قالوا بلى لان تربيتهم اذ ذاك كانت مشهودة لهم فصدقوا كلهم فى ذلك ثم لما انتهوا الى زمان التكليف وظهر ما قضى الله تعالى فى سابق علمه لكل أحد من السعادة والشقاوة كان منهم من وافق اعتقاده فى قبول الالهية اقراره الاول ومنهم من خالف ولو أنه تعالى كان قال لهم ألت بواحد قالوا كلهم نعم ولم يشرك به أحد فتأمل ولا يخفى ما فيه من فوات صورة الاحتجاج بالآية كاسيأتى قريباً * الخامس اذ سبق لنا عهد وميثاق مثل هذا فلا شيء لا نذكره اليوم والجواب أننا لم نتذكر هذا العهد لان تلك البنية قد انقضت وتغيرت أحوالها بمرور الزمان عليها فى أصلاب الآباء وأرحام الامهات ثم استحال تصويرها فى الاطوار الواردة عليها من العلة والمضغة واللحم والعظم وهذا كله مما يوجب النسيان وكان الامام على بن أبى طالب رضى الله عنه يقول انى لا ذكر العهد الذى عهد الى ربى وكذلك كان سهل بن عبدالله التستري يقول وزادبانه يعرف تلامذته من ذلك اليوم وانه لم يزل يربيه فى الاصلاص حتى وصلوا اليه وانما أخبر تعالى بانه أخذ الميثاق منا الزاماً للحجة علينا وتذكراً لنا فهذا هو فائدة ذكر العهد * السادس هل كانت تلك الذوات مصورة بصورة الانسان أم لا والجواب لم يبلغنا فى ذلك دليل الا أن الاقرب للعقول عدم الاحتياج الى كونها بصورة الانسان اذا السمع والنطق لا يقتصران الى الصورة بل يقتضيان محالاً لا غير فاذا أعطاه الله الحياة والسمع جاز أن يتعلق به السمع والنطق وان كانت القدرة على ذلك لا تستعبد بصورة الانسان اذ البنية عندنا ليست بشرط وانما اشتراطها المعتزلة ويحتمل أن يكونوا مصورين بصورة الانسان لقوله تعالى من ظهورهم ذرياتهم ولم يقل ذراتهم ولفظ الذرية يقع على المصورين * السابع متى تعلقت الارواح بالذرات التى هى الذرية هل قبل خروجهم من ظهورهم أم بعد خروجهم والجواب قال بعضهم ان الظاهر أنه تعالى استخرجهم أحياء لانه ساء ذرية والذرية هم الاحياء لقوله تعالى وآية لهم اننا حملنا ذريتهم فى الفلك المشحون فيحتمل أن الله تعالى أدخل فيهم الارواح وهم فى ظلمات ظهورهم ثم أدخلهم مرة أخرى وهم فى ظلمات بطون أمهاتهم ثم أدخلهم مرة ثالثة وهم فى ظلمات بطون الارض هكذا جرت سنة الله فسمى ذلك خلقاً * الثامن ما الحكمة فى أخذ الميثاق منهم والجواب أن الحكمة فى ذلك اقامة الله الحجة على من لم يوف بذلك العهد كما تقدمت الاشارة اليه وكما وقع نظير ذلك أيام التكليف على السنة الرسل وسائر الدعاة الى الله تعالى * التاسع هل أعادهم الى ظهور آدم أحياء أم استردأروا حهم ثم أعادهم اليه أمواتا والجواب أن الظاهر أنه لما ردهم الى ظهورهم قبض أرواحهم قياساً على ما يفعله بهم اذ اردهم الى الارض بعد الموت فانه يقبض أرواحهم ويعيدهم فيها * العاشر أين رجعت الارواح بعد الذرات الى ظهورهم والجواب أن هذه مسألة غامضة لا يتطرق اليها النظر العقلى عندى بأكثر من أن يقال رجعت لما كانت عليه قبل حلولها فى الذرات كاسيأتى فى الجواب بعده فمن رأى فى ذلك شيئاً فليحتمل هذه الموضع * الحادى عشر قوله واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم والناس يقولون ان الذرية أخذت من ظهر آدم والجواب انه تعالى أخرج من ظهر آدم بنيه لصلبه ثم أخرج بنى بنيه من ظهور بنيه فاستغنى عن ذكر اخراج بنى آدم من آدم بقوله من بنى آدم اذ من المعلوم ان بنى بنيه لا يخرجون الا من بنيه ومثال ذلك من أودع جوهرة فى صدفة ثم أودع الصدفة فى خرقة ثم أودع الخرقة مع الجوهرة فى حقة ثم أودع الحقة فى درج ثم أودع الدرج فى صندوق فأخرج منه تلك الاشياء بعضها من بعض ثم أخرج الجميع من الصندوق فهذا لا تناقض فيه الثانى عشر فى أى مكان أودع كتاب العهد والميثاق والجواب قد جاء فى الحديث أنه مودع فى باطن الحجر الاسود وانما الحجر الاسود عيني وفساو لسانا فان قال قائل هذا غير متصور فى العقل

الياء لان الاسم مبهم والمبهمات لا تثنى التثنية الصناعية والحذف مؤذن بان التثنية هنا مخالفة للقياس وقيل حذفت لطول الكلام بالصلة فاما هذان وهاتين وفذانك فذكرها فى مواضعها * قوله تعالى (انما التوبة) (مبتدأ وفى الخبر وجهان * أحدهما هو) (على الله) أى ثابتة على الله فعلى هذا يكون (الذين يعملون السوء) حالا من الضمير فى الظرف وهو قوله على الله والعمل فيها الظرف أو الاستقرار أى كائنة للذين ولا يجوز أن يكون العامل فى الحال التوبة لانه قد فصل بينهما بالجار * والوجه الثانى أن يكون الخبر للذين يعملون وأما على الله فيكون حالا من شيء محذوف تقديره انما التوبة اذ كانت على الله واذا كانت على الله فاذا ظرفان العامل فيهما الذين يعملون السوء لان الظرف يعمل فيه المعنى وان تقدم عليه وكان التامة وصاحب الحال ضمير الفاعل فى كان ولا يجوز أن يكون على الله حالا يعمل فيها الذين لانه عامل معنوي والحال لا يتقدم على المعنوي

فالجواب ان كل ما عسر على العقل تصوره يكفينافي به الايمان به وورد معناه الى الله تعالى تم ذلك بعون الله
وتوفيقه اه بحروفه (قوله وأشهدهم على أنفسهم) أى قررهم برؤيته لما تقدم أن شهادة المرء على نفسه
هى الاقرار وقوله ألتست برى بى بيان للاشهاد الذى هو التقرير أى طلب الاقرار ولذا قال الشارح قال
ألتست برى بى تأمل (قوله قالوا بلى أنت ربنا) أشار الى أن بلى حرف جواب وتخص بالنفى وتفيد ابطاله
سواء كان مجرداً أم مقروناً بالاستفهام التقريرى كما هنا ولذلك قال ابن عباس وغيره لو قالوا نعم كفروا من
جهة ان نعم تصديق للخبر بنفى أو ايجاب فكأنهم أقروا بانه ليس ربهم هكذا ينقلونه عن ابن عباس اه
كرخي وفى الخازن روى ان الله تعالى قال لهم جميعاً اعلموا أنه لا اله غيرى وأنا ربكم لا رب لكم غيرى
فلا تشركوا بى شيئاً فأنى سأستقم ممن أشرك بى ولم يؤمن بى وانى مرسل اليكم رسالا يذكرونكم عهدى
وميثاقى ومنزل عليكم كتاباً فتكلموا جميعاً وقالوا شهدنا أنك ربنا لا رب لنا غيرك فاخذ بذلك موثقتهم
ثم كتب الله آجالهم وأرزاقهم ومصائبهم فنظر اليهم آدم عليه الصلاة والسلام فرأى منهم الغنى والفقير
وحسن الصورة ودون ذلك فقال رب هلا سويت بينهم فقال انى أحب أن أشكر فلما قررهم بتوحيده
وأشهد بعضهم على بعض أعدامهم الى صلبه فلا تقوم الساعة حتى يولد كل من أخذ منه الميثاق اه (قوله
شهدنا بذلك) فيه قولان أحدهما أنهم لم أقروا وقال تعالى للملائكة أشهدوا فقالوا شهدنا أى على اقرارهم
فعلى هذا القول يحسن الوقف على قوله بلى لان كلام الذرية قد تم وانقطع وقوله شهدنا مستأنف من كلام
الملائكة والقول الثانى أنه من كلام الذرية والمعنى شهدنا على أنفسنا بهذا الاقرار وعلى هذا القول
لا يحسن الوقف على بلى لان مقولهم لم يتم ولم ينقطع اه خازن وكلام الشارح جار على القول الثانى
كاستفاد من القارى (قوله والاشهاد للملائكة) أشار بهذا الى ان قوله ان يقولوا تعليل لقوله وأشهدهم
للقوله شهدنا (قوله فى الموضعين) أى هذا والآتى بعده وكان الاولى تأخير هذا عن الذى يأتى اه
(قوله أو يقولوا) أى ولئلا يقولوا (قوله فاخذناهم) أى فامواخذناهم اه (قوله بتأسيس
الشرك) متعلق بمطلون (قوله والتذكير به الخ) جواب عن سؤال ونص عبارة الخازن فان قلت
ذلك الميثاق لا يذكره أحد اليوم فكيف يكون حجة عليهم وكيف يذكرونه يوم القيامة حتى يحتج
عليهم به قلت لما أخرج الذرية من ظهر آدم رب فيهم العقول وأخذ عليهم الميثاق فلما أعيدوا الى صلبه
بطل ما رب فيهم فتوالوا الناسين لذلك الميثاق لاقتضاء الحكمة الالهية نسيانهم له ثم ابتدأهم بالخطاب
على السنة الرسل وأصحاب الشرائع فقام ذلك مقام الذكر اذ هذه الدار دار تكليف وامتحان ولولم
ينسوه لانتفت الحنة والتكليف فقامت الحجة عليهم لانذارهم بالرسول واعلامهم بحريان أخذ
الميثاق عليهم بذلك فقامت الحجة عليهم بذلك أيضاً يوم القيامة لاخبار الرسل اياهم بذلك الميثاق
فى الدنيا فن أنكره كان معاندا ناقضا للعهد ولا تسقط الحجة عليهم بنسيانهم بعد اخبار الصادق
وتذكيرهم اه (قوله مثل ما بينا الميثاق) أى فصلناه (قوله ولعلمهم يرجعون) معطوف
على ما قدره الشارح (قوله واتل عليهم الخ) عطف على المقدر العامل في اذ أخذ اه أبو السعود
(قوله نبأ الذى آتيناه آياتنا) وهى علوم الكتب القديمة والتصرف بالاسم الاعظم فكان
يدعوه حيث شاء فيجاب بعين ما طلب فى الحال وفى القرطبي وكان يعلم من بنى اسرائيل فى زمن
موسى عليه السلام وكان بحيث اذا نظر رأى العرش وهو المعنى بقوله واتل عليهم نبأ الذى آتيناه
آياتنا ولم يقل آية وكان فى مجلسه اثنا عشر ألف محبرة للتعلمين الذين يكتبون عنه ثم صار بحيث
كان أول من صنف كتاب أن ليس للعالم صانع قال مالك بن دينار بعث بلعم بن باعوراء الى ملك

(وأشهدهم على أنفسهم) قال
(ألتست برى بى) قالوا بلى
أنت ربنا (شهدنا) بذلك
والاشهاد (أن) لا (تقولوا)
بالياء والتاء فى الموضعين أى
الكفار (يوم القيامة) انا
كناعن هذا) التوحيد
(غافلين) لانعرفه أو (يقولوا)
انما أشرك أبائنا من قبل (أى)
قبلنا (وكناذرية من بعدهم)
فاخذناهم (أفتلكننا)
تعذبنا (بما فعل المبطلون)
من آباءنا بتأسيس الشرك
المعنى لا يمكنهم الاحتجاج
بذلك مع اشهادهم على أنفسهم
بالتوحيد والتذكير به على
لسان صاحب المعجزة قائم
مقام ذكره فى النفوس
(وكذلك) تفصل الآيات
بينها مثل ما بينا الميثاق
ليتدبروها (ولعلمهم يرجعون)
عن كفرهم (واتل) يا محمد
(عليهم) أى اليهود (نبأ) خبر
الذى آتيناه آياتنا فالسليخ
منها) خرج بكفره كما تخرج
الحية من جلد هاو هو بلعم بن
باعوراء من علماء بنى اسرائيل
سئل أن يدعو على موسى

ونظير هذه المسئلة قولهم
هذا بسرا أطيب منه رطباً*
قوله تعالى (ولا الذين
يموتون) فى موضعه وجهان
أحدهما هو جر عطف على

وأهدى إليه شيء فدعا
فانقلب عليه واندلع لسانه
على صدره (فأتبعه الشيطان)
فأدركه فصار قرينه (فكان
من الغاوين

الذين يعملون السيئات أي
وللذين يموتون والوجه
الثاني أن يكون مبتدأ وخبره
(أولئك أعتدنا لهم) واللام
لام الابتداء وليست
لأنافية ﴿قوله تعالى (أن
ترثوا) في موضع رفع فاعل
يحل (النساء) فيه وجهاً
أحدهما هو المفعول الأول
والنساء على هذين الموروثات
وكانت الجاهلية ترث نساء
آبائها وتقول نحن أحق
بنكاحهن والثاني أنه
المفعول الثاني والتقدير أن
ترثوا من النساء المال و (كرها)
مصدر في موضع الحال من
المفعول وفيه الضم والفتح
وقد ذكر في البقرة
(ولا تعضلوهن) فيه وجهاً
أحدهما هو منصوب عطفاً
على ترثوا أي ولأن تعضلوهن
والثاني هو جزم بالنهي فهو
مستأنف (لتذهبن) اللام
متعلقة بتعضلوهن وفي الكلام
حذف تقديره ولا تعضلوهن
من النكاح ومن الطلاق
على اختلافهم في الخطاب
به هل هم الأولياء أو
الازواج (ما آتينموهن)
المائد على ما حذف

مدین يدعوہ الى الايمان فاعطاه وأقطعہ فاتبع دينه وترك دين موسى فنزلت هذه الآيات وكان بلعم قد
أوتى النبوة وكان حجاب الدعوة اه وفي الخطيب وقصته على ما ذكره ابن عباس وغيره أن موسى عليه
السلام لما قصد قتال الجبارين ونزل أرض بني كنعان من أرض الشام أتى قوم بلعم اليه وكان عنده اسم
الله الاعظم فقالوا ان موسى رجل حديد ومعه جند كثير وانه قد جاء يخر جنامنا بلادنا ويقتلنا ويحلينا
ابنى اسرائيل وأنت رجل حجاب الدعوة فأخرج فادع الله تعالى أن يردم عنا فقال ويلكم بنى الله ومعه
الملائكة والمؤمنون فكيف أدعو عليهم وأنا أعلم من الله ما لا تعلمون وإنى فعلت هذا ذهبت دنياى
وأخرتى فراجعوه وألحوا عليه فقال حتى أوامر ربي وكان لا يدعوا حتى ينظر ما يؤمر به في المنام فأمر
ربه في الدعاء عليهم فقبل له في المنام لا تدع عليهم فقال لقومه انى قد أمرت ربي وإنى نهيت أن أدعو عليهم
فأهدوا اليه هدية فقبلها وراجعوه فقال حتى أوامر ربي فأمر فلم يؤمر بشيء فقال قد أمرت ربي فلم
يأمرنى بشيء فقالوا لئلا نكره بك أن تدعو عليهم إننا كنا نهابك في المرة الأولى فلم يزالوا يتضرعون اليه
حتى فتنوه فافتتن فركب أتاناً له متوجهاً الى جبل يطلعه على عسكر بنى اسرائيل يقال له حسان فلما سار
على أتاناه غير بعيد ربض فنزل عنوا وضربها فقامت فركبها فلم تسرب به كثير حتى ربضت فضر بها وهكذا
مراراً فأذن الله تعالى لها فى الكلام فأنطقها له فكلمته حجة عليه فقالت ويحك يا بلعم أين تذهب أما
ترى الملائكة امامى تردنى عن وجهي ويحك تذهب الى بنى الله والمؤمنين فتدعو عليهم فلم ينزجر فخلى
الله تعالى سبيل الاتان فأنطلقت به حتى أشرف على جبل حسان فجعل يدعو عليهم فلا يدعوا بشر
الا صرف الله تعالى به لسانه الى قومه ولا يدعوا بخير لقومه الا صرف الله تعالى به لسانه الى بنى اسرائيل
فقال له قومه يا بلعم أترى ما تصنع انما تدعولهم وتدعوا علينا فقال هذا ما لا أمل لك هذا شيء قد غلب
الله عليه فاندلع لسانه فوقع على صدره فقال لهم الا أن قد ذهب منى الدنيا والآخرة ولم يبق الا المكر
والخيلة فأسألكم وأحتال احملا النساء وزينوهن وأعطوهن السلع ثم أرسلوهن الى عسكر بنى
اسرائيل يبعثها فيه ومروهن أن لا تمنع امرأة نفسها من رجل أرادها فانه أنزى رجل بواحدة كفيتموم
ففعلوا فدخل النساء العسكر مرت امرأته من الكنعانيين على رجل من عظماء بنى اسرائيل وكان رأس
سبط شمعون بن يعقوب فقام الى المرأة وأخذ يديها حين أعجبه جمالها ثم أقبل بها حتى وقف على موسى
وقال انى أظنك أن تقول هذه حرام عليك قال أجل هي حرام عليك لا تقربها قال فوالله لا نطيعك ثم
دخل بها فبته فوقه عليها فأرسل الله تعالى عليهم الطاعون في الوقت فهلك منهم سبعون ألفاً في ساعة من
النهار اه وفي المصباح وربضت الدابة ربضاً من باب ضرب وربضاً مثل برك الابل اه (قوله
وأهدى اليه شيء) أى أهداه له جماعته السائلون له في الدعاء اه شيخنا (قوله فانقلب عليه) أى
انقلب عليه دعاؤه وقوله واندلع لسانه على صدره في القاموس دل على لسانه كمنع أخرجه كادله فدل على كمنع
ونصر دلعاو دلوعاواندلع بطنه عظم واسترخى والسيوف من غمده انسل واللسان خرج كادلع على افتعل
اه (قوله فأتبعه الشيطان) أى فصار هو قدوة ومتبوعاً للشيطان على سبيل المبالغة اه شيخنا وفي
السمين فأتبعه الشيطان الجهور على اتبعه ربا عيا وفيه وجهاً أحدهما أنه متعدي لواحد بمعنى أدركه ولحقه
وهو مبالغة في حقه حيث جعل اماماً للشيطان ويحتمل أن يكون متعدياً لاثنتين لانه منقول بالهمزة من تبع
والمفعول الثاني محذوف تقديره فأتبعه الشيطان خطواته أى جعله تابعاً لها ومن تعديته لاثنتين قوله
نعانى أتبعمهم ذرياتهم بايمان وقرأ الحسن وطلحة بخلاف عنه فاتبعه بتشيدي التاء وهل تبعه واتبعه بمعنى أو بينهما
فرق قيل بكل منهما وأبدي بعضهم الفرق بأن تبعه معناه مشى في أثره وأتبعه اذا وازاه في المشي وقيل أتبعه

بمعنى استتبعه والانسلاخ التعرى من الشيء ومنه انسلاخ جلد الحية وليس في الآية قلب اذا لضرورة تدعوا اليه وان زعمه بعضهم وأن أصله فانسلاخت منه اه (قوله ولو شئنا لرفعناه بها) أى لا يمحض مشيئتنا من غير أن يكون له دخل في ذلك أصلا فإنه مناف للحكمة التشريعية المؤسسة على تعليق الجزاء بالافعال الاختيارية للامباد بل مع مباشرته للعمل اه أبو السعود (قوله الى منازل العلماء) أى رتبهم وقوله بها أى الآيات أى بسببها وقوله بان نوفقه للعمل أى بالآيات (قوله ولكنه أخذ الى الارض) الاخلاص الى الشيء الميل اليه مع الاطمئنان به اه أبو السعود وفي المصباح خلد بالمكان خلودا من باب قد أقام وأخذ بالالف مثله وخلد الى كذا واخذ الى ركن اه (قوله أى الدنيا) عبارة الخازن والارض هنا عبارة عن الدنيا لان الارض عبارة عن المفاوز وفيها المدن والضياع والمعادن والنبات ومنها يستخرج ما يتعيش به في الدنيا فالدنيا كلها هي الارض انتهت (قوله فى دعائه) أى الهوى أى دعاء الهوى اياه أى ان الهوى دعاء يلجأ الى الدنيا فالمصدر مضاف لفاعله اه شيخنا (قوله كمثل الكلب) أى الذى هو أخس الحيوانات (قوله ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث) أى ان شددت عليه وأجهدته لهث أو تركته على حاله لهث لان الله طبيعة أصلية فيه فكذلك حال الحريص على الدنيا ان وعظته فهو حريص لا يقبل الوعظ ولا ينجع فيه وان تركته ولم تعظه فهو حريص أيضا لان الحرص على طلب الدنيا صار طبيعة له لازمة كما ان الله طبيعة لازمة للكلب اه خازن وفي السمين يقال لهث يلهث بفتح العين فى الماضى والمضارع لهثا ولهثا بفتح اللام وضمها وهو خروج لسانه فى حال راحته واعيائه وأما غيره من الحيوان فلا يلهث الا اذا أعيا أو عطش اه وفي المختار ومثله القاموس لهث الكلب أخرج لسانه من العطش أو التعب وكذا الرجل اذا أعيا وبابه قطع ولهثا أيضا بالضم اه (قوله يدلح لسانه) أى يخرج له (قوله وليس غيره من الحيوان كذلك) أى يلهث فى الحالين بل غيره لا يلهث الا عند الاعياء أو التعب اه (قوله بترتب ما بعدها) وهو الانسلاخ وقوله من الميل الى الدنيا الخ بيان لما قبلها اه (قوله وبقرينة قوله ذلك المثل الخ) يشير الى أن المثل فى الصورة وان ضرب لواحد فالمراد به كفار مكة كلهم لانهم صنوعا مع النبي صلى الله عليه وسلم بسبب ميلهم الى الدين من الكيد والمكر ما يشبه فعل بلعم مع موسى وحينئذ فلا يرد أن هذا تمثيل للحال بلعم فكيف قال بعده ساء مثلا القوم الخ ولم يضرب الا لواحد اه كرخى (قوله ذلك مثل القوم) وهم اليهود حيث أتوا فى التوراة ما أتوا من نعت النبي فكانوا يبشرون الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستفتحون به فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وانسلاخوا عن حكم التوراة اه (قوله فاقصص القصص) القصص مصدر بمعنى اسم المفعول والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى اذا تحققت أن المثل المذكور مثل هؤلاء المكذبين فاقصصه عليهم حسبا أو حى اليك ليعلموا أنك علمته من جهة الوحى وجملة الترجى فى محل نصب على أنها حال من ضمير المخاطب أو على أنها مفعول له أى فاقصص القصص راجيا لتفكيرهم أو رجاء لتفكيرهم اه أبو السعود (قوله أى مثل القوم) انما قدر المضاف ليكون التمييز والفاعل والخصوص بالذم كلها متحدة معنى وفى السمين والخصوص بالذم لا يكون الا من جنس التمييز والتمييز مفسر للفاعل فهو فلزم أن يصدق الفاعل والتمييز والخصوص على شىء واحد اذا عرفت هذا فقوله القوم غير صادق على التمييز والفاعل فلا جرم أنه لا بد من تقدير محذوف امان التمييز واما من الخصوص فالاول يقدر ساء أصحاب مثل أو أهل مثل القوم والثانى يقدر ساء مثلا مثل القوم ثم حذف المضاف فى التقديرين وأقيم المضاف اليه مقامه اه (قوله وأنفسهم كانوا يظلمون) جواز البياضوى فيه ان يكون داخلا فى الصلة

ولو شئنا لرفعناه الى منازل العلماء (بها) بان نوفقه العمل (ولكنه أخذ) سكن (الى الارض) أى الدنيا ومال اليها (واتبع هواه) فى دعائه اليها فوضعناه (فثله) صفته (كمثل الكلب ان تحمل عليه) بالطرد والزجر (يلهث) يدلح لسانه (أو) ان (تتركه يلهث) وليس غيره من الحيوان كذلك وجملتا الشرط حال أى لاهثا ذليلا بكل حال والقصد التشبيه فى الوضع والخسة بقريئة الفاء المشعرة بترتب ما بعدها على ما قبلها من الميل الى الدنيا واتباع الهوى وبقرينة قوله (ذلك المثل) مثل القوم الذين كذبوا باياتنا فاقصص القصص (على اليهود (لعلهم يتفكرون) يتدبرون فيها فيؤمنون (ساء) بشس (مثلا القوم) أى مثل القوم (الذين كذبوا باياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون) بالتكذيب

تقديره ما آتيتهمون اياه وهو المفعول الثانى (الأن يأتين بفاحشة) فيه وجهان أحدهما هو فى موضع نصب على الاستثناء المنقطع والثانى هو فى موضع الحال تقديره الا فى حال اتيانهن الفاحشة

معطو فاعلى كذبوا بمعنى الذين جمعوا بين تكذيب الآيات وظلم أنفسهم أو منقطعا عنها بمعنى ما ظلموا
 بالتكذيب لأنفسهم فان وباله لا يتخطاها ولذلك قدم المفعول اه والاول أفيد اه كرخى (قوله
 فهو المهتدى) باثبات الياء وصلا ووقفا وليست من يأت الزوائد بخلاف ما في الكهف والاسراء
 اه شيخنا وفي السمين من يهد الله فهو المهتدى راعى لفظ من فأفرد وراعى معناها في قوله فأولئك هم
 الخاسرون فجمع وياء المهتدى ثابتة عند جميع القراء لشبوتها في الرسم وسيأتى لك خلاف في التثنية في
 الاسراء وبخبرها وقال الواحدى فهو المهتدى يجوز اثبات الياء فيه على الاصل ويجوز حذفها استخفافا
 اه (قوله لجهنم) متعلق بذرانا وهذه اللام للعلة وذلك لانه لما كان ما لهم اليها جعل ذلك سببا على
 طريق المجاز ويجوز أن يتعلق بحذف على أنه حال من كثير لانه في الاصل صفة له لو تأخر ولا حاجة
 الى ادعاء قلب وان الاصل ذرأنا جنهم لكثير لانه ضرورة أو قليل وعن الجن صفة لكثير او لهم قلوب
 جملة في محل نصب اما صفة لكثير أيضا واما حال من كثير وان كان نكرة لتخصصه بالوصف أو من
 الضمير المستكن في من الجن لانه تحمل ضمير الوقوع صفة ويجوز أن يكون لهم على حدثه هو الوصف
 أو الحال وقلوب فاعل به فيكون من باب الوصف بالمفرد وهو أولى اه سمين (قوله بصرا اعتبار) الاولى
 ابصار اعتبار (قوله في عدم الفقه) أى الفهم (قوله وترب) بضم الراء من باب طلب كما في المختار وقوله
 وهؤلاء يقدمون في القاموس وقدم كنصرو علم وأقدم وتقدم واستقدم كلها معنى اه (قوله والله
 الاسماء الحسنى) ذكر ذلك في أربع سور في القرآن أولها هذه السورة وثانيها في آخر بنى اسرائيل في
 قوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياما تدعوا فله الاسماء الحسنى وثالثها في أول طه وهو قوله
 الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى ورابعها في آخر الحشر في قوله هو الله الخالق البارى المصور له الاسماء
 الحسنى اه خطيب (قوله الوارد بها الحديث) رواه الترمذى قال النووى اتفق العلماء على أن هذا
 الحديث ليس فيه حصر لاسمائهم تعالى وليس معناه أنه ليس له أسماء غير هذه التسعة والتسعين من أحصاها
 دخل الجنة والمراد الاخبار عن دخول الجنة بأحصائهم الا الاخبار بحصر الاسماء ولهذا جاء في حديث
 آخر أسالك بكل اسم سميت به نفسك أو استأثرت به في علم الغيب عندك وقد ذكر الحافظ أبو بكر بن
 العربي المالكي عن بعضهم أن لله تعالى ألف اسم وقوله صلى الله عليه وسلم من أحصاها دخل الجنة قال
 البخارى من حفظها وهو قول أكثر المحققين ويعضده الرواية الاخرى من حفظها دخل الجنة
 وقيل معناه من أخطر بياله عند ذكرها معناها وتفكر في مدلولها وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله وتر يحب
 الوتر الوتر الفرد ومعناه في وصف الله تعالى الواحد الذى لا شريك له ولا نظير اه خطيب (قوله
 والحسن مؤنث الاحسن) أشار به الى أن الحسنى فعلى مؤنث الاحسن كالكبرى والصغرى وقيل الحسنى
 مصدر ووصف به كالجسمى وأفرده كما أفرد ووصف ما لا يعقل في قوله ولى فيما رب أخرى ولو طوبق
 به لكان التركيب الحسن كقوله من أيام آخر اه كرخى (قوله سموه بها) أى أجرها عليه واستعملوها
 فيه دعاء ونداء وغير ذلك فلا تسموه بغيرها مما يرد اطلاقه عليه تعالى (قوله الذين يلحدون) قرأ حمزة
 هنا وفي النحل وحم السجدة يلحدون بفتح الياء والحاء من لحد ثلاثيا والباقون بضم الياء وكسر الحاء
 من ألحد فقليلها بمعنى واحد وهو الميل والانحراف ومنه لحد القبر لانه يمال بحفره الى جانبه بخلاف
 الضرب فانه يحفر في وسطه اه سمين وفي المختار ألحد في دين الله أى حاد عنه ولحد من باب قطع لغة فيه
 وقرىء لسان الذى يلحدون اليه والتحد مثله اه وقوله يميلون عن الحق تفسير للقراءتين (قوله حيث
 اشتقوا منها أسماء الخ) وقال أهل المعاني الالحاد في أسمائه تعالى هو أن تسميه بالم اسم الله به نفسه ولم يرد فيه

من يهدى الله فهو المهتدى
 ومن يضلل فأولئك هم
 الخاسرون ولقد ذرأنا
 خلقنا (لجهنم كثيرا من
 الجن والانس لهم قلوب
 لا يفقهون بها) الحق (ولهم
 اعين لا يبصرون بها) (دلائل
 قدرة الله بصرا اعتبار) (ولهم
 آذان لا يسمعون بها)
 الآيات والمواظع سماع تدبر
 واتعاظ (أولئك كالانعام)
 في عدم الفقه والبصر
 والاستماع (بل هم أضل) من
 الانعام لانها تطلب منافعها
 وتهرب من مضارها وهؤلاء
 يقدمون على النار معاندة
 أولئك هم الغافلون والله
 الاسماء الحسنى (التسعة
 والتسعون الواردة بها)
 الحديث والحسنى مؤنث
 الاحسن (فادعوه) سموه
 (بها وذروا) اتركوا (الذين
 يلحدون) من ألحد ولحد
 يميلون عن الحق (في اسمائه)

وقيل هو استثناء متصل
 تقديره ولا تعضوهن في
 حال الا في حال اتيان
 الفاحشة (مينة) يقرأ بفتح
 الياء على ما لم يسم فاعله أى
 أظهرها صاحبها وبكسر
 الياء والتشديد وفيه وجهان
 أحدهما أنها هي الفاعلة أى
 تبين حال مرتكبها والثاني
 أنه حال من اللازم يقال بان
 الشيء وابان

نص من كتاب ولا سنة لان اسماء تعالى كلها توقيفة فيجوز أن يقال يا جواد ولا يجوز أن يقال يا سخي ويجوز أن يقال يا عالم ولا يجوز أن يقال يا عاقل ويجوز أن يقال يا حكيم ولا يجوز أن يقال يا طيب اه خطيب (قوله وهذا) أى قوله وذروا الخ قبل الامر بالقتال أى فهو منسوخ (قوله) ومن خلقنا أمة من يجوز أن تكون موصولة أونكرة موصوفة ويهدون صفة لامة وفيه إشارة الى قلتهم اه كرخى (قوله وبه) أى بالحق خاصة يعدلون أى يحملون الامور متعادلة لازيادة فى شىء منها على ما ينبغي ولا نقص لانا وفقنا فكشفنا عن أبصارهم حجاب الغفلة التى ألزمتها أولئك المتقدمين واستدل بذلك على صحة الاجماع لان المراد منه أن فى كل قرن طائفة بهذه الصفة وأكثرا المفسرين أنهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم لقوله صلى الله عليه وسلم لا تزال من أمتى طائفة على الحق الى أن يأتى أمر الله ورواه الشيخان وعن معاوية رضى الله عنه قال وهو يخطب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال من أمتى أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتى أمر الله وهم على ذلك اذ لو اختص بعهد الرسول أو غيره لم يكن لذكرك فائدة فانه معلوم وعن الكلبي من آمن من أهل الكتاب وقيل هم العدناء والدعاة الى الدين اه خطيب (قوله والذين كذبوا باياتنا) فيه وجهان أظهرهما أنه مبتدأ وخبره الجملة الاستقبالية بعده والثانى أنه منصوب على الاشتغال بفعل مقدر تقديره سنستدرج الذين كذبوا الخ اه سمين (قوله سنستدرجهم) الاستدرج هو النقل درجة بعد أخرى من علو الى أسفل وبالعكس ومعناه هنا نقلهم وتقريبهم الى العقوبة بواسطة النعم التى اغتروا بها وعبرة البيضاوى سنستدرجهم سنستدنيهم الى الهلاك قليلا قليلا وأصل الاستدرج الاستعداد أو الاستئصال درجة بعد درجة اه وقال النحرير الاستدرج استعمال من الدرج بمعنى النقل درجة بعد درجة من سفلى الى علو فيكون استعدادا أو بالعكس فيكون استئصالا أى تقريبهم الى الهلاك بامهالهم وادرار النعم عليهم حتى يأتينهم وهم غافلون لا شغلهم بالترفة ولذا قيل اذا رأيت الله أنعم على عبده وهو مقيم على معصيته فاعلم أنه مستدرج له اه شهاب وفى السمين والاستدرج التقريب منزلة منزلة والاخذ قليلا قليلا من الدرج لان الصاعد يرقى درجة درجة وكذلك النازل وقيل هو مأخوذ من الدرج وهو الطى ومنه درج الثوب اذا طواه ودرج الميت مثله والمعنى نطوى آجالهم وقرأ بعضهم سيستدرجهم بالياء فيجتملى أن يكون الفاعل البارئ تعالى وهو التفتات من التكلم الى الغيبة وأن يكون الفاعل ضمير التكذيب المفهوم من قوله كذبوا ويقال درج الصبي اذا قارب بين خطاه ودرج القوم مات بعضهم اثر بعض اه (قوله) تأخذهم قليلا قليلا) التقليل فى الحقيقة ليس فى الاخذ أى الاهلاك وانما هو فى مقدماته وأسبابه والمعنى تقرب لهم أسباب الهلاك بادرار النعم عليهم الى أن يهلكوا (قوله من حيث لا يعلمون) أى من حيث لا يعلمون أنه استدرج فكلما جدوا معصية زيدوا نعمة ونسوا الشكر اه كرخى وفى الخطيب وذلك أن الله تعالى يفتح عليهم من النعم ما يغبطون به ويركنون اليه ثم يأخذهم على غرة أغفل ما يكونون وقيل لانهم كانوا اذا أتوا بذنب فتح الله تعالى عليهم من أبواب الخير والنعم فى الدنيا فزادوا بذلك تماذيا فى الغى والضلال ويتدرجوا فى الذنوب والمعاصى بسبب ترادف النعم يظنون أن تواتر النعم يقرب من الله تعالى وانما هى خذلان منه وتبعيد فهو استدرج الله تعالى فى أخذهم الله تعالى أخذة واحدة أغفل ما يكونون عليه اه (قوله وأملئهم) جوز أبو البقاء فيه ان يكون خبر مبتدأ ضمير أى وأنا أملئهم وأن يكون مستأنفا وان يكون معطوفا على سنستدرجهم وفيه نظر اذ كان من الفصاحة لو كان كذا ونملئهم بنون العظمة ويجوز أن يكون هذا قريبا من الالتفات والاملاء الامهال والتطويل اه سمين (قوله ان

حيث اشتقوا منها أسماء لألهتهم كاللات من الله والعزى من العزيز ومناة من المنان (سيجزون) فى الآخرة جزاء (ما كانوا يعملون) وهذا قبل الامر بالقتال (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) م أمة محمد ﷺ كما فى حديث (والذين كذبوا باياتنا) القرآن من أهل مكة (سنستدرجهم) تأخذهم قليلا قليلا (من حيث لا يعلمون وأملئهم) أمهلهم (ان)

وتبين واستبان وبين بمعنى واحد ويقرأ بكسر الباء وسكون الياء وهو على الوجهين فى المشددة المكسورة (بالمعروف) مفعول او حال (أن تكرهوا) فاعل عسى ولا خبر لها هنا لان المصدر اذا تقدر صارت عسى بمعنى قرب فاستغنت عن تقدير المفعول المسمى خبرا * قوله تعالى (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج) ظرف للاستبدال وفى قوله (وآتيتهم احداهن قنطارا) اشكالان أحدهما أنه جمع الضمير والمتقدم زوجان والثانى ان التى يريد أن يستبدل بها هى التى تكون قد

كيدى) أى أخذى متين المراد به استدراجهم حتى أهلكتهم وقال ابن عباس ان مكرى شديد اه وفى المختار الكيد المكر اه وفى الكرخى وسمى الاخذ كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان اه (قوله شديد لا يطاق) فى السمين المتين القوى ومنه المتين هو الوسط لانه أقوى ما فى الحيوان وقد متين بالضم يمتن متانة أى قوى اه (قوله ما بصاحبهم من جنة) هذه الجملة فى محل نصب معمولة ليتفكروا فهو عامل فيها محال لا لفظا لوجود المعلق له عن العمل وهو ما النافية والشارح جعل الجملة سادة مسد مفعولين لفعل محذوف تقديره فيعلموا مع أنه لا حاجة الى ذلك وهو مبنى على مرجوح وهو أن تفكرا لا يملق عن العمل اه شيخنا ومن جنة مبتدأ ومن مزيمة فيه ويجوز أن يكون الكلام قد تم عند قوله أولم يتفكروا ثم ابتدأ كلاما آخر اما استفهام انكار واما نفي اه سمين وفى زاده قوله ما بصاحبهم من جنة يجوز أن تكون ما استفهامية فى محل الرفع بالابتداء والخبر بصاحبهم أى أى شئ استقر بصاحبهم من الجنون وأن تكون نافية حثهم عن التفكر فى شأنه ومكارم أخلاقه أولا ثم ابتدأ كلاما آخر ثم قصره على الانذار المبين تأكيد التذكير بهم ثم ونحهم على ترك النظر فيما يدل على صدقه وصحة ما يدعوه اليه من وحدة صانع العالم وكال قدرته لتطمئن قلوبهم بنبوة الداعى فان النظر فى أمر النبوة متفرع على النظر فى دلائل التوحيد اه وفى الخطيب روى أنه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فدعا م فخذا فحذا يابنى فلان يابنى فلان يحذرهم بأس الله تعالى فقال قائلهم ان صاحبكم لجنون بات يهوت الى الصباح فنزلت هذه الآية ومعنى يهوت يصوت يقال هيت به وهوت به أى صاح قاله الجوهرى وانما نسبوه الى الجنون وهو برىء منه لانه صلى الله عليه وسلم خلفهم فى الاقوال والافعال لانه كان معر ضاعن الدنيا ولذاتها مقبلا على الآخرة ونعيمها مشتغلا بالدعاء الى الله تعالى وانذار بأسه ونقمته ليلا ونهارا من غير ملال ولا ضجر فعند ذلك نسبوه الى الجنون فبرأه الله من الجنون وهو برىء منه اه (قوله وفى أن أى أنه الخ) أشار الى أن الجملة فى محل خفض عطف على ما قبلها وأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن كما مر وخبرها عسى ومعمولها اقترب اه كرخى وفى السمين وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الامر والشان وعسى وما فى حيزها فى محل رفع خبر لها وان فى محل جر نسقا على ملكوت أى أولم ينظروا فى الامر والشان عسى أن يكون وان يكون فاعل عسى وهى حينئذ تامة لانها متى رفعت أن وما فى حيزها كانت تامة ومثلها فى ذلك أو شك واخولق وفى اسم يكون قولان أحدهما هو ضمير الشأن ويكون قد اقترب أجلهم خبر لها والثانى أنه أجلهم وقد اقترب جملة من فعل وفاعل هو ضمير أجلهم ولكن قدم الخبر وهو جملة فعلية على اسمها اه (قوله قرب أجلهم) أشار به الى أن افتعل بمعنى الفعل المجرد وهو قرب والمعنى قرب وقت أجلهم اه كرخى (قوله فيموتوا كفارا فيصيروا الى النار) معطوفان على يكون المنصوب بان وقوله فيبادروا اجاب الاستفهام من حيث تسلطه على وأن عسى فهو منصوب بان مضمره وجوب بعد الفاء اه شيخنا (قوله فبأى حديث) متعلق بيؤمنون وهى جملة استفهامية سبقت للتعجب أى اذالم يؤمنوا بهذا الحديث فكيف يؤمنون بغيره والهاء فى بعده محتمل عودها على القرآن أو على الرسول ويكون الكلام على حذف مضاف أى بعد خبره وقصته ويحتمل عودها على أجلهم أى انهم اذا ماتوا وانقضى أجلهم فكيف يؤمنون بعد انقضاء أجلهم وقال الزحشرى فان قلت بمتعلق قوله فبأى حديث بعده يؤمنون قلت بقوله عسى أن يكون قد اقترب أجلهم كانه قيل لعل أجلهم قد اقترب فاهلهم لا يبادرون الى الايمان بالقرآن قبل الموت وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق وبأى حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا يعنى التعلق المعنوى المرتبط بما قبله لا الصناعتى

كيدى متين) شديد لا يطاق
(أولم يتفكروا) فيعلموا
(ما بصاحبهم) محمد صلى الله عليه وسلم
(من جنة) جنون (ان) ما
(هو الانذار مبين) بين
الانذار (أولم ينظروا فى
ملكوت) ملك (السموات
والارض) وفى (ما خلق الله
من شئ) بيان لما فيستدلوا
به على قدرة صانعه ووحدايته
(و) فى (أن) أى انه عسى
أن يكون قد اقترب (قرب
أجلهم) فيموتوا كفارا
فيصيروا الى النار فيبادروا
الى الايمان (فبأى حديث
بعده) أى القرآن يؤمنون
من يضل الله فلا هادى له
ويذرهم) بالياء والنون

أعطاه ما لا فيها عن
أخذه فاما التى يريد ان
يستحدثها فلم يكن أعطاه
شئاً حتى ينهى عن أخذه
ويتأيد ذلك بقوله (وكيف
تأخذونه وقد أفضى بعضكم
الى بعض) والجواب عن
الاول أن المراد بالزوج
الجمع لان الخطاب لجماعة
الرجال وكل منهم قد يريد
الاستبدال ويجوز أن
يكون جمع لان التى يريد
أن يستحدثها يقضى حالها
الى أن تكون زوجا وان
يريد ان يستبدل بها كما
استبدل بالاولى

مع الرفع استثنافا والجزم عطفًا على محل ما بعد الفاء (في طغيانهم يعمهون) يترددون تحيرا (يسألونك) أى أهل مكة (عن الساعة) القيامة (أيان) متى (مرساها) قل لهم (إنما علمها) متى تكون (عند ربى لا يحلها) يظهرها (لوقتها) اللام بمعنى (في) (الا هو ثقلت) عظمت (في السموات والارض) لهو لها على أهلها (لا تأتاكم الا بغتة) فجأة

فجمع على هذا المعنى * وأما الاشكال الثانى ففيه جوابان أحدهما انه وضع الظاهر موضع المضمحل والاصل آتيموهن والثانى أن المستبدل بها مبهمه فقال احداهن اذ لم تتبين حتى يرجع الضمير اليها وقد ذكرنا نحو من هذا في قوله فتذكر احداها الاخرى (بهتان) فعلان من البهت وهو مصدر فى موضع الحال ويجوز أن يكون مفعولاه * قوله تعالى (وكيف تأخذونه) كيف فى موضع نصب على الحال والتقدير أن تأخذونه جائرين وهذا يتبين لك بحواب كيف ألا ترى أنك اذا قلت كيف أخذت مال زيد كان الجواب حال تقديره أخذته ظالما

وهو واضح اه سمين (قوله مع الرفع) أى مع الياء والنون وأما الجزم فعلى الياء لا غير فالقراآت ثلاث وعلى قراءة النون يكون فيه التفات وعلى قراءة الرفع يكون خبر مبتدأ محذوف أى ونحن أو وهو الخ اه شيخنا (قوله على محل ما بعد الفاء) وذلك المحل جزم لان جملة لا هادى له فى محل جزم جواب الشرط وهو من اه شيخنا (قوله يسألونك عن الساعة الخ) استئناف مسوق لبيان بعض أحكام ضلالهم وطغيانهم أى عن القيامة وهى من الاسماء الغالبة واطلاقها عليها اما لوقوعها بغتة أو لسرعة ما فيها من الحساب أو لانها ساعة عند الله مع طولها فى نفسها اه أبو السعود (قوله أيان مرساها) أى ارساؤها واستقرارها وحصولها وكأنه شبهها بالسفينة العائمة فى البحر وقال الطيبي الرسوا نى استعمل فى الاجسام الثقيلة واطلاقه على الساعة تشبيه للمعانى بالاجسام اه زكريا فى أبى السعود أيان مرساها أى متى ارساؤها أى اثباتها وتقررها فانه مصدر ميمى من أرساه اذا أثبتته وأقره ولا يكاد يستعمل الا فى الشئ الثقيل كقوله تعالى والجبال أرساها ومنه مرسة السفن اه وفى المختار رسا الشئ ثبت وبابه عدا ورست السفينة وقتت عن الجرى وبابه عداوسما اه (قوله أيضا أيان مرساها) فيه وجهان أحدهما أن أيان خبر مقدم ومرساها مبتدأ مؤخر والثانى أن أيان منصوب على الظرف بفعل مضمحل ذلك الفعل رافع لمرساها بالفاعلية وهو مذهب أبى العباس وهذه الجملة فى محل نصب لانها بدل من الساعة بدل اشتغال وحينئذ كان ينبغى أن تكون فى محل جر لانها بدل من مجرور وقد صرح بذلك أبو البقاء فقال والجملة فى موضع جر بدلا من الساعة تقديره يسألونك عن زمان حلول الساعة الا أنه منع من كونها مجرورة المحل أن البدل فى نية تكرار العامل والعامل هو يسألونك والسؤال تعلق بالاستفهام وهو متعبد عن فتكون الجملة الاستفهامية فى محل نصب بعد اسقاط الخافض كانه قيل يسألونك أيان مرسى الساعة فهو فى الحقيقة بدل من موضع عن الساعة لان موضع المجرور نصب ونظيره فى البدل على أحسن الوجوه فيه عرفت زيدا أبو من هو وأيان ظرف زمان لتضمنه معنى الاستفهام ولا يتصرف ويليه المبتدأ والفعل المضارع دون الماضى بخلاف متى فانها يليها النوعان اه سمين (قوله قل إنما علمها) مصدر مضاف للمفعول والظرف خبره وقوله متى يكون بدل من الهاء فى علمها ويشير به الى تقدير مضاف فى قوله قل إنما علمها أى علم ارسائها أى علم زمنه ووقته اه شيخنا (قوله لا يحلها الوقت الخ) بيان لاستمرار تلك الحالة الى حين قيامها والمعنى لا يكشف عنها ولا يظهر للناس أمرها الا هو بالذات من غير أن يشعر به أحد من الخلقين اه أبو السعود قال المحققون والسبب فى اخفاء الساعة على العباد هو أن يكونوا على حذر فيكون ذلك أدعى الى الطاعة وأزجر عن المعصية فانه متى علمها المكلف تقاصر عن التوبة وأخرها وكذلك أخفى الله ليلة القدر ليجتهد المكلف فى كل ليل الى الشهر فى العبادة وكذلك أخفى ساعة الاجابة فى يوم الجمعة ليكون المكلف مجدا فى الدعاء فى كل اليوم اه كرخى (قوله عظمت على أهلها) أى لان فيها فناءهم وذلك يشغل على القلوب وقيل يشغل بسبب أنهم يصيرون بعده الى البعث والحساب والسؤال والخوف اه كرخى وقوله فى السموات والارض يجوز فيه وجهان أحدهما أن تكون فى معنى على أى على أهل السموات أو هى ثقيلة على نفس السموات والارض لانشقاق هذه وزلزالي والثانى انها على بابها من الظرفية والمعنى حصل ثقلها وهوشدتها أو المبالغة فى اخفائها فى هذين الظرفين اه سمين والمراد أنها ثقلت وشقت على العالم العلوى والسفلى من الاكن لعلمهم باهوالها اذا وقعت وحصلت فهم قبل وقوعها يخافون منها وليس المراد أنها ثقلت فى وقت وقوعها وحصولها وعبرة أبى السعود ثقلت فى السموات والارض استئناف مقرر لمضمون ما قبله أى كبرت وثقلت على أهلها من الملائكة والثقلين كل منهم أحمه خفاؤها

وخرجها عن دائرة العقول وقيل عظمت عليهم حيث يشفقون منها ويخافون شدائد هاو أو الهاو قيل
ثقلت فيهما اذ لا يطيقانها وما فيهما شيء أصلا والاول هو الانسب بما قبله وبما بعده من قوله لا تأنيكم
الا بمتة فانه أيضا استئناف مقرر لمضمون ما قبله فلا بد من اعتبار الثقل من حيث الخفاء أى لا تأنيكم الا فجأة
على غفلة اه (قوله يسألونك كأنك الخ) استئناف مسوق لبيان خطيئهم في توجيه السؤال الى رسول
الله ﷺ بناء على زعمهم أنه عليه السلام عالم بالمسؤول عنه والجملة التشبيهية في محل النصب على أنها حال من
الكاف جىء بها لبيان ما يدعوم الى السؤال على زعمهم واشعار الخاطئين في ذلك أى يسألونك مشبهًا حالك
عندهم بحال من هو حفي عنها أى مبالغ في العلم فعمل من حفاو حقيقة كأنك مبالغ في السؤال عنها فان ذلك
في حكم المبالغة في العلم بها لأن من بالغ في السؤال عن الشيء والبحث عنه استحكم علمه به ومبنى التركيب
على المبالغة اه أبو السعود وفي السمين قوله كأنك حفي هذه الجملة التشبيهية في محل نصب على الحال
من مفعول يسألونك وفي عن وجهان أحدهما أنها متعلقة بيسألونك وكأنك حفي معترض وصلتها
محدوفة تقديره حفي بها وقال أبو البقاء في الكلام تقديم وتأخير ولا حاجة الى ذلك لان هذه كلها
متعلقات للفعل فان قوله كأنك حفي حال كما تقدم والثاني أن عن بمعنى الباء كما أن الباء بمعنى
عن في قوله فاسأل به خبير او يوم تشقق السماء بالغمام لان حفي لا يتعدى بمن بل بالباء كقوله
كان بي حفيا أو يضمن معنى شيء يتعدى بمن أى كأنك كاشف بحفاوتك عنها والحفي المستقصى
عن الشيء المهتم به المعنى بامرء وقال الاعشى والاحفاء الاستقصاء ومنه احفاء الشوارب
والحافي لانه حفيت قدمه في استقصاء السير والحفاوة البر واللفظ وقرأ عبد الله حفي بها وهي تدل لمن
ادعى ان عن بمعنى الباء وحفي فعيل بمعنى مفعول أى محفو وقيل بمعنى فاعل أى كأنك مبالغ في السؤال
عنها ومتطوع الى علم بحيثها اه (قوله تأنيك) أى قوله قل انما علمها عند الله تأنيك للجواب السابق
لانه عينه وعبارة أبى السعود أمر عليه السلام بأعادة الجواب الاول تأنيك للتحكم واشعار بعلته
انتهت (قوله لنفسى) فيه وجهان أحدهما أنها متعلقة بأمك والثاني أنها متعلقة بمحدوف على انها حال
من نفعا لانه في الاصل صفة له لو تأخر ويجوز أن يكون لنفسى معمولا لنفعا واللام زائدة في المفعول به
تقوية لئلا أمل لانه فرع اذ التقدير لا أمك أن أنفع نفسى ولان أضرها هو وجه حسن اه سمين (قوله
أجلبه) من بابي ضرب وطلب كافي المختار ومن باب قتل أيضا كافي المصباح (قوله الا ماشاء الله) أى
تمسكيني منه فاني أم لك به بان يلهمني وقيل أنه منقطع وبه قال ابن عطية والمعنى لكن ماشاء الله من
ذلك كائن وهذا أبلغ في اظهار العجز اه كرخى (قوله ولو كنت أعلم الغيب الخ) لقائل أن يقول
لم لا يجوز أن يكون الشخص عالما بالغيب لكن لا يقدر على دفع السراء والضراء اذ العلم بالشيء لا يستلزم
القدرة عليه كافي قصة أحد فانه ﷺ كان عالما بانكسار المسلمين لرؤيأرأها كافي كتب السير مع أنه
لم يقدر على رد ما قدره الله وأجيب بان استلزام الشرط للجزاء لا يلزم أن يكون عقليا ولا كايابل يجوز
أن يكون في بعض الاوقات اه كازروني قان قلت قد أخبر ﷺ عن المغيبات وقد جاءت أحاديث
في الصحيح بذلك وهو من أعظم معجزاته فكيف الجمع بينه وبين قوله ولو كنت أعلم الغيب
لاستكثرت من الخير قلت يحتتمل أن يكون قاله على سبيل التواضع والادب والمعنى لا أعلم الغيب الا أن
يطلعني الله عليه ويقدره لى ويحتتمل أن يكون قال ذلك قبل أن يطلعه الله عز وجل على علم الغيب
فلا أطلعه الله أخبر به كذا قال فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول أو يكون خرج هذا
الكلام مخرج الجواب عن سؤالهم ثم بعد ذلك أظهره الله تعالى على أشياء من المغيبات فأخبر عنها

(يسألونك كأنك حفي)
مبالغ في السؤال (عنها)
حق علمتها (قل انما علمها
عند الله) تأنيك (ولكن
أكثر الناس لا يعلمون) ان
علمها عنده تعالى (قل لا أمك
لنفسى نفعا) أجلبه (ولا
ضرا) أدفعه (الا ماشاء الله
ولو كنت أعلم الغيب)
ماغاب عني (لاستكثرت
من الخير

أو عاد لا ونحو ذلك وأبدا
يكون موضع كيف مثل
موضع جوابها (وقد أفضى)
في موضع الحال أيضا (وأخذن)
أى وقد أخذن لانها حال
معطوفة والفعل ماض
فتقدر معه قد ليصح حالا
وأغنى عن ذكرها تقدم
ذكرها (منكم) متعلق
بأخذن ويجوز أن يكون
حالا من ميثاق * قوله
تعالى (مانكح) مثل قوله
فانكحوا ما طاب لكم
وكذلك الا ما ملكت أيمانكم
وهو يتكرر في القرآن (من
النساء) في موضع الحال من
مأو من العائد عليها (الاما
قد سلف) في ما وجهان
أحدهما هي بمعنى من وقد
ذكر والثاني هي مصدرية
والاشتثناء منقطع لان
النهى للمستقبل وما سلف

وما مسمى السوء (من فقر وغيره لا حترأزي عنه باجتنب المضار (ان) ما (أنا الانذير) بالاراء الكافرين (وبشير) بالجنة (لقوم يؤمنون هو) أى الله (الذى خلقكم من نفس واحدة) أى آدم (وجعل) خلق (منها زوجا) حواء (ليسكن اليها) ويألفها (فلما تشاها) جامعها (حملت حملا خفيفا) هو النطفة (فمرت به) ذهبت وجاءت لحفته (فلما أنقلت) بكبر الولد فى بطنها (وأشفقا أن يكون بهيمة) (دعوا الله ربهما لئن آتيتنا ولدا (صالحا) سويا (لنكونن من الشاكرين) لك عليه (فلما آتاها) ولدا (صالحا) جعلاه شركاء) وفى قراءة بكسر الشين والتونين أى شريكا (فيما آتاها)

ماض فلا يكون من جنسه وهو فى موضع نصب ومعنى المنقطع أنه لا يكون داخلا فى الاول بل يكون فى حكم المستأنف وتقدر الافيه بلسن والتقدير هنا ولا تتزوجوا من تزوجه آباؤكم ولا تطؤا من وطئه آباؤكم لكن ما سلف من ذلك فمفعو عنه كما تقول ما سرت برجل الابامرأة أى لكن صررت بامرأة والغرض

ليكون ذلك معجزة له ودلالة على صحة نبوته ^{صلى الله عليه وسلم} اه خازن (قوله وما مسمى السوء) عطف على قوله لا استكثرت من الخير فليست اللام داخلة على المعطوف لان جواب لو المنفى لا يقترب باللام بخلاف المثبت اه شيخنا وفى الكرخى وما مسمى السوء أى سوء يمكن التقصى عنه بالتوفى عن موجباته والمدافعة بموانعه لا سوء ما فأن منه ما لا مدفع له اه (قوله باجتنب المضار) كان الظاهر أن يقول باجتنب الاسباب (قوله لقوم يؤمنون) أى كتب فى الازل انهم يؤمنون فانهم المنتفعون به فلا ينافى كونه بشيرا ونذيرا للناس كافة واللام فى قوله لقوم من باب التنازع فعند البصريين تتعلق ببشير لانه الثانى وعند الكوفيين بالاول لسبقه ويجوز أن يكون المتعلق بالندارة محذوفا أى نذير الكافرين ودل عليه ذكر مقابله كما تقدم اه كرخى (قوله هو الذى خلقكم) الخطاب لاهل مكة (قوله وجعل منها) أى من النفس المذكورة التى هى آدم والتأنيث باعتبار لفظ النفس وقوله ليسكن أى آدم فالضمير راجع للنفس وتذكيره باعتبار المعنى وقوله اليها أى الى زوجها وهو حواء وقوله فلما تشاها أى تغشى آدم وزوجه فالضمير فى تغشى يرجع لآدم المعبر عنه بالنفس والضمير البارز لزوجها وقوله ويألفها عطف تفسير وعبرة الخازن ليسكن اليها أى لئلا ينس بها ويأوى اليها اه (قوله حملا خفيفا) المشهور أن الحمل بالفتح ما كان فى بطن أو على شجرة والحمل بالكسر خلافة وقد حكى فى كل منهما الكسر والفتح وهو هنا ما مصدرية فينصب انتصاب المفعول المطلق أو الجنين المحمول فيكون مفعولا به وخفته اما عدم التأذي به كالحوامل أو على الحقيقة فى ابتداءه وكونه نطفة لا تتقل البطن اه شهاب (قوله فمرت به) أى ترددت فى اغراضها من غير مشقة ولا كافة اه شيخنا (قوله فلما أنقلت) أى صارت ذات ثقل كقولهم ألبن الرجل وأتمر أى صار ذالبن وتمر وقيل دخلت فى الثقل كقولهم أصبح وأمسى أى دخل فى الصباح والمساء وقرئ أثقلت مبنيًا للمفعول اه سمين وقوله بكبر الولد الباء سببية اه (قوله وأشفقا) أى خافا أى آدم وحواء أن يكون أى الولد الذى فى بطنها بهيمة فخافا أن يكون كلبا أو قردا أو غير ذلك وذلك لانهما لم يكونا مجربين لهذا الامر ولم يكونا عالين بحقيقة الحال خصوصا وقد جاءها ابليس وقال لها هذا الذى فى بطنك فقالت لا أدري فقال لها يحتمل أن يكون كلبا أو حمرا أو غير ذلك ويحتمل أن يخرج من عينك أو فك أو تشق بطنك لا خراج فخوفها بهذا كله فعرضت الامر على آدم فدعوا ربهما الى آخر الدعاء المذكور اه شيخنا (قوله دعوا الله ربهما) متعلق الدعاء محذوف لدلالة الجملة القسمية عليه أى دعوا فى أن يؤتيهما ولدا صالحا وقوله لئن آتيتنا هذا القسم وجوابه فيه وجهان أظهرهما أنه مفسر لجملة الدعاء كأنه قيل فما كان دعاءهما فقيل كان دعاءهما كيت وكيت ولذلك قلت ان هذه الجملة دالة على متعلق الدعاء الثانى أنه معمول لقول مضمرة تقديره فقلا لئن آتيتنا وليكون جواب القسم وجواب الشرط محذوف على ما تقرر وصالحا فيه قولان أظهرهما أنه مفعول ثان أى ولدا صالحا والثانى وبه قال مكى انه نعت مصدر محذوف أى ايتاء صالحا وهذا لا حاجة اليه لانه لا بد من تقرير المؤتى لهما اه سمين (قوله سويا) أى مستوى الاعضاء خاليا عن العوج والعوج وغير ذلك اه شيخنا (قوله عليه) أى على ابتائه (قوله جعلاه شركاء) المراد بالجمع هنا المفرد بدليل القراءة الاخرى التى نبه عليها الشارح وهى شرك بوزن علم وقوله أى شريكا تفسير لكل من القراءتين ها (قوله أى شريكا) هو ابليس فجعله شريكا لله فى ذلك الولد حيث سمياه عبد الحارث الذى هو ابليس مع أن الولد عبد الله فصار ابليس مشاركا لله فى ملك ذلك الولد وسيادته عليه فقول المفسر أى شريكا تفسير على كل من القراءتين أما على الثانية فظاهر وأما على الاولى فللتعبير عن المفرد وهو ابليس بالجمع على سبيل

بسميته عبد الحارث وينبغي
أن يكون عبداً للاله وليس
بشراك في العبودية
لعصاة آدم وروى سمرة
عن النبي ﷺ قال
لما ولدت حواء طاف بها
ابليس وكان لا يديش لها
ولد فقال سمية عبد الحارث
فانه يعديش فسمته فعاش
فكان ذلك من وحي
الشیطان وأمره رواء
الحاكم وقال صحيح والترمذي
وقال حسن غريب (فتعالى
الله عما يشركون) أي أهل
مكة به من الاصنام والجملة
مسببة عطف على خلقكم
وما بينهما اعتراض
(أي شركون) به في العبادة
(ما لا يخلق شيئاً وهم يخلقون
ولا يستطيعون لهم) أي
لأيديهم أعصرا ولا أنفسهم
ينصرون) بمنعها ممن أراد
بهم سوءاً من كسر أو
غيره والاستفهام للتوبيخ
(وان تدعوه) أي الاصنام
(إلى الهدى لا يتبعوكم)

منه بيان معنى زائد الأثرى
ان قولك ما مررت برجل
صريح في نفى المرور برجل
ما غير متعرض باثبات
المرور بأمرأة أو نفيه فإذا
قلت الا بأمرأة كان اثباتاً
لمعنى مسكوت عنه غير
معلوم بالكلام الاول
نفيه ولا اثباته (انه) الهاء
ضمير النكاح (ومقتا)
تمام الكلام ثم

المبالغة اه شيخنا (قوله بتسميته) أي الولد الذي آتاهما عبد الحارث والحارث كان اذذاك من اسماء
ابليس فلما أسفقا من أن يكون الحمل بهيمة وخافا عليه أيضاً من الموت قال ابليس لها انا بمنزلة من الله
وقرب فاطيعيني وسميه عبد الحارث وهو يعديش وغرض الاين بذلك التوصل لكون الولد عبده فيكون
شريكة الله في مالكية الخلق اه شيخنا (قوله وليس بشراك) أي ليس الجعل المذكور بشراك
لله وقوله في العبودية كان الاولى أن يقول في العبادة أو في العبودية أي بل هو اشراك في التسمية وهذا
لا يقتضي الكفر اه شيخنا (قوله وروى سمرة الخ) غرضه بذلك الرد على المفسرين حيث سلكوا
في هذا المقام وجوه من التفاسير لا تطابق مقتضى الحديث فلذلك قال رواء الحاكم وقال الخ اه شيخنا
وفي الكرخي وقصد الشيخ المصنف بسياق الحديث التلويح بالرد على البيضاوي وغيره أن هذا
الكلام لا يليق بالانبياء وقدر وى كما قال الواحدى ان النبي ﷺ قال خدعهما ابليس مرتين
خدعهما في الجنة وخدعهما في الارض اه (قوله وكان لا يعديش لها ولد) وذلك أنها ولدت قبل ذلك
عبد الله وعبيد الله وعبيد الرحمن فأصابهم الموت قال ابن عباس لما ولد لآدم أول ولد أتاه ابليس فقال
سأنصح لك في شأن ولدك هذا سمية عبد الحارث وكان اسمه في السماء الحارث فقال آدم أعوذ بالله من
طاعتك انى أعطتك فى أكل الشجرة فاخرجتني من الجنة فلن أطيعك فأت ولد ثم ولده بعد ذلك ولد
آخر فقال أطعنى والامات كإمات الاول فصاه فأت ولده فقال لا زال أقتلهم حتى تسميه عبد الحارث
فلم يزل به حتى سماه عبد الحارث فلذلك قوله تعالى فلما آتاهما صالحا الآية اه خازن (قوله من وحي
الشیطان) أي وسوسته (قوله والجملة) أي قوله فتعالى الله عما يشركون مسببة الخ والتقدير هو الذى
خلقكم من نفس واحدة فتعالى الله عما يشركون ويكون فى قوله يشركون التقات وما بينهما وهو قوله
وجعل منها الى قوله جعلاله شركاء فيما آتاهما اعتراض بين المظوف والمعطوف عليه اه شيخنا وفى
الكرخي قوله مسببة عطف على خلقكم أي وليس لها تعلق بقصة آدم وحواء أصلاً ويوضح ذلك
تغيير الضمير الى الجمع بعد التثنية ولو كانت القصة واحدة لقال عما يشركون كقوله ادعوا لله ربهم قال ابن
الجزرى فى كتابه النفيس قد تأتى العرب بكلمة الى جانب كلمة كانها معها وفى القرآن يريد أن يخرجكم
من أرضكم هذا قول الملا قال فرعون فاذا تأمرون اه وفى السمين قوله فتعالى الله عما يشركون قيل
هذه جملة استثنائية والضمير فى يشركون يعود على الكفار والكلام قد تم قبله وقيل يعود على آدم
وحواء وابليس والمراد بالاشراك تسميتها الولد الثالث بعبد الحارث ويؤيد الوجه الاول قراءة السهل
عما تشركون بقاء الخطاب وكذلك أتشركون بقاء الخطاب أيضاً وهو التقات اه (قوله أي شركون) أي
أهل مكة وقوله ما لا يخلق ما واقعة على الاصنام وأفراد الضمير فى يخلقون نظر اللفظ ما وجمع فى وهم يخلقون
ولا يستطيعون الى آخر الضمائر نظر المعناها والتعبير عن الاصنام بضمير العقلاء بالنظر لما يلزم من عهدهم
فيها من الالهية المستلزمة للعقل اه شيخنا وفى السمين قوله وهم يخلقون يجوز أن يعود على ما من حيث
المعنى والمراد بها الاصنام وعبر عنهم بهم لاعتقاد الكفار فيها ما يعتقدونه فى العقلاء أولانهم محتاطون
بمن عبد من العقلاء كالنسيج وعزير أو يعود على الكفار أى والكافرون يخلقون فلو تفكر وفى ذلك
لآمنوا اه (قوله أى لعابديهم) أى عبدتهم (قوله عن أراهم) أى الاصنام سواء (قوله والاستفهام) أي
فى قوله أي شركون، (قوله وان تدعوه الخ) بيان لعجز الاصنام عما هو أدنى من النصر المنفى عنها وأيسر
وهو مجرد الدلالة على المطلوب من غير تحصيله للطالب والخطاب للشركين بطريق الالتفات المنبئ عن
مزيد الاعتناء بأمر التوبيخ والتبكيت اه أبو السعود وقوله الى الهدى أى لكم أى ان تدعوه الى أن

يهودكم لا يتبعوكم الى مرادكم ولا يحييكم كما يحييكم الله اه يضاوى وفي السمين قوله وان تدعوم الى الهدى الظاهر أن الخطاب للكفار وضمير النصب للاصنام والمعنى وان تدعوا آلهتكم الى طلب هدى ورشاد كما تطلبونه من الله لا يتابعوكم على مرادكم ويجوز أن يكون الضمير للرسول والمؤمنين والمنصب للكفار أى وان تدعوا أنتم هؤلاء الكفار الى الايمان ولا يجوز أن يكون تدعو امسندا الى ضمير الرسول فقط والمنصب للكفار أيضا لانه كان ينبغي أن تحذف الواو لاجل الجازم ولا يجوز أن يقال قدر حذف الحركة وثبت حرف العلة ويكون مثله قوله تعالى انه من يتق ويصبر فلا تنسى لا تخف دركا ولا تخشى لانه ضرورة وأما الآيات فقولاه (قوله بالتخفيف والتشديد) قراءتان سبعيتان (قوله سواء عليكم الخ) استئناف مقرر لمضمون ما قبله أى سواء عليكم في عدم الافادة دعاءكم لهم وسكوتهكم فانه لا يتغير حالكم في الحالين كما لا يتغير حالهم عن حكم الجمادية وقوله أم أنتم الخ جملة اسمية في معنى الفعلية معطوفة على الفعلية لانها في قوة أم صتمت عدل عنها للبالغة في عدم افادة الدعاء ببيان مساواته للسكوت الدائم المستمر اه أبو السعود وفي السمين وانما أتى في الآية بالجملة الثانية اسمية لان الفعل يشعر بالحدوث ولانها رأس فاصلة والصمت السكوت يقال منه صمت يصمت بالفتح في الماضي والضم في المضارع ويقال صمت بالكسر يصمت بالفتح والنتج والمصدر الصمت والسمات بضم الصاد اه (قوله ان الذين تدعون الخ) تقرير لما قبله (قوله مملوكة) اشارة الى جواب ما يقال كيف يحسن وصف الاصنام بانها عباد أمثالهم مع انها جمادات ولفظ العباد انما يطلق على الاحياء العقلاء وكيف عبر عنها بضمير العقلاء في قوله فادعوم فليست تجيبوا لكم وايضاح الجواب أن المشركين لما اعتقدوا الوهية تالزمهم كونها حية عاقلة وان كان خلاف الواقع فوردت هذه الالفاظ فيها على مقتضى اعتقادهم اه زاده وفي أبى السعود عباد أمثالكم أى لا من كل وجه بل من حيث انها مملوكة لله مسخرة لامره عاجزة عن النفع والضرر وقوله فادعوم الخ تحقيق لمضمون ما قبله بتعجيزهم وتبكيهم أى فادعوم في جلب نفع أو كشف ضرر اه (قوله وفضل عابديهم) أى بزيادتهم عليهم بهذه الاعضاء المذكورة ومنافها اه (قوله أم لهم أيدي الخ) أى بمعنى بل والهمزة معا كما صنع الشارح والاضراب المفاديل اتقالي من توبيخ الى توبيخ آخر اه شيخنا (قوله يبطشون بها) في المصباح بطش بظشمان باب ضرب وبهاقرأ السبعة وفي لغة من اب قتل وبهاقرأ الحسن البصري وأبو جعفر المدني والبطش هو الاخذ بعنف وبطشت اليد اذا عملت فهي باطشة اه (قوله استغفهم) انكار أى في المواضع الاربعة (قوله أى ليس لهم شيء من ذلك) أى المذكور من الاعضاء الاربعة ومنافها وقوله مما هو لكم يدل من ذلك اه شيخنا (قوله قل ادعوا شركاءكم) أى واستعينوا بهم في عداوتي ثم كيدوني فالغو افيما تقدرن عليه من مكروهي أنتم وشركاؤكم فلا تنظرون تمهلون فاني لأبالي بكم لاعتمادى على ولاية الله وحفظه اه يضاوى (قوله ثم كيدوني) فرأ أبو عمر وكيدوني باثبات الياء وصلا وحذفها وقفا وهشام باثباتها في الحالين والباقيون بحذفها في الحالين وفي القرآن فكيدوني ثلاثة ألفاظ هذه وقد عرف حكمها وفي هود فكيدوني جميعا أثبتا القراء كلهم في الحالين وفي الرسائل فان كان لكم كيد فكيدون حذفها الجميع في الحالين وهذا نظير ما مرلك من لفظ واخشون فانها في البقرة ثابتة للكل وصلا ووقفا ومخوفا في أولى المسئدة ومختلف فيها في ثانيها اه سمين وأما ياء فلا تنظرون فكلمهم بحذفونها اه شيخنا (قوله ان ولي الله) العامة على تشديد ولي مضافا لياء المتكلم المفتوحة وهى قراءة واضحة أضاف الولي الى نفسه وقرأ أبو عمرو وفي بعض طرقه أن ولي يباء واحدة مشددة مفتوحة اه سمين (قوله والذين تدعون من دونه الخ) من تمام التعليل لعدم مبالاته

بالتخفيف والتشديد (سواء عليكم ادعوتهم) اليه (أم أنتم صامتون) عن دعائهم لا يتبعوه لعدم سماعهم (ان الذين تدعون) تعبدون (من دون الله عباد مملوكة) أمثالكم فادعوم فليست تجيبوا لكم دعاءكم (ان كنتم صادقين) في انها آلهة ثم بين غاية تعجزهم وفضل عابديهم عليهم فقال (ألم أرحل يمشون بها أم) بل (ألم أيد) جمع يد يبطشون بها أم) بل (ألم أعين يبصرون بها أم) بل (ألم أذان يسمعون بها) استغفهم انكار أى ليس لهم شيء من ذلك مما هو لكم فكيذب تعبدونهم وأنتم أنتم حالانهم (قل) لهم يا محمد (ادعوا شركاءكم) الى هلاكى (ثم كيدوني فلا تنظرون) تمهلون فاني لأبالي بكم (ان ولي الله) متولى (أمورى) (الذى نزل الكتاب) القرآن (وهو يتولى الصالحين) بحفظه (والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون) فكيف أبالي بهم

يستأنف (وساء سبيلا) أى وساء هذا السبيل من نكاح من نكحهن الآباء وسبيلاتميذ

(وان تدعوم) أى الاصنام
(الى الهدى لا يسمعون
وترام) أى الاصنام يا محمد
(ينظرون اليك) أى
يقابلونك كالناظر (وم
لا يصرون خذا العفو) اليسر
من أخلاق الناس ولا تبحث
عنها (وأمر بالعرف)
المعروف (وأعرض عن
الجاهلين) فلا تقابلهم
بسفهمهم

ويجوز أن يكون قوله وساء
سبيلا معطوفا على خبر كان
ويكون التقدير مقولا فيه
ساء سبيلا * قوله تعالى
(أمهاتكم) الهاء زائدة وانما
جاء ذلك فيمن يعقل فاما
ما لا يعقل فيقال أمات البهائم
وقد جاء في كل واحد منهما
ما جاء في الآخر قليلا
فيقال أمات الرجال وأمها
البهائم (وبناتكم) لام الكلمة
محدوفة ووزنه فعاتكم
والمحدوف واو أوياء وقد
ذكرناه فاما بنت فالتاء فيها
بدل من اللام المحدوفة وليست
تاء التأنيث لان تاء التأنيث
لا يسكن ما قبلها وتقلب هاء
في الوقف فبنت ليس بجمع
بنت بل بنه وكسرت الباء
تذبيها على المحدوف هذا عند
الفراء وقال غيره أصلها
الفتح وعلى ذلك جاء جمعها
ومذكروها وهونون وهو
مذهب

بهم اه يضاوى أى فهو معطوف على قوله ان ولي الله أى لان ولي الله ولان الذين تدعون الخ وغرضه
بهذا رفع توم التكرار مع ما سبق ولذا قيل ان ما مر للغرقين من تجوز عبادته وغيره وهذا جواب
ورد لتخويفهم لهم بالهتيم اه شهاب وفي أبى السعود ان ولي الله تعليل لعدم المبالاة بهم المفهوم من
السوق فهما جليان اه فلذلك قدر الشارح المعلن بقوله فاني لأبلى بكم اه (قوله وان تدعوم)
أى وان تدعوا أيها المشركون أصنامكم الى أن يهدوكم لا يسمعون دعاءكم ويحتمل أن تكون الآية
في صفة المشركين والمعنى وان تدعوا أيها المؤمنون المشركين لا يسمعون أى لا يقبلوا ذلك بقلوبهم فلا
يحييوكم وترام يا محمد ينظرون اليك باعينهم وم لا يبصرونك بقلوبهم اه زاده (قوله لا يسمعون)
أى لا يسمعون دعاءكم فضلا عن المساعدة والامداد وهذا بلغ من نفى الاتباع وقوله وترام ينظرون
الخ بيان لعجزهم عن الابصار بعد بيان عجزهم عن السمع وبه يتم التعليل فلا تكرر اراصلا ورأى بصرية
اه أبو السعود (قوله ينظرون اليك) حال من المفعول (قوله أى يقابلونك كالناظر) أى لانهم مصورون
بالمعين والاتق والاذن اه كرخى (قوله خذا العفو) أى اقبل العفو ولما ذكر من أباطيل المشركين
وقبائحهم ما لا يطاق حمله أمره عليه السلام بكارم الاخلاق التى من جملتها الاغضاء عنهم اه أبو السعود
(قوله اليسر من أخلاق الناس) هذا أحد قولين في معنى العفو والآخر أن المراد به ما تيسر من المال
وفي الخازن العفو هنا الفضل وما جاءه بلا كلفة والمعنى اقبل اليسر من أخلاق الناس ولا تستقص
عليهم يستقصوا عليك فتتولد العداوة والبغضاء وقال مجاهد يعنى خذا العفو من أخلاق الناس واعمالهم
من غير تجسس وذلك مثل قبول الاعتذار منهم وترك البحث عن الاشياء والعفو المساهلة في كل
شئ وقال ابن عباس يعنى خذ ما عفا لك من أموالهم فمأثوك به من شئ فخذوه وكان هذا قبل أن
تنزل براءة بفرأئض الصدقات وتفصيلها وما انتهت اليه وقال السدى خذا العفو أى الفضل من المال
نسختها آية الزكاة قال بعضهم أول هذه الآية وآخرها منسوخان وأوسطها محكم يريد بنسخ أولها
أخذ الفضل من الاموال فنسخ بفرض الزكاة والامر بالمعروف ومحكم والاعراض عن الجاهلين
منسوخ بآية القتال اه (قوله ولا تبحث عنها) أى الاخلاق (قوله وأمر بالعرف) يعنى وأمر بكل
ما أمرك الله به وهو كل ما عرفته بالوحى من الله عز وجل وكل ما يعرف في الشرع حسنه اه خازن
(قوله وأعرض عن الجاهلين) قيل لما نزلت سأل النبي جبريل عن معناها فقال لا أدري حتى أسأل ربي
فذهب ثم رجع فقال يا محمد ربك أمر أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك
وروى أنه لما نزلت قال عليه السلام كيف يارب بالغضب فنزل واما ينزغك الخ اه أبو السعود
(قوله فلا تقابلهم بسفهمهم) هذا كقوله تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال جعفر الصادق ليس
في القرآن آية أجمع لمكارم الاخلاق من هذه الآية اه كرخى فان فسر الجاهلون بضعفاء الاسلام
وجفاة الاعراب كانت الآية محكمة لان المراد بالاعراض عنهم أن لا يمتنعهم ولا يقابلهم بمقتضى غلظتهم في
التول والفعل وان فسر وبالكفار كانت الآية منسوخة ويكون المراد بالاعراض عنهم تركهم على ما هم
عليه واقرارهم على كفرهم وقد أشار القرطبي للقولين وما ذكره الشارح يتبادر في القول الاول
وما تقدم عن الخازن صريح في القول الثاني (قوله وما ينزغك من الشيطان نزغ) أى ينخسك منه نخس
أى وسوسة تحملك على خلاف ما أمرت به كاعتراء غضب وفكرة والنزغ والنسخ والنخس الغرز
شبه وسوسته للناس اغراء لهم على المعاصى وازعاجا بغرز السائق لما يسوقه فاستغذ بالله انه شميع يسمع
استعاذتكم عليم يعلم ما فيه صلاح أمرك فيحملك عليه أو يسمع باقوال من آذاك عليم بافعاله فيجازيه عليها

مغيا لك عن الانتقام ومتابعة الشيطان اه يبضاوى والغرز بنين معجمة وراء مهملة وزاى ادخل
 الابرة وطرف العصا وما يشبهه فى الجلد كما يفعله السائق لحث الدواب اه شهاب وقوله شبه وسوسته الخ أى
 فى الآية استعارة تبعية حيث شبه الاغراء على المعاصى بالنزع واستعير النزع للاغراء ثم اشتق منه ينزغك
 اه زكريا (قوله وما ينزغك الخ) المعنى وما يصدىك يا محمد ويعرض لك من الشيطان وسوسة أو نخسة
 فاستعذ بالله يعنى فاستجبر بالله والجاهل الى دفعه عنك اه خازن (قوله عما أمرت به) أى من العفو والامر
 بالمعروف والاعراض عن الجاهلين وقوله صارف كالغضب (قوله وجواب الامر) وهو فاستعذ (قوله
 طيف) بوزن يبيع يقال طاف يطيف طيفا كباع يبيع يعافوزته فعل ويحتمل أنه مخفف طيف كيت
 مخفف ميت فوزنه فيل لان عينه وهى الياء الثانية محذوفة اه شيخنا (قوله أى شىء الخ) تفسير
 للقرءاتين أى شىء قليل من وسوسة الشيطان ألم بهم أى نزل بهم فاذا وسوس لهم بفعل المعاصى أو بترك
 المطلوبات فذكروا عقاب الله على الاول وثوابه على الثانى فرجموا الترك المعاصى وفعل المطلوبات اه
 شيخنا (قوله من الشيطان) أل فيه جنسية فيصدق بالجمع فلهذا أعيد الضمير عليه جمعا فى قوله واخوانهم
 يمدونهم اه شيخنا (قوله من الكفار) بيان للاخوان وقوله يمدونهم خبر جرى على غير من هوله
 لان الواو التى هى فاعل عائد على الشياطين فالرباط بالخبر بالمبتدأ هو الهاء البارزة فكأنه قيل والكفار
 الذين هم اخوان الشياطين تدمم الشياطين فى الغنى اه شيخنا وفى السمين قوله واخوانهم يمدونهم فى
 الغنى فى هذه الالة أوجه أحدها أن الضمير فى اخوانهم يعود على الشياطين لدلالة لفظ الشيطان عليهم
 أو على الشيطان نفسه لانه لا يراد به الواحد بل الجنس والضمير المنصوب فى يمدونهم يعود على الكفار
 والمرفوع يعود على الشياطين أو الشيطان كما تقدم والتقدير واخوان الشياطين تدمم الشياطين وعلى هذا
 الوجه فالخبر جار على غير من هوله فى المعنى ألا ترى أن الامداد مسند الى الشياطين وهو فى اللفظ خبر
 عن اخوانهم وهذا التأويل الذى ذكرته هو قول الجمهور وعليه عامة المفسرين قال الزمخشري هو
 أوجه لان اخوانهم فى مقابلة الذين اتقوا الثانى أن المراد بالاخوان الشياطين وبالضمير المضاف اليه
 الجاهلون أو غير المتقين لان الشىء يدل على مقابله والواو تعود على الاخوان والضمير المنصوب يعود
 على الجاهلين أو غير المتقين والمعنى الشياطين الذين هم اخوان الجاهلين أو غير المتقين يمدون الجاهلين أو
 غير المتقين فى الغنى والخبر فى هذا الوجه جار على من هوله لفظا ومعنى وهذا تفسير قتادة الثالث أن يعود
 الضمير المحرور والمنصوب على الشياطين والمرفوع على الاخوان وهم الكفار قال ابن عطية ويكون المعنى
 واخوان الشياطين فى الغنى بخلاف الاخوة فى الله تعالى يمدونهم أى بطاعتهم لهم وقبولهم منهم وقرأنا فع
 يمدونهم بضم الياء وكسر الميم من أمد والباقون بفتح الياء وضم الميم من مدود قد تقدم الكلام على هذه
 المادة هل هما بمعنى واحد أم بينهما فرق فى أوائل هذا الموضوع اه (قوله ثم) أى الاخوان وقوله
 يكفون عنه أى الغنى (قوله بالتبصر) فى المختار التبصر التأمل والتعرف والتبصير التعريف والايضاح
 اه (قوله واذا لم تأتهم) أى اذا تباطأت عليهم بظهور الخوارق على يدك قالوا الخ اه (قوله مما
 اقترحوا) أى طلبوا (قوله قالوا لولا اجتبيتها) لولا تحضيضه قال الكلام على معنى الطلب أى اجتبيتها
 واختراعها من عند نفسك كما هو شأنك وعادتك وفى الخازن لولا اجتبيتها يعنى افعلتها وأنشأتها
 من قبل نفسك واختيارك تقول العرب اجتبيت الكلام اذا اختلقته وافعلته وقال الكلبى كان أدل
 مكة يسألون النبى ﷺ الآيات تعنتا فاذا تأخرت اتمموه وقالوا لولا اجتبيتها يعنى هلا
 أحدثتها وأنشأتها من عندك اه (قوله هذا بصائر من ربكم) من جملة المقول وأصل البصيرة

(و اما فيه ادغام نون ان
 الشرطية فى ما الزيدة
 (ينزغك من الشيطان نزع)
 أى ان يصرفك عما امرت
 به صارف (فاستعذ بالله)
 جواب الشرط وجواب
 الامر محذوف أى يدفعه
 عنك (انه سميع) للقول
 (عليم) بالفعل (ان الذين
 اتقوا اذا مسهم) أصابهم
 (طيف) وفى قراءة طائف
 أى شىء ألم بهم (من الشيطان
 تذكروا) عقاب الله واثابه
 (فاذا هم مبصرون) الحق من
 غيره فيرجعون (واخوانهم)
 أى اخوان الشياطين من
 الكفار (يمدونهم) أى
 الشياطين (فى الغنى ثم) لا
 يقصرون (يكفون عنه
 بالتبصر كما تبصر المتقون
 واذا لم تأتهم) أى أهل مكة
 (بآية) مما اقترحوا (قالوا لولا)
 هلا (اجتبيتها) أنشأتها من
 قبل نفسك (قل) لهم (انما
 أتبع ما يوحى الى من ربي)
 وليس لى أن آتى من عند
 نفسى بشىء (هذا) للقرآن
 (بصائر) حجج (من ربكم
 وهدى ورحمة لقوم يؤمنون)

البصريين وأما أخت فالتاء
 فيها بدل من الواو لانها من
 من الاخوة فأما جمعها
 فاخوات (فان قيل) لم رد

ظهور الشيء واستحكامه حتى يبصره الانسان فيتهدى به فاطلق على القرآن لفظ البصيرة تسمية للسبب باسم المسبب اه كرخى وفي المختار البصيرة الحجة والاستبصار في الشيء وقوله تعالى بل الانسان على نفسه بصيرة قال الاخفش جعله هو البصيرة كما تقول للرجل أنت حجة على نفسك اه وقوله حجج أى مشتملة على حجج اه (قوله واذقري القرآن الخ) يحتمل انه من عند الله مستأنف ويحتمل انه من جملة المقول المأمور به وقوله فاستمعوا له له متعلق باستمعوا على المعنى لاجله والضمير للقرآن وقال أبو البقاء يجوز أن يكون بمعنى الله أى لاجله فاعاد الضمير على الله وفيه بعد ويجوز أيضاً أن تكون اللام زائدة أى فاستمعوه وقد عرفت أن هذا لا يجوز عند الجمهور الا في موضعين اما عند تقديم المفعول أو كون العامل فرعاً ويجوز أيضاً أن تكون بمعنى الى ولا حاجة اليه اه سمين (قوله نزلت في ترك الكلام في الخطبة) أى فالامر للوجوب وقوله لا شتمها عليه أى فهو مجاز مرسل وقوله وقيل في قراءة القرآن مطلقاً أى فالامر للندب هذان قولان في بيان سبب نزولها وبقي قولان آخران حكاهما الخازن ونصه واختلف العلماء في الحال التي أمر الله بالاستماع لقاري القرآن والانصات له اذا قرأ لأن قوله فاستمعوا له وأنصتوا أمر وظاهر الامر الوجوب فقتضاه أن يكون الاستماع والسكوت واجبين وللعلماء في ذلك أقوال القول الاول وهو قول الحسن وأهل الظاهر أن فحوي هذه الآية على العموم ففي أى وقت وفي أى موضع قرئ القرآن يجب على كل أحد الاستماع له والسكوت القول الثاني أنها نزلت في تحريم الكلام في الصلاة روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنهم كانوا يتكلمون في الصلاة بحوائجهم فأمروا بالسكوت والاستماع لقراءة القرآن وقال عبد الله كان يسلم بعضنا على بعض في الصلاة سلام على فلان سلام على فلان قال فجاء القرآن واذقري القرآن فاستمعوا له وأنصتوا القول الثالث أنها نزلت في ترك الجهر بالقراءة خلف الامام روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال نزلت هذه الآية في رفع الاصوات وهم خلف رسول الله ﷺ وعن ابن مسعود انه سمع ناسا يقرؤون مع الامام فلما انصرف قال أما ان لكم أن تفقهوا واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا كما أمركم الله وقال الكلبي كانوا يرفعون أصواتهم في الصلاة حين يسمعون ذكر الجنة والنار القول الرابع أنها نزلت في السكوت عند الخطبة يوم الجمعة وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء قال مجاهد الانصات للامام يوم الجمعة وقال عطاء وجب الصمت في اثنتين عند الرجل يقرأ القرآن وعند الامام وهو يخطب وهذا القول قد اختاره جماعة وفيه بعد لان الآية مكية والخطبة انما وجبت بالمدينة اه وقوله وفيه بعد الخ هذا البحث ذكره أيضاً غيره كالقرطبي والخطيب اه وكون الامر بالانصات للوجوب على ارادة الخطبة لا يلاقى مذهب الشافعي الجديد لان استماع الخطيب سنة نعم يتمشي على مذهبه القديم وعبرة المنهاج مع شرحها للحلي واسماع أربعين كاملين والجديد انه لا يحرم عليهم الكلام فيها ويسن الانصات لها والقديم يحرم الكلام ويجب الانصات لها واستدل به بقوله تعالى واذقري القرآن فاستمعوا له وأنصتوا ذكر في التفسير انها نزلت في الخطبة وسميت قرآناً لاشتمالها عليه والامر للوجوب وعلى الاول الامر في الآية للاستحباب اه (قوله أى سرا) أى أسمع نفسك وهو عام في الاذكار من قراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتهليل وغير ذلك لان الاخفاء أدخل في الاخلاص وأقرب الى حسن التفكير اه كرخى (قوله تضرعاً وخيفة) في نصبهما وجهان أظهرهما أنهما مفعولان من أجلهما لانه يتسبب عنهما الذكر والثاني أن ينتصبا على المصدر الواقع موقع الحال أى متضرعين خائفين أو ذوى تضرع وخيفة اه كرخى وخيفة أصله خوفاً فوقت الواو ساكنة اثر كسرة قلبت ياء فهو واوى من الخوف كما قال الشارح اه شيخنا (قوله ودون الجهر) معطوف

واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) عن الكلام (لعلكم ترحمون) نزلت في ترك الكلام في الخطبة وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها عليه وقيل في قراءة القرآن مطلقاً (واذكر ربك في نفسك) أى سرا (تضرعاً) تذلاً (وخيفة) خوفاً منه (و) فوق السر (دون الجهر)

المحذوف في أخوات ولم يرد في بنات (قيل) حمل كل واحد من الجمعين على مذكوره فذكر بنات لم يرد فيه المحذوف بل جاء ناقصاً في الجمع فقالوا بنون وقالوا في جمع أخ وأخوة وأخوان فرد المحذوف * والعمدة تأنيث العم والخالة تأنيث الحال وألفه منقلبة عن واولقولك في الجمع أخوال (من الرضاة) في موضع الحال من أخواتكم أى وحرمت عليكم أخواتكم كائنات من الرضاة (اللاقى دخلتمهن) نعت لنسائكم التي تليها وليست صفة لنسائكم التي في قوله وأمهات نسائكم لوجهين أحدهما ان نسائكم الاولى مجرورة بالاضافة ونسائكم الثانية مجرورة بمن فالجران مختلفان وما هذا سبيله لا تجرى عليه الصفة كما اذا اختلف العمل والثاني ان ام

على قوله في نفسك أى على ما يفهم منه من كون المراد به سرا كما صنع الشارح اه شيخنا وعبرة السكر خى قوله وفوق السر دون الجهر أشار به الى أن دون الجهر صفة لشيء محذوف هو الحال كما قدره الزمخشري وفيه الرد على أبي البقاء في جعله معطوفا على تضرعا والتقدير مقتصدان لضغفة لان دون ظرف لا يتصرف على المشهور اه (قوله من القول) كأن هذا حال من دون أى حال كون الدون كائنا من القول أو أن من متعلقة بالجهر على أنها بمعنى الباء أى الجهر بالقول تأمل (قوله أى قصد بينهما) أى توسط بينهما (قوله بالغدو) جمع غدوة بضم الغين وسكون الدال وهى من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والآصال جمع أصيل وهو من العصر الى الغروب اه شيخنا وانما خص هذين الوقتين بالذكر لان الانسان يقوم بالغداة من النوم الذى هو أخو الموت فاستحب له أن يستقبل حالة الانتباه من النوم بالذكر ليكون أول أعماله ذكر الله عز وجل وأما وقت الآصال وهو آخر النهار فان الانسان يريد أن يستقبل النوم الذى هو أخو الموت فيستحب له أن يشغله بالذكر لانها حالة تشبه الموت ولعله لا يقوم من تلك النوم فيكون موته على ذكر الله عز وجل وقيل ان أعمال العباد تصعد أول النهار وآخره فيصعد عمل الليل عند صلاة الفجر ويصعد عمل النهار بعد العصر الى الغروب فاستحب له الذكر في هذين الوقتين ليكون ابتداء عمله بالذكر واختتامه بالذكر وقيل لما كانت الصلاة بعد الصبح وبعد العصر مكرهة استحب للعبدان يذكر الله في هذين الوقتين ليكون في جميع أوقاته مشغولا بما يقربه الى الله عز وجل من صلاة أو ذكر اه خازن (قوله عند ربك) المراد بالعندية القرب من الله بالزلفى والرضا لا المكانية أو المراد عند عرش ربك اه شهاب وفي القرطبي ومعنى العندية أنهم في مكان لا ينفذه الا حكم الله وقيل لانهم رسل الله كما يقال عند الخليفة جيش كثير وقيل هذا على جهة التشريف لهم وانهم بالمكان المكرم وهو عبارة عن قربهم في الكرامة لا في المسافة اه (قوله لا يستكبرون عن عبادته) نفى الاستكبار يحرج للطاعة وهى اماقلية واما بندية فإشار لاولى بقوله ويسبحونه لان التسبيح التنزيه أى اعتقاد تنزهه تعالى عما لا يليق به والى الثانية بقوله وله يسجدون اه شيخنا (قوله أى يخصونه الخ) أخذ هذا من تقديم المعمول وقوله بالخشوع تفسير للسجود وقوله والعبادة تفسير للخضوع فالمراد بالسجود العبادة من حيث هى لا خصوص السجود المعروف اه شيخنا

﴿سورة الانفال﴾

(قوله سورة الانفال) مبتدأ أخبر عنه بخبرين الاول قوله مدينة والثاني قوله خمس الخ وقوله مدينة أى كلمها وهو الاصح كما في الخازن وان كانت الآيات السبع المذكورة في شأن الواقعة التى وقعت بمكة اذ لا يلزم من كون الواقعة في مكة أن تكون الآيات التى في شأنها كذلك فالآيات المذكورة نزلت بالمدينة تذكير له بما وقع في مكة فقوله أو الا الخ هذا القول ضعيف اه شيخنا (قوله الآيات السبع) آخرها قوله بما كنتم تكفرون (قوله وقال الشيوخ) أى الذين أجدقوا برسول الله ﷺ وقعدوا عنده خوفا عليه من العدو (قوله كنار دالكهم) أى عونالكهم برأينا وتديننا وثباتنا لكم تحت الرايات وفى المصباح والردء مهموز وزان حمل المين وأردأته بالالف أعنته اه (قوله ولوانكشتم) أى انهمزتم لفتم الينا أى

من القول أى قصدا بينهما (بالغدو والآصال) أوائل النهار وأواخره (ولا تكن من الغافلين) عن ذكر الله (ان الذين عند ربك) أى الملائكة (لا يستكبرون) يتكبرون (عن عبادته ويسبحونه) ينزهونه عما لا يليق به (وله يسجدون) أى يخصونه بالخضوع والعبادة فكونوا مثلهم ﴿سورة الانفال﴾

مدينة أو الا واذمكم ربك الآيات السبع فكية خمس أوست اوسبع وسبعون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) لما اختلف المسلمون فى غنائم بدر فقال الشبان هى لنا لانا باشرنا القتال وقال الشيوخ كنا ردا لكم تحت الرايات ولو انكشتم لفتم الينا فلا تستأثروا بهانزل

المرأة تحرم بنفس العقد عند الجهور وينتهى التحرم الا بالدخول فالمعنى مختلف * ومن نسائكم فى موضع الحال من ربائبكم وان شئت من الضمير فى الجار الذى هو صلة تقديره اللاتى استقررن فى حجوركم كائنات عن نسائكم (وان تجمعوا) فى موضع رفع عطفا على أمهاتكم و(الا ما قد سلف) استثناء

لرجعتم إلينا اه (قوله يسئلونك) أى سؤال استفتاء لان هذا أول تشريع الغنيمة وفاعل السؤال يعود على معلوم وهو من حضر بدر أو سأل تارة يكون لاقتضاء معنى في نفس المسؤول فيتعدى عن كنهه الآية وقد يكون لاقتضاء مال ونحوه فيتعدى لاثنتين نحو سألت زيدا مالا وقد ادعى بعضهم ان السؤال هنا بهذا المعنى وزعم أن عن زائدة والتقدير يسئلونك الانفال وأيد هذا بقراءة سعد بن أبي وقاص وابن مسعود وعلى بن الحسين وغيرهم يسئلونك الانفال بدون عن والصحيح أن هذه القراءة على ارادة حرف الجر وقال بعضهم عن بمعنى من وهذا لا ضرورة تدعو اليه اه سمين (قوله عن الانفال) جمع نفل بفتح النون والفاء كفسر وأفراس والمراد بها الغنائم كما قال الشارح وسميت أنفالا والنفل هو الزيادة لزيادة هذه الامة بها على الامم السابقة اه شيخنا وفي المصباح النفل الغنيمة والجمع أنفال مثل سبب وأسباب والنفل مثل فلس مثله اه (قوله لله والرسول) هذا فيه نوع اجمال بينه ماسيا في قوله واعلموا انما غنمتم من شئ الآية فهذه الآية محكمة على التحقيق لا منسوخة غاية الامر انها مبينة بما يأتي اه شيخنا فعلى هذا معنى قوله لله والرسول انها لهما من حيث القسمة وليس المراد انها للرسول من حيث الاستقلال بالملك وعبرة أنى السعدون قل الانفال لله والرسول أى حكمها يختص به تعالى يقسمها الرسول عليه الصلاة والسلام كيفما أمر به من غير أن يدخل فيه رأى أحد اه والقول بانها منسوخة مبنى على أن المراد من قوله هنا لله والرسول أن الرسول يختص بملكها يتصرف فيها كيف يشاء اه (قوله أى حقيقة ما بينكم) أى نفس ما بينكم والذى بينهم هو الوصلة الاسلامية فالبين هنا بمعنى الاتصال كما تقدم في قوله لقد تقطع بينكم وتقدم هناك أن البين يطلق على الضدين الاتصال والفرق وذات هذا البين هي حاله أى الامور التى تحققة كما قل بالمودة وترك النزاع اه شيخنا (قوله ان كنتم مؤمنين) جوابه كما ذهب اليه أبو العباس المبرد وغيره أطيعوا الله السابق اذ يجوز عندهم تقديم الجواب على الشرط والصحيح ما ذهب اليه سيويه وهو أنه محذوف لدلالة ما قبله عليه وفيه تنشيط للمخاطبين وحث لهم على المسارعة الى الامتثال اه كرخى وسكوت الشارح عليه حيث لم يقدره يشعر بأنه جرى على القول الاول (قوله انما المؤمنون الخ) لما أمر بطاعته وطاعة رسوله في الآية المتقدمة ثم قال ان كنتم مؤمنين بين في هذه الآية صفات المؤمنين وأحوالهم وفي أبى السعود انما المؤمنون جملة مستأنفة مسوقة لبيان من أريد بالمؤمنين بذكر أوصافهم الجليلة المستتبعة لما ذكر من الخصال الثلاث وفيه مزيد ترغيب لهم في الامتثال بالامر المذكورة أى انما الكاملون في الايمان المخلصون فيه اه (قوله الكاملون الايمان) أى فيه فهو منصوب على نزع الخافض (قوله الذين اذا ذكر الله الخ) وصل الذين بصلات ثلاثة كلها ترجع للعبادات القلبية ثم وصفهم بقوله الذين يقيمون الصلاة الخ ووصل هذه الثانية بصلتين احدهما ترجع الى العبادات البدنية والاخرى ترجع الى العبادات المالية ثم قال أولئك أى الموصوفون بالصفات الخمس اه شيخنا (قوله وجلت خافت قلوبهم) عبارة البيضاء وجلت قلوبهم فزعت لذكره استعظاما له وتهيبا من جلاله وقيل هو الرجل يريد المعصية ويهم بها فيقال له اتق الله فيفرع منه خوفا من عقابه اه وفي السمين يقال وجل بالكسر فى الماضى يوجل بالفتح وفيه لغة أخرى قرىء بها شاذا وجات بفتح الجيم فى الماضى وكسرها فى المضارع فتحذف الواو كوعيد يوقل فى المشورة وجل يوجل باثبات الواو فى المضارع اه فن قيل قد قال فى آية أخرى وتطمئن قلوبهم بذكر الله وقال هنا وجلت قلوبهم فكيف الجمع بينهما قلت الاطمئنان بذكره بصفات الجمال والوجل المذكور هنا انما هو بذكر وعيده كما قال الشارح كذا يستفاد من الحازن (قوله آياته) أى القرآن (قوله تصديقا) يشير به الى أن نفس

(يسئلونك) يا محمد (عن الانفال) الغنائم لمن هي (قل) لهم (الانفال لله والرسول) يجعلها حيث شاء فقسما على الله بينهما على السواء رواء الحاكم فى المستدرك (فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم) أى حقيقة ما بينكم بالمودة وترك النزاع (وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين) حقا (انما المؤمنون) الكاملون الايمان (الذين اذا ذكر الله) أى وعيده (وجلّت خافت قلوبهم) واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا (تصديقا

منقطع فى موضع نصب * قوله تعالى (والمحصنات) هو معطوف على أمهاتكم و (من النساء) حال منه والجمهور على فتح الصاد هنا لان المراد بهن ذوات الأزواج وذات الزوج محصنة بالفتح لان زوجها أحصنها أى أعفها فاما المحصنات فى غير هذا الموضع فيقرأ بالفتح والكسر وكلاهما مشهور فالكسر على ان النساء أحصن فزوجهن أو أزواجهن والفتح على انهن أحصن بالازواج أو بالاسلام واشتقاق الكلمة

التصديق يقبل القوة وهي التي عبر عنها بالزيادة للفرق النير بين يقين الانبياء وأرباب المكاشفات ويقين
 آحاد الامة ويؤيد ذلك قول علي رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما زددت يقينا وكذا بين مقام عليه دليل
 واحد ومقامات عليه أدلة كثيرة لأن تظاهر الأدلة أقوى للدلول عليه وأثبت لقدمه وعليه يحمل ما نقل
 عن الشافعي من انه يقبل الزيادة والنقص فلا يرد كيف قال ذلك مع أن حقيقة الايمان عند الاكثر لا تزيد
 ولا تنقص كالهية والوحدانية اه كرخي (قوله وعلى ربهم) صلة ثالثة وأشار الشارح الى أن على
 بمعنى الباء وأن يتوكلون بمعنى يشقون وأن تقديم المعمول للمحصر اه شيخنا وفي السمين قوله وعلى ربهم
 يتوكلون التقديم يفيد الاختصاص أي عليه لا على غيره وهذه الجملة يحتمل أن يكون لها محل من الاعراب
 وهو النصب على الحال من مفعول زادتهم ويحتمل أن تكون مستأنفة ويحتمل أن تكون معطوفة على
 الصلة قبلها فتدخل في حيز الصلات المتقدمة وعلى هذين الوجهين فلا محل لها من الاعراب اه (قوله
 الذين يقيمون الصلوة) صفة للذين قبله وقوله بحقوقها الباء للملابسة أي ملتبسة بحقوقها اه (قوله
 ينفقون) أي النفقة الواجبة والمندوبة (قوله بما ذكر) أي من الصفات الخمس (قوله حقا) يجوز
 أن يكون صفة لمصدر محذوف أي هم المؤمنون ايمانا حقا ويجوز أن يكون مؤ كدالمضمون الجملة كقوله
 هو عبد الله حقا والعامل فيه على كلا القولين مقدر أي أحقه حقا ويجوز وهو ضعيف جدا أن يكون
 مؤ كدالمضمون الجملة الواقعة بعده وهي لهم درجات ويكون الكلام قد تم عند قوله هم المؤمنون ثم ابتدأ
 بحقا لهم درجات وهذا التماس يجوز على رأي ضعيف أغنى تقديم المصدر المؤ كدالمضمون جملة عليها اه
 سمين (قوله لهم درجات) أي لهم هذه الامور الثلاثة (قوله عند ربهم) يجوز أن يكون متعلقا
 بدرجات لانها بمعنى أجور وأن يتعلق بمحذوف لانه صفة للدرجات أي استقرت عند ربهم وان يتعلق
 بما يتعلق به لهم من الاستقرار اه سمين (قوله وورزق كريم) أي دأهم مستمر مقرون بالاكرام
 والتعظيم اه شيخنا (قوله كأخرجك) مامصدرية كما أشار له الشارح أي أخرجك من المدينة
 لتأخذوا العير التي مع أبي سفيان أي لتغنمها فأصل خروج النبي والمؤمنين لاجل أن يغنموا القافلة فلم
 يكن في خروجهم كراهة وانما عرضت لهم الكراهة بعد الخروج قريب بدرلما أخبروا ان العير نجت
 منهم وان قريشأتوا الى بدر وأشار عليهم النبي بانهم يعضوا الى قتل قريش الذين خرجوا ليدبوا المسلمين
 عن القافلة فذكره المسلمون القتال لاعتصيانا بل بالطبع حيث خرجوا من غير استعداد للقتال لابعده
 ولا بعدد وانما كان أصل خروجهم لاختذا الغنيمة فقوله وان فريقا لحال مقدرة لما علمت أن الكراهة
 لم تقارن الخروج اه شيخنا (قوله من بيتك) أي المدينة أو بيتك الذي بها اه شيخنا (قوله
 متعلق باخرج) عبارة السمين قوله بالحق فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بالفعل أي بسبب الحق أي
 انه اخراج بسبب حق يظهر وهو علو كلمة الاسلام والنصر على أعداء الله والثاني أن يتعلق بمحذوف
 على أنه حال من مفعول أخرجك أي ملتبسا بالحق أي الوحي اه سمين (قوله لكارهون) فيه
 مراعاة معنى الفريق اه (قوله وكأخبر مبتدأ محذوف) أي لان الكاف بمعنى مثل وعبارة السمين
 قوله كأخرجك ربك فيه عشرون وجها أحدها أن الكاف نعت لمصدر محذوف تقديره الانفال
 ثابتة لله ثبوتا كأخرجك أي ثبوتا بالحق كاخراجك من بيتك بالحق يعني أنه لامرية في ذلك الثاني
 أن تقديره وأصلحو اذات يدينكم اصلاحا كأخرجك وقد التفت من خطاب الجماعة الى خطاب
 الواحد الثالث تقديره وأطيعوا الله ورسوله طاعة ثابتة محققة كأخرجك أي كما ان اخراج الله
 اياك لامرية فيه ولا شبهة الرابع تقديره يتوكلون توكلوا حقيقيا كأخرجك ربك الخامس

(وعلى ربهم يتوكلون) به
 يشقون لا بغيره (الذين
 يقيمون الصلاة) يأتون بها
 بحقوقها (ومما رزقناهم)
 أعطيناهم (ينفقون) في طاعة
 الله (أولئك) الموصوفون
 بما ذكر (هم المؤمنون حقا)
 صدقا بلا شك (لهم درجات)
 منازل في الجنة (عند ربهم
 ومغفرة وورزق كريم) في
 الجنة (كأخرجك ربك
 من بيتك بالحق) متعلق
 بأخرج (وان فريقا من
 المؤمنين لكارهون) الخروج
 والجملة حال من كاف
 أخرجك وكأخبر مبتدأ
 محذوف

من التحصين وهو المنع
 (الامام ملك) استثناء
 متصل في موضع نصب
 والمعنى حرمت عليكم ذوات
 الأزواج الا السبايا فانهن
 حلال وان كن ذوات أزواج
 (كتاب الله) هو منصوب
 على المصدر بكتب محذوفة
 دل عليه قوله حرمت لان
 التحريم كتب وقيل ان تصابه
 بفعل محذوف تقديره الزموا
 كتاب الله و(عليكم) اغراء
 وقال الكوفيون هو اغراء
 والمفعول مقدم وهذا عندنا
 غير جائز لان عليكم وبابه عامل
 ضعيف وفي التقديم تصرف

أي هذه الحال في كراهتهم لها مثل اخراجك في حال كراهتهم وقد كان خيرا لهم فكذلك أيضا وذلك ان أباسفيان قدم بعير من الشام فخرج النبي ﷺ وأصحابه ليغنموها فعمت قریش فخرج أبو جهل ومقاتلو مكة ليذبوا عنها وهم النفير وأخذ أبوسفيان بالعير طريق الساحل فنجت فقيل لأبي جهل ارجع فأبى وسار إلى بدر فشاور صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال ان الله وعدني إحدى الطائفتين فوافقوه على قتال النفير وكره بعضهم ذلك وقالوا لم نستعد لك قال تعالى وقرىء كتب عليكم أي كتب الله ذلك عليكم وعليكم على القول الاول متعلق بالفعل الناصب للمصدر لا بالمصدر لان المصدر هنا فضلة وقيل هو متعلق بنفس المصدر لانه ناب عن الفعل حيث لم يذكر معه فهو كقولك مرورا يزيد أي امرر (وأحل لكم) يقرأ بالفتح على تسمية الفاعل وهو معطوف على الفعل الناصب لكتاب وبالضم عطفا على حرمت (ماوراء ذلك) في ما وجهان أحدهما هي بمعنى من فعلى هذا يكون

تقديرهم المؤمنون حقا كما أخرجك فهو صفة لحقا إلى أن قال الخامس عشر أنه في محل رفع على خبر ابتداء مضمرة تقديره هذه الحال كحال اخراجك بمعنى أن حالهم في كراهة ما رأيت من تنقل الغزاة مثل حالهم في كراهة خروج وجههم للحرب السادس عشر أنها صفة لخبر مبتدأ وقد حذف ذلك المبتدأ وخبره والتقدير قسمتك المغنائم حق كما كان اخراجك حقا السابع عشر أن التشبيه وقع بين اخراجين أي اخراج ربك إياك من بيتك وهو مكة وأنت كراهة الخروج وكان عاقبة ذلك الاخراج النصر والظفر كما خراجك إياك من المدينة وبعض المؤمنين في أنه يكون عقيب ذلك الخروج والظفر والنصر والخير كما كانت عقيب ذلك الخروج الاول اه (قوله أي هذه الحال) أي القصة والواقعة وهي حكم الله بان الانفال لله والرسول وقسمتك لها بينهم على السوية مع كون شبانهم بكرهون ذلك ويحبون أن يستأثروا بها كما سبق فكراهتهم لقسمة الغنيمة على السوية مثل كراهتهم لقتال قریش والحاصل انه وقع للمسلمين في وقعة بدر كراهتان كراهة قسمة الغنيمة على السوية وهذه الكراهة من شبانهم فقط وهي لداعي الطبع ولتاوهم بانهم باسروا القتال دون الشيوخ والكراهة الثانية كراهة قتال قریش وعذرهم فيها أنهم خرجوا من المدينة ابتداء لقصد الغنيمة ولم يتهيؤوا للقتال فكان ذلك سبب كراهتهم للقتال فشبّه الله إحدى الحالتين بالآخرى في مطلق الكراهة اه شيخنا (قوله مثل اخراجك) أي مثل اخراج الله لك في حال كراهتهم الخروج وقد علمت أن الحال مقدرة لان الكراهة لم تكن وقت الخروج تأمل اه شيخنا (قوله وقد كان خير لهم) الجملة حالية أي وقد كان الخروج خيرا لهم لما ترتب عليه من النصر والظفر وقوله فكذلك أي فهذه الحالة التي هي قسمة الغنيمة على السوية مثل الخروج في أن الكل خير لهم تأمل اه شيخنا فللفظ كذلك خبر مبتدأ محذوف أي فهذه الحالة مثل ذلك أيضا أي في أن كلا خير وقوله أيضا هو في الحقيقة بيان لوجه الشبه فأیضا معناها ان كلا خير تأمل (قوله وذلك) أي اخراجه لهم مع كراهة الخروج وقوله ان أباسفيان قدم بعير أي ابل حاملة تجارة وكان فيها أموال كثيرة ورجال قليلة نحو الاربعين وقوله فخرج أبو جهل الخ أي بعد أن أخبره جبريل بهذه القافلة وبجأها من كثرة المال وقلة الرجال وبعد اخباره هو للمسلمين بذلك اه شيخنا (قوله فعمت قریش) أي باخبار مضمضة ابن عمرو والغفاري الذي اكتره أبوسفيان ليذهب إلى قریش ويعلمهم بخروج محمد لاختد القافلة وأبوسفيان علم بذلك من السفارة المارين في الطرق اه شيخنا (قوله ومقاتلوا مكة) وكانوا ألفا لا خمسين وقوله وهم النفير أي أهل مكة هم النفير والنفير اسم لكل عسكر مجتمعت اه شيخنا لكنه في اللغة مقيد بكونه من الثلاثة إلى العشرة كما في المختار والقاموس فاطلاقه على عدد قریش المراد هنا مجاز (قوله وأخذ أبوسفيان) أي عدل عن الطريق المعتاد التي تمر على المدينة وسار في طريق أخرى بساحل البحر وقوله فنجت أي من المسلمين اه شيخنا (قوله فقيل لأبي جهل) أي فقال له بعض من معارجه إلى مكة اه شيخنا (قوله فأبى وسار إلى بدر) أي لقتال محمد وأصحابه وقوله فشاور ﷺ الخ أي شاورهم في المضى إلى بدر لقتال أبي جهل وأصحابه وهذه المشورة وقعت في محل قريب بدر وهي وقت كراهتهم للقتال وقوله فوافقوه أي بعد التوقف من بعضهم معللا بأنهم لم يخرجوا متيئين للقتال وقوله وكره بعضهم أي قبل الموافقة والافقد انحط الامر على اتفاق الكل على الخروج على ماسيأتي اه شيخنا (قوله وقال ان الله وعدني) أي بالوحي وهذا الوعد وقع في مكان المشورة الذي هو قريب بدر وأما في المدينة فانما أمره الله تعالى على لسان الوحي بالخروج لاختد الغنيمة وقوله إحدى الطائفتين أي العير التي معها المال والطائفة الاخرى كفار قریش فلما نجت

(يحادلونك في الحق) القتال
(بعد ما تبين) ظهر لهم
(كأنما يساقون إلى الموت) وهم
ينظرون (إليه عياناً في
كراهتهم له) (و) اذكر (إذ
يعدكم الله إحدى الطائفتين)

قوله (أن تبغوا) في موضع
جر أو نصب على تقدير بان
تبغوا أو لان تبغوا
أى أيسح لكم غير ما
ذكرنا من النساء بالمهور *
والثاني ان ما بمعنى الذى
والذى كناية عن الفعل أى
وأحل لكم تحصيل ما وراء
ذلك الفعل المحرم وان
تبغوا بدل منه ويجوز أن
يكون أن تبغوا في هذا الوجه
مثله في الوجه الاول
(ومحصنين) حال من الفاعل
في تبغوا (فا استمتعتم)
في ما وجهان أحدهما هي
بمعنى من والهاء في (به) تعود
على لفظها والثاني هي بمعنى
الذى والخبر فأتوهن
والعائد منه محذوف أى
لأجله فعلى الوجه الاول
يجوز أن تكون شرطاً
وجوابها فأتوهن والخبر
فعل الشرط وجوابه أو
جوابه فقط على ما ذكرناه
في غير موضع ويجوز على
الوجه الاول ان تكون
بمعنى الذى ولا تكون
شرطاً بل في موضع رفع
بالابتداء واستمتعتم

الغير وعده الله الظفر بالفرقة للمقاتلة اه شيخنا وفي البيضاوى وكان رسول الله ﷺ اذ ذاك بوادى
دقران بدال مهمل وقاف وراء مهمل بوزن سلمان وادقريب من الصفراء فنزل عليه جبريل بالوعد
باحدى الطائفتين اما العير واما قریش فاستشار فيه أمتخابه فقتل بعضهم هلا ذكرت لنا القتال حتى نتأهب
له انما خرجنا للعير فردد عليهم وقال ان العير مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل فقلوا
يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فغضب رسول الله ﷺ فقام أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فأحسننا
في القول ثم قام سعد بن عباد فقال انظر أمرك فامض فيه فوالله لو سرت إلى عدن ما تخلف عنك رجل
من الانصار ثم قال مقداد بن عمرو وامض كما أمرك الله فاننا معك حيث ما أحببت لانقول لك كما قالت
بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكما
مقاتلون فتبسم رسول الله ﷺ ثم قال أشيروا على أيها الناس وهو يريد الانصار وقد شرطوا
حين يبعوه بالعقبه أنهم برآء من ذمامه حتى يصل إلى ديارهم فتخوف ان يروا نصرته الاعلى عدو دمه
أى هجم عليه بالمدينة فقام سعد بن عباد فقال لكأنك تريدنا يا رسول الله قال أجل قال انا قد آمننا
بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدونا وموآثيقنا على السمع
والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فوالذى بعثك بالحق لو استمرضت بنا هذا البحر فخضته
لخضناه معك ما تخلف منا أحد وما نكره أن تلقى بنا عدونا وانال الصبر عند الحرب صدق عند اللقاء
ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فنشطه قوله ثم قال ﷺ سيروا على
بركة الله وأبشروا فان الله قد وعدني إحدى الطائفتين والله لكأنى أنظر إلى مصارع القوم اه
(قوله يحادلونك) أى بقولهم لم نستعد للقتال فقدم الشارح التفسير على المفسر ولذلك قال كما قال
تعالى الخ اه شيخنا وهذه الجملة يحتمل ان تكون مستأنفة اخباراً عن حالهم بالمجادلة ويحتمل ان
تكون حالاً ثانية أى آخر حك في حال مجادلهم اياك ويحتمل أن تكون حالاً من الضمير في لكارهون
أى لكارهون في حال الجدال والظاهر أن الضمير المرفوع يعود على الفريق المتقدم ومعنى المجادلة
قولهم كيف نقاتل ولم نستعد للقتال ويجوز أن يعود على الكفار وجدالهم ظاهر اه سمين (قوله بعد
ما تبين) منصوب بالجدال وما مصدرية أى بعد تبينه ووضوحه وهو أقبح من الجدال في الشئ قبل
اتضاحه وقرأ عبد الله بين مبني للفعل من بينته أى أظهرته وقوله وهم ينظرون حال من مفعول
يساقون اه سمين (قوله ظهر لهم) أى ظهر لهم الحق الذى هو القتال أى ظهر لهم أنه الصواب واللائق
باعلامك لهم أنهم ينصرون أينما توجهوا اه أبو السعود (قوله كأنما يساقون) متعلق بقوله لكارهون
أى كأنهم مثل من يساق إلى الموت أى القتل وهو ينظر بعينه أسبابه والجامع بينهما الكراهة في كل
فقوله في كراهتهم له بيان لوجه الشبه فهو متعلق بالمشابهة الدال عليها الكاف اه شيخنا وعبرة
أبى السعود كأنما يساقون الكاف في محل نصب على الحالية من الضمير في لكارهون أى حال كونهم
مشبهين بالذين يساقون بالعنف والصغار إلى القتل اه وعبرة البيضاوى أى يكرهون القتال كراهة
من يساق إلى الموت وهو يشاهد أسبابه وكان ذلك لقلة عددهم وعدم تأهبهم اذ روى أنهم كانوا رحالة وما
كان فيهم الا فرسان وفيه إيماء إلى أن مجادلهم انما كانت لفرض فزعهم ورعهم اه (قوله في كراهتهم له)
أى الخروج (قوله إحدى الطائفتين) أى الظفر باحدى الخ فالظفر بالعير بغنمها وبالنفير بالنصرة عليهم
قتلا وسبياً كما وقع فقيل لنجاة العير وعده الله باحداها على الايهام فلما نجت علم أن النصرة الموعود

بها تعين أن تكون على النفي اه شيخنا (قوله العير) بدل من احدى فيتعين العطف بأو وقوله أنها لكم بدل من احدى أيضا (قوله أن غير ذات الشوكة) أي ان الفرقة التي هي غير الفرقة صاحبة الشوكة وتلك الغير هي العير وصاحبة الشوكة هي النفي وقوله أي البأس تفسير للشوكة وقوله وهي العير الضمير راجع لغير ذات الشوكة وأنت الضمير مراعاة لمعنى غير وهو الفرقة كما عرفت (قوله بخلاف النفي) أي فانه كثير العدد والعدد اه (قوله يظهره) جواب عما يقال الحق الشيء الثابت وتحقيقه تثبته فهو تحصيل الحاصل فاجاب بان المراد باحقاقه اظهاره وكذا يقال في قوله ليحق الحق وفي قوله ويبطل الباطل أي يظهر الباطل بقمع أهله وكسر شوكتهم اه من الخازن (قوله بكلماته) لعله أراد بها أسباب النصر وقرأه السابقة أي السابق علمه بانها يحصل بها النصره مثل نزول الملائكة وقوله بظهور الاسلام لعله متعلق بالسابقة ولا يظهر تعلقه بقوله أن يحق لتعلق قوله بكلماته به اه شيخنا وفي أبي السعود بكلماته أي بآياته المنزلة في هذا الشأن أو بأوامره للملائكة بالامداد أو بما قضى من أسرم وقتلهم وطرحهم في قايب بدر اه (قوله ليحق الحق) لا يقال ان هذا مكرر لان المراد بالاول تثبیت ما وعده في هذه الواقعة من النصره والظفر بالاعداء والمراد بالثاني تقوية الدين واطهار الشريعة لان الذي وقع يوم بدر من نصر المؤمنين مع قتلهم ومن قهر الكافرين مع كثرتهم كان سببا لا عزاز الدين وقوته ولهذا قرنه بقوله ويبطل الباطل اه شيخنا وعبرة الكرخي ليحق الحق الخ لا تكرر اذ المراد بالحق الايمان وبالباطل الشرك فلا يقال فيه تحصيل الحاصل ومعنى احقاق الحق اظهار حقيقته لاجعله حقا بعد أن لم يكن كذلك وكذا حال ابطال الباطل كما أشار اليه الشيخ المصنف في تقريره وفائدة تكرار يحق الحق هنامع قوله قبل ويريد الله الخ أن الاول للفرق بين الارادتين ارادة الله تعالى وارادتهم والثاني لبيان الداعي على حمله عليه الصلاة والسلام على اختيار ذات الشوكة ونصره لان الذي وقع من المؤمنين يوم بدر بالكافرين كان سببا لا عزاز الدين وقوته وذلك في مقابلة الحق الذي هو الدين والايمان اه (قوله اذ تستغيثون ربكم) تذكير لهم بنعمة أخرى فهو في المعنى معطوف على قوله واذ يبعثكم الله الخ والمقام للماضي لان الاستغاثة قد وقعت منهم لما توافقوا على القتال وخافوا من العدو فاستغاثوا الله وقالوا يا رب انصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين أغثنا وانما عبر بالمضارع حكاية للحال الماضية ولذلك عطف فاستجاب لكم بصيغة الماضي على مقتضى الواقع اه شيخنا وفي الخازن اذ تستغيثون ربكم أي تستجيرون بربكم من عدوكم وتطلبون منه الغوث والنصر وفي المستغيثين قولان أحدهما أنهم رسول الله ﷺ والمسامون معه قاله الازهرى والقول الثاني أنه رسول الله ﷺ وحده وانما ذكر بلفظ الجمع على سبيل التعظيم روى مسلم عن ابن عباس قال حدثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ الى المشركين وهم ألف وأصحابه ثمانمائة وبضعة عشر رجلا فاستقبل نبي الله ﷺ القبلة ثم مديده فجعل يهتف بربه يقول اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم آتني ما وعدتني اللهم أن تهلك هذه العصابة من أهل الاسلام لا تعبد في الارض فما زال يهتف بربه ما دأ يديه حتى سقط رداؤه عن منكبيه فأتاه أبو بكر فاخذ رداءه فلقاه على منكبيه ثم التزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفالك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك فانزل الله عز وجل اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني مدمكم بالف من الملائكة مردفين فأمده الله بالملائكة فقتلوا يومئذ سبعين وأسروا سبعين وروى أنه ﷺ نام نومة وهو في العريش ثم انتبه فقال يا أبا بكر أتاك نصر الله هذا جبريل آخذ بعنان فرسه يقوده على ثيابه النقع وروى البخاري عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي ﷺ قال يوم بدر هذا جبريل آخذ بأس فرسه

العير أو النفي (أنها لكم وتودون) تريدون (أن غير ذات الشوكة) أي البأس والسلاح وهي العير (تكون لكم) لقلّة عددها وعددها بخلاف النفي (ويريد الله أن يحق الحق) يظهره (بكلماته) السابقة بظهور الاسلام (ويقطع دابر الكافرين) آخرهم بالاستئصال فأمرهم بقتال النفي (ليحق الحق ويبطل الباطل) الكفر (ولو كره المجرمون) المشركون ذلك اذ ذكر (اذ تستغيثون ربكم) صلاة لها والخبر فأتوهن ولا يجوز أن تكون مصدرية لفساد المعنى ولان الهاء في به تعود على ما والمصدرية لا يعود عليها ضمير (منهن) حال من الهاء في به (فريضة) مصدر لفعل محذوف أو في موضع الحال على ما ذكرنا في آية الوصية * قوله تعالى (ومن لم يستطع) شرط وجوابه فمما ملكتو (منكم) حال من الضمير في استطع (طولا) مفعول استطع وقيل هو مفعول له وفيه حذف مضاف أي لعدم الطول وأما (أن ينكح) ففيه وجهان * أحدهما هو بدل من طول وهو بدل الشيء من الشيء وهو الشيء

تطلبون منه الغوث بالنصر عليهم (فاستجاب لكم أني) أي باني (ممدكم) معينكم) بألف الملائكة مردفين (متابعين يردف بعضهم بعضا وعدم بها أولام صارت ثلاثة آلاف ثم خمسة آلاف كافي آل عمران وقرىء بألف كافلس جمع (وما جعله الله) أي الامداد (الابشري ولطمه) به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان عزيز حكيم) اذكر (اذ يغشاكم النعاس أمانة) أمنا مما حصل لكم

واحد لان الطول هو والنكاح قوة وفضل * والثاني أن لا يكون بدلا بل هو معمول طول وفيه على هذا وجهان أحدهما هو منصوب بطول لان التقدير ومن لم يستطع أن ينال نكاح الحصنات وهو من قولك طلته أي ناته ومنه قول الفرزدق ان الفرزدق صخرة عادية * طالت فليس ينالها الاوعالا أي طالت الاوعالا والثاني ان يكون على تقدير حذف حرف الجر أي الى أن ينكح والتقدير ومن لم يستطع وصلة الى نكاح الحصنات وقيل المحذوف اللام فلي هذا يكون في موضع صفة طول والطول المهر أي

عليه أداة الحرب يعني آلة الحرب اه (قوله تطلبون منه الغوث) أي فالسين والتاء في تستغيثون للطلب وأما في قوله فاستجاب لكم فزائدتان (قوله أني أي باني) أي بامدادى اياكم أي بوعدى اياكم بالامداد وذلك لانه وقت الاجابة لم يحصل الامداد بالفعل لان الدعاء واستجابته كانا قبل وقوع القتال اه شيخنا وفي الحازن أني ممدكم الاصل باني ممدكم أي مرسل اليكم ممداورد ألكم اه وفي السمين قوله أني العامة على فتح الهمزة بتقدير حذف حرف الجر أي فاستجاب باني وقرأ عيسى بن عمرو وتروى عن أبي عمرو وأيضا اني بكسر هاو فيها مذهبان مذهب البصريين انه على اضممار القول أي فقال اني ممدكم ومذهب الكوفيين أنها محكية باستجاب اجراء له مجرى القول لانه بمعنى اه (قوله ممدكم بألف) نزل جبريل بخمسمائة وقاتل بها في عين السكرو وفيه أبو بكر ونزل ميكائيل بخمسمائة وقاتل بها في يسار الجليش وفيه على وتقدم ايضاح هذه القصة في هذا الشارح في سورة آل عمران عند قوله قد كان لكم آية في فئتين التقتا ولم يثبت أن الملائكة قاتلت في وقعة الاف بدر وأما في غير هاتيك كانت تنزل لتكثير عدد المسلمين ولا تقاتل كل وقعة في حنين اه شيخنا (قوله مردفين) قرأ نافع ويروى عن قبل ايضامردفين بفتح الدال والباقون بكسر هاو هما واضحتان لانه يروى في التفسير أنه كان وراء كل ملك ملكا رديف له فقراءة الفتح تشعر بان غيرهم أردفهم لركوبهم خلفهم وقراءة الكسر تشعر بان الراكب خلف صاحبه قد أردفه فصح التعبير باسم الفاعل تارة واسم المفعول أخرى وجعل أبو البقاء مفعول مردفين يعني بالكسر محذوف أي مردفين أمثالهم ويجوز أن يكون معنى الاردا في المجيء بعد الاوائل أي جعلوا ارد فالاولائل اه سمين (قوله يردف بعضهم بعضا) أي يعقبه في المجيء وبانه سمع ونصر اه قاموس (قوله وعدم بها أوأوالخ) غرضه بهذا الجمع بين ما هنا وما في آل عمران من التعبير بثلاثة آلاف وبخمسائة آلاف وكانت هي في الواقع خمسة آلاف فكيف يقال بألف وحاصل الجواب أنها كانت ألفا في ابتداء الامر ثم صارت ثلاثة ثم خمسة أي ثم صارت بعد الوعد بالالف ووقوع القتال بالفعل ومقاتلة الالف معهم صارت الالف بزيادة الله عليها ألفين ثلاثة آلاف ثم صارت الثلاثة بزيادة ألفين عليها خمسة اه شيخنا (قوله وقرىء) أي شاذ على عادته من التعبير بقرىء في الشاذ وفي السبعة بقوله وفي قراءة وآلف أصله أألف فقالت الهمزة الثانية ألفا اه شيخنا (قوله الابشري) مفعول لاجله مستثنى من أعم العلل وقوله ولطمه من معطوف عليه وجرب اللام لفقد شرط النصب من اتحاد الفاعل كالايحفي اه شيخنا (قوله الامن عند الله) أي لا يتوقف على التأهل والتهيء بالعدد والعدد كما تعلتكم بذلك حين كرهتم القتال اه شيخنا وفي الحازن وما النصر الامن عند الله يعني أن الله ينصركم أيها المؤمنون فتقوا بنصره ولا تتكلموا على قوتكم وشدتكم وشدة بأسكم وفيه تنبيه على أن الواجب على المسلم أن لا يتوكل الا على الله في جميع أحواله ولا يثق بغيره فان الله تعالى بيده الظفر والاعانة اه (قوله اذ يغشاكم النعاس) فيه ثلاث قراءات سبعة يغشاكم كيلقاكم من غشيه اذ أتاه وأصابه وفي المصباح غشيته أغشاه من باب تعب أثيته ويغشيك من أغشاه أي أنزله بكم وأوقعه عليكم ويغشيك من غشاه تغشية غطاه أي يغشيك الله النعاس أي يحمله عليكم كالغطاء من حيث اشتاله عليكم والنعاس على الاولى مرفوع على الفاعلية وعلى الاخير تين منصوب على المفعولية وقوله أمانة حال أو مفعول لاجله اه شيخنا وفي السمين قوله أمانة فيها وجهان أحدهما أنها منصوبة على انها واقعة موقع الحال اما من الفاعل فإن كان الفاعل النعاس فنسبة الامنة اليه مجاز وان كان البارئ تعالى كما هو في القراءتين الاخيرتين فالنسبة حقيقية واما من المفعول على المبالغة أي جعلهم نفس الامنة أو على حذف

من الخوف (منه) تعالى
(وينزل عليكم من السماء
ماء ليظهركم به) من الاحداث
والجنابات (ويذهب عنكم
رجز الشيطان وسوسته
اليكم بأنكم لو كنتم على
الحق ما كنتم ظاهرا محدثين
والمشركون على الماء
(وليربط) يحبس (على
قلوبكم) باليقين والصبر
(ويثبت به الاقدام)
أن تسوخ في الرمل

مهما كانت لان يشك وقيل
هو مع تقدير اللام مفعول
الطول أى طولا لاجل
نكاحن (فنما) فى من
وجهاً أحدهما هى زائدة
والتقدير فليشك ماملكت
والثانى ليست زائدة
والفعل المقدر محذوف
تقديره فليكنج امرأة مما
ملكك ومن على هذا صفة
للمحذوف * وقيل مفعول
الفعل المحذوف (فتياتكم)
ومن الثانية زائدة
و(المؤمنات) على هذه
الوجه صفة الفتيات *
وقيل مفعول الفعل
المحذوف المؤمنات والتقدير
من فتياتكم الفتيات
المؤمنات وموضع من فتياتكم
إذا لم تكن من زائدة حال
من الهاء المحذوفة فى ملكك
وقيل فى الكلام تقديم
وتأخير تقديره

مضاف أى جعلهم ذوى أمانة الثانى أنه مفعول من أجله وذلك إما أن يكون على القراءتين أو
على الاولى فعلى القراءتين الأخيرتين أمرها واضح وذلك أن التعشية أو الاغشاء من الله تعالى والامنة
منه أيضا فقد اتحد الفاعل فصح النصب على المفعول له وأما على القراءة الاولى ففاعل يغشى الناس
وفاعل الامنة البارى تعالى ومع اختلاف الفاعل يتنوع النصب على المفعول له على المشهور وفيه خلاف
اللهم الا أن يتجاوز فيجوز اه وفى الخازن مانصه اذ يغشاكم الناس أمانة منه أى واذكروا اذ يلقى عليكم
الناس وهو النوم الخفيف امانة منه أى امانا من الله لكم من عدوكم أن يغلبكم قال عبد الله بن مسعود
الناس فى القتال أمانة من الله وفى الصلاة من الشيطان والفائدة فى كون الناس أمانة فى القتال ان الخائف
على نفسه لا يأخذ النوم فصار حصول النوم وقت الخوف الشديد دليلا على الامن وازالة الخوف وقيل
انهم لما خافوا على أنفسهم اكثرت عدوهم وعددهم وقلة المسامين وقلة عددهم وعطشوا عطشا شديدا ألقى
الله عليهم النوم حتى حصلت لهم الراحة وزال عنهم الظم والعطش وتمكنوا من قتال عدوهم فكان ذلك
النوم نعمة فى حقهم لانه كان خفيفا بحيث لو قصد العدو لعر فواصولها اليهم وقدروا على دفعه عنهم وقيل
فى كون هذا النوم كان أمانة من الله أنه وقع عليهم النعاس دفعة واحدة فناموا كلهم مع كثرتهم وحصول
النعاس لهذا الجمع الكثير مع وجود الخوف الشديد أمر خارج عن العادة فلهذا السبب قيل ان ذلك
النعاس كان فى حكم المعجزة لانه أمر خارج عن العادة اه (قوله من الخوف) بيان لما (قوله ماء) أى مطرا
(قوله ليظهركم به من الاحداث) وذلك أنهم وقعوا فى كيد برمل يشق المشى عليهم فيه للينه ونعومته
واشتد عليهم الخوف من أن يأتهم العدو فى تلك الحالة فلقى الله عليهم النعاس وهو النوم الخفيف فاحتلم
معظمهم فافاقوا وجدوا أنفسهم محتاجين الى الماء لعطشهم وحدهم وقد كانت قريش سبقتهم على الماء
الذى فى بدر فوسوس لهم الشيطان بما ذكره الشارح فرد الله كيدهم بأن أنزل عليهم مطرا كثيرا فشربوا
وتطهروا واملؤوا قلوبهم وتبدل الرمل وحمد حتى سهل المشى عليهم فنومهم فى هذا الوقت الشديد الخوف
من أعظم معجزات النبي صلى الله عليه وسلم وقوله والجنابات عطف خاص على عام اه شيخنا (قوله
وسوسته اليكم الخ) الرجز فى الاصل العذاب الشديد وأريد به هنا نفس وسوسة الشيطان مجازا لمشقتها
على أهل الايمان كما قيل كل ما شئت مشقتها على النفوس فهو رجز اه كرخى (قوله بأنكم لو كنتم على
الحق الخ) عبارة الخطيب فوسوس لهم الشيطان وقال لهم تزعمون أنكم على الحق وفيكم نبى الله ^{صلى الله عليه وسلم}
وأنتم أولياء الله وقد غلبكم المشركون على الماء وأنتم تصلون محدثين فكيف ترجون أن تظهروا على
عدوكم وما ينتظرون بكم الا أن يحيدكم العطش فاذا قطع العطش أعناقكم مشوا اليكم فقتلوا من أحبوا
وساقوا بقيتكم الى مكة فحزنوا حزنا شديدا وأشفقوا فنزل الله مطرا سال منه الوادى الخ اه (قوله
ما كنتم ظمأ) جمع ظمآن كم عطاش جمع عطشان اه شيخنا (قوله وليربط على قلوبكم)
الربط الشديد يقال لكل من صبر على أمر ربط على قلبه أى قواه وشده وعدى بعلى للايدان بأن
قوة قلوبهم بلغت فى الكمال الى أن صارت مستولية على القلوب حتى صارت كأنها علت عليها
وارتفعت فوقها أى فتفقد التمكن فى القوة وفى الوسيط على صلة أى زائدة والمعنى وليربط قلوبكم
بما أنزل من الماء ولا تضطرب بوسوسة الشيطان اه زاده وقوله يحبس أى يقويها ويعينها باليقين
اه (قوله ويثبت به) أى بالماء الاقدام أى أقدامكم حتى يسهل المشى على الرمل لان العادة ان
المشى فى الرمل عسر فاذا نزل عليه الماء وحمد سهل المشى عليه ولم يبق فيه غبار يشوش على المشى
فيه وقوله أن تسوخ أى عن ان تسوخ أى تقوص وتذهب فى الرمل اه شيخنا وفى المصباح ساخت

قوامه في الارض سوخوا وتسبخ سيخا من بابي قال وباع وهو مثل الفرق في المساء اه (قوله اذ يوحى ربك) معمول لمخدوف أى اذ كرو كان الشارح لم يقدره اتسكال على تقديره فيما سبق وقوله الى الملائكة أل للعهد الذ كرى أى المذكورين فيما سبق بقوله أنى مذكوم بالف كأشار اليه الشارح اه شيخنا (قوله أنى معكم) من هنا الى قوله كل بنان جملة الموحى اليهم فحيث كان الاولى للشارح اسقاط الباء من قوله أى بآنى فان المعية نفسها أو حاه الله اه شيخنا وفي السمين قوله أنى معكم مفعول يوحى أى يوحى كونه معكم بالغلبة والنصر وقرأ عيسى بن عمر بخلاف عنه أنى معكم بكسر الهمزة وفيها وجهان أحدهما أن ذلك على اضمار القول وهو مذهب البصريين والثاني اجراء يوحى مجرى القول لانه بمعناه وهو مذهب الكوفيين اه (قوله فثبتوا الذين آمنوا) أى قوا وقلوبهم واختلفوا في كيفية هذه التقوية والتثبيت فقيل كما ان الشيطان له قوة في القاء الوسوسة في قلب ابن آدم بالشرف كذلك الملك قوة في القاء الالهام في قلب ابن آدم بالخير ويسمى ما يلقي الشيطان وسوسة وما يلقي الملك لملة والهاما فهذا هو التثبيت وقيل ان ذلك التثبيت هو حضورهم القتال معهم ومعونتهم لهم أى ثبتوهم بقتالكم معهم للمشركين وقيل معناه بشرهم وهم بالنصر والظفر فكان الملك يمشى في صفة رجل امام الصف ويقول أبشروا فان الله ناصركم عليهم اه خازن (قوله سألقى الخ) كالتفسير لقوله أنى معكم وقوله فاضربوا الخ كالتفسير لقوله فثبتوا الخ فهو لف ونشر مرتب اه شيخنا وفي الخطيب سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب أى الخوف فلا يكون لهم ثبات وكان ذلك نعمة من الله تعالى على المؤمنين حيث ألقى الخوف في قلوب المشركين اه (قوله فاضربوا فوق الاعناق الخ) كانت الملائكة لا تعرف قتال بنى آدم فعلمهم الله ذلك بقوله فاضربوا فوق الاعناق الخ اه خازن (قوله فوق الاعناق) مفعول به ومعناه الرؤس كما قال الشارح فقوله أى الرؤس تفسير للفظ فوق وقد توسع فيه حيث استعمل مفعولا به في معنى غير المكان وان كان أصله انه ظرف مكان ملازم للظرفية فتوسع فيه من وجهين خروجه عن النصب على الظرفية واستعماله في غير المكان اه شيخنا وهذا أحد قولين وقيل ان فوق زائدة وقد أشار له الشارح بقوله يقصد ضرب رقبة الكافر الخ فقد أشار الى القولين وبعبارة السمين قوله فوق الاعناق فيه اوجه أحدها أن فوق باقية على ظرفيتها والمفعول مخدوف أى فاضربوهم فوق الاعناق عليهم كيف يضربونهم والثاني أن فوق مفعول به على الاتساع لانه عبارة عن الرأس كأنه قيل فاضربوا رؤسهم وهذا ليس بجيد لان فوق لا يتصرف وزعم بعضهم أنه يتصرف وانك تقول فوقك رأسك برفع فوق وهو ظاهر قول الزمخشري فانه قال فوق الاعناق أراد أعلى الاعناق اتى هي المذاج التي هي مفاصل الثالث وهو قول أبي عبيدة أنها بمعنى على أى على الاعناق ويكون المفعول مخدوف فتقديره فاضربوهم على الاعناق وهو قريب من الاول الرابع قال ابن قتيبة هي بمعنى دون قال ابن عطية وهذا خطأ بين وغلط فاحش وانما دخل عليه اللبس من قوله تعالى بعوضة فافوقها أى فادونها وليست فوق هنا بمعنى دون وانما المراد فافوقها في القملة والصغر الخامسة أنها زائدة أى اضربوا الاعناق وهو قول أبي الحسن وهذا عند الجمهور خطأ لان زيادة الاسماء لا تجوز اه (قوله كل بنان) يبنى الاطراف وهى جمع بنانة وفي المصباح البنان الاصابع وقيل أطرافها والواحدة بنانة اه وفي السمين والبنان قيل الاصابع وهو اسم جنس الواحد بنانة وقال أبو الهيثم البنان المفاصل وكل مفصل بنانة وقيل البنان الاصابع من اليدين والرجلين وقيل الاصابع من اليدين والرجلين وجميع المفاصل من جميع الاعضاء اه (قوله فكان الرجل يقصد ضرب رقبة الكافر الخ) عبارة الخازن روى عن أبي داود المازنى وكان شهد بدرا قال انى لا تبع رجلا من المشركين

(اذ يوحى ربك الى الملائكة) الذين أمد بهم المسلمين (انى) أى بآنى (معكم) بالعون والنصر (فثبتوا الذين آمنوا) بالاعانة والتبشير (سألقى) فى قلوب الذين كفروا (الرعب) الخوف (فاضربوا) فوق الاعناق (أى الرؤس) (واضربوا منهم كل بنان) أى أطراف اليدين والرجلين فكان الرجل يقصد ضرب رقبة الكافر فتسقط قبل أن يصل اليه سيفه ورماه صلى الله عليه وسلم

فليكنح بعضهم من بعض الفتيات فعلى هذا يكون قوله (والله أعلم بما كنتم) معترضا بين الفعل والفاعل و (بعضكم) فاعل الفعل المخدوف والجيد ان يكون بعضهم مبتدأ و (من بعض) خبره أى بعضكم من جنس بعض فى النسب والدين فلا يرفع الحر عن الامة عند الحاجة * وقيل فيما ملكت خبر مبتدأ مخدوف أى فالملك كوخة مما ملكت (محضات) حال من المفعول فى وآتوهن (ولا اتخذات معطوف على محضات والاضافة غير محضة * والاختدان جمع خدن مثل عدل وأعدال (فأذا أحصن) يقرأ بضم

لاضربه اذ رفع رأسه قبل أن يصل اليه سيفي فمرفت أنه قد قتله غيرى وعن سهل بن حنيف قال لقد رأيتني يوم بدر وان أحدنا ليشير بسيفه الى المشرك فيقع رأسه عن جسده قبل ان يصل اليه السيف اه وفي الكرخي وكانوا يعرفون قتيل الملائكة بضرب فوق الاعناق وعلى البنان مثل سمة نار قد احترق بها اه (قوله بقبضة من الحصى) في المختار القبضة بالضم ما قبضت عليه من شيء يقال أعطاه قبضة من سويق أو تمر أي كفا منه ووربما جاء بالفتح اه (قوله الادخل في عينيه) أي وفي فمه وأنفه اه شيخنا (قوله ذلك العذاب) أي من القاء الرعب في قلوبهم والقتل والاسر وقوله بانهم الباء سببية شاقوا الله يعني بسبب انهم خالفوا الله ورسوله والمشاقة المخالفة وأصلها من المجانبة لانهم صاروا في شق وجانب عن شق المؤمنين وجانبهم وهذا مجاز معناه انهم شاقوا أولياء الله وهم المؤمنون أو شاقوا دين الله اه من الخازن (قوله فان الله شديد العقاب له) يعني ان الذي نزل بهم في ذلك اليوم من القتل والاسر شيء قليل فيما أعد الله لهم من العقاب يوم القيامة اه خازن وهذا امانفس الجزاء وحذف منه العائد الى من عند من يلتزمه أي شديد العقاب له أو تعاميل لا يجزاء المحذوف أي يعاقبه الله فان الله شديد العقاب وأياما كان فالشرطية تكملة لما قبلها وتكرير لمضمونه وتحقيق للسببية بالطريق البرهاني كانه قيل ذلك العقاب الشديد بسبب مشاقمتهم لله تعالى ورسوله وكل من يشاقق الله ورسوله كائن من كان فله بذلك عقاب شديد فاذا لم بسبب مشاقمتهم لمعاقب شديد اه أبو السعود (قوله ذلكم العذاب) مبتدا خبره محذوف وهو الذي قدره الشارح بقوله العذاب وقوله فذوقوه منقطع عما قبله من حيث الاعراب فهو مستأنف فالوقف يتم على قوله ذلكم اه شيخنا وفي السمين ذلكم فذوقوه يجوز في ذلكم أربعة أوجه أحدها أن يكون مرفوعا على خبر ابتداء مضمرة أي العقاب ذلكم والامر ذلكم الثاني أن يرفع بالابتداء والخبر محذوف أي ذلكم العقاب وعلى هذين الوجهين فيكون قوله فذوقوه لا تعلق له بما قبله من جهة الاعراب والثالث أن يرتفع بالابتداء والخبر قوله فذوقوه وهذا على رأى الاخفش فانه يرى زيادة الفاء مطلقا أعنى سواء تضمن المبتدأ معنى الشرط أم لا أو ما غيره فلا يحيز زيادتها الا بشرط أن يكون المبتدأ مشبها لاسم الشرط الرابع أن يكون منصوبا بفعل مضمري يفسره ما بعده ويكون من باب الاشتغال اه وأشار بالتعبير بالذوق الى ان عذاب الدنيا يسير بالنسبة لعذاب الآخرة اه خازن (قوله وان للكافرين) عطف على ذلكم أو نصب على المفعول معه والمعنى ذوقوا ما عجل لكم مع ما أجل لكم في الآخرة ووضع الظاهر فيه موضع المضمرة للدلالة على ان الكفر سبب العذاب الا أجل أو الجمع بينهما وقرئ وان بالكسر على الاستثنا اه يضاوى وفي السمين قوله وان للكافرين عذاب النار الجهور على فتح ان وفيها تخريجات أحدها انها وما في حيزها في محل رفع على الابتداء والخبر محذوف تقديره استقرار عذاب النار للكافرين محتم الثاني انها خبر مبتدأ محذوف أي المحتم أو الواجب ان للكافرين عذاب النار الثالث أن يكون عطفا على ذلكم في وجهيه قاله الزمخشري ويعنى بقوله في وجهيه أي وجهى الرفع وقد تقدم الرابع أن يكون في محل نصب على المعية قال الزمخشري أو نصب على ان الواو بمعنى مع والمعنى ذوقوا هذا العذاب العاجل مع الأجل الذي لكم في الآخرة فوضع الظاهر موضع المضمرة يعنى بقوله وضع الظاهر موضع المضمرة أن أصل الكلام فذوقوه وان لكم فوضع الكافرين موضع لكم شهادة عليهم بالكفر وتنبيا على العلة الخامسة أن يكون في محل نصب باضمار واعلموا قال الفراء ويجوز نصبه من وجهين أحدهما على اسقاط الباء أي بان للكافرين والثاني على اضمار اعلموا اه (قوله زحفا) حال من المفعول به وهو الذين فهو مؤول بالمشتق

بقبضة من الحصى فلم يبق مشرك الا دخل في عينيه منها شيء فلهزموا (ذلك) العذاب الواقع بهم (بانهم شاقوا) خالفوا (الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب) له (ذلكم) العذاب (فذوقوه) أيها الكفار في الدنيا (وان للكافرين) في الآخرة (عذاب النار) أيها الذين آمنوا اذ القيم الذين كفروا (زحفا) أي مجتمعين كأنتهم ليكثرتهم يزحفون

الهمزة أي بالازواج وبفتحها أي فروجهن (فان آتين) الفاء جواب اذا (فعلين) جواب ان (من العذاب) في موضع الحال من الضمير في الجار والعامل فيها العامل في صاحبها ولا يجوز أن تكون حالا ما من لانها مجردة بالاضافة فلا يكون لها عامل (ذلك) مبتدأ (لمن) خشى (الخبر أي جائز للخائف من الزنا) وأن (تصبروا) مبتدأ و (خير لكم) خبره * قوله تعالى (يريد الله ليلين لكم مفعول يريد محذوف تقديره يريد الله ذلك أي تحريم ما حرم وتحليل ما حلل ليلين واللام

أى حال كونهم زاحفين والمعنى على التشبيه أى حالة كونهم كالزاحفين على أديارهم في بطن السير وذلك لان الجيش اذا كثرت التحصينات بعضهم ببعض يتراءى أن سيره بطيء وان كان في نفس الامر سريعاً فالمقصود من هذه الحال بعدكون المراد التشبيه ما يلزم هذه المشابهة وهو الكثرة فقوله الشارح أى مجتمعين بيان للمعنى المراد وقوله كانهم الخ بيان لمقتضى التركيب اه شيخنا وفي المصباح زحف القوم زحفاً من باب نفع وزحواً ويطلق على الجيش الكثير زحف تسمية بالمصدر والجمع زحوف مثل فلس وفلوس والصبي يزحف على الارض قبل أن يمشى وزحف البعير اذا أعيأ فجر فرسه وأزحف بالالف لغة ومنه قيل زحف الماشى وأزحف أيضاً اذا أعيأ قال أبو زيد ويقال لكل شئ يسعى سميماً كان أو مهزولاً زحف اه (قوله فلا تولوم الادبار) يطلق الدبر على مقابل القبل ويطلق على الظهر وهو المراد هنا والمقصود ملزوم تولية الظهر وهو الانهزام فهذا اللفظ استعمل في ملزوم معناه فتقول الشارح منهزمين بيان للراد اه شيخنا وفي السمين الادبار منقول ثان لتولوم وكذا دبره منقول ثان ليولهم وقرأ الحسن دبره بالسكون كقولهم عنق في عنق وهذا من باب التعريض حيث ذكر لهم حالة تستهجن من فاعلها فتاتي بلفظ الدبر دون الظهر لذلك وبعض أهل علم البيان يسمي هذا النوع كناية وليس بشيء اه (قوله أى يوم لقائهم) هذا حل معنى والا فقتضى كون التووين في اذن عوضاً عن الجملة أن يقول أى يوم لقيتهم اه شيخنا (قوله الامتحرفا لقتال) في نصب وجهان أحدهما أنه حال والثاني انه استثناء وقد أوضح ذلك الزحشرى فقال فان قلت بم انتصب الامتحرفا لقتال على الحال أو على الاستثناء من ضمير المؤمنين أى ومن يولهم الارجل منهم متحرفاً أو متحيزاً والتحيز والتحور الانضمام وتحوز الحية انطوت وحزت الشئ ضمته والحوزة ما يضم الاشياء ووزن متحيز متفعيل والاصل متحيزون فاجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياءً وادغمت الياء في الياء اه سمين وقوله لقتال اللام التعليل أى الامتحرفا لاجل قتال أى لاجل التمكن منه اه (قوله بان يريهم الفرقة) بفتح الفاء وهى المرة من الفرغ معنى الفرار أى الهرب وبعبارة البيضاوى الامتحرفا لقتال يريد الكرم بعد الفرو وتفرير العدو فانه من مكاييد الحرب اه وفي المصباح فر من عدوه يفر من باب ضرب فرار اه رب وفر الفارس فرأً أو سجع الجولان لا لانعطاف وفر الى الشئ ذهب اليه اه وفيه أيضاً كاد يكيد كيداً من باب باع خدعه ومكر به والاسم المكيدة اه وفيه أيضاً الكرة الرجعة ووزنا ومعنى اه وفي المختار والكرة المرة من الرجوع يقال كريكركر دبر اذا رجع والكر الرجوع والمكر بفتح الميم اسم لمكان الحرب وبكسر الميم اسم للفرس والكر بضم الكاف مكان الطعام ومنه التكرار اه وفي الخازن الامتحرفا لقتال يعنى الامتطفا الى القتال يرى عدوه من نفسه الانهزام وقصد طلب الكرة على العدو والعود اليه وهذا أحد أبواب الحرب وخدعها ومكايدها اه (قوله فقد باء بغضب) جواب الشرط وهو من والباء للملابسة أى متلبسا ومصحوباً بغضب (قوله وهذا) أى قوله فلا تولوم الادبار وقوله ومن يولهم مخصوص بما اذا لم يزد الكرم أى مقصور على ما ذالم يزدوا الخ (قوله فلم تقتلهم) نزات هذه الآية لما افتخر المسلمون بعد رجوعهم من بدر فرحاً فكان الواحد منهم يقول أنا قتلت كذا أنا أسرت كذا فاعلمهم الله الادب بقوله فلم تقتلهم أى تزهقوا أرواحهم ولكن الله قتلهم أى أزهق أرواحهم أو المراد فلم تقتلهم بقوتكم كما قال الشارح أى فلم تؤثر قوتكم في قتلهم ولسكن التأثير لله اه شيخنا وفي السمين في هذه الفاء وجهان أحدهما به قال الزحشرى أنها جواب شرط مقدر أى ان افتخرتم بقتلهم فلم تقتلهم قال الشيخ وليست جواباً بل لربط الكلام ببعضه بعض اه (قوله ولكن الله قتلهم) قرأ

(فلا تولوم الادبار) منهزمين (ومن يولهم يومئذ أى يوم لقائهم) (دبره الامتحرفا) منعطفاً (لقتال) بان يريهم الفرقة مكيدة وهو مرید الكرة (أو متحيزاً) منضمّاً (الى فئة) جماعة من المسلمين يستنجد بها (فقد باء) رجع (بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير المرجع هى وهذا مخصوص بما اذا لم يزد الكفار على الضعف (فلم تقتلهم) بيدر) بقوتكم (ولكن الله قتلهم) بنصره اياكم

في ليين متعلقة بيريدي وقيل اللام زائدة والتقدير يريد الله أن يبين فالنصب بأن* قوله تعالى (ويريد الذين يتبعون الشهوات) معطوف على قوله والله يريد أن يتوب عليكم الا أنه صدر الجملة الاولى بالاسم والثانية بالفعل ولا يجوز أن يقرأ بالنصب لان المعنى بصير والله يريد أن يتوب عليكم ويريد أن يريد الذين يتبعون الشهوات وليس المنى على ذلك* قوله تعالى (وخلق الانسان ضعيفا) ضعيفا حال وقيل تمييز لانه يجوز ان يقدر بمن وليس وبشيء وقيل التقدير خلق الانسان

الاخوان وابن عامر ولكن الله قتلهم ولكن الله رمى بتخفيف لكن ورفع الجلالة والباقرن بالتشديد
ونصب الجلالة وقد تقدم توجيه القراءتين مشبعاً في قوله ولكن الشياطين كفروا وجاءت هنالك
أحسن محي ولو وقعها بين نفي وإثبات وقوله وما رميت هذه الآية معطوفة على قوله فلم تقتلوهم لأن
المضارع المنفي يلزم قوة الماضي المنفي بما فأنك اذا قلت لم يقيم كان معناه ما قام ولم يقل هنا فلم تقتلوهم اذ قتلهم
كما قال اذ رميت مباغتة في الآية الثانية اه سمين (قوله وما رميت اذ رميت) ظاهره التناقض حيث
جمع بين النفي والإثبات والجواب ان المنفي الرمي بمعنى ايصال الحصى لا عينهم والمثبت فعل الرمي وهذا
الجواب هو ما أشار له الشارح بقوله بايصال ذلك اليهم اه شيخنا وعبارة السكرخي فلم تقتلوهم ولكن
الله قتلهم الخ فيه إشارة الى جواب عن سؤال وهو أن يقال كيف نفي عن المؤمنين قتل الكفار مع أنهم
قتلوهم يوم بدر ونفي عن النبي ربه معهم انه رماهم يوم بدر بالحصى في وجوههم وحاصل الجواب نفي الفعل
عنهم وعنه باعتبار الإيجاد اذ الموجد له حقيقة هو الله تعالى وإثباته لهم باعتبار الكسب والصورة فقوله
اذ رميت أي أتيت بصورة الرمي اه (قوله لأن كفا) أي ملء السكف (قوله ولكن الله رمى) أي
أوصل وقوله بايصال ذلك أي الحصى اليهم أي إلى أعينهم اه (قوله فقل) أي الله ذلك أي القتل والرمي
وقوله ليظهر الخ قدره ليحفظ عليه وليبلى وتقدم ان الإبلاء يستعمل في الخير والشر على حد وبلونا
بالحسنات والسيئات والمراد هنا الخير أي ولينعم على المؤمنين بالنعمة اه شيخنا (قوله منه) أي
الإبلاء وقوله إبلاء الإبلاء اسم مصدر لا بلى والمراد هنا الملبأ به أي المعطى بدليل تبينه بالنعمة وعبارة
البيضاوي وليبلى المؤمنين منه إبلاء حسناً ولينعم عليهم نعمة عظيمة بالنصر والنعمة وشاهدة الآيات
اه وأشار بذلك الى أن الإبلاء هنا محمول على النعمة فإن الإبلاء يقع على النعمة وعلى المحنة لأن أصله الاختبار
وذلك كما يكون بالحنة لاظهار الصبر يكون بالنعمة أيضاً لاظهار الشكر والاختبار من الله اظهر ما علم كما
علم لا تحصيل علم مالم يعلم اه زاده (قوله ذلكم) مبتدأ وخبره محذوف كما قدره الشارح وقوله وان
الله الخ معطوف على المبتدأ فهو مبتدأ ثان وخبره محذوف يقدر مثل ما قدر في الاول أي وتوهين الله
كيد الكافرين حق وقوله الإبلاء أي وما قبله من القتل والرمي فلاشارة واقعة على الثلاثة وان اتعسر
الشارح على الاخير منها اه شيخنا وفي السمين ذلكم الإشارة به الى القتل والرمي والإبلاء وقوله وان
الله يجوز أن يكون معطوف على ذلكم فيحكم على محله بما حكم به على محل ذلكم وقد تقدم وأن يكون في محل
نصب بفعل مقدر أي واعلموا ان الله وقال الزمخشري انه معطوف على وليبلى يعني ان الغرض إبلاء
المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وقرأ ابن عامر والكافرون موهن بسكون الواو وتخفيف الهاء من
أوهن كأكرم ونون موهن غير حنص وقرأ الباقرن موهن بنفتح الواو وتشديد الهاء والتنوين فكيد
منصوب على المفعول به في قراءة غير حنص وخفوض في قراءة حنص وأصله النصب وقراءة الكوفيين
جاءت على الأكثر اه (قوله ان تستفتحوا) خطاب لاهل مكة على سبيل التهكم لانهم الذين وقع
بهم الهلاك والذلة وقوله أي القضاء أي حكم الله فيكم بهلاككم وقوله حيث قال أبو جهل أي وغيره
من قريش حين أرادوا الخروج الى بدر وتعلموا بأستار الكعبة وقالوا اللهم انصر أعلى الجدين وأهدى
الفتتين وأكرم الحزبين ودعوا بما ذكر وهو في نفس الامر دعاء عليهم وان أرادوا به الدعاء على محمد
وحزبه اه من البيضاوي ثم قال وقيل الآية خطاب للمؤمنين والمعنى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر وان
تنتهوا عن التكاسل في القتال والرغبة عما يختاره الرسول فهو خير لكم وان تعودوا اليه نعد عليكم بالانكار
أو تهيب العدا وان تغني حينئذ كثيركم اذ الم يكن الله معكم بالنصر فإنه مع الكاملين في إيمانهم

(وما رميت) يا محمد اعين
القوم (اذ رميت) بالحصى
لان كفامن الحصى لا يملأ
عيون الجيش الكثير
برمي به بشر (ولكن الله
رمى) بايصال ذلك اليهم
فعل ذلك ليظهر الكافرين
(وليلى المؤمنين منه إبلاء)
عطاء (حسناً) هو الغنيمة
(ان الله سميع) لا قوا لهم
(عليم) بأحوالهم (ذلكم)
الإبلاء حق (وان الله موهن)
مضعف) كيد الكافرين
ان تستفتحوا أيها الكفار
أي تطلبوا الفتح

من شيء ضعيف أي من طين
أو من نقطة وعلاقة ومضغة كما
قال الله الذي خلقكم من
ضعف فلما حذف الجار
والوصف انتصبت الصفة
بالفعل نفسه * قوله تعالى
(الا أن تكون تجارة)
الاستثناء منقطع ليس من
جنس الاول وقيل هو
متصل والتقدير لا تأكلوها
بسبب الا أن تكون تجارة
وهذا ضعيف لانه قال
بالباطل والتجارة ليست
من جنس الباطل وفي الكلام
حذف مضاف أي الا في
حال كونها تجارة أو في
وقت كونها تجارة وتجارة
بالرفع على أن كان تامقة
وبالنصب على أنها الناقصة
والتقدير

ويؤيد ذلك قولنا يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله الخ اه (قوله أي القضاء) أي الحكم بينكم وبين محمد بنصر الحق وخذ لان المبطل وقوله أي أي الفريقين يعني نفسه ومن معه ومحمد ومن معه وهو يزعم أن محمد هو القاطع للرحم حيث خرج من بلده وترك أقاربه تأمل اه شيخنا (قوله فأحنه الغداة) في المختار الحين بالفتح الهلاك وقد حان الرجل أي هلك وبابه باع وأحانه الله أهلكه اه (قوله من هو كذلك) أي أقطع للرحم (قوله شياً) أي من الضرر (قوله وفنحها على تقدير اللام) عبارة السمين قرأ نافع وابن عامر وحفص عن عاصم بالفتح والباقون بالكسر فالفتح من أوجه أحدها انه على لام اللام والمعدل تقديره ولان الله مع المؤمنين كان كيت وكيت والثاني ان التقدير ولان الله مع المؤمنين امتنع عناده والثالث انه خبر مبتدا محذوف أي والامر ان الله مع المؤمنين وهذا الوجه الاخير يقرب في المعنى من قراءة الكسر لانه استئناف اه (قوله بمخالفة أسمه) أي الرسول وأسند التولي له فقط لانه لا يكون الا عنه والمعنى لا تعرضوا عنه وعن معاوته في الجهاد اه خازن وقوله وأتم تسمعون حال (قوله كالذين قالوا سمعنا) أي قالوا ذلك ادعاء والمنفى عنهم السماع المطابق للواقع من التدبر والاعتاظ كما قال الشارح فلا تنافي اه شيخنا (قوله ان شر الدواب الخ) قال ابن عباس هم نقر من بني عبد الدار بن قصي كانوا يقولون نحن صم بكم عمى عما جاء به محمد ﷺ فقتلوا جميعا يوم بدر وكانوا أمحباب الاواء ولم يسلم منهم الا رجلا من مصعب بن عمير وسويبط بن حرملة اه خازن واطلاق الدابة على الانسان حقيق لما ذكره في كتب الاغتم انها تطلق على كل حيوان ولو آدميا وفي المصباح الدابة كل حيوان في الارض يميز أو غير يميز اه (قوله ولو اسمعهم فرضا وقد علم ان لا خير فيهم) جواب ما يقال ان الاستدلال بالآية على هيئة قياس اقتراني وهو لو علم الله فيهم خير الاسمعهم ولو اسمعهم لتولوا ينتج لو علم الله فيهم خير التولوا وهذا محال لان الذي يحصل منهم بتقدير أن يعلم الله فيهم خيرا هو الا تقيد لا التولي وحاصل الجواب أن الوسط مختلف لان الاسماع الاول المراد به الاسماع المفهم الموجب للهداية والاسماع الثاني هو الاسماع المجرد وأجيب أيضا بأنه ليس المراد من الآية الاستدلال بل بيان السببية على الأصل في لو أي أن سبب انتفاء اسماعهم هو انتفاء العلم بالخير فيهم وحينئذ فالكلام قد تم عند قوله لا سمعهم ويكون قوله ولو اسمعهم مستأنفا أي أن التولي لازم بتقدير الاسماع فكيف بتقدير عدمه فهو من قبيل لو لم يخف الله لم يصعه اه زكريا والاولى في تقرير الآية أن الشرطية الاولى اشارة الى قياس استثنائي حذف صغره ونتيجته ولو فيها امتناعية على الغالب فيها وتمام القياس هكذا الكنه لم يسمعهم سماع تفهم فلم يعلم فيهم خير اي علم أن لا خير فيهم وأمالو في الشرطية الثانية فلا يصح أن تكون امتناعية لانه يصير المعنى انتفى توليهم لانتفاء اسماعهم وهذا خلاف الواقع حينئذ هي لجزء الربط بمعنى ان على خلاف الغالب فيها لكن يرد ما يقال ان المقدم قد علم انتفاءه بمقتضى الشرطية الاولى فكيف يثبت ويوضع في الثانية ويعلق عليه الجزاء وقد أجاب الشارح عن هذا بقوله فرضاً أي لو فرض أنه أسمعهم سماع تفهم لتولوا الخ وحينئذ يرد على التركيب أن التعليق غير صحيح لانه لو فرض وأسمعهم سماع تفهم لتولوا لا جوابوا وأقبلوا وقد أجاب الشارح عن هذا بقوله وقد علم أن الاخير فيهم وهذا القيد قد علم من الشرطية الاولى لانه نتيجة القياس التي أشارت اليه وبملاحظة هذا القيد يصح التعليق ويصير المعنى وان فرض أنه أسمعهم سماع تفهم مع علمه أن لا خير فيهم فانهم يعرضون ولا يقبلون اذ قبلوا ولم يتولوا لكانوا من أهل الخير فيلزم انقلاب العلم جهلا فلا يتأمل (قوله يا أيها الذين آمنوا استجيئوا الله وللرسول

أي القضاء حيث قال أبو جهل منكم اللهم أيننا كان أقطع للرحم وأنا نأنا بما لا نعرف فأحنه الغداة أي أهلكه (فقد جاءكم الفتح) القضاء بهلاكه من هو كذلك وهو أبو جهل ومن قتل معه دون النبي ﷺ والمؤمنين (وان تنتموا) عن الكفر والحرب (فهو خير لكم وان تعودوا) لقتال النبي ﷺ (ولن تغني) تدفع (عنكم فتكم) جماعاتكم (شيأ ولو كثرت) وأن الله مع المؤمنين (بكسر ان استنفا وفتحها على تقدير اللام) يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا (تعرضوا لم عنه) بمخالفة أمره (وأتم تسمعون) القرآن والمواظ (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون) سماع تدبر واعتاظ وهم المناقون أو المشركون (ان شر الدواب عند الله الصم) عن سماع الحق (الكم) عن النطق به (الذين لا يعقلون ولو علم الله فيهم خيرا) صلاح اسماع الحق (لا سمعهم) سماع تفهم (ولو أسمعهم) فرضا وقد علم ان لا خير فيهم (لتولوا) عنه (وهم معرضون) عن قبوله عنادا وجحودا (يا أيها الذين آمنوا استجيئوا لله وللرسول) بالطاعة

(اذا دعاكم لم يحييكم) من الدين لانه سبب الحياة الابدية (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) فلا يستطيع أن يؤمن أو يكفر الابارادته (وانه اليه تحشرون) فيجازيكم بأعمالكم (واتقوا فتنة) أن أصابتكم (لاتصيبن الذين ظلموا منكم

الأن تكون المعاملة أو التجارة تجارة وقيل تقديره الآن تكون الاموال تجارة (عن تراض) في موضع صفة تجارة و(منكم) صفة تراض * قوله تعالى (ومن يفعل) من في موضع رفع بالابتداء والخبر (فسوف نصليه) وعدوانا وظلما مصدران في موضع الحال أو مفعول من أجله والجمهور على ضم النون من نصليه ويقرا بفتحها وهما لغتان يقال أصليته النار وصليته * قوله تعالى (مدخلا) يقرأ بفتح الميم وهو مصدر دخل والتقدير وندخله فيدخل مدخلا أي دخولا ومفعول اذا وقع مصدرا كان مصدره فعل فاما أفعل فمصدره مفعول بضم الميم كما ضمت الهمزة وقيل مدخل هنا المفتوح الميم مكان فيكون مفعولا به مثل أدخلته بيتا * قوله تعالى (ما فضل

السين والتأزائدتان يعني أجبيوهما بالطاعة والانقياد لامرهما اذا دعاكم يعني الرسول صلى الله عليه وسلم وانما واحد الضمير في قوله اذا دعاكم لان استجابة الرسول صلى الله عليه وسلم استجابة لله تعالى وانما يذكر أحدهما مع الآخر للتوكيد اه خازن (قوله اذا دعاكم لم يحييكم) أي لما فيه حياتكم قال السدي هو الايمان لان الكافر ميت فيحيا بالايمان وقال قتادة هو القرآن لانه حياة القلوب وفيه النجاة والعصمة في الدارين وقال مجاهد هو الحق وقال محمد بن اسحق هو الجهاد لان الله أعزبه بعد النذل وقيل هو الشهادة لان الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون اه خازن (قوله بين المرء وقلبه) العامة على فتح الميم وقرأ ابن اسحق بكسرها على اتباعها الحركة الهمزة وذلك أن في المرء لغتين أفصحهما فتح الميم مطلقا والثانية اتباع الميم لحركة الاعراب فتقول هذا مرثو بضم الميم ورأيت مرثو بفتحها ومررت بمرى بكسرها وقرأ الحسن والزهرى بين المر بفتح الميم وتشديد الراء وتوجيهها أن يكون نقل حركة الهمزة الى الراء ثم شد الراء وأجرى الوصل مجرى الوقف اه سمين (قوله فلا يستطيع أن يؤمن أو يكفر الابارادته) هذا القول هو الذي دلت عليه البراهين العقلية لان أحوال القلوب اعتقادات ودواعي ارادات وتلك الارادات لابد لها من فاعل مختار وهو الله تعالى فثبت بذلك أن المتصرف في القلب كيف شاء هو الله تعالى فمعنى بين المرء وقلبه أنه يحول بين المرء وخواطر قلبه أو وادراك قلبه بمعنى أنه يمنع من حصول مراده أو يمنعه من الادراك والفهم وفي الشهاب أصل الحول كقَالَ الراغب تغير الشيء وانفصاله عن غيره وباعتبار التغير قيل حال الشيء يحول وباعتبار الانفصال قيل حال بينهما فحقيقة كون الله يحول بين المرء وقلبه أنه يفصل بينهما وهو غير متصور في حقه فهو مجاز عن غاية القرب من العبد لان من فصل بين شيئين كان أقرب الى كل منهما من الآخر لاتصاله بهما وهو اما استعارة تسمية بمعنى يحول يقرب أو تمثيلية وقيل مجاز مرسل اه وفي البيضاوي واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه هذا تمثيل لغاية قربه من العبد كقوله ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وتنبه على أنه مطلع من مكنونات القلوب على ما عسى يغفل عنه صاحبها أو حش على المبادرة الى اخلاص التلويح وتصفيها قبل ادراك المنية فانها حائلة بين المرء وقلبه أو تصوير وتمثيل لتلك على المبدأ قلبه بحيث يفسخ عزائمها ويغير نياتها ومقاصده ويحول بينه وبين الكفر ان أراد مسعاده ويبدله بالامن خوفا وبالذكر نسيانا وما أشبه ذلك من الامور العارضة المفوتة للفرصة اه (قوله واتقوا فتنة) خطاب للمؤمنين مطلقا صلاحيهم وغيرهم وقوله فتنة المراد به العذاب الديني كالتمشط والغلام وتسليط الظلمة وغير ذلك والكلام على حذف المضاف كما أشار له الشارح أي اتقوا سبب فتنة وقوله لاتصين مضارع منفى بالانافية مؤكدا بالنون في جواب شرط مقدر ومذهب البصريين تقديره من مادة الامر المذكور فتقديره هان تنقوها لاتصين الخ ولما كان هذا التقدير مفسدا للمعنى كما لا يخفى سلك الشارح مذهب الكوفيين وهو أنه يقدر من حيث المعنى وان لم يكن من مادة الامر فلذلك قدره الشارح من مادة الجواب اه شيخنا وفي السمين قوله لاتصين في لوجهان أحدهما أنها ناهية وعلى هذا فالجمله لا يجوز أن تكون صفة لفتنة لان الجملة الظلمية لاتقع صفة ويوزن أن تكون معمولة لقول وذلك القول هو الصفة أي فتنة مقولا فيها لاتصين والنهي في الصورة للمصيبة وفي المعنى المخاطبين والثاني أن لانافية والجملة صفة لفتنة وهذا واضح من هذه الجملة الا أنه يشكل عليه توكيد المضارع في غير قسم ولا طاب ولا شرط وفيه خلاف هل يجري النفي بالاجزى النهي فمن الناس من قال نعم فاذا جاز أن يؤكده المنفى بلا مع انفصاله فلان يؤكده المنفى غير المفصول بطريق الاولى الآن الجمهور يحملون ذلك على الضرورة وقال الزخشري لاتصين لا يخلوا ما أن يكون جوابا

للامرأ أو نهيها بعد أمر أو صفة لفتنة فإذا كان جوابا فالعنى ان اصابتمكم لاتصّب الظالمين خاصة بل تعمكم
وقيل لاتصين جواب قسم محذوف والجملة القسمية صفة لفتنة أى فتنة والله لاتصين ودخول النون
أيضا قليل لانه منى اه (قوله أيضا واتقوا فتنة) أى اتقوا ذنبا يعمكم أثره كاقرار المنكرين أظهركم
والمداينة في الامر بالمعروف وافتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل في الجهاد اه يضاوى قال
ابن عباس أمر الله عز وجل المؤمنين أن لا يقرّوا المنكرين أظهرهم فيعصمهم الله بالعذاب فيصيب
الظالم وغير الظالم وروى البغوى بسنده عن عدى بن عدى الكندى قال حدثني مولى لنا أنه
سمع جندى يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول ان الله لا يمتدب العامة بعمل الخاصة حتى
يروا المنكرين ظهر انهم وهم قادرون على أن ينكروه فلا ينكروه فاذا فعلوا ذلك عذب الله
العامة والخاصة والذي ذكره ابن الاثير في جامع الاصول عن عدى بن عميرة الكندى أن النبي
ﷺ قال اذا عملت الخطيئة في الارض كان من شهدها فأنكرها كن غاب عنها ومن غاب عنها
فرضيها كان كمن شهدها أخرجه أبو داود وعن جرير بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول مامن رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي يتقربون أن يغيبوا عليه ولم يغيبوا الأصابع
الله بعقاب قبل أن يموتوا أخرجه أبو داود وقال ابن زيد أراد بالفتنة افتراق الكلمة وغلبة بعضهم
بعضا روى الشيخان عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكون فتن
القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي خير من الساعي من تشرف لها تستشرفه
ومن وجد ملجأ أو معاد فليعذبه اه خازن وفي السكر خى واستشكل هذا بقوله تعالى ولا تنزر
وازره وزر أخرى وأجيب بان الناس اذا تظاهروا بالمنكر فلو اوجب على كل من رآه أن يغيبه اذا
كان قادرا على ذلك فاذا سكت عليه فكأنهم عصاة هذا بفعله وهذا برضاه وقد جعل الله تعالى بحكمته
الراضى بمنزلة العامل فان نظام في العقوبة وهذا شرح لما أشار اليه المصنف في تقريره كادل على ذلك
الحديث اه وعلامة الرضا بالمنكر عدم التألم من الخلل الذي يقع في الدين بفعل المعاصي فاذا تحقق
كون الانسان كارهاله الا اذا تألم للخلل الذي يقع في الدين كما يتألم ويتوجع لفقد ماله أو ولده فكل من لم
يكن بهذه الحالة فهو راض بالمنكر فتمعه العقوبة والمصيبة بهذا الاعتبار هكذا قرره القسطلاني على
البخارى (قوله خاصة) منصوبة على الحال من الفاعل المستكن في قوله لاتصين وأصلها أن تكون
صفة لمصدر محذوف تقديره اصابة خاصة اه سمين (قوله بانكارها موجبا) أى سبها أى بالنهي عن
المنكر وكان مقتضاه أن يقول بالنهي عن المنكر (قوله واذا كنتم الخ) خطاب للنبي والمؤمنين
بتذكير نعمة الله عليهم بالحماية من أعدائهم حيث أواكم في المدينة ونصرهم ببدر وهذه الآية نزلت بعد
بدر وقوله اذا كنتم اذ كنتم وقت وأنتم مبتدأ أخبر عنه بثلاثة أخبار بعمه اه شيخنا (قوله أرض
مكة) وأصلها في الآية لانها لعظمها كانت هي الارض كلها أو لان حالهم كان في بقية البلاد
كحالهم فيها أو قريبا من ذلك ولهذا عبر بالناس في قوله تتخافون أن يتخطفكم الناس اه خطيب
وفي أبي السعود مستضعفون في الارض أى في أرض مكة تحت أيدي قريش والخطاب للهاجرين
أو تحت أيدي فارس والروم والخطاب للعرب كافة مسلمهم وكافرهم فان العرب كانوا أذلاء تحت أيدي
الطائفتين اه (قوله ياخذكم الكفار بسرعة) في المصباح خطفه يحطفه من باب تعب استلبه بسرعة
وخطفه خطفا من باب ضرب لغة واختطف وتخطف مثله والخطفة مثل تمر المرة ويقال لما اختطفه
الذئب ونحوه من حيوان هي خطفة تسمية بذلك اه (قوله فآواكم الى المدينة) أى جعلها

خاصة) بل تعمهم وغيرهم
واتقاؤها بانكار موجبها
من المنكر (واعلموا أن الله
شديد العقاب) لمن خالفه
(واذكروا اذا كنتم قليل
مستضعفون في الارض)
أرض مكة (تخافون أن
يتخطفكم الناس) ياخذكم
الكفار بسرعة (فآواكم)
الى المدينة (وأيدكم) قواكم
(بنصره) يوم بدر بالملائكة
(ورزقكم من الطيبات)
الغنائم لعلكم تشكرون
نعمه ونزل في أبي لبة

الله) ما بمعنى الذي أو نكرة
موصوفة والعائد الهاء في
(به) والمفعول (بمضكم)
* (واسئلوا الله) يقر أسلوا
بغير همز واسئلوا بالهمز
وقد ذكر في قوله سل بنى
اسرائيل ومفعول اسئلوا
محذوف أى شيئا (من فضله)
* قوله تعالى (واكل جعلنا)
المضاف اليه محذوف وفيه
وجهان أحدهما تقديره
ولكل أحد جعلنا موالى
يرثونه والثاني ولكل مال
والمفعول الاول لجعل
(موالى) والثاني لكل
والتقدير وجعلنا وراثا
لكل ميت أو لكل مال
(مما ترك) فيه وجهان *
أحدهما هو صفة مال
المحذوف أى من مال

مروان بن عبد المنذر وقد
بعثه عليه السلام إلى بني قريظة
ليزولوا على حكمه فاستشاروه
فأشار إليهم

تركه (الوالدان) والثاني هو
يتعلق بفعل محذوف دل
عليه المولى تقديره يرثون
ماترك وقيل مابمعنى من أى
لكل أحد من ترك الوالدان
(والذين عاقدت) في
موضعها ثلاثة أوجه *
أحدها هو معطوف على
مولى أى وجعلنا الذين
عاقدت وراثا وكان ذلك
ونسخ فيكون قوله (فأتوم
نصيبهم) تأكيد * والثاني
موضعه نصب بفعل محذوف
فسره المذكور أى وآتوا
الذين عاقدت والثالث هو
رفع بالابتداء وفأتوم الخبر
ويقرأ عاقدت بالالف
والمفعول محذوف أى
عاقدتهم ويقرأ بغير ألف
والمفعول محذوف أيضا هو
والعائد تقديره عقدت
حلفهم أيما نكم وقيل التقدير
عقدت حلفهم ذو أيما نكم
فيحذف المضاف لان العاقد
لليمين الحالفون لا الايمان
نفسا * قوله تعالى (قوامون
على النساء) على متعلقة به
بقوامون و (بما) متعلقة به
أيضا ولم يكن الحرفان
بمعنيين جاز

لحكم مأوى تتحصنون فيه من عدوكم اه أبو السعود (قوله مروان بن عبد المنذر) وقيل اسمه رفاعه كما في
الخطيب اه (قوله وقد بعثه عليه السلام) عبارة المواهب قال ابن اسحق حاصرهم صلى الله عليه وسلم خمساً
وعشرين ليلة حتى أجهدهم الحصار وعند ابن سعد خمس عشرة وعند ابن عسبة بضعة عشرة ليلة وقذف الله
في قلوبهم الرعب فعرض عليهم رئيسهم كعب بن أسد أن يؤمنوا فقال لهم يامعشر اليهود قد نزل بكم من
الامر ما ترون وإنى أعرض عليكم خصالاً ثلاثاً فخذوا أيهاستم قالوا وماهى قال نبيع هذا الرجل
ونصدقه فوالله لقد تبين انه لنبي مرسل وأنه الذي تجدون في كتابكم فتأمنون على دماءكم وأموالكم
وأبناءكم ونساءكم فأبوا فقال إذا أيتم على هذه فهل يقتل أبناءنا ونساءنا ثم نخرج إلى محمد وأصحابه رجلاً
مصلتين السيوف أى مجريدين السيوف من أئمانهم نترك وراءنا ثقلنا حتى يحكم الله بيننا وبين محمد فإن
نهلك نهلك ولم نترك وراءنا ما نخشى عليه فقالوا أى عيش لنا بعد أبناءنا ونساءنا فقال ان أيتم على هذه فإن
الليلة ليلة السبت وعسى أن يكون محمد وأصحابه قد آمنوا فانيها فنزلوا لملنا نصيب من محمد وأصحابه غرة
فقالوا انفسد سببنا ونحدث فيه ما لم يحدث فيه من كان قبلكم الا ان قد علمت فاصابه ما لم يخف عليك من المسخ
وأرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ابث لنا أبا لبابة وهو رفاعه بن عبد المنذر نستشير به في أمرنا
فأرسله إليهم فلما راؤوه قام إليه الرجال وفرع إليه النساء والصبيان فيكون في وجهه فرق لهم وقالوا يا أبا لبابة
أترى ان نزل على حكم محمد قال نعم وأشار بيده إلى حلقة أنه الذبح قال أبو لبابة فوالله ما زالت قدمي من
مكانه ما حتى عرفت أني خنت الله ورسوله ثم انطأ أبو لبابة على وجهه وسلك طريقاً أخرى فلم يأت
رسول الله عليه السلام حتى ارتبط في المسجد إلى عموده من عمده وقال لأبرح من مكاني هذا حتى يتوب
الله علي مما صنعت وعاهد الله أن لا يأتني قريظة أبداً وقال لأرى في بلد خنت الله ورسوله فيه أبداً فلما بلغ
رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره وقد كان استبطأه قال أمالو جاءني لاستغفرت له وأما ذفعل ما فعل فما
أنا بالذي أطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه قال ابن هشام وأقام أبو لبابة مرتبطاً بالجدع ست ليال تأتيه
أمر أنه في وقت كل صلاة فتجعله للصلاة ثم تعود فتربطه بالجدع وقال أبو عمر روى ابن وهب عن مالك عن
عبد الله بن أبي بكر أن أبا لبابة ارتبط بسلسلة ثقيلة بضعة عشرة ليلة حتى ذهب سمه فما كاد يسمع وكاد
يذهب بصره وكانت ابنته تحمله إذا حضرت الصلاة أو أراد أن يذهب لحاجة فإذا فرغ أعادته وعن عبد الله بن
قيس أن توبة أبي لبابة نزلت على رسول الله عليه السلام وهو في بيت أم سلمة فقالت أم سلمة سمعت رسول الله
عليه السلام من السحر وهو يضحك فقالت مم تضحك أضحكك الله سنك قال تيب على أبي لبابة قالت قلت أذلا
أبشرك يا رسول الله قال بلى ان شئت قال فقامت على باب حجرتها وذلك قبل أن يضرب علي بن الحجاب
فقال يا أبا لبابة أبشرك قد تاب الله عليك قالت فثار الناس إليه ليطلقوه فقال لا والله حتى يكون رسول الله
عليه السلام هو الذي يطلقني بيده فلما مر عليه خرجا إلى صلاة الصبح أطلقوه ولما اشتد الحصار ببني قريظة
أطاعوا وانقادوا أن يزولوا على ما يحكمهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم فحكم فيهم سعد ابن
معاذ وكان قد جعله في خيمة في المسجد الشريف لامرأة من أسلم يقال لها رفيدة وكان تداوى الجرحى
حسبة فلما حكمه أتاه قومه فجعلوه على حمار وقد وطؤاله بوسادة من آدم لانه كان رجلاً جسيماً
ثم أقبلوا معه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انتهى سعد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم
والسلا ون قال عليه الصلاة والسلام قوموا إلى سيدكم فقاموا إليه فقالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد ولاك أمر مواليك أى حلفائك لتحكم فيهم فقال سعد فاني أحكم فيهم أن تقتل

الرجال وتقسم الاموال وتسبى الذراري والنساء فقال عليه الصلاة والسلام لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة والرقيع السماء سميت بذلك لانها رقت بالنجوم وفي رواية محمد بن صالح لقد حكمت اليوم فيهم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات انتهت (قوله انه الذبح) أى بانه الذبح والاشارة بيده فأشار بها نحو خلقه ومفهمها لهم بهذه الاشارة أن الذي قدامهم هو الذبح اه (قوله لان عياله وماله فيهم) أى عندكم (قوله يا أيها الذين آمنوا) فاعل نزل (قوله ولا تخونوا) أعاد النهي اشارة الى أن المنهي عنه كل واحد من الامرين فليست الواو للبيعة وفي السمين قوله ولا تخونوا يجوز فيه أن يكون منصوبا باضمار أن على جواب النهي أى لا تجمعوا بين الحياتين وأن يكون مجزوما منسقا على الاول وهذا الثاني أولى لان فيه النهي عن كل واحد على حدة بخلاف ما قبله فانه نهى عن الجمع بينهما ولا يلزم من النهي عن الجمع بين الشئين النهي عن كل واحد على حدة وقد تقدم تحرير هذا في قوله وتكتموا الحق أول البقرة وأماناتكم على حذف مضاف أى أصحاب أماناتكم ويجوز أن يكونوا نهوا عن خيانة الامانات مبالغة كأنها جعلت مخونة وقرأ بجها أماناتكم بالتحديد والمراد الجمع اه (قوله وأتم تعلمون) الواو للحال والمفعول محذوف أى تعلمون أن ما وقع منكم خيانة اه شيخنا (قوله صادة) أى مانعة عن أمور الآخرة (قوله فلا تفوتوا الخ) أى لان سعادة الآخرة خير من سعادة الدنيا لان سعادة الآخرة لانهائية لها وسعادة الدنيا تنفى وتتقضى اه كرخى (قوله لاجلهم) أي الاموال والاولاد (قوله يحمل لكم فرقانا) أى نجاه مما تخافون كما يشير له بقوله فتنجون فلو فسر الفرقان من أول الامر بالنجاة لكان اسهل اه شيخنا وفي البيضاوى فرقانا أى هداية في قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل أو نصرا يفرق بين الحق والباطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين أو مخرجا من الشبهات أو نجاه مما تحذرون في الدارين اه (قوله واذا يكرركم الذين كفروا) لما ذكر الله تعالى المؤمنين نعمه عليهم بقوله واذا كفروا اذ أنتم قليل مستضعفون في الارض الخ ذكر نبيه محمد صلى الله عليه وسلم نعمه عليه فيما جرى له بمكة من قومه لان هذه السورة مدنية وهذه الواقعة كانت بمكة قبل أن يهاجر الى المدينة والمعنى واذا كركم يا محمد اذ يكرركم الذين كفروا والمكر الاحتيال في ائصال الضرر للغير وكان هذا المكر على ما ذكره ابن عباس وغيره من أهل التفسير قالوا جميعا ان قريشا عرفوا لما أسلمت الانصار أن يتفاحم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهر فاجتمع نفر من كبار قريش دار الندوة ليتشاروا في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رؤسهم عتبة وشيبة بناربيعة وأبو جهل وأبوسفیان وطعمة بن عدى والنضر بن الحرث وأبوالبختري بن هشام وزمعة بن الأسود وحكيم ابن حزام ونبيلة ومنبه ابنا الججاج وأميرة بن خلف واعترضهم ابليس في صورة شيخ فلما رآه قالوا له من أنت قال أنا شيخ من نجد سمعت باجتماعكم فاردت أن أحضركم ولن تدموا مني رأيا ونصحافقوا ادخل فدخل فقال أبوالبختري أما أنا فأرى أن تأخذوا محمدًا وتحبسوه في بيت مقيدا وتشددوا وثاقه وتسدوا باب البيت غير كوة تلقون منها متاعه وشرابه وتتر بصوابه ريب المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء فصرخ عدو الله ابليس وهو الشيخ النجدي وقال بئس الرأي رأيتم لئن حبستموه ليخرجن أمره من وراء الباب الذي أغلقتمونه الى أصحابه فيوشك أن يثبوا عليكم فيقاتلوكم ويأخذوكم من أيديكم فقالوا صدق الشيخ النجدي فقام هشام بن عمرو ومن بنى عامر بن لؤى فقال أما أنا فأرى أن تحملوه على بعير وتخرجوه من بين أظهركم فلا يضركم ما صنع وأين وقع اذ غاب عنكم واسترحتم منه فقال ابليس ما هذا لكم برأى تتمدون الى رجل قد اتبعه سفهاؤكم فتخرجوه الى غيركم فيفسدكم ألم تروا الى حلاوة منطقة وطلاقة لسانه وأخذ القلوب بما تسمع من حديثه

أنه الذبح لان عياله وماله فيهم (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول ولا تخونوا أماناتكم) ما أنتممتم عليه من الدين وغيره وأنتم تعلمون واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة لكم صادة عن أمور الآخرة (وأن الله عنده أجر عظيم) فلا تفوتوه بمراعاة الاموال والاولاد والخيانة لاجلهم ونزل في توبته (يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله) بالامانة وغيرها (يحمل) الله (لكم فرقانا) بينكم وبين ما تخافون فتنجون (ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم) ذنوبكم (والله ذو الفضل العظيم) اذ كركم يا محمد (اذ يكرركم الذين كفروا) وقد اجتمعوا للمشاورة في شأنك

تعلقهما بشيء واحد فعلى هذا لها معنى غير معنى الباء ويجوز أن تكون الباء في موضع الحال فتعلق بمحذوف تقديره مستحقين بتفضيل الله اياهم وصاحب الحال الضمير في قوامون وما مصدرية فأما في قوله (وبما أنفقوا) فيجوز أن تكون مصدرية فتعلق من بأنفقوا ولا حذف في الكلام ويجوز أن تكون بمعنى الذي والعائد محذوف

بدار الندوة (ليشبتوك)
يوثقوك ويحبسوك (أو
يقتلوك) كلهم قتلة رجل
واحد (أو يخرجوك) من
مكة (ويكرونها) بك (ويمكر
الله) بهم بتدبير أمرك بان
أوحى اليك مادبروه
وأمرك بالخروج

أى وبالذى أنفقوه فعلى هذا
يكون (من أمواهم) حالا
(فالصالحات) مبتدأ (فانتات
حافظات) خبران عنه
وقرىء فالصالح قوانت
حواظ. وهو جمع تكسير
دال على الكثرة وجمع
التصحيح لا يدل على
الكثرة بوضعه وقد استعمل
فيها كقوله تعالى وهم في
الغرفات آمنون (بما حفظ.
الله) في ما ثلاثة أوجه بمعنى
الذى ونكرة موصوفة
والعائد محذوف على
الوجهين ومصدرية وقرىء
بما حفظ. الله بنصب اسم الله
وما على هذه القراءة بمعنى
الذى أو نكرة والمضاف
محذوف والتقدير بما حفظ
أمر الله أو دين الله وقال قوم
هى مصدرية والتقدير
حفظهن الله وهذا خطأ
لانه اذا كان كذلك خلا
الفعل عن ضمير الفاعل
لان الفاعل هنا جمع المؤنث
وذلك يظهر ضميره فكان

والله لعن فعلهم ذلك يذهب ويستميل قلوب قوم آخرين ثم يسير بهم اليكم فيخر جكم من بلادكم فقالوا
صدق الشيخ النجدي فقال أبو جهل والله لاشيرن عليكم برأى ما أرى غيره انى أرى أن تأخذوا من
كل بطن من قريش شابا نسيبا وسطافينا ثم نعطى كل فتى سيفا صارما ثم يضربونه جميعا ضربة رجل
واحد فاذا قتلوه تفرق دمه في القبائل كلها ولا ظن هذا الحى من بنى هاشم يقوون على حرب قريش كلها
وأنتهم اذاروا ذلك قالوا العقل فتؤديه قريش فقال ابليس اللعين صدق هذا الفتى هو أجدكم رأيا والقول
ما قال لأرى غيره فتفرقوا على قول أبى جهل وهم مجتمعون عليه فأتى جبريل صلى الله عليه وسلم الى
النبي ﷺ وأخبره بذلك وأمره أن لا يبيت في مضجعه الذى كان يبيت فيه وأذن الله عز وجل له
عند ذلك بالخروج الى المدينة فلما كان الليل اجتمعوا على بابه يرصدونه حتى ينام فيثبوا عليه فأمر عليه
الصلاة والسلام على بنى طالب ان يبيت في مضجعه وقال له تسبح يردنى فانه لن يخلص اليك منهم أمر
تكرهه ثم خرج رسول الله ﷺ من الباب على الصحيح لامن الحائط وقد أخذ الله على أبصارهم
فلم يره أحد منهم ونثر على رؤسهم كلهم ترابا كان في يده وهو يتلو قوله تعالى يس الى قوله فاغشيناهم فهم
لا يبصرون ثم انصرف عليه الصلاة والسلام حيث أرافاتاهم أتت لم يكن معهم فقال أى شئ تنتظرون
هنا قالوا محمد اقال قد خيبكم الله قد والله خرج محمد عليكم ثم ماترك منكم رجلا الا وضع على رأسه ترابا
وانطلق لحاجته فانزروا من بابكم فوضع كل رجل يده على رأسه فاذا عليه تراب وفي رواية ابن أبى حاتم
مما صححه الحاكم من حديث ابن عباس فأصاب رجلا منهم حصاة الا قتل يوم بدر كافر وفى هذا نزل
قوله تعالى واذا يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك اه من الخازن ومتن المواهب
وفى شرح المواهب مانصه قال السهيلي ذكر بعض أهل السير أنهم هموا بالولوج عليه فصاحت امرأة من
الدار فقال بعضهم لبعض والله انها السبية فى العرب أن يتحدثوا عنا أنا تسورنا الحيطان على بنات العم
وهتكناسر حرمتنا فهذا الذى أقامهم بالباب حتى أصبحوا اه (قوله بدار الندوة) أى بالدار التى تقع
فيها الندوة أى الاجتماع والتحدث فالندوة مصدر وفى المصباح نداء القوم ندوا من باب قتل اجتمعوا ومنه
النادى وهو مجلس القوم ومحدثهم والندى مثقل والمتندى مثله ولا يقال فيه ذلك الا والقوم مجتمعون
فيه فاذا تفرقوا زالت عنه هذه الاسماء والندوة المرة من الفعل ومنه سميت دار الندوة بمكة التى بناها قصى
لانهم كانوا يندون فيها أى يجتمعون ثم صار مثل كل دار يرجع اليها يجتمع فيها وجمع النادى أندية اه
وهى أول دار بنيت بمكة فلما حج معاوية اشتراها من الزبير العبدري بمائة ألف درهم ثم صارت كلها
بالمسجد الحرام وهى فى جانبه الشمالى اه زرقانى على المواهب (قوله ليشبتوك) أى ليحبسوك
ويوثقوك لان كل من شد شيئا وأوثقه فقد أثبته لانه لا يقدر على الحركة وهذا الشارة لرأى أبى البخترى
بفتح الباء وسكون الحاء المعجمة وقوله أو يقتلوك أى كلهم قتلة رجل واحد وهذا الشارة لرأى أبى جهل
الذى صوبه صديقه ابليس لعنهما الله وقوله أو يخرجوك أى من مكة منفيا وهذا اشارة لرأى هشام بن
عمرو اه من شرح المواهب (قوله ويكرونها بك) يعنى ويحتالون ويتدبرون فى أمرك وأصل المكر
احتيال فى خفية ويمكر الله يعنى ويجازيهم الله جزءا مكرهم فسمى الجزاء مكر الاله فى مقابلته وقيل معناه
ويعاملهم الله معاملة مكرهم والمكر هو التدبير وهو من الله التدبير بالحق والمعنى أنهم احتالوا فى
ابطال أمر محمد ﷺ والله تعالى أظهره وقواه ونصره عليهم فضاع فعلهم وتديبرهم وظهر فعل الله
وتدبيره اه خازن وعبرة البيضاء ويمكر الله بدمكرهم عليهم أو بمجازاتهم عليه أو بمعاملة
المساكرين معهم بان أخرجهم الى بدر وقتل المسلمين فى أعينهم حتى حملوا عليهم فقتلوا اه وقوله

(والله خير الماكرين) أعلمهم به (وإذا تتلى عليهم آياتنا) القرآن (قالوا قد سمعنا لنشاء لقلنا مثل هذا) قاله النضر بن الحرث لانه كان يأتي الحيرة يتجر فيشتري كتب أخبار الاعاجم ويحدث بها أهل مكة (ان) ما (هذا) القرآن (الا اساطير) أكاذيب (الاولين) واذ قالوا اللهم ان كان هذا الذي يقرؤه محمد (هو الحق) المنزل (من عندك) فأمر علينا بحجارة من السماء أو ائتتنا بهذاب أليم (مؤلم على انكاره) قاله النضر أو غيره استهزاء وايها ما انه على بصيرة وجزم بطلانه قال تعالى (وما كان الله ليعذبهم) بمأسأله (وأنت فيهم) لان العذاب اذا نزل عم ولم تعذب أمة الا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) حيث يقولون في طوافهم غفرانك غفرانك وقيل هم المؤمنون المستضعفون فيهم كما قال

يجب ان يكون بما حفظن الله وقصد صوب هذا القول وجعل الفاعل فيه للجنس وهو مفرد مذكر فلا يظهر له ضمير (واللاتي تحافون) مثل قوله واللاتي يأتين الفاحشة ومثل

بردمكرهم الخ لما كان معنى المكر حيلة يجلب بها مضرة الى الغير وهو مما لا يجوز في حقه تعالى أشار الى تأويله بوجوه أولها أن المراد بمكر الله ردم مكرهم أي عاقبته ووخامته عليهم فاطلق على الرد المذكور مكر لمشابهته له في ترتب أثره عليه فيكون استعارة تبعية وثانيها أن المراد بمكر الله مجازاتهم على مكرهم بجنسه على سبيل المجاز المرسل بعلاقة السببية والمشاكلة تزيد حسنًا على حسن ويصح فيه الاستعارة أيضًا لانهم لما أخرجوه صلى الله عليه وسلم أخرجهم الله تعالى فاذا كانت المجازاة من جنس العمل كان بينهما مشابة أيضًا وثالثها أن يكون استعارة تمثيلية بتشبيه حالة تقليل المسلمين في أعينهم الحامل لهم على هلاكهم بمعاملة الماكر المحتال باظهار خلاف ما يبطن أو أنه مشاكلة صرفة فالوجوه أربعة اه شهاب (قوله) والله خير الماكرين ان قلت كيف قال والله خير الماكرين ولاخير في مكرهم قلت يحتمل أن يكون المراد والله أقوى فوضع خير موضع أقوى وفيه تنبيه على أن كل مكر يبطل بفعل الله وقيل يحتمل أن يكون المراد أن مكرهم فيه خير بزعمهم فقال تعالى في مقابلته والله خير الماكرين وقيل ليس المراد التفضيل بل ان فعل الله خير مطلقا اه خازن (قوله) قالوا قد سمعنا أي مثل هذا القرآن وهو التوراة والانجيل وقد تنازع هذا العامل مع قوله لقلنا في قوله مثل هذا كما يستفاد من الخازن (قوله) كان يأتي الحيرة بكسر الحاء المهملة بلدة بقرب الكوفة (قوله) أخبار الاعاجم كنفرس والروم (قوله) الا اساطير جمع أسطورة كاحدثة وأحاديث ماسطور وكتب أي ماسطوره وكتبوه من القصص والخبار اه من الليضاوى والشهاب (قوله) هو الحق العامة على نصب الحق وهو خبر الكون وهو فصل وقد تقدم الكلام عليه مشبعًا وقال الاخفش هو زائد ومراده ما تقدم من كونه فصلا وقرأ الاعمش وزيد بن علي برفع الحق ووجهها ظاهر برفع هو بالابتداء والحق خبره والجملة خبر الكون وقال ابن عطية ويجوز في العربية رفع الحق على خبره وهو الجملة خبر لكان قال الزجاج ولا أعلم أحدا قرأ بهذا الجائز قلت قد ظهر من قرأ به وهما رجلان جليلان اه سمين (قوله) فأمر علينا (استعارة) أو مجاز لا نزل اه شهاب (قوله) من السماء صفة حجارة فيتعلق بمحذوف ولو جعل متعلقا بقوله أمطر لم يبق لقوله من السماء فائدة لان المطر لا يكون الا من السماء وفائدة توصيف الحجارة بقوله من السماء الدلالة على أن المراد بالحجارة السجيل وهو حجارة مسومة أي معمة معدة لتعذيب قوم من العصاة وروى أنها حجارة من طين أحيت بنار جهنم مكتوب عليها أسماء القوم فلا بد من ذكر السماء لتعيين أن المراد من الحجارة السجيل اه زاده (قوله) على انكاره أي لاجل انكاره أي انكارنا كونه من عندك اه شيخنا (قوله) قاله النضر) حكاة مجاهد وابن جبير وقوله أو غيره وهو أبو جهل حكاة عنه أنس بن مالك اه كرخي وقوله استهزاء أي باطلاق الحق عليه وجعله من عند الله اه شيخنا (قوله) وجزم) عطف تفسير (قوله) وأنت فيهم أي مقيم بأرض مكة فلا يرد تعذيبهم بيدرو النبي فيهم لانه انما كان بعد خروجه من مكة فان قيل لما كان حضوره مانعا من نزول العذاب بهم فكيف قال قاتلوم يعذبهم الله بأيديكم فالجواب أن المراد من الاول عذاب الاستئصال ومن الثاني العذاب الحاصل بالحجارة والمقاتلة اه كرخي وهذا لا يرد الثاني لا يرد بعد الجواب عن السؤال الاول لان تعذيبهم بأيدي المسلمين انما كان بعد خروج النبي من مكة (قوله) منها أي الامة أي من بينها (قوله) وقيل هم المؤمنون أي المستغفرون هم المؤمنون أي فالضمير عائد على المؤمنين وأشار به الى الخلاف في مرجع الضمير في قوله وهم يستغفرون فقيل هو الكافرين المستغفرين وقيل للمؤمنين والمعنى لم يعذب الكافرين لوجود المؤمنين فيهم مستغفرين لانه صلى الله عليه وسلم لما خرج بقي بمكة بقية من المسلمين وفيهم من يستغفر ممن لم يستطع الهجرة من

مكة اه كرخى (قوله لو تزيلوا) أى المؤمنون أى لوتيزوا عن الكفار لعذابنا الذين كفروا الخ (قوله وما لهم) استفهام انكارى بمعنى النفى أى لا مانع من تعذيب الله لهم خصوصاً مع قيام مقتضيه وهو قوله وهم يصدون الخ اه شيخنا وفى السمين وما السهم استفهام مبتدأ ولهم خبره وقوله أن لا يعذبهم الله على تقدير الجار المتعلق بما يتعلق به الظرف الواقع خبر أو المعنى وأى شئ ثبت واستقر لهم فى أن لا يعذبهم الله أى فى عدم تعذيبه أى أى مانع منه أى لا مانع منه بعد زوال هذين المانعين وهما كون النبي فيهم وكون الضعفاء يستغفرون وهم مستضعفون فيما بينهم فلما زال هذان المانعان وجب عليهم العذاب ولم يبق له مانع اه (قوله وعلى القول الاول) هو كون الضمير عائداً على الكفار والقول الثانى كونه عائداً على ضعفاء المؤمنين المشار له سابقاً بقوله وقيل هم المؤمنون الخ وقوله وما لهم أى قوله وما لهم أن لا يعذبهم الله ناسخة لما قبلها وهو قوله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون لانه على هذا فنوجب عذابهم ونزل بهم مع كونهم يستغفرون اه شيخنا وهذا ما جرى عليه عكرمة وعن آخرين انها ليست بمنسوخة لانها خبر والخبر لا يتوجه نحوه النسخ اه كرخى (قوله أن يطوفوا) أى النبي والمسلمون وهذا بدل من المسجد الحرام وقوله وما كانوا حال من الواو فى يصدون (قوله وما كانوا أولياءه) أى مستحقين ولاية أمره مع شرهم وهذا دلماً كانوا يقولونه نحن ولا البيت والحرم فنصدم من نشاء وندخل من نشاء أن أولياءه الالمتقون عن الشرك الذين لا يبعدون فيه غير مو قيل الضمير أن لله وقوله ولكن أكثرهم لا يعلمون كأنه نبه بالاكثرو على أن منهم من يعلم ويعاند أو أراد به الكل كإيراد بالقلة العدم اه يضاوى (قوله وما كان صلاتهم الخ) كالتعليل لقوله وما كانوا أولياءه (قوله الامكاء وتصدية) أى ما كان شئ مما يعبدونه صلاة وعبادة الالهذين الفعاين وهم الامكاء والتصدية أى اذا كان لهم صلاة فلم تكن الالهذين والامكاء مصدر مكايىمكو مكو من باب عداو مكاء أيضاً صفر والمكاء بالضم كالبكاء والصراخ والتصدية فيها قولان أحدهما انها من الصدى وهو ما يسمع من رجع الصوت فى الامكنة الخالية الصلبة يقال منه صدى يصدى تصدية والمراد بها هنا ما يسمع من صوت التصفيق باحدى اليدين على الاخرى وفى التفاسير ان المشركين كانوا اذا سمعوا رسول الله ﷺ يصلى ويتلو القرآن صفقوا بأيديهم وصفروا بأفواههم ليشغلوا عنه من يسمعه ويخطوا عليه قراءته وهذا مناسب لقوله لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وقيل مأخوذ من التصدد وهو الضجيج والصياح والتصفيق فأبدلت احدى اليدين تخفيفاً ويدل عليه قراءة اذا قومك منه يصدون بالكسر أى يضجون ويلغظون والثانى أنها من الصد وهو المنع والاصل تصددة بدالين أيضاً فأبدلت ثابتهما ياء ويؤيد هذا قراءة يصدون بالضم أى ينعون اه سمين وقوله صفيرا الصغير الصوت الخالى عن الحروف كما فى المصباح وفى القاموس صفر يصفر من باب ضرب صفيرا وصفر أيضاً بالتشديد وصفر بالجار دعاه الى الماء اه (قوله صفيرا) فكان الواحد منهم يشبك أصابع احدى كفيه بأصابع الاخرى ويضمها وينفخ فيها فيظهر من ذلك صوت وقوله تصفيقا أى ضرباً لاحدى اليدين على الاخرى وقوله أى جعلوا ذلك الخ يعنى أنهم فو تو ما حقهم أن يشتغلوا به فى ذلك المكان من الصلاة وشغلوه بهذا اللعب والخراف والهوس اه شيخنا وفى الكرخى قوله أى جعلوا ذلك الخ جواب ما قيل المكاء والتصدية ليسا من جنس الصلاة فكيف يجوز استثناءهما من الصلاة وأجيب أيضاً بأنهم كانوا يعتقدون أن المكاء والتصدية من جنس الصلاة فخرج الاستثناء على حسب معتقدهم اه وفى زادهما كان كل من المكاء والتصدية من جنس الصلاة اللغوية ولا الشرعية فينبغى أن لا يصح أشار الى توجيه الاستثناء بأن المراد بالصلاة الصلاة الشرعية واستثنى المكاء والتصدية مع

لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً (وما لهم أن لا يعذبهم الله) بالسيف - بعد خروجك والمستضعفين

وعلى القول الاول هي ناسخة لما قبلها وقد عذبهم الله يسدر وغيره (وهم يصدون) يمنعون النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين (عن المسجد الحرام) أن يطوفوا به (وما كانوا أولياءه) كإحضار (أن) ما (أولياءه) الالمتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون أن لا ولاية لهم عليه (وما كان صلاتهم عند البيت الامكاء) صفيرا (وتصدية) تصفيقا أى جعلوا ذلك موضع صلاتهم التى أمروا بها (فدوقوا العذاب) يسدر (بما كنتم تكفرون) ان الذين كفروا ينفقون أموالهم فى حرب النبي صلى الله عليه وسلم (ليصدوا عن سبيل الله

واللذان يأتيناها وقد ذكرنا (واهجروهن فى المضاجع) فى وجهان أحدهما هى ظرف للهجران أى اهجروهن فى مواضع الاضطجاع أى اتركوا مضاجعهن دون ترك مكالمتهن والثانى هى بمعنى السبب واهجروهن بسبب المضاجع كما تقول فى هذه

أنهم ليسوا من جنسها تقريرا للمشركين بتركهم ما أمروا به في المسجد الحرام وجعلهم فيه المكاء والتصدية فان ما لا يدخل تحت الشيء قديستثنى منه لمصلحة وغرض كقصد المدح والذم اه فعلي هذا يكون التقدير وما كان موضع صلاتهم أى عوضا الامكاء (قوله فسيفقونها) أى فسيعلمون عاقبة انفاقها من الخيبة وعدم الظفر بالمقصود فحصلت المغايرة اه شيخنا (قوله ثم تكون في عاقبة الامر) وهى عدم وصولهم لمقصودهم (قوله حسرة) يقال حسر يحسر كطرب يطرب بمعنى ماذكره الشارح ويقال حسر كره عن ذراعه من باب ضرب يضرب ويقال حسر بصره كل وتعب من باب جلس فالاول والاخير لازمان والاول متعدد اه شيخنا هذا ما في المختار وفي المصباح حسر عن ذراعه حسرا من بابي ضرب وقتل وحسرت المرأة ذراعها وخارها من باب ضرب كسفته فهى حاسر بغير هاء وحسر البصر حسورا من باب قعد كل لطول المدى وحسرت على الشيء حسرا من باب تعب والحسرة اسم منه اه (قوله وفوات ماقصوده) أى من نصرتهم على محمد (قوله يحشرون) من بابي ضرب ونصر كافى المصباح اه شيخنا (قوله متعلق بتسكون) أى أويغلبون أويحشرون وعلى الاول يفسر الحديث بالمال المنفق في عداوة النبي والطيب بالمال المنفق في نصرته وعلى الاخيرين يفسر الحديث والطيب بالكافر والمؤمن فاسلكه الشارح تلفيق اه شيخنا (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعتان (قوله ويجعل الحديث) أى السكاف فيه وفى قوله بعضه وقوله فير كره وقوله فيجعله مراعاة لفظ الحديث وقوله أولئك الحاسرون فيه مراعاة المعنى لان الضمير راجع على الحديث اه شيخنا (قوله جميعا) حال من الهاء فى قوله فير كره أوتوكيد هنا وقوله يجمعهم مترا كما مجموع الفعل والحال تفسير لير كره يقال ركه اذا جمعه وضم بعضه الى بعض اه شيخنا وفى المختار ركه الشيء اذا جمعه وألقى بعضه على بعض وبابه نصر وارتكك الشيء وتراكم اجتمع والركام الرمل المتراكم والسحاب ونحوه اه (قوله بعضه على بعض) أى لازدحامهم (قوله قل للذين الجارو والمجرور متعلق بقل واللام لتبليغ أمر أن يبلغهم بالجملة المحكية بالقول سواء أورد هاء هذا اللفظ أم بلفظ آخر مؤدلمعناها وقال الزمخشري هى لام العلة أى قل لاجلهم هذا القول ان يذتوا ولو كان بمعنى خاطبهم به لقل ان تنتهوا يغفر لكم اه كرخى (قوله من أعمالهم) أى من الكفر وغيره من سائر ذنوبهم اه شيخنا (قوله وان يعودوا) العود يشعر بسبق التلبس بالشيء الذى حصل العود اليه فالمعنى وان يرتدوا عن الاسلام بعد دخولهم فيه ويرجعوا للكفر وقتال النبي وجواب الشرط محذوف تقديره ننتقم منهم بالعقاب والعذاب يشير اليه قول الشارح فكذا نفعل بهم وقوله فقد مضت الخ تعليل للمحذوف ولا يصلح للجوابية كما لا يخفى اه شيخنا ويصح تفسير العود بالاستمرار على الكفر كما ذكره الخازن (قوله فقد مضت) أى سبقت واستقرت سنت الاولين الاضافة على معنى فى كما أشار له الشارح وترسم سنت هذه بالتاء الجرورة وكذا الثلاثة التى فى فاطرو وكذا التى فى آخر غافر اه شيخنا (قوله وقاتلوم) معطوف على قل للذين لكن لما كان الغرض من الاول التلطف بهم وهو وظيفة النبي وحده جاء بالافراد ولما كان الغرض من الثانى تحريض المؤمنين على القتال جاء بالجمع فخوطبوا جميعا اه (قوله ويكون الدين) أى العبادة (قوله بما يعملون بصير) بالياء التحتية باتفاق السبعة وقرأ بالفوقية يعقوب من العشرة اه من السمين (قوله وان تولوا) جوابه محذوف أى فلاتخشوا بأنهم لان الله مولاكم الخ (قوله نعم المولى هو) أى لانه لا يضيع من تولاه ونعم النصير لانه لا يغلب من نصره اه يضاوى (قوله انما غنمتم) مأمو صولة وكان القياس فصلها فى الرسم

فسيفقونها ثم تكون) فى عاقبة الامر (عليهم حسرة) ندامة لفواتها وفوات ماقصوده (ثم يغلبون) فى الدنيا (والذين كفروا) منهم (الى جهنم) فى الآخرة (يحشرون) يساقون (ليميز) متعلق بتسكون بالتخفيف والتشديد أى يفصل الله الحديث) الكافر (من الطيب) المؤمن (ويجعل الحديث بعضه على بعض فير كره جميعا) يجمعهم مترا كما بعضه على بعض (فيجعله فى جهنم أولئك الحاسرون قل للذين كفروا) كأبى سفيان وأصحابه (ان ينتهوا) عن الكفر وقتال النبي صلى الله عليه وسلم (يغفر لهم ماقد سلف) من أعمالهم (وان يعودوا) الى قتاله (فقد مضت سنت الاولين) أى ستنا فيهم بالاهلاك فكذا تفعل بهم) وقاتلوم حتى لا تكون) توجد (فتنة) شرك (ويكون الدين كله لله) وحده ولا يعبد غيره (فان انتهوا) عن الكفر) فان الله بما يعملون بصير) فيجازيهم به (وان تولوا) عن الايمان (فاعلموا أن الله مولاكم) ناصركم ومتولى أموركم (نعم المولى) هو (ونعم النصير) أى الناصر لكم (وأعلموا انما غنمتم) أخذتم من الكفار قهرا

من أن لكن ثبت وصلها في خط المصحف الامام وعائد الموصول محذوف أشار له الشارح اه شيخنا
وقوله لكن ثبت وصلها في خط المصحف الامام أى في بعض المصاحف وثبت فصلها أيضا في بعضها على
القياس كاذكره ابن الجزرى في قوله * وخالف الانفال ونحل وفما * اه (قوله من شىء) في محل
نصب على الحال من عائد الموصول المقدر والمعنى ما غنمتموه كائنا من شىء أى قليلا كان أو كثيرا اه سمين
وقوله قهر أى بطريق القتال أما ما أخذ منهم من غير قتال فهو فى كالجزية وعشر التجارة وتركه المرتد
والكافر المعصوم الذى لا وارث له وحكمه معلوم من كتب الفروع (قوله فان لله خمسة) علة فتحة أن
هذه انها خبر مبتدا محذوف تقديره حكمه أن لله خمسة والجار والمجرور خبر ان مقدم وخمسة اسمها
والتقدير فان خمسة كائن لله الخ فاضيف الخمس هؤلاء الستة وظاهرها أنه يقسم ستة أقسام وبه قال أبو
العالية فقال ان الذى لله يصرف الى الكعبة لما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يأخذ منه قبضة
فيجعلها للكعبة ثم يقسم ما بقى على خمسة أقسام وقيل سهم الله لبيت المال وقيل مضموم الى سهم الرسول
والجمهور على أن ذكر الله للتعظيم وأن المراد قسم الخمس على الخمسة المعطوفين فكأنه قيل فان خمسة لله
بمعنى أنه أمر بقسمته على هؤلاء الخمسة المعطوفين فقوله الجلال يأمرته بما شاء وقد شاء قسمته على
هؤلاء الخمسة فإمرها اه ملخصا من البيضاوى (قوله من بنى هاشم) بيانية (قوله المنقطع في سفره)
أى المحتاج في سفره (قوله أى يستحقه النبي الخ) تفسير لقوله فان لله خمسة وقال أى يستحقه النبي الخ
ولم يقل أى يستحقه الله والنبي الخ إشارة الى أن اسم الله انما ذكر تبركابه لأن لله بعض الخمس وانما هو
للخمس المذكورين بالعطف اه شيخنا وفى البيضاوى وبعد وفاة النبي ﷺ يصرف خمس
الخمس الذى كان له الى مصالح المسلمين وهذا مذهب الشافعى وقال مالك رأى فيه الى الامام وقال أبو
حنيفة سقط سهمه وسهم ذوى القربى بوفاته وصار الكل مصروفا الى الثلاثة الباقية اه (قوله على
ما كان يقسمه) أى على الوجه والقسم الذى كان يقسمه وقوله من أن لكل أى من الاصناف الخمسة
اه شيخنا (قوله والاحماس الاربعة الخ) بيان لمفهوم قوله خمسة وربما دلت الآية على الحكم
المذكور بالمفهوم من حيث انها حكمت باخراج خمس الغنيمة للاصناف الخمسة فيكون الباقي للغنائم
بحكم الاضافة لهم في قوله غنمتم اه شيخنا (قوله فاعلموا ذلك) أشار به الى أن جواب الشرط محذوف
وقدره من مادة ما قبله وقدره بعضهم بقوله فامتثلوا ذلك أى لانه ليس المراد بالعلم المجرد بل المراد العلم
المقترب بالعمل والطاعة لا مراعاة لان العلم المجرد يستوى فيه المؤمن والكافر اه كرخى (قوله عطف
على الله) أى على مدخول الباء من بالله ففيه مسامحة اه شيخنا (قوله الفارق بين الحق) أى باظهاره
وقوله والباطل أى باخاذه (قوله يوم التقي الجمعان) بدل من يوم الفرقان (قوله اذ بدل من يوم) أى
الاول والثاني وهذا تذكير لهم بنعمة الله عليهم حيث خرجوا الى هذا المكان لا لقصد القتال بل لقصد
أخذ العير واجتمعوا على عدوهم وغير ذلك مما يأتى اه شيخنا (قوله بالعدوة الدنيا) متعلق بمحذوف
كما قدره لانه خبر مبتدا والباء بمعنى فى كقولك زيد بمكة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالعدوة بكسر العين
فيهما والباقون بالضم فيهما وهما الغتان فى شط الوادى وشفيره سميت بذلك لانهاعدت ما فى الوادى من ماء
ونحوه ان يتجاوزها أى منعته وقرأ الحسن وزيد بن على وقتادة وغيرهم بالفتح وكها لغات بمعنى واحد
هذا هو قول جمهور اللغويين اه سمين وفى المختار العدوة بضم العين وكسرها جانب الوادى وحافته
وقال أبو عمرو وهى المكان المرتفع اه (قوله والركب أسفل الخ) حال من الظرف وهو قوله بالعدوة
القصى وهذا الركب هو الذى كان معه أبو سفيان وهو الذى خرج المسلمون لغنمه وقوله أسفل ظرف

(من شىء فان لله خمسة)
يأمر فيه بما شاء (والرسول
ولذى القربى) قرابة النبي
ﷺ من بنى هاشم وبنى
المطلب (واليتامى) أطفال
المسلمين الذين هلك آباؤهم
وهم فقراء (والمساكين)
ذوى الحاجة من المسلمين
(وابن السبيل) المنقطع
فى سفره من المسلمين أى
يستحقه النبي ﷺ
والاصناف الاربعة على
ما كان يقسمه من أن لكل
خمس الخمس والاحماس
الاربعة الباقية للغنائم
(ان كنتم آمنتم بالله) فاعلموا
ذلك (وما) عطف على بالله
(أنزلنا على عبدنا) محمد
ﷺ من الملائكة والآيات
(يوم الفرقان) أى يوم بدر
الفارق بين الحق والباطل
(يوم التقي الجمعان) المسلمون
والكفار (والله على كل
شىء قدير) ومنه نصركم
مع قتلتم وكثرتهم (اذ)
بدل من يوم (أنتم) كائنون
(بالعدوة الدنيا) القربى
من المدينة وهى بضم العين
وكسرها جانب الوادى
(وم بالعدوة القصوى)
البعدى منها (والركب) العير

منصوب على الظرفية في محل رفع على الخبرية وكان الركب على ثلاثة أميال من بدر بحيث لو استغاث العدو به لا غاثه اه شيخنا وفي القاموس والركب ركبان الابل وهو اسم جمع لراكب أو جمع له يوم العشرة فصاعدا وقد يكون للخيل والجل أركب وركوب اه (قوله كائنون بمكان أسفل منكم) أشار إلى أن الظرف وهو أسفل وقع مع متعلقة خبر أو ايضاحه ان الركب مبتدأ أو أسفل أفعل تفضيل استعمال بمعنى صفة لمكان محذوف أقيم مقامه فهو مع متعلقة خبر والجملة حال من الظرف الذي قبله يعني بالعدو اه كرخي وفي السمين قوله والركب أسفل منكم الاحسن في هذه الواو والواو التي قبلها الداخلة على هم أن تكون عاطفة ما بعدها علي أنتم لانها مبتدأ تقسيم أحوالهم وأحوال عدوهم ويجوز أن يكونا واو حال وأسفل منصوب على الظرف النائب عن الخبر وهو في الحقيقة صفة لظرف مكان محذوف أي والركب في مكان أسفل من مكانكم اه (قوله ولو تواعدتم) أي أعلم كل منكم الآخر بالخروج للقتال لاختلقت في الميعاد أي لاختلقت من الميعاد أي المواعدة أي التواعد بمعنى أنكم لم توفوا بما أعلمتم به بل تتخلفون عن الخروج فالميعاد معناه التواعد وفي المختار والميعاد المواعدة ووقتها ومكانها اه ومثله في القاموس اه (قوله لاختلقت في الميعاد) أي فلم تخرجوا وفي أي السعد أي لو تواعدتم أنتم ولم للقتال ثم علمتم حالهم وحالكم لاختلقت أنتم في الميعادية منهم ويأسا من الظفر عليهم اه (قوله في علمه) أي سبق في علمه أنه يكون ولا بد اه (قوله فعل ذلك ليهلك الخ) فيه إشارة إلى أنه متعلق بقوله مفعولا وفي السمين قوله ليهلك فيه أوجه أحدها أنه بدل من قوله ليقضى بإعادة العامل فيتمتع بمتعلق به الأول الثاني أنه متعلق بقوله مفعولا أي فعل هذا الأمر لكيك وكيك الثالث أنه متعلق بمتعلق به ليقضى على سبيل العطف عليه بحرف عطف محذوف تقديره وليهلك وحذف العاطف قليل جدا اه واستعير الهلاك والحياة للكفر والإيمان والمعنى ليصدر كفر من كفر عن وضوح وبيان لاعن مخالجة شبهة وليصدر اسلام من أسلم عن وضوح وبيان لاعن مخالجة شبهة اه كرخي (قوله ليهلك) أي يدوم على الهلاك أي الكفر وقوله ويحيي أي يدوم على الحياة أي الإيمان (قوله من حي) قرأ نافع وأبو بكر عن عاصم والبري عن ابن كثير بالظاهر والباقون بالادغام والظهار والادغام في هذا النوع لعتان مشهورتان اه سمين وقوله عن بينة وهي نفس الأولى التي ذكرها الشارح (قوله قليلا) مفعول ثالث لان رأى الحامية تنصب مفعولين بلا همزة فاذا دخل عليها الهمة نصبت ثلاثه والمضارع بمعنى الماضي لان نزول الآية كان بعد الراءة وأشار الشارح لهذا حيث قال فآخبرت به أصحابك فسروا اه شيخنا (قوله أيضا قليلا) أي مع كثرتهم تشجيع المؤمنين وتثبيتهم وهذه المخالفة لا تنقدح في أن رؤياه حق اذ معناه أنها معتبرة لا أضغاث أحلام أوله تعالى أراه البعض دون البعض فحكم الرسول عليه الصلاة والسلام على أولئك الذين أريهم بانهم قليل والله تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهذا إشارة إلى دفع سؤال وهو ان رؤيا الانبياء حق فكيف يرام قليلا مع كثرتهم وعلى هذا الجواب تفسر قلتهم بضعفهم اه كرخي (قوله لفشلتهم) يقال فشل يفشل فشلا كطرب يطرب طربا كذا في المختار (قوله ولتنازعتم) عطف سبب على مسبب وسيدكر مقدم في قوله الاتي ولا تنازعوا فتفشلوا (قوله بذات الصدور) أي بالخطرات التي تقع في القلوب (قوله أيها المؤمنون) تفسير للكاف وقوله اذا التقيتم أي وقت وقوله في أعينكم أي فهي رؤية بصرية وهي تنصب مفعولا واحدا بلا همزة واثنين مع الهمة فقليلاهما منصوب على الحال من المفعول الثاني

كائنون بمكان (أسفل منكم) بما يلي البحر (ولو تواعدتم) أنتم والنفير للقتال (لا تختلفتم في الميعاد ولكن) جمعكم بغير ميعاد (ليقضى الله أمرا كان مفعولا) في علمه وهو نصر الاسلام ومحق الكفر فعل ذلك (ليهلك) يكفر (من هلك عن بينة) أي بعد حجة ظاهرة قامت عليه وهي نصر المؤمنين مع قلتهم على الجيش الكثير (ويحيي) يؤمن (من حي عن بينة وان الله لسميع عليم) اذ كر (اذيركمهم الله في منامك) أي نومك (قليل) فآخبرت به أصحابك فسروا (ولو أراكمهم كثيرا لفشلتهم) جبنتم (ولتنازعتم) اختلفتم (في الأمر) أمر القتال (ولكن الله سميع) حكم من الفشل والتنازع (انه عليم بذات الصدور) بما في القلوب (واذيركمهم) أيها المؤمنون (اذ التقيتم في أعينكم قليلا)

الجنانية عقوبة (فلا تبغوا عليهن) في تبغوا وجهان * أحدهما هو من البغى الذي هو الظلم فعلى هذا هو غير متعد (سبيل) على هذا منصوب على تقدير حذف حرف الجر أي بسبيل ما * والثاني هو من قولك

الذى هو الهاء اه شيخنا (قوله نحو سبعين الخ) بدل من قليلا وقوله وهم ألف أى فى نفس الامر وقوله لتقدموا عليهم علة لقوله واذا يركمهم الخ (قوله ولا يرجعوا عن قتالكم) أى فيسأوا الرجوعوا (قوله وهذا) أى قوله ويقال لكم فى أعينهم (قوله أراهم) أى الكفار أراهم أى المسلمين مثليهم أى مثلى الكفار وكانوا الكفار أو المسلمين قدر ألفين لتضعف قلوبهم ويتمكن المسلمون منه اه شيخنا (قوله ليقضى الله أمرا كان مفعولا) كرهه لاختلاف الفعل المعلن به اذا الفعل المعلن به أولا اجتماعهم بغير ميعاد وثانيا تقليل المؤمنين قبل الالتحام ثم تكثيرهم فى أعين الكفار أو ان المقصود ثم ان الله تعالى فعل تلك الافعال ليحصل استيلاء المؤمنين على المشركين على وجه يكون معجزة دالة على صدق الرسول اه كرخي (قوله أمرا كان مفعولا) هو نصر المؤمنين وقوله كان مفعولا أى فى علمه تعالى اه شيخنا (قوله تصير) هذا على قراءة فتح التاء وأما على قراءة ضمها فمئة تردوهما قراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله اذا القيمت فئة) أى حاربتهم جماعة ولم يصف الفئة بالكفر لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء ما غلب فى القتال اه يبضاوى وفى المصباح الفئة الجماعة ولا واجدها من لفظها وتجمع على فئات وقد تجمع بالواو والنون جبر المانقص منها اه (قوله ادعوه بالنصر) وبعض المفسرين أبى الذكر على اطلاقه وعمومه ومنه ما يقع حال القتال من التكبير اه شيخنا (قوله تفوزون) أى بمرادكم من النصر والثواب اه يبضاوى (قوله وأطيعوا الله ورسوله) أى فى أمر القتال وغيره (قوله تختلفوا فيما بينكم) أى من أمر الحرب وأما المنازعة بالحجة لاظهار الحق فجائزة كقَالَ وجادلهم بالتي هي أحسن بل هي مأور بها بشرط منها قصد اظهار الحق على لسان أى الخصمين كان وعلامته أن يفرح لظهوره على لسان خصمه اه كرخي (قوله فتفشلوا) الظاهر أنه منصوب فى جواب النهى ولذا عطف عليه منصوب وهو قوله وتذهب اه كرخي (قوله وتذهب ريحكم) فى القاموس والختار أن الريح يطلق ويراد به القوة والغلبة والرحمة والنصرة والدولة اه وقوله دولتكم بفتح الدال فى دولة الحرب المرادة هنا وتجمع على دول بكسر الدال وأما الدولة فى المال فبضم الدال وتجمع على دول بضمها اه شيخنا وفى الختار الدولة فى الحرب أن تدال احدى الفتيين على الاخرى يقال كانت لنا عليهم الدولة والجمع دول بكسر الدال والدولة بالضم فى المال يقال صار المال دولة بينهم يتداولونه يكون دولة لهذا ودولة لهذا اه وفى القاموس الدولة بالفتح انقلاب الزمان والعقبة فى المال ويضم أو بالضم فيه وبالفتح فى الحرب أو هما سواء أو الضم فى الآخرة والفتح فى الدنيا والجمع دول مثلثة اه وفى الخازن والريح هنا كناية عن نفاذ الامر وجريانه على المراد تقول العرب هبت ريح فلان اذا قبل أمره على ما يريد وقال قتادة وابن زين هي ريح النصر ولم يكن نصر قط الا ريح يبعثها الله لضرب وجوه العدو ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلك عابد بالدبور اه وفى البيضاوى والريح هنا مستعار للدولة من حيث انها فى تمشى أمرها ونفاذه مشبهة به فى هبوبها ونفاذها اه (قوله ولا تكونوا) أى فى البطر والاستكبار فيصيبكم مثل ما أصابهم وهم أبو جهل ومن معه وقوله من ديارهم أى مكة وقوله ليمنعوا غيرهم أى ليمنعوا المسلمين عنها وقوله ولم يرجعوا معطوف على خرجوا أى بل ماتوا وأسرنا وفى البيضاوى وذلك انهم لم يبلغوا الجحفة وافاهم رسول أبى سفيان وقال لهم ارجعوا فقد سلمت غيركم فقال أبو جهل لا والله حتى تقدم بدرا ونشرب بها الخمر الخ اه وقوله بطرام صدرو قع حالا أى حال كونهم بطرين وكذا قوله ورثاء الناس والبطر الطغيان بالنعمة وعدم شكرها وقوله حيث قالوا لا نرجع الخ أى قالوا ذلك فى جواب من قال لهم منهم حيث سلمت العير ارجعوا بنا الى مكة فقالوا فى الجواب ما ذكره وقوله القيان

نحو سبعين أو مائة وهم ألف لتقدموا عليهم (ويقال لكم فى أعينهم) ليقدموا ولا يرجعوا عن قتالكم وهذا قبل التحام الحرب فلما التحم أراهم أيهم مثليهم كما فى آل عمران (ليقضى الله أمرا كان مفعولا والى الله ترجع) تصير (الامور يا أيها الذين آمنوا اذا القيمت فئة جماعة كافرة) (فأثبتوا) لقتالهم ولا تنهزموا (واذكروا الله كثيرا) ادعوه بالنصر (لعلكم تفلحون) تفوزون (وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا) تختلفوا فيما بينكم (فتفشلوا) اتجبنوا (وتذهب ريحكم) قوتكم ودولتكم (واصبروا) والله مع الصابرين (بالنصر والعون) (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم ليمنعوا غيرهم

بغيت الامر أى طلبته فعلى هذا يكون متعديا وسبيلا مفعوله وعليه من نعت السبيل فيكون حالا لتقدمه عليه * قوله تعالى (شقاق بينهما) الشقاق الخلاف فلذلك حسن اضافته الى بين وبين هنا الوصل الكائن بين الزوجين (حكما من أهله) يجوز أن يتعلق من باعثوا فيكون لا ابتداء غاية البعث ويجوز أن يكون صفة للحكم فيتعلق

جمع قينه بفتح القاف وسكون الباء وهي الجارية المغنية على حد قوله فعل وفعله فعال لهم وفي نسخة القينات
 أى حتى تضرب على رؤسنا بالدخوف الجوارى المغنيات اظهرا للفرح والسرور وقوله يسدر متعلق
 بالأفعال الثلاثة قبله وقوله فيسمع الناس أى القبائل فيها بونا ويخشوا سطا وتناميرون مانحن فيه من
 السرور وقد بدلهم الله شرب الخمر بشرب كأس الموت وبدل ضرب القيان بنوح النائمات ونحر الجزور
 بنحر قابهم حيث قتل منهم سبعون وأسرى سبعون اه شيخنا (قوله ولم يرجعوا بعد نجاتها) أشار
 بذلك الى ان الآية نزلت في المشركين حين أقبلوا الى بدر ولهم بغى وفخر فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اللهم ان قريشا قبلت بفخرها وخيلانها معاوضة دينك ومحاربة رسولك اللهم فنصرك الذى
 وعدتني اه كرخي (قوله بطرا) أى حجروا وأشرا اه يضاوى والبطر والاشرف بفتح الهمزة الطغيان
 في النعمة بترك شكرها وجعلها وسيلة الى ما يرزاه الله وقيل معناها الفخر بالنعمة ومقابلتها بالتكبر
 والخيلاء والفخر بها اه زاده وشهاب والراء مصدر راءى كقاتل قاتلا والاصل راياء فلهزمة الاولى
 بدل من ياء هي عين الكلمة والثانية بدل من ياء هي لام الكلمة لانها وقعت طرفا بعد ألف زائدة والمفاعلة
 في رثاء على بابها اه سمين من سورة البقرة وظاهر النظم الكريم ان قوله بطرا متعلق بنحرجوا وهو
 لا يوافق الواقع لان خروجهم كان لغرض مهم وهو المنع عن غيرهم فلذا جعله الشارح متعلقا بمحذوف
 وقدر لخرجوا علة أخرى حيث قال خرجوا من ديارهم لينعوا غيرهم ولم يرجعوا بعد نجاتها بطرا فجعله
 علة لهذا المقدرو هو قوله ولم يرجعوا والمعنى عليه واضح ولم يسلك هذا المسلك غيره ممن رأيناه من
 المفسرين (قوله فيسمع بذلك الناس) أى فيثروا علينا بالشجاعة والسماحة اه يضاوى (قوله
 ويصدون) معطوف على بطرا ان جعل مصدر فى موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا له لكن على
 تأويل المصدر اه يضاوى أى وصدا عن سبيل الله وانما أثره بما ذكر لان الجملة لا تكون مفعولا له
 ونكتة التعبير بالاسم أو لائم الفعل ان البطر والراء كانا دأبهم بخلاف الصدفة تجد لهم في زمن النبوة
 اه شهاب (قوله بالياء والتاء) سبق قلم من الشارح اذ لم يعرف من السبعة ولا من العشرة أحد قرأها
 بالتاء الفوقية بل كلهم أجمعوا على القراءة بالياء التحتمية اه شيخنا (قوله بان شجعهم) أى قواهم
 (قوله لما خافوا الخروج) الخروج ظرف لخافوا على حذف مضاف أى خافوا حين الخروج من أعدائهم
 أى حين خروجهم من مكة لقتال المسلمين خافوا أن يأتيتهم أعداؤهم الذين هم بنو بكر وقوله بنى بكر بدل
 من أعدائهم وأعداؤهم بنو بكرهم قبيلة كنانة وكانت قرية من قريش وبينها وبينهم الحروب الكثيرة
 اه شيخنا (قوله وقال) معطوف على زين وقوله لا غالب لكم الجار والمجرور خبر لا وليس متعلقا
 بغالب ومن الناس خبرها اذ لو كان كذلك لوجب نصب غالب وتنوينه لانه حينئذ شبهه بالمضاف
 وقوله من الناس أى كنانة وغيرها اه شيخنا وهذا بيان لجنس الغالب وقيل هو حال من الضمير
 فى لكم لتضمنه معنى الاستقرار ومنع أبو البقاء أن يكون من الناس حالا من الضمير فى غالب قال لان اسم
 لا اذا عمل فيما بعده أعرب والامر كذلك اه سمين (قوله وانى جار) أى مجير ومعين وناصر لكم
 وقوله من كنانة أى التى هي بنو بكر اه شيخنا قال ابن عباس جاء ابليس يوم بدر في جند من الشياطين
 معه رايته في صورة رجل من رجال بنى مدلج سراقه بن مالك بن جعشم فقال الشيطان للمشركين لا غالب
 لكم اليوم من الناس الخ اه خازن (قوله سيد تلك الناحية) أى ناحية كنانة أى جهتها اه
 (قوله ورأى الملائكة) أى رآهم نازلين من السماء وقوله وكان يده اليسرى مؤتمة كفى كتب اللغة
 ولعل التذكير باعتبار العضو اه شيخنا (قوله رجع على عقبيه) أى رجع القهقري يمشى الى

ولم يرجعوا بعد نجاتها (بطرا
 و رثاء الناس) حيث قالوا
 لا يرجع حتى نشرب الخمر
 وننحر الجزور وتضرب
 علينا القيان بدر فيتسامع
 بذلك الناس (ويصدون)
 الناس (عن سبيل الله والله
 بما يعملون) بالياء والتاء
 (محيط) علما فيجازيهم به
 (و) اذكر (اذ زين لهم
 الشيطان) ابليس (أعمالهم)
 بان شجعهم على لقاء المسلمين
 لما خافوا الخروج من أعدائهم
 بنى بكر (وقال) لهم (لا غالب
 لكم اليوم من الناس وانى
 جار لكم) من كنانة وكان
 أتاها في صورة سراقه بن
 مالك سيد تلك الناحية (فلما
 تراءت) التقت (الفتتان)
 المسلمة والكافرة ورأى
 الملائكة وكان يده في يد
 الحرث بن هشام (نكص)
 رجع (على عقبيه) هاربا
 (وقال) لما قالوا له

محذوف (ان يريد) ضمير
 الاثنين يعود على الحكمين
 وقيل على الزوجين فعلى
 الاول والثاني يكون قوله
 (يوفق الله بينهما) لازوجين*
 قوله تعالى (وبالوالدين
 احسانا) فى نصب احسانا
 أوجه قد ذكرناها فى البقرة
 عند قوله واذا أخذنا
 ميثاق بنى اسرائيل

ظهره اه شيخنا (قوله أتخذلنا) أى أتترك نصرتنا في هذه الحال فعلى بمعنى فى اه شيخنا وفى المختار خذله يخذله بالضم خذلا نابال كسر ترك عونه ونصرته اه (قوله من جواركم) أى حفظكم ونصركم والذب عنكم وقوله انى أرى أى لاني أرى الخ (قوله أن يهلكنى) أى بتسليط الملائكة على اه خازن وأشار الشارح بذلك الى جواب كيف قال الشيطان ذلك مع انه لا يخافه والامساخالفه وأصل عبيده وايضا حه انه لما رأى نزول الملائكة على صور لم يرها قط خاف من قيام الساعة فيحل به العذاب الموعود به وقال قتادة صدق عدو الله فى قوله انى أرى ما لاترون وكذب فى قوله انى أخاف الله وهو واضح ولا ينكر كذبه بل ينكر صدقه اه كرخى (قوله والله شديد العقاب) معطوف على معمول القول قاله الشيطان بسطا لعذره أو مستأف من كلام الله تعالى تهديدا لابلوس اه كرخى (قوله اذ يقول المنافقون) أى الذين كانوا بالمدينة والذين فى قلوبهم مرض هم ضعفاء المسلمين الذين لم يبقوا اسلامهم الكائنون بمكة خرجوا مع قريش فاماروا اقله المسلمين وكثيرة الكفار ارتدوا ورجعوا الى الكفر وماتوا عليه لكن المنافقون لم يخرجوا مع النبي الى بدر اذ لم يحضر وقتها منافق الا واحد وهو عبد الله بن أبى اه شيخنا والعامل فى اذامان كص واما اذكر مقدر او اما شديد العقاب اه سمين (قوله دينهم) فاعل غر قال ابن الخطيب وانما لم تدخل الواو فى قوله اذ يقول المنافقون ودخلت فى قوله واذا زين لهم لان قوله واذا زين عطف للزين على حالهم وخروجهم بطر اوراء الناس وأما قوله اذ يقول المنافقون فليس فيه عطف على ما قبله بل هو ابتداء كلام منقطع عما قبله اه كرخى (قوله توها) معمول لخرجوا وقوله بسببه أى دينهم (قوله يشق به) تفسير ايتوكل على الله وقوله يغلب تقدير لجواب الشرط وقوله فان الله الخ تعليل لهذا المحذوف وعبارة الكرخى قوله يغلب أشار الى ان جواب من محذوف دل عليه ما بعده وهذا جواب لهم من جهته تعالى ورد لمقاتلتهم اه (قوله ولوترى) بصريه والمفعول محذوف أى الكفرة أو حالهم اه بياضوى واذا ظفر لترى أى ولوترى الكفرة أو حال الكفرة حين تتوفاهم الملائكة ببدر وتقديم المفعول للاهتمام به أى ولورأيت فان لوالامتناعية ترد المضارع ماضيا كما أن ان ترد الماضى مضارعا اه أبو السعود (قوله بالياء والتاء) يشير به الى قراءة ابن عامر بقاء تأنيث مسندا الى الملائكة ولفظها مؤنث أو بتأويل الجماعة وبقى بالتذكير على معنى الجمع أى جمع ملك ولان التأنيث غير حقيقى اه كرخى (قوله الملائكة) أى تقبض أرواحهم وتقول لهم فى حالة قبض الارواح ذوقوا الخ تقول أيضا ذلك بما قدمت الخ وتضرب وجوههم أى جهة الامام وأدبارهم أى جهة الخلف من الظهر والاستاء فهذا نص فى ان ملائكة الموت عند قبضها لروح الكافر تضربه بما ذكره وتقول له ما ذكره وان كنا محجوبين عن رؤية ذلك وسماعه اه شيخنا وفى الخازن واختلفوا فى وقت هذا الضرب فقيل هو عند الموت تضرب الملائكة وجوه الكفار وأدبارهم بسيطا من نار وقيل ان الذين قتلوا يوم بدر من المشركين كانت الملائكة تضرب وجوههم وأدبارهم وقال ابن عباس كانت المشركون اذا أقبلوا بوجوههم على المسلمين ضربت الملائكة وجوههم بالسيوف واذا ولوا أدبارهم ضربت الملائكة أدبارهم وقال ابن جريج يريد ما أقبل من أجسادهم وأدبر يعنى يضربون جميع أجسادهم وذوقوا عذاب الحريق يعنى وتقول الملائكة عند القتل ذوقوا عذاب الحريق قيل كان مع الملائكة مقامع من حديد محما بالنار يضربون بها الكفار فتلتب النار فى جراحاتهم وقال ابن عباس تقول لهم الملائكة ذلك بعد الموت وقال الحسن هذا يوم القيامة تقول لهم الزبانية ذوقوا عذاب الحريق اه (قوله حال) أى من

أتخذلنا على هذا الحال (انى) برىء منكم من جواركم (انى أرى ما لاترون) من الملائكة (انى أخاف الله) ان يهلكنى (والله شديد العقاب اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض) ضصف اعتقاد (غر هؤلاء) أى المسلمين (دينهم) اذ خرجوا مع قتلهم يقتلون الجمع الكثير توها انهم ينصرون بسببه قال تعالى فى جوابهم (ومن يتوكل على الله) يشق به يغلب (فان الله عزيز) غالب على أمره (حكيم) فى صنعه (ولوترى) يا محمد اذ يتوفى بالياء والتاء (الذين كفروا الملائكة يضربون) حال (وجوههم) وأدبارهم

و(الجنب) يقرأ بضمين وهو وصف مثل ناقة ٣ أجد ويد سجع ويقرأ بفتح الجيم وسكون انون وهو وصف أيضا وهو الجانِب وهو مثل قولك رجل عدل (والصاحب بالجنب) يجوز أن تكون الباء بمعنى فى وأن تكون على بابها وعلى كلا الوجهين هو حال من الصاحب والعامل فيها المحذوف * قوله تعالى (الذين

الملائكة أو من الذين كفروا لان فيها ضميريهما ويجوز كون الفاعل في يتوفى هو ضمير الله تعالى لتقدمه في قوله ومن يتوكل على الله وحيداً فالملائكة مبتدأ خبره ما بعده والجملة حال من الذين كفروا واستغنى عن الواو بالعائد أي يتوفاهم اه كرخي (قوله بمقامع من حديد) أي حجة بالنار جمع مقمعة وهي العصامن الحديد وفي المصباح وقعته ضربته بالمقمعة بكسر الالاول وهي خشبة يضرب بها الانسان على رأسه لينزل ويهان اه وفي المختار المقمعة بالكسر واحدة المقامع من حديد كالحجن يضرب به على رأس الفيل وقعه وضربه بها وقعه وأقعه أي قهره وأذله فانقمع اه (قوله عذاب الحريق) أي المحرق (قوله ذلك بما قدمت أيديكم) من جملة قول الملائكة (قوله عبر بها دون غيرها الخ) جواب سؤال وهو أن هذا العذاب انما وصل اليهم بسبب كفرهم ومحل الكفر هو القلب لا اليدو أيضا اليد ليست محلا للرفة فلا يتوجه التكليف عليها فلا يمكن ايصال العذاب اليها وايضاح ما قرره ان اليد ههنا عبارة عن القدرة وحسن هذا المجاز كون اليد آلة العمل والقدرة هي المؤثرة فحسن جعل اليد كناية عن القدرة اه كرخي (قوله تراول بها) أي تعالج بها (قوله وأن الله) معطوف على ما المجرورة بالباء أي ذلك بسبب ما قدمت أيديكم وبسبب أن الله ليس بظلام للعبيد اه سمين (قوله أي بذى ظلم) ففعال صيغة نسب على حد قوله

ومع فاعل وفعال فعل * في نسب أغنى عن اليا فقبل

اه شيخنا وفي الكرخي قوله أي بذى ظلم أشار الى أن ظلام الذي هو من صيغ المبالغة ليس على بابه بل بمعنى ذى ظلم بل لا يريد أصله لا في آية وما الله يريد ظلما للعباد وقال بعضهم التعبير عن ذلك ينفي الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعاً على ما تقرر من قاعدة أهل السنة فضلا عن كونه ظلماً والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبلها اه (قوله دأب هؤلاء) أي دأب كفار قريش فيما فعلوه من الكفر وما فعل بهم من العذاب كدأب الامم الماضية المكذبة فيما فعلوا وفعل بهم كما فسر ذلك بقوله كفروا بايات الله هذا بيان لفعلهم وقوله فاخذم الله بذنوبهم هذا بيان لما فعل بهم وفي الكرخي قوله دأب هؤلاء الخ أشار به الى أن الكاف في كدأب متعلقة بما قبلها وان محلها الرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف مسوق لبيان ما حل بهم من العذاب بسبب كفرهم لا بشيء آخر من جهة غيرهم اه وفي الخازن وأصل الدأب في اللغة ادامة العمل يقال فلان يدأب في كذا اذا داوم عليه وأتعب نفسه فيه ثم سميت العادة دأباً لان الانسان يداوم على عادته ويوافظ عليها قال ابن عباس معناه أن آل فرعون أيقنوا أن موسى عليه الصلاة والسلام نبي الله تعالى فكذبوه فكذلك حال هؤلاء لما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم بالصدق كذبوه فانزل الله بهم عقوبته كما أنزلها لفرعون اه (قوله بذنوبهم) أي بسببها (قوله وما بعداها) وهو قوله فاخذم الله بذنوبهم وقوله لما قبلها وهو الدأب والعادة أي عادة الامم الماضية المكذبة أن يكفروا فأيأخذم الله بذنوبهم اه شيخنا (قوله أي تعذيب الكفرة) أي تعذيبهم بما قدمت أيديهم بان الله الخ فهذا تعليل لمجموع العلول وعلته السابقين اه شيخنا (قوله ذلك بان الله) مبتدأ وخبر أي ذلك العذاب أو الانتقام بسبب أن الله الخ وقوله لم يك بحذف نون يكن تخفيفاً على حد قوله

ومن مضارع لكان منجزم * تحذف نون وهو حذف ما التزم

فهو مجزوم بسكون النون المحذوفة تخفيفاً وقوله وأن الله سميع علم الجمهور على فتح أن نسقا على ان قبلها أي وبسبب أن الله ويقرأ بكسرها على الاستئناف اه من السمين مع زيادة (قوله

يدلوا

بمقامع من حديد) (و) يقولون لهم (ذوقوا عذاب الحريق) أي النار وجواب لول رأيت أمراً عظيماً ذلك) التعذيب (بما قدمت أيديكم) عبر بها دون غيرها لان أكثر الافعال تراول بها (وان الله ليس بظلام) أي بذى ظلم (للعبيد) فيعذبهم بغير ذنب دأب هؤلاء (كدأب) كعادة (آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بايات الله فأخذم الله) بالعقاب (بذنوبهم) جملة كفروا وما بعداها مفسرة لما قبلها (ان الله قوى) على ما يريد (شديد العقاب ذلك) أي تعذيب الكفرة (بأن) أي بسبب ان (الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها على قوم) مبدلاً لها بالنعمة (حتى يغيروا ما بانفسهم)

يبدلون) فيه وجهان أحدهما هو منصوب بدل من من في قوله من كان مختالاً فخور او جمع على معنى من ويجوز أن يكون محمولا على قوله مختالاً فخورا وهو خبر كان وجمع على المعنى أيضا أو على اضمار أذم * والثاني أن يكون مبتدأ والخبر محذوف تقديره مبغوضون ودل عليه ما تقدم من قوله لا يحب ويجوز أن يكون

يبدلو انعمتهم) أى يبدلو احقها وما يجب لها وهو شكرها بالانقياد للحق كفرا أى بكفرها وعدم شكرها وعدم القيام بحقها وفى الخازن يعنى ان الله تعالى أنعم على أهل مكة بأن أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف وبعث اليهم محمدا ﷺ فقبلوا هذه النعمة بأن تركوا شكرها وكذبوا رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وغير واما بانفسهم فسلمهم الله تعالى النعمة وأخذهم بالعقاب قال السدى نعمة الله محمد صلى الله عليه وسلم أنعم به على قريش فكفروا به وكذبوه فنقله الله تعالى الى الانصار اه (قوله أيضا يبدلو انعمتهم كفرا الخ) أن يبدلو اباهم من الحال الى حال أسوأ منه فلا يريد أن قريش لم تكن لهم حال مرضية فيغيروها الى حال مسخوطة اه يضاوى وقوله الى حال أسوأ منه اشارة الى دفع ما يقال من أن آل فرعون ومشركي مكة لم يكن لهم حال مرضية حتى يقال انهم غيروها الى حال مسخوطة فغير الله نعمته عنهم الى النعمة وتقرير الدفع ان قوله ما بانفسهم يعنى الحال المرضية والقيحة فكما تغير الحال المرضية الى المسخوطة كذلك تغير الحال المسخوطة الى ما هو أسوأ منها وأولئك كانوا اقبل بعثة الرسول كفرة عبدة أصنام فلما بعث النبي بالآيات البيّنات كذبوه وعادوه وتحزبوا على اراقة دمه فغير الله نعمته أمهاتهم بما جاتهم بالعذاب هذا حاصل ما فى الكشف اه زاده (قوله كتبديل كفار مكة اطعمهم الخ) أى كتبديل واجب هذه النعمة وهو شكرها والقيام بحقها بالانقياد لاوامر الله تعالى اه (قوله كدأب آل فرعون الخ) كرهه لان الاول اخبار عن عذاب لم يمكن الله أحدا من فعله وهو ضرب الملائكة وجوهمهم وأديارهم عند نزع أرواحهم والثاني اخبار عن عذاب مكن الله الناس من فعل مثله وهو الاهلاك والاغراق وقيل غير ذلك اه كرخى وفى الخازن فان قلت ما الفائدة فى تكرير هذه الآية مرة ثانية قلت فيها فوائد منها أن الكلام الثانى يجرى مجرى التفصيل للكلام الاول لان الآية الاولى فيها ذكر أخذهم والثانية فيها ذكر اغراقهم فذلك تفسير للاول ومنها انه ذكر فى الآية الاولى أنهم كفروا بآيات الله وفى الآية الثانية أنهم كذبوا بآيات ربهم وفى الآية الاولى اشارة الى أنهم كفروا بآيات الله وجحدوا وفى الثانية اشارة الى أنهم كذبوا بها مع جحدوهم لها وكفرهم بها ومنها ان تكرير هذه القصة للتأكيده فى قوله كذبوا بآيات ربهم زيادة دلالة على كفران النعم وجحدوا للحق وفى ذكر الاغراق بيان الاخذ بالذنوب اه (قوله فأهلكناهم بذنوبهم) يعنى أهلكنا بعضهم بالرجفة وبعضهم بالحسف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالريح وبعضهم بالمسخ كذلك أهلكنا كفار قريش بالسيف اه خازن (قوله وكل كانوا ظالمين) أى لانفسهم بالكفر ولا نبياهم بالتكذيب اه شيخنا وجمع الضمير فى كانوا وفى ظالمين مراعاة لمعنى كل لان كلامتى قطعت عن الاضافة جاز مراعاة لفظها تارة ومعناها أخرى وانما اختير هنا مراعاة المعنى لاجل الفواصل ولو روعى اللفظ فقط فقل وكل كان ظالما لم تتفق الفواصل اه سمين (قوله ونزل فى قريظة ان شر الدواب الخ) قال المفسرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عاهدا يهود بنى قريظة أن لا يحاربوه ولا يعاونوا عليه فنقضوا العهد وأعانوا مشركى مكة بالسلاح على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم قالوا انسينا وأخطأنا فعاهدهم الثانية فنقضوا العهد أيضا وما لؤوا الكفار على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وركب كعب بن الاشرف الى مكة فحالفهم على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم اه خازن (قوله ان شر الدواب) بعدما شرح أحوال المهلكين من شرار الكفرة شرع فى بيان أحوال السابقين منهم وتفصيل أحكامهم وقوله عند الله أى فى حكمه وقضائه وقوله الذين كفروا أى أصروا على الكفر ولجوا فيه جعلوا شر الدواب لاشر

يبدلو انعمتهم كفرا كتبديل
كفار مكة اطعمهم من
جوع وآمنهم من خوف
وبعث النبي ﷺ
بالكفر والصدعن سبيل
الله وقتال المؤمنين (وان
الله سميع علم كدأب آل
فرعون والذين من قبلهم
كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم
بذنوبهم وأغرقنا آل
فرعون) قومه معه (وكل)
من الامم المسكبة (كانوا
ظالمين) ونزل فى قريظة (ان
شر الدواب عند الله الذين
كفروا فهم لا يؤمنون

الخبر معذبون لقوله وأعتدنا
للكافرين عذابا مهينا
ويحوز أن يكون التقدير
م الذين ويحوز أن يكون
مبتدأ والذين ينفقون
معطوف عليه والخبر ان الله
لا يظلم أى يظلمهم والبخل
والبخل لغتان وقد قرئ
بهما وفيه لغتان أخريان
البخل بضم الخاء والباء
والبخل بفتح الباء
وسكون الخاء (من فضله)
حال من ما أو من العائد
المحذوف * قوله تعالى
(والذين ينفقون أموالهم
رثاء الناس) رثاء مفعول
من أجله والمصدر مضاف
الى المفعول فعلى هذا يكون
قوله (ولا يؤمنون بالله)
معطوفا على ينفقون

الناس ايماء الى أنهم معزل من مجانستهم وانما من جنس الدواب ومع ذلك هم شر من جميع أفرادها حسبما
نطق به قوله تعالى انهم الا كالا نعام بل هم اضل وقوله فهم لا يؤمنون هذا حكم مترتب على تماديهم في الكفر
ورسوخهم فيه وتسجيل عليهم بكونهم من أهل الطبع لا يلويهم صارف ولا يثنيم عاطف أصلا جيء
به على وجه الاعتراض لأنه عطف على كفروا داخل معه في حيز الصلة التي لاحكم فيها بالفعل اه
أبو السعود (قوله الذين عاهدت منهم) يجوز فيه أوجه أحدها الرفع على أنه بدل بعض من الموصول قبله
أو على النعت له أو عطف البيان والنصب على الذم والرفع على الابتداء والخبر قوله فاما تثقفهم بمعنى من
تعاهد منهم أي الكفار ثم ينقصون عهدهم فان ظفرت بهم فاصنع كيت وكيت فدخلت الفاء في الخبر
لشبه المبتدأ بالشرط اه سمين وضمن عاهدت معنى أخذت فعدي بمن أي الذين أخذت منهم العهد
وقيل تبعية وقيل زائدة اه شهاب (قوله أن لا يعينوا المشركين) أي كفار مكة فنقصوا
وأعانوهم بالسلاح وقالوا نسينا العهد ثم عاهدوهم فكثروا وماؤم عليه يوم الخندق الى آخر ما تقدم
اه بياضوى (قوله في غدرهم) أي نقض العهد اه (قوله فاما تثقفهم) الفاء لترتيب ما بعدها
على ما قبلها أي فاذا كان حالهم كاذكر فاما تصادفهم وتظفرن بهم الخ اه أبو السعود وفي المصباح ثقفت
الشيء ثقفا من باب تعب أخذته وثقفت الرجل في الحرب أدركته وثقفت تظفرت به وثقفت الحديث
فهمته بسرعة والفاعل ثقيف وبه سمي حى من اليمن اه (قوله فشردهم) الباء سببية وفي
الكلام تقدير أشار له الشارح أي بسببهم أي بسبب تكيكهم وعقوبتك لهم وقوله من خلفهم
مفعول شرده والمراد من خلفهم كفار مكة أي اذا فملت بقرينة التسيك والعقوبة شردت وفرقت
شمل قریش اذ يهابونك ويخافون ان تفعل بهم مثل ما فملت بملغاتهم وهم قريظة اه شيخنا والتشريد
تفريق مع ازعاج واضطراب اه بياضوى ومعنى الآية انك اذا ظفرت بهؤلاء الكفار الذين نقصوا
العهد فافعل بهم فاعلام القتل والتسيك تفرقه جمع كل ناقض للعهد حتى يخافك من وراءهم من
أهل مكة واليمن اه (قوله بالتسيك بهم) وفي المصباح نكل به ينكل من باب قتل نكله قبيحة
اصابه بنازلة ونكل به بالتشديد مبالغة والاسم الانكال اه (قوله من خلفهم) مفعول شرده وقرأ
الاعمش بخلاف عنه وأبو حيوة من خلفهم جاروا مجرورا والمفعول على هذه القراءة محذوف أي فشرده
أمثالهم من الاعداء أو ناسا يعلمون بعملهم والضمير ان في علمهم يذكرون الظاهر على عودهما على من
خلفهم أي اذا رأوا ما حل بالناقضين تذكروا اه سمين (قوله يتعظون بهم) أي بما يقع
لهم (قوله وأما تخافن) فيه ما تقدم من الادغام وقوله من قوم عاهدوك وهم قريظة (قوله بامارة
تلوح لك) أي كاظهت من بني قريظة والنضير اه خازن (قوله فانبذ اليهم) النبدال طرح وهو
محاز عن اعلامهم بان لا عهد لهم بعد اليوم فشبّه العهد بالشيء الذي يرمى لعدم الرغبة فيه وأثبت النبدال
تخيلا ومفعوله محذوف وهو عهدهم اه شهاب (قوله حال) أي من الفاعل والمفعول معا أي
فاعل الفعل وهو ضمير النبي ومفعوله وهو المجرور بالي أي حال كونكم مستوين في العلم بنقض
العهد فعلامك أنت به لانه فعل نفسك وعلمهم به باعلامك اياهم فكأنه قيل في الآية فانبذ عهدهم
وأعلمهم بنبذ ولا تقا تلوهم بقعة ثلاثتهم ببالغدر وليس من شأنك ولا من صفاتك اه شيخنا
وفي الخازن على سواء يعني على طريق ظاهر مستوين أعلمهم قبل حربك اياهم انك قد فسخت
العهدينك وبينهم حتى تكون أنت وهم في العلم ينقض العهد سواء فلا يتوهم انك نقضت العهد
أو لا ينصب الحرب معهم وحكم الآية كما قال أهل العلم انه اذا ظهرت آثار نقض العهد بمن هادنهم
الامام من المشركين بامر ظاهر مستفيض استغنى الامام عن نبذ العهد واعلامهم بالحرب وان ظهرت

الذين عاهدت منهم) ان
لا يعينوا المشركين (ثم
ينقصون عهدهم في كل مرة)
عاهدوا فيها (وهم لا يتقون)
الله في غدرهم (فاما) فيه
ادغام نون ان الشرطية في
ما الزيدة (تثقفهم) تجدهم
(في الحرب فشرده) فرق
(بهم من خلفهم) من
المحاربين بالتسكيل بهم
والعقوبة (لعلهم) أي الذين
خلفهم (يذكرون) يتعظون
بهم (وأما تخافن من قوم)
عاهدوك (خيانة) في عهد
بأمرة تلوح لك (فانبذ)
اطرح عهدهم (اليهم على
سواء) حال أي مستويا أنت
وهم في العلم بنقض العهد
بأن تعلمهم به لثلاثتهم ببالغدر

داخلا في الصلة ويجوز أن
يكون مستأنفا ويجوز أن
يكون رثاء الناس مصدرا
في موضع الحال أي ينقصون
مرأين (فساء قرينا) أي
فساء هو والضمير عائد على
من أو على الشيطان وقرينا
تمييز وساء هنا منقولة الى
باب نعم وبئس ففاعلا
والخصوص بعدها بالنم
مثل فاعل بئس وخصوصها
والتقدير فساء الشيطان
والقرين فاما قوله والذين
ينقصون ففي موضعه

(ان الله لا يحب الخائنين)
ونزل فيمن أفلت يوم بدر
(ولا تحسبن) يا محمد (الذين
كفروا سبقوا) الله أي فاتوه
(أنهم لا يعجزون)
لا يفوتونه وفي قراءة
بالتحتانية فالمفعول الاول
محذوف أي أنفسهم وفي
أخرى بفتح ان على تقدير
اللام (وأعدوا لهم) لقتالهم
(ما استطعتم من قوة) قال
ﷺ هي الرمي رواه مسلم
(ومن رباط الخيل) مصدر
بمعنى حبسها في سبيل الله

ثلاثة أوجه أحدها هو جر
عطفًا على الكافرين في قوله
وأعدنا للكافرين والثاني
نصب على ما انتصب عليه
الذين يبخلون والثالث رفع
على ما ارتفع عليه الذين
يبخلون وقد ذكرنا فاما
رثاء الناس فقد ذكرنا أنه
مفعول له أو حال من فاعل
ينفقون ويجوز ان يكون
حالا من الذين ينفقون أي
الموصول فعل هذا يكون
قوله ولا يؤمنون مستأنفا
لثانيه يفرق بين بعض الصلة
وبعض بحال الموصول *
قوله تعالى (وماذا عليهم)
فيه وجهان أحدهما
مابتدأ وذا بمعنى الذي
وعليهم صلتها والذي
وصلتها خبر ما وأجاز قوم
أن تكون الذي وصلتها
مبتدأ وما خبرا مقدما

الحياة بامارات تلوح وتتضح له من غير أمر مستفيض فحينئذ يجب على الامام أن يبدلهم العهد ويعلمهم
بالحرب وأما اذا ظهر نقض العهد فظهر امقطوعا به فلاحاجة للامام الى نبذ العهد بل يفعل كما فعل رسول
الله ﷺ بأهل مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم في زمة رسول الله ﷺ فلم يرعهم الا وجيش
رسول الله ﷺ بمرا الظهران وذلك على أربع فراسخ من مكة اه (قوله ان الله لا يحب الخائنين) تعليل
للامر بالنذو النهي عن مناجرة القتال المدلول عليه بالحال على طريقة الاستئناف اه يبيضاوي (قوله
ونزل فيمن) أي في الكفار الذين خلصوا وهربوا وفروا يوم بدر وم من عدان أسرو قتل من كفار
قريش وقوله أفلت يقال أفلت بفتح الهمزة وانفلت وتفلت بمعنى واحد أي هرب وفرو المراد أنهم فروا
ولم يتمكن منهم المسلمون بأسرو ولا قتل اه شيخنا وفي المصباح أفلت الطائر وغيره افلاتا تخلص وأفلته
إذا أطلقته وخلصته يستعمل لازما ومتعديا وفت فلتما من باب ضرب لغة وفتته انا يستعمل أيضا لازما
ومتعديا وانفلت خرج بسرعة اه (قوله ولا تحسبن يا محمد الخ) على هذه القراءة يكون الذين كفروا
مفعولا أول وجهه سبقوا مفعولا ثانيا وأما على قراءة الياء فالذين كفروا فاعل والمفعول الاول محذوف كما
قال الشارح والثاني جملة سبقوا اه شيخنا (قوله الذين كفروا) أي من قريش (قوله أي فاتوه) أي
فاتوا عذابه وخلصوا ونجوا منه (قوله أنهم لا يعجزون) يعني أنهم بهذا السبق لا يعجزون الله من
الانتقام منهم أما في الدنيا بالقتل وأما في الآخرة بمذاب النار وفيه تسلية للنبي ﷺ فيمن فاتته من المشركين
ولم ينتقم منهم فاعلمه الله أنهم لا يعجزونه اه خازن (قوله لا يفوتونه) أي الله يقال أعجزه الشئ عفاته اه
شهاب (قوله فالمفعول الاول محذوف) أي والذين كفروا فاعل وهذا الاعراب لافرق فيه بين كسران
وفتحها وقوله وفي أخرى الخ أي مع الياء التحتانية لا غير فالقراآت ثلاثة لأربعة كما يوهمه كلام الشارح
فع كسران يجوز في يحسبن الياء والتاء وعلى فتحها لا يجوز الا الياء اه شيخنا (قوله أي أنفسهم) والمعنى
لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم سابقين فائتين من عذابنا اه كرخي (قوله وأعدوا لهم) أي لنا نقض العهد
كما يقتضيه السياق أول الكفار مطلقا كما يقتضيه ما بعده اه شيخنا (قوله من قوة) في محل نصب على
الحال وفي صاحبها وجهان أحدهما أنه الموصول والثاني أنه العائد عليه اذ التقدير ما استطعتموه حال
كونه بعض القوة ويجوز أن تكون من لسان الجنس اه سمين وفي الخازن وفي المراد بالقوة أقوال أحدها
انها الحصون الثاني الرمي وقد جاءت مفسرة به عن النبي ﷺ فيارواه عقبه بن عامر قال سمعت رسول
الله ﷺ وهو على المنبر يقول وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة الا أن القوة الرمي ثلاثا أخرجه مسلم الثالث
أن المراد بالقوة جميع ما يتقوى به في الحرب على العدو فكل ما هو آلة يستعان به في الجهاد فهو من جملة
القوة المأمور بأعدادها وقوله ﷺ الا أن القوة الرمي لا ينبغي كون غير الرمي ليس من القوة فهو كقوله
ﷺ الحج عرفة وقوله الندم توبة فهذا لا ينبغي اعتبار غيره بل يدل على أن هذا المذكور من أفضل
المقصود وأجله فكذا هي المحمل معنى الآية على الاستعداد للقتال في الحرب وجهاد العدو بجميع
ما يمكن من الالات كالرمي بالنبل والنشاب والسيف والدرع وتعليم الفروسية كل ذلك مأمور به لانه
من فروض الكفايات اه (قوله مصدر) أي سماعي لان فعلا لا يكون مصدرا قياسيا الا اذا كان الفعل
يقتضي الاشتراك كقتال وخاصم وهنالك كذا قال الشارح بمعنى حبسها اه شيخنا وفي السمين
وقال الزمخشري والرباط اسم للخيل التي تربط في سبيل الله ويجوز أن تسمى بالرباط الذي هو بمعنى
المرابطة ويجوز أن يكون جمع ربيط بمعنى مربوط كفصيل وفصال والمصدر هنا مضاف لمفعوله اه

(ترهبون) تحوفون (به)
عدو الله وعدوكم) أى
كفار مكة (وآخرين من
دونهم) أى غيرهم وهم
المنافقون أو اليهود
(لا تعلمونهم الله يعلمهم وما
تنفقوا من شيء فى سبيل
الله يوفى اليكم) جزاؤه
(وأنتم لا تعلمون) تنقصون
منه شيئاً (وإن جنحوا)
مالوا (للسلم) بكسر السين
وفتحها الصلح (فاجنح
لها) وعاهدهم قال ابن عباس
هذا منسوخ بأية السيف
ومجاهد مخصوص بأهل
الكتاب أو نزلت فى بنى
قريظة (وتوكل على الله)
ثق به (انه هو السميع)
للقول (العليم) بالفعل (وإن
يريدوا أن يخذعوك)
بالصلح ليستعدوا لك

وقدم الخبر لانه استفهام
والثانى ان ما وذا اسم واحد
مبتدأ وعليهم الخبر وقد
ذكرنا هذا فى البقرة بأبسط
من هذا و (لو) فيها وجهان
أحدهما هى على بابها والكلام
محمول على المعنى أى لو آمنوا لم
يضرهم والثانى انها بمعنى أن
الناصبة للفعل كما ذكرنا
فى قوله لو يعمر ألف سنة
وغيره ويجوز أن تكون
بمعنى ان الشرطية كاجاء فى
قوله ولو أعجبتكم أى وأى
شيء عليهم ان آمنوا وتقديره

وفى المصباح ربطه بطن من باب ضرب ومن باب قتل لغة شددته والرباط ما تربط به القربة وغيرها والجمع
ربط مثل كتاب وكتب ويقال للمصاب ربط الله على قلبه بالصبر كما يقال أفرغ الله عليه الصبر أى ألهمه
والرباط اسم من رابط مرابطة من باب قاتل اذا لازم ثغرا العدو والرباط الذى يبنى للفقراء مولود ويجمع
فى القياس على ربط بضمين ورباطات اه (قوله ترهبون) يجوز أن يكون حالا من فاعل أعدوا أى
حصلوا لهم هذا حال كونكم مرهبين وأن يكون حالا من مفعوله وهو الموصول أى أعدوه مرهبا به
وجاز نسبته لكل منهما لان فى الجملة ضميريهما اه سمين (قوله أى كفار مكة) خصوصا باسم العدو وان
كان سائر الكفار أعداء لغاية عتوهم ومجاوزتهم الحد فى العداوة وقوله وآخرين من دونهم أى من دون
العدو وجمع الضمير باعتبار معناه ودون بمعنى غير اه من أبى السعود (م المنافقون) أورد على هذا
القول ان المنافقين لا يقاتلون لاظهار كلمة الاسلام فكيف يخوفون بأعداد القوة ورباط الخيل وأجيب
عن هذا الايراد بان المنافقين اذا شاهدوا قوة المسلمين وكثرة آلائهم وأسلحتهم كان ذلك مما يخوفهم
ويحزنهم فكان ذلك ارهابهم اه خازن وقوله أو اليهود أو مانعة خلو (قوله لا تعلمونهم) أى لا تعلمون
بواطنهم وما انطوا وعليه من النفاق وعلم عرفانية فنصب مفعولا واحدا اه شيخنا وفى السمين قوله
لا تعلمونهم الله يعلمهم فى هذه الآية قولان أحدهما ان علم هنا متعدية لو احدا لانها بمعنى عرف ولذلك تعدت
لو احدا والثانى انها على بابها فتعدى لاثنتين والثانى محذوف أى لا تعلمونهم فاز عين أو محارين ولا بد هنا من
التنبيه على شيء وهو أن هذين القولين لا يجوز أن يحرى فى قوله الله يعلمهم بل يجب ان يقال انها المعتدية الى
اثنتين وأن ثانيا محذوف لما تقدم لك من الفرق بين العلم والمعرفة منها أن المعرفة تستدعى سبق جهل
ومنها أن متعلقها الذوات دون النسب وقد اتفق العلماء على أنه لا يجوز أن يطلق ذلك أعنى الوصف
بالمعرفة على الله تعالى اه وهذا لا يرد لانه ليس فى الآية اطلاق اسم العارف عليه تعالى وانما فيها
اطلاق اسم العلم وان كان بمعنى العرفان تأمل (قوله وما تنفقوا من شيء) الخ هذا عام فى الجهاد وفى سائر
وجوه الخيرات اه كرخى (قوله وأنتم لا تعلمون تنقصون منه شيئا) والتعبير عنه بالظلم مع أن الاعمال
غير موجبة للثواب حتى يكون ترك ترتيبه عليها ظاهرا للبيان كمال نزاهته سبحانه عن ذلك بتصويره بصورة
ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القبائح وإبراز الاثابة فى معرض الامور الواجبة عليه تعالى اه
كرخى (قوله وإن جنحوا) من باب دخل وخضع فالمصدر الجنوح والضمير عائدا على الكفار مطلقا
أو على خصوص قريظة فعلى الاول يتمشى القول بالنسخ وذلك لان من جملة الكفار مشركى العرب
وم لا كتاب لهم فلا يصح الصلح معهم بعقد الجزية وعلى الثانى لا نسخ لان قريظة يهود وهم أهل كتاب
فيصح عقد الجزية لهم فقول الشارح قال ابن عباس الخ مبنى على تفسير الضمير أى الواو اه شيخنا
وهذا كله مبنى على أن المراد بالصلح هو عقد الجزية أمالو أى لا يريد غيره من العقود التى تفيد الامن وهى
الهدنة والامان فلا نسخ مطلقا فيصح عقدهما لكل كافر اه والجنوح الميل وجنحت الابل أمات
أعناقها ويقال جنح الليل أقبل قال النضر بن شميل جنح الرجل الى فلان وفلان اذا خضع له والجنوح
الاتباع أيضا تتضمنه الميل ومنه الجوانح للأضلاع لميلها على خشية الشخص والجناح من ذلك لميلانه على
الطائر اه سمين (قوله بكسر السين وفتحها) قراءتان سبعيتان (قوله فاجنح لها) الضمير يعود
على السلم لانه تاذ كرو وتوث اه سمين وفى المصباح والسلم بكسر السين وفتحها ويذكر ويؤث
الصلح اه (قوله مخصوص باهل الكتاب) أى مقصور على أهل الكتاب اه (قوله وإن يريدوا
أن يخذعوك) جواب الشرط محذوف أى فصالحهم ولا تخش منهم لان حسبك الله الخ وفى الخازن

وان يريدوا أن يخذعوك يعني يغدروا بك قال مجاهد يعني بنى قريظة والمعنى ان أرادوا باظهار الصلح خديعتك لتكف عنهم فان حسبك الله يعني فان الله كافيك بنصره ومعوته اه (قوله فان حسبك الله) أى فى كفاية ودفع خديعتهم وقوله فيما يأتى يا أيها النبي حسبك الله أى فى كل شئ وكل مهم فلا تكرار اه شيخنا (قوله وبالمؤمنين) هم الانصار أى الاوس والخزرج وكانت بينهما احن أى فتن وحروب من منذ ماثة وعشرين سنة اه شيخنا فان قلت اذا كان الله قد أيد بنصره فأى حاجة الى نصر المؤمنين حتى يقول وبالمؤمنين قلت التأييد والنصر من الله عز وجل وحده لكنه يكون باسباب باطنة غير معلومة وباسباب ظاهرة معلومة فأما الذى يكون بالاسباب الباطنة فهو المراد بقوله هو الذى أيدك بنصره لان أسبابه باطنة وبغير وسائط معلومة وأما الذى يكون بالاسباب الظاهرة فهو المراد بقوله وبالمؤمنين لان أسبابه ظاهرة بوسائط معلومة وهم المؤمنون والله تعالى هو مسبب الاسباب وهو الذى أقامهم لنصره اه خازن وقوله بين قلوبهم الضمير للمؤمنين (قوله وألف بين قلوبهم الخ) وذلك ان العرب كان فيهم من الحمية الشديدة والاففة العظيمة والانفس القوية والعصبية والانطواء على الضغينة فى أدنى شئ حتى لو أن رجلا من قبيلة لطم لطمته واحدة قاتل عنه أهل قبيلته حتى يدركوا ثارهم فلما بعث رسول الله ﷺ فيهم وآمنوا به واتبعوه انقلب تلك الحالة فاتلفت قلوبهم واستجمعت كلمتهم وزالت حمية الجاهلية من قلوبهم وأبدلت تلك الضغائن والتحاسد بالودعة والمحبة لله وفى الله واتفقوا على الطاعة وصاروا أنصارا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأعوانا يقاتلون عنه ويحمونه وهم الاوس والخزرج وكانت بينهم فى الجاهلية حروب عظيمة ومعاداة شديدة ثم زالت تلك الحروب وحصلت اللفة والمحبة وهذا مما لا يقدر عليه الا الله عز وجل وصار ذلك معجزة لرسول الله ﷺ ظاهرة باهرة دالة على صدقه ومنه قوله ﷺ يا معشر الانصار ألم أجدكم ضلالا فهداكم الله بنى وكنتم متفرقين فالفكم الله بنى وعالة فأغناكم الله بنى وفى الآية دليل على أن القلوب بيد الله يصرفها كيف شاء وأرادوا بما ذكركم لان تلك اللفة والمحبة انما حصلت بسبب الايمان واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم اه خازن (قوله بعد الاحن) بوزن غيب جمع احنة اه شيخنا وفى المصباح أحن الرجل يأحن من باب تعب حقد وأضر العداوة والاحنة اسم منه والجمع احن مثل سدره وسدر اه (قوله يا أيها النبي حسبك الله الخ) نزلت فى بدر بالبيداء أى الصحراء قبل نصب القتال فالمراد بالمؤمنين هنا المهاجرون والانصار اذا المؤمنون الذين حضروها وبعضهم من المهاجرين وبعضهم من الانصار اه شيخنا وفى الخازن يا أيها النبي حسبك الله الخ روى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت فى اسلام عمر بن الخطاب قال سعيد بن جبير أسلم مع النبي ﷺ ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم أسلم عمر فنزلت هذه الآية فعلى هذا القول تكون الآية مكية كتبت فى سورة مدنية بأمر رسول الله ﷺ وقيل انها نزلت بالبيداء فى غزوة بدر قبل القتال فعلى هذا القول يكون أراد بقوله ومن اتبعك من المؤمنين أهل غزوة بدر وقيل أراد بقوله ومن اتبعك من المؤمنين الانصار وتكون الآية نزلت بالمدينة وقيل أراد جميع المهاجرين والانصار اه (قوله حرض المؤمنين على القتال) التحريض فى اللغة الحث على الشئ بكثرة الترغيب وتسهيل الخطب فيه كانه فى الاصل ازالة الحرض وهو الهلاك اه خازن وفى البياض الحرض ان ينهكه المرض حتى يشرف على الموت اه وفى المصباح حرض حرضا من باب تعب أشرف على الهلاك فهو حرض بفتح الراء تسمية بالمصدر مبالغة وحرضته على الشئ تحريضا اه وفى المختار والتحريض على القتال الحث والاحماء عليه

(فان حسبك) كافيك (الله هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم) بعد الاحن (لو أنفقت ما فى الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم) بقدرته (انه عزيز) غالب على أمره (حكيم) لا يخرج شئ عن حكمته (يا أيها النبي حسبك الله) حسبك (من اتبعك من المؤمنين يا أيها النبي حرض) حث (المؤمنين على القتال) للكفار

على الوجه الآخر أى شئ عليهم فى الايمان * قوله تعالى (مثقال ذرة) فيه وجهان أحدهما هو مفعول ليظلم والتقدير لا يظلمهم أو لا يظلم أحدا ويظلم بمعنى ينقص أى ينقص وهو متعد الى مفعولين والثانى وهو صفة مصدر محذوف تقديره ظلمنا قدر مثقال ذرة فحذف المصدر وصفته وأقام المضاف اليه مقامهما (وان تك حسنة) حذفت نون تكن لكثرة استعمال هذه الكلمة وشبه النون لغتها وسكونها بالواو فان تحركت لم تحذف نحو ومن يكن الشيطان ولم يكن الذين وحسنة بالرفع على ان كان التامة وبالنصب على انها الناقصة (من لدنه) متعلق

(ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) منهم (وان يكن) بالتاء والياء (منكم مائة يغلبوا ألفان) الذين كفروا بأنهم) أى بسبب أنهم (قوم لا يفقهون) وهذا خبر بمعنى الامرأى ليقاتل العشرون منكم المائتين والمائة الألف ويثبتوا لهم ثم نسخ لما كثروا بقوله (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا) بضم الضاد وفتحها عن قتال عشرة أمثالكم (فان يكن) بالياء والتاء (منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين) منهم (وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله) بارادته وهو خبر بمعنى الامرأى لتقاتلوا مثليكم وتثبتوا لهم (والله مع الصابرين) بعونه ونزول لما أخذوا الفداء من أسرى بدر (ما كان لنبي أن تكون)

بيوت أو حال من الآخر
بقوله تعالى (فكيف اذا) الناصب لها محذوف أى كيف تصنعون أو تكونون واذا ظرف لذلك المحذوف (من كل أمة) متعلق بجئنا أو حال من شهيد على قول من أجاز تقديم حال المجرور عليه (وجئناك) معطوف

اه (قوله ان يكن منكم الخ) وقعت مادة الكون هنا خمس مرات آخرها قوله ما كان لنبي أن تكون له أسرى وحاصل ما يتعلق به من القرات ان الاول والرابع بالياء التحتية لا غير وان الثانى والثالث والخامس بالياء والتاء يفهم هذا كله من صنيع الشارح حيث سكت عن موضعين وهما الاول والرابع ونبه في ثلاثة على انها بالياء والتاء اه شيخنا ويكن في هذه المواضع يجوز أن تكون التامة فنسكم اما حال من عشرون لانها في الاصل صفة لها وامامتعلق بنفس الفعل لكونه تاما وأن تكون الناقصة فيكون منكم الخبر والمرفوع الاسم وهو عشرون ومائتا ألف اه سمين (قوله صابرون) أى فيهم قوة وشجاعة فالقوة مدارها على العدد مع مراعاة المعنى لا على العدد وحده كما هو مقرر في الفروع وفي الآية احتباك حيث أثبت في الشرطية الاولى هذا القيد وحذفه من الثانية وأثبت في الثانية قيد او هو قوله من الذين كفروا وحذفه من الاولى اه شيخنا وفي السكر خي وأثبت في الشرط الاول قيد او هو الصبر وحذفه من الثانية وأثبت في الثانية قيد او هو كونهم من الكفرة وحذفه من الاول والتقدير مائتين من الذين كفروا ومائة صابرة فحذف من كل منهما ما أثبت في الآخر وهو غاية الفصاحة اه وتكرير المعنى الواحد بذكر الاعداد المتناسبة للدلالة على أن حكم القليل والكثير واحد اه يضاوى وقوله وتكرير المعنى الواحد أى وجوب ثبات الواحد لا عشرة في الاول وثبات الواحد لا اثنين في الثاني فكفاية عشرين لمائتين تغنى عن كفاية مائة لالف وكفاية مائة لمائتين تغنى عن كفاية ألف لالفين ووجهه بأنه للدلالة على عدم تفاوت القلة والكثرة فان العشرين قد لا تغلب المائتين اه شهاب وفي الخطيب فإن قيل حاصل هذه العبارة المطولة ان الواحد يشبه للعشرة فالعشرة في العدول الى هذه العبارة المطولة أجيب بأن هذا ايماء ورد على وفق الواقعة فكان رسول الله ﷺ يبعث السرايا والغالب أن تلك السرايا ما كان ينقص عددها عن العشرين وما كانت تزيد على المائة فلن هذا المعنى ذكر الله هذين العديدين اه (قوله بالتاء والياء) سبعيتان (قوله بأنهم قوم) متعلق بيغلبوا في الموضعين أى بسبب انهم قوم جهلة بالله تعالى وباليوم الآخر لا يقاتلون احتسابا وامثالا لامر الله تعالى واعلاء لكلمته وابتغاء لرضوانه كايهله المؤمنون وانما يقاتلون للحمية الجاهلية واتباع خطوات الشيطان فلا يستحقون الا القهر والحذلان وأما ما قيل من أن من لا يؤمن بالله واليوم الآخر لا يؤمن بالمعاد فالسعادة عنده ليست الا هذه الحياة الدنيوية فيشجع بها ولا يعرضها لازوال بمزاولة الحروب واقتحام موارد الخطوب فيميل الى ما فيه السلامة فيفر فيغلب ومن أن من اعتقد أن لا سعادة في هذه الحياة الفانية وانما السعادة هي الحياة الباقية فلا يبالى بهذه الحياة الدنيا ولا يقيم لها وزنا فيقسم على الجهاد بقباقوى وعزم صحيح فيقوم الواحد من مثله مقام الكثير فكلام حق لكنه لا يلائم المقام اه أبو السعود (قوله ويثبتوا لهم) أى وليثبتوا لهم (قوله لما كثروا) أى المسلمون (قوله ضعفا) أى فى الابدان لافى الدين وقوله بضم الضاد وفتحها سبعيتان (قوله بالياء والتاء) سبعيتان (قوله مائة صابرة) فيه ما تقدم من مراعاة المعنى ومن الاحتباك (قوله وان يكن منكم ألف) بالياء باتفاق السبعة (قوله باذن الله) متعلق بيغلبوا في الموضعين (قوله لما أخذوا الفداء) بكسر الفاء وحينئذ يجوز مده وقصره وبفتحها مع القصر لا غير أى المال وكان فداء الاسرى يوم بدر أربعين أوقية من الذهب عن كل واحد واحد وأربعة أربعين درهما فيكون مجموع ذلك الفاء وستائة درهم عن كل واحد اه خطيب وسيأتي عن القرطبي ان الفداء كان أربعين أوقية من الذهب عن كل واحد من الاسرى الا العباس فكان فداؤه مضعفا أى ثمانين أوقية من الذهب روى عن عبد الله بن مسعود قال

لمس كان يوم بدر وحي بالاسارى فقال رسول الله ﷺ ما تقولون في هؤلاء فقال أبو بكر يا رسول الله قومك وأهلك استبقهم وثأن بهم لعل الله أن يتوب عليهم وخدمهم فدية تكون لنا قوة على الكفار وقال عمر يا رسول الله كذبوك وأخرجوك قدمهم نضرب أعناقهم مكن عليا من عقيل فيضرب عنقه ومكنى من فلان نسيب لعمر فاضرب عنقه ومكن حمزة من العباس يضرب عنقه فان هؤلاء أئمة الكفر وقال ابن رواحة انظر واديا كثير الخطب فادخلهم فيه ثم أضرمه عليهم نارا فقال له العباس قطعت رحمتك فسكت رسول الله ﷺ ولم يجهم ثم دخل فقال ناس يأخذ بقول أبي بكر وقال ناس يأخذ بقول عمر وقال ناس يأخذ بقول ابن رواحة ثم خرج رسول الله ﷺ فقال ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن ويشد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وان مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم قال فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثل عيسى قال ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ومثل موسى قال ربنا أطمس على أمؤالهم واشدد على قلوبهم الآية ثم قال رسول الله ﷺ اليوم أتم حالة فلا يفلتن أحد منهم الا بفداء أو يضرب عنقه قال عبد الله بن مسعود الاسهيل ابن بيضاء فاني سمعته يذكر الاسلام فسكت رسول الله ﷺ قال فارأيتني في يوم أخوف أن تقع على الحجارة من السماء من ذلك اليوم حتى قال رسول الله ﷺ الاسهيل بن بيضاء قال ابن عباس قال عمر بن الخطاب فهو رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر ولم يهوما قلت وأخدمهم الفداء فلما كان من الغد جئت فاذا رسول الله ﷺ وأبو بكر قاعدان يبكيان قلت يا رسول الله أخبرني من أي شيء تبكي أنت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجد بكاء تبكيت لبكائكما فقال رسول الله ﷺ أبسكى للذي عرض لاسحابي من أخدم الفداء لتمد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة منه ﷺ فانزل الله عز وجل ما كان لني أن تكون له أسرى حتى يشخن في الارض الآية أخرجه الترمذي مختصرا وقال في الحديث قصته وهي هذه التي ذكرها البغوي اه خازن (قوله بالتاء والياء) لكن على قراءة التاء الفوقية تمنع الإمالة في أسرى وعلى قراءة الياء التحتية تجوز الإمالة وتركها اه شيخنا (قوله حتى يشخن في الارض) من الشخانة وهي الغلظة والصلابة فاستعمل هنا في لازم المعنى الاصل وهو القوة اللازمة لما ذكره بقوله يبالغ الخ أي حتى تظهر شوكته وقوة المسلمين وذل الكفار فلا يخشى منهم وأما قبل هذه الحالة كما كان في وقعة بدر إذ كانت قبل ظهور الاسلام وقوة شوكته فلا يخشى عدم صولة الكفار خصوصا إذا أطلقت الاسرى اه شيخنا فكان اللائق قتلهم وبشارة الخازن والمعنى ما كان لني أن يحبس كافرا قادرا عليه وصار في يده أسيرا للفداء والمن اه وفي المصباح وأنحن في الارض انحناسا الى العدو وأوسعهم قتلا وأنحنته أو هنته بالجراحة وأضعفته اه (قوله يبالغ في قتل الكفار) أي وأنت لم تبالغ اذ ذكقتلهم حينئذ أولى وأليق (قوله خطامها) بالضم أي حقيرها أي مات كسر من أجل يده عبر عن منافع الدنيا بالخطام لقلة قدرها وسميت منافع الدنيا عرضا لانها لا تثبات لها ولا دوام فكانت تعرض ثم تزول ولذا سمي المتكلمون الاعراض أعراضا لانها لا تثبات لها فانها تطرأ على الاجسام ثم تزول عنها اه زاده (قوله والله يريد الآخرة) المراد بالارادة هنا الرضا وعبر بها المشاكسة فلا يرد أن الآية تبدل على عدم وقوع راد الله وهو خلاف مذهب أهل السنة

بالتاء والياء (له أسرى حتى يشخن في الارض) يبالغ في قتل الكفار (تريدون) أيها المؤمنون (عرض الدنيا) خطامها بأخذ الفداء (والله يريد) لكم (الآخرة) أي ثوابها بقتلهم (والله عزيز حكيم)

على جئنا الاولي ويجوز ان يكون حالا وتكون قد مرادة ويجوز ان يكون مستأنفا ويكون الماضي بمعنى المستقبل (وشهيدا) حال وعلى يتعلق به ويجوز أن يكون حالا منه * قوله تعالى (يومئذ) فيه وجهان أحدهما هو ظرف (ليود) فيعمل فيه والثاني يعمل فيه شهيدا فعلى هذا يكون يود صفة ليوم والعائد محذوف أي فيه وقد ذكر ذلك في قوله واتقوا يوما لا تجزي والاصل في اذا اذ هو ظرف زمان ماض فقد استعمل هنا للمستقبل وهو كثير في القرآن فزادوا عليها التنوين عوضا من الجملة المحذوفة تقديره يوم اذ نأى بالشهداء وحركت الذال بالكسر لسكونها وسكون التنوين بعدها (وعصوا الرسول) في موضع الحال وقد مرادة وهي

وهذا منسوخ بقوله فاما
منابعه واما فداء (لولا كتاب
من الله سبق) باحلال
الغنائم والاسرى لكم
(لمسكم فيما أخذتم) من
الفداء (عذاب عظيم فكلوا
مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا
الله ان الله غفور رحيم
يا أيها النبي قل لمن في أيديكم

معترضة بين يود وبين
مفعولها وهو (لوتسوى)
ولو بمعنى ان المصدرية
وتسوى على الميسم فاعله
* ويقرأ تسوى بالفتح
والتشديد أى تتسوى
فقلت الثانية سينا وأدغم
ويقرأ بالتخفيف أيضا
على حذف الثانية (ولا
يكنتمون) فيه وجهان
أحدهما هو حال
والتقدير يودون ان يعذبوا
فى الدنيا دون الآخرة
أو يكونوا كالارض ولا
يكنتمون (الله) فى ذلك
اليوم (حديثا) قوله تعالى
(لاتقربوا الصلاة) قيل
المراد موضع الصلاة لحذف
المضاف وقيل لاحذف فيه
(وأتم سكارى) حال من
ضمير الفاعل فى تقربوا
وسكارى جمع سكران
ويحوز ضم السين وفتحها
وقد قرئ بها وقرئ
أيضا سكرى بضم
السين من غير ألف وبفتحها
كذلك وهى صفة مفردة فى

اه شهاب (قوله وهذا) أى المستفيد مما سبق وهو تحريم فداء الاسرى وتعين قتلهم منسوخ بقوله
الح انظر لم يجعل النسخ بقوله لولا كتاب من الله سبق الح خصوصاً قوله فكلوا مما غنمتم الح اذ قرر
انه شامل للفداء على ان بعضهم قال لا تظهر دعوى النسخ من أصلها اذ النسخ الضمى كانهما قيد ومغيا
بالانحاز أى كثرة القتال اللازمة لها قوة الاسلام وعزته ومافى سورة القتال من التخيير محله بعد ظهور
شوكة الاسلام بكثرة القتال فلا تعارض بين الآيتين اذ ما هناك بيان للغاية التى هنا اه شيخنا وفى
الحازن قال ابن عباس كان ذلك يوم بدر والمسلمون يومئذ قليلون فلما كثروا واشتد سلطانهم أنزل الله
فى الاسارى فاما من بعد واما فداء فجعل الله بنبيه ﷺ والمؤمنين بالخيار ان شاءوا قتلهم وان شاءوا
استعبدهم وان شاءوا فادوهم وان شاءوا أعتقوهم قال الامام فخر الدين ان هذا الكلام يوم ان قوله فاما
منابعه واما فداء يزيل حكم الآية التى نحن فى تفسيرها وليس الامر كذلك لان كلاً من الآيتين متوافقان
وكلاهما يدلان على انه لا يدمن تقديم الانحاز ثم بعده أخذ الفداء اه (قوله لولا كتاب) أى حكم
مكتوب ومثبت فى اللوح المحفوظ وقوله باحلال متعلق بكتاب من حيث ان فيه معنى الحكم
كعامة وهو مبتدأ وقوله من الله صفة وكذا قوله سبق والخبر محذوف وجوبا أى موجود على حد
قوله * وبعد لولا غالباً بحذف الخبر * حتم اه شيخنا وهذا عتابه ﷺ على ترك الاولى
اذ كان الاولى له تدارك كثرة القتل فيهم لا الفداء وليس عتاباً على ترك محرم تنزيهاً لمنصب النبوة
عن ذلك اه كرخى (قوله باحلال الغنائم) أى ومن جعلها الفداء المأخوذ من الاسرى وفى
الخطيب روى أنه لما نزل قوله تعالى لولا كتاب من الله سبق الآية كفى رسول الله ﷺ والمؤمنون
أيديهم أن يأخذوا من الفداء فنزل فكلوا مما غنمتم أى من الفداء فانه من جملة الغنائم حلالاً طيباً
فأحل الله الغنائم بهذه الآية لهذه الامة اه وفى أبى السعود روى أنهم أمسكوا عن الغنائم فنزل فكلوا
مما غنمتم فالقاء لترتيب ما بعدها على سبب محذوف أى قد أبحت لكم الغنائم فكلوا مما غنمتم وقيل
مأخوذة عن الفداء فانه من جملة الغنائم وبأه سياق النظم الكريم وسياقه اه (قوله فيما أخذتم)
أى بسبب ما أخذتم (قوله حلالاً) نصب على الحال الموصولة اما من ما أومن عاندها اذا جعلناها اسمية
وقيل هونعت مصدر محذوف أى كلاً حلالاً اه سمين (قوله ان الله غفور رحيم) تعليل لقوله فكلوا
وقوله واتقوا الله اعترض اه شيخنا (قوله يا أيها النبي قل لمن فى أيديكم من الاسرى الح) نزلت فى
العباس بن عبد المطلب عم رسول الله ﷺ وكان أحد العشرة الذين ضمنوا أن يطعموا الناس الذين
خرجوا من مكة الى بدر وكان قد خرج ومعه عشرون أوقية من ذهب ليطعمهم بها اذا جاءت نوبته فكانت
نوبته يوم الواقعة بيدرفاراد أن يطعم ذلك اليوم فاقتملوا فلم يطعم شيئاً وبقيت العشرون أوقية من ذهب معه
فلما أسر أخذت منه فكلم رسول الله ﷺ أن يحسب العشرين أوقية من فدائه فابى رسول الله
ﷺ وقال له أما شئى خرجت به لتستعين به علينا فلا تتركه لك وكان العباس قد فدى ابن أخيه
عقيل بن أبى طالب ونوفل بن الحرث فقال العباس يا محمد تتركنى أن تكفف قريشاً ما بقيت فقال
رسول الله ﷺ فإين الذهب الذى دفنته لام الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها انى لأدرى
ما يصيبنى فى وجهى هذا فان حدث بى حدث فهذا المال لك ولعبد الله ولعبيد الله والفضل وقيم
يعنى بين بنى العباس وما يدريك يا ابن أخى قال أخى قال أخبرنى به ربى فقال العباس أنا أشهد أنك
صديق وأشهد أن لا اله الا الله وأنت عبده ورسوله فانى أعطيتها اياه فى سواد الليل ولم يطلع عليه أحد الا
الله وأمر ابن أخيه عقيلاً ونوفل بن الحرث فاسما فذلك قوله تعالى يا أيها النبي قل لمن فى أيديكم من

الاسرى يعنى الذين اسرتهم وأخذتهم منهم الفداء ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يعنى ايماننا وتصديقا يؤتكم
 خيرا مما أخذنا منكم يعنى من الفداء ويغفر لكم يعنى ماسلف منكم قبل الايمان والله غفور يعنى لمن آمن
 وناب من كفره ومعايير حيم يعنى بأهل طاعته قال العباس فأبدلنى الله خيرا مما أخذ منى عشرين عبدا
 كلهم تاجر يضرب بمال كثير أذناهم يضرب بعشرين ألفا مكان العشرين أوقية وأعطاني زمزم وما أحب
 أن لى بها جميع أموال أهل مكة وأنا أنتظر المغفرة من ربى عز وجل اه خازن وفى القرطبي وذكر النقاش
 وغيره ان فداء كل واحد من الاسارى كان أربعين أوقية الا العباس فان النبى ﷺ قال ضعفو الفداء على
 العباس وكلفه أن يفدى ابنى أخيه عقيل بن أبى طالب ونوفل بن الحرث فادى عنهما ثمانين أوقية وعن
 نفسه ثمانين أوقية وأخذ منه عشرين أوقية وقت الحرب كما تقدم اه فجملة ما أخذ منه مائة وثمانون
 أوقية (قوله من الاسارى) بالامالة لا غير وقوله وفى قراءة الخ وعليها يجوز الامالة وتركها وأسارى جمع
 أسرى جمع أسير فهو جمع الجمع اه شيخنا (قوله واخلاصا) أى مع اخلاص (قوله من الفداء) بيان لما
 (قوله خيانتك) أى بنقض العهد الذى عاهدوك عليه وهو أن لا يحاربوك ولا يعاونوا عليك المشركين
 اه شيخنا (قوله بما أظهره وامن القوال) أى قولهم نرضى بالاسلام اه شيخنا (قوله فامكن منهم) أى
 أمكنك منهم (قوله فليتوقعوا) هذا فى الحقيقة جواب الشرط الذى هو قوله وان يريدوا خيانتك اه
 (قوله ان الذين آمنوا وهاجروا) أى سبقوا للهجرة بان هاجروا قبل العام السادس عام الحديبية
 بدليل قول فيما يأتى والذين آمنوا من بعد الخ بان هاجروا بعد عام الحديبية وقبل الفتح اه شيخنا
 (قوله والذين آووا النبى) أى والمهاجرين أى أسكنوهم منازلهم وبذلوا لهم أموالهم وآثروهم على
 أنفسهم ولو كان بهم خصاصة اه كرخى (قوله أولئك بعضهم) خبر ان (قوله فى النصره والارث)
 أى فى المهاجرى ينصر الانصارى وبالعكس وان كانا أجنيين وقوله والارث فكان أولابن المهاجرين
 والانصار بسبب الهجرة والمؤاخاة التى عقدها رسول الله ﷺ بينهما فكان المهاجرى يرث
 الانصارى الذى آخاه وبالعكس اه شيخنا (قوله ولم يهاجروا) بان أقاموا بمكة (قوله من ولايتهم من
 شىء) من شىء مبتدأ مؤخر على زيادة من ومن ولايتهم حال منه مقدمة عليه والكم خبر المبتدأ مقدم
 والتقدير ماشىء كائن لكم حال كونه كائنا من ولايتهم اه وقوله بكسر الواو وفتحها قيل هما لقتان
 وقيل المكسور مصدر تشبها بالعمل والصناعة كالكتابة والامارة اه يضاوى يعنى ان فعالة
 بالكسر فى المصادر انما يكون فى الصناعات ومازاول كالكتابة والامارة والزراعة والحراثة والحياطة
 والولاية ليست من هذا القبيل الاعلى التشبيه اه زكريا والمفتوح معناه الموالاة فى الدين وهى النصره
 اه من السمين (قوله فلا رث بينهم) أى أيها المهاجرون والانصار وبينهم أى الذين لم يهاجروا بان
 كان بينهم وبينهم قرابة وعصوبة وأما النصره فقد ذكرت بقوله وان استنصروكم فى الدين الخ فاثبت
 للقسمين الاولين النصره والارث ونفى عن هذا القسم الارث وأثبت له النصره اه شيخنا (قوله
 ولا نصيب لهم فى الغنيمة) الاولى اسقاط هذه العبارة لما هو معلوم ان الغنيمة انما تستحق بقتال
 الكفار وهؤلاء لم يقاتلوا اه شيخنا (قوله وهذا) أى ما سبق من اثبات الارث بالايمان والهجرة
 بين المهاجرين والانصار ومن نفيه بين المهاجرين والانصار وبين من لم يهاجر منسوخ الخ فالاثبات
 بقوله أولئك بعضهم أولياء بعض والنفى بقوله مالكم من ولايتهم من شىء الخ اه شيخنا (قوله باخر
 السورة) هو قوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض اه (قوله وان استنصروكم) الواو عائدة على الذين
 آمنوا ولم يهاجروا (قوله الا على قوم الخ) أى من الكفار وم أهل مكة وقوله وتنقضوا عهدهم

من الاسارى) وفى قراءة
 الاسرى (ان يعلم الله فى
 قلوبكم خيرا) ايمانوا اخلاصا
 (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم)
 من الفداء بان يضعفه لكم
 فى الدنيا ويثيبكم فى الآخرة
 (ويغفر لكم) ذنوبكم (والله
 غفور رحيم) (وان يريدوا)
 أي الاسرى خيانتك) بما
 أظهره من القول (فقد
 خانوا الله من قبل) قبل بدر
 بالكفر (فأمكن منهم) بدر
 قتلا وأسرا فليتوقعوا مثل
 ذلك ان عادوا (والله عليم)
 بخلفه (حكيم) فى صنعه (ان
 الذين آمنوا وهاجروا
 وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم
 فى سبيل الله) وم المهاجرون
 (والذين آووا النبى صلى الله
 عليه وسلم) (ونصروا) وهم
 الانصار (أولئك بعضهم
 أولياء بعض) فى النصره
 والارث (والذين آمنوا ولم
 يهاجروا مالكم من ولايتهم)
 بكسر الواو وفتحها (من
 شىء) فلا رث بينهم وبينهم
 ولا نصيب لهم فى الغنيمة
 (حتى يهاجروا) وهذا
 منسوخ بآخر السورة (وان
 استنصروكم فى الدين فعليكم
 النصر) لهم على الكفار (الا
 على قوم بينكم وبينهم ميثاق)
 عهد فلا تنصروهم عليهم

أى صلح الحديدية الذى عقدتموه لهم على ترك القتال عشرين سنين اه شيخنا (قوله) فلا رث بينكم وبينهم) هذا مفهوم من قوله أولياء بعض وكان عليه أن يقول ولا نصرة بينكم وبينهم فانه يفهم من الآية نفى الامرين معا اه شيخنا وفي أبى السعود الذين كفروا بعضهم أولياء بعض آخر منهم أى فى الميراث وفى الموازرة وهذا بمفهومه مفيد لنفى الموارثة والموازرة بينهم وبين المسلمين وإيجاب المساعدة والمصارمة وان كانوا أقارب اه (قوله) لا تفعلوه ان الشرطية أدغمت فى لا النافية وتفعلوه فعل الشرط مجزوم بان وتكن جواب الشرط مجزوم بها أى ان انتفى تولى المسلمين أى موالاتهم وقطع الكفار بان قاطعتهم المسلمين وواليتهم الكفار اه شيخنا (قوله) والذين آمنوا الخ وقوله والذين آووا الخ هذان القسمان عين ماذكر أولاً بقوله ان الذين آمنوا الخ ولا تكرار لما ان الاول لايجاد التفاضل بينهم وزعم بعضهم ان هذه الجملة تكرار للتي قبلها وليس كذلك فان التي قبلها تضمنت ولاية بعضهم لبعض وتقسيم المؤمنين الى أقسام ثلاثة وبيان حكمهم فى ولايتهم وتناصرهم وهذه تضمنت الشاء والتشريف والاختصاص ومآل اليه حالهم من المغفرة والرزق الكريم اه كرخى (قوله) وجاهدوا فى سبيل الله لم يقل باموالهم وأنفسهم اكتفاء بما سبق اه شيخنا (قوله) أولئك هم المؤمنون حقاً) يعنى لاشك فى ايمانهم ولا ريب لانهم حققوا ايمانهم بالهجرة والجهاد وبذل النفس والمال فى نصر الدين اه خازن وقوله لهم مغفرة أى لذنوبهم وقوله ورزق كريم فى الجنة أى لا تبعة فيه ولا منة اه بىضاوى (قوله) أى بعد السابقين) بان هاجروا بعد قضية الحديدية فى السنة السادسة وقبل الفتح والسابقون من هاجر قبلها وفى الخازن اختلفوا فى قوله من بعد فقيل من بعد صلح الحديدية وقيل هى الهجرة الثانية وقيل من بعد نزول هذه الآية وقيل من بعد غزوة بدر والاصح أن المراد بهم أهل الهجرة الثانية لانها بعد الهجرة الاولى لان الهجرة قد انقطعت بعد فتح مكة لانها صارت دار اسلام بعد الفتح اه (قوله) فأولئك منكم) يعنى أنهم منكم وأتم منهم لكن فيه دليل على أن مرتبة المهاجرين الاولين أشرف وأعظم من مرتبة المهاجرين المتأخرين بالهجرة لان الله تعالى ألحق المهاجرين المتأخرين بالمهاجرين السابقين وجعلهم معهم وذلك معرض المدح والشرف ولولا أن المهاجرين الاولين أفضل وأشرف لما صح هذا اللاحق اه خازن وفى القرطبي والذين آمنوا من بعد أى من بعد الحديدية وبيعة الرضوان وذلك ان الهجرة من بعد ذلك كانت أقل رتبة من الهجرة الاولى والهجرة الثانية هى التى وقع فيها الصلح ووضعت الحرب أوزارها نحو عامين ثم كان فتح مكة ومعنى منكم أى مثلكم فى النصر والمواودة اه ولم يذهبوا هنا على حكم التوارث بالهجرة الثانية هل هو ثابت كما فى الهجرة الاولى أو غير ثابت لانحطاط رتبة أهل الثانية عن رتبة أهل الاولى الامار آيته فى الخطيب ونصه فأولئك منكم أى من جملتكم أيها المهاجرون والانصار فليهم مالكم وعليكم ما عليهم من الموارث والغنائم وغيرها اه (قوله) من التوارث بالايمان) متعلق باولى وقوله المذكور أى التوارث بالايمان (قوله) فى كتاب الله) يجوز أن يتعلق بنفس أولى أى أحق فى حكم الله أو فى القرآن أو فى اللوح المحفوظ ويجوز أن يكون خبر مبتدأ مضمر أى هذا الحكم المذكور فى كتاب الله اه سمين وفى الخازن فى كتاب الله يعنى فى حكم الله وقيل أراد به اللوح المحفوظ وقيل أراد به القرآن وهوان قسمة الموارث المذكورة فى سورة النساء من كتاب الله وهو القرآن وتمسك أصحاب أبى حنيفة بهذه الآية فى توريث ذوى الارحام وأجاب عنه الشافعى بانه لما قال فى كتاب الله كان معناه فى حكم الله الذى بينه فى سورة النساء من قسمة الموارث واعطاء أهل الفروض فروضهم وما بقى فله عصابات اه (قوله) ومنه حكمه الميراث) أى التوارث بمقتضى الايمان والهجرة ولويدون قرابة الذى قد نسخ

وتنقضوا عهدهم (والله بما تعملون بصير والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) فى النصرة والارث فلا رث بينكم وبينهم (الانفعلوه) أى تولى المسلمين وقطع الكفار (تكن فتنة فى الارض وفساد كبير) بقوة الكفر وضعف الاسلام (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقاً لهم مغفرة ورزق كريم فى الجنة) والذين آمنوا من بعد (أى بعد السابقين الى الايمان والهجرة) وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم) أيها المهاجرون والانصار (وأولوا الارحام) ذوو القربات (بعضهم أولى بعض) فى الارث من التوارث بالايمان والهجرة المذكور فى الآية السابقة (فى كتاب الله) اللوح المحفوظ (ان الله بكل شىء عليم) ومنه حكمه الميراث موضع الجمع فسكرى مثل حبلى وسكرى مثل عطشى (حتى تعلموا) أى الى أن وهى متعلقة بتقربوا (ما) بمعنى الذى أو نكرة موصوفة والعائد محذوف ويجوز ان تكون مصدرية ولا حذف (ولاجنباً) حال

والتوارث بمقتضى القرابة ولو بدون مشاركة في الهجرة والنصرة اه شيخنا والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿ سورة التوبة ﴾

سميت بذلك لاشتغالها على ذكر التوبة في قوله لقد تاب الله على النبي الخ وعبرة البيضاوي ولها أسماء سورة التوبة والمقشقة والبحوث والمبشرة والمنقرة والمثيرة والحافرة والخزنية والفاضحة والمنككة والمشردة والمدممة وسورة العذاب لما فيها من التوبة للؤمنين والمقشقة من النفاق لانها تبرىء منه والبحث عن حال المنافقين واثارة حالهم والحفر عنها أى البحث وما يحزنهم ويفضحهم وينكلهم ويشردهم ويدمدم عليهم أى يهلكهم انتهت والاسماء كلها بصيغة اسم الفاعل الا والبحوث فبفتح الباء صيغة مبالغة اه وفي القاموس قششوا قشوا وشاحوا بعد الهزال والرجل أكل من ههنا وههنا وفي ما قدر عليه ونفض الخوان والشىء جمعه ومشى مشى المهزول وأكل ما تلقىه الناس وفي المختار والقشى ردى النخل كالقل ونحوه والقشيش كاميرا للقاطعة كالقشاش بالضم وأقش من الجدرى برىء منه كتقشش والمقششتان قل يا أيها الكافرون والاخلص أى المبرئتان من النفاق والشرك اه (قوله مدنية) روى عن النبي ﷺ ما أنزل على القرآن الا آية آية وحر فاحرفا الا سورة براءة وسورة قل هو الله أحد فانهما أنزلنا ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة اه من أبى السعود من آخر السورة (قوله أو الا لايتين آخرها) هما لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخرها أى فهم امكيتان وقوله آخرها حال وقوله مائة وثلاثون خبر ثمان (قوله لانه صلى الله عليه وسلم لم يأمر بذلك الخ) أى لانه لا مدخل لرأى أحد في الاثبات والترك وانما المتبع في ذلك هو الوحي والتوقيف حيث لم يبين النبي صلى الله عليه وسلم ذلك تعين ترك التسمية لان عدم البيان من الشارع في موضع البيان بيان لعدم اه كرخى وفي الحازن وقد اختلفت الصحابة في أن سورة الانفال وسورة براءة هل هما سورتان أو سورة واحدة فقال بعضهم سورة واحدة لانهما نزلتا في القتال ومجموعهما مائتان وخمس آيات فكان مجموعهما هو السورة السابعة من السبع الطوال وقال بعضهم هما سورتان فما حصل هذا الاختلاف بين الصحابة تركوا فرجة بينهما على قول من يقول انهما سورتان ولم يكتبوا بسم الرحمن الرحيم على قول من يقول هما سورة واحدة اه وفي القرطبي مانعه اختلاف العلماء في سبب سقوط البسملة في أول هذه السورة على خمسة أقوال الاول انه قيل كان من شأن العرب في زمانها في الجاهلية اذا كان بينهم وبين قوم عهد فأرادوا نقضه كتبوا اليهم كتابا ولم يكتبوا فيه بسملة فلما نزلت سورة براءة بنقض العهد الذي كان بين النبي صلى الله عليه وسلم والمشركين بعث بها النبي صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب رضى الله عنه يقرؤها عليهم في الموسم ولم يبدئ في ذلك على ما جرت به عادتهم في نقض العهد من ترك التسمية القول الثاني ما رواه النسائي عن ابن عباس قال قلت لثمان ما حملكم الى أن عمدتم الى الانفال وهي من المثاني والى براءة وهي من المثين فقرتم بينهما ولم تكتبوا سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتموها في السبع الطوال فما حملكم على ذلك قال عثمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه الشىء يدعو بعض من يكتب عنده فيقول ضعوا هذه في السورة التي فيها كذا وكذا وتنزل عليه الايات فيقول ضعوا هذه الايات في السورة التي فيها كذا وكذا وكانت الانفال من أوائل ما أنزل

﴿ سورة التوبة ﴾
مدينة أو الا لايتين آخرها
مائة وثلاثون أو الا آية ولم
تكتب فيها البسملة لانه
صلى الله عليه وسلم لم يأمر
بذلك كما يؤخذ من حديث
رواه الحاكم

والتقدير لا تصلوا جنبا
أو لا تقربوا مواضع الصلاة
جنبا والجنب يفرد مع
التثنية والجمع في اللغة
الفصحى يذهب به مذهب
الوصف بالمصادر ومن
العرب من يثنيه ويجمعه
فيقول جنبان واجناب
واشتقاقه من المجانبة وهي
المباعدة (الاعرابى سبيل)
هو حال أيضا والتقدير
لا تقربوها في حال الجنابة
الا في حال السفر أو عبور
المسجد على اختلاف الناس
في المراد بذلك (حتى تغسلوا)
متعلق بالعمل في جنب
(منكم) صفة لا حدو (من
الغائط) مفعول جاء والجمهور
يقرؤون الغائط على فاعل
والفعل منه غاطت المسكن
يفوط اذا اطمأن وقرأ ابن
مسعود بياء ساكنة من غير
ألف وفيه وجهان أحدهما
هو مصدر يفوط وكان
القياس غوطا فقلب الواو
ياء وأسكنت وانفتح
ما قبلها لحقتها والثاني انه
أراد الغيط فخفف مثل
سيدوميت

بالمدينة وبراءة من آخر القرآن نزولا وكانت قصتها شديدة بقصتها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها منها فظننت أنها منها فن ثم قرنت بينهما ولم أكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم وخرجه أبو عيسى الترمذي وقال حديث حسن القول الثالث ما روى عن عثمان أيضا وقال مالك فيأرواه ابن وهب وابن القاسم وابن عبد الحكم أنه لما سقط أولها سقطت بسم الله الرحمن الرحيم معه وروى ذلك عن ابن عجلان أنه بلغه أن سورة براءة كانت تعدل البقرة أو قرها فذهب منها أولها فلذلك لم يكتب بينهما بسم الله الرحمن الرحيم وقال سعيد بن جبير كانت مثل سورة البقرة * القول الرابع قاله خارجة وأبو عصرة وغيرهما قالوا لما كتبوا المصحف في خلافة عثمان اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم براءة والانفال سورة واحدة وقال بعضهم هما سورتان فتركت بينهما فرجة أقول من قال هما سورتان وتركت بسم الله الرحمن الرحيم لقول من قال هما سورة واحدة فرضي الفريقان معا وثبتت حجتهم في المصحف القول الخامس قال عبد الله بن عباس سألت علي بن أبي طالب لم لم تكتب في براءة بسم الله الرحمن الرحيم قال لأن بسم الله الرحمن الرحيم أمان وبراءة نزلت بالسيف ليس فيها أمان وروى معناه عن المبرد قال ولذلك لم يجمع بينهما فان بسم الله الرحمن الرحيم رحمة وبراءة نزلت بسخطه ونحوه عن سفيان قال سفيان بن عيينة إنما لم يكتب في صدر هذه السورة بسملة لأنها نزلت في المنافقين وبالسيف ولا أمان للمنافقين والصحيح أن التسمية لم تكتب لأن جبريل عليه السلام ما نزل بها في هذه السورة قاله القشيري وفي قول عثمان قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها منها دليل على أن السورة كلها انتظمت بقوله وتبينه وإن براءة وحدها ضمت إلى الانفال من غير عهد من النبي صلى الله عليه وسلم لما حمله من الحما قبل تبينه ذلك وكانت تدعى القرينتين فوجب أن يجمعهما فتضم أحدهما إلى الأخرى للوصف الذي لزمهما من الاقتران ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اه (قوله وأخرج) أي الحاكم أي نقل عن علي وعن حذيفة في معناه أي عدم الكتب أي في حكمته وأخرج فيه معنى القول أي حكى ونقل فان بعده مكسورة اه شيخنا (قوله وهي) أي السورة نزلت وقوله بالسيف متعلق بنزلت (قوله وروى البخاري الخ) مراده بهذا الاعلام بهذه الفائدة فهو مستأنف (قوله هذه) أي الآيات التي أمر على بالنداء بها في الموسم وسيأتي أنها أربعون آية تنتهي إلى قوله ولو لو كره المشركون وقوله براءة أي ذات براءة أي دالة على البراءة أي التبري والتباعد من الله ورسوله أي انقطاع الوصلة بينهما وبين المشركين ومن ابتدائية أي تبرؤ وتباعد مبتدأ من الله ورسوله من المشركين أي من الوفاء بعهودهم اذ انقضوا فحذف من المبتدأ ا كفاء بذكره في المنتهى وفرارا من التكرار في اللفظ اه شيخنا وفي الخازن وأصل البراءة في اللغة انقطاع العصمة يقال برئت من فلان أبرأه أي انقطعت بيننا العصمة ولم يبق بيننا علاقة وقيل معناها هنا التباعد مما تكره مجاورته اه (قوله من المشركين) بيان للوصول (قوله ونقض العهد) راجع للصور الثلاث قبله والمعنى إلى المشركين الناقضين للعهد المطلق أو المقيدين بالاربعة أو فوقها أي العهد الصادر من المسلمين للمشركين فهو معطوف على قوله عاهدتم فهو من جملة الصلة فالمعنى إلى الذين عاهدتم وقد نقضوا العهد والظاهر أنه حال وعلى كل حال فهذا القيد مأخوذ من الاستثناء الاتي في فهم منه أن الكلام هنا في الناقضين للعهد قال المفسرون لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك فكان المنافقون يرجفون الاراجيف وجعل المشركون ينقضون عهودا كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر الله عز وجل بنقض عهودهم وذلك قوله تعالى واما تخافن من قوم خيانة الآية ففعل

وأخرج في معناه عن علي
ان البسملة أمان وهي
نزلت لرفع الامن بالسيف
وعن حذيفة أنكم تسمونها
سورة التوبة وهي سورة
العذاب وروى البخاري
عن البراء أنها آخر سورة
نزلت * هذه (براءة من الله
ورسوله) واصله (إلى الذين
عاهدتم من المشركين)
عهدا مطلقا ودون أربعة
أشهر أو فوقها ونقض العهد

(أولستم) يقرأ بغير ألف
وبالف وهما بمعنى وقيل
لا مستم مادون الجماع ولمستم
الجماع (فلم تجدوا) الفاء
عطف ما بعدها على جاء
وجواب الشرط (فقيموا)
وجاء معطوف على كنتم أي
فان جاء أحد (صعيدا)
مفعول تقيموا أي اقصدا
صعيدا وقيل هو علي تقدير
حذف الباء أي بصعيد
(بوجوهكم) الباء زائدة
أي امسحوا وجوهكم وفي
الكلام حذف أي فامسحوا
وجوهكم به أو منه وقد
ظهر ذلك في آية المائدة *
قوله تعالى (من الكتاب)
صفة لنصيب (يشتركون)
حال من الفاعل في أوتوا
(ويريدون) مثله وان شئت
جعلتهما حالين من الموصول
وهو قوله من الذين أوتوا وهي

بما يذ كر في قوله (فسيحوا)
سيروا آمين

حال مقدرة ويقال ضللت
(السبيل) وعن السبيل
وهو مفعول به وليس بظرف
وهو كقولك أخطأ الطريق
(وليا) و (نصيرا) منصوبان
على التمييز وقيل على الحال
* قوله تعالى (من الذين
هادوا) فيه ثلاثة أوجه *
أحدها أنه خبر مبتدأ
محذوف وفي ذلك تقديران
أحدهما تقديرهم من الذين
(في جحرفون) على هذا حال
من الفاعل في هادوا والثاني
تقديرهم من الذين هادوا
قوم فقوم هو المستدوا وما قبله
الخبر ويحرفون نعت القوم
وقيل التقدير من الذين
هادوا ومن يحرفون كما قال
ومامننا إلا له أي من له ومن
هذه عندنا نكرة موصوفة
مثل قوم وليست بمعنى الذي
لان الموصول لا يحذف
دون صلته * والوجه الثاني
ان من الذين متعلق بنصير
فهو في موضع نصب به كما قال
فن ينصرون آمن بأس الله
أي ينعنا * والثالث انه حال
من الفاعل في يريدون ولا
يجوز أن يكون حالا من
الضمير في أوتوا لان شيئا
واحد لا يكون له أكثر من
حال واحدة الا أن يعطف

رسول الله ﷺ ما أمر به وبأنهم عهدوا قال الزجاج أي قد برى الله ورسوله من وفاء عهدهم
إذا نكثوا اه خازن (قوله) بما يذ كر في قوله أي بالاباحة التي تذك ر في قوله فسيحوا في الارض الخ
فانه أمر اباحة والبناء للاباحة متعلقة ببراءة أي هذ ا براءة وتباعدا من الله ورسوله عن المشركون
مصحوبة باباحة عقد الامان لهم أربعة أشهر بعد نقضهم له بصورة الثلاث اه شيخنا وقد عقده على
لهم في الموسم وعلى هذا فعنى قوله فسيحوا في الارض أربعة أشهر فجددوا لهم أمانا واعقدوا لهم عهدا
أربعة أشهر وقد جددته على في الموسم (قوله) فسيحوا في الارض على تقدير القول أي فقولوا أيها
المسلمون للمشركين سيحوا الخ وهذا القول كناية عن عقد الامان لهم أربعة أشهر أي يباح لكم أن
تعقدوا لهم أمانا أربعة أشهر بعد نقضهم العهد المطلق أو المقيد بدونها أو فوقها فبمجرد نقضهم العهد
لا يتمتع بتجديد عهد لهم بل يباح تجديده بصورة الثلاث وانما قيد في الآية بالاربعة موافقة لما كان وقع
من المسلمين اذ ذاك فلامعهوم له اه شيخنا وانما اقتصر على الاربعة لقوة المسلمين اذ ذاك بخلاف صلح
الحديبية فانه كان على عشر سنين لضعف المسلمين اذ ذاك فالحاصل ان المقرر في الفروع أنه اذا كان بالمسلمين
ضعف جاز عقد الهدنة عشر سنين فاقول واذا لم يكن بهم ضعف لم تجز الزيادة على أربعة أشهر وفي الخازن
واختلف العلماء في هذا التأجيل وفي هؤلاء الذين برى الله ورسوله اليهم من العهود التي كانت
بينهم وبين رسول الله ﷺ فقال مجاهد هذا التأجيل من الله للمشركين فن كانت مدة عهده
أقل من أربعة أشهر فدته الى أربعة أشهر ومن كانت مدته أكثر حط الى الاربعة أشهر ومن كان
عهده بغير أجل محدود حد بأربعة أشهر ثم هو بعد ذلك حرب لله ولرسوله يقتل حيث أدرلكم ويؤسر
الا أن يتوب ويرجع الى الايمان وقيل ان المقصود من هذا التأجيل أن يتفكروا ويحتاطوا لانفسهم
ويعلموا انه ليس لهم بعد هذه المدة الا الاسلام أو القتل فيصير هذا داعيا لهم الى الدخول في الاسلام
ولئلا ينسب المسلمون الى الغدر ونكث العهد وكان ابتداء هذا الاجل يوم الحج الاكبر وانقضاءه الى
عشر من ربيع الآخر فالما لم يكن له عهد فانما أجله انسلاخ الاشهر الحرم وذلك خمسون يوما وقال
الزهري الاشهر الاربعة شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم لان هذه الاية نزلت في شوال والقول
الاول أصوب وعليه الاكثر قال الكلبي انما كانت الاربعة أشهر عهدا لمن كان له عهد دون الاربعة
أشهر فتم له الاربعة أشهر وأمان كان عهده أكثر من أربعة أشهر فهذا أمر باتمام عهده بقوله
فانموا اليهم عهدهم وقيل كان ابتداءها في العاشر من ذي القعدة وآخرها العاشر من ربيع
الاول لان الحج في تلك السنة كان في العاشر من ذي القعدة بسبب النسيء ثم صار في السنة المقبلة في
العاشر من ذي الحجة وفيها حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الزمان قد استدار الحديث
وقال محمد بن اسحق ومجاهد وغيرهما نزلت في أهل مكة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عاهد قريشا يوم الحديبية على ان يضعوا الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس ودخلت خزاعة في عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخلت بنو بكر في عهد قريش ثم عدت بنو بكر على خزاعة فقالوا منهم
وأعانتهم قريش بالسلاح فلما تظاهرت بنو بكر وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم خرج عمرو بن
سالم الخزاعي حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لانصرت ان لم أنصركم وتجهز الى مكة ففتن حسانة ثمان من الهجرة فلما كان سنة تسع أراد
رسول الله ﷺ أن يمحج فقبل له المشركون يحضرون ويطوفون بالبيت عراة فقال لأحب أن أحج
حتى لا يكون ذلك فبعث ابا بكر تلك السنة أميرا على الموسم ليقم للناس الحج وبعث معه أربعين آية من

صدر براءة ليقرأها على أهل الموسم ثم بعث بعده علياً نأقته العضباء ليقرأ على الناس صدر براءة وأمره أن يؤذن بمكة ومنى وعرفة أن قد برئت ذمة الله وذمة رسوله ﷺ من كل شرك ولا يطوف بالبيت عريان فرجع أبو بكر فقال يا رسول الله باني أنت وأمي أنزل في شأنى شيء فقال لا ولكن لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا الرجل من أهلى أمانتضى يا أبا بكر أنك كنت معى في الغار وانك معى على الحوض فقال بلى يا رسول الله فسار أبو بكر أميراً على الحاج وعلى بن أبي طالب يؤذن براءة فلما كان قبل يوم التروية يوم قام أبو بكر رضى الله تعالى عنه فخطب الناس وحديثهم عن مناسكهم وأقام للناس الحج والعرب في تلك السنة على معاهدهم التي كانوا عليها في الجاهلية من أمر الحج حتى إذا كان يوم النحر قام على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه فأذن في الناس بالذى أمر به وقرأ عليهم أول سورة براءة وقال يزيد بن تبيع سألنا علياً بآى شيء بعثت في الحجة قال بعثت بآربع لا يطوف بالبيت عريان ومن كان بينه وبين النبي ﷺ عهد فهو إلى مدته ومن لم يكن له عهد فاجله أربعة أشهر ولا يدخل الجنة النفس مؤمنة ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد ما همهم هذا في الحج ثم حج رسول الله ﷺ سنة عشر حجة الوداع (قوله أيها المشركون) فيه التفات (قوله بدليل ماسياتى) دليل لقوله أولها شوال ووجه الدلالة أن آل فى قوله فاذا انسلخ الأشهر الحرم للعهد الذكرى أى الأشهر المذكورة فى قوله فسيحوا فى الأرض أربعة أشهر ولا يتأتى أن تكون أربعة حرماً متواليه إلا بضم شوال لهاوى يكون فى الكلام تغليب لانه إذا كان أولها شوالاً كان الحرم منها ثلاثة القعدة وذو الحجة والحرم أيضاً إنما كان أولها شوالاً لان هذه البراءة نزلت فيه فى السنة التاسعة اه شيخنا وقيل هى عشرون من ذى الحجة والحرم وصفر وربيع الاول وعشر من ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم النحر اه يضاهى (قوله واعلموا أنكم الح) أى فلا تغتروا بعقد الامان لكم اه شيخنا (قوله وأذان) رفع بالابتداء ومن الله ما صفتة أو متعلق به الى الناس الخبر ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف أى وهذه أى الآيات الآتى ذكرها اعلام والجاران متعلقان به كما تقدم فى براءة قال الشيخ ولا وجه لقول من قال انه معطوف على براءة كما لا يقال عمرو معطوف على زيدى زيد قائم وعمر وقاعد هو كما قال وهذه عبارة الزخشرى ويوم منصوب بما يتعلق به الجار فى قوله فى الناس وزعم بعضهم انه منصوب باذان وهو فاسد من وجهين أحدهما وصف المصدر قبل عمله والثانى الفصل بينه وبين معموله باجنبي وهو الخبر اه سمين (قوله يوم النحر) سمي يوم الحج لان أعمال الحج يتم فيه معظمها ووصف الحج بالكبر احتراماً عن العمرة فى الحج الاصغر لان أعمالها أقل أعمال الحج اذ يزيد عليها بأمور كالرمي والمبيت فكان أكبر هذا الاعتبار اه شيخنا (قوله برىء من المشركين) أى الناقضين للعهد فقوله وعهودهم عطف تفسير أى برىء من الوفاء بعهودهم (قوله من المشركين) متعلق بنفس برىء كبرت منه وهذا بخلاف قوله براءة من الله فانها هناك تحتل هذا وتحتل أن تكون صفة لبراءة اه سمين (قوله ورسوله) بالرفع باتفاق السبعة وقرئ شاذ بالجر على المجاورة أو على أن الواو للقسمة وقرئ شاذ أيضاً بالنصب على أنه مفعول معه اه شيخنا وفى السمين قوله ورسوله الجمهور على رفعه وفيه ثلاثة أوجه أحدها انه مبتدأ والخبر محذوف أى ورسوله برىء منهم وانما حذف للدلالة عليه والثانى انه معطوف على الضمير المستتر فى الخبر وجاز ذلك للفصل المسوغ للعطف فرفعه على هذا بالفاعلية الثالث أنه معطوف على محل اسم ان وهذا عند من يميز ذلك فى المفتوحة قياساً على المكسورة وقرأ عيسى بن عمر وزيد بن على وابن أبى اسحق ورسوله بالنصب وفيه وجهان أظهرهما انه عطفت على الجلالة والثانى انه مفعول معه قاله الزخشرى وقرأ الحسن ورسوله بالجر وفيها

أيها المشركون (فى الأرض أربعة أشهر) أو لهاشوال بدليل ماسياتى ولا أمان لكم بعدها (واعلموا أنكم غير معجزى الله) أى فأتى عذابه (وأن الله مخزى الكافرين) مذلهم فى الدنيا بالقتل والاخرى بالنار (وأذان) اعلام (من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر) يوم النحر (أن) أى بان (الله برىء من المشركين) وعهودهم (ورسوله) برىء أيضاً

بعض الاحوال على بعض ولا يكون حالاً من الذين لهذا المعنى وقيل هو حال من أعدائكم أى والله أعلم بأعدائكم كائنين من الذين والفصل المعترض بينهما مسدود فلم يمنع من الحال وفى كل موضع جعلت فيه من الذين هادوا حالاً لا فيحرفون فيه حال من الفاعل فى هادوا و (الكلم) جمع كلمة وقرأ الكلام والمعنى متقارب و (عن مواضعه) متعلق بيحرفون وذكر الضمير المضاف اليه حملاً على معنى الكلام لانها جنس (ويقولون) عطف على يحرفون و (غير مسمع) حال والمفعول الثانى محذوف أى لا أسمعته مكروها وهذا ظاهر

وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا من السنة وهي سنة تسع فأذن يوم التحرير بمضي هذه الآيات وأن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان رواه البخاري (فان تبتم) من الكفر (فهو خير لكم وان توليتم) عن الايمان (فاعلموا انكم غير معجزى الله وبشر) أخبر (الذين كفروا بعذاب أليم) مؤلم وهو القتل والاسر في الدنيا والنار في الآخرة (الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا) من شروط العهد (ولم يظاهروا) يعاونوا (عليكم أحدا) من الكفار (فأتوا اليهم عهدهم الى) انقضاء (مدتهم) التي عاهدتم عليها (ان الله يحب المتقين) باتمام العهود (فاذا انساخت) خرج (الاشهر الحرم)

قولهم فأما ما أرادوا فهو لا أسمع خيرا وقيل أرادوا غير مسموع منك (وراعنا) قد ذكر في البقرة و(لما وطعنا) مفعول له وقيل مصدر في موضع الحال والاصل في لوى فقلبت الواو ياء وأدغمت و(في الدين) متعلق بطعن (خيرا لهم) يجوز أن

وجهان أحدهما أنه مقسم به أى ورسوله ان الامر كذلك وحذف جوابه لفهم المعنى والثاني انه على الجوار كما انهم نعتوا أو كدوا على الجوار وقد تقدم تحقيقه وهذه القراءة يبعد صحتها للايهام حتى انه يحكى ان اعرابيا سمع رجلا يقرأ ورسوله بالجرج فقال الاعرابي ان كان الله يرى من رسوله فانارىء منه فلبسه القارئ الى عمر رضى الله عنه فحكى الاعرابي الواقعة فحينئذ أمر عمر بتعليم العربية وتحكى هذه أيضا عن أمير المؤمنين على وأبي الاسود الدؤلى قال أبو البقاء ولا يكون عطف على المشركين لانه يؤدي الى الكفر وهذا من الواضحات اه (قوله) وقد بعث (صلى الله عليه وسلم) أى بعثه من المدينة الى مكة ليجمع الناس فى منى ويعلمهم جهارا بما ساءنى وقال (صلى الله عليه وسلم) لا يبلغ هذا الامر الارجل منى أى من أقاربى وكان فى هذه السنة أمر النبي (صلى الله عليه وسلم) أبا بكر على الحج ولم يحج النبي فى تلك السنة لكن بعث أبا بكر أميرا وعليه ليبلغا ما ذكر وقوله فأذن أى أعلم الناس بأعلى صوته اه شيخنا وخرج أبو بكر قبل على ولحقه على رضى الله عنه بالمرج بفتح العين وسكون الراء قرية جامعة بينها وبين المدينة ستة وسبعون ميلا وأجاب العلماء عن بعث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عليا ليؤذن فى الناس ببراءة ولم يكتف بأبي بكر فى ذلك بان عادة العرب جرت أن لا يتولى تقرير العهد ونقضه السيد القبيلة وكبيرها أو رجل من أقاربه وكان على بن أبى طالب أقرب الى النبي (صلى الله عليه وسلم) من أبى بكر لانه ابن عمه ومن رهطه فبعثه النبي (صلى الله عليه وسلم) ليؤذن ببراءة ازاحة لهذه الالة لثلاثا يقولوا هذا على خلاف مانعرفه من عادتنا فى عقد العهود ونقضها اه خازن (قوله من السنة) أى فى السنة التى نزلت فيها هذه السورة (قوله هذه الآيات) وهى ثلاثون أو أربعون آية من هذه السورة وقوله وأن لا يحج أى وأذن أيضا بأن لا يحج وبأن لا يطوف الح فمكان المشركون يطوفون بالبيت عراة ويقولون لا نطوف فى ثوب عصينا الله فيه اه شيخنا وآخر هذه الآيات هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون اه من شرح المواهب (قوله فهو) الضمير عائد على المصدر المفهوم من الفعل أى المتاب أو التوب أو التوبة خير أى أخير وأحسن من بقائكم على الكفر الذى هو خير فى زعمكم أو التفضيل ليس على بابة والمعنى فهو خير لكم لا شر اه شيخنا (قوله أخبر الذين كفروا) أى فعبّر عن الاخبار بالبشارة تهكما بهم اه شيخنا (قوله الا الذين عاهدتم من المشركين) وهم بنو ضميرة حتى من كنانة أمر الله رسوله (صلى الله عليه وسلم) باتمام عهدهم الى مدتهم وكان قد بقي من مدتهم تسعة أشهر وكان السبب فيه انهم لم ينقضوا العهد اه خازن وهذا مستثنى من المشركين فى قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين ويجوز كونه منقطعا والتقدير لكن الذين عاهدتم فأتوا اليهم عهدهم وهذا أولى لما يرد على الاول من الفصل بين المستثنى والمستثنى منه يحمل كثيرة اه من السمين ومن المعلوم ان الاستثناء المنقطع بمعنى لكن فكانه قيل لكن الذين لم ينكثوا فأتوا اليهم عهدهم الى مدتهم ولا تجزؤهم مجرام ولا تجملوا الوافى كالغادر اه خازن (قوله ثم لم ينقصوكم شيئا) الجمهور على ينقصوكم بالصاد المهملة وهو يتعدى لواحد ولاتنين ويجوز ذلك فيه هنا فالكاف مفعول وشيئا امام مفعول ثان واما مصدر أى شيئا من النقصان أو لا قليلا ولا كثيرا من النقصان وقرأ عطاء بن السائب الكوفى وعكرمة وأبوزيد ينقصوكم بالصاد المعجمة وهى على حذف مضاف أى ينقصوا عهدهم فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه قال الكرماني وهى مناسبة لذكر العهد أى ان النقص يطابق العهد وهى قريبة من قراءة العامة فان من نقض العهد فقد نقض من المدة الا أن قراءة العامة أوقع لمقابلتها التمام اه سمين (قوله التى عاهدتم عليها) أى عاهدتموهم عليها (قوله خرج الاشهر) أى انقضت كافى عبارة غيره وهى أحسن وأل فى الاشهر الحرم

للعهد الذي كرى في قوله فسيحوا في الارض أربعة أشهر وقد تقدم أنها شوال والثلاثة بعده وفي قوله الحرم تغليب كما سبق اه شيخنا (قوله وهى آخر مدة التأجيل) أى نهاية مدة التأجيل أى المدة التي تؤجل لهم أى لا تجوز الزيادة عليها لكن هذا عند قوتنا أما عند ضعفنا فتجوز الزيادة الى عشرين بحسب الحاجة فالجملة حالية أو مستأنفة اه شيخنا (قوله حيث وجدتموه) أى في حيث وهى هنا ظرف مكان ولذا قال في حل أو حرم اه (قوله حتى يضطروا) أى يلجؤا (قوله واقعدوا لهم كل مرصد) أى لا ينتشروا في البلاد يعنى على كل طريق والمرصد الموضع الذي يقعد فيه العدو من رصدت الشيء أرصده اذا ترقبته والمعنى كونوا لهم رصدا حتى تأخذوهم من أى وجه توجهوا وقيل معناه اقعدوا لهم بكل طريق الى مكة حتى لا يدخلوها اه خازن (قوله على نزع الخافض) والخافض المقدروا على أو الباء الظرفية أو في اه شيخنا (قوله وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) انما اكتفى بذكرهما عن ذكر بقية العبادات لكونهما رأسى العبادات البدنية والمالية اه أبو السعود (قوله من المشركين) أى الناقضين للعهد الذين أمرت بالتعرض لهم اه ييضاوى أى فهم المعهودون في قوله فاذا انسلكوا الشهر الحرم فاقتلوا المشركين (قوله فأجره) في القاموس وجار واستجار طلب ان يجار وأجاره انقذه وأعاده اه وفي المصباح واستجاره طلب منه أن يحفظه فأجاره اه وقوله آمنه بالمدة كى يقتضيه صنيع المصباح أو بالقصر مع التشديد كما يؤخذ من القاموس (قوله حتى يسمع كلام الله) يصح أن تكون للغاية وللتعميل وفي الخطيب حتى يسمع كلام الله أى القرآن بسمع التلاوة الدالة عليه فيعلم بذلك ما يدعوا اليه من المحاسن ويتحقق انه ليس من كلام الخلق ثم ان أراد الانصراف ولم يسلم أبلغه مأمنه أى الموضع الذي يأمن فيه وهو دار قومه لينظر في أمره ثم بعد ذلك يجوز لك قتلهم وقتلهم من غير غدر ولا خيانة قال الحسن هذه الآية محكمة الى يوم القيامة اه والاقتصار على ذكر السماع لعدم الحاجة الى شيء آخر في الفهم لكونهم من أهل الفصاحة اه كرخى وروى عن علي رضي الله عنه أنه أتاه رجل من المشركين فقال ان أراد الرجل منا أن يأتي محمدا بعد انقضاء هذا الاجل لسمع كلام الله تعالى أو لحاجة هل يقتله أولا فقال على لا لان الله تعالى قال وان أحدم من المشركين استجارك فأجره الخ اه أبو السعود (قوله ان لم يؤمن) راجع لقوله ثم أبلغه وقوله لينظر متعلق بقوله حتى يسمع الخ (قوله لينظر في أمره) كلام الخازن يقتضى أن هذا مرتبط بقوله فأجره حتى يسمع كلام الله وبين أمره بقوله ويعرف ماله من الثواب ان آمن وما عليه من العقاب ان أصر على الشرك اه (قوله المذكور) أى من الامرين وهما قوله فأجره الخ ثم أبلغه الخ وعبرة البيضاوى ذلك أى الامر بالاجارة وابلغ المأمن بانهم قوم لا يفقهون ما الايمان وما حقيقة ما تدعوم اليه فلا بد من أمانهم بقدر زمان يسمعون فيه ويتدبرون وقوله بانهم أى بسبب انهم الخ (قوله ليعلموا) أى ليعلموا ما لهم من الثواب ان أسلموا وما عليهم من العقاب ان لم يسلموا اه (قوله كيف يكون الخ) شروع في تحقيق حقيقة ما سبق من البراءة وأحكامها المتفرعة عليها وتبيين الحكمة الداعية الى ذلك والمراد بالمشركين الناكثون لان البراءة انما هى في شأنهم اه أبو السعود (قوله أى لا يكون) أشار الى أن كيف اسم استفهام تعجب بمعنى النفي ولهذا حسن بعده الا والاستثناء بعده متصل والظاهر أن كيف في موضع الخبر وقدم للاستفهام والمعنى ليس من لم يف بعهد أن يفى الله ورسوله له بالعهد اه كرخى ويصح أن تكون تامة فكيف في محل نصب على الحال اه (قوله وهم كفرون بهما غادرون) أى فهذه الآية مرتبطة في المعنى بقوله براءة من الله ورسوله الخ اذهى مسوقة في الناقضين للعهود كما تقدم وقوله وهم قريش المستثنون من قبل أى في قوله الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم

وهى آخر مدة التأجيل (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموه) في حل أو حرم (وخذوهم) بالاسر (واحصروهم) في القلاع والحصون حتى يضطروا الى القتل أو الاسلام (واقعدوا لهم كل مرصد) طريق يسلكونه ونصب كل على نزع الخافض (فان تابوا) من الكفر (وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) ولا تتعرضوا لهم (ان الله غفور رحيم) لمن تاب (وان أحد من المشركين) مرفوع بفعل يفسره (استجارك) استأمنك من القتل (فأجره) آمنه (حتى يسمع كلام الله) القرآن (ثم أبلغه مأمنه) أى موضع آمنه وهو دار قومه ان لم يؤمن لينظر في أمره (ذلك) المذكور (بانهم قوم لا يعلمون) دين الله فلا بد لهم من سماع القرآن ليعلموا (كيف) أى (لا يكون) للمشركين عهد عند الله وعند رسوله وهم كفرون بهما غادرون

يكون بمعنى أفعل كما قال (وأقوم) ومن محذوف أى من غيره ويجوز أن يكون بمعنى فاضل وجيد فلا يقتقر الى من (الا قليلا) صفة مصدر محذوف أى

(الا الذين عاهدتم عند
المسجد الحرام) يوم الحديبية
وهم قريش استثنون من
قبل (فما استقاموا لكم)
أقاموا على العهد ولم ينقضوه
(فاستقيموا لهم) على الوفاء به
وما شرطية (ان الله يحب
المتقين) وقد استقام صلوات الله
على عهدهم حتى نقضوا باعانه
بنى بكر على خزاعة (كيف)
يكون لهم عهد (وان يظهروا
عليكم) يظفروا بكم
(لا يرقوا) يراعوا (فيكم
الا) قرابة

ايما قليلا * قوله تعالى (من)
قبل متعلق بآمنوا (علي
أدبارها) حال من ضمير
الوجوه وهي مقدرة * قوله
تعالى (ويغفر ما دون ذلك)
هو مستأنف غير معطوف
على يغفر الاولى لانه لو
عطف عليه لصار منفيا *
قوله تعالى (بل الله يزكي من
يشاء) تقديره اخطوا بل
الله يزكي (ولا يظلمون)
ضمير الجمع يرجع الى معنى
من ويجوز أن يكون مستأنفا
أي من زكى نفسه ومن
زكا الله (فتيلا) مثل
مثقال ذرة في الاعراب وقد
ذكر * قوله تعالى (كيف
يفترون) كيف منصوب
بيفترون وموضع الكلام
نصب بانظرو (على الله)
متعلق بيفترون ويجوز أن
يكون

ينقصكم شيأ الخ وقوله وقد استقام صلوات الله الخ هذا السياق كاه مروي عن ابن عباس وهو مشكل لان
هذه الآيات نزلت في شوال في السنة التاسعة وقريش كانت قد نقضت في السابعة ووقع الفتح في الثامنة
فلا يصح هذا التفسير ولا يستقيم فلذلك قال الخازن بعد أن ساق هذا التفسير مانصه والصواب من ذلك
قول من قال انهم من قبائل بنى بكر وهم خزيمه وبنو مدليج من ضميمه وبنو الدليل وهم الذين كانوا قد دخلوا
على عهد قريش يوم الحديبية ولم يكن نقض العهد الا قريش وبنو الدليل من بنى بكر فامر باتمام العهد لمن
لم ينقض وهم بنو ضميمه وانما كان الصواب هذا القول لان هذه الآيات نزلت بعد نقض قريش العهد
وذلك قبل فتح مكة لانه بعد الفتح كيف يقال لشيء قدمضي فاستقاموا لكم فاستقيموا لهم وانما الذين
قال الله فيهم الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيأ كانقصكم قريش ولم يظاهروا عليكم أحدا
كما ظهرت قريش بنى بكر على خزاعة وهم حلفاء رسول الله صلوات الله اه (قوله الا الذين عاهدتم) الا
بمعنى لكن فلا استثناء منقطع والذين مبتدأ خبره جملة الشرط وهي قوله فاستقاموا لكم الخ اه شيخنا
وعبارة السمين في هذا الاستثناء وجهان أحدهما انه منقطع أي لكن الذين عاهدتم فان حكمهم كيت
وكيت والثاني أنه متصل وفيه حينئذ احتمالان أحدهما أنه منصوب على أصل الاستثناء من المشركين
والثاني أنه مجرور على البدل منهم لان معنى الاستفهام المتقدم في اي ليس للمشركين عهد الا الذين لم
ينكثوا وقياس قول أبي البقاء فيما تقدم أن يكون مرفوعا بالابتداء والجملة من قوله فاستقاموا خبره اه
(قوله عند المسجد الحرام) المراد به جميع الحرم كما هي عادته في القرآن الا ما استثنى وقوله يوم الحديبية
وكان في السنة السادسة والحديبية بئر بينه وبين مكة ستة فراسخ فالعديبية في قوله عند المسجد الحرام على
حذف مضاف أي عند قرب المسجد الحرام وقوله المستثنون من قبل أي من قبل ما هنا أي من قبل هذا
الاستثناء فقد استثنوا في قوله سابقا الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيأ الخ اه شيخنا (قوله
وما شرطية) أي ظرفية زمانية وعائدها محذوف والتقدير فأى زمان استقاموا لكم فيه فاستقيموا لهم
اه شيخنا وفي السمين قوله فاستقاموا لكم يجوز في ما أن تكون مصدرية ظرفية وهي في محل نصب على
ذلك أي فاستقيموا لهم مدة استقامتهم لكم ويجوز أن تكون شرطية وحينئذ في محلها وجهان أحدهما
أنها في محل نصب على الظرف الزماني والتقدير أي زمان استقاموا لكم فاستقيموا لهم ونظرو أبو البقاء
بقوله تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها والثاني أنها في محل رفع بالابتداء وفي الخبر الاقوال
المشهور وقوله فاستقيموا جواب الشرط وهذا نحو اليه الخوفي ويحتاج الى حذف عائذ أي أي زمان
استقاموا لكم فيه فاستقيموا لهم وقد جوز ابن مالك في ما المصدرية الزمانية أن تكون شرطية جازمة
قال أبو البقاء ولا يجوز أن تكون نافية لفساد المعنى اذ يصير المعنى استقيموا لهم لانهم لم يستقيموا لكم
اه (قوله باعانه بنى بكر) مصدر مضاف لمفعوله أي باعائهم بنى بكر وهم كنانة حلفاءهم على خزاعة حلفائه
اه شيخنا (قوله كيف وان يظهروا عليكم الخ) هذا راجع لقوله كيف يكون للمشركين عهد فهو
زيادة ترق في استبعاد بقاء عهدهم وعبارة اليبضاوى هذا تكرار لاستبعاد ثباتهم على العهد أو بقاء
حكمه مع التنبية على العلة اه وفي الخازن كيف وان يظهروا عليكم قيل هذا مردود على الآية الاولى
تقديره كيف يكون لهم عهد وان يظهروا عليكم لا يرقوا فيكم الا ولازمة وقال الاخفش معناه كيف
لا تقتلونهم وهم ان يظهروا عليكم أي يظفروا بكم ويغلبوكم لا يرقوا أي لا يحفظوا و قيل معناه لا ينظروا
وقيل معناه لا يراعوا فيكم الا الخ اه (قوله لا يرقوا) مجزوم بحذف النون جزاء للشرط (قوله الا)

منصوب بفتح ظاهرة على المفعولية ووجه الال كقدح وقدح اه شيخنا وفي السمين قوله الامفعول به يرقبوا وفي الال أقوال لاهل اللغة أحدها أن المراد به العهد قاله أبو عبيدة وابن زيد والسدي الثاني أن المراد به القرابة وبه قال الفراء الثالث أن المراد به الله تعالى أي هو اسم من أسمائه الرابع أن الال الجوار وهو رفع الصوت عند التحالف وذلك أنهم كانوا اذا تحالفوا جأروا بذلك جوارا الخامس أنه من آل البرق لمع ويجمع الال في القلة على آل والاصل أئلل بزنة أفلس فأبدلت الهمزة الثانية ألفا لكونها بعد أخرى مفتوحة وأدغمت اللام في اللام وفي الكثرة على الال كذئب وذئاب والأل بالفتح قيل شدة القنوط قال الهروي في الحديث عجب ربكم من ألكم وقنوطكم اه وفي القاموس الال بالكسر العهد والخلف وموضع الجوار والقرابة والمعدن والحقد والعداوة والربوبية واسم الله تعالى وكل اسم آخره أل أو أيل فضاف الى الله تعالى والرضا والامان والجزع عند المصيبة ومنه ما روى عجب ربكم من ألكم فيمن رواه بالكسر ورواية الفتح أكثر اه (قوله ولازمة) الزمة قيل العهد فيكون مما كرر لاختلاف لفظه اذا قلنا أن الال العهد أيضا فهو كقوله تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وقيل الزمة الضمان يقال هو في ذمتي أي في ضماني وبه سمى أهل الزمة لدخولهم في ضمان المسلمين ويقال له زمة وذمام ومذمة وهي الذم قال ذلك ابن عرفة وقال الراغب الذمام ما يذم الرجل على اضعائه من عهد وكذلك الزمة والمذمة والمذمة تعني بالفتح والكسر وقيل لى مذمة فلا تسميها وقال غيره سميت ذمة لان كل حرمة يلزمك من تضييعها الذم يقال لها ذمة وقال الازهرى الذمة الامان وفي الحديث يسعى بذمتهم أدناهم اه سمين (قوله يرضونكم) مستأنف لبيان حالهم عند عدم الظفر فهو مقابل في المعنى لقوله وان يظهر وا عليكم الخ اه شيخنا (قوله وتأبى قلوبهم) يقال أبى أبى أي اشتد امتناعه فكل اباء امتناع من غير عكس ولم يصب من فسر بمطلق الامتناع وحجى المضارع منه على يفعل بفتح العين شاذ ومنه قلى يقلى في لغة اه سمين (قوله أي تركوا اتباعها) تفسير لا شتروا وأشار به الى أن الباء داخلة على المتروك وقوله للشهوات اللام للتعليل وفي الكلام حذف المضاف أي لاجل تحصيل الشهوات والهوى أي ماتهوا النفس والشهوات والهوى تفسير للثمن القليل اه شيخنا وكانت شهواتهم أكلة أطعمها لهم أبو سفيان حملتهم على نقض العهد اه كرخى (قوله انهم ساء ما كانوا يعملون) يجوز في ساء أن يكون علي باب من التصرف والتعدى ومفعوله محذوف أي ساءم الذي كانوا يعملونه أو عملهم وأن يكون جاريا مجرى بش فيحول الى فعل بالضم ويمتنع تصرفه ويصير للذم ويكون المخصوص بالذم محذوفا كما تقر غير مرة اه سمين (قوله عملهم هذا) أي ماضى من صدم عن سبيل الله وماعه اه شهاب (قوله لا يرقبون في مؤمن) كرر ذلك بابدال الضمير بمؤمن لان الاول وقع جوابا لقوله وان يظهر وا والثاني وقع خبرا عن تقييح حالهم اه كرخى (قوله فان تابوا الخ) كره لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط في الاول تخيلية سبيلهم في الدنيا وفي الثاني اخوتهم لنا في الدين وهي ليست عين تخليتهم بل سببها اه كرخى (قوله أي فهم اخوانكم) اشار الى قوله فإخوانكم خبر مبتدأ محذوف والجملة الاسمية في محل جزم على أنها جواب الشرط اه كرخى (قوله وان نكثوا أيانهم) مقابل قوله فان تابوا الخ وفي أبو السعود وان نكثوا عطف على قوله فان تابوا أي وان لم يفعلوا ذلك بل نقضوا أيانهم من بعدهم الموثق بها وأظهروا ما في ضمائرهم من الشر أو أخرجوه من القوة الى الفعل حسبما ينبى عنه قوله تعالى وان يظهر وا عليكم لا يرقبوا الآية وثبتوا على ما هم عليه من النكث لانهم ارتدوا بعد الايمان كما قيل له (قوله وطعنوا في دينكم) عطف وطعنوا

(ولا ذمة) عهدا بل يؤذونكم ما استطاعوا وجملة الشرط حال (يرضونكم بافواههم) بكلامهم الحسن (وتأبى قلوبهم) الوفاء به (واكثرهم فاسقون) ناقضون للعهد (اشتروا بآيات الله) القرآن (ثمنا قليلا) من الدنيا أي تركوا اتباعها للشهوات والهوى (فصدوا عن سبيله) دينه (انهم ساء) بش ما كانوا يعملونه عملهم هذا (لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة وأولئك هم المعتدون فان تابوا وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فإخوانكم) أي فهم اخوانكم (في الدين وفضل) نيب (الآيات لقوم يعملون) يتدبرون (وان نكثوا) نقضوا (أيانهم) موافقهم (من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم) عابوه (فقاتلوا)

حالا من (الكذب) ولا يجوز أن يتعلق بالكذب لان معمول المصدر لا يتقدم عليه فان جعل على النبيين جاز * قوله تعالى (هؤلاء أهدي) مبتدأ وخبر في موضع نصب يقولون * وللذين كفروا تخلص وتبين متعلق يقولون أيضا ويؤمنون بالجبت ويقولون مثل يشترون الضلالة

أئمة الكفر) رؤساء فيه
وضع الظاهر موضع المضمهر
(أنهم لا إيمان عهود لهم)
وفي قراءة بالكسر (علمهم
ينتهون) عن الكفر (ألا)
للتحضيض (تقاتلون قوما
(نكثوا) نقضوا (أيمانهم
عهودهم) وهموا باخراج
الرسول) من مكة لما
تشاوروا فيه بدار الندوة
(وهم بدؤكم) بالقتال (أول
مرة) حيث قاتلوا خزاعة
حلفاءكم مع بني بكر فمات بكم
أن تقاتلهم (أتخشونهم)
أتخافونهم (فأله أحق أن
تخشوه) في ترك قتالهم (ان
كنتم مؤمنين قاتلهم
يعذبهم الله) يقتلهم (بأيديكم
ويخزهم) يذلهم بالاسر
والقهر (وينصرم عليهم
ويشف صدور قوم مؤمنين)
بما فعل بهم بنوا خزاعة
(ويذهب غيظ قلوبهم)
كرها (ويتوب الله على من
يشاء) بالرجوع الى الاسلام
كأنى سفيان (والله عليم
حكيم أم)

ويريدون وقد ذكر قوله
تعالى (أم لهم نصيب) أم
منقطعة أى بل لهم وكذلك
أم يحسدون (فأذن) حرف
ينصب الفعل اذا اعتمد
عليه وله مواضع يلغى فيها
وهو مشبه في عوامل

على ما قبله مع أن نقض العهد كاف في اباحة القتل لزيادة تحريض المؤمنين على قتالهم وقيل معناه وان نكثوا
أيمانهم بطعنهم في دينكم فيكون عطف تفسير اه زاده (قوله أئمة الكفر) بهمزتين ولا يجوز
إبدال الثانية ياء قراءة وان جاز عربية ولغة اه شيخنا وفي السمين قوله أئمة الكفر قرأ نافع وابن
كثير وأبو عمرو أئمة بهمزتين ثانيتهما مسهلة بين بين ولا ألف بينهما والكوفيون وابن ذكوان عن
ابن عامر بتحقيقهما من غير ادخال ألف بينهما وهشام كذلك الا أنه أدخل بينهما ألفا هذا هو
المشهور بين القراءة السبعة ونقل الشيخ عن نافع قارئ أهل المدينة وابن كثير قارئ أهل مكة
وأبي عمرو بن العلاء رأس النحاة البصريين أنهم يبدلون الثانية ياء صريحة وأنه قد نقل عن نافع المد
بينهما أى بين الهمزة والياء ووزن أئمة أقلة لانها جمع امام حكماء وأجرة والاصل أئمة فالتقى
ميمان فإريد ادغامهما فنقلت حركة الميم الاولى للسكان قبلها وهو الهمزة الثانية فادى ذلك الى
اجتماع همزتين ثانيتهما مكسورة فالبصريون يوجبون ابدال الثانية ياء وغيرهم يحقق أو يسهل بين بين
ومن أدخل الالف فلا خفة حتى يفرق بين الهمزتين اه (قوله رؤساء) خصهم بالذكور لانهم الاصل
في النكث والطعن في الدين اه كرخي (قوله فيه وضع الظاهر موضع المضمهر) أى فقتضى المقام ان
يقال فقاتلهم وكان مقتضى العدول للظاهر ان يقال فقاتلوا الكافرين فعدل عنه الى التعبير بالأئمة
إشارة الى تقبيحهم بكونهم رؤساء في هذا الوصف الذميم اه (قوله عهود لهم) وسمى العهد يمينا
لاشتماله عليه غالب وهذا في قراءة الفتح جمع يمين بمعنى الحلف والمعنى لا إيمان بارة لهم وان وجدت
صورة ويمين الكافر شرعية عندنا والاستدلال به على أن يمين الكافر ليست يمينا ضعفه ظاهر لان المراد
نفي الوثوق بقرينة وان نكثوا أيمانهم لا يقال الكلام باعتبار اعتقادهم لان المخاطب هم المؤمنون اه كرخي
(قوله وفي قراءة) أى لابن عامر بالكسر مصدر اعطاء الامان أى لا يعطون أمانا بعد نكثهم وطعنهم اه
كرخي وفي المصباح وآمنت الاسير بالنداء عطيتها الامان فامن هو اه وتحتل هذه القراءة أن يراد بالايان
ضد الكفر وعبرة البيضاوى وقرأ ابن عامر لا يمان لهم بالكسر بمعنى لا أمان أو لا اسلام اه (قوله ألا
للتحضيض) وهو الطلب بحث وازعاج فالعنى قاتلوا قوما اجتمعت فيهم أسباب ثلاثة كل منها يقتضى
قتالهم فبالكم باجتماعها وهى نقض العهد باخراج الرسول وقتال حلفائكم وهذا التحضيض لا يخلو
عن معنى التوبيخ كما يؤخذ من قول الشارح الآتى فمات بكم ان تقاتلهم اه شيخنا (قوله وهموا باخراج
الرسول) لكن لم يخرجوه بل خرج باختياره باذن الله في الهجرة وتقدم أنهم هموا باحد أمور
ثلاثة قتله وحبسه واخراجه كما فصل في قوله واذا يكرهك الذين كفروا الليثبوك أو يقتلوك أو
يخرجوك وانما اقتصر هنا على الهمم بالاخراج لانه هو الذى وقع أثره في الخارج بحسب الظاهر وقوله بدار
الندوة تقدم انها مكان اجتماع القوم للحدث وكان قد بناها قصي وقد أدخلت الآن في المسجد فهى مقام
الحنى الآن اه شيخنا (قوله حيث قاتلوا خزاعة الخ) عبارة غير حيث أعانوا عليهم باعطاء السلاح
وتقدم في هذا الشارح أيضا ما نصه حيث نقضوه باعانة بنى بكر على خزاعة اه وقال أبو السعود الا عانة على
القتال تسمى قتالا مجازا اه فامر فى الشارح على سبيل الحقيقة وما هنا على سبيل المجاز اه شيخنا (قوله
فما يمنعكم الخ) توبيخ للسامين (قوله أتخشونهم) أى تترون قتالهم خشية ان ينالكم مكرهم منهم اه
بيضاوى وقوله فأله مبتدأ وأحق خبر وقوله ان تخشوه بدل اشتمال من المبتدأ أى فخشية الله أحق اه
شيخنا (قوله قاتلهم الخ) ذكر فى جواب هذا الامر خمسة أمور وقوله ويتوب الله مستأنف اه وغبرة
الكرخي ويتوب الله مستأنف ولم يحزم لان توبته على من يشاء ليست جزاء على قتال الكفار اه

(قوله بمعنى همزة الانكار) أى مع التوبيخ والحق أنها بمعنى بل والهمزة معا كما تقدم له غير مرة وبل التى فى ضمنها للاضرار بالانتقالى اه شيخنا (قوله ان تتركوا) أى ان يترككم الله بدون تكليفكم بالقتال الذى ستمتموه وقوله ولما الحجة الحالية اه شيخنا (قوله علم ظهور) جواب عما يقال كيف ينفي علم الله سبحانه وتعالى مع أنه متعلق بكل شيء كان أو لم يكن فالمعنى ولم يظهر الله الذين جاهدوا منكم مع الاخلاص أى لم يميزهم عن غيرهم ممن جاهدوا بدون اخلاص اه شيخنا (قوله باخلاص) أى مع اخلاص (قوله وليجة) الوليجة من الولوج وهو الدخول وكل شيء أدخلته فى شيء وليس منه فهو وليجة ويكون للفرد وغيره بلفظ واحد وقد يجمع على ولائج اه شهاب ووليجة الرجل من يداخله فى باطن أموره اه زاده وفى المصباح ولج الشيء فى غيره يابح من باب وعد ولوجا دخل وأولجته ايلاجا أدخلته والوليجة البطانة اه وفى السمين قوله ولم يتخذوا من دون الله يحوز فى هذه الجملة وجهان أحدها أنها داخل فى حيز الصلة لعطفها عليها أى الذين جاهدوا ولم يتخذوا الثانى أنها فى محل نصب على الحال من فاعل جاهدوا أى جاهدوا حال كونهم غير متخذين وليجة ووليجة مقول ومن دون الله اما مقول ثان ان كان الاتحاد بمعنى التصيير واما متعلق بالاتخاذان كان على بابه والوليجة فيلة من الولوج وهو الدخول والوليجة من يداخلك فى باطن أمورك وقال أبو عبيدة كل شيء أدخلته فى شيء وليس منه فهو وليجة والرجل فى القوم وليس منهم يقال له وليجة ويستعمل بلفظ واحد للفرد والمثنى والمجموع وقد يجمع على ولائج ولج كصحيفة وصحائف وصحف اه (قوله المعنى ولم يظهر) أى يتميز وقوله بما ذكر وهو قوله جاهدوا ولم يتخذوا بطانة فغيرهم من لم يجاهد أو جاهد مع اتخاذ البطانة اه شيخنا (قوله ما كان للشركين) أى ما ينبغي ولا يصح للشركين أن يعمر واما ساجد الله بدخوله والقعود فيه وخدمته فاذا دخل الكافر بغير اذن مسلم عزروا وادخلوا بانه لم يعزركم لكن لا بد من حاجة فيشترط للجواز الاذن والحاجة ويدل على جواز دخول الكافر المسجد بالاذن أن النبي ﷺ شد ثيابه بن اثال الى سارية من سواري المسجد وهو كافر وقوله شاهدين على أنفسهم بالكفر حال من الواو فى يعمر واما ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين عمارة متعبدة الله مع الكفر بالله وعبادته اه خطيب وسبب نزول هذه الآية أن جماعة من رؤساء قریش أسروا يوم بدر منهم العباس بن عبد المطلب عم رسول الله ﷺ فقبل عليهم نفر من أصحاب رسول الله ﷺ يعبرونهم بالشرك وجعل على بن أبى طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله ﷺ وقطيعة الرحم فقال العباس مالكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسنا فقبل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن أفضل منكم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة أى نخدمها ونسقى الحجيج ونفك العاني يعنى الاسير فنزلت هذه الآية اه خازن (قوله أن يعمر واما اسم كان والجار والمجرور خبرها مقدم وقرأ ابن كثير وأبو عمر ومسجد الله بالافراد وهى تحتل وجهين ان يراد به مسجد بعينه وهو المسجد الحرام لقوله تعالى وعمارة المسجد الحرام وأن يكون اسم جنس فيندرج فيه سائر المساجد ويدخل المسجد الحرام دخولا أو ليا وقرأ الباقون مساجد بالجمع وهى أيضا محتملة للامرين ووجه الجمع اما لان كل بقعة من المسجد الحرام يقال لها مسجد واما لانه قبلة لسائر المساجد فصح أن يطلق عليه لفظ الجمع لذلك اه سمين (قوله شاهدين على أنفسهم بالكفر) قال ابن عباس شهدتهم على أنفسهم بالكفر سجودهم للأصنام وذلك لان كفار قریش كانوا قد نصبوا أصنامهم خارج البيت الحرام عند القواعد وكانوا يطوفون بالبيت عراة كلما طافوا طوفة سجدوا للأصنام فلم يزدادوا بذلك من الله الا بعدا وقال الحسن انهم لم يقولوا نحن كفار ولكن كلامهم

بمعنى همزة الانكار (حسبتم أن تتركوا ولما) لم (يعلم الله) علم ظهور (الذين جاهدوا منكم) بالاخلاص (ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) بطانة وأولياء المعنى ولم يظهر المخلصون وهم الموصوفون بما ذكر من غيرهم (والله خير بما تعملون ما كان للشركين أن يعمر واما ساجد الله) بالافراد والجمع بدخوله والقعود فيه (شاهدين على أنفسهم بالكفر

الافعال بظننت فى عوامل الاسماء والنون أصل فيه وليس بتثوين فلهذا يكتب بالنون وأجاز الفراء أن يكتب بالالف ولم يعمل هنامن أجل حرف العطف وهى الفاء ويحوز فى غير القرآن ان يعمل مع الفاء وليس المبطل لعمله لأن لا يتخطاها العامل * قوله تعالى (من آمن به) الهاء تعود على الكتاب وقيل على ابراهيم وقيل على محمد ﷺ (و سعيوا) بمعنى مستعمر (نضجت جلودهم) يقرأ بالادغام لانهما من حروف وسط الفم والاظهار هو الاصل (أى يجلود وقيل يعدى الى الثانى

بالكفر شهادة عليهم اه خازن كقولهم في الطواف لبيك لاشريك لك الا شريكاً هـ ولك تملكه
وما ملك مع قولهم نحن نعبد اللات والعزى اه كرخى (قوله أولئك حبطت أعمالهم) أى التى
عملوها من أعمال البر وافتخروا بها مثل العمارة والحجبة والسقاية وفك العانى لانها مع الكفر لا تأثير
لها اه خطيب (قوله انما يعمر مساجد الله) بالجمع لا غير والمراد بها ما يعمر المسجد الحرام وغيره
وقوله من آمن الخ أى من جميع الاوصاف الاربعة المذكورة اه شيخنا وفى السمين انما يعمر مساجد
الله جمهور القراء من السبعة وغيرهم على الجمع وقرأ الجحدري وحماة بن سلمة عن ابن كثير بالافراد
والتوجيه يؤخذ مما تقوم والظاهر أن الجمع هنا حقيقة لان المراد جميع المؤمنين العامين لجميع مساجد
أقطار الارض اه وفى الكرخى انما يعمر مساجد الله أى بنحو البناء والتزين بالفرش والسراج
وبالعبادة وترك حديث الدنيا اه وفى المصباح عمرت الدار عمر من باب قتل بنيتها والاسم العمارة
بالكسرة اه وفى المختار وعمرت الخراب عمر من باب كتب فهو عامر أى معمور اه (قوله فعسى أولئك)
أى الموصوفون بالصفات الاربعة (قوله أجمعتم الخ) استئناف خوطب به المشركون التفاتاً عن
الغيبة فى قوله ما كان للمشركين أن يعمروا الخ اه شيخنا (قوله سقاية الحاج) قال فى المجل
السقاية هى المحل الذى يتخذ فيه الشراب فى الموسم كان يشترى الزبيب فيبذل فى ماء زمزم ويسقى للناس
وكان يليها العباس جاهلية واسلاماً وأقرها النبي صلى الله عليه وسلم له فهى لآل العباس أبداً فلا يجوز
لاحد نزعها منهم مابق منهم أحد اه مناوى على الجامع الصغير وقوله المحل الخ الظاهر أن هذا
المعنى لا يظهر هنا بل المراد به هنا المصدر أى اسقاء الحاج اعطاء الماء لهم وعبرة أبى السعود السقاية
والعمارة مصدران اه وفى القرطبي والسقاية مصدر كالسعاية والحماية اه (قوله أى أهل ذلك)
أى المذكور من السقاية والعمارة وغرضه بهذا دفع ما يقال كيف يشبه المصدر وهو السقاية والعمارة
بالعقلاء فى قوله كمن آمن الخ وحاصل الجواب ان المشبه أهل السقاية والعمارة فالكلام على حذف المضاف
اه شيخنا وفى السمين قوله سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام الجمهور على قراءتهما مصدرين على
فمالة كالصيانة والوقاية والتجارة ولم تقلب الياء لتحصنها بقاء التأنيت بخلاف رداء وععباء لظروته
التأنيت فيهما وحينئذ فلا بد من حذف مضاف امان من الاول وامان من الثانى ليتصادق الجمع ولان والتقدير
أجمعتم أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن أو أجمعتم السقاية والمارة كإيمان من آمن
أو كعمل من آمن اه (قوله لا يستوون) استئناف مؤكداً لما علم من ابطال المساواة بالتوبيخ المستفاد
بالاستفهام أى لا يستوى الفريقان وقوله والله لا يهدى الخ تعليل فى المعنى لنى المساواة (قوله على
من قال ذلك) أى المساواة وقوله وهو العباس أو غيره أو بمعنى الواو كما فى عبارة غيره (قوله الذين
آمنوا الخ) أى جمعوا بين الصفات الثلاثة المذكورة (قوله من غيرهم) يدخل فى الغير أهل السقاية والعمارة
من الكفار ويدخل فيه المؤمن الذى لم يجمع بين الاوصاف الثلاثة المذكورة بل اقتصر على واحد
واثنين منها وقوله وأولئك هم الفائزون أى المحصلون لاصل الفوز بالنسبة لكون الغير أهل السقاية
والعمارة والمحصلون لا كماله بالنسبة لكون الغير من لم يجمع الاوصاف المذكورة اه شيخنا (قوله
دائم) يعنى ان المقيم استعارة للدائم قال أبو حيان لما وصف الله المؤمنين بثلاث صفات الايمان والهجرة
والجهاد بالنفس والمال قال لهم على ذلك بالتبشير بثلاث وبدأ بالرحمة فى مقابلة الايمان لتوقفها عليه
وثنى بالرضوان الذى هو نهاية الاحسان فى مقابلة الجهاد الذى فيه بذل النفس والاموال ثم
ثلث بالجنات فى مقابلة الهجرة وترك الاوطان اشارة الى أنهم لما آثروا تركها بدلهم داراً
عظيمة دائمة وهى الجنات اه شهاب (قوله لاجل أهله) أى أصوله وفروعهم وحواشيه وزوجاته

أولئك حبطت) بطلت
(اعمالهم) لعدم شرطها (وفى
النار هم خالدون انما يعمر
مساجد الله من آمن بالله
واليوم الآخر واقام الصلوة
وأتى الزكوة ولم يخش)
أحد (الا الله فعسى أولئك
أن يكونوا من المهتدين
أجعلتم سقاية الحاج وعمارة
المسجد الحرام) أى أهل
ذلك (كمن آمن بالله واليوم
الآخر وجاهد فى سبيل الله
لا يستوون عند الله) فى
الفضل (والله لا يهدى القوم
الظالمين) الكافرين نزلت
رداعلى من قال ذلك وهو
العباس أو غيره) الذين
آمنوا وهاجروا وجاهدوا
فى سبيل الله بأموالهم
وانفسهم أعظم درجة (رتبة
عند الله) من غيرهم
(وأولئك هم الفائزون)
الظافرون بالخير (يبشرهم
رهم برحمة منه ورضوان
وجنات لهم فيها نعيم مقيم)
دائم (خالدين) حال مقدرة
فيها أبداً ان الله عنده أجر
عظيم (ونزل فيمن ترك
الهجرة لاجل أهله وتجارته

بنفسه * قوله تعالى (والذين
آمنوا) يجوز ان يكون فى
موضع نصب عطفاً على الذين
كفروا وان يكون زجراً
الموضع أو على الاستئناف
والخبر (سندخلهم) *

كإسيأتى اه شيخنا (قوله) يأياها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم (الح) قل مجاهد هذه الآية متصلة بما قبلها نزلت في قصة العباس وطلحة وامتناعهما من الهجرة وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم الناس بالهجرة الى المدينة فنهى عن تعلق به أهله وأولاده يقولون ننشدك بالله أن لا تضعنا فيرق لهم فيقيم عليهم ويدع الهجرة فانزل الله تعالى هذه الآية وقال مقاتل نزلت في التسعة الذين ارتدوا عن الاسلام ولحقوا بمكة فنهى الله المؤمنين عن موالاتهم وأنزل الله يأياها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء يعنى بطانة وأصدقاء نفشون اليهم أسراركم وتؤثرون المقام معهم على الهجرة قال بعضهم حمل هذه الآية على الهجرة مشكل لان هذه السورة نزلت بعد الفتح وهى آخر القرآن نزولا والا قرب يقال ان الله تعالى لما أمر بالتبرى من المشركين قالوا كيف يمكن أن يقاطع الرجل أباه وأخاه وابنه فذكر الله تعالى ان مقاطعة الرجل أهله وأقاربه في الدين واجبة فالمؤمن لا يوالى الكافر وان كان أباه وأخاه وابنه وهو قوله تعالى ان استجبوا الكفر على الايمان يعنى ان اختاروا الكفر وأقاموا عليه وتركوا الايمان بالله ورسوله ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون يعنى ومن يختار المقام معهم على الهجرة والجهد فقد ظلم نفسه بمخالفة أمر الله واختيار الكفار على المؤمنين ولما نزلت هذه الآية قال الذين أسلموا ولم يهاجروا ان نحن هاجرنا ضاعت أموالنا وذبت تجارتنا وخربت ديارنا وقطعت أرحامنا فانزل الله تعالى قل أى قلى يا محمد هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة ان كان أبواؤكم (الح) اه خازن (قوله) وأخوانكم أى أقاربكم اه وقوله أولياء أى أصدقاء والمراد النهى لكل فرد من أفراد المخاطبين عن موالاته فرد من أفراد المشركين بقضية مقابلة الجمع بالجمع الموجبة لا تقسام الآحاد الى الآحاد كما في قوله تعالى وما للظالمين من أنصار لا عن موالاتهم منهم فان ذلك مفهوم من النظم دلالة لاعبارة اه كرخى (قوله) ان استجبوا أى الآباء والأخوان (قوله) ومن يتولهم) فيد مراعاة لفظ من وقوله فالولئك (الح) فيه مراعاة معناها اه شيخنا (قوله) أبواؤكم) هذا وما عطف عليه من الامور السبعة اسم كان وخبرها أحب اليكم وقوله وأخوانكم أى حواشيكم وأزواجكم أى زوجاتكم اه شيخنا (قوله) وعشيرتكم) قرأ الجمهور عشيرتكم بالافراد وأبو بكر عن عاصم عشيرتكم جمع سلامة ووجه الجمع ان لكل من المخاطبين عشيرة فتحسن الجمع وزعم الاخفش ان عشيرة لا تجمع بالالف والتاء انما تجمع تكثيرا على عشائر وهذه القراءة حجة عليه وهى قراءة أبى عبد الرحمن السلمى وأبى رجاء وقال الحسن عشائركم قيل وهى أكثر من عشيرتكم والعشيرة هى الاهل الادنون وقيل هم أهل الرجل الذين يتكثرون أى يصيرون بمنزلة العدد الكامل وذلك ان العشيرة هى العدد الكامل فصارت العشيرة اسما لا قارب الرجل الذين يتكثرون بهم سواء بلغوا العشيرة أم فوقها وقيل هى الجماعة المجتمعة بنسب أو عقد أو وداد كعقد العشيرة اه سمين وعبارة البيضاوى وعشيرتكم أقرباؤكم مأخوذ من العشيرة وقيل من العشيرة فان العشيرة جماعة ترجع الى عقد كعقد العشيرة اه فبين الاشتقاقين نوع مناسبة (قوله) عدم نفاقها) بفتح الزون أى رواجها وفى المصباح نفقت السلعة والمرأة من باب كتب نفاقا بالفتح كثر طلابها وخطابها اه (قوله) ترضونها) أى تحبونها أى تحبون الإقامة فيها (قوله) من الله ورسوله) أى من الهجرة اليهما (قوله) لاجله) أى لاجل ما ذكر من الامور الثمانية أو لاجل حبها اه شيخنا (قوله) فتر بصوا) مفعوله محذوف كما يفهم من الغاية أى انتظروا عذاب الله (قوله) حتى يأبى الله بأمره) عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه فتح مكة وقيل هو عقوبة عاجلة أو آجلة اه أبو السعود (قوله) تهديد) أى هذا الامر وهو قوله فتر بصوا أمر تهديد أى تخويف وفى المختار التهديد ولله تد التخيوف اه وانما كان تهديد الكونهم اثر الذات الدنيا على الآخرة وهذا قل من يتخلص

(يأياها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء ان استجبوا) اختاروا (الكفر على الايمان ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون قل ان كان أبواؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم أقرباؤكم فى قراءة عشيرتكم (وأموال اقترتموها) اكتسبتموها (وتجارة تخشون كسادها) عدم نفاقها (ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد فى سبيله) فقدتم لاجله عن الهجرة والجهاد (فتر بصوا) انتظروا (حتى يأبى الله بأمره) تهديد لهم (والله لا يهتدى القوم الفاسقين

(خالدين فيها) حال من المفعول فى نذخلهم أومن جنات لان فيها ضميرا لكل واحد منهما ويحوز أن يكون صفة لجنات على رأى الكوفيين (ولهم فيها أزواج) حال أو صفة * قوله تعالى (واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) العامل فى اذا وجهان * أحدهما فعل محذوف تقديره يأمركم أن تحكموا اذا حكمتم وجعل أن تحكموا المذكورة مفسرة

منه وهذه الآية تدل على انه اذا وقع التعارض بين مصلحة واحدة من مصالح الدين وبين مهمات الدنيا وجب ترجيح الدين على الدنيا ليبقى الدين سليما اه كرخى (قوله) لقد انصرمكم الله الخ تذكر للؤمنين بنعمه عليهم (قوله في مواطن كثيرة) أى أما كن وقوله كبدر هذا مكان وقوله وقرينة والنضير ليسا مكانين فيحتاج بالنسبة اليهما التقدير كالإخفى اه شيخنا وفي المصباح الوطن مكان الانسان ومقره والجمع أوطان مثل سبب وأسباب والموطن مثل الوطن والجمع مواطن كمسجد ومساجد والموطن أيضا المشهد من مشاهد الحرب اه (قوله ويوم حنين) فى الكلام حذف المضاف كأشار له الشارح وتسمى هذه الغزوة غزوة حنين وغزوة هوازن اه والشارح جعل الظرف معمولا لمصدر كترى ويصح أن يكون معطوفا على محل قوله في مواطن عطف ظرف الزمان من غير واسطة في على ظرف المكان المجرورها ولاغربة في نسق ظرف زمان على مكان أو بالعكس تقول صرت أمامك ويوم الجمعة الآن الاحسن أن يترك العاطف في مثله اه حين ثم قال لكن الواجب أن يكون يوم حنين منصوبا بفعل مضمرا لا بهذا الظاهر وسبب ذلك ان قوله اذ أعجبتكم بدل من حنين فلو جعلت ناصبة هذا الظاهر لم يصح لان أكثرتم لم تعجبهم في جميع تلك المواطن ولم يكونوا كثيرين في جميعها في أن يكون ناصبة فعلا خاصا به اه (قوله وأدين مكة والطائف) بيانه وبين مكة ثمانية عشر ميلا كما في الخازن (قوله هوازن) وهم قبيلة حاكمة السعدية وقوله في شوال أى عقيب رمضان الذى وقع فيه الفتح اه (قوله من قلة) أى من أجلها وهذا في حيز النفي وظاهر هذا القول الافتخار بكثرةهم ونفي الغلبة لانتفاء القلة أى نحن كثيرون فلا تغلب اه شيخنا (قوله وكانوا اثني عشر ألفا) عشرة من المهاجرين والانصار الذين فتحوا مكة وألفان من مكة أسلموا بعد فتحها في هذه المدة اليسيرة اه شيخنا (قوله والكفار أربعة آلاف) الذى فى شرح المواهب انهم كانوا أكثر من عشرين ألفا وقتل من المسلمين أربعة ومن المشركين أكثر من سبعين اه (قوله فلم تغن) أى لم تدفع الكثرة (قوله ما مصدرية الخ) أشار به الى أن الباء بمعنى مع ومحل الجار والمجرور حال أى ملتبسة برحبها أى بسعتها كقولك دخلت عليه بتياب السفر أى ملتبساً بها يعنى مع ثياب السفر اه كرخى وفى المختار الرحب بالضم السعة يقال منه فلان رحيب الصدر والرحب بالفتح الواسع وبابه ظرف وقرب والمصدر رحابة كظرافة ورحب كقرب اه (قوله وليس معه غير العباس الخ) وكان العباس أخذاً بلجام البغلة وقوله وأبو سفيان وهو ابن عمه اذ هو ابن الحرث بن عبد المطلب وقد أسلم هو والعباس يوم الفتح اه شيخنا وفى سيرة الشامى ان الذين ثبتوا معه فى حنين مائة ثلاثة وثلاثون من المهاجرين وستة وستون من الانصار اه (قوله فردوا) أى ارتدوا أى رجموا كرة واحدة كالفصيل التائه عن أمه اذا وجدها وقوله لما ناداهم العباس وكان صينأى على الصوت يسمع صوته من نحو ثمانية أميال اه شيخنا (قوله لم تروها) قيل كانوا خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر ألفا والصحيح انهم لم يقاتلوا على ماتقدم من أنه لم يثبت قتال الملائكة الا فى يوم بدر وانما نزلوا لتقوية قلوب المسلمين وان كانوا لا يرونهم فقد قيل ان الكفار كانت ترام فى المواهب وروى أبو جعفر بن جرير بسند عن عبد الرحمن بن عجلان كان فى المشركين يوم حنين قال لما التقينا نحن وأصحاب رسول الله ﷺ يوم حنين لم يقوموا لنا حلب شاة فلما لقينا هم جعلنا نسوقهم فى آثارهم حتى انتهينا الى صاحب البغلة البيضاء فاذا هو رسول الله ﷺ قال فتلقانا عنده رجال بيض الوجوه حسن فقالوا لنا شاهدت الوجوه ارجعوا قال فانهم منا وركبوا أكتافنا وفى سيرة الديلمي قال

(۳۵ - (جمل) - ثانی)

لقد نصركم الله في (مواطن)
للحرب (كثيرة) كبد
وقريظة والنضير (و) اذ كر
(يوم حنين) واد بين مكة
والطائف أي يوم قتالكم
فيه هوازن وذلك في
شوال سنة ثمان (اذ) بدل من
يوم (أعجبكم كثر تكلم)
فقاتم لن تغلب اليوم من ثلة
وكانوا اثني عشر ألفا
والكفار أربعة آلاف (فلم)
تغن عنكم شيأ وضاعت
عليكم الارض بما رحبت
ما مصدرية أي مع رحبها
أي سعتها فلم تجدوا مكانا
تطمئنون اليه لشدة ما
لحقكم من الخوف (ثم وليتم
مدبرين) منهزمين وثبت
النبي صلى الله عليه وسلم على
بغلته البيضاء وليس معه غير
العباس وأبو سفيان أخذ
بركابه (ثم أنزل الله سكينته)
طمأنينته على رسوله وعلى
المؤمنين) فردوا الى النبي
صلى الله عليه وسلم لما ناداهم
العباس باذنه وقتلوا (وأنزل
جنودا لم تروها) ملائكة
(وعذب الذين كفروا)
بالمقتل

للمحذوف فلا موضع لان
لان تحكموا لانه مفسر
للمحذوف والمحذوف مفعول
بأمركم ولا يجوز أن يعمل

والاسر (وذلك جزاء الكافر ين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) منهم بالاسلام (والله غفور رحيم) يأيتها الذين آمنوا انما المشركون نجس (فذر لحبث باطنهم) فلا يقربوا المسجد الحرام (أى لا يدخلوا الحرم) (بعد عامهم هذا) عام تسع من الهجرة (وان خفتم عيلة) فقرا

فى اذا أن تحكموا لان معمول المصدر لا يتقدم عليه * والوجه الثانى أن تنصب اذا بياؤكم وان تحكموا به أيضا والتقدير ان يكون حرف العطف مع أن تحكموا لکن فصل بينهما بالظرف كقول الاعشى

يوم يراها كشبه أردية العذب ويوما أديعها نغلا وبالعدل يحوز أن يكون مفغولابه ويحوز أن يكون حالا (نعم اعظمكم به) الجملة خبران وفى ما ثلاثة أوجه أحدها أنها بمعنى الشىء مرفة تامة ويعظمكم صفة موصوف محذوف هو المخصوص بالمدح تقديره نعم الشىء شىء يعظمكم به ويحوز أن يكون يعظمكم صفة منصوب محذوف أى نعم الشىء شىء يعظمكم به كقولك نعم الرجل رجلا صالحا

كان سبب الملائكة يوم حنين عمام حمرأر خوها بين أكتافهم اه وروى أن رجلا من بنى النضير قال للمؤمنين بعد القتال أين الخيل البلق والرجال عليهم ثياب بيض ما كنا نراكم فيهم الا كهية الشامة وما قتلنا الا بأيديهم فاخبروا بذلك النبي ﷺ فقال تلك الملائكة اه خطيب (قوله والاسر) أى لسته آلاف من نسائهم وصبيانهم ولم تقع غنيمة أعظم من غنيمتهم فقد كان فيها من الابل اثنا عشر ألفا ومن الغنم مالا يحصى عددا ومن الاسرى ما سمعته وكان فيها غير ذلك اه شيخنا (قوله من بعد ذلك) أى من بعد تعذيبهم (قوله والله غفور رحيم) أى فيتجاوز عنهم ويتفضل عليهم روى أن ناسا منهم جاؤا فابيعوا رسول الله ﷺ على الاسلام وقالوا له يا رسول الله أنت خير الناس وأبر الناس وقد سبي أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا فقال ان عندى ماترون ان خير القول أصدقه اختاروا اما ذرايكم ونساءكم واما أموالكم قالوا اما كنا نعدل بالاحساب شيأ والحسب ما يعده الانسان من مفاخر آباءه كانوا بذلك عن اختيار الذرارى والنساء على استرجاع الاموال لان تركهم فى ذل الاسرى يفضى الى الطعن فى احسابهم فقام رسول الله ﷺ فقال ان هؤلاء جأوا مسلمين وانا خير نام بين الذرارى والاموال فلم يعدلوا بالاحساب شيأ فن كان بيده شىء وطابت نفسه أن يرده فشأنه ومن لا فليعطنا وليكن قرضا علينا أى بمنزلة القرض حتى نصيب شيأ فنعطيهم مكانه فقالوا راضينا وسلمنا فقال انى لأدرى لعل فيكم من لا يرضى فروا عرفاءكم فإيرفعوا الينا أى فليعلمونا فرفعت اليه العرفاء أنهم قد رضوا اه خطيب (قوله انما المشركون نجس) أى ذوو نجس لان مهمم الشرك الذى هو بمنزلة النجس أو أنهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يحتننون النجاسات فهى ملابسة لهم أو جعلوا كأنهم النجاسات بعينها مبالغة فى وصفهم بها وعن ابن عباس رضى الله عنهما أعيانهم نجسة كالسكاب والخنازير وعن الحسن رحمه الله تعالى من صافح مشركا توشأ وأهل المذاهب على خلاف هذين القولين والنجس مصدر يستوى فيه المذكر والمؤنث والتثنية والجمع اه خطيب وفى القاموس النجس بالفتح والكسر وبالتحريك وككتف وعضد الطاهر وقد نجس كسمع وكرم اه وفى المصباح انه من باب تعب وفى لغة من باب قتل اه (قوله لحبث باطنهم) أى فهو مجاز عن خبث الباطن وفساد العقيدة فهو استعاره لذلك اه شهاب (قوله فلا يقربوا المسجد الحرام) أى لنجاستهم وانما هو عن الاقتراب للمبالغة فى المنع من دخول الحرم ونهى المشركين أن يقربوا راجع الى نهى المسلمين عن تمكينهم من ذلك اه أبو السعود دل العلماء وجملة بلاد الاسلام فى حق الكفار على ثلاثة اقسام أحدها الحرم فلا يجوز للكافر أن يدخله بحال ذميا كان أو مستأثما لظاهر هذه الآية واذا جاء رسول من دار الكفر الى الامام والامام فى الحرم لا يأذنه فى دخول الحرم بل يخرج اليه الامام أو يبعث اليه من يسمع رسالته خارج الحرم وجوز أبو حنيفة وأهل الكوفة للماهد دخول الحرم القسم الثانى من بلاد الاسلام الحجاز فيجوز للكافر دخوله بالاذن ولا يقيم فيه أكثر من ثلاثة أيام لما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه سمع رسول الله ﷺ يقول لاخر جن اليمود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع الا مسلما وأجلام عمر فى خلافته وأجل لمن قدم منهم تاجر ثلاثة وجزيرة العرب من أقصى عدن الى ريف العراق فى الطول وأما فى العرض فن جدة وما والاها من ساحل البحر الى أطراف الشام والقسم الثالث سائر بلاد الاسلام يجوز للكافر أن يقيم فيها بذة أو أمان لکن لا يدخل المساجد الا باذن مسلم لحاجة اه خطيب (قوله فلا يقربوا المسجد) من باب تعب ويأتى أيضا من باب نصر ويأتى أيضا من باب ظرف كافى المصباح (قوله عام تسع) وهو عام نزول السورة (قوله وان خفتم عيلة) فى المصباح العيلة بالفتح الفقر وهى مصدر عال

بانتقطاع تجارتهم عنكم
(فسوف يغنيكم الله من فضله
ان شاء) وقد أغناهم بالفتوح
والجزية (ان الله عليم حكيم
قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله
ولا باليوم الآخر) والا
لأمنوا بالنبي صلى الله عليه
وسلم (ولا تجرمون ما حرم
الله ورسوله) كالنحر (ولا
يدينون دين الحق) الثابت
الناسخ لغيره من الاديان
وهو دين الاسلام (من)
بيان للذين (الذين أوتوا
الكتاب) أى اليهود
والنصارى

زيد وهذا جائز عند بعض
النحويين والخصوص بالمدح
هنا محذوف والثاني ان ما
بمعنى الذى وما بعد ما صلتها
وموضعها رفع فاعل نعم
والخصوص محذوف أى
نعم الذى يعظكم به بتأدية
الامانة والحكم بالعدل
والثالث أن تكون مانكرة
موصوفة والفاعل مضمر
والخصوص محذوف كقوله
تمال بئس للظالمين بدلا
* قوله تعالى (وأولى الامر
منكم) حال من أولى
و (تأويلا) تمييز * قوله
تعالى (يريدون) حال من
الذين يزعمون أو من الضمير
في يزعمون ويزعمون من
أخوات ظننت في اقضاءها
مفعولين وان وما عملت فيه
تسد

يعيل من باب سار فهو عائل والجمع عالة وهو فى تقدير فعلة مثل كافر وكفرة وعيلان بالفتح اسم
رجل ومنه قيس بن عيلان قال بعضهم ليس فى كلام العرب عيلان بالعين المهملة الا هذا اه وفى المختار
وعيلال الرجل من يعولهم وواحد العيال عيل كجيد والجمع عيائل كحيائد وأعال الرجل كثر عياله
فهو معيل والمرأة معيلة قال الاخفش أى صار ذاعيل اه (قوله بانتقطاع تجارتهم عنكم) عبارة
الخطيب ولما أمر رسول الله ﷺ عليا أن يقرأ على المشركين مشركى مكة أول براءة وينبذ
اليهم عهدهم وان الله برىء من المشركين ورسوله قال أناس يا أهل مكة ستعلمون ما تلقون من الشدة
لا تقطع السبيل وفقد الحوليات وذلك ان أهل مكة كانت معاليشهم من التجارات وكان المشركون
يأتون مكة بالطعام ويتجرون فما امتنعوا من دخول الحرم خاف أهل مكة الفقر وضيق العيش فذكروا
ذلك لرسول الله ﷺ فانزل الله تعالى وان خفتم عيلة أى فقر او حاجة بانتقطاع تجارتهم عنكم فسوف
يغنيكم الله من فضله أى من عطائه وتفضله ومن وجه آخر وقد أنجز تعالى وعده بان أرسل المطر عليهم
مدرارا فكثرت خيرهم وأسلم أهل جدة وصنماء وتبالة وجرش وجلبوا الميرة الكثيرة الى مكة
فكفاهم الله تعالى ما كانوا يخافون وتبالة بفتح التاء وجرش بضم الجيم وفتح الراء وشين معجمة
قريتان من قرى اليمن وقيد ذلك بقوله ان شاء لتقطع الآمال اليه تعالى ولينبه على انه متفضل فى ذلك
وان الغنى الموعود به يكون لبعض دون بعض وفى عام دون عام اه (قوله قاتلوا الذين الخ) لما فرغ من
الكلام على مشركى العرب بقوله براءة من الله الى هنا أخذ يتكلم على أهل الكتابين اه شيخنا وفى
الخازن قال مجاهد نزلت «هذه الآية حين أمر النبي ﷺ بقتال الروم فزاد نزولها غزوة تبوك
وقال السكبي نزلت فى قريظة والنضير من اليهود فصالحهم فكانت أول جزية أصابها أهل الاسلام
وأول ذل أصاب أهل الكتاب بأيدي المسلمين وهذا خطاب للنبي ﷺ وأصحابه المؤمنين والمعنى
قاتلوا ايها المؤمنون الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الخ اه (قوله والالا آمنوا بالنبي) جواب
عما يقال ان أهل الكتاب يؤمنون بالله واليوم الآخر فكيف نفت الآية عنهم الايمان بهما ومحصل
الجواب ان ايمانهم بهما باطل لا يفيد بدليل انهم لم يؤمنوا بالنبي ﷺ فلما لم يؤمنوا به كان ايمانهم بالله
واليوم الآخر كالعدم فصح نفيه فى الآية وفى كلام الشارح اشارة الى قياس استثنائى فتقوله والا
لآمنوا بالنبي اشارة الى الشرطية وصريحها هكذا لو آمنوا بهما لآمنوا بالنبي والاستثنائية محذوفة
تقديرها لكنهم لم يؤمنوا بالنبي فلم يؤمنوا بهما فكانه قال واللازم باطل فكذا المزوم وعبرة الخازن
فان قلت اليهود والنصارى يزعمون انهم يؤمنون بالله وباليوم الآخر فكيف أخبر الله عنهم انهم
لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر قلت ان ايمانهم بالله ليس كإيمان المؤمنين وذلك ان اليهود يعتقدون
التجسيم والتشبيه والنصارى يعتقدون الحلول ومن اعتقد ذلك فليس بمؤمن بالله بل هو مشرك بالله
وقيل من كذب رسولا من رسل الله فليس بمؤمن بالله واليهود والنصارى يكذبون أكثر الانبياء فليسوا
بمؤمنين بالله وأما ايمانهم باليوم الآخر فليس كإيمان المؤمنين وذلك انهم يعتقدون بمثة الارواح دون
الاجساد يعتقدون أن أهل الجنة لا يأكلون فيها ولا يشربون ولا يفتكحون ومن اعتقد ذلك فليس إيمانه
كإيمان المؤمنين وان زعم انه مؤمن اه (قوله الثابت الناسخ الخ) تفسير للحق الذى هو من حق الشئ
ثبت وعلى هذا يكون التركيب من اضافة الموصوف لصفته وأما كون الحق هنا من اسمائه تعالى فهو وان قال
به بعضهم لسنه لا يلاقى كلام هذا المفسر وفى الخازن يعنى ولا يعتقدون صحة الاسلام الذى هو دين الحق

(حتى يعطوا الجزية)
الخراج المضروب عليهم
كل عام (عن يد) حال أى
منقادين أو بأيديهم لا يكونون
بها (وهم صاغرون) أذلاء
منقادون لحكم الاسلام
(وقالت اليهود عزير بن
الله وقالت النصارى المسيح
عيسى) (ابن الله ذلك قولهم

مسدها) (وقد أمروا) فى
موضع الحال من الفاعل فى
يريدون والطاغوت يؤث
ويذكر وقد ذكر ضميره
هنا وقد تكلمنا عليه فى
البقرة (أن يضلمهم ضاللا)
أى يفضلوا ضاللا ويحوز
أن يكون ضاللا يعنى
اضلالا فوضع أحد المصدرين
موضع الآخر * قوله تعالى
(تعالوا) الاصل تعالوا
وقد ذكرنا ذلك فى آل
عمران ويقرأ شاذا بضم
اللام ووجهه انه حذف
الالف من تعالى اعتباطا
ثم ضم اللام من أجل واو
الضمير (يصدون) فى
موضع الحال و (صدودا)
اسم للمصدر والمصدر صد
وقيل هو مصدر * قوله
تعالى (فكيف اذا أصابهم
مصيبه) أى فكيف
يصنعون و (يحلفون) حال
* قوله تعالى (فى أنفسهم)
يتعلق بقل لهم وقيل
يتعلق ب (بليلغا)

وقيل الحق هو الله تعالى ومعناه ولا يدينون دين الله ودينه الاسلام بدليل قوله تعالى ان الدين عند الله
الاسلام وقيل معناه ولا يدينون دين أهل الحق وهم المسلمون ولا يطيعون الله كطاعتهم اه (قوله حتى
يعطوا الجزية) غاية فى القتال والمراد باعطائها التزامها بالعقد وان لم يحىء وقت دفعها اه شيخنا (قوله
الخارج المضروب عليهم الخ) أى فى نظير كفنا القتال عنهم وكفنا عنهم من يعاذيهم مأخوذة من المجازاة
لكفنا عنهم وقيل من الجزاء بمعنى القضاء قال تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا أى لا تقضى
اه خطيب (قوله أى منقادين) تفسير للآزم المعنى وما له وقوله أو بأيديهم معطوف على حال فن على
هذا معنى الباء فالظرف لغو والتفسير الثانى لا يوافق مذهب الشافعى من صحة توكيلهم فى كل من
عقدها ودفعها اه شيخنا وفى زاده اليد قد تجعل كناية عن الانقياد يقال أعطى فلان بيده اذا سلم
وانقاد لان من أبى وامتنع لم تطيده بخلاف المطيع المنقاد كأنه قيل قاتلواهم حتى يعطوا الجزية عن طيب
نفس وانقيادون أن يكرهوا عليه فاذا احتيج فى أخذها منهم الى الاكرام لا يبقى عقد الذمة اه (قوله
لا يكونون بها) أى فيها أى فى عقدها ودفعها اه شيخنا (قوله وقالت اليهود) انما قاله بعضهم
من متقدميهم او ممن كانوا بالمدينة وقوله عزير ابن الله بالتثوين أى تثوين الصرف وتركه قراءتان
سبعيتان فالاولى بناء على انه عربى وليس فيه الاعلة والثانية بناء على انه أعجمى ففيه العلتان وعلى كل
هو مبتدأ وابن الله خبر فلذلك ثبتت الالف فى ابن لانها لا تحذف منه الا ان كان صفة اه شيخنا
وفى الخازن وروى عطية العوفى عن ابن عباس أنه قال انما قالت اليهود ذلك من أجل ان عزيرا كان فيهم
وكانت التوراة عندهم والتابوت فيهم فأضاعوا التوراة وعملوا بغير الحق فرفع الله عنهم التابوت
وأناهم التوراة ومسحوا من صدورهم فدعا الله عز وجل وابتهل اليه أن يرديه التوراة فبينما هو يصلى
مبتها الى الله عز وجل نزل نور من السماء فدخل جوفه فمادت اليه فاذن فى قومه وقال يا قوم قد اتانى
الله التوراة وردها على فاعاقوبه يعلمهم ثم مكشوا ماشاء الله ثم ان التابوت نزل بعد ذهابه منهم فداروا
التابوت عرضا وما كان يعلمهم عزير على ما فى التابوت فوجدوه مثله فقالوا ما ألقى عزير هذا الا لانه ابن الله
وقال الكلبي ان مختصر لما غزا بيت المقدس وظهر على بنى اسرائيل وقتل من قرأ التوراة وكان عزير
اذا ذلك صغيرا فلم يقتله لصغره فلما رجع بنو اسرائيل الى بيت المقدس وليس فيهم من يقرأ التوراة بعث
الله عزيرا ليجدد لهم التوراة ويكون لهم آية بعدما أماته الله مائة سنة قال فأتاه ملك بآاء فيه ماء فشرب منه
فكشفت التوراة فى صدره فلما أتاهم قال أنا عزير فكذبوه وقالوا ان كنت تكاذبنا فأتناك علينا التوراة
فكتبها لهم من صدره ثم ان رجلا منهم قال ان أبى حدثنى عن جدى ان التوراة جعلت فى خابية ودفنت
فى كرم فانطلقوا معه حتى أبخر جوهها فمارضوها بما كتب لهم عزير فلم يجدوه غادر حرقا فقالوا ان الله
لم يقذف التوراة فى قلب عزير الا لانه ابنه فعند ذلك قالت اليهود عزير ابن الله فعلى هذين القولين ان هذا
القول كان فاشيا فى اليهود جميعا ثم انه انقطع واندرس فاخبرهم الله عنه وأظهره عليهم ولا عبرة بانكار
اليهود ذلك فان خبر الله عز وجل أصدق وأثبت من انكارهم وأما قول النصارى المسيح ابن الله
فكان السبب فيه أنهم كانوا على الدين الحق بعد رفع عيسى عليه السلام احدى وثمانين سنة يصلون الى
القبلة ويصومون رمضان حتى وقع بينهم وبين اليهود حرب وكان فى اليهود رجل شجاع يقال له بولص
قتل جماعته من أصحاب عيسى عليه الصلاة والسلام ثم قال بولص لليهود ان كان الحق مع عيسى فقد
كفرنا والنار مصيرنا فنحن مغبونون ان دخلنا النار ودخلوا الجنة فأنى سأحتال وأضلهم حتى يدخلوا
النار معنا ثم انه عمد الى فرس كان يقا تل عليه فرقه وأظهر الندامة والتوبة ووضع التراب

على رأسه ثم انه أتى الى النصارى فقالوا له من أنت قال انا عدوكم بولص قد نوديت من السماء انه ليست لك توبة حتى تتنصر وقد تبث وأتيتكم فادخلوه الى الكنيسة ونصروه ودخل بيتا فيها فلم يخرج منه سنة حتى تعلم الانجيل ثم خرج وقال قد نوديت ان الله قد قبل توبتك فصداقه واحبوه وعلاش أنه فيهم ثم انه عهد الى ثلاثة رجال اسم واحد نسطور والآخر يعقوب والآخر ملكان فلم نسطور ان عيسى ومريم والله آلهة ثلاثة وعلم يقرب ان عيسى ليس بالإنسان وانه ابن الله وعلم ملكان ان عيسى هو الله لم يزل ولا يزال فلما استمكن ذلك فيهم دعا كل واحد منهم في الخلوة وقال له انت خالصتي وادع الناس لما علمتكم وأمره ان يذهب الى ناحية من البلاد ثم قال لهم اني رأيت عيسى في المنام وقد رضى عني وقال لكل واحد منهم اني سأذبح نفسي تقربا الي عيسى ثم ذهب الى المذبح فذبح نفسه وتفرق أولئك الثلاثة فذهب واحد الى الروم وواحد الى بيت المقدس والآخر الى ناحية أخرى وأظهر كل واحد منهم مقالته ودعا الناس اليها فبقيته على ذلك طوائف من الناس فتفرقوا واختلوا ووقع القتال فكان ذلك سبب قولهم المسيح ابن الله اه (قوله بأفواههم) فائدته مع ان القول لا يكون الا بالهم الا بالهم بان ذلك مجرد قول لا أصل له مبالغة في الرد عليهم كما أشار اليه الشيخ المصنف لان اثبات الوجدان لا يثبت الوجدان مع ان منزه عن الحاجة والشهوة والمضاجعة والمباذعة قول باطل ليس له تأثير في العتل ونظيره قوله تعالى يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم اه كرخي (قوله يضاهاون) قرأ العامة يضاهاون بضم الهاء بعدها واو وقرأ عاصم بهاء مكسورة بعدها همزة مضمومة بعدها واو وقيل هما بمعنى واحد وهو المشابهة وفيه لغتان ضاهأت وضاهيت بالهمزة والياء والهمزة لغة ثقيف وقيل الياء فرع عن الهمزة كما قالوا قرأت وقرئت وتوضأت وتوضيت وأخطأت وأخطيت اه سمين وفي المصباح ضاهاه مضاهأة مهموز عارضه وباراه ويحوز التخفيف فيقال ضاهيته مضاهاة وهي مشاكلة الشيء بالشيء وفي الحديث أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يضاهاون خلق الله أي يعارضون بما يعملون والمراد المصورون اه (قوله قول الذين كفروا من قبل) قال قتادة والسدي معناه ضاهت النصارى قول اليهود من قبلهم فقالوا المسيح ابن الله كما قالت اليهود عزير ابن الله وقال مجاهد معناه يضاهاون قول المشركين من قبل لان المشركين كانوا يقولون ان الملائكة بنات الله وقال الحسن شبه الله كفر اليهود بكفر الذين مضوا من الامم الخالية الكافرة وقال القتيبي يريدان من كان في عصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اليهود والنصارى يقولون ما قال أولهم اه خازن (قوله تقليد لهم) تعليل لقوله يضاهاون (قوله لعنهم الله) عبارة البيضاوي قاتلهم الله دعاء عليهم بالاهلاك فان من قاتله الله هلك أو تعجب من شناعة قولهم اه (قوله اني يؤفكون) استفهام تعجب وهذا التعجب راجع الى الخلق لان الله تعالى لا يتمجب من شيء ولكن هذا الخطاب على عادة العرب في مخاطبتهم فالله تعالى يحب نبيه صلى الله عليه وآله وسلم من تركهم الحق واصرارهم على الباطل اه خازن (قوله اتخذوا) أي اليهود والنصارى قالوا وواقعة على مجموع الفريقين وقوله أحبارهم راجع لليهود ورهبانهم راجع للنصارى فهو لفظ ونشر مرتب كما يستفاد من صنيع الشارح (قوله أحبارهم) في المختار الخبر الذي يكتب به وموضعه المحبرة بالكسر والخبر أيضا الاثر وفي الحديث يخرج رجل من النار قد ذهب خبره وسبره قال الفراء أي لونه وهيبته وقال الاصمعي الجمال والبهاء أثر النعمة وتجبير الخطو والشعر وغيرهما تحسينه والخبر بالفتح الحبور وهو السرور وخبره أي سره وبابه نصر وخبرة أيضا بالفتح ومنه قوله تعالى فهم في روضة يحبرون أي يسرون وينعمون ويكرمون والخبر بالفتح والكسر واحد أحبار اليهود والكسر أفصح لانه يجمع على أفعال دون

بأفواههم (لا مستند لهم عليه بل يضاهاون) يشابهون به (قول الذين كفروا من قبل) من آبائهم تقليد لهم (قاتلهم) لعنهم (الله أني) كيف (يؤفكون) يصرفون عن الحق مع قيام الدليل (اتخذوا أحبارهم) علماء اليهود (ورهبانهم) عباد النصارى

أي يبلغ في نفوسهم وهو ضعيف لان الصفة لا تعمل فيما قبلها * قوله تعالى (الا لطاع) ليطاع في موضع نصب مفعول له واللام تتعلق بارسلنا (بذن الله) حال من الضمير في يطاع وقيل هو مفعول به أي بسبب أمر الله و(ظلموا) ظرف والعامل فيه خبران وهو (جاؤك) واستغفر لهم الرسول (ولم يقل فاستغفرت لهم لانه رجع من الخطاب الى الغيبة لما في الاسم الظاهر من الدلالة على أنه الرسول و(وجدوا) يتعدى الى مفعولين وقيل هي المتعدية الى واحد و(توبا) حال (رحما) بدل أو حال من الضمير في تواب قوله تعالى * (فلا وربك) فيه وجهان أحدهما أن لا الأولى زائدة والتقدير فوربك (لا يؤمنون) وقيل

فقول وقال الفراء هو بالكسر وقال أبو عبيد هو بالفتح وقال الاصمعي لا أدري انه بالفتح أو بالكسر وقال الخبر بالكسر منسوب الى الخبر الذي يكتب به لانه كان صاحب كتب والخبرة كالعنبة برديعاني والجمع خبر كعنب وحبرات بفتح الباء اه (قوله أربابا) أى كالارباب جمع رب وهو الاله وبن وجه الشبه بقوله حيث اتبعوم الخ اه شيخنا (قوله والمسيح ابن مريم) معطوف على أحبارهم والمفعول الثانى بالنسبة اليه مخدوف أى ربا وهذا التقدير هو مقتضى السياق لكن المراد به قولهم فيه انه ابن الله أو ان الله حل في جسده وعبرة الخازن والمسيح ابن مريم يعنى اتخذوه الها وذلك لانهم لما اعتقدوا فيه النبوة والحلول اعتقدوا فيه الالهية اه وانظر لم ثبتت الالف في ابن هنا مع انه صفة بين علمين لان المسيح لقب وهو من أقسام العلم اه شيخنا (قوله وما أمروا) أى والحال (قوله لاله الا هو) صفة ثانية لالهها أو استثناء مقرر للتوحيد اه كرخى (قوله أن يطفؤا) أى ليطفؤا نور الله (قوله شرعه وبراهينه) يشير الى أن المراد بنور الله سبحانه وتعالى شرائعه التى من جملتها ما خالفوه من أمثال الحل والحرمة وبراهينه حججه النيرة الدالة على وحدانيته وتنزيهه عن الشركاء والاولاد وسميت الدلائل نور لانه يهتدى بها الى الصواب اه كرخى كما يهتدى بالنور الى المحسوسات وفى الخازن يعنى يريد هؤلاء ابطال دين الله الذى جاء به محمد ﷺ بتكذيبهم اياه وقيل المراد من النور الدلائل الدالة على صحة نبوته ﷺ وهى أمور أحدها المعجزات الباهرات الخارقة للعادة التى ظهرت على يد النبي ﷺ الدالة على صدقه وثانيها القرآن العظيم الذى نزل عليه من عند الله فهو معجزة له باقية على الابدالة على صدقه وثالثها أن دينه الذى أمر به وهو دين الاسلام ليس فيه شىء سوى تعظيم الله والثناء عليه والانقياد لامره ونهيه واتباع طاعته والامر بعبادته والتبرى من كل معبود سواه فهذه أمور نيرة ودلائل واضحة في صحة نبوة محمد ﷺ فن أراد ابطال ذلك بكذب وتزوير فقد خاب سعيه وبطل عمله اه (قوله باقوالهم) أى قولهم انه زور وبهتان اه خازن (قوله الآن يتم يظهر نوره) أى دينه باعلاء كلمته وانماصح الاستثناء المفرغ من الموجب لكونه بمعنى النفي كما أشير اليه لوقوعه في مقابلة قوله تعالى يريدون وفيه من المبالغة والدلالة على الامتناع ما ليس في نفي الارادة أى لا يريد شيأ من الاشياء الاتمام نوره فيندرج في المستثنى منه بقاؤه على ما كان عليه فضلا عن الاطفاء اه كرخى (قوله ولو كره الكافرون) جواب لو مخدوف لدلالة ما قبله عليه اه بياضوى والتقدير ولو كره الكافرون تمام نوره لأئمة ولم يبال بكراهتهم اه شهاب وفى أبى السعود جواب لو مخدوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على جملة قبلها مقدرة وكلتاهما في موضع الحال أى لا يريد الله الاتمام نوره لولم يكره الكافرون ذلك ولو كره هو أى على كل حال مفروضة وقد حذفت الاولى في الباب حذفاً مطرداً لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة لان الشىء اذا تحقق عند المانع فلان يتحقق عند عدمه أولى وعلى هذا السريدورما في ان ولو الوصليتين من التأكيد اه وكذا يقال فيما بعده وقوله ذلك أى تمام نوره (قوله بالهدى) أى القرآن الذى هو هدى للتيقين اه أبو السعود وقوله ودين الحق أى الاسلام فائدة ذكره مع دخوله في الهدى قبله بيان شرفه وتعظيمه كقوله والصلاة الوسطى اه كرخى (قوله ليظهره يعليه الخ) قال ابن عباس الهاء في ليظهره عائدة على الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى ليغلمه شرائع الدين كلها ويظهره عليها حتى لا يخفى عليه شىء منها وقال غيره من المفسرين انها راجعة الى الدين الحق والمعنى ليظهر دين الاسلام على الاديان كلها وهو أن لا يعبد الله الا به قال أبو هريرة والضحاك وذلك عند نزول عيسى عليه الصلاة والسلام فلا يبقى أهل

(أرباباً من دون الله) حيث اتبعوم في تحليل ما حرم وتحريم ما أحل (والمسيح ابن مريم وما أمروا) في التوراة والانجيل (الا ليعبدوا) أى بان يعبدوا (ها واحدا لاله الا هو سبحانه) تنزيها له (عما يشركون يريدون أن يطفؤا نور الله) شرعه وبراهينه باقوالهم (بأقوالهم فيه (ويأبى الله إلا أن يتم) يظهر (نوره ولو كره الكافرون) ذلك (هو الذى أرسل رسوله) محمداً صلى الله عليه وسلم (بالهدى ودين الحق ليظهره) يعليه (على الدين كله)

الثانية زائدة والقسم معترض بين النفي والمنفى والوجه الآخر أن لانفى لشيء مخدوف تقديره فلا يفعلون ثم قال وربك لا يؤمنون و (بينهم) ظرف لشجر أو حال من ما أومن فاعل شجر و (ثم لا يجدوا) معطوف على يحكمرك و (في أنفسهم) يتعلق بيجدوا يتعلق الظرف بالفعل و (حرجا) مفعول يجدوا ويجوز أن يكون في أنفسهم حالا من حرج وكلاهما على ان يجدوا المتعدية الى مفعول واحد ويجوز أن تكون المتعدية الى اثنين وفي أنفسهم

جميع الاديان المخالفة له
(ولو كره المشركون) ذلك
(يا أيها الذين آمنوا) كثيرا
من الاحبار والرهبان
ليأكلون (يأخذون
(أموال الناس بالباطل)
كالرشاف الحكم (ويصدون)
الناس (عن سبيل الله)
دينه (والذين) مبتدأ
(يكتزون الذهب والفضة
ولا ينفقونها)

أحد هاهو (مما قضيت) صفة
لخرج فيتعلق بمحذوف
ويحوز أن يتعلق بخرج
لأنك تقول خرجت من
هذا الامر وما يجوز أن
تكون بمعنى الذي ونكرة
موصوفة ومصدرية * قوله
تعالى (أن اقتلوا) فيه
وجهان * أحدهما هي أن
المصدرية والامر صلتها
وموضعها نصب بكتبنا
* والثاني أن أن بمعنى أي
لمفسر للقول وكتبنا قريب
من معنى أمرنا أو قلنا (أو
اخرجوا) يقرأ بكسر
الواو على أصل التقاء الساكنين
وبالنظم اتباعا لضمه الراء
ولأن الواو من جنس
الضمة (ما فعلوه) الهاء
ضمير أحد مصدرى
الفعلين وهو القتل أو الخروج
ويحوز أن يكون ضمير
المكتوب ودل عليه كتبنا
(الاقليل) يقرأ بالرفع بدلا
من الضمير المرفوع وعليه
المعنى

دين الادخلوا في الاسلام ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه في حديث
نزول عيسى عليه الصلاة والسلام قال النبي ﷺ وتهلك في زمانه الملل كلها الا الاسلام اه خازن
(قوله جميع الاديان المخالفة) أى بنسخه لها حسبما تقتضيه الحكمة والجملة بيان وتقرير لمضمون الجملة
السابقة ووصفهم بالشرك بعد وصفهم بالكفر للدلالة على أنهم ضمو الكفر بالرسول الى الكفر بالله
تعالى اه كرخى (قوله ولو كره المشركون ذلك) أى الاظهار وهذا آخر الآيات التي أمر على التأذين
بها في موسم الحج تأمل (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) شروع في بيان حال الاحبار والرهبان في أغواتهم
لارادهم اثريان سوء حال الاتباع في اتخاذهم لهم أربابا يطيعونهم في الاوامر والنواهي واتباعهم لهم فيما
يأتون وما يذرون اه أبو السعود (قوله ان كثير من الاحبار والرهبان) قد تقدم معنى الاحبار والرهبان
وان الاحبار من اليهود والرهبان من النصارى وفي قوله ان كثير ادليل على الاقل من الاحبار والرهبان
لم يأكلوا أموال الناس بالباطل ولعلمهم الذين كانوا قبل بعث النبي ﷺ وعبر عن أخذ الاموال
بالاكل في قوله ليأكلون أموال الناس بالباطل لان المقصود الاعظم من جمع المال الاكل فسمى الشيء
باسم ما هو أعظم مقاصده واختلفوا في هذا السبب الذي من أجله أكلوا أموال الناس بالباطل فقيل انهم
كانوا يأخذون الرشاً من سفلاتهم في تخفيف الشرائع والمساخطة في الاحكام وقيل انهم كانوا يكتبون
بأيديهم كتباً يجر فونها ويبدلون أو يقولون هذه من عند الله ويأخذون بها ثمناً قليلاً وهي الماك كل التي
كانوا يصيدونها من سفلاتهم على تغيير نعت النبي ﷺ وصفته من كتبهم لانهم كانوا يخفون لو آمنوا به
وصدقوه لذهبت عنهم تلك الماك كل وقيل ان التوراة كانت مشتملة على آيات دالة على نعت النبي ﷺ
وكان الاحبار والرهبان يذكرون في تأويلها وجوها فاسدة باطلة ويحرفون معانيها طليلاً للرياسة وأخذ
الاموال ومنع الناس عن الايمان به وذلك قوله ويصدون الخ اه خازن (قوله يأخذون) أى فعب عن
أخذ الاموال بالاكل لان المقصود الاعظم من جمع الاموال الاكل فسمى الشيء باسم ما هو أعظم
مقاصده اه كرخى (قوله كالرشاء) بضم الراء وكسرها وعلى كل هو مقصور جمع رشوة بضم الراء على
الاول وكسرها على الثاني وأما رشاء بالكسر مع المد فهو حبل الاستقاء مثلاً وجمعه أرشية ككساء
وأكسية اه شيخنا وفي القاموس الرشوة مثله الجعل اه (قوله ويصدون عن سبيل الله) يعنى
يمنعون الناس عن الايمان بمحمد ﷺ والدخول في دين الاسلام اه خازن (قوله يكتزون) أى
يجمعون ويدفنون كاهو الغالب فمطف ولا ينفقونها مغاير ألا يخرجون زكاتها فطفه تفسير وقد
جرى عليه الشارح كاترى اه شيخنا وفي المصباح كترت المال كتراً من باب ضرب جمعه وادخرته
وكثرت التمر في وعائه كتر أيضاً وهذا من الكناز قال ابن السكيت لم يسمع الا بالفتح وحيكى الازهرى
كثرت التمر كنازاً وكنازاً بالفتح والكسر والكناز المال المدفون معروف تسمية بالمصدر والجمع كنوز
مثل فلس وفلوس واكتنز الشيء اكتنازاً اجتمع وامتلا اه (قوله أيضاً والذين يكتزون الذهب
والفضة) أصل الكنز في اللغة جعل المال بعضه على بعض وحفظه ومال مكنوز أى مجموع واختلفوا
في المراد بهؤلاء الذين ذمهم الله بسبب كنز الذهب والفضة فقيل هم أهل الكتاب قاله معاوية بن أبى سفيان
لان الله تعالى وصفهم بالحرص الشديد على أخذ أموال الناس بالباطل ثم وصفهم بالبخل الشديد وهو
جمع المال ومنع اخراج الحقوق الواجبة فيه وقال ابن عباس والسدى نزلت في مانع الزكاة من المسلمين
وذلك انه لما ذكر قبيح طريقة الاحبار والرهبان في الحرص على أخذ الاموال بالباطل حذر المسلمين من

ذلك وذكروا وعيد من جمع المال ومنع حقوق الله منه وقال أبو ذر نزلت في أهل الكتاب وفي المسلمين
 ووجه هذا القول أن الله وصف أهل الكتاب بالحرص على أخذ المال بالباطل ثم ذكر بعده وعيد
 من جمع المال ومنع الحقوق الواجبة فيه سواء كان من أهل الكتاب أو من المسلمين روى مسلم عن زيد
 بن وهب قال مررت بالربذة فإذا أبو ذر فقلت لهما أنزلك هذا المنزل قال كنت في الشام فاختلعت أنا
 ومعاوية في هذه الآية والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فقال معاوية نزلت
 في أهل الكتاب وقلت أنا نزلت فينا وفيهم فكان بيني وبينه في ذلك كلام فكتب إلى عثمان يشكوني
 فكتب إلى عثمان أن أقدم المدينة فقدمتها فازدحم على الناس حتى كانوا لم يروني قبل ذلك فذكرت
 ذلك لعثمان فقال إن شئت تنحيت فكنيت قريبا منا فهذا هو الذي أنزلني هذا المنزل ولو أمرت على
 عبد حبشي السمعت وأطعت أهـ خازن (قوله أي الكنوز) أي المدلول عليها بالفعل وفيه إشارة
 إلى الجواب عما قيل المذكور شيان الذهب والفضة فكيف أفر الضمير وإيضاحه أن المسكنوز أعم
 من النقيدين وغيرهما فلماذا كرر الحذف على الكل فعاد الضمير جمعا بهذا الاعتبار أهـ كرخي (قوله
 حقه) أي الله (قوله بعذاب أليم) هو قوله فتكوى بها جباههم الخ (قوله يوم يحمى عليها) منصوب
 بقوله بعذاب أليم وقيل بمحذوف يدل عليه عذاب أي يعذبون يوم يحمى أو ذا كرى يوم يحمى ويحمى
 يجوز أن يكون من حميت واحميت ثلاثيا ورباعيا يقال حميت الحديد وأحميتها أي أوقدت عليها التحمى
 والفاعل المحذوف هو النار تقديره يوم تحمى النار عليها فلما حذف الفاعل ذهبت علامة التأنيث لذهابه
 كقوله رفعت القصة إلى الأمير ثم تقول رفع إلى الأمير وقيل المعنى يحمى الوقود وقرأ الحسن تحمى بالتاء
 من فوق وهي تؤيد التأويل الأول أهـ سمين (قوله جباههم) المراد بها جهة الأمام كلها بدليل المقابلة
 أهـ شيخنا (قوله وتوسع جلودهم الخ) عبارة الخازن قال ابن مسعود لا يوضع دينار على دينار ولا
 درهم على درهم ولكن يوسع جلده حتى يوضع كل دينار ودرهم في موضع على حدته أهـ وقوله حتى
 توضع عليها أي بعد جعلها صفائح من نار أهـ ييضاوى (قوله أي جزأه) أشار به إلى أنه على حذف
 مضاف لأن المسكنوز لا يذاق وما معنى الذي والعائد محذوف ويجوز أن تكون مصدرة أي وبال كونكم
 تكنزون والآية عامة أهـ كرخي (قوله المعتدب السنة) أي لحسابها من غير زيادة ولا نقصان كما سيأتي
 في كلامه وفيه رد عليهم لأنهم كانوا يجعلونها ثلاث عشرة أو أربعة عشر ليتسع لهم الوقت أهـ كرخي
 (قوله عند الله) أي في حكمه لا بابتداع الناس أهـ كرخي (قوله اثنا عشر شهرا) وهذه شهور السنة
 القمرية التي هي مبنية على سير القمر في المنازل وهي شهور العرب التي يعتد بها المسلمون في صيامهم
 ومواقيت حجهم وأعيادهم وسائر أمورهم وأحكامهم وأيام هذه الشهور ثلثمائة وخمسة وخمسون يوما
 والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس في الفلك دورة تامة وهي ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم
 فتنقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة أيام فبسبب هذا النقصان أن تدور السنة الهلالية فيقع
 الصوم والحج تارة في الشتاء وتارة في الصيف أهـ خازن (قوله في كتاب الله) صفة لاثني عشر وقوله يوم
 خلق السموات والأرض متعلق بما يتعلق به الظرف قبله من معنى الثبوت والاستقرار أو بالكتاب
 أن جعل مصدر أو المعنى أن هذا أمر ثابت في نفس الأمر منذ خلق الله الأجرام والازمنة أهـ ييضاوى
 (قوله محرمة) أي محترمة وذلك لأن العرب في الجاهلية كانت تعظمها وتحرم فيها القتال حتى أن
 أحدهم لولق قاتل أبيه أو ابنه أو أخيه في هذه الأربعة أشهر لم يزعمه ولم اجاء الإسلام لم يزددا الأحرمة
 وتعظيما ولأن الحسنات والطاعات فيها تتضاعف وكذا السيئات أيضا أشد فيها من
 غيرها فلا يجوز انتهاكها أهـ خازن (قوله كافة) مصدر في موضع الحال من ضمير الفاعل في

أي الكنوز (في سبيل الله)
 أي لا يؤدون منها حقه من
 الزكاة والخبر (فبشرهم)
 أخبرهم (بعذاب أليم) مؤلم
 (يوم يحمى عليها في نار
 جهنم فتكوى تحرق بها)
 جباههم وجنوبهم وظهورهم
 وتوسع جلودهم حتى توضع
 عليها كلها ويقال لهم (هذا
 ما كنتم لانفسكم فذقوا
 ما كنتم تكنزون) أي
 جزاءه (أن عدة الشهور
 المعتدب السنة عند الله اثنا
 عشر شهرا في كتاب الله)
 في اللوح المحفوظ (يوم
 خلق الله السموات والأرض
 منها) أي الشهور (أربعة
 حرم) محرمة ذوالقعدة
 وذوالحجة والمحرم ورجب
 (ذلك) أي تحريمها (الدين
 القيم) المستقيم (فلا تظلموا
 فيه) أي الأشهر الحرم
 (أنفسكم) بالمعاصي فانها
 فيها أعظم وزرا وقيل في
 الأشهر كلها (وقاتلوا
 المشركين كافة جميعا)

لأن المعنى فعله قليل منهم
 وبالنصب على أصل باب
 الاستثناء والاول أقوى
 (منهم) صفة قليل و(تثبيتا)
 تمييز (واذن) جواب ملغاة
 و(من لدنا) يتعلق بآتينام
 ويجوز أن يكون

قاتلوا أو من المفعول وهو المشركون ومنه جميعا ولا يثنى ولا يجمع ولا تدخله أل ولا يتصرف فيه بغير الحال اه كرخى (قوله في كل الشهور) أخذه من قاعدة ان عموم الاشخاص يستلزم عموم الاحوال والازمنة والبقاع اه شيخنا (قوله انما النسيء) في النسيء قولان أحدهما انه مصدر على فعيل من أنسأ أى أخر كالنذير من أنذر والنكير من أنكر وهذا ظاهر قول الزمخشري الثاني انه فعيل بمعنى مفعول من نسأه أى أخره فهو منسوء ثم حول مفعول الى فعيل كما حول مقتول الى قاتل والى ذلك نحأ أبو حاتم وقرأ الجمهور النسيء بهززة بعد الياء وقرأ ورش عن نافع النسيء ببدال الهمزة ياء وادغام الياء فيها ورويت هذه عن أبي جعفر والزهرى وحيد وذلك كما خففوا برئثه وخطيئة وقرأ السلمي وطلحة والاشهب انما النسء باسكان السين وقرأ مجاهد والسلمي وطلحة أيضا النسوء بزنة فقول بفتح الفاء وهو التأخير وفعل في المصادر قليل قد تقدم منه ألفاظ في أوائل البقرة اه سمين وفي المختار والنسيئة كالفعيلة التأخير وكذا النساء بالفتح والمد التأخير والنسيء في الآية فعيل بمعنى مفعول من قولك نسأه من باب قطع أى أخره فهو منسوء فحول منسوء الى نسيء كما حول مقتول الى قاتل والمراد به تأخيرهم حرمة المحرم الى صفر اه (قوله كما كانت الجاهلية تفعله الخ) عبارة الحسازن وذلك ان العرب في الجاهلية كانت تعتقد حرمة الاشهر الحرم وتعظيمها وكانت عامة معاش العرب من الصيد والغارة وكان يشق عليهم الكف عن ذلك ثلاثة أشهر متواليه تور بما وقعت حروب في بعض الاشهر الحرم فكانوا يكرهون تأخير حروبهم الى الاشهر الحلال فنسأوا يعنى أخرها تحريم شهر الى شهر آخر فكانوا يؤخرون تحريم المحرم الى صفر فيستحلون المحرم ويحرمون صفر فاذا احتاجوا الى تأخير تحريم صفر أخروه الى ربيع الاول وكانوا يصنعون هكذا يؤخرون شهر بعد شهر حتى استدار التحريم على السنة كلها وكانوا يحجون في كل شهر عامين فحجوا في ذى الحجة عامين ثم حجوا في المحرم عامين ثم حجوا في صفر عامين وكذلك باقى شهور السنة فوافقت حجة أبى بكر في السنة التاسعة قبل حجة الوداع ذا القعدة ثم حج رسول الله ﷺ في العام المقبل حجة الوداع فوافق حجته في شهر ذى الحجة وهو شهر الحج المشروع فوقف بعرفة في اليوم التاسع وخطب الناس في اليوم العاشر بنى وأعلمهم ان أشهر النسيء قد تناسخت باستدارة الزمان وعاد الامر الى ما وضع الله عليه حساب الاشهر يوم خلق السموات والارض وهو قوله ﷺ ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض الحديث المتقدم وأمرهم بالمحافظة على ذلك لئلا يتبدل في مستأنف الايام انتهت (قوله اذاهل وهم في القتال) أى وهم راغبون في القتال ومريدون له وعبارة شرح المواهب وذلك انهم كانوا يستحلون القتال في المحرم لطول مدة التحريم يتوالى الى ثلاثة أشهر حرام ثم يحرمون صفر امكانه فكأنهم يقتضونه ثم يوفونه اه وفي المصباح وأهل الهلال بالبناء للمفعول وللفاعل أيضا ومنهم من يمنعوا استهلال بالبناء للمفعول ومنهم من يحيز بناءه للفاعل وهل من باب ضرب لغة اذا ظهر وأهملنا الهلال واستهلالناه رفعنا الصوت برؤيته اه (قوله لكفرهم بحكم الله فيه) أى حيث يحجدون تحريم القتال في المحرم ويثبتونه في صفر اه شيخنا وفى الشهاب يعنى انهم لما توارثوه على انه شريعة ثم استحلوه كان ذلك مما يعد كفرا اه وقوله بحكم الله فيه أى النسيء اه (قوله بضم الياء) أى مع فتح الضاد مبنيًا للمفعول أو مع كسر هاء مبنيًا للفاعل لسكن الاولى سبعة والثانية ليعقوب من العشرة وقوله وفتحها أى مع كسر الضاد مبنيًا للفاعل وهذه سبعة فالتقرا آت ثلاث ثنتان سبعيتان وواحدة من طريق العشرة اه شيخنا (قوله يحلون عامًا) فيه وجهان أحدهما ان الجملة تفسيرية لا ضلال الثاني انها حالية اه سمين (قوله أى النسيء) المراد به هنا اسم المفعول أى المنسوء أى

في كل الشهور (كما يقالونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين) بالعون والنصر (انما النسيء) أى التأخير لحرمة شهر الى آخر كما كانت الجاهلية تفعله من تأخير حرمة المحرم اذاهل وهم في القتال الى صفر (زيادة في الكفر) لكفرهم بحكم الله فيه (يضل) بضم الياء وفتحها (به الذين كفروا يحلون) أى النسيء عامًا ويحرمونه عامًا

حالا من (أجرا) و (صراطا) مفعول ثان * قوله تعالى (من النبيين) حال من الذين أو من المجرور في عليهم (وحسن) الجمهور على ضم السين وقرئ باسكانها مع فتح الحاء على التخفيف كما قالوا في عضد عضد (وأولئك) فاعله و (رفيقا) تمييز وقيل هو حال وهو واحد في موضع الجمع أى رفقاء * قوله تعالى (ذلك) مبتدأ وفي الخبر وجهان * أحدهما (الفضل) ف (من) الله حال والعامل فيها معنى ذلك * والثاني أن الفضل صفة ومن الله الخبر * قوله تعالى (ثبات) جمع ثبة وهى للجماعة وأصلها ثبوت تصغير هائية

المؤخر وهو تحريم بعض الشهور اه شيعنا (قوله ليواطئوا) في هذه اللام وجهان أحدهما أنها متعلقة
 ببحر مونه وهذا مقتضى مذهب البصريين فإنهم يعملون الثاني من المتنازعين والثاني أنها تتعلق بيجلونه
 وهذا مقتضى مذهب الكوفيين فإنهم يعملون الاول لسبقه وقول من قال انها متعلقة بالفعلين معا فإنما
 يعنى من حيث المعنى لا اللفظ اه سمين (قوله الى أعيانها) أى الاربعة الاشهر التى حرمها الله تعالى (قوله
 زين لهم سوء أعمالهم) قال ابن عباس زين لهم الشيطان هذا العمل اه خازن (قوله الى غزوة تبوك)
 وذلك في رجب في السنة التاسعة بعد رجوعه من الطائف وتبوك مكان على طرف الشام بينه وبين المدينة
 أربع عشرة مرحلة وهو ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث وبعضهم يصرفه على ارادة الموضوع فقد جاء
 في البخارى مصر وقلو ممنوعا من الصرف وقوله وكانوا في عسرة أى قحط وضيق عيش حتى كان
 الرجلان يجتمعان على ثمرة واحدة وقوله وشدة حر حتى كانوا يشربون الفرث وقوله فشق عليهم
 أى شق عليهم الخروج للقتال في هذه الحالة فتخلف منهم عشر قبائل اه شيعنا ويقال لها غزوة العسرة
 ويقال لها الفاضحة لأنها أظهرت حال كثير من المنافقين وكانت في رجب سنة تسع من الهجرة وحج
 أبوبكر بعده في ذى القعدة وسبها ما بلغ رسول الله ﷺ من أن هرقل جمع أهل الروم وأهل الشام
 وأنهم قدموا مقدماتهم الى اللقاء وكان صلى الله عليه وسلم قليلا ما يخرج في غزوة الاورى عنها غيرها
 الا ما كان من غزوة تبوك وذلك بعد المسافة وشدة الزمان وكثرة العدو ليأخذ الناس أهبتهم فأمرهم
 بالجهاد وبعث الى مكة وقبائل العرب وحض أهل النخى على النفقة والحمل في سبيل الله وهى آخر غزواته
 وأنفق عثمان نفقة عظيمة لم ينفق أحدا مثلها فجهز عشرة آلاف وأنفق عليها عشرة آلاف دينار غير
 الابل والخيل وهى تسعمائة بعير ومائة فرس وغير الزاد وما يتعلق بذلك حتى مات ببطه الاسقية وأنفق
 غيره من الاغنياء وأول من جاء بالنفقة أبو بكر فجاء بجميع ماله أربعة آلاف درهم وجاء عمر بنصف ماله
 وجاء ابن عوف بمائة أوقية وجاء العباس مال كثير وكذا طاعة حق وبعث النساء بكل ما يقدرن عليه من
 حلين فلما تجهز رسول الله ﷺ بالناس وهم ثلاثون ألفا وقيل أربعون ألفا وقيل سبعون ألفا وكانت
 الخيل عشرة آلاف فرس خلف على المدينة محمد بن مسلمة الانصاري وقيل على بن أبى طالب وتخلف
 عبد الله بن أبى ومن كان معه من المنافقين بعد أن خرجوا الى ثنية الوداع متوجها الى تبوك وعقد الاولوية
 والرايات فدفع لواء الاعظم لابي بكر ورايته العظمى للزيبر وراية الاوس لاسيد بن حضير وراية
 الخزرج للحباب بن المنذر ودفع لكل بطن من الانصار ومن قبائل العرب لواء وراية ولما نزلوا بتبوك
 وجدوا عندها قليلة الماء فاغترف رسول الله ﷺ غرفة من ماء فاضمض بها فافهم بصقه فيها ففارت
 عينها حتى امتلأت وارتووا واهم خيلهم وركابهم وأقام بتبوك بضعة عشرة ليلة وقيل عشرين ليلة فاتاه محنة
 بضم التحتية وفتح الحاء المهملة والنون المشددة ثم تاء تأنيث ابن روية بضم الراء فهمزة ساكنة فموحدة
 صاحب ايلة وأهدى له بغلة بيضاء فكساء النبي رداء وصلحه على اعطاء الجزية بعد أن عرض عليه
 الاسلام فلم يسلم وكتب له ولاهل ايلة كتابا تركه عندهم ليعملوا به وقد استشار ﷺ أصحابه في
 مجاوزة تبوك فأشاروا عليه بعدم مجاوزتها فانصرف هو والمسلمون راجعين الى المدينة ولمادنا من المدينة
 تلقاء الذين تخلفوا فقال لأصحابه لا تكلموا رجلا منهم ولا تجالسوهم حتى آذن لكم فأعرض عنهم
 والمسلمون حتى ان الرجل يعرض عن أبيه وأخيه الى آخر ما في القصة اه من سيرة الحلبي (قوله
 مالكم) ما مبتدأ أولكم خبر وقوله انا قلتم حال وقوله اذا قيل لكم ظرف لهذه الحال مقدم عليها والتقدير
 أى شئ ثبت لكم من الاعذار حال كونكم متشاقلين في وقت قول الرسول لكم انفروا أى اخرجوا

ليواطئوا) يوافقوا بتحليل
 شهر وتحريم آخر بدله
 (عدة) عدد (ما حرم الله)
 من الاشهر فلا يزيدون على
 تحريم أربعة ولا ينقصون
 ولا ينظرون الى أعيانها
 (فيحلبوا ما حرم الله زين
 لهم سوء أعمالهم) فظنوه
 حسنا (والله لا يهدي القوم
 الكافرين) وتزل لما دعا
 صلى الله عليه وسلم الناس
 الى غزوة تبوك وكانوا في
 عسرة وشدة حر فشق
 عليهم (يا أيها الذين آمنوا
 مالكم اذا قيل لكم انفروا
 في سبيل الله انا قلتم) بادغام
 التاء في الاصل في المثلثة

فأما ثبة الخوض وهى وسط
 فأصلها ثوبة من ثاب يشوب
 اذا رجع وتصغيرها ثوبية
 وثبات حال وكذلك جميعا
 قوله تعالى (من) اسم ان
 وهى بمعنى الذى أو نكرة
 موصوفة و (ليبطن) صلة
 أو صفة * ومنكم خبر ان
 و (اذلم) ظرف لانعم *
 قوله تعالى (ليقولن) بفتح
 اللام على لفظ من وقرئ
 بضمها حملا على معنى من
 وهو الجمع (كان لم) هى
 مخففة من الثقيلة واسمها
 محذوف أى كأنه لم (يكن)
 بالباء لان المودة والود بمعنى
 ولانه قد فصل بينهما وقرأ
 بالتاء على لفظ المودة وهو
 كلام

في سبيل الله اه شيخنا يقال استنفر الامام الناس اذا حشهم على الخروج الى الجهاد ودعاهم اليه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اذا استنفرتم فانفروا والاسم النفر اه خازن (قوله واجتلاب همزة الوصل) فاصله تشاقتهم فابدت التاء ثاء ثم ادغمت في التاء ثم اجتلبت همزة الوصل توصلا للنطق بالسكان اه شيخنا (قوله ولمن عن الجهاد) قدره ليعلق به قوله الى الارض أى أرضكم قال البيضاوي كأنه ضمن اثنا قتلتم معنى الاخلاص والميل فعدي بالى اه كرخى وقوله والقعود فيه أى الإقامة وعدم السفر اه شيخنا (قوله والاستفهام للتوبيخ) أى مع النفي (قوله أرضيتم بالحياة الدنيا) استفهام توبيخ وتعجب اه (قوله فى الآخرة) متعلق بمحذوف من حيث المعنى تقديره فمتاع الحياة الدنيا عسوبا فى الآخرة فمحسوبا حال من متاع وقال الخوف انه متعلق بقليل وهو خبر المبتدأ قال وجاز أن يتقدم الظرف على عامله المقرون بالا لان الظروف تعمل فيها روائح الافعال ولوقلت ما زيد الاعمر ايضرب لم يحز اه سمين (قوله فى جنب متاع الآخرة) أى بالنسبة لمتاع الآخرة أى بالقياس عليه فى هذه تسمى قياسية اه شهاب (قوله حقير) أى لان لذات الدنيا خسيسة فى نفسها ومشوبة بالافات والبلبات ومنقطعة عن قرب الاحالة ومنافع الآخرة شريفة عالية خالصة عن كل الافات دائمة أبدية سرمدية وذلك يوجب القطع بان متاع الدنيا فى جنب متاع الآخرة قليل اه كرخى (قوله بادغام لا) أى بادغام لام لا وقوله فى نون ان الشرطية فى العبارة قلب والاصل بادغام نون ان الشرطية فى لام لا وقوله فى الموضوعين أحدهما هذا والاخر قوله الانتصروه اه شيخنا (قوله يعذبكم عذابا أليما) يعنى فى الآخرة لان العذاب الليم لا يكون الا فى الآخرة وقيل ان المراد به احتباس المطر فى الدنيا قال جنادة بن نفيس سألت ابن عباس عن هذه الآية فقال استنفر رسول الله صلى الله عليه وسلم خيامن أحياء العرب فتنافلوا فأمسك الله عنهم المطر فكان ذلك عذابهم وقال الحسن وعكرمة هذه الآية منسوخة بقوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال الجمهور هذه الآية محكمة لانها خائب لقوم استنفرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينفروا كما نقل عن ابن عباس وعلى هذا التقدير فلانسخ اه خازن (قوله ويستبدل قوم غيركم) يعنى خيرا منكم وأطوع قال سعيد بن جبير هم أبناء فارس وقيل هم أهل اليمن وفيه تنبيه على أن الله عز وجل قد تكفل بنصرة نبيه صلى الله عليه وسلم واعزاز دينه فان سار عوامعه الى الخروج الى حيث استنفرها حصلت النصره بهم ووقع أجرهم على الله عز وجل وان تشاقلوا وتحلفوا عنه حصت النصره بغيرهم وحصلت العتي لهم ولثلاثيهموا أن اعزاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرته لا تحصل الا بهم وهو قوله ولا تنصروه شيأ الخ اه خازن (قوله ومنه نصر دينه) أى ولو من غير واسطة (قوله الانتصروه) تقدم للشارح ان هذه شرطية مدغمة فى لام لا النافية اه شيخنا وهذا خطاب لمن تشاقل عن الخروج معه الى تبوك فاعلم الله عز وجل أنه هو المتكفل بنصر رسوله واعزاز دينه واعلاء كلمته أعاونه أو لم يعينوه وأنه قد نصره عند قلة الاولياء وكثرة الأعداء فكيف به اليوم وهو فى كثرة من العدد والعدد اه خازن وجواب الشرط محذوف تقديره فسينصره الله وقوله فقد نصره الله الخ تعليل لهذا المحذوف ولا يصلح جوابا لانه ماض لما علمت أن غزوة تبوك فى التاسعة وقوله اذا خرج الذين كفروا الخ قبلها بكثير كمالا يخفى اه شيخنا وفى السمين هذا الشرط جوابه محذوف لدلالة قوله فقد نصره الله عليه والتقدير الانتصروه فسينصره الله وذكر الزمخشري فيه وجهين أحدهما ما تقدم والثانى قال انه أوجب له النصره وجعله منصورا فى ذلك الوقت فلن يخذله من بعد قال الشيخ وهذا لا يظهر منه جواب الشرط لان ايجاب النصره له

واجتلاب همزة الوصل أى بتأطعهم وملتم عن الجهاد (الى الارض) والقعود فيها والاستفهام للتوبيخ (أرضيتم بالحياة الدنيا) ولذاتها (من الآخرة) أى بدل نعيمها (فمتاع الحياة الدنيا فى) جنب متاع (الآخرة الا قليل) حقير (الا) بادغام لافى نون ان الشرطية فى الموضوعين (تنفروا) تخرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم للجهاد (يعذبكم عذابا أليما) مؤلما (ويستبدل قوم غيركم) أى يأتى بهم بدلكم (ولا تنصروه) أى الله أو النبي صلى الله عليه وسلم (شيأ) بترك نصره فان الله ناصر دينه (والله على كل شيء قدير) ومنه نصر دينه ونبيه (الانتصروه) أى النبي صلى الله عليه وسلم (فقد نصره الله اذ) حين (أخرجه الذين كفروا) من مكة أى أخرجوه الى الخروج لما أرادوا قتله أو حبسه أو نفيه

معارض بين يقول وبين المحكي بها وهو قوله (ياليتنى) والتقدير يقول ياليتنى وقيل ليس بمعارض بل هو محكي أيضا يقول أى يقول كأن لم تسكن وياليتنى وقيل كأن لم وما يتصل بها حال من ضمير الفاعل فى يقولن ياليتنى

أمر سبق والماضى لا يترتب على المستقبل فلذى يظهر الوجه الاول اه (قوله بدار الندوة) متعلق
 بارادواو تقدم ايضا هذا في سورة الانفال في قوله واذا مكر بك الذين كفروا اه شيخنا (قوله ثانى
 اثنين حال) أى نصب ثانى على الحال من الهاء فى أخرجه تقديره اذا أخرجه الذين كفروا حال كونه
 منفردا عن جميع الناس الا أبكر اه كرخى (قوله بدل من اذ قبله) أى يفرض زمن أخرجه ممتدا
 بحيث يصدق على زمن استقرارهما فى الغار ومن القول المذكور فالبدل فى هذا وما بعده بدل بعض من
 كل ولا بد من هذا التكلف لتصح البدلية والا فزمن الاخراج مبين لزمن حصولهما فى الغار اذ بين
 الغار ومكة مسيرة ساعة اه شيخنا عن البيضاوى (قوله فى الغار) يجمع على غير ان مثل تاج وتيجان
 وقاع وقيعان والغار أيضا بنت طيب الریح والغار أيضا الجماعة والغاران البطن والفرج وألف الغار
 منقلبة عن واو اه سمين (قوله نظر أحدهم) مقول القول (قوله لا تحزن) مقول قول النبي وكان
 الصديق قد حزن على رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعلى نفسه فقال له يا رسول الله اذمت أنا فانارجل
 واحدواذمت أنت هلكت الامة والدين اه شيخنا (قوله ان الله معنا بنصره) المراد بالمعية الولاية
 الدائمة التى لا يحوم حول صاحبها شيء من الحزن اه كرخى (قوله قيل على النبي) أى فلما رادها بما لا
 يحوم حولها شائبة الحزن أصلا كما سأتى ايضا حقه وقوله وقيل على أبى بكر اذهو المنزعج وهو ما عليه
 ابن عباس وأكثر المفسرين فان النبي صلى الله عليه وسلم كانت عليه السكينة والطمأنينة لانه قد علم أنه
 لا يضره شيء اذا كان خروجه باذن الله اه كرخى (قوله ملائكة فى الغار) أى يحرسونه
 ويسكنون روعه ويصرفون أبصار الكفار عنه وقوله ومواطن قتاله الواو بمعنى أو اذها تفسيران
 وعلى الاول يكون قوله وأيده معطوف على قوله فأنزل الله سكينته وعلى الثانى يكون معطوف على فقد نصره
 الله اه شيخنا وفى الخازن وأيده بجند لم تروها يعنى وأيد النبي صلى الله عليه وسلم بانزال الملائكة
 ليصرفوا وجوه الكفار وأبصارهم عن رؤيته وقيل ألقى الرعب فى قلوب الكفار حتى رجعوا وقال
 مجاهد والسكبي أعانه بالملائكة يوم بدر وأخبر الله تعالى أنه نصره وصرف عنه كيد الأعداء وهو فى
 الغار فى حالة القلة والخوف ثم نصره بالملائكة يوم بدر اه (قوله أى دعوة الشرك) أى دعاء أهله الناس
 اليه أو المراد بها كل ما يدل على الشرك كقولهم الله ثالث ثلاثة أو المراد بها عقيدة الشرك أى الشرك
 المعتقد أى الكفر مطلقا بسائر أنواعه أقوال للمفسرين اه شيخنا (قوله وكلمة الله هى العليا) الجمهور
 على رفع كلمة على الابتداء وهى يجوز أن تكون مبتدأ ثانيا والعليا خبرها والجملة خبر للاول ويجوز أن يكون
 هى فصلا والعليا الخبر وقرئ كلمة الله بالنصب نسقا على مفعول جعل أى وجعل كلمة الله هى العليا قاله
 أبو البقاء اه سمين (قوله انقروا خفافا وثقالا) يعنى انقروا على الصفة التى يخف عليكم الجهاد فيها وعلى
 الصفة التى يثقل عليكم الجهاد فيها وهذا ان الوصفان يدخل تحتها أقسام كثيرة فلهذا اختلفت عبارات
 المفسرين فهما فقال الحسن والضحاك ومجاهد وقادة وعكرمة يعنى شبابا وشيوخا وقال ابن عباس
 نشاطا وغير نشاط وقال عطية العوفى ركبانا ومشاة وقال أبو صالح خفافا من المال يعنى فقراء وثقالا يعنى
 أغنياء وقال ابن زيد الخفيف الذى لا ضيعة له والذى لا الضيعة يكره ان يفرغ ضيعته ويروى عن
 ابن عباس قال خفافا أهل الميسرة من المال وثقالا أهل العسرة وقيل خفافا يعنى من السلاح مقلين منه
 وثقالا يعنى مستكثرين منه وقيل مشاغيل وغير مشاغيل وقيل أصحاء ومرضى وقيل عزابا ومتأهلين
 وقيل خفافا من الحاشية والاتباع وثقالا يعنى مستكثرين منهم وقيل خفافا يعنى مسرعين فى الخروج
 الى الغزو وساعة سماع النفير وثقالا يعنى بعد التروى فيه والاستعداد له والصحيح أن هذا عام لان

بدار الندوة (ثانى اثنين)
 حال أى أحد اثنين والآخر
 أبو بكر المعنى نصره الله فى
 مثل تلك الحالة فلا يخذله فى
 غيرها (اذ) بدل من اذ قبله
 (هما فى الغار) ثقب فى جبل
 نور (اذ) بدل ثان (يقول
 لصاحبه) أبى بكر وقد قال
 له لما رأى أقدام المشركين
 لو نظر أحدهم تحت قدميه
 لا بصرنا (لا تحزن ان الله
 معنا) بنصره (فأنزل الله
 سكينته) طمأنينته (عليه)
 قيل على النبي صلى الله عليه
 وسلم وقيل على أبى بكر
 (وأيده) أى النبي صلى الله
 عليه وسلم (بجنود لم تروها)
 ملائكة فى الغار ومواطن
 قتاله (وجعل كلمة الذين كفروا)
 أى دعوة الشرك (السفلى)
 المغلوبة (وكلمة الله) أى
 كلمة الشهادة (هى العليا)
 الظاهرة الغالبة (والله
 عزيز) فى ملكه (حكيم)
 فى صنعه (انقروا خفافا
 وثقالا)

المنادى محذوف تقديره
 يا قوم ليتنى وأبو على يقول
 فى نحو هذا ليس فى الكلام
 منادى محذوف بل يدخل
 على الفعل والحرف
 للتنبيه (فأفوز) بالنصب
 على جواب التمنى وبالرفع
 على تقدير فأنافوز) قوله
 قوله تعالى (أو يغلب

هذه الاحوال كلها داخل تحت قوله تعالى انفروا خفافا وثقالا يعني على أي حال كنتم فيها فان قلت فعلى هذا يلزم الجهاد لكل أحد حتى المريض والزمى والغنى وليس كذلك فامعنى هذا الامر قلت من العلماء من حمله على الوجوب ثم انه نسخ قال ابن عباس نسخت هذه الآية بقوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة الآية وقال السدى نسخت بقوله تعالى ليس على الضعفاء ولا على المرضى الآية ومنهم من حمل هذا الامر على الندب قال مجاهدان أبا أيوب الانصارى شهد بدر والمجاهدين مع رسول الله ﷺ ولم يتخلف عن غزوة غزاها المسلمون بعده فقليل له في ذلك فقال سمعت الله عز وجل يقول انفروا خفافا وثقالا ولا أجدنى الا خفيفا أو ثقيلا وقال الزهرى خرج سعيد بن المسيب وقد ذهبت إحدى عينيه فقليل له انك عليل صاحب ضر فقال استنفر الله الخفيف والثقل فان لم يمكن الحرب كثرت السواد وحفظت المتاع وقال صفوان بن عمرو كنت واليا على حمص فلقيت شيخا قد سقط حاجباه على عينيه من أهل دمشق على راحلته يريد الغزو فقلت له يا عم أنت معذور عند الله فرفع حاجبيه وقال يا ابن أخي استنفرنا الله خفافا وثقالا الا انه من محبه يبتليه والصحيح القول الاول وانها منسوخة ولان الجهاد من فروض الكفايات ويدل عليه أن هذه الآيات نزلت في غزوة تبوك وأن النبي ﷺ خلف في المدينة في تلك الغزوة النساء وبعض الرجال فدل ذلك على أن الجهاد من فروض الكفايات ليس على الاعيان والله أعلم اهـ خازن (قوله نشاطا) جمع نشيط ككرام وكريم اهـ شيخنا (قوله وهى منسوخة) أى على القولين الاخيرين وأما على الاول فلانسخ كالا يحنى ومحل النسخ قوله وثقالا وأما خفافا فلانسخ فيه على كل قول اهـ شيخنا (قوله ذاككم) أى المذكور من الامرين وهما قوله انفروا وجاهدوا اهـ (قوله الذين تخلفوا) أى عن غزوة تبوك (قوله لو كان عرضا قريبا) المعنى لو كان العرض قريبا والغنيمة سهلة والسفر قاصدا لا تبعوك طمعا في تلك المنافع التي تحصل لهم ولكن لما كان السفر بعيدا وكانوا يستعظمون غزو الروم لاجرم تخلفوا لهذا السبب والعرض ما عرض لك من منافع الدنيا ومتاعها يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر اهـ خازن (قوله مادعوتهم اليه) أى من الغزو فاسم كان محذوف (قوله وسطا) أى بين القريب والبعيد (قوله الشقة) أى المسافة التي تقطع بمشقة فكان على الشارح زيادة هذا الوصف اهـ فهى مشتقة من المشقة كفى السمين (قوله وسيخلفون بالله) أى بالسين لانه من قبيل الاخبار بالغيب فانزل الله هذه الآية قبل رجوعه من تبوك اهـ شيخنا وفى أبى السعود وسيخلفون أى المتخلفون عن الغزو وقوله بالله اما متعلق بيجلفون أو هو من جملة كلامهم والقول مراد على الوجهين أى سيخلفون بالله اعتمادا عنه قائلين لو استطعنا أو سيخلفون قائلين بالله لو استطعنا أى لو كان لنا استطاعة من جهة العدة أو من جهة الصحة أو من جهة ما جميعا حسبما عن لهم من الكذب والتعلل وعلى كلا التقديرين فقوله تعالى اخرجنا معكم ساد مسد جوابي القسم والشرط جميعا أما على الثانى فظاهر وأما على الاول فلان قولهم لو استطعنا فى قوة بالله تعالى لو استطعنا لانه بيان لقوله تعالى سيخلفون بالله وتصديق له والاخبار بما سيكون منهم بعد القبول وقد وقع حسبما أخبر به من جملة المعجزات الباهرة اهـ (قوله يهلكون أنفسهم) بدل من سيخلفون لان الخلف الكاذب اهلاك للنفس ولذا قال عليه الصلاة والسلام الممين الفاجرة تدع الديار بلاقع أو حال من فاعله أى مهلكين أنفسهم أو من فاعل اخرجنا جابى به على طريق الاخبار عنهم كأنه قيل نهلك أنفسنا اهـ أبو السعود (قوله بالخلف الكاذب) الباء سببية (قوله فى قولهم ذلك) عبارة الخازن لكاذبون يعنى فى ايمانهم وأيمانهم وهو قولهم لو استطعنا لخرجنا معكم لانهم كانوا يستطيعون الخروج اهـ (قوله أذن لجماعة)

نشاطا وغير نشاطا وقيل أقوياء وضعفاء أو أغنياء وفقراء وهى منسوخة بآية ليس على الضعفاء (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله ذلك خير لكم ان كنتم تعلمون) أنه خير لكم فلا تتأفلقوا وتزل فى المنافقين الذين تخلفوا (لو كان) مادعوتهم اليه (عرضا) متاعا من الدنيا (قريبا) سهل المأخذ (وسفرا قاصدا) وسطا (لا تبعوك) طلبا للغنيمة (ولكن بعدت عليهم الشقة) المسافة فتخلفوا (وسيخلفون بالله) اذا رجعت اليهم (لو استطعنا) الخروج (لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم) بالخلف الكاذب (والله يعلم انهم لكاذبون) فى قولهم ذلك وكان صلى الله عليه وسلم أذن لجماعة فى التخلف باجتهاد منه فنزل

فسوف) أدغمت الباء فى الفاء لانها من الشفتين وقد أظهرها بعضهم * قوله تعالى (وما لكم) ما استفهام مبتدأ ولكم خبره و (لا تقتاتون) فى موضع الحال والعامل فيها الاستقرار تقول مالك قائما و (المستضعفين) عطف على اسم الله أى وفى سبيل المستضعفين قال المبردهو معطوف

أي من المنافقين (قوله فزل عتابه) أي على ترك الأولى والافضل وهو الثاني وتركهم بلاذن حتى يتبين أمرهم فقوله وقدم العفو أي على العتاب فالعفو في قوله عفا الله عنك فهو كلام مستقبل والعتاب في قوله لم أذن لهم وقوله حتى يتبين الخ غاية لمقدر كقدره الشارح وهو المعاتب عليه في الحقيقة اه شيخنا (قوله وقدم العفو الخ) أشار إلى أن من عظمة نبينا ﷺ عند رب سبحانه تعالى أن قدم العفو على العتاب على ما كان الأولى أن لا يفعله مما هو متعلق بالمصالح الدنيوية من باب التدبير في الحروب مع تلطف في الخطاب كما هو دأب الحبيب مع حبيبه مطمئنا لقلبه اه كرخي (قوله لم أذن لهم) أي لا يسبب أذن لهم وكلنا اللامين متعلقة بالأذن لاختلافهما في المعنى فالأولى للتعليل والثانية للتبليغ والضمير المحرور لجمع المستأذنين وتوجيه الانكار إلى الأذن باعتبار شموله إلى الكل لا باعتبار تعلقه بكل فرد فردا إذ التحقيق عدم استطاعة بعضهم كإني عنه قوله تعالى حتى يتبين لك الخ اه أبو السعود والمعنى عفا الله عنك يا محمدا كان منك من أذنك لهؤلاء المنافقين الذين استأذنوك في ترك الخروج معك إلى تبوك قال عمرو بن ميمون اثنان فلهما رسول الله ﷺ باجتهاده لم يؤمر فيها بشيء اذنه للمنافقين في التخلف وأخذ الفداء من أسارى بدر فعاتبه الله كاتسمعون وقال سفيان بن عيينة انظر هذا التلطف به بدأ بالعفو قبل أن يعيره بالذنب اه خازن (قوله وهلا تركتهم الخ) أشار إلى أن حتى متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام ولا يجوز أن تتعلق حتى بأذن لأن ذلك يوجب أن يكون أذن لهم إلى هذه الغاية أو لأجل التبيين وهذا لا يعاتب عليه وهذا ليس بذنب ولكنه باعتبار الإضافة إلى الشرف ومقام الترقيات اه كرخي (قوله حتى يتبين لك الخ) قال ابن عباس لم يكن رسول الله ﷺ يعرف المنافقين يومئذ حتى نزلت سورة براءة اه خازن (قوله لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر) فيه تنبيه على أنه كان ينبغي للنبي أن يستدل باستئذانهم على حالهم ولا يأذن لهم أي ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم بل الخالص منهم يبادرون إليه من غير توقف على الأذن فضلا عن أن يستأذنوك في التخلف فحيث استأذنك هؤلاء في التخلف كان ذلك مظنة للتأني في أمرهم بل دليلا على نفاقهم اه أبو السعود (قوله في التخلف) أي من غير عذر وكذا يقال فيما بعده (قوله شكتم في الدين) انما أضاف الشك والارتياب إلى القلب لانه محل المعرفة والايان فاذا دخله الشك كان ذلك نفاقا اه خازن (قوله ولو أرادوا الخروج الخ) مستأنف أو معطوف على جملة قوله لو كان عراضا قريبا الخ (قوله ولكن كره الله انبعاشهم) الاستدراك هنا يحتاج إلى تأمل فلذلك قال الزمخشري فان قلت كيف موقع حرف الاستدراك قلت لما كان قوله ولو أرادوا الخروج معطيان في خروجهم واستعدادهم للغزو قيل ولكن كره الله انبعاشهم كأنه قيل ما خرجوا ولكن تثبطوا عن الخروج لكره الله انبعاشهم اه يعني أن ظاهر الآية يقتضي أن ما بعد لكن موافق لما قبلها وقد تقرر فيها أنها لا تقع إلا بين ضدين أو نقيضين أو خلافا في خلاف في هذا الأخير فلذلك احتاج إلى الجواب المذكور اه سمين وفي أبي السعود ولكن كره الله انبعاشهم أي نهوضهم للخروج قيل هو استدراك على ما يفهم من مقدم الشرطية فان انتفاء ارادتهم للخروج يستلزم انتفاء خروجهم وكره الله تعالى انبعاشهم تستلزم تثبطهم عن الخروج فكأنه قيل ما خرجوا ولكن تثبطوا والاتفاق في المعنى لا يمنع الوقوع بين طرفي لكن بعد تحقق الاختلاف نفيًا وإثباتًا في اللفظ كقولك ما أحسن إلى زيد ولكن أساء والاظهر أن يكون استدراكا على نفس المقدم على نهج ما في الأقيسة الاستثنائية والمعنى لو أرادوا الخروج لاعدوا له عدة ولكن ما أرادوا لما أنه تعالى كره انبعاشهم لما فيه من المفاسد التي ستبين اه وههنا

عتابه وقدّم العفو ظمينا لقلبه (عفا الله عنك لم أذن لهم) في التخلف وهلا تركتهم (حتى يتبين لك الذين صدقوا) في العذر (وتعلم الكاذبين) فيه (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر) في التخلف عن (أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين انما يستأذنك) في التخلف (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت) شكتم (قلوبهم) في الدين (فهم في ريبهم يترددون) يتحيزون (ولو أرادوا الخروج معك لأعدوا له عدة) أهبة من الآلة والزاد (ولكن كره الله انبعاشهم) أي لم يرد خروجهم (فشطهم)

على السبيل وليس بشيء (الذين يقولون) في موضع جر صفة لمن عقل من المذكورين ويجوز أن يكون نصبا باضمار أعني (الظالم أهلها) الألف واللام بمعنى التي ولم يؤنث اسم الفاعل وان كان تعال القرية في اللفظ لانه قد عمل في الاسم الظاهر المذكور وهو أهل وكل اسم فاعل اذا جرى على غير من هو له فتذكيره وتأنيثه على حسب الاسم الظاهر الذي عمل فيه قوله

يتوجه سؤال وهو أن خروج المنافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أم أن يكون فيه مصلحة أو مفسدة فإن كان فيه مصلحة فلم قال ولكن كره الله انبعاثهم فبطلهم وإن كان فيه مفسدة فلم عاتب نبيه صلى الله عليه وسلم في اذنه لهم في القعود والجواب عن هذا السؤال أن خروجهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيه مفسدة عظيمة بدليل أنه تعالى أخبر بتلك المفسدة بقوله ما زادوكم الا خبالا بقي أن يقال فلم عاتب الله رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله لم أذنت لهم فنقول انه صلى الله عليه وسلم أذن لهم قبل إتمام الفحص وإكمال التأمل والتدبر في حالهم فلهذه السبب قال تعالى لم أذنت لهم وقيل إنما عاتبه لأجل أنه أذن لهم قبل أن يوحى اليه في أمرهم بالقعود اه خازن (قوله كسلهم) في القاموس الكسل الثقل عن الشيء والقصور فيه يقال كسل كفرح اه (قوله أي قدر الله تعالى ذلك) أي القعود هذا تفسير لقوله وقيل اقموا أي فلا قول بالفعل لا من الله ولا من النبي كما قيل هذا ما مشى عليه الشارح اه شيخنا وفي البيضاوي هذا تمثيل لالقاء الله كراهة الخروج في قلوبهم أو وسوسة الشيطان بالأمر بالقعود أو حكاية قول بعضهم لبعض أو أذن الرسول لهم اه وفي الكرخي والقاتل الشيطان بوسوسته أو بعضهم لبعض فلا يرد كيف أمرهم بالقعود عن الجهاد مع أنه ذمهم عليه أو أمرهم بذلك أمر توخي كقوله تعالى اعملوا ما شئتم بقريته قوله مع القاعدين اه (قوله لو خرجوا فيكم إلخ) شروع في بيان المفسدات التي تترتب على خروجهم اه وقوله فيكم أي في جيشكم وفي جمعكم وقيل في بمعنى مع أي معكم اه سمين (قوله الا خبالا) استثناء يتصل وهو مفرغ لان المفعول الثاني لزيد لم يذكر ويظهر من كلام الزمخشري انه استثناء من الجنس والمستثنى منه محذوف أي ما زادوكم شيئا الا خبالا وجوزوا فيه أن يكون منقطعاً والمعنى ما زادوكم قوة ولا شدة ولكن خبالا وهذا يحى على قول من قال انه لم يكن في عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم خبال قال أبو حيان فيه نظر لانه اذا لم يكن في العسكر خبال أصلا فكيف يستثنى شيء لم يكن ولم يتوهم وجوده اه كرخي وأصل الخبال اضطراب ومرض يؤثر في العقل كالجنون اه خازن (قوله ولأوضاعوا) معطوف على ما زادوكم والمفعول محذوف أي أسرعوا ركائبهم بينكم بالنميمة اه بيضاوي ودعوى حذف المفعول غير لازمة فإن أوضع يستعمل لازما كما في القاموس ومتعديا كما في المختار وقوله ركائبهم بينكم إلخ فيه إشارة إلى أن في قوله ولأوضاعوا خلالكم استعارة تبتعية شبه سرعة افسادهم لذات البين بسرعة سير الركائب المسماة بالايضاع وهو أسرع سير البعير ثم استعير لسرعة الافساد لفظ الايضاع ثم اشتق منه أوضاعوا وأصل الاستعارة ولأوضاعوا ركائب نائمهم خلالكم ثم حذف النائم وأقيم المضاف اليه مقامها للدلالة سياق الكلام على أن المراد النميمة ثم حذف الركائب قاله الطيبي اه زكريا (قوله أي أسرعوا) تفسير لأوضاعوا يقال وضعت الناقة تضع اذا أسرع في سيرها وأوضعها أنا اه سمين وقوله بينكم تفسير لخاللهم وهر جمع خلل كجمل وجمال اه شيخنا وتفسير الخلال بالبين يقتضى انه ظرف وهو كذلك كما نص عليه السمين فهو منصوب على الظرفية اه (قوله يغونكم الفتنة) في محل نصب على الحال من فاعل أوضاعوا أي لأسرعوا فيكم حال كونهم باغين أي طالبين الفتنة لكم اه سمين وقوله أي يطلبون لكم الفتنة أي ما تقتنون به وذلك أنهم يقولون للمؤمنين لقد جمعوا لكم كذا وكذا ولا طاقة لكم بهم وإنكم ستمزقون منهم وسيظهرون عليكم ونحو ذلك من الاحاديث الكاذبة التي تترث الحبن والفشل وقيل معناه يطلبون لكم العيب والشر اه خازن وقوله وفيكم سماعون لهم) قال مجاهد يعني وفيكم عيون لهم يؤدون اليهم أخباركم وما يسمعون منكم وهم الجواسيس وقال قتادة وفيكم مطيعون لهم يسمعون كلام المنافقين ويطيعونهم وذلك لانهم يلقون

كسلهم (وقيل) لهم (اقعدوا مع القاعدين) المرضى والنساء والصبيان أي قدر الله تعالى ذلك (لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا) فسادا يتخذيل المؤمنين (ولا أوضاعوا) خلالكم أي أسرعوا بينكم بالمشي بالنميمة (يغونكم) يطلبون لكم (الفتنة) بالقاء العداوة (وفيكم سماعون لهم) ما يقولون سماع قبول تعالى (اذا فريق منهم) اذا هنالفا فجأة والتى المفاجأة ظرف مكان وظرف المكان في مثل هذا يجوز أن يكون خبرا للاسم الذي بعده وهو فريق ههنا ومنهم صفة فريق و(يخشون) حال والعامل في الظرف على هذا الاستقرار ويجوز أن تكون اذا غير خبر فيكون فريق مبتدأ ومنهم صفة ويخشون الخبر وهو العامل في اذا وقيل اذا هنا الزمانية وليس بشئ لان اذا الزمانية يعمل فيها اماما قبلها أو ما بعدها واذا عمل فيها ما قبلها كانت من صلتها وهذا فاسد ههنا لانه يصير التقدير فلما كتب عليهم القتال في وقت خشية فريق منهم وهذا يفقر الى جواب لما ولا جواب لها واذا عمل

ابتغوا لك (الفتنة من قبل)
 أول ما قدمت المدينة
 (وقلبوا لك الامور) أى
 أجالوا الفكر فى كيدك
 وابطال دينك (حتى جاء
 الحق) النصر (وظهر) عز
 (أمر الله) دينه (وهم
 كارهون) له فدخلوا فيه
 ظاهرا (ومنه من يقول
 ائذن لى) فى التخلف
 ولا تفتى) وهو الجدين
 قيس قال له النبي صلى الله
 عليه وسلم هل لك فى جلادبنى
 الاصفر فقال انى مغرم
 بالنساء وأخشى ان رأيت
 نساء بنى الاصفر لأصبر
 عنهن فافتن قال تعالى (الافى
 الفتنة سقطوا) بالتخلف
 وقرى سقط (وان جهنم
 لمحيطه بالكافرين)
 لا محيص لهم عنها (ان
 تصبك حسنة) كنصر
 وغنيمة (تسؤهم وان تصبك
 مصيبة) شدة (يقولوا قد
 اخذنا أمرا) بالحزم حين
 تخلفنا (من قبل) قبل هذه
 المصيبة (ويتولوا وهم
 فرحون بما أصابك) (قل)
 لهم (لن يصيبنا الا ما كتب
 الله لنا) أصابته (هو مولانا)
 ناصرنا وامتولى امورنا (وعلى
 الله فليتوكل المؤمنون قل
 هل ترصون) فيه حذف
 احدى التاءين من الاصل
 أى تنتظرون أن يقع (بنا
 الا احدى) العاقبتين
 (الحسنين) تثنية حسنى

اليهم أنواعا من الشبهات الموجهة لضعف القلب فيقبلونها منهم فان قلت كيف يجوز أن يكون فى المؤمنين
 الخالصين من يسمع ويطيع المنافقين قلت يحتمل أن يكون بعض المؤمنين لهم أقارب من كبار المنافقين
 ورؤسائهم فاذا قالوا قولا ربما أثر فى قلوب ضعفة المؤمنين فى بعض الاحوال اه خازن وهذا الجملة
 يجوز أن تكون حالا من مفعول يغيثكم أو من فاعله وجاز ذلك لان فى الجملة ضمير يها ويجوز أن تكون
 مستأنفة والمعنى أن فيكم من يسمع لهم ويصنفى لقولهم ويجوز أن يكون المراد وفيكم جواسيس منهم
 يسمعون لهم الاخبار منكم فاللام على الاول للتعقوب لكون العامل فرعا على الثانى لتعديله أى لاجلهم
 اه سمين (قوله) والله عليم بالظالمين) وعيد وتهديد للمنافقين الذين يلقون الفتنة والشبهات بين المؤمنين
 اه خازن (قوله) له من قبل) أى من قبل هذه الغزوة وهى غزوة تبوك والقبل هو ما فسر به بقوله أول ما قدمت
 المدينة كما فعل عبد الله بن أبى ابن سلول يوم أحد حيث انصرف بأصحابه عنك اه خازن وقوله أول
 ما قدمت مامصدرية (قوله) وقلبوا لك الامور) تقلب الامر تصرفه من أمر الى أمر وترديده لاجل
 التدبير والاجتهاد فى المكرو والحيلة يقال للرجل المتصرف فى وجوه الحيل حول وقلب أى اجتهدوا
 ودبروا لك الحيل والمكاييد ورددوا الاكراء فى ابطال أمرك اه أبو السعود (قوله) حتى جاء الحق
 غاية لمحدوف أى واستمر واطى تقلب الامور حتى الخ (قوله) وهم كارهون) حال (قوله) ولا تفتى) أى
 لا توقضى فى الفتنة والمعصية والاثم اه أبو السعود (قوله) قال له النبي الخ) وذلك أن النبي صلى الله عليه
 وسلم لما تجزى الى غزوة تبوك قال للجدين قيس يا أباه وبه هل لك فى جلادبنى الاصفر الخ اه خازن
 والجلاد الضرب بالسيوف وفى نسخة جهادبنى الاصفر وبنا الاصفر هم ملوك الروم أولاد الاصفر بن
 روم بن عيص بن اسحق أولان جيشا من الحبشة غلب عليهم فوطى نساءهم فولد لهم أولاد اصفر اه قاموس
 (قوله) (الافى الفتنة) الاداة تنبيه وقوله وقرى سقط أى مراعاة للفظ من اه أبو السعود (قوله) وان
 جهنم الخ) وعيد لهم على ما فعلوا معطوف على الجملة السابقة داخل تحت التنبيه اه أبو السعود (قوله)
 ان تصبك حسنة) أى فى بعض مغازيك وان تصبك مصيبة أى فى بعضها اه أبو السعود فان قلت فلم
 قابل الله هنا الحسنة بالمصيبة ولم يقابلها بالمصيبة كما قال فى سورة آل عمران وان تصبك سيئة يفرحوا بها
 قلت لان الخطاب هنا للنبي صلى الله عليه وسلم وهى فى حق مصيبة يثاب عليها السيئة يعاتب عليها
 والى فى آل عمران خطاب للمؤمنين اه شهاب (قوله) يقولوا قد أخذنا أمرا) أى يقولوا ذلك متبجحين
 بما صنعوا حامدين لرأيهم قد أخذنا أمرا أى تلافينا وأدركنا أمرا أى ما أهمنا من الامور يعنون به
 الاعتزال عن المسلمين والقفود عن الحرب والمدارات مع الكفرة وغير ذلك من أمور الكفر والنفاق
 قولا وفلا اه أبو السعود وقوله بالحزم أى بسببه وهو الراى السديد اه شيخنا (قوله) ويتولوا) أى
 عن مجلس الاجتماع والتحدث الى أهاليهم أو يعرضوا عن النبي صلى الله عليه وسلم وهم فرحون بما صنعوا من
 أخذ الامر وبما أصابه عليه السلام والجملة حال من الضمير فى يقولوا او يتولوا الامن الاخير فقط لمقارنة الفرع
 لهما ما اه أبو السعود (قوله) قل لهم ان يصين الخ) أى قل لهم بيانا بالبطان ما بنوا عليه مسرتهم من الاعتقاد
 اه أبو السعود (قوله) فليتوكل المؤمنون الفاء سببية والاصل ليتوكل المؤمنون على الله قدم الظرف على الفعل
 لفائدة القصر ثم أدخلت الفاء للدلالة على استيجابة تعالى للتوكل كافى قوله واياى فارهبون اه أبو السعود
 (قوله) (الا احدى الحسنين) هذا ايضاح وكشف لقوله الا ما كتب الله لنا اه أبو السعود (قوله) النصر او الشهادة

تفسير لاحدي فاثبات أو متعين وكان الاولى التعبير بالنصرة لان احدي مؤنثة اه شيخنا (قوله
 نتر بص بكم) أى احدي السوائين من العواقب اما أن يصيبكم الله بعذاب من عنده كما أصاب من قبلكم
 من الامم المهلكة والظرف صفة لعذاب ولذلك حذف عامله وجوبا واما أن يصيبكم بعذاب بايدينا اه
 أبو السعود (قوله بقارة) أى صاعقة من السماء في المختار القارة الداهية الشديدة من شدائد الدهر
 اه (قوله في قتالكم) في نسخة بقتالكم وفي أخرى بقتلكم (قوله فتر بصوا الخ) أى فاذالقي كل منا
 ومنكم ما يتربصه لان شاهد الامايسرنا ولا تشاهدوا الامايسوءكم اه أبو السعود (قوله قل أنفقوا
 طوعا أو كرها) نزلت في الجدين قيس المنافق وذلك انه استأذن رسول الله ﷺ في المقود عن الغزو
 وقال أنا أعطيتكم مالى فأنزله الله رد عليه قل أنفقوا أى قل يا محمد لهذا المنافق وأمثاله في النفاق أنفقوا الخ
 وهذه الآية وان كانت خاصة في انفاق المنافقين فهي عامة في حق كل من أنفق ماله لغير وجه الله بل أنفقه
 رياء وسمعة فانه لا يقبل منه اه خطيب (قوله طوعا) أى من غير الزام من جهته عليه السلام أو كرها
 أى الزام من جهته وليس المراد بالطوع الرغبة لماسيأتى من قوله الا وهم كارهون أى لا رغبة لهم اه
 أبو السعود (قوله لن يتقبل منكم ما أنفقتموه) أى لان هذا الانفاق انما وقع لغير الله اه خازن (قوله
 انكم كنتم قوما فاسقين) في الكشف المراد بالفسق التمرد والعنوّ وهذا دفع لما يقال كيف علل مع
 الكفر بالفسق الذى هو دونه وكيف صح ذلك مع التصريح بتعليله بالكفر في قوله وما منعهم ان تقبل
 منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله الخ اه شهاب (قوله والا امرهنا بمعنى الخبر) أى قوله أنفقوا فالمعنى
 نفقتكم غير مقبولة سواء كانت طوعا أو كرها اه أبو السعود (قوله بالتاء والياء) أى المضمومة أى
 قرأ حزة والكسائي بالتذكير لان تأنيث نفقاتهم مجازى وقرأ الباقر بالتأنيث اعتبارا باللفظ اه
 كرخى (قوله الا أنهم كفروا الخ) استثناء من أعم الاشياء أى ما منعهم قبول نفقاتهم شىء من الاشياء الا
 كفرهم وما عطف عليه اه أبو السعود (قوله مفعول) أى ثان والاول الضمير في منعهم فان منع
 يتعدى لمفعولين بنفسه وقد يتعدى الى الثانى بحرف الجر وهو من أو عن وهنا تعدى بنفسه اليهما وان
 كان حذف حرف الجر مع ان وأن مقيسا مطردا ولذا قدر بعضهم هنا وقال أبو البقاء ان تقبل بدل اشتال
 من هم في منعهم اه شهاب (قوله ولا يأتون الصلاة الخ) أى ما منعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم وكسلهم
 في اتيان الصلاة وكونهم كارهين الانفاق اه زاده فان قيل الكفر سبب مستقل لعدم القبول فواجه
 التعليل بمجموع الامور الثلاثة وعند حصول السبب المستقل لا يبقى لغيره أثر قلنا أجاب الامام بأنه انما
 يتوجه على قول المعتزلة القائلين بان العلل مؤثرة في الحكم وأما أهل السنة فانهم يقولون هذه الاسباب
 معرفة غير موجبة للشواب ولا للعقاب واجتماع المعارف الكثيرة على الشىء الواحد جائز اه شهاب
 (قوله لانهم يعدونها مغرما) أى لانهم لا يرجون عليها ثوابا ولا يخافون على تركها عقابا اه يضاوى
 (قوله فلا تهجيك أموالهم ولا أولادهم) هذا الخطاب وان كان مختصا بالنبي ﷺ الا أن المراد به جميع
 المؤمنين والمعنى ولا تهجوا أموال المنافقين وأولادهم والاعجاب السرور بالشىء مع نوع من الافتخار به
 مع اعتقاد أنه ليس لغيره مثله اه خازن وهذا المعنى انما يناسب في إعجاب الشخص بماله نفسه يقال
 أعجب بماله أو ولده أى فرح به واغتر به وما هنا في إعجاب المرء بماله غيره والمعنى عليه لا تستحسن أموالهم
 وأولادهم ولا تحمدها ولا تخبر برضاك بها وفي المصباح ويستعمل التعجب على وجهين أحدهما ما يحمده
 الفاعل ومعناه الاستحسان والاخبار عن رضاه والثانى ما يكرهه ومعناه الانكار والذم له ففي
 الاستحسان يقال أعجبني بالالف وفي الذم والانكار عجب وزان تعبت اه (قوله بما يلقون في جمعها

نتر بص) ننتظر (بكم أن
 يصيبكم الله بعذاب من
 عنده) بقارة من السماء
 أو (بأيدينا) بان يؤذن لنا في
 قتالكم (فتر بصوا) بناذلك
 (انامعكم متر بصون) عاقتكم
 (قل أنفقوا) في طاعة الله
 (طوعا أو كرها) لن يتقبل
 منكم ما أنفقتموه (انكم
 كنتم قوما فاسقين) والا امر
 هنا بمعنى الخبر (وما منعهم أن
 تقبل) بالتاء والياء (منهم
 نفقاتهم الا أنهم) فاعل وأن
 تقبل مفعول (كفروا بالله
 ورسوله ولا يأتون الصلوة
 الا وهم كسالى) متشاقلون
 (ولا ينفقون الا وهم كارهون)
 النفقة لانهم يعدونها مغرما
 (فلا تهجيك أموالهم ولا
 أولادهم) أى لا تستحسن
 نعمنا عليهم فبى استدراج
 (انما يريد الله ليعذبهم) أى
 أن يعذبهم (بها في الحياة
 الدنيا) بما يلقون في جمعها من
 المشقة وفيها من المصائب

فيما ما بعدها كان العامل فيها
 جوابا لها واذا هنا ليس لها
 جواب بل هي جواب لما
 (كخشية الله) أى خشية
 كخشية الله والمصدر

من المشقة الخ) جواب عن سؤال وعبرة الخازن فان قلت كيف يكون المال والولد عذابا في الدنيا وفيهما اللذة والسرور في الدنيا أوجب بان سبب كون المال والولد عذابا في الدنيا هو ما يحصل من المتاعب والمشاق في تحصيلهما فاذا حصل ازداد التعب وتحمل المشاق في حفظهما ويزداد الغم والخوف بسبب المصائب الواقعة فيهما وأورد على هذا القول ان هذا التعذيب حاصل لكل واحد من بنى آدم مؤمنهم وكافرهم فافائدة تخصيص المنافقين بهذا التعذيب في الدنيا وأوجب عن هذا الايراد بان المؤمن قد علم انه مخلوق للآخرة وأنه يثاب بالمصائب الحاصلة له في الدنيا فلم يكن المال والولد في حقه عذابا في الدنيا وأما المنافق في فانه لا يعتقد كون الآخرة له ولان له فيها ثوابا بقي ما يحصل له في الدنيا من التعب والشدة والغم والحزن على المال والولد عذابا عليه في الدنيا فثبت بهذا الاعتبار ان المال والولد عذاب على المنافق في الدنيا دون المؤمن اه (قوله أيضا ما يلقون في جمعها الخ) قضيته ان قوله في الحياة الدنيا متعلق بالتعذيب وبه قال ابن زيد والاكثر انه متعلق بتعذيبه ويكون قوله انما يريد الله ليعذبهم بها جملة اعتراضية والتقدير فلا تعذيبك في الحياة الدنيا وآثر الشيخ المصنف الاول لانه لا يلزم عليه تقديم ولا تأخير ولا اعتراض قال في الكشف ان صح تعليق التعذيب بارادة الله تعالى فبالزهد في أنفسهم وهم كفرون قلت المراد الاستدراج بالنعم كقوله انما لم على ليزدادوا انما كانه قيل ويريد ان يديم عليهم نعمته الى أن يموتوا وهم كفرون مشغولون بالتمتع عن النظر للعاقبة اه كرخي (قوله وتزهق أنفسهم) أى أرواحهم (قوله يفرقون) في المختار فرق فرقا من باب تعب خاف ويتعدى بالهمزة فيقال أفرقه اه (قوله كالمشركين) أى مثل ما فعلتم بالمشركين من القتل والسبي اه شيخنا (قوله لو يحدون ملجأ الخ) أى أنهم وان كانوا يحدون لكم أنهم منكم لأنهم كاذبون في ذلك وانما يحدون خوفا من القتل ولو استطاعوا ترك دورهم وأموالهم والالتجاء الى بعض الحصون والغيران والسروب التي تحت الارض لدخلوه تسترا عنكم واستكراها لرؤيتكم ولقائكم اه زاده وفي الخازن والمعنى أنهم لو وجدوا مكانا بهذه الصفة أو على أحدهذه الوجوه الثلاثة وهي شر الامكنة وأضيقتها لولوا اليه أى لرجعوا اليه وتجرزوا فيه وهم يحدون بمعنى وهم يسرعون الى ذلك المكان والمعنى ان المنافقين لشدة بغضهم لرسول الله ﷺ والمؤمنين لو قدروا أن يهربوا منكم الى أحدهذه الامكنة لصاروا اليه لشدة بغضهم اياكم اه (قوله ملجأ) أى مكانا يلجئون اليه تحصنا منكم من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة وقوله أو مغارات أو مدخلا من عطف الخاص على العام اه شيخنا والمغارات جمع مغارة وهي المسكان المنخفض في الارض أو في الجبل والغور بالفتح من كل شيء قعره والغور المطمئن من الارض وغار الرجل غورا أى الغور وهو المنخفض من الارض وأغار بالالف مثله والغار والمغار والمغارة كالكهف في الجبل والكهف كالبيت في الجبل والجمع كهوف والسرداب المسكان الضيق يدخل فيه والجمع سراديب اه من المصباح والمختار وفي السمين ملجأ أو مغارات الملجأ الحصن وقيل المهرب وقيل الخرز وهو مفعول من لجأ اليه يلجأ أى الخازن يقال ألجأته الى كذا أى اضطررته اليه فالتجأ والملجأ يصلح للصدر والزمان والمكان والظاهر منها هنا المكان والمغارات جمع مغارة وهي مفعلة من غار يغور فهي كالغار في المعنى وقيل المغارة السرب في الارض كنفق اليربوع والغار الثقب في الجبل وهذا من أبدع النظم ذكر أو لا الامر الاعم وهو المجأ من أى نوع كان ثم ذكر القيران التي تختفي فيها في أعلى الاماكن وهي الجبال ثم الاماكن التي تختفي فيها في الاماكن السافلة وهي السروب وهي التي عبر عنها بالمدخل اه (قوله موضعا يدخلونه) كالكهف في الجبل (قوله وهم يحدون) في المصباح جمع الفرس براصكه يجمع بفتحين من باب خضع جماعا بالكسر

(وتزهق) تخرج (أنفسهم وهم كفرون) فيعذبهم في الآخرة أشد العذاب (ويحدون بالله انهم منكم) أى يؤمنون (ومام منكم ولكنهم قوم يفرقون) يخافون أن تفعلوا بهم كالمشركين فيحدون تقية (لو يحدون ملجأ) يلجئون اليه (أو مغارات) سراديب (أو مدخلا) موضعها يدخلونه (لولوا اليه وهم يحدون) يسرعون في دخوله والانصراف عنكم اسرعا لا يرد شيء كالفرس الجوح

مضاف الى المفعول (أو أشد) معطوف على الخشية وهو مجرور ويحوز أن يكون منصوبا عطفا على موضع الكاف والقول في قوله أشد خشية كالقول في قوله أو أشد كراوقد ذكره قوله تعالى (أينما) هي شرط ههنا ومازائدة ويكثر دخولها على أين الشرطية لتقوى معناها في الشرط ويحوز حذفها و(يدر ككم) الجواب وقد قرىء يدر ككم بالرفع وهو شاذ وجهه انه حذف الفاء (ولو كنتم) بمعنى وان كنتم وقد ذكر مرارا (قل كل مبتدأ والمضاف اليه محذوف أى كل ذلك و(من) عند الله

(ومنهم من يلمزك) يعيبك
(في) قسم (الصدقات) فإن
أعطوا من هارضا وان لم
يعطوا منها اذام يسخطون
ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله
ورسوله) من الغنائم ونحوها
(وقالوا حسبنا) كافينا
(الله سيؤتينا الله من فضله
ورسوله) من غنيمة أخرى
ما يكفيننا (انا الى الله راغبون)
أن يغنيننا وجواب لولكان
خير لهم (انما الصدقات)
الزكوات مصروفة
(للفقراء) الذين لا يجدون
ما يقع موقعا من كفايتهم
(والمساكين) الذين
لا يجدون ما يكفيهم
(والمعاملين عليها) أى
الصدقات من جاب وقاسم
وكاتب وحاشر (والمؤلفة
قلوبهم)

الخبر (لا يكادون) حال
ومن القراء من يقف على
اللام من قوله ما هو لا وليس
موضع وقف واللام في
التحقيق متصلة بهؤلاء وهى
خبر المبتدأ * قوله تعالى (ما
أصابك من حسنة مشرطية
وأصابك بمعنى يصيبك
والجواب (فمن الله) ولا
يحسن أن تكون بمعنى الذى
لأن ذلك يقتضى أن يكون
المصيب لهم ماضيا مخصصا
والمعنى على العموم والشرط
أشبه والتقدير فهو من الله
والمراد بآية الخصب

وجموحا استعصى حتى غلبه فهو جموح بالفتح وجامع يستوى فيه المذكر والمؤنث اه (قوله) ومنهم
من يلمزك (الخ) قيل نزلت في أبى الجواظ المناقق قال الأتروان الى صاحبكم يقسم صدقاتكم على رعاة الغنم
ويزعم أنه يعدل اه أبو السعود والجواظ بصيغة المبالغة والطاء المعجمة كشداد وهو الضخم المتكبر
والكثير الكلام اه شهاب وقيل نزلت في ذى الخويصرة التميمي واسمه حرقوص بن زهير وهو أصل
الخوارج اه خازن وفي المصباح لمزملزمن باب ضرب عابه وقرأ بها السبعة ومن باب قتل لغة وأصله
الاشارة بالعين ونحوها اه فهو أخص من الغمز اذ هو الاشارة بالعين ونحوها سواء كان على وجه
الاستنقاص أولا وأما المزمز فهو خاص بكونه على وجه العيب وفي المصباح غمز غمز من باب ضرب أشار
اليه بعين أو حاجب اه وفي السمين قرأ العامة يلمزك بكسر الميم من لمزه يلمزه أى عابه وأصله الاشارة
بالعين وغيره اوقال الازهرى أصله الدفع يقال لمزته أى دفعته وقال الليث هو الغمز فى الوجه ومنه همزة
لمزة أى كثير هذين الفعلين وقرأ يعقوب وحماد بن سلمة وغيرهما بضمهما وهما الغتان فى المضارع اه (قوله)
فى الصدقات) المراد بها الزكوات كما يدل عليه قوله الآتى انما الصدقات للفقراء الخ قال البيضاوى وبعضهم
فسرها بالغنائم والمناسب لكلام الجلال حيث قال من الغنائم ونحوها ثم قال من غنيمة أخرى حملها على
ما هو أعم من الغنيمة والصدقة أو على الغنيمة فقط اه شيخنا (قوله) فإن أعطوا منها) أى قدر ما يريدون
وقوله رضوا أى عنك وقوله وان لم يعطوا منها أى قدر ما يريدون وهذا بيان لكون لمزم لا منشأه سوى
حرصهم على الدنيا اه أبو السعود وقوله اذام يسخطون اذافجائية قائمة مقام فاء الجزاء فى الربط
على حد قوله

* وتختلف الفاء اذا المفاجأة * والاصل فهم يسخطون اه شيخنا وسخط من باب تعب كما فى المصباح
(قوله) ما آتاهم الله ورسوله ذكر الله للتعظيم والتنبية على ان ما فعله الرسول كان بامرهم تعالى والاصل
ما آتاهم الرسول اه أبو السعود (قوله ونحوها) كالزكاة (سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله
راغبون) هاتان الجملةتان كالشرح لقولهم حسبنا الله فلذلك لم يعاطفا لانهما كالشئ الواحد فشددة
الاتصال منعت العطف اه كرخى (قوله ان يغنينا) أى فى أن يغنيننا وعبارة الخازن انا الى الله راغبون
يعنى فى أن يوسع علينا من فضله فيغنيننا عن الصدقات وغيرهما من أموال الناس (قوله) انما الصدقات (الخ)
لما عابه المنافقون فى قسمها بين الله فى هذه الآية ان المستحقين لها هؤلاء الثمانية ولا تعلق لرسول
الله بشئ منها ولم يأخذ لنفسه منها شيئا اه خازن والصدقات مبتدأ والخبر قوله للفقراء الخ وقوله وفى
الرقاب الخ وقوله وفى سبيل الله الخ فالأخبار ثلاثة وفى الحقيقة الخبر هو المحذوف الذى قدره الشارح
الذى تعلق به الثلاثة وقدره خالص الدلالة السياق عليه والآية من قصر الموصوف على الصفة أى
الصدقات مقصورة على الاتصاف بصرفها لهؤلاء الثمانية لا تتجاوز هذه الصفة الى أن تتصف
بصرفها لغيرهم كما سيأتى فى الشارح اه شيخنا (قوله) مصروفة الى) قدره لتتعلق به اللام وآثر هذا
التقدير اشارة الى اختصاص المذكرين بها كما سيأتى ايضا حه آخر الكلام وأضاف فى الآية الصدقات
الى الاصناف الاربعة بلام الملك والى الاربعة الاخيرة بنى الظرفية للشعار باطلاق الملك فى الاربعة
الاولى وتقييده فى الاخيرة بما اذا صرفت فى مصارفها المذكورة فاذالم يحصل الصرف فى مصارفها
استرجعت بخلافه فى الاولى كما هو مقرر فى الفقه اه كرخى (قوله) الذين لا يجدون ما يقع موقعا) بان لم
يجدوا شيئا أو وجدوا ما لا يقع موقعا وقوله الذين لا يجدون ما يكفيهم بان لم يجدوا شيئا أو وجدوا ما لا يقع
موقعا أو يقع موقعا ولا يكفيهم كما هو مبين فى الفروع فالفقراء أسوأ حالا من المسكين وهذا مذهب الشافعى
اه شيخنا (قوله وكاتب) أى يكتب ما أعطاه أرباب الاموال وقوله حاشر أى يجمعهم أو يجمع

المستحقين ولا ينحصر العامل فيما ذكره الشارح اذ منه العريف والحاسب اه من شرح المنهج
 (توكله ليسوا) أى والفرض أنهم كفار يترجي باعطائهم اسلامهم وبقى من مؤلفة الكفار قسم آخر
 لم يذكره وهو كفار يخاف شرمهم بحيث لو أعطوا لانكف شرمهم وهذا القسمان لا يعطيان من زكاة
 ولا من غيرها باتفاق وقوله أو ثبتت اسلامهم أى يدوم ويرسخ فالفرض أنهم أسلموا وكانوا قريب عهد
 بالاسلام وقوله أو يسلم نظراؤهم والفرض أنهم مسلمون أقوياء الاسلام لكن يتوقع باعطائهم اسلام
 نظرائهم من الكفار وقوله أو يذبوا أى يدفعوا من باب رد أى يذبوا الكفار ويمنعونهم عن المسلمين
 وهؤلاء مسلمون مقيمون فى أطراف بلاد الاسلام يذبوا الكفار ويدفعونهم عن المسلمين وبقى من
 مؤلفة المسلمين قسم رابع وهو طائفة من المسلمين يقاتلون من يليمهم ويحاورهم من مانع الزكاة ويقبضون
 زكاتهم فتلخص أن المؤلفة أقسام ستة قسمان من الكفار وأربعة من المسلمين وقوله لا يعطيان اليوم
 عند الشافعى أما الاول فباتفاق وأما الاخير فعلى الضعيف والراجح انه يعطى كما يعلم من عبارة
 الروضة وقوله بخلاف الآخرين وهما الثانى والثالث فى كلامه وقوله على الاصح ومقابله لا يعطيان
 وعلى هذا فيسقط سهم المؤلفة فتكون الاصناف سبعة فقط يعلم هذا كله من عبارة الروضة ونصها
 الصنف الرابع المؤلفة وهم ضربان كفار ومسلمون فالكفار قسمان قسم يميلون الى الاسلام يرغبون
 فيه باعطاء مال وقسم يخاف شرمهم فيتألفون لدفع شرمهم ولا يعطى القسمان من الزكاة قطعا ولا من
 غيرها على الاظهر وفى قول يعطون من خمس الخمس وأما مؤلفة المسلمين فاصناف صنف دخلوا
 فى الاسلام ونيتهم ضعيفة فيتألفون ليشبوا وآخرين لهم شرف فى قومهم يطلب بتألفهم اسلام نظرائهم
 وفى هذين الصنفين ثلاثة أقوال أحدها لا يعطون والثانى يعطون من سهم المصالح والثالث يعطون
 من الزكاة وصنف يراد بتألفهم أن يجاهدوا من يليمهم من الكفار أو من مانع الزكاة ويقبضوا زكاتهم
 فهذا الصنف تحتة قسمان والقسمان يعطيان قطعا ومن أين يعطيان فيه أقوال أحدها من خمس الخمس
 والثانى من سهم المؤلفة والثالث من سهم الغزاة وأما الاظهر من هذا الخلاف فى الاصناف فلم يتعرض
 له الاكثر من بل أرسلوا الخلاف وقال الشيخ أبو حامد فى طائفة الاظهر من القولين فى الصنفين
 الاولين أنهم لا يعطون وقياس هذا أن لا يعطى الصنفان الآخران من الزكاة لان الاولين أحق باسم
 المؤلفة من الآخرين لان فى الآخرين معنى الغزاة والعاملين وعلى هذا فيسقط سهم المؤلفة بالكلية
 وقد صار اليه من المتأخرين الرويانى وجماعة لكن الموافق لظاهر الآية ثم لسياق الشافعى رضى الله
 عنه والاصحاب اثبات سهم المؤلفة وانه يستحقه الصنفان الاولان وأنه يجوز صرفه الى الآخرين
 أيضا وبه أفتى أقضى القضاة المساورى فى كتابه الاحكام السلطانية اه بحروفه (قوله وفى الرقاب)
 معطوف على قوله للفقراء أى ومصرفه فى الرقاب على حذف مضاف كما قدره الشارح وقوله
 والغارمين يحتاج لتقدير ويمكن أن المضاف الذى قدره الشارح يتسلط عليه أيضا أى وفى فك الغارمين
 يعنى من أسرا الدين اه شيخنا وفى تفسير الرقاب أقوال الاول ان سهم الرقاب موضوع فى المسكاتين
 فيدفع اليهم ليعتقوا به وهذا مذهب الشافعى وهو قول أكثر الفقهاء منهم سعيد بن جبير والضحاك
 والزهرى واليث بن سعد ويدل عليه أيضا قوله تعالى وآتوهم من مال الله الذى آتاكم القول
 الثانى وهو مذهب الامام مالك وأحمد واسحق أن سهم الرقاب موضوع لعق الرقاب فيشتري به
 عبيد ويعتقون ويدل عليه ما روى عن ابن عباس أنه قال لا بأس أن يعتق الرجل من الزكاة
 القول الثالث وهو مذهب أبى حنيفة وأصحابه أنه لا يعتق من الزكاة رقبة كاملة ولكن يعطى منها

ليسوا أو ثبتت اسلامهم
 أو يسلم نظراؤهم أو يذبوا
 عن المسلمين أقسام والاول
 والاخير لا يعطيان اليوم
 عند الشافعى رضى الله تعالى
 عنه لعز الاسلام بخلاف
 الآخرين فيعطيان على
 الاصح (وفى فك (الرقاب)
 أى المسكاتين (والغارمين)
 أهل الدين ان استدانوا أى
 والجذب ولذلك لم يقل
 أصبت (رسولا) حال مؤكدة
 أى ذارسالة ويجوز أن يكون
 مصدرا أى ارسالا *
 وللناس يتعلق بارسلنا
 ويجوز أن يكون حالا من
 رسول * قوله تعالى (حفيظا)
 حال من الكاف * وعليهم
 يتعلق بحفيظ ويجوز أن
 يكون حالا منه فيتعلق
 بمحذوف * قوله تعالى
 (طاعة) خبر مبتدا محذوف
 أى أمرنا طاعة ويجوز أن
 يكون مبتدا أى عندنا أو
 منا طاعة (بيت) الاصل
 ان تفتح التاء لانه فعل ماض
 ولم تلحقه تاء التأنيث لان
 الطائفة بمعنى نفر وقد
 قرى بادغام التاء فى الطاء
 على أنه سكن التاء لتسكن
 ادغامها ذ كانت من مخرج
 الطاء والطاء أقوى منها
 لاستعلاها واطباقها وجهه
 و(تقول) يجوز أن يكون
 خطابا

لغير معصية أو تابوا وليس لهم وفاء أو لأصلاح ذات البين ولو أغنياء (وفي سبيل الله) أي القائمين بالجهاد ممن لا فيهم ولو أغنياء (وابن السبيل) المنقطع في سفره (فريضة) نصب بفعله المقدر (من الله والله عليهم) بخلقه (حكيم) في صنعه فلا يجوز صرفها لغير هؤلاء ولا منع صنف منهم إذا وجد فيقسمها الإمام عليهم على السواء وله تفضيل بعض آحاد الصنف على بعض وأفادت اللام وجوب استغراق أفراده لكن لا يجب على صاحب المال إذا قسم لغيره بل يكفي إعطاء ثلاثة من كل صنف ولا يكفي دونها كما أفادته صيغة الجمع وينت السنة

للني صلى الله عليه وسلم وأن يكون للطائفة (ما يبيتون) يجوز أن تكون ما بمعنى الذي وموصوفة ومصدرية * قوله تعالى (أذاعوا به) الألف في أذاعوا بدل من ياء يقال ذاع الأمر يذيع والباء زائدة أي أذاعوه وقيل حمل على معنى تحد ثوابه (يستنبطونه منهم) حال من الذين أومن الضمير في يستنبطونه (الأقليات) مستثنى من فاعل اتبعتم والمعنى لولا أن من الله عليكم لضلتم باتباع الشيطان الأقليات منكم وهو من مات في الفترة

في عتق رقبة ويعان بهما كتاب لأن قوله وفي الرقاب يقتضي التبعض القول الرابع وهو قول الزهري أن سهم الرقاب نصف للمكاتب ونصف يشتري به عبيد ممن صلوا وصاموا وقدم إسلامهم فيعتقون من الزكاة قال أصحابنا الإحوط في سهم الرقاب أن يدفع إلى السيد بأذن المكاتب ويدل عليه أنه تعالى أثبت الصدقات للأصناف الأربعة المتقدمة بلام التمليك فقال إنما الصدقات للفقراء وقال في الصنف الخامس وفي الرقاب فلا بد لهذا الفرق من فائدة وهي أن الأصناف الأربعة المتقدمة ذكرها يدفع اليهم نصيبهم من الصدقات فيعرفوا ذلك فيأشأوا وأما الرقاب فيوضع نصيبهم في تخليص رقابهم من الرق ولا يدفع اليهم ولا يمكنون من التصرف فيه وكذا القول في الغارمين فيصرف نصيبهم في قضاء ديونهم وفي الغزاة يصرف نصيبهم فيما يحتاجون إليه في الغزو وكذا في ابن السبيل فيصرف إليه ما يحتاج إليه في سفره إلى بلوغ غرضه اه خازن (قوله لغير معصية) بأن استدانوه لمباح وإن كان صرفه في معصية وقد عرف قصده وقوله أو تابوا أي أو استدانوه لمعصية كخمر وتابوا أي وظن صدقهم في توبتهم وإن قصرت المدة اه كرخي (قوله أو لأصلاح ذات البين) أي أو استدانوه لأصلاح ذات البين أي الحال بين القوم كان خافوا فتنة بين قبيلتين تنازعتا في قتل لم يظهر قتاله فتحملوا الدية نسكينا لافتنه اه كرخي والغرم أصله لزوم شيء شاق ومنه قيل للعشق غرام وبعبارة عن الهلاك في قوله تعالى إن عذابها كان غراما وغرامة المال فيها مشقة عظيمة اه سمين (قوله أي القائمين) تفسير للسبيل تفسير مراد وقوله ولو أغنياء غاية في القائمين بالجهاد اه شيخنا (قوله المنقطع في سفره) أي المنقطع عن ماله (قوله فريضة من الله) في نصبا وجهان أحدهما أنها مصدر على المعنى لأن معنى إنما الصدقات للفقراء في قوة فرض الله ذلك للفقراء الخ والثاني أنها حال من الفقراء قاله الكرماني وأبو البقاء يعينان من الضمير المستكن في الجار لوقوعه خبرا أي إنما الصدقات كائنة لهم حال كونها فريضة أي مصروفة ويحوز أن يكون فريضة حينئذ بمعنى مفروضة وإنما دخلتها التاء لجر يائها مجرى الأسماء كالنطيحة ويحوز أن يكون مصدرا واقعا موقع الحال اه سمين (قوله فلا يجوز صرفها الخ) هذا من مقتضى الحصر في الآية وهو محل وفاق وقد استنتج الشارح من الآية أربعة أحكام أولها هذا والثاني قوله ولا منع صنف منهم والثالث قوله وأفادت اللام الخ والرابع قوله ولا يكفي دونها الخ اه شيخنا (قوله أيضا فلا يجوز صرفها لغير هؤلاء) أي كما هو ظاهر الآية لأن الله تعالى أضاف الصدقات لهؤلاء بلام الملك وعطف بعضهم على بعض أو بالتشريك فاستحقها الجميع كالوقال الدارلزيدي وعمرو وبكر وقال الإمام الرازي لادلالة في الآية على قول الشافعي رضي الله عنه في أنه لا بد من صرفها إلى الأصناف لانه تعالى جعل جملة الصدقات لهؤلاء الأصناف وأما أن صدقة زيد بعينها يجب توزيعها على الأصناف كلها فلا كما أن قوله تعالى واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة الآية يوجب قسم الخمس على الطوائف من غير توزيع بالاتفاق وقد أشار إلى ذلك القاضي وقال شيخنا وظاهر الآية يؤيد قول الشافعي رضي الله عنه إذ الشائع في العرف تعلق الحكم بكل فرد فرد من أفراد الواحد لكن دلالتها على وجوب إعطاء ثلاثة من كل صنف غير ظاهرة والله أعلم اه كرخي (قوله ولا منع صنف منهم) هذا بمقتضى العطف بالواو المفيدة للتشريك في الحكم المفيد أن لكل صنف من الأصناف الثمانية حقا فيها اه شيخنا (قوله فيقسمها الإمام عليهم) أي الأصناف وكذا المالك إذا قسم فتجب عليه التسوية بينهم وقوله على السواء أي ولو زادت حاجة بعضهم ولم يفضل شيء عن كفاية بعض آخر وقوله وله أي الإمام تفضيل الخ وكذا المالك إذا قسم كما هو مبين في الفروع اه شيخنا (قوله وجوب استغراق) أي تعميم أفراد أي الصنف وقوله لكن لا يجب أي استغراق

أن شرط المعطى منها (قوله أن شرط المعطى منها) أى الصدقات أو الضمير راجع للأصناف أى شرط المعطى حال كونه من الأصناف الثمانية الاسلام الخ اه شيخنا (قوله ومنهم الذين يؤذون النبي) تزلت في فرقة من المنافقين قالوا في حقه عليه الصلاة والسلام ما لا ينبغي فقتل بعضهم لا تفعلوا فانا نخاف أن يبلغه ذلك فيقع بنا فقال الجلاس بن سويد نقول ماشئنا ثم نأتيه فننكر ما قلنا ونحلف فيصدقنا فيما نقول فانما محمد أذن أى أذن سامعة وذلك قوله تعالى ويقولون الخ اه خازن (قوله اذناهوا عن ذلك) أى نبى بعضهم بعضا وقوله لئلا يبلغه أى لا خوف من الله تعالى (قوله أى يسمع كل قيل) أى كلام من غير أن يتدبر فيه ويميز بين ما يليق سماعه وما لا يليق فغرضهم اللزم وانما قالوا ذلك فيه لانه كان لا يواجههم بسوء صنيعهم ويصفح عنهم فحملوه على عدم التنبيه وعدم التفطن وهو انما كان يفعل معهم ذلك رفقابهم وتعاظفلا عن عيوبهم وفي اطلاق الاذن عليه مجاز مرسل من اطلاق اسم الجزاء على الكل للبالغة في استماعه حتى صار كأنه عين آلة الاستماع اه شيخنا وفي المفتاح انه مجاز مرسل كإيراد بالعين الرجل اذا كان ريثة لان العين هي المقصودة منه فصارت كأنه الشخص كله اه شهاب والريثة بفتح الراء وكسر الباء الموحدة بعدها مثناة تحتية الطليعة وفي القاموس رباع ولم كنع صار ريثة لهم أى طليعة اه وفي البيضاوى وسمى بالجراحة للبالغة كأنه من فرط استماعه صار جملته آلة الاستماع كاسمى الجاسوس عينا لذلك اه وفي المختار وأذن له استمع وبابه طرب ورجل أذن بالضم اذا كان يسمع مقال كل أحد يستوى فيه الواحد والجمع اه (قوله قل أذن خير لكم) كأنه قيل سلمنا أنه أذن أى مستمع أى كثير الاستماع لكنه يسمع الخير فقط لا الخير والشركاء يقولون اه شيخنا (قوله يؤمن بالله) تفسير لكونه أذن خير لهم وقوله يصدق للمؤمنين أى يسلم ويرضى لهم (قوله واللام زائدة للفرق بين ايمان التسليم) وهو قوله ويؤمن للمؤمنين وقوله وغيره وهو قوله يؤمن بالله ويسمى ايمان الامان من الخلود في النار اه شيخنا وفي الكرخى قوله للفرق الخ ايضاحه انه عدى الايمان الى الله تعالى بالباء لتضمنه معنى التصديق ولموافقة ضده وهو الكفر في قوله من كفر بالله وعداه للمؤمنين باللام لتضمنه معنى الانقياد وموافقة لكثير من الآيات كقوله وما أنت بمؤمن لنا وقوله أفطمعون أن يؤمنوا لكم وقوله أنؤمنك وأما قوله تعالى قال آمنتم له قبل أن أذن لكم وقوله آمنتم به فشارك الدلالة بين الايمان بموسى والايمان بالله لان من آمن بموسى حقيقة آمن بالله كعكسه اه كرخى وفي زاده على البيضاوى قوله واللام مزيدة الخ جواب عما يقال لم عدى فعل الايمان الى الله بالباء الى المؤمنين باللام وتقرير الجواب أن ايمان الامان من الخلود في النار وهو الايمان المقابل للكفر حقه أن يعدى بالباء وأما الايمان بمعنى التصديق والتسليم فانه يعدى باللام للفرقة بينهما وان كان حقه أن يعدى بنفسه كالتصديق حيث يقال صدقتك اه (قوله ورحة للمؤمنين آمنوا منكم) أى للمؤمنين أظهروا الايمان منكم حيث يقبله منهم لكن لا تصديقا لهم في ذلك بل رفقابهم وترحماء عليهم ولا يكشف أسرارهم ولا يهتك أستارهم اه أبو السعود (قوله يحلفون بالله لكم) الخطاب للمؤمنين خاصة فكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن ثم يأتونهم فيعتذرون اليهم ويؤكدون دعايرهم بالايمان ليعذرهم وهم ويرضوا عنهم أى يحلفون لكم انهم ما قالوا ما نقل اليكم مما يورث أذى النبي صلى الله عليه وسلم اه أبو السعود وقال قتادة والسدى اجتمع ناس من المنافقين فيهم الجلاس بن سويد ووديعه بن ثابت فوقعوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قالوا ان كان ما يقول محمد حقا فنحن شمر من الخير وكان عندهم غلام يقال له عامر بن قيس ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره فدعاهم وسألهم فانكروا وحلفوا ان عامرا

أومن كان غير مكلف وقيل هو مستثنى من قوله اذا عوا به أى اذا أظهر واذلك الامر أو الخوف الا القليل منهم وقيل هو مستثنى من قوله لوجدوا فيه اختلافا كثير أى لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه التناقض الا القليل منهم وهو من لا يعم النظر * قوله تعالى (فقتل) الفاء عاطفة لهذا العمل على قوله فليقاتل في سبيل الله

كذاب وحلف عامر أنهم كذبة فصدقهم النبي ﷺ فجعل عامر يدعو ويقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فأ نزل الله هذه الآية اه خازن وفي الشهاب الجلاس بضم الجيم وتخفيف اللام بوزن غراب اه (قوله انهم ما أتوه) أى ما فعلوه وفي نسخة آذوه (قوله ليرضوكم) افراد رضام بالتعليل مع أن عمدة اغراضهم ارضاء الرسول وقد قبل عليه السلام ذلك منهم ولم يكذبهم للإيدان بأن ذلك بمعزل من أن يكون وسيلة الى ارضائه وانه عليه السلام انما لم يكذبهم رفقا بهم وستر لعيوبهم لاعن رضا بما فعلوا اه أبو السعود (قوله والله ورسوله أحق أن يرضوه) أى أحق بالارضاء ولا يكون ذلك الا بالطاعة والمتابعة وايفاء حقوقه عليه السلام في باب الاجلال والاعظام مشهدا ومغنيا وأما ما أتوه من الايمان الفاجرة فلا يرضى بها الله ورسوله والجملة في محل نصب على الحالية من ضمير يحلفون أى يحلفون لكم لارضائكم والحال انه تعالى ورسوله أحق بالارضاء منكم أى يعرضون عما يهيمهم ويشغلون بما لا يعينهم اه أبو السعود (قوله أحق) خبر مقدم وان يرضوه مبتدأ مؤخر والجملة خبر الله ورسوله اه (قوله ان كانوا مؤمنين حقا) جوابه محذوف تعويلا على دلالة ما سبق عليه أى ان كانوا مؤمنين فليرضوا الله ورسوله بما ذكر فانهما أحق بالارضاء اه أبو السعود (قوله لتلازم الرضائين) المراد من هذا الجواب أن الضمير عائد على الله تعالى ورضا الرسول كائنه في ضمنه ولا زمله فالكلام جملة واحدة وقوله أو خبر الله محذوف والتقدير والله أحق أن يرضوه ورسوله أحق أن يرضوه فيكون الكلام جملتين وقوله أو رسولاه أى أو خبر رسولاه محذوف أى والمذكور خبر عن اسم الجملة ويكون قد حذف من الثاني للدلالة الاول وعلى ما قبله يكون قد حذف من الاول لدلالة الثاني فيكون الكلام جملتين أيضا وعبرة أبنى السعود و افراد الضمير في يرضوه اما للإيدان بأن رضاه عليه السلام مندرج تحت رضاه سبحانه وتعالى وارضائه عليه السلام ارضاء تعالى لقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله واما لانه مستعار لاسم الإشارة الذى يشار به الى الواحد والمتعدد بتأويل المذكور واما لان الضمير عائد على رسولاه والكلام جملتان حذف خبر الاولى لدلالة خبر الثانية عليه وأنه عائد على الله والمذكور خبر الجملة الاولى اه (قوله ألم يعلموا) استفهام توبيخ وقوله من يحادى أى يخالف ويخاصم وأصل المحادة فى اللغة من الحداى الجانب كأن كل واحد من المتخاصمين فى محل غير محل صاحبه اه خازن وأبو السعود ومن شرطية مبتدأ وقوله فإن له الخ فى موضع المبتدأ المحذوف الخبر والتقدير فحق ان له نار جهنم أى فحق كون نار جهنم له أى فكون نار جهنم له أمر حق ثابت وهذه الجملة جواب من الشرطية وفى خبرها الاقوال الثلاثة والجملة الشرطية أى مجموع اسم الشرط وفعله والجزاء خبر أن الاولى وهى أنه من يحادى الله وجملة أن الثانية من اسمها وخبرها سادة مسددة مفعولى يعلم ان لم يكن بمعنى العرفان ومسد مفعوله أى الواحدان كان بمعنى العرفان اه شيخنا (قوله جزاء) تمييز وقوله خالدا فيها حال من الضمير المحرور باللام وهى مقدرة الا ان اعتبر فى الظرف امتداد مستطيل فتكون مقارنته وقوله ذلك أى العذاب المذكور الحزى العظيم اه شيخنا (قوله أن تنزل عليهم) يعنى على المؤمنين سورة تنبئهم يعنى تخبر المؤمنين بما فى قلوبهم يعنى بما فى قلوب المنافقين من الحسد والعداوة للمؤمنين اه خازن ولا يبالى بتفكيك الضمائر عند ظهور الامر لعود المعنى اليه اه كرخى وقيل الضمائر الثلاثة للمنافقين وعلى معنى فى على حذف مضاف أى أن تنزل فى شأنهم سورة تنبئهم اه من البيضاء (قوله أيضا أن تنزل عليهم) مفعول به ناصبه يحذر فان يحذر متعد بنفسه كقوله تعالى ويحذركم الله نفسه ولولا انه متعد فى الاصل بنفسه لواحد لما اكتسب

انهم ما أتوه (ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه) بالطاعة (ان كانوا مؤمنين) حقا وتوحيد الضمير لتلازم الرضائين أو خبرا لله أو رسولاه محذوف (ألم يعلموا أنه) أى الشأن (من يحادى) يشاقق (الله ورسوله فان له نار جهنم) جزاء (خالدا فيها ذلك الحزى العظيم يحذر) يخاف (المنافقون أن تنزل عليهم) أى المؤمنين (سورة تنبئهم بما فى قلوبهم) من النفاق

وقيل على ومالك لا تقا تلون وقيل على قوله فقاتلوا أولياء الشيطان (لا تكلف) فى موضع نصب على الحال (الانفسك) المفعول الثانى (بأسا) و (تسكيلا) تمييز * قوله تعالى (مقيتا) الياء بدل من الواو وهو مفعول من القوت * قوله تعالى (بتحية) أصلها تحية وهى تفعلة من حييت فنقلت حركة الياء الى الحياء ثم أدغمت و (حيوا) أصلها حيوا ثم حذفت الياء على ما ذكر فى موضع (بأحسن) أى بتحية أحسن (أوردوها) أى ردوا مثلها فحذف المضاف * قوله تعالى (الله لا اله الا هو) قد ذكر فى آية الكرسى (ليجمعنكم) جواب قسم محذوف

بالتضعيف مفعولا ثانيا وقال المبردان حذر لا يتعدى قال لانه من هيات النفس كفزع وهذا غير لازم فان لنا من هيات النفس ما هو متعدد كخاف وخشى اه (قوله وهم مع ذلك) أى مع الخوف قال أبو سلمة كان اظهاريهم للحذر من نزول السورة بطريق الاستهزاء فكانوا اذا سمعوا رسول الله يذكر قرآنا يكذبوه ويستهزؤا به فلذلك قيل قل استهزؤا الخ اه أبو السعود (قوله قل استهزؤا الخ) قال ابن كيسان نزلت هذه الآية في اثني عشر رجلا من المنافقين وقفوا رسول الله ﷺ على العقبة لم يرجع من غزوة تبوك ليفتكوا به اذا علاها وتكرروا عليه في ليلة مظلمة فأخبر جبريل رسول الله ﷺ بما قد أضمر وأمره أن يرسل اليهم من يضرب وجوه واحلهم وكان معه عمار بن ياسر يقول دناقة رسول الله ﷺ وسراقة يسوقها فقال لحذيفة أضرب وجوه واحلهم فصر بها حذيفة حتى نحاهم عن الطريق فلما نزل قال لحذيفة هل عرفت من القوم أحدا فقال لم أعرف منهم أحدا يارسول الله فقال رسول الله ﷺ انهم فلان وفلان حتى عدم كلهم فقال له حذيفة هلا بعثت اليهم من يقتلهم فقال أكره أن تقول العرب لما ظفر باصحابه أقبل يقتلهم بل يكفيننا الله بالدلالة وهي خراج من نار يظفر في أكتافهم حتى يتجم من صدورهم اه خازن (قوله وهم سائرون معك الخ) فكانوا يقولون انظروا الى هذا الرجل يريد أن يفتح حصون الشام وقصورها هيئات هيئات ويقولون أيضا ان محمد يزعم أنه ترك في أصحابنا قرأنا وما هو قوله وكلامه فاطلع الله نبيه على قولهم فقال لهم هل قلتم كذا وكذا فقالوا نعم كنا نخوض ونلعب اه خازن وفي البيضاوي فقالوا لا والله ما كنا في شيء من أمرك وأمر أصحابك ولكننا كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر اه (قوله في الحديث) أى التحدث والجار والمجرور متعلق بالفعلين وقوله ولم نقصد ذلك أى الاستهزاء (قوله أبالله) متعلق بقوله كنتم تستهزؤون وتستهزؤون خبر كان وفيه دليل على جواز تقديم خبر كان عليه لأن تقديم المفعول يؤذن بتقديم العامل اه سمين وفي الآية توبيخ وتقريع للمنافقين وانكار عليهم والمعنى كيف تقدمون على إيقاع الاستهزاء بالله يعنى بفرائض الله وحدوده وأحكامه والمراد بآياته كتابه وبرسوله يعنى محمدا ﷺ فيحتمل أن المنافقين لما قالوا كيف يقدر محمد على أخذ حصون الشام قال بعض المسلمين الله يعينه على ذلك فذكر بعض المنافقين كلاما يشعر بالقدح في قدرة الله وما ذكروا ذلك على طريق الاستهزاء اه خازن (قوله لا تعتذروا عنه) أى الاستهزاء والاعتذار التنصل من الذنب وأصله من تعذرت المنازل أى درست وانمحت آثارها فلم تعتذري زاول محو ذنبه وقيل أصله من العذر وهو القطع ومنه العذرة لانها تنقطع قال ابن الاعرابي ويقولون اعتذرت المياه أى انقطعت فكان المعتذر يحاول قطع الدم عنه اه سمين (قوله مبنيا للمفعول) أى ونائب الفاعل عن طائفة والقراءتان سبعيتان (قوله كبحش بن حمير) تصغير حمار وقد أسلم وحسن اسلامه ومات في واقعة اليمامة وفي نسخة كبحش بن حمير وعبادة الخطيب قال محمد بن اسحق الذي عفا عنه رجل واحد وهو مخشى بن حمير الاشجعي يقال هو الذي كان يضحك ولا يخوض وكان يمشي مجانباهم وكان ينكر بعض ما يسمع والعرب تطلق لفظ الجمع على الواحد فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه وقال اللهم انى لأزال أسمع آية تقرأ تشع منه الجلود وتحقق منها القلوب اللهم اجعل وفاتي قتلا في سبيلك لا يقول أحد أنا غسلت أنا كفنت أنا دفنت فأصيب يوم اليمامة فلم يعرف أحد من المسلمين مصرعه اه وعبرة الخازن ذكر المفسرون أن الطائفتين كانوا ثلاثة فالواحد طائفة والاثنان طائفة والعرب توقع لفظ الجمع على الواحد اه (قوله المنافقون) وكانوا ثلثمائة

وهم مع ذلك يستهزؤون (قل استهزؤا) أمر تهديد (ان الله يخرج) مظهر (ما تحذرون) اخراجه من نفاقكم (ولئن) لام قسم (سألتم) عن استهزائهم بك والقرآن وهم سائرون معك الى تبوك (ليقولن) معذرين (انما) كنا نخوض ونلعب (في الحديث) لنقطع به الطريق ولم نقصد ذلك (قل) لهم (أبالله وآياته) ورسوله كنتم تستهزؤون لا تعتذروا) عنه (قد كفرتم بعد ايمانكم) أى ظهر كفركم بعد اظهار الايمان (ان نعب) بالياء مبنيا للمفعول والنون مبنيا للفاعل (عن طائفة منكم) باخلاصها وتوبتها كبحش بن حمير (نعذب) بالتاء والنون (طائفة بأنهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق والاستهزاء (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض)

فيجوز أن يكون مستأنفا لاموضع له ويجوز أن يكون خبرا آخر للمبتدا (الى يوم القيامة) قيل التقدير في يوم القيامة وقيل هي على بابها أى ليجمعنكم في القبور أو من القبور فعلى هذا يجوز أن يكون مفعولا به ويجوز أن يكون

أى متشابهون فى الدين
كأبعض الشئ الواحد
(يأمرؤن بالمنكر) الكفر
والمعاصى وينهون عن
المعروف (الإيمان والطاعة
(ويقبضون أيديهم) عن
الانفاق فى الطاعة (نسوا
الله) تركوا طاعته (ففسهيم)
تركهم من لطفه (ان المنافقين
هم الفاسقون وعد الله المنافقين
والمنافقات والكفار نار
جهنم خالدين فيها هى
حسبهم) جزاء وعقابا
(ولعنهم الله) أبعدهم عن
رحمته (ولهم عذاب مقيم)
دائم أتم أيها المنافقون
(كالذين من قبلكم كانوا
أشد منكم قوة) وأكثر
أموالاً وأولاداً فاستمتعوا
بمخالقتهم) نصيبهم
من الدنيا (فاستمتعتم) أيها
المنافقون (بمخالقتكم كما
استمتع الذين من قبلكم
بمخالقتهم

حالا أى يجمعنكم مفضين
الى حساب يوم القيامة
(لأرب فيه) يجوز أن
يكون حالا من يوم القيامة
والهاء تعود على اليوم ويجوز
أن يكون صفة لمصدر
محذوف أى جمعا لأرب
فيه والهاء تعود على الجمع
(وحديثاً) تمييز * قوله
تعالى

وقوله والمنافقات وكن مائة وسبعين ونبه على المنافقات إشارة لكثرة النفاق فيهم حتى عم نساءهم اه
شيخنا (قوله أى متشابهون فى الدين) أى دينهم الذى هو النفاق وعبارة الخازن يعنى أنهم على أمر
ودين واحد مجتمعون على النفاق والأعمال الخبيثة كما يقول الانسان لغيره أنا منك وأنت منى أى
أمرنا واحداً لمباينة فيه اه (قوله يأمرؤن بالمنكر) أى يأمر بعضهم بعضاً اه خازن (قوله
ويقبضون أيديهم) كناية عن الشح والأصل فى هذا أن المعطى يمد يده ويسطها بالعطاء فتقبل
لمن منع وبخل قد قبض يده فقبض اليد كناية عن الشح اه خطيب وقوله عن الانفاق فى طاعة
الله أى الواجب والمندوب اه شيخنا (قوله نسوا الله الخ) ظاهره مشكل لان النسيان الحقيقى
لا يذم صاحبه عليه لعدم التكليف به وقوله ففسهيم ظاهره أيضاً مشكل لان حقيقة النسيان محالة
على الله فلذلك حمل الشارح النسيان فى الموضوعين على لازمه وهو الترك فهو مجاز مرسل اه شيخنا
(قوله ان المنافقين هم الفاسقون) أى الكاملون فى التمرد والفسق الذى هو الخروج عن الطاعة
والانسلخ من كل خير والاضمار لزيادة التتمير اه أبو السعود وأولاهة والتحقير
فان الاظهار كما يأتى للتعظيم يأتى للتحقير كانص عليه بعضهم اه شيخنا (قوله وعد الله المنافقين
الخ) يقال وعده فى الخير والشر والاختلاف انما هو بالمصدر فصدر الاول وعد مصدر الثاني
وعيد فاستعمل وعد فى الشر كما هنا وفى الخير فيما سأتى فى قوله وعد الله المؤمنين الخ اه شيخنا وفى
المصباح وعدوه عدا يستعمل فى الخير والشر وعدى بنفسه وبالهاء يقال وعدده الخير وبالخير وشره
وبالشر وإذا أسقطوا لفظ الخير والشر قالوا فى الخير وعدوه وعدا وعدة وفى الشر وعدوه وعيدا
فالمصدر فارق وأوعده خيراً وشرّاً بالالف أيضاً وقد أدخلوا الباء مع الالف فى الشر خاصة
يقال أوعده بالسجن اه (قوله والكفار) أى المتجاهرين بالكفر اه أبو السعود فهو عطف
مغاير وقوله خالدين فيها حال من المفعول وهو مجموع الاصناف الثلاثة غير أنها حال مقدرة اذ وقت
الوعد لم يكونوا خالدين اه شيخنا (قوله جزاء وعقابا) تمييزان (قوله ولهم عذاب مقيم) أى غير
النار كالزهرير أو عذاب فى الدنيا وهو ما يقاسونه من تعب النفاق اذ هم دائماً فى حذر من أن يطلع
المسلمون على نفاقهم اه شيخنا (قوله كالذين من قبلكم) خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح
وقوله من قبلكم أى مضمون قبلكم خطاب للمنافقين كما صنع الشارح فى المقام التقات عن الغيبة
فى قوله المنافقون الخ الى الخطاب اه شيخنا (قوله كالذين من قبلكم) أى فى الافعال السابقة وهى
الامر بالمنكر والنهى عن المعروف وقبض الايدى وفى الآتية وهى ما ذكره بقوله فاستمتعوا الخ اه
شيخنا (قوله كانوا أشد منكم قوة) أى فى الأبدان (قوله فاستمتعوا بمخالقتهم) أى وخاضوا فى الباطل
أخذاً مما يأتى وقوله نصيبهم من الدنيا أى من ملاذها واشتقاقه من الخلق بمعنى التقدير فانه ما قدر
لصاحبه اه بياضوى (قوله كما استمتع الذين من قبلكم الخ) ذم الاولين باستمتاعهم بمحظوظهم من
الشهوات الفانية والتشاغل بها عن السعى فى العاقبة والسعى فى تحصيل الدائداً الحقيقية تمهيداً لذكر
المخاطبين بمشابهتهم واقتفاء أثرهم اه بياضوى وقوله تمهيداً الخ دفع به ما يقال من أن ذكر
استمتاع الاولين بمخالقتهم وقع مكرراً حيث ذكر أولاً قوله فاستمتعوا بمخالقتهم ثم قوله كما استمتع الذين
من قبلكم بمخالقتهم والثانى مغن عن الاول فما الفائدة فى التكرير ووجه الدفع أنه تعالى ذم
الاولين أولاً بالاستمتاع بما ذكر تمهيداً لذكر المخاطبين بان شبه حالهم بحال الاولين وفى
التكرير تأكيد ومبالغة فى ذم المخاطبين وتقبيح حالهم ولم يسلك هذه الطريقة فى التشبيه
الثانى وهو قوله وخضتم كالذى خاضوا حيث لم يقل وخاضوا وخضتم كخوضهم اكتفاء

وخضتم) في الباطل والطعن
 في النبي صلى الله عليه وسلم
 (كالذي خاضوا) أى
 كخوضهم) أولئك حبطت
 أعمالهم في الدنيا والآخرة
 وأولئك هم الخاسرون ألم
 يأتهم نبأ) خبر (الذين من
 قبلهم قوم نوح وعاد) هم
 قوم هود (وثمود) قوم
 صالح (وقوم إبراهيم وأصحاب
 مدين) قوم شعيب
 (والمؤتفكات) قرى قوم
 لوط (أهلها) أتتهم رسلهم
 بالبينات) بالمعجزات
 فكذبوهم فأهلكوا (فما
 كان الله ليظلمهم) بأن يعذبهم
 بغير ذنب (ولكن كانوا
 أنفسهم يظلمون) بارتكاب
 الذنب (والمؤمنون والمؤمنات
 بعضهم أولياء بعض) يأمر
 بالمعروف وينهون عن المنكر
 ويقيمون الصلوة ويؤتون
 الزكاة ويطيعون الله
 ورسوله أولئك سيرهم
 الله

(فألكم) مبتدأ وخبر
 و (فتين) حال والعامل فيها
 الظرف الذى لكم أو
 العامل في الظرف * وفي
 المنافقين يحتمل وجهين
 أحدهما أن يكون متعلقا
 بمعنى فتين والمعنى ومالككم
 تفترون في أمور المنافقين
 فحذف المضاف * والثاني
 أن يكون حالا من فتين

بالتهميد الأول فاستغنى عن ذكر التهميد في التشبيه الثاني اه زاده (قوله وخضتم في الباطل) أى
 تلبستم به (قوله أى كخوضهم) قد جرى الشارح على أن الذى حرف مصدرى وهو مذهب ضعيف
 لبعض النحاة وعليه فيقدر في الكلام مفعول مطلق ليكون مشبها بالمصدر المأخوذ من الذى أى
 وخضتم كخوضهم اه شيخنا وفي البيضاوى كالذى خاضوا أى كالذين خاضوا أو كالفوج الذى
 خاضوا أو كالخوض الذى خاضوه اه وعائد الموصول تقديره خاضوه والاصل خاضوا فيه لانه
 يتعدى بنى فأتسع فيه فحذف الجار فأتصل الضمير بالفعل فساغ حذفه ولولا هذا التدرج لما ساغ
 الحذف لما عرفت أنه متى جر العائد بحرف اشترط في جواز حذفه جر الموصول بمثل ذلك الحرف
 اه سمين (قوله أولئك) الإشارة الى كل من المشبهين والمشبّه بهم فهم لجمهور الفريقين وقوله حبطت
 أعمالهم ليس المراد بها أعمالهم المحدودة على ما يشعر به التعبير عنهم باسم الإشارة فإن عاقبتها غنية
 عن البيان بل أعمالهم التى كانوا يستحقون عليها الاجر لو قارنت الايمان أى ضاعت وبطلت بالكلية
 اه أبو السعود (قوله في الدنيا والآخرة) أمافى الآخرة فظاهر وأمافى الدنيا فلان ما يترتب على أعمالهم
 فيها من الصحة والسعة وغير ذلك حسب ما ينبيء عنه قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية
 ليس ترتبه عليها على وجه المثوبة والكرامة بل على طريق الاستدراج اه أبو السعود (قوله ألم
 يأتهم) أى المنافقين فهو رجوع الى الغيبة عن الخطاب ففيه التفات والمراد ينبئهم ما فعلوه وما فعل
 بهم ففعلوا التكذيب وفعل بهم الإهلاك والاستفهام للتقرير على حذف ألم بشرح لك صدرك اه شيخنا
 (قوله قوم نوح) أهلكوا بالظوفان وقوله وعاد أهلكوا بالريح العقيم وقوله وثمود أهلكوا بالرجفة
 وقوله وقوم إبراهيم أهلكوا بسلب النعمة عنهم وقوله وأصحاب مدين أهلكوا بالظلة اه خازن
 وذكر طوائف ستة فهمى بدل من الذين بدل بعض من كل فقوله وعاد الى آخره المعطوفات كلها على قوم
 نوح لا على نوح غير أن الأخير وهو المؤتفكات على حذف مضاف كما قدره الشارح اذا المؤتفكات هى
 القرى وهى ليست من الذين خلوا حتى تكون من جملة البدل اه شيخنا وانما اقتصر على هذه
 الستة لان آثارهم باقية وبلاדם بالشام والعراق واليمن وكل ذلك قريب من أرض العرب فكانوا
 يرون عليها ويعرفون أخبار أهلها اه خازن (قوله والمؤتفكات) أى المنقلبات التى جعل الله
 عاليها سافلها ويقال أفكها اذا قلبه وبابه ضرب اه شيخنا وفي السمين والمؤتفكات أى المنقلبات
 يقال أفكته فأنفك أى قلبته فانقلب والمادة تدل على التحول والصرف ومنه يؤفك عنه من أفك
 أى يصرف اه (قوله أتتهم رسلهم الخ) استئناف لبيان نبئهم اه أبو السعود (قوله فما كان الله)
 الفاء للعطف على مقدره كما قدره الشارح وقوله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون تقديم المفعول المجرد للاهتمام
 به مع مراعاة الفاصلة من غير قصد الى قصر المظلومية عليهم اه أبو السعود (قوله والمؤمنون والمؤمنات
 بعضهم أولياء بعض) بيان لحسن حال المؤمنين والمؤمنات حالا وما لا اثر لبيان قبح حال اضدادهم عاجلا
 وآجلا والتعبير عن نسبة هؤلاء بعضهم الى بعض بالولاية وعن نسبة أولئك بمن الاتصالية للإيدان بأن نسبة
 هؤلاء بطريق القرابة الدينية المبنية على المعاقدة المستتبعة لآثار من المعونة والنصرة وغير ذلك ونسبة
 أولئك بمقتضى الطبيعة والعادة وقوله يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر أى جنس المعروف وجنس
 المنكر الشاملين لكل خير وشرو ويقيمون الصلاة فلا يزالون يذكرون الله سبحانه فهو في مقابلة ما سبق
 من قوله نسوا الله ويؤتون الزكاة في مقابلة قوله ويقضون أيديهم ويطيعون الله ورسوله في كل أمر ونهى
 وهذا في مقابلة وصف المنافقين بكمال الفسق والخروج عن الطاعة اه أبو السعود (قوله أولئك) إشارة

الى المؤمنين والمؤمنات باعتبار اتصافهم بمسلف من الصفات الفاضلة اه أبو السعد والسين لتأ كيداً
للدلالة على تحقق ذلك وتقرره ألبته بمعونة المقام كما هذا السين موضوعاً للدلالة على الوقوع مع التأخير فإذا
كان المقام ليس مقام تأخير لكونه بشارته ووعداً تمحضت لتأ كيد الوقوع اه كرخي (قوله ان الله عز
حكيم) تعليل لقوله سيرهم الله وقوله لا يعجزه شيء عن انجاز وعده أى للمؤمنين الجنة ووعده أى
للمنافقين بالنار فهو لوف ونشر مشوش فقوله ان الله عز حكيم راجع للسياقين اه شيخنا (قوله لا يضع
شيئاً الا في محله) فينبى أحكامه على أساس الحكمة الداعية الى ايصال الحقوق من النعمة والنقمة الى
مستحقها من أهل الطاعة وأهل المعصية فهذا وعد للمؤمنين ووعيد للمنافقين اه أبو السعد (قوله
وعداً الله المؤمنين والمؤمنات) أى كل مؤمن وكل مؤمنة وهذا تفصيل لأن ررحمته والظهار في موضع
الاضمار لزيادة التقرير والاشعار بعالية وصف الايمان للوعد المذكور اه أبو السعد (قوله جنات)
أى بساتين (قوله ومساكن) أى منازل طيبة أى تستطيبها النفوس ويطيب فيها العيش اه أبو السعد
(قوله في جنات عدن اقامة) فعلى هذا يرجع العطف الى اختلاف الوصف وتغايره فالجنات وصفت أولاً
بانها ذات أنهار جارية ليميل الطبع اليها ووصفت ثانياً بانها مخوفة بطيب العيش خالية عن الكدورات
ووصفت ثالثاً بانها دار اقامة لا يعتريهم فيها فناء ولا تغير اه أبو السعد (وروى) الطبري بسنده عن
عمران بن حصين وأبي هريرة رضى الله عنهما قال سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية ومساكن
طيبة في جنات عدن قال قصر من لؤلؤة في ذلك القصر سبعون داراً من ياقوتة حمراء في كل دار سبعون
بيتاً من زمردة خضراء في كل بيت سبعون سرير على كل سرير سبعون فراشاً من كل لون على كل فراش
زوجة من الجوار العين وفي رواية في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لوناً من طعام وفي كل بيت
سبعون وصيفة ويعطى المؤمن من القوة بقدر ما يأتي على ذلك كله أجمع اه خازن (قوله ورضوان من
الله) أى وشى يسير من رضوانه تعالى أكبر اذ عليه يدور فوز كل خير وسعادة وبه يناط نيل كل شرف
وسيادة ولعل عدم نظمه في سلك الموعد به مع عزته في نفسه لانه متحقق في ضمن كل موعد ولانه
مستمر في الدارين (روى) انه تعالى يقول لاهل الجنة هل رضيتم فيقولون ما لنا لا نرضى وقد أعطينا
ما لم نعط أحداً من خلقك فيقول أنا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا وأى شيء أفضل من ذلك قال أحل
عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبداً اه أبو السعد (قوله ذلك) أى الرضوان هو الفوز أى
دون ما بعده الناس فوزاً من حطام الدنيا اه شيخنا (قوله باللسان والحجة) أى باللسان والسيوف لنطقهم
بكلمتى الشهادتين وكل من هو كذلك لا يقاتل بالسيوف اه شيخنا وعبارة اليساوى والمنافقين
بالزام الحجة واقامة الحدود اه ولما كان ظاهر الآية يقتضى مقاتلة المنافقين وم غير مظهرين للكفر
ونحن مأمورون بالظاهاً فسر الآية بما يناسب ذلك بناء على أن الجهاد بذل الجهد في دفع ما لا يرضى سواء
كان بالقتال أو بغيره وهو ان كان حقيقة فظاهاً والاحمل على عموم المجاز اه شهاب (قوله واغلظ عليهم)
أى الفريقين وقوله بالانتهاز في المصباح نهرة نهر من باب نفع وانتهرته زجرته اه وفيه أيضاً مقته
مقتانم باب قتل بغضته أشد البغض عن أمر قبيح اه (قوله ومأواهم جهنم) قال أبو البقاء ان قيل
كيف حسنت الواو هنا والفاء أشبه بهذا الموضع ففيه ثلاثة أجوبة أحدها أن الواو والحاء والتقدير
افعل ذلك في حال استحقاقهم جهنم وتلك الحال حال كفرهم ونفاقهم والثاني أن الواو جى بها تنبيهها
على ارادة فعل محذوف تقديره واعلم أن مأواهم جهنم والثالث أن الكلام قد حمل على المعنى
والمعنى انه قد اجتمع لهم عذاب الدنيا بالجهاد والغلظة وعذاب الآخرة بجعل جهنم مأواهم ولا حاجة

ان الله عز (لا يعجزه شيء
عن انجاز وعده ووعده
(حكيم) لا يضع شيئاً الا في
محله (وعداً الله المؤمنين
والمؤمنات جنات تجري
من تحتها الانهار خالدن فيها
ومساكن طيبة في جنات
عدن) اقامة (ورضوان من
الله أكبر) أعظم من ذلك
كله (ذلك هو الفوز العظيم
يأياها النبي جاهد الكفار
بالسيوف (والمنافقين)
باللسان والحجة (واغلظ
عليهم) بالانتهاز والمقت
(ومأواهم جهنم وبئس
المصير) المرجع هـ

أى ففتين مفترقتين في
المنافقين فلما قدمه نصبه على
الحال * قوله تعالى (كما
كفروا) الكاف نعت لمصدر
محذوف وما مصدرية
(فتكونون) عطف على
تكفرون (سواء) بمعنى
مستويين وهو مصدر في
موضع اسم الفاعل * قوله
تعالى (الا الذين يصلون) في
موضع نصب استثناء من
ضمير المفعول في فاقتلوم
(بينكم وبينهم ميثاق) يحوز
ان ترفع ميثاق بالظرف
لانه قد وقع صفة وان ترفعه
بالابتداء والجملة في موضع
جر (حصرت) فيه وجهان
* أحدهما لاموضع لهذه
الجملة وهى دعاء

الى هذا كله بل هذه جملة استثنائية اه سمين وهذه الجملة مستثناة لبيان ما ل امرهم بعد بيان عاجله
 اه أبو السعود (قوله يحلفون بالله الخ) استئناف مسوق لبيان ما صدر عنهم من الجرائم الموجبة للامر
 بجهادهم والغلبة عليهم اه أبو السعود (قوله كلمة الكفر) قيل هي كلمة الجلاس بضم الجيم وتخفيف
 اللام ابن سويد قال ان كان محمد صادقا فيما يقول فنحن شر من الحمير وقيل هي كلمة ابن أبي ابن سلول حيث
 قال لن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل اه خازن (قوله من الفتك) بتشيت الفاء وفعله
 من باب ضرب ونصر وهو القتل عن غرة أى غفلة اه شيخنا وفي المصباح فتكت به فتكمان من بابي ضرب
 وقتل وبعضهم يقول فتكا مثلث الفاء بطشت به او قتله على غفلة وأفتكت بالالف لغة اه (قوله ليلة
 العقبة) أى التي بين تبوك والمدينة وقوله وهم بضعة عشر رجلا قد اجتمع رأيهم على أن يفتكوا بالنبي في
 العقبة أى يدفعوه عن رحلته ليقع في الوادى فيموت فأخبره الله بما دبروه فلم يوصل الى العقبة نادى
 مناديه يأمره ان رسول الله يريد أن يسلك العقبة فلا يسلكها أحد غيره واسلكوا يا معشر الجيش بطن
 الوادى فإنه أسهل لكم وأوسع فسلك الناس بطن الوادى وسلك النبي ﷺ العقبة وكان ذلك في
 ليلة مظلمة فجاء المنافقون وتلثموا وسلكوا العقبة وكان النبي قد أمر عمار بن ياسر أن يأخذ بزمام
 ناقته ويقودها وأمر حذيفة أن يسوقها من خلفها فبينما النبي يسير في العقبة اذ غشيه المنافقون أى ازدحموه
 فنفرت ناقته حتى سقط بعض متاعه فصرخ بهم فولوا مدبرين وعلموا أنه اطلع على مكرم فأنحطوا من
 العقبة مسرعين الى بطن الوادى واختلطوا بالناس فرجع حذيفة يضرب الناقة فقال له النبي هل
 عرفت أحدا منهم قال لا كانوا متلثمين واليلة مظلمة قال هل علمت مرادهم قال لا قال النبي انهم مكروا
 وأرادوا أن يسيروا معي في العقبة فيزحموني عنها وان الله أخبرني بهم وبمكرهم فلما أصبح جمعهم وأخبرهم
 بماكروا به فحلفوا بالله ما قالوا ولا أرادوا فأنزل الله تعالى يحلفون بالله ما قالوا الآية اه من سيرة
 الحلبي (قوله فضرع عمار بن ياسر) وكان آخذا بحطام ناقة رسول الله يقودها وحذيفة بن اليان
 خلفها يسوقها وقوله وجوه الرواحل أى رواحل المنافقين أى ابليهم الحاملة لهم وقوله لما غشوه أى
 أتوه وازدحموه وقوله فردوا أى رجعوهم مدبرين من حطين الى بطن الوادى ولم يظفروا بمكرهم وهو
 القاء رسول الله ﷺ من فوق رحلته ليموت اه شيخنا وهذا حد قولين والآخر أن الضارب
 للرواحل هو حذيفة بن اليان كما تقدم عند قوله قل استهزؤا ان الله مخرج ما تحذرون وفي المصباح
 وغشيته أغشاء من باب تعب أثيته اه فاصله غشيوه بشين مكسورة ثم ياء مضمومة ثم واو ساكنة
 فنقلت ضمة الياء للشين بعد سلب حركتها ثم حذف الياء لالتقاءها ساكنة مع الواو (قوله وما تقموا
 انكروا) أى لا كرهوا ولا عابوا الا أن أغنام الله الخ وهذا من قبيل تأكيذ المدح بما يشبه الذم كأنه قال
 ليس له صفة تكره وتعب الا انه ترتب على قدومه اليهم وهجرته عندهم اغناء الله ايام بعد شدة الحاجة
 وهذه ليست صفة ذم فحينئذ ليس له صفة تدم أصلا اه شيخنا (قوله بدشدة حاجتهم) أى قبل
 قدومه اليهم فكانوا قبل قدومه المدينة في ضنك من العيش فلما هاجر اليهم استغنوا بالغنائم وغيرها اه
 خازن (قوله وليس مما ينقم) أى يعاب (قوله فان يتوبوا) أى كما وقع للجلاس ابن سويد فانه تاب
 وحسن اسلامه وقوله يك خير لهم اسم يكن المصدر المفهوم من الفعل وهو التوب بمعنى التوبة اه
 شيخنا (قوله في الدنيا بالقتل) أى ان أظهر والكفر فلا ينافي ماسبق من أن قتالهم باللسان والحجة لا
 بالسيف لان ذلك اذا لم يظهر والكفر بل أظهر والايمان اه شيخنا (قوله وما لهم في الارض) أى
 مع سعتها وتباعد أقطارها وكثرة أهلها اه أبو السعود (قوله ومنهم) أى المنافقين وان كان ثعلبة

(يخلفون) أى المنافقون (بالله
 ما قالوا) ما بلغك عنهم من
 السب (ولقد قالوا كلمة
 الكفر وكفروا بعد
 اسلامهم) أظهر واللفظ
 بعد اظهار الاسلام (وهما
 بما لم ينالوا) من الفتك بالنبي
 ليلة العقبة عند عوده من
 تبوك وهم بضعة عشر رجلا
 فضرع عمار بن ياسر وجوه
 الرواحل لما غشوه فردوا
 (وما تقموا) أنكروا (الا
 أن أغنام الله ورسوله من
 فضله) بالغنائم بعد شدة
 حاجتهم المعنى لم ينلهم منه الا
 هذا وليس مما ينقم (فان
 يتوبوا) عن النفاق ويؤمنوا
 بك (يك خير لهم وان يتولوا)
 عن الايمان (يعذبهم الله
 عذابا الينا في الدنيا) بالقتل
 (والآخرة) بالنار (وما لهم
 في الارض من ولى) يحفظهم
 منه (ولا نصير) يمنعهم
 (ومنهم)

عليهم بضيق صدورهم عن
 القتال * والثاني لها موضع
 وفيه وجهان أحدهما هو
 جرسفة لقوم وما بينهما ماضية
 أيضا و جاؤكم معترض وقد
 قرأ بعض الصحابة بينكم
 وبينهم ميثاق حصرت
 صدورهم بخذف أو جاؤكم *
 والثاني موضعها نصب وفيه
 وجهان أحدهما موضعها حال

من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن (فيه ادغام التاء في الاصل في الصاد (ولنكونن من الصالحين) وهو ثعلبة بن حاطب سأل النبي ﷺ أن يدعوله أن يرزقه الله مالا

صحيح الاسلام في ابتداء أمره لكنه صار منافقا في آخر أمره فصح كونه من المنافقين اه شيخنا وفي الشهاب قيل كان ثعلبة قبل ذلك ملازمًا لمسجد رسول الله ﷺ حتى لقب بحمامة المسجد ثم رآه النبي ﷺ يسرع الخروج من المسجد عقب الصلاة فقال له رسول الله ﷺ مالك تفعل فعل المنافقين فقال اني افتقرت ولي ولا مراأتى ثوب أجىء به للصلاة ثم أذهب فأزرعه لتلبسه وتصلى به فادع الله أن يوسع في رزقي الى آخر ما في القصة اه (قوله من عاهد الله) فيه معنى القسم وقوله لئن آتانا من فضله تفسير لقوله عاهدوا اللام موطئة لقسم مقدر وقد اجتمع هنا قسم وشرط فالمدكور وهو قوله لنصدقن الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف على حد قوله

وقدم مرادة تقديره أو جاءكم قد حصرت والثاني هو صفة لموصوف محذوف أى جاؤكم قوما حصرت والمحذوف حال موطئة ويقرأ حصرة بالنصب على الحال وبالجر صفة لقوم وان كان قد قرئ حصرة بالرفع فعلى أنه خبر وصدورهم مبتدأ والجملة حال (أن يقاتلوكم) أى عن أن يقاتلوكم فهو في موضع نصب أو جر على ما ذكرنا من الخلاف (لكم عليهم سبيل) لكم يتعلق بجعل وعليهم حال من السبيل لان التقدير سبيلًا كائنا عليهم * قوله تعالى (أركسوا) الجمهور على اثبات الهمزة وهو متعد الى مفعول واحد وقرئ ركسوا والتشديد للنقل والتكثير معا وفيها لغة أخرى وهي ركسه الله بغير همزة ولا تشديد ولم أعلم أحدا قرأه * قوله تعالى (وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا) أن يقتل في موضع رفع اسم كان ولمؤمن خبره

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم * جواب ما أخرت فهو ملتزم واللام في قوله لنصدقن واقعة في جواب القسم اه شيخنا وفي الكرخي قوله ومنهم من عاهد الله فيه معنى القسم فلذلك أجيب بقوله لنصدقن وحذف جواب الشرط لدلالة هذا الجواب عليه واللام للتوطئة ولا يمتنع الجمع بين القسم واللام الموطئة له اه (قوله في الاصل) صفة للتاء (قوله ولنكونن من الصالحين) يعنى ولنعملن في ذلك المال ما يعمله أهل الصلاح باموالهم من صلة الارحام والالتفاف في سبيل الله وجميع وجوه البر والخير واخراج الزكاة وايصالها الى أهلها والصالح ضد الفساد والمفسد هو الذى ييخل بما يلزمه في حكم الشرع اه خازن (قوله وهو ثعلبة بن حاطب الخ) عبارة الخازن روى البغوى بسند الثعلبي عن أبى أمامة الباهلي قال جاء ثعلبة بن حاطب الانصارى الى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا فقال رسول الله ﷺ ويحك يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه ثم أتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا فقال رسول الله ﷺ أمالك في أسوة حسنة والذى نفسى بيده لو أردت أن تسير الجبال معى ذهباً وفضة لسارت ثم أتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا والذى بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لأعطين كل ذى حق حقه فقال رسول الله ﷺ اللهم ارزق ثعلبة مالا قال فاتخذ غنما فمت كائىنى الدود فضاقت عليه المدينة ففتحى عنها فزات واديا من أوديتها وهى تنمى كائىنى الدود فكان يصلى مع رسول الله ﷺ الظهر والعصر ويصلى فى غنمه سائر الصلوات ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة فصار لا يشهد الا الجمعة ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة أيضا فصار لا يشهد جمعة ولا جماعة فكان اذا كان يوم جمعة خرج يتلقى الناس يسألهم عن الاخبار فذكره رسول الله ﷺ ذات يوم فقال ما فعل ثعلبة فقالوا له يا رسول الله اتخذ ثعلبة غنما ما يسعها واد فقال رسول الله ﷺ يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة فأنزل الله آية الصدقة فبعث رسول الله ﷺ رجلا من بنى سليم ورجلا من بنى جبهنة وكتب لهما اسنان الصدقة وكيف يأخذانها وقال لهما مرا على ثعلبة بن حاطب ورجل من بنى سليم فخذ اصدقاتهما فخر جاحى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله ﷺ فقال ما هذه الاجزية ما هذه الاخت الجزية انطلقا حتى تفر غائما عودا الى فانطلقا وسمعهما السلى فنظرا الى خيار أسنان ابله فعزها للصدقة ثم استقبلهما بها فلما رآياه قال ما هذا عليك قال خذاه فان نفسى بذلك طيبة فقرأ على الناس وأخذ الصدقات ثم رجعا الى ثعلبة فقال أرونى كتابك كما قرأه فقال ما هذه الاجزية ما هذه الاخت الجزية اذها حتى أرى رأيى قال فأقبل فلما رآهما رسول الله ﷺ قال قيل أن يتكلما يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة ثم دعا السلى بخير فاخبراه بالذى صنع ثعلبة فأنزل الله فيه ومنهم من عاهد الله

لئن آتانا من فضله لنصدقن الى قوله وبما كانوا يكذبون اه بحروفه وفي المصباح نعى الشيء ينمى من باب رمى نماء بالفتح والمذكر وفي لغة ينمو ونمو من باب سملو يتعدى بالهمزة والتضعيف اه وفي الخازن مانصه وهذا أحد قولين في سبب نزولها والآخرة حاطب بن أبي بلتعة قال السائب أن حاطب بن أبي بلتعة كان له مال بالشام فابطأ عليه فجهد لذلك جهدا شديدا فحلف بالله لئن آتاني الله من فضله يعني ذلك المال لا صدقن منه ولا صلن قرأني فلما أتاه ذلك المال لم يف بما عاهد الله عليه فأ نزل الله هذه الآية اه (قوله) ويؤدى منه كل ذى حق الح ليس معطوفا على المنصوب قبله لفساد المعنى اذ يلزم على العطف ان يكون مسئوله أمرين رزقه المال وكونه يؤدي منه الح مع أنه ليس كذلك بل انما مسئوله الاول فقط والثاني قد التزمه بنفسه فالواو للحال ويؤدى فعل مضارع مرفوع لتجرده من الناصب والجازم وصاحب هذه الحال الضمير في سأل أى سأل هو وال حال انه يؤدي الخ أي يلتزم التأدية أى سأل النبي أن يدعو له بما ذكر حال كونه ملتزما لان يؤدي الخ أفاده القارى اه شيخنا (قوله فدعا له) أى فى المرة الثالثة قال اللهم ارزق ثعلبة مالا الخ (قوله فوسع عليه) أى بان رزقه غنا فصارت تنموا الى أن قطعت عن الجمعة والجمعة الى آخر ما تقدم اه (قوله بحلوه) أى حيث بعث رسول الله ﷺ الساعة لا خذل الزكاة منه فنعها وقال ما هى الاجزية الى آخر ما تقدم وهذا راجع لقوله لنصدقن وقوله وتولوا راجع لقوله ولنكون من الصالحين فهو لف ونشر مرتب وقول الشارح ك قال متعلق بقوله فانقطع الخ وقوله ومنع الخ فهو بالنسبة الى الآية لف ونشر مشوش اه شيخنا (قوله وتولوا) أى عما أخذوا الله عليه وهم معرضون أى عن العهد اه خازن (قوله فاعقبهم نفاقا الخ) أى فجعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقا وسوء اعتقاد فى قلوبهم ويحوز أن يكون الضمير للبخل والمعنى فاورشهم البخل نفاقا متمكنا فى قلوبهم اه يبضاوى يقال أعقت فلانا ندما اذا صيرت عاقبة أمره ذلك اه خازن وهذا مسبب عن قوله بخلوا به وتولوا وهم معرضون أى فارتدوا عن الاسلام وصاروا منافقين اه (قوله الى يوم يلقونه) يعنى انه تعالى حرهم التوبة الى يوم القيامة فيوافونه على ففاق ليجازيهم عليه اه خازن (قوله بما اخلفوا الله) الباء سببية وما مصدرية وكذلك ما وعدوه والتقدير بسبب اخلافهم الله الوعد وقوله فيه أى الوعد المفهوم من الفعل اه شيخنا وفي الخازن روى عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله ﷺ أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا وعد أخلف واذا خاصم فجر اه (قوله) فجاء بعد ذلك) أى بعد نزول الآية أى جاء غير نائب فى الباطن وقوله معنى أى بالوحى وقوله فجعل يحثوا التراب على رأسه أى تسترا وخوفان أن ينظم فى سلك الكفار ويخرج من سلك المؤمنين ويعامل معاملة الكفار اه شيخنا وفي المصباح حث الرجل التراب يحثون باب عدا حثوا ويحثيه حثيا من باب رمى لغة اذا هاله بيده وبعضهم يقول اذا قبضه بيده شمراء ومنه فاحثوا التراب فى وجهه ولا يكون الا بالقبض والرمى اه (قوله) أيضا فجاء بعد ذلك الى النبي الخ) وذلك انه لما منع الزكاة أنزل الله ومنهم من عاهد الله الى قوله يكذبون وكان عند رسول الله ﷺ رجل من أقارب ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال ويحك يا ثعلبة لقد أنزل الله فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن يقبل منه صدقته فقال ان الله معنى أن أقبل منك صدقتك فجعل يحثى على رأسه التراب فقال له رسول الله هذا عملك قد أمرتك فلم تطعنى فلما أبى رسول الله

ويؤدى منه كل ذى حق حقه فدعا له فوسع عليه فانقطع عن الجماعة والجماعة ومنع الزكاة كما قال تعالى (فلما أتاهم من فضله بخلوا به وتولوا) عن طاعة الله (وهم معرضون فأعقبهم) أى فصير عاقبتهم (نفاقا) ثابتا (فى قلوبهم الى يوم يلقونه) أى الله وهو يوم القيامة (بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون) فيه فجاء بعد ذلك الى النبي ﷺ بذكره فقال ان الله معنى أن أقبل منك

(الا خطأ) استثناء ليس من الاول لان الخطأ لا يدخل تحت التكليف والمعنى لكن ان قتل خطأ فحكمه كذا (فتحرير رقبة) فتحرير مبتدأ والخبر محذوف أى فعليه تحرير رقبة ويحوز أن يكون خبرا والمبتدأ محذوف أى فالواجب عليه تحرير والجملة خبر من وقرىء خطأ بغير همزة وفيه وجهان * احدهم أنه خفف الهمزة فقلبها ألفا فصار كالمقصود والثانى أنه حذفها حذفاً بقيق مثل دم ومن قتل مؤمناً خطأ صفة مصدر محذوف أى قتل خطأ ويحوز أن يكون مصدرا فى موضع الحال أى مخطئاً * وأصل دية ودية

أن يقبض صدقته رجع إلى منزله وقبض رسول الله ﷺ فأتى أبا بكر فقال اقبل صدقتي فقال أبو بكر لم يقبلها منك رسول الله ﷺ فانا لأقبلها فقبض أبو بكر ولم يقبلها منه فلما ولي عمر أتاه فقال اقبل صدقتي فقال لم يقبلها منك رسول الله ﷺ ولا أبو بكر فانا لأقبلها منك فلم يقبلها ثم ولي عثمان فاتاه فلم يقبلها منه وهلك في خلافة عثمان قال بعض العلماء وانما لم يقبل رسول الله ﷺ صدقة ثعلبة لان الله تعالى منعه من قبولها منه مجازاة له على خلاف ما عاهد الله عليه واهانة له على قوله انما هي جزية أو أخت الجزية فلما صدر هذا القول منه ردت صدقته عليه واهانة له وليعتبر غيره ولا يتمتع من بذل الصدقة عن طيب نفس باخراجها ويرى أنها واجبة عليه وانه يثاب على اخراجها ويعاقب على منعها اهـ خزن (قوله فجعل يحنو التراب) في نسخة يحنو وتقدم أنه من باب عدا ورحي اهـ وقوله ثم جاء إلى أبي بكر) أي في زمن خلافته وكذا يقال فيما بعده (قوله أي المنافقون) أي مطلقا لا بقيد كونهم الذين عاهدوا الله اذا الآيات الواردة في خصوص المعاهدين قد انقضت بقوله يكذبون فهذا رجوع لما سبق في قوله المنافقون والمنافقات الخ اهـ شيخنا (قوله ماتنا جوابه) أي ماتحدثوا به من الفتك بالنبي ومنع الزكاة وغير ذلك اهـ شيخنا (قوله وأن الله علام الغيوب) عطف على أي ولان الله الخ اهـ شيخنا (قوله آية الصدقة) أي قوله انما الصدقات للفقراء الخ لكن يرد على هذا القول أن الآية المذكورة مفروضة في الزكاة بدليل قوله فريضة من الله والمتصدقون هنا كانوا متطوعين فلذا قال الشارح المتنفلين وكذا قال غيره فالاولى التعويل على القول الآخر في سبب النزول الذي ذكره البيضاوي وغيره وهو أن النبي ﷺ خطب الناس ذات يوم وحث على الصدقة ورغب فيها اهـ (قوله جاء رجل) هو عبد الرحمن بن عوف أتى بأربعين أوقية من الذهب وقيل بأربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف فاقرضت ربي أربعة فاجعلها يا رسول الله في سبيل الله وأمسكت ليعالي أربعة فقال النبي ﷺ بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك الله له حتى صولحت احدى نسائه الاربع عن ربع الثمن على ثمانين ألفا وأعتق من الرقاب ثلاثين ألفا وأوصى بخمسين ألف دينار وبألف فرس في سبيل الله وأوصى لمن بقي من البدرين اذ ذاك وكان الباقي مائة أوصى لكل منهم بأربع مائة دينار وقوله وجاء رجل وهو أبو عقيل الانصاري جاء بصاع تمر وقال بت ليلتي أجر بالجيرير أي أجر بالحبل لاستقي الماء أي انه كان أجير اليستقي الماء من البئر لزرع أو غيره وقال كانت أجرتي صاعين من تمر فتركت صاعا ليعالي وجئت بصاع فأمره النبي ﷺ أن ينثره على الصدقات اهـ من الخازن وفي المصباح نثرته نثرا من بابي قتل وضرب رميت به متفرقا فانتثر ونثرت الفاكهة ونحوها والشارح بالكسر والضم لغة اسم للفعل كالنثر ويكون بمعنى المنشور كالكتاب بمعنى المكتوب وأصبحت من النثار أي من المنشور وقيل التناثر ما يتناثر من الشيء كالسقاط لما يسقط والضم لغة تشبيهها بالفضلة التي ترمي اهـ (قوله فقالوا ان الله غني عن صدقة هذا) أي وانما أحب أبو عقيل أن يذكر بنفسه ليعطى من الصدقات اهـ بيضاوي (قوله الذين يميزون) فيه أوجه أحدها أنه مرفوع على اظهار مبتدا أي هم الذين الثاني أنه في محل رفع بالابتداء ومن المؤمنين حال من المطوعين وفي الصدقات متعلق يميزون والذين لا يحدون نسق على المطوعين أي يعيرون المياسير والفقراء وقوله فيسخرزون منهم نسق على الصلة وخبر المبتدا الجملة من قوله سخر الله منهم وهذا أظهر اعراب قيل هنا اهـ سمين وفي المصباح لمزه لمز من باب ضرب عابه وقرأ بها السبعة ومن باب قتل لغة وأصله الإشارة بالعين ونحوها اهـ (قوله المطوعين) أصله المتطوعون عين فقلبت التاء طاء وأدغمت في الطاء وقوله من المؤمنين بيان وقوله في الصدقات أي صدقات

فجعل يحنو التراب على رأسه ثم جاء بها إلى أبي بكر فلم يقبلها ثم إلى عمر فلم يقبلها ثم إلى عثمان فلم يقبلها ومات في زمانه (ألم يعلموا) أي المنافقون (أن الله يعلم سرهم) ما أسروهم في أنفسهم (ونحوهم) ماتنا جوابه بينهم (وأن الله علام الغيوب) ما غلب عن العيان ولما نزلت آية الصدقة جاء رجل فتصدق بشيء كثير فقال المنافقون مراء وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا ان الله غني عن صدقة هذا فنزل (الذين) مبتدأ (يميزون) يعيرون (المطوعين) المتنفلين (من المؤمنين في الصدقات) والذين لا يحدون

مثل عدة وزنة وهذا المصدر اسم للمودى به مثل الهبة في معنى الموهب ولذلك قال (مسألة إلى أهله) والفعل لا يسم (الا أن يصدقوا) قيل هو استثناء منقطع وقيل هو متصل والمعنى فعليه دية في كل حال الا في حال التصديق عليه بها (فان كان) أي المقتول (و من قوم) خبر كان (ولم) صفة عدو وقيل يتعلق به لان عدوا في معنى معاد او فقول يعمل عمل فاعل (فتجزي رربة) أي فعلى القاتل (فصيام) أي فعليه صيام

(الاجهدم) طاقتهم فيأتون به (فيسخرون منهم) والخبر (سخر الله منهم) جازام على سخرتهم (ولهم عذاب أليم أستغفر) يا محمد لهم أولا (تستغفر لهم) تخيير له في الاستغفار وتركه قال صلى الله عليه وسلم اني خيرت فاخترت يعني الاستغفار رواه البخاري (ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) قيل المواد بالسبعين المبالغة في كثرة الاستغفار وفي البخاري حديث لو أعلم أني لوزدت على السبعين غفر لزدت عليها وقيل المراد العدد المخصوص لحديثه أيضا وسأزيد على السبعين فينبى له حسم المغفرة بآية سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم (ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين فرح المخلفون) عن تبوك (بمقدم) أي بعودهم (خلاف) أي بعد (رسول الله وكرهوا ويؤز في غير القرآن النصب على تقدير فليصم شهرين (توبة) مفعول من أجله والتقدير شرع ذلك لكم توبة منه ولا يجوز أن يكون العامل فيه صوم الاعلى تقدير حذف مضاف تقديره لوقوع توبة

النفل كما يؤخذ من الشارح وقوله والذين لا يحدون الخ معطوف على المطويعين عطف خاص على عام وليس معطوفا على البيان لايهام أن المعطوف ليس من المؤمنين وقوله فيسرخرون منهم عطف على الصلة فالصلة أمران المزمع والسخرية اه شيخنا (قوله الاجهدم) في القرطبي الجهد شيء يسير يعيى به المقل اه وقوله فيأتون به أي يجهدم (قوله فيسرخرون منهم) في الصباح سخرت منه سخر من باب تعب هزئت به والسخرى بالكسر اسم منه والسخرى بالضم لغة فيه والسخرية وزان غرفة ماسخرت من خادم أو جارية أو دابة بلا أجر ولا ثمن والسخرى بالضم بمعناه وسخرته في العمل بالثقل استعماته مجانا وسخر الله الابل ذلها وسهلها اه وفيه أيضا هزئت به أهز أهموز من باب تعب وفي لغة من باب نفع سخرت منه اه (قوله استغفر لهم أولا تستغفر لهم الآية) قال المفسرون لما نزلت الآيات المتقدمة في المنافقين وبيان نفاقهم وظهر للمؤمنين جاؤا إلى رسول الله ﷺ يعتذرون ويقولون استغفر لنا فنزلت استغفر لهم يا محمد أولا تستغفر لهم وهذا كلام خرج مخرج الامرو بمعناه الخبر تقديره استغفارك لهم وعدمه سواء اه خازن (قوله تخيير له) فالعنى ان شئت فاستغفر لهم وان شئت فلا تستغفر لهم وقوله قال ﷺ استدلال على حمل الآية على التخيير اه شيخنا وتصويره بصورة الامر للمبالغة في بيان استوائهما اه أبو السعود (قوله ان تستغفر لهم سبعين مرة) بيان لاستحالة المغفرة لهم بعد المبالغة في الاستغفار اثريان الاستواء بينهما وبين عدمه اه أبو السعود (قوله قيل المراد بالسبعين الخ) هذا بناء على أن العدد لا مفهوم له وقوله المبالغة في كثرة الاستغفار أي على عادة العرب فلا يرد لم خص السبعين مع أنه لا يغفر لهم أصلا لانهم مشركون والله لا يغفر أن يشرك به اه كرخى (قوله غفر) جواب لو الثانية وقوله لزدت جواب لو الاولى اه شيخنا (قوله لحديثه) أي البخاري وهذا القول بناء على أن العدد له مفهوم اه (قوله فينبى له) أي بين الله تعالى له ﷺ حسم المغفرة وهذا تقرير على القيل الثاني والمراد من هذه العبارة أن مفهوم السبعين على هذا القول قد نسخ بآية سواء عليهم استغفرت لهم وفي الخازن قال الضحاك لما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ ان الله قد رخص لي فسأزيد على السبعين لعل الله أن يغفر لهم فأنزل الله تعالى سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم اه (قوله أيضا فينبى له حسم المغفرة) أي حسم طعنه فيها ومعلوم أنه عليه الصلاة والسلام لم يخف عليه ذلك وانما أراد بما قال اظهار كمال رحمته ورأفته بمن بعث اليهم وفيه لطف بامتدحهم على المراحم وشفقة بعضهم على بعض وهذا دأب الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما قال ابراهيم عليه الصلاة والسلام ومن عصاني فانك غفور رحيم اه كرخى وفي المختار الحسم القطع وهو من باب ضرب اه (قوله ذلك) أي امتناع المغفرة لهم ولو بعد المبالغة في الاستغفار ليس لعدم الاعتداد باستغفارك بل بسبب أنهم كفروا بالخ وفي الكرخى ذلك أي الياس من الغفران لهم بسبب أنهم كفروا بالله ورسوله لا يخل منا أو قصور فيك بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها اه (قوله فرح المخلفون) اسم مفعول أي الذين خلفهم وأقعدهم الكسل اه شيخنا وفي أبي السعود فرح المخلفون أي الذين خلفهم النبي ﷺ بالاذن لهم في القعود عند استئذانهم أو خلفهم الله تعالى بتبسيطه ايامه لما علم في ذلك عن الحكمة الخفية أو خلفهم كسلهم أو نفاقهم اه (قوله أي بعد) أي فخلاف ظرف زمان أو مكان يقال فلان أقام خلاف الحى أي بعدهم اه كرخى وفي السمين قوله خلاف رسول الله فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على المصدر بفعل مقدر مدلول عليه بقوله مقعدهم لانه في معنى تلخفوا أي تلخفوا وخلاف رسول الله الثاني أن خلاف مفعول من أجله والعامل فيه اما فرح واما مقعد أي فرحوا والاجل

مخالفتهم رسول الله ﷺ حيث مضى هو للجهاد وتحلفوا م عنه أو بقعودهم لمخالفتهم له واليه ذهب الطبري والزجاج ويؤيد ذلك قراءة من قرأ خلف بضم الخاء وسكون اللام والثالث أن ينتصب على الظرف أي بعد رسول الله يقال أقام زيد خلاف القوم أي تحلف بعد ذهابهم وخلاف يكون ظرفا واليه ذهب أبو عبيدة وعيسى بن عمر والاختش ويؤيد هذا قراءة ابن عباس وأبي حنيفة وعمر بن ميمون خلف بفتح الخاء وسكون اللام اه (قوله) وكرهوا أن يحاهدوا بأموالهم الخ) المعنى أنهم فرحوا بسبب التخلف وكرهوا الخروج الى الجهاد وذلك أن الانسان يميل بطبعه الى ايثار الراحة والقعود مع الاهل والولد ويكره اتلاف النفس والمال اه خازن (قوله) وقالوا لا تنفروا في الحر لما تقدم لك أن غزوة تبوك كانت في شدة حر وقحط اه شيخنا (قوله) لو كانوا يفتقون جعلها الشارح شرطية حيث قدر لها جوابا محذوفا اه شيخنا وهذا اعتراض تذييلي من جهة تعالى غير داخل تحت القول بالمأمور به مؤكدا لمضمونه اه أبو السعود (قوله) فليضحكوا قليلا أي بالنسبة للبكاء في الآخرة وإن كان كثيرا في نفسه وفي الخازن والمعنى أنهم وإن فرحوا وضحكوا طول أعمارهم في الدنيا فهو قليل بالنسبة الى بكائهم في الآخرة لان الدنيا فانية والآخرة باقية والمنقطع الفاني بالنسبة الى الدائم الباقي قليل اه (قوله) جزاء بما كانوا يكسبون) فيه وجهان الاول أنه مفعول لاجله أي سبب الامر بقلة الضحك وكثرة البكاء جزاؤهم بعملهم وبما يتعلق بجزاء لتعديته به ويحوز أن يتعلق بمحذوف لانه صفة والثاني أن ينتصب على المصدر بفعل مقدر أي يحزون جزاء اه سمين (قوله) خبر عن حالهم الخ) عبارة أبي السعود اخبار عن عاجل أمرهم وآجله بما ذكر من الضحك القليل والبكاء الكثير وقليل وكثير منصوبان على المصدرية أو الظرفية واخرجه في صورة الامر للدلالة على تحتم وقوع الخبر به فان الامر المطاع مما لا يكاد يتخلف عنه المأمور به خلا ان المقصود افادته في الاول هو وصف القلة فقط وفي الثاني وصف الكثرة مع الموصوف اه (روى) البغوي بسنده عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله ﷺ يقول يا أيها الناس ابكوا فان لم تستطيعوا أن تبكوا فبأبكاوا فان أهل النار يكون في النار حتى تسيل دموعهم في وجوههم كأنها جداول حتى تنقطع الدموع فتسيل الدماء فتفرغ العيون فلو أن سفنا أجريت فيها الجرت اه خازن (قوله) فان رجعتك الفاء لتفريع الامر الآتي على ما سرد من أمرهم اه أبو السعود وقوله ردك أي فالفعل من الرجوع المتعدي دون الرجوع اللازم اه أبو السعود واللازم من باب جلس والمتعدي من باب قطع كافي المختار وفي الكرخي ومعنى الرجوع تصيير الشيء الى المكان الذي كان فيه يقال رجعت رجعا كقولك رددته رداه اه (قوله) من تخلف) بيان للضمير في منهم وقوله من المنافقين بيان للطائفة فالمنافقون بعض المتخلفين اذ من جملة المتخلفين أهل العذر من المؤمنين اه شيخنا وفي اليساوي أن المتخلفين من المنافقين كانوا اثني عشر رجلا اه (قوله) فاستأذنوك أي الطائفة وجمع الضمير باعتبار المعنى فان معناها متعدد اه شيخنا (قوله) فقل لهم لن تخرجوا الخ) أي فقل لهم اخر اجالهم عن ديوان الغزاة وابعاد المحلهم عن محفل محبتك وقوله لن تخرجوا معي أبدا هذا الخبر في معنى النهي للبالغة اه أبو السعود وفي الآية دليل على أن الرجل اذا ظهر منه مكر وخداع وبدعة يجب الانقطاع عنه وترك مصاحبته لان الله تعالى منع المنافقين من الخروج مع رسول الله ﷺ الى الجهاد وهو مشعر باظهار نفاقهم وذهمهم وطردهم وابعادهم لماعلم من مكرهم وخداعهم اذا خرجوا الى الغزوات اه خازن (قوله) أول مرة) وهي الخروج لغزوة تبوك (قوله) مع الخالفين) هذا الظرف يحوز أن يتعلق باقعدوا ويحوز أن يتعلق بمحذوف لانه حال من فاعل اقعدوا والخالف المتخلف بعد القوم

أن يحاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا) أي قال بعضهم لبعض (لا تنفروا) تخرجوا الى الجهاد (في الحر) نار جهنم أشد حرا) من تبوك فالاولى ان يتقوها بترك التخلف (لو كانوا يفتقون) يعلون ذلك ماتخلفوا (فليضحكوا قليلا) في الدنيا (وليبكوا) في الآخرة (كثير اجزاء) بما كانوا يكسبون) خبر عن حالهم بصيغة الامر (فان رجعتك) ردك (الله) من تبوك (الى طائفة منهم) بمن تخلف بالمدينة من المنافقين (فاستأذنوك للخروج) معك الى غزوة أخرى (فقل) لهم (لن تخرجوا معي أبدا) لن تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا مع الخالفين) المتخلفين عن الغزوة والنساء والصبيان

أو لحصول توبة من الله وقيل هو مصدر منصوب بفعل محذوف تقديره تاب عليكم توبة منه ولا يحوز أن يكون في موضع الحال لانك لو قلت فعليه صيام شهرين تأبى الله لم يحز فان قدرت حذف مضاف جاز

وغيرهم ولما صلى النبي ﷺ على ابن أبي نزل (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) لدفن أو زيارة (انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) كافرون (ولا تعجبك أموالهم وأولادهم انما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزعم) تخرج (أنفسهم وهم كافرون واذا أنزلت سورة)

أى صاحب توبة من الله و (من الله) صفة توبة ويجوز في غير القرآن توبة بالرفع أى ذلك توبة * قوله تعالى (ومن يقتل من مبتدأ و متعمدا) حال من ضمير القاتل (فجزاؤه) مبتدأ و (جهنم) خبره والجملة خبر من و (خالدا) حال من محذوف تقديره يحزها خالدا فيها فان شئت جعلته من الضمير المرفوع وان شئت من المنصوب وقيل التقدير جازاه بدليل قوله (وغضب الله عليه ولعنه) فعطف عليه الماضى فعلى هذا يكون خالدا حالا من المنصوب لا غير ولا يجوز أن يكون حالا من الماء في جزاؤه لوجهين أحدهما انه حال من المضاف اليه والثانى انه فصل بين صاحب الحال والحال

وقيل الخالف الفاسد من خلف أى فسد ومنه خلوف فم الصائم والمراد بهم النساء والصبيان والرجال العاجزون فلذلك جازجه للتغليب وقال قتادة الخالفون النساء وهو مردود لاجل الجمع وقرأ عكرمة ومالك بن دينار مع الخلفين مقصورا من الخالفين اه سمين (قوله وغيرهم) كالمرضى (قوله ولما صلى النبي ﷺ على ابن أبي) أى عبد الله بن أبي ابن سلول وكان له ولد مسلم صالح فدعا النبي ليصلى على أبيه شفقة ورجاء أن يغفر له فأجابته النبي صلى الله عليه وسلم تسلية له ومراعاة لجانبه وكان سألته أيضا أن يكفنه أى أن يكفن النبي أباه في قبضه أى قبض النبي ففعل اه أبو السعود (قوله على ابن أبي) وكان رئيس الخزرج وينسب لآبيه وأمه فابوه أبى وأمه سلول وكان اسمه عبد الله اه شيخنا (قوله منهم) صفة لاحد وكذلك الجملة من قوله مات ويجوز أن يكون منهم حالا من الضمير في مات أى مات حال كونه منهم أى متصفا بصفة النفاق كقولهم أنت منى يعنى على طريقي وأبدا ظرف منصوب بالنهى اه سمين وقد وقع في الاحاديث التى تتضمن قصة موت عبد الله بن أبي ابن سلول صورة اختلاف في الروايات ففي حديث ابن عمر أنه لما توفي عبد الله بن أبي أتى ابنه عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان يعطيه قيصه ليكفنه فيه وأن يصلى عليه فاعطاه قيصه وصلى عليه وفي حديث عمر بن الخطاب من أفراد البخارى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه ولم يصل عليه وفي حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أتاه بعدما دخل في حفرة فامر به فاخرج فوضعه على ركبتيه ونفث عليه من ريقه وألبسه قيصه ووجه الجمع بين هذه الروايات أنه صلى الله عليه وسلم أعطاه قيصه فكفن فيه ثم انه صلى عليه وليس في حديث جابر ذكر الصلاة عليه فالظاهر والله أعلم أنه صلى الله عليه وسلم صلى عليه أولا كفى حديث ابن عمر ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه ثانيا بعدما دخل حفرة فاخرجه منها ونزع عنه القميص الذى أعطاه وكفن فيه لينفث عليه من ريقه ثم انه صلى الله عليه وسلم وألبسه قيصه بيده الكريمة ففعل هذا كله بعد الله بن أبي تطييب القلب ابنه عبد الله فانه كان من فضلاء الصحابة وأصدقهم اسلاما وأكثرهم عبادة وأشهرهم صدرا (ويروى) أن النبي ﷺ كان فيما فعل بعد الله بن أبي فقال صلى الله عليه وسلم وما يغنى عنه قيصى وصلاتى من الله والله انى كنت أرجو أن يسلم به ألف من قومه ويروى أنه أسلم ألف من قومه لما رواه يترك بقميص النبي ﷺ وفي رواية عن جابر قال لما كان يوم بدر أتى بالاسارى وأتى بالعباس ولم يكن عليه ثوب فظفر النبي ﷺ له قيصا فوجدوا قيص عبد الله بن أبي مقدرا عليه فكساه النبي صلى الله عليه وسلم اياه فلذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قيصه له اه خازن (قوله ولا تقم على قبره) يعنى لا تقف عليه ولا تتول دفنه من قولهم قام فلان بامر فلان اذا كفاه أمره وناب عنه فيه اه خازن (قوله انهم كفروا بالله ورسوله الخ) تهليل للنهى عن الصلاة عليه والقيام على قبره ولما نزلت هذه الآية ماصلى رسول الله ﷺ على منافق ولا قام على قبره بعدها فان قلت الفسق أدنى حالا من الكفر ولما ذكر في تعليل هذا النهى كونه كافرا فيدخل تحته الفسق وغيره فسا الفائدة في وصفه بكونه فاسقا بعد وصفه بالكفر قلت ان الكافر قد يكون عدلا في دينه بأن يؤدى الامانة ولا يضمرا لاحد سوا وقد يكون خبيثا في نفسه كثير الكذب والمكر والخداع واضمار السوء لا غير وهذا أمر مستبجح عند كل أحد ولما كان المنافق بهذه الصفة الخبيثة وصفهم الله تعالى بكونهم فاسقين به ان وصفهم بالكفر اه خازن (قوله ولا تعجبك أموالهم وأولادهم الى قوله وهم كافرون) الكلام على هذه الآية في مقامين المقام الاول في وجه التكرار والحكمة فيه ان تجدد النزول له شأن في

تقرير ما نزل أولاً وتأكيده وإرادة أن يكون المخاطب به على بال ولا يغفل عنه ولا ينساه وأن يتقصد أن العمل به مهم وأن أعيد هذا المعنى لقوته فيما يجب أن يحذر منه وهو أن أشد الأشياء جذبا للقلوب والخواطر الاشتغال بالاموال والاولاد وما كان كذلك يجب التحذير منه مرة بعد أخرى وبالجملة فالتكرير يراد به التأكيد والمبالغة في التحذير من ذلك الشيء الذي وقع الاهتمام به وقيل أيضا إنما كرر هذا المعنى لانه أراد بالآية الاولى قوما من المنافقين كان لهم اموال واولاد عند نزولها وبالآية الاخرى أقواما آخرين منهم * المقام الثاني في بيان وجه ما حصل من التفاوت في الالفاظ في هاتين الآيتين وذلك أنه تعالى قال في الآية الاولى فلا تعجبك بالفاء وقال هنا ولا تعجبك بالواو والفرق بينهما أنه عطف الآية الاولى على قوله ولا ينفقون الا وهم كارهون وصفهم بكونهم كارهين للانفاق لشدة المحبة للاموال والاولاد فحسن العطف عليه بالفاء في قوله فلا تعجبك وأما هذه الآية فلا تعلق لها بما قبلها فلهاذا أتى بالواو وقال تعالى في الآية الاولى فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم وأسقط حرف لا هنا فقالوا ولا واولادهم والسبب أن حرف لا دخل هناك لزيادة التأكيد فبدل على أنهم كانوا معجبين بكثرة الاموال والاولاد وكان إعجابهم باولادهم أكثر وفي اسقاط حرف لا هنا دليل على أنه لا تفاوت بين الامرين وقال تعالى في الآية الاولى إنما يريد الله ليعذبهم بحرف اللام وقال هنا أن يعذبهم بحرف أن والفائدة فيه التنبيه على أن التعليل في أحكام الله محال وأنه وان ورد حرف اللام فعناء أن بكوله وما أمروا الا ليعبدوا الله فإن معناه وما أمروا الا بأن يعبدوا الله وقال تعالى في الآية الاولى في الحياة الدنيا وقاله هنا في الدنيا والفائدة في اسقاط لفظ الحياة التنبيه على أن الحياة الدنيا بلغت في الحسنة الى حيث أنها لا تستحق أن تذكر ولا تسمى حياة بل يجب الاقتصار عند ذكرها على لفظ الدنيا تنبيها على كمال ذمها فهذه جملة في ذكر الفرق بين هذه الالفاظ والله أعلم بمراده وأسرار كتابه اه خازن (قوله أي طائفة من القرآن) ففى هذا تصديق السورة بالسورة الكاملة وبيعضها وقوله أن آمنوا أن مصدرية على صنيع الشارح حيث قدر الجار محذوفاً وهو الباء التي هي للملابسة اه شيخنا ويحتمل أنها مفسرة لما في الانزال من معنى القول والوحى والقولان منصوبان في أى السعود (قوله أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله) الخطاب للمنافقين والمعنى أخلصوا في أيمانكم وجهادكم اه خازن (قوله استأذنك أم لولا الطول منهم) قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى أهل الغنى وهم أهل القدرة والثروة والسعة من المال وقيل هم رؤساء المنافقين وكبراًؤهم وفي وجه تخصيص أولى الطول بالذكر قولان أحدهما أن الذم لهم لزم لكونهم قادرين على أهبة السفر والجهاد والقول الثانى انما خص أولو الطول بالذكر لان العاجز عن السفر والجهاد لا يحتاج الى الاستئذان اه خازن (قوله وقالوا) عطف تفسيرى لاستأذنك مغن عن بيان ما استأذنوا فيه وهو القعود اه أبو السعود (قوله رضوا الخ) استئناف لبيان سوء صنيعهم اه أبو السعود وقوله مع الخوالف الخوالف جمع خالفة من صفة النساء وهذه صفة ذم وقال النحاس يجوز أن تكون الخوالف من صفة الرجال بمعنى أنها جمع خالفة يقال رجل خالفة أى لا خير فيه فعلى هذا يكون جمعا للذكور باعتبار لفظه وقال بعضهم انه جمع خالف يقال رجل خالف أى لا خير فيه وهذا مردود فان فواعل لا يكون جمعا للفاعل وصفه لعل لا ما شذ من نحو فوارس ونواكس وهو الك اه سمين (قوله فهم لا يفتقون الخير) أى الذى فى الجهاد أى ولا الشر الذى فى التخليف اه شيخنا (قوله لكن الرسول الخ) أى ان تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم اه بياضوى (قوله الخيرات فى الدنيا) أى بالنصر والغنيمة وقوله والآخرة أى بالجنة والكرامة اه خازن (قوله أعد الله لهم الخ) استئناف

أى طائفة من القرآن (أن) أى بأن (آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك أولو الطول ذوو الغنى (منهم) وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين رضوا بان يكونوا مع الخوالف) جمع خالفة أى النساء اللاتي تخلفن فى البيوت (وطبع على قلوبهم فهم لا يفتقون) الخير (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم . وأولئك لهم الخيرات) فى الدنيا والآخرة وأولئك هم المفلحون (أى الفائزون) (أعد الله لهم

بخبر المبتدأ قوله تعالى (فتبينوا) قرأ بالباء والياء والنون من التبيين وبالشاء والباء والتاء من التثيت وهما متقاربان فى المنى (لمن ألقى من معنى الذى أو نكرة موصوفة وألقى بمعنى يلقى لان النبى لا يصح الا فى المستقبل والذى نزلت فيه الآية قال لمن ألقى اليه السلام لست مؤمنا وقتله (والسلام) بالالف التحية وبقراً بفتح اللام من غير ألف وباسكانها مع كسرة السين وفتحها وهو الاستسلام والصلح (لست مؤمنا) فى موضع نصب بالقول والجمهور على ضم الميم الاولى وكسر الثانية وهو مشتق

جنات تجرى من تحتها
الأنهار خالدين فيها ذلك
الفوز العظيم وجاء
المعذرون) بادغام التاء في
الذال أى المعتذرون بمعنى
المعذورين وقرى به (من
الاعراب) أى النبي صلى الله
عليه وسلم (ليؤذن لهم) في
العقود لعذرهم فأذن لهم
(وقعد الذين كذبوا الله
ورسوله) في ادعاء الايمان
من منافق الاعراب عن
الحجى للاعتذار (سيدصيب
الذين كفروا منهم عذاب
أليم ليس على الضعفاء)
كالشيوخ (ولا على المرضى)
كالعمى والزمنى (ولا على
الذين لا يحيدون ما ينفقون
في الجهاد (حرج) ثم فى
التخلف عنه (اذ انصحو
الله ورسوله) فى حال قعود
بعد الارجاف والتثييط
والطاعة

من الايمان ويقرأ بفتح الميم
الثانية وهو اسم المفعول
من أمته (تبتغون) حال
من ضمير الفاعل فى تقولوا
(كذلك) الكاف خبر
كان وقد تقدم عليها وعلى
اسمها (ان الله كان) الجمهور
على كسر ان على الاستئناف
وقرى بفتحها وهو معمول
تدينوا * قوله تعالى (من
المؤمنين) فى السبيئة

ليان كونهم مفلحين اه أبو السعود (قوله ذلك) أى ما فهم من اعداد الله لهم الجنات المذكورة من
نيل الكرامة العظمى اه أبو السعود (قوله وجاء المعذرون الخ) شروع فى بيان أحوال منافق الاعراب
اثر بيان أحوال منافق أهل المدينة اه أبو السعود والاعراب سكان البادية وهم أخص من العرب اذا العربى
من تكلم باللغة العربية سواء كان يسكن البادية أو الحاضرة اه شيخنا وهؤلاء المعذرون هم أسدو غطفان
استأذنون فى التخلف معتذرين بالجهد وكثرة العيال وقيل هم رهط عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك
أغارت طى على أهالينا ومواسينا والمعذرا من عذر فى الامر اذا قصر فيه موها ان له عذرا ولا عذره
أومن اعتذر اذا مهد العذرو قد اختلف فى انهم كانوا معتذرين بالتصنع أو بالصحة فيكون قوله وقعد
الذين كذبوا الله ورسوله فى غيرهم وهم منافق الاعراب كذبوا الله ورسوله فى ادعاء الايمان وان كانوا هم
الاولين فكذبهم بالاعتذار اه يضاوى (قوله المعذرون) قرى بوجوه كثيرة فمنها قراءة الجمهور بفتح
العين وتشديد الذال وهذه القراءة تحتل وجهين الاول أن يكون وزنه فعل مضعفو معنى التضعيف
فيه التكلف والمعنى أنه يوم ان له عذرا ولا عذره والثانى أن يكون وزنه فعل مضعفو معنى التضعيف
التاء فى الذال بان قلبت تاء الافتعال ذالا ونقلت حركتها الى الساكن قبلها وهو العين ويدل على هذا قراءة
سعيد بن جبير المعتذرون على الاصل واليه ذهب الاخفش والقراء وأبو عبيد وأبو حاتم والزجاج اه
سمين فقول الشارح بادغام التاء أى بعد نقل حركتها الى العين (قوله أى المعتذرون) أى باعذار كاذبة
كاي فهم من هذا التعبير اذا المعذر من يوم أن له عذرا فيما يفعله ولا عذره اه أبو السعود (قوله بمعنى
المعذورين) أى بالاعذار الكاذبة وقوله وقرى أى شاذ به أى المعتذرون اه شيخنا (قوله كذبوا
الله ورسوله) قرأ الجمهور كذبوا بالتخفيف أى كذبوا فى ايمانهم وقرأ الحسن فى المشهور عذبوا
واسماعيل كذبوا بالتشديد أى لم يصدقوا ما جاء به الرسول عن ربه ولا امثلوا أمره اه سمين (قوله من
منافق الاعراب) بيان للذين كذبوا فناقوا الاعراب قسمان قسم جاء واعذر بالاعذار الكاذبة
وقسم لم يحجى ولم يعتذر اه شيخنا وقوله عن الحجى متعلق بقعد (قوله الذين كفروا منهم) أى من الاعراب
أومن المعتذرين وأتى بمن التبعية لان منهم من أسلم فلم يصبه العذاب اه أبو السعود وقوله عذاب
اليم أى فى الدنيا بالقتل والاسر والآخره بالنار المؤبدة اه شيخنا (قوله ليس على الضعفاء الخ) لما ذكر
الله المنافقين الذى تخلفوا عن الجهاد واعتذروا باعذار باطلة ذكر أمحباب الاعذار الحقيقية الصحيحة
والضعفاء جمع ضعيف وهو الصحيح فى بدنه العاجز عن الغزو ومثل الشيوخ والصبيان والنساء ومن
خلق فى أصل خلقته ضعيفا نحيفا ويدل على هذا المراد عطف المرضى على الضعفاء اذا العطف يقتضى
المغايرة اه خازن (قوله كالشيوخ) أى وكالنساء والصبيان اه (قوله والزمنى) فى المختار الزمانة آفة
فى الحيوان ورجل زمن أى مبتلى بين الزمانة وقدم من باب سلم اه (قوله ولا على الذين لا يحيدون ما
ينفقون) أى لفقرهم كجهينة ومزينة وبني عذرة اه يضاوى وقوله حرج أسم ليس لا وقوله فى
التخلف عنه أى عن الجهاد (قوله بعدم الارجاف الخ) بيان لما يحصل به النصح وقوله والطاعة
معطوف على عدم لاعلى الارجاف كالاخفى ولو قدمه لكان أوضح فيقول بالطاعة وعدم الارجاف
والتثييط والمراد طاعة الله ورسوله وعبرة الخازن ومعنى النصح أن يقيموا فى البلد ويحترزوا عن
افشاء الاراجيف واثارة الفتن ويسعوا فى ايصال الخير الى اهل المجاهدين الذين خرجوا الى الغزو
ويقوموا بمصالح بيوتهم ويخلصوا الايمان والعمل لله ويتابعوا الرسول فجملته هذه الامور وتجري
مجرى النصح لله ورسوله اه وفى المصباح وأرجف القوم فى الشيء وبه ارجافاً أكثر وان الاخبار

السيئة واختلاف الاقوال الكاذبة حتى يضطرب الناس منها اه وفيه ايضا بطله تنبيطه عن الامر وشغله عنه أو منعه تخذيل أو نحوه اه (قوله ماعلى الحسين من سبيل) أى ليس على من أحسن فصح لله ورسوله في تخلفه عن الجهاد بعد أن أباحه الشارع طريق يتطرق اليه والمعنى أنه سد باب حسانه طريق العقاب عن نفسه اه خازن وهذا استثناء مقرر لمضمون ما سبق أى ليس عليهم جناح ولا إلى معاقبتهم سبيل ومن مزيدة في المبتدأ كيد والمراد بالحسين الذين تخلفوا للعدو والضعفاء والمرضى والفقراء فلمقام للضمير فكان يقال ماعليهم من سبيل وإنما أتى بالظاهر للدلالة على انتظامهم بنصحهم في سلك الحسين اه أبو السعود فتلخص من كلامه أن جملة ماعلى الحسين من الخ مؤكدة لما قبلها وقوله من سبيل فاعل الجار قبله لاعتماد على النفي ويجوز أن يكون مبتدأ والجار قبله خبره وعلى كلا القولين فن مزيدة فيه أى ماعلى الحسين سبيل اه سمين (قوله في التوسعة في ذلك) أى نفى الحرج عنهم (قوله ولا على الذين إذا ما أتوك الخ) أى ليس عليهم سبيل فهو معطوف على على الحسين كما يؤذن به قوله فيما سيأتي إنما السبيل الآية وقيل عطف على الضعفاء فالمعنى ولا على الذين الخ أى ليس عليهم حرج اه من أبى السعود (قوله الى الغزو) أى غزوة تبوك (قوله وهم سبعة من الانصار) أى من فقرائهم جاء النبي يستحملونه أى يسألونه أن يحملهم فقال لا أجدا ما أحملكم عليه وعند ذلك تولوا وأعينهم تفيض من الدمع الآية ومن ثم قال لهم السكاؤون فحمل العباس منهم اثنين وعثمان ثلاثة زيادة على الجيش الذى جهزه وهو ألف كما سبق وحمل يامين بن عمرو والنضرى اثنين اه من مختصر سيرة الحلبي (قوله وقيل بنو مقرن) هم بطن من مزينة وكانوا ثلاثة أخوة معقل وسويد والنعمان فهذا مقابل لقوله وهم سبعة وقيل هم أصحاب أبى موسى الأشعرى كفى البخارى (قوله قلت لا أجدا الخ) فى إظهار هذا التمييز على ليس عندى الخ اللطف فى الكلام وتطبيب لقلوب السائلين كما أنه قال أنا أطلب ما تسألونه وأفتش عليه فلا أجده فأنا معذور اه من أبى السعود (قوله حال) أى جملة قلت حال أى من السكاف فى أتوك وبعضهم جعلها هى الجواب وجعل جملة تولوا مستأنفة فى جواب سؤال كأنه قيل فإذا حصل لهم بعد القول المذكور فحينئذ الوقت بنية القارى فعلى صنيع الشارح لا يقف على قوله عليه وعلى الاحتمال الثانى يصح أن يقف عليه اه شيخنا وفى السمين قوله قلت لا أجدا الخ فيه أوجه أحدها أنه جواب إذا الشرطية وإذا وجوابها فى موضع الصلة وقعت جملة شرطية وعلى هذا فيكون قوله تولوا أجوابا لسؤال مقدر كأن قائلا قال ما كان حالهم وقت أن أجيبوا بهذا الجواب فاجيب بقوله تولوا الثانى أنه فى موضع نصب على الحال من كاف أتوك أى إذا أتوك وأنت قائل لا أجدا ما أحملكم عليه وقدر مقدرة عند من يشترط ذلك فى الماضى الواقع حالا كقوله أو جاؤكم حصرت صدورهم فى أحد أوجه كما تقدم تحقيقه والى هذا نحا الزمخشري الثالث أن يكون معطوفا على الشرط فيكون فى محل جربا ضافة الظرف اليه بطريق النسق وحذف حرف العطف والتقدير وقلت اه (قوله وأعينهم) الواو للحال من الواو فى تولوا (قوله للبيان) أى بيان جنس الفائض أى السائل فإن الشىء الذى يسيل أقسامه كثيرة وبين هنا بكونه من الدمع وذكر السمين فى سورة المائدة أن من للابتداء أى تفيض فيضانا مبتدأ من الدمع أى من كثرته اه وفى البيضاوى تفيض من الدمع أى يفيض دمعها فان من البيانية مع مجرورها فى محل نصب على التمييز المحول عن الفاعل اه بزيادة من الشهاب وفى الشهاب أيضا مانصه ومرفى المائدة أن الفيض انصباب عن امتلاء فوضع موضع الامتلاء للبالغة أو جعلت أعينهم من فرط البسكاء كأنها تفيض بأنفسها يعنى أن الفيض مجاز عن الامتلاء بعلاقة السببية فإن الثانى سبب للاول فالجواز فى المسندو الدمع هو ذلك الماء أو الفيض على

(ماعلى الحسين) بذلك
(من سبيل) طريق
بالمؤاخذه (والله غفور)
لهم (رحيم) بهم فى التوسعة
فى ذلك (ولا على الذين إذا
ما أتوك لتحملهم) معك
الى الغزو وهم سبعة من
الانصار وقيل بنو مقرن
(قلت لا أجدا ما أحملكم
عليه) حال (تولوا) جواب
إذا أى انصرفوا (وأعينهم
تفيض) تسيل (من)
للبيان (الدمع حزنا) لاجل

موضع الحال وصاحب
الحال القاعدون والعامل
يستوى ويجوز أن يكون
حالا من الضمير فى القاعدين
فيكون العامل فيه القاعدون
لان الالف واللام بمعنى
الذى (غير أولى الضرر)
بالرفع على أنه صفة للقاعدون
لأنه لم يقصده قصد قوم
بأعيانهم وقيل هو بدل من
القاعدين ويقرأ بالنصب
على الاستثناء من القاعدين
أو من المؤمنين أو حالا وبالجر
على الصفة للمؤمنين
(والمجاهدون) معطوف
على القاعدين (بماوهم)
يتعلق بالمجاهدين (درجة)
قيل هو مصدر فى معنى
تفضيلا وقيل حال أى
ذوى درجة وقيل هو على
تقدير حذف الجار أى
بدرجة وقيل هو واقع
موقع الظرف أى فى درجة

(أن لا يجدوا ما ينفقون)
 في الجهاد (انما السبيل على
 الذين يستأذنونك) في
 التخلف (وهم أغنياء رضا
 بأن يكونوا مع الخوالم
 وطبع الله على قلوبهم فهم
 لا يعلمون) تقدم مثله
 (يعتذرون اليكم) في التخلف
 (اذار جمعتم اليهم) من الغزو
 (قل لهم) لا تعتذروا لن
 تؤمن لكم) نصدقكم
 (قد نبأنا الله من أخباركم)
 أى أخبرنا بأحوالكم
 (وسيرى الله عملكم ورسوله
 ثم تردون) بالبعث (الى عالم
 الغيب والشهادة) أى الله
 (فينبئكم بما كنتم تعملون)
 فيجازيكم عليه (سيحلفون
 بالله لكم اذا انقلبتم) رجعت
 (اليهم) من تبوك أنهم
 معذرون في التخلف
 (لتعرضوا عنهم) بترك
 المعاتبة (فاعرضوا عنهم
 انهم رجس) قدر خبث
 باطنهم (وما واهم جهنم جزاء
 بما كانوا يكسبون

ومنزلة (وكلا) المفعول
 الاول (وعد) و (الحسنى)
 هو الثاني وقرىء وكل أى
 وكلهم والعائد محذوف أى
 وعده الله (أجرا) قيل هو
 مصدر من غير لفظ الفعل
 لان معنى فضلهم أجرهم
 وقيل هو مفعول به لان
 فضلهم أعطاهم

حقيقته والتجوز في اسناده الى العين للبالغة كجرى النهر ومن للتعليل اه (قوله أن لا يجدوا) فيه
 وجهان أحدهما أنه مفعول من أجله والعامل فيه حزننا أن أعربناه مفعولا له أو حالا وما إذا أعربناه مصدرا
 فلا لان المصدر لا يعمل اذا كان مؤكدا للعامله وعلى القول بان حزننا مفعول من أجله يكون أن لا يجدوا علة
 للعلة يعنى أنه يكون علل فيض الدمع بالحزن وعلل الحزن بعدم وجدان النفقة وهو واضح وقد تقدم لك
 نظير ذلك في قوله جزاء بما كسبنا سكالاً من الله الثاني أنه متعلق بتفويض اه سمين (قوله انما السبيل)
 أى الطريق للعاقبة والطريق هى الاعمال السيئة اه شيخنا وأتى بالبالغة في التوكيد لا للحصر قال
 السفاقي وليس ثم ما يمنع أن تكون للحصر اه كرخى (قوله وهم أغنياء) أى واجدون لاجبة الغزومع
 سلامتهم اه كرخى (قوله رضا) بأن يكونوا الخ) فيه وجهان أحدهما أنه مستأنف كأن قال قال ما يلهم
 استأذنونك في القعود وهم قادرون على الجهاد فاجيب بقوله رضا بأن يكونوا مع الخوالم واليه مال
 الزمخشري والثاني أنه في محل نصب على الحال وقدم مقدره اه كرخى (قوله تقدم مثله) أى مثل قوله
 رضا بأن يكونوا الخ لكن مع نوع اختلاف في الالفاظ كما لا يخفى اه شيخنا (قوله يعتذرون اليكم) استئناف
 لبيان ما يتصدون له عند العود اليهم روى أنهم كانوا بضعة وثمانين رجلا فلما رجع رسول الله جاؤا يعتذرون
 اليه بالباطل والخطاب لرسول الله وأصحابه فانهم كانوا يعتذرون اليهم أيضا لاله فقط وتخصيص الخطاب في
 قوله قل لا تعتذروا حيث لم يقل قولوا الما أن الجواب وظيفته فقط وأما الاعتذار فكان له وللمؤمنين اه أبو
 السعود (قوله لن تؤمن لكم) استئناف لتعليل للنهي وقوله قد نبأنا الله لتعليل للتعليل اه شيخنا (قوله قد
 نبأنا الله من أخباركم) فيه وجهان أحدهما انها المتعدية الى مفعولين أحدهما ضمير المتكلم والثاني قوله من
 أخباركم وعلى هذا في من وجهان أحدهما انها غير زائدة والتقدير قد نبأنا الله أخبارا من أخباركم أو
 جملة من أخباركم فهو في الحقيقة صفة للمفعول المحذوف والثاني أن من مزيدة عند الاخفش لانه لا يشترط
 فيها شيئا والتقدير قد نبأنا الله أخباركم الوجه الثاني من الوجهين الاولين أنها متعدية للثلاثة كأعلم فالاول
 والثاني ما تقدم والثالث محذوف اختصارا للعلم به والتقدير نبأنا الله من أخباركم كذبوا نحوه اه سمين
 (قوله وسيرى الله عملكم) السين للتنفيس ويرى فعل مضارع بمعنى يعلم والمفعول الثاني محذوف أى واقعا
 أى سيعلم عملكم السيى واقعا أى مستمر على الوقوع والظاهر ان الاستقبال في علم الله بالنظر لظهوره
 لنا أى سيظهر علمه بأعمالكم المستقبل أو بالنظر لمعلقة أى وسيتقعر عملكم أى يستمر على الوقوع معلوما
 لله اه شيخنا (قوله أى الله) يشير به الى أنه كان المقام للضمير وانما أتى بالمظهر بهذا العنوان لتشديد
 الوعيد فان علمه بجميع أعمالهم الظاهرة والباطنة مما يوجب الزجر العظيم اه شيخنا (قوله بما كنتم
 تعملون) أى تعملونه على أن ماموولة والعائد محذوف أو بعملكم على أنها مصدرية اه أبو السعود
 (قوله سيحلفون بالله) تأكيد لمعازيرهم الكاذبة وتقرير لها والسين للتأكيد والمحذوف عليه
 محذوف يدل عليه الكلام وهو ما اعتذروا به من الكاذب وجملة سيحلفون بدل من يعتذرون
 أو بيان له اه أبو السعود (قوله انهم معذرون في التخلف) أشار به الى أن المحذوف عليه محذوف اه
 (قوله بترك المعاتبة) أى التوبيخ وقوله فاعرضوا عنهم أى اعراض اجتناب ومقت كأي دل عليه قوله انهم
 رجس وهذا لتعليل للامر بالاعراض عنهم وقوله وما واهم جهنم امان تمام التعليل واما لتعليل مستقل
 اه أبو السعود (قوله جزاء بما كانوا يكسبون) يجوز أن ينتصب على المصدر بفعل من لفظه مقدر أى
 يحزون جزاء وأن ينتصب بمضمون الجملة السابقة لان كونهم ثاوين في جهنم في معنى المجاز أو يحوز أن يكون

مفعولا من أجله اه سمين (قوله يحلفون لكم) بدل مما سبق اه أبو السعود (قوله فان ترضوا عنهم) جواب الشرط محذوف أى فلا ينفعهم رضاكم وقوله فان الله الخ تعليل للمحذوف وقد أشار الشارح الى هذا بقوله ولا ينفع الخ اه شيخنا (قوله أى عنهم) يشير به الى أن المقام للضمير ونكتة العدول لهذا الظاهر التسجيل عليهم حيث وصفهم بالخروج عن الطاعة المستوجب لما حل بهم من السخط ولا يذان بشمول الحكم لمن شاركهم في ذلك اه أبو السعود (قوله الاعراب) أى جنسهم لا كل واحد مما سياتى من قوله ومن الاعراب من يؤمن الخ والاعراب اسم جمع جاء على صورة الجمع وليس جمعا لعرب ثلاثي كونه الجمع أخص من مفردة لان الاعراب سكان البادية خاصة والعرب المتكلمون باللغة العربية سواء سكنوا البادية أو الحاضرة اه شيخنا وفي المصباح وأما الاعراب بالفتح فاهل البدو من العرب الواحد أعرابي بالفتح أيضا وهو الذي يكون صاحب نجعة وارتداد لا كلا ولا زاد الأزهرى فقال سواء كان من العرب أو من مواليهم قال فمن نزل البادية وجاور البادين وظعن بظعنهم فهم أعراب ومن نزل بلاد الريف واستوطن المدن والقرى العربية وغيرهما من ينتمى الى العرب فهم عرب وان لم يكونوا فصحاء اه (قوله اهل البدو) فى المختار البدو البادية وهى ضد الحاضرة اه (قوله لجفائهم) تعليل للأشدية وقوله وغلظ طباعهم تفسير ولم يعلل كونهم أجدر بعدم العلم وعبارة أبى السعود وافية بتعليل كل منهما ونصها الاعراب أشد كفرا ونفاقا من اهل الحضر لجفائهم وقسوة قلوبهم وتوحشهم ونشأتهم فى معزل من مشاهدة العلماء ومفاوضتهم وهذا من باب وصف الجنس بوصف بعض أفرادها كما فى قوله تعالى وكان الانسان كفورا اذ ليس كلهم كما ذكر على مستحيط به خبر أو أجدر أى أحق بأن لا يعلموا احدودما أنزل الله على رسولا بعدهم عن مجلسه ^{عليه السلام} وحرمانهم من مشاهدة معجزاته ومعانيه ما ينزل عليه من الشرائع فى تضاعيف الكتاب والسنة اه (قوله وأجدر) أى أحق وأولى يقال هو جدير أو جدر وحقيق وأحق وحقن وخلق وأولى بكذا كالمعنى واحدا قال الليث جدر يحدر جدارة فهو جدير ويؤنث ويؤنث ويجمع وقد نبه الرأغب على أصل اشتقاق هذه المادة وأنها من الجدار أى الحائط فقال والجدير المنتهى لانتهاى الامر اليه انتهاء الشئ الى الجدار والذي يظهر أن اشتقاقه من الجدر وهو أصل الشجرة فسكانه ثابت كشبوت الجدر فى قولك جدير بكذا اه سمين (قوله بان لا يعلموا) أشار به الى أن موضع أن نصب بمحذوف حرف الجر وصف العرب بانهم جاهلون بذلك ينافى صحة الاحتجاج بألفاظهم وأشعارهم على كتاب الله تعالى وسنة نبية قلنا لا منافاة اذ وصفهم بالجهل انما هو فى أحكام القرآن كما أشار اليه فى التقرير لافى ألفاظه ونحن لا نحتاج بلغتهم فى بيان الاحكام بل فى بيان معانى الالفاظ لان القرآن والسنة جا ببلغتهم اه كرخى (قوله من الاحكام والشرائع) بيان للحدود والمراد بما أنزل الله اما الالفاظ فتكون الاضافة من اضافة المدلول للدال واما نفس الاحكام والشرائع فتكون بيانية اه شيخنا (قوله من يتخذ) أى يصير بنيته كما أشار له الشارح بقوله لانه لا ير جو ثوابه الخ ويتخذ ينصب مفعولين الاول ما ينفق والثانى مغرما وفى السمين قوله من يتخذ ما ينفق مغرما من مبتدأ وهى اماموصولة واماموصوفة ومغرما مفعول ثان لان اتخذه ناعنى صير والمغرم الخسران مشتق من الغرام وهو الهلاك لانه سببه ومنه ان عذابها كان غراما وقيل أصله الملازمة ومنه الغريم للزومه من يطالبه اه (قوله بل ينفقه خوفا) أى من المسلمين (قوله ويتربص) عطف على يتخذ فهو اماصلة واما صفة والتربص الانتظار والدوائر جمع دائرة وهى ما يحيط بالانسان من مصيبة ونكبة أخذ من الدائرة المحيطة بالشئ وأصلها دائرة لانهم دار يدور أى أحاط فقلت الواو همزة ومعنى تربص الدوائر انتظار المصائب أى انتظار

يحلفون لكم لترضوا عنهم فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أى عنهم ولا ينفع رضاكم مع سخط الله (الاعراب) اهل البدو (أشد كفرا ونفاقا) من اهل المدن لجفائهم وغلظ طباعهم وبعدهم عن سماع القرآن (وأجدر) أولى (أن) أى بأن (لا يعلموا) حدود ما أنزل الله على رسوله من الاحكام والشرائع (والله عليم) بخلقهم (حكيم) فى صنعهم (ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق) فى سبيل الله (مغرما) غرامة وخسرانا لانه لا ير جو ثوابه بل ينفقه خوفا وهم بنوا أسد وغطفان (ويتربص) ينتظر (بكم الدوائر) دوائر الزمان بان تنقلب عليكم

وقيل التقدير باجر * قوله تعالى (درجات) قيل هو بدل من أجزا وقيل التقدير ذوى درجات وقيل فى درجات (ومغفرة) قيل هو معطوف على ما قبله وقيل هو مصدر أى وغفر لهم مغفرة (ورحمة) مثله * قوله تعالى (توفام) الاصل تتوفام ويحوز أن يكون ماضيا وبقرا بالامالة (ظالمى) حال من ضمير الفاعل فى تتوفام والاضافة غير

انقلاب الدوائر في الكلام حذف مضاف وفي الدائرة مذهبان أظهرهما أنها صفة على فاعلة كقائمة
وقال الفارسي يجوز أن تكون مصدرا كالعاقبة اه سمين وقوله دوائر الزمان أي حوادثه اه
(قوله فيتخلص) أي من الاتفاق اه (قوله عليهم دائرة السوء) دعاء عليهم بنحو ما أرادوا المؤمنين اه
أبو السعود وفي السمين وهذه الجملة معترضة بين حمل هذه القصة وهي دعاء على الأعراب المتقدمين اه
(قوله بالضم والفتح) أي قرأ ابن كثير وأبو عمر وهما السوء وكذا الثانية في الفتح بالضم والباقون
بالفتح وأما الأولى في الفتح وهي ظن السوء فاتفق على ضمها السبعة فاما المفتوح فقل هو مصدر وقال
الفراء يقال سؤته سؤا أو مساة وسؤائية ومسائية وبالضم الاسم قال أبو البقاء وهو الضرر وهو مصدر
في الحقيقة قلت يعني أنه في الأصل كالمفتوح في أنه مصدر ثم أطلق على كل ضرر وشر وقال مكى من
فتح السين فعناه الفساد والرداءة ومن ضمها فعناه البلاء والضرر وظاهر هذا أنهما إيمان لما ذكر
ويحتمل أن يكونا في الأصل مصدرين ثم أطلقا على ما ذكر وقال غير المضموم العذاب والضرر والمفتوح
الذم اه سمين (قوله ويتخذ ما ينفق قربات عند الله) أي سبب قربات وهي ثلثي مفعولي يتخذ وعند
الله صفتها أو ظرف ليتخذ وصلوات الرسول أي وسبب صلواته لانه عليه الصلاة والسلام كان يدعو
للمتصدقين اه يضاوى وفي السمين وصلوات الرسول فيها وجهان أظهرهما أنها نسق على قربات
وهو ظاهر كلام الزمخشري فانه قال والمعنى أن ما ينفقه سبب لحصول القربات عند الله وصلوات
الرسول لانه كان يدعو للمتصدقين بالخير كقوله اللهم صل على آل أبي أوفى والثاني وجوزه ابن عطية
ولم يذكر أبو البقاء غيره أنها منسوقة على ما ينفق أي ويتخذ بالاعمال الصالحة وصلوات الرسول قربة اه
(قوله قربات) مفعول ثان ليتخذ كما في مغرما ولم يختلف القراء السبعة في ضم الراء من قربات مع
اختلافهم في راء قربة كاسيأتي فيحتمل أن تكون هذه جمعا لقربة بالضم كما هي قراءة ورش عن
نافع ويحتمل أن تكون جمعا لساكنها وانما ضمت اتباعا كعرفات وقد تقدم التنبيه على هذه القاعدة
وشروطها عند قوله في ظلمات أول البقرة اه سمين (قوله عند الله) ظرف لقربات كيدل عليه قوله
الآتي عنده حيث جعل طرفا لقربة وفي السكر خي مانصه وفي هذا الظرف ثلاثة أوجه أظهرها انه
متعلق يتخذ والثاني أنه ظرف لقربات قاله أبو البقاء وليس بذلك والثالث أنه متعلق بمحذوف لانه
صفة لقربات اه (قوله الانها قربة) ألحرف تنبيه وفي استئناف هذه الجملة وتصديرها بحرف التنبيه
والتحقيق المؤذين بثبات الامر وتمكنه شهادة من الله بصحة ما اعتقده من انفاقه اه سمين (قوله بضم
الراء وسكونها) سبعيتان (قوله سيدخلهم الله في رحمته) السين للدلالة على تحقق الوقوع اه (قوله
والسابقون الخ) بيان لفصائل أشرف المسلمين أثريان فضيلة طائفة منهم اه أبو السعود والسابقون
مبتدأ وفي خبره ثلاثة أوجه أحدها وهو الظاهر أنه الجملة الدعائية من قوله رضى الله عنهم ورضوا
عنه والثاني أن الخبر قوله الاولون والمعنى والسابقون الى الهجرة الاولون من أهل هذه الملة أو السابقون
الى الجنة الاولون من أهل الهجرة الثالث أن الخبر قوله من المهاجرين والانصار والمعنى فيه الاعلام
بان السابقين من هذه الامة من المهاجرين والانصار ذكر ذلك أبو البقاء اه سمين (قوله
والانصار) أي الاوس والخزرج (قوله وهم من شهد بدر) وعلى هذا القول تكون من تبعية
وقوله أو جميع الصحابة وعلى هذا تكون بيانية اه (قوله بطاعته) أي بقبولها أو بتوفيقهم لها وقوله
بشوابه أي اثابته ايام اه (قوله وفي قراءة بزيادة من) أي سبعة لابن كثير ومعلوم أن قراءة الصلاة
فليتنبه القارئ اذا قرأ بزيادة من لصلة الميم في المواضع الثلاثة وهي اتباعهم وعندهم وأعد لهم

فيتخلص (عليهم دائرة السوء) بالضم والفتح أي
يدور العذاب والهلاك
عليهم لا عليكم (والله سميع)
لا أقوال عباده (عليم)
بأفعالهم (ومن الأعراب
من يؤمن بالله واليوم
الآخر) بكهينه ومزينة
(ويتخذ ما ينفق) في سبيله
(قربات) تقربه (عند الله
و) وسيلة الى (صلوات)
دعوات (الرسول) له (ألا
انها) أي نفقتهم (قربة) بضم
الراء وسكونها (لهم) عنده
(سيدخلهم الله في رحمته)
جنته (ان الله غفور) لاهل
طاعته (رحيم) بهم (والسابقون
الاولون من المهاجرين
والانصار) وهم من شهد بدر
أو جميع الصحابة (والذين
اتبعوهم) الى يوم القيامة
(باحسان) في العمل (رضى
الله عنهم) بطاعته (ورضوا
عنه) بشوابه (وأعد لهم
جنان تجري تحتها الانهار)
وفي قراءة بزيادة من
(خالدين فيها أبدا ذلك
الفوز العظيم)

محضة أي ظالمين أنفسهم
(قالوا) فيه وجهان أحدهما
هو حال من الملائكة وقد
معه مقدرة وخبران (فأوليك)
ودخلت الفاء لما في الذي
من الابهام المشابهة بالشرط
وان

لثلايق في التلقيق اه شيخنا (قوله ومن حولكم الخ) شروع في بيان أحوال منافقي أهل المدينة ومن حولها من الأعراب بعد بيان حال أهل البادية منهم أي ومن حول بلدكم منافقون كانوا نازلين حولها وقوله ومن أهل المدينة عطف على من حولكم الواقع خبر اعطف مفرد على مفرد فالمبتدأ واحد وهو منافقون توسطين خبريه وقد أشار الشارح إلى هذا الأعراب بقوله منافقون أيضا فإشارته إلى أن منافقون خبر عنه بالأميرين أي ومن منافقون بعض من حولكم من القبائل وبعض أهل المدينة فمن تبعضيه اه شيخنا وفي السمين قوله ومن أهل المدينة يجوز أن يكون نسقا على من المجرورة بمن فيكون المجروران مشتركين في الأخبار بهما عن المبتدأ وهو منافقون كأنه قيل المنافقون من قوم حولكم ومن أهل المدينة وعلى هذا هو من عطف المفردات وحينئذ يكون قوله مردوا مستأنفا لا محل له ويجوز أن يكون الكلام تم عند قوله منافقون ويكون قوله ومن أهل المدينة خبر مقدم مرادوا المبتدأ بعده محذوف قامت صفته مقامه صفته مقامه وحذف الموصوف وإقامة صفته مقامه مطرد وقدم تحريره نحو مناظرن ومنا أقام والتقدير ومن أهل المدينة قوم أو ناس مردوا وعلى هذا فهو من عطف الجمل اه قال بعضهم إن الله قسم المتخلفين ثلاثة أقسام القسم الأول منافقون مردوا في النفاق واستمروا عليه وهو مذكور بقوله ومن حولكم إلى قوله عظيم والقسم الثاني تأبون مسارعون إلى التوبة معترفون بذنوبهم وهم مذكورون بقوله وآخرون اعترفوا إلى قوله فينبئكم بما كنتم تعملون والقسم الثالث موقوف أمره إلى أن يحكم الله فيه بعذاب أو توبة وهو مذكور بقوله وآخرون مرجون إلى قوله حكيم والفرق بين القسم الثاني والثالث أن الثاني سارع إلى التوبة فقبلها الله منه والثالث توقف ولم يسارع إليها فأخر الله أمره اه خازن وقوله أن الثاني سارع إلى التوبة الخ فيه شيء والصواب في الفرق أن الثاني اعتذر للنبي ﷺ باعذار قبلها منه فمجلت توبته وأن الثالث لم يعتذر لأنه ففش فلم يجد عذرا صادقا فخر رسول الله ﷺ أمره حتى ينزل الله قبول توبته فأخر الله قبولها خمسين يوما وسيأتي بسط هذا في قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا الخ (قوله كاسم) أي وكمنية وجهينة وكانت منازل هؤلاء القبائل حول المدينة يعني ومن هؤلاء منافقون وهذا مشكل لأن النبي دعا لهذه القبائل ومدحها وجواب الاشكال أن المراد بعض هؤلاء القبائل أي القليل منها منافق ودعاء النبي لها محمول على الأكثر والأغلب منها اه خازن (قوله مردوا على النفاق) يعني تمر نوا عليه يقال تمر دفلان إذا عتا وتجبر ومنه الشيطان المارد وتمر في مصيئته أي تمرن وثبت عليها واعتادها ولم يتب منها وقال ابن اسحق لجوافيه وأبو غيره وقال ابن زيد أقاموا عليه ولم يتوبوا منه اه خازن فقول الشارح واستمروا عطف تفسير وفي المختار والمرد على الشيء المروور عليه وبابه دخل اه (قوله لا تعلمهم) يعني أنهم بلغوا في التحيل في النفاق إلى أن صرت بحيث لا تعلمهم مع صفاء خاطرك وإطلاعك على الأسرار اه خازن فإن قلت كيف نفي عنه علمه بحال المنافقين هنا وأثبتته في قوله ولتعرفهم في لحن القول فالجواب أن آية النفي نزلت قبل آية الإثبات فلا تنافي اه كرخي وهذه الجملة في محل رفع أيضا صفة لمنافقون ويجوز أي تكون مستأنفة والعلم هنا محتمل أن يكون على بابه فيتعدى لاثنتين أي لا تعلمهم منافقين فيحذف الثاني للدلالة عليه بتقديم ذكر المنافقين ولأن النفاق من صفات القلب لا يطلع عليه وأن تكون العرفانية فتعدى لواحد قاله أبو البقاء وأما نحن فنعلمهم فلا يجوز أن تكون الأعلى بابها اه سمين (قوله بالفضيحة أو القتل) هذا حكاية خلاف في المرة الأولى وقوله وعذاب القبر هذا هو المرة الثانية باتفاق وقوله ثم يردون الخ بانضمامه للمراتين يصير عذابهم ثلاث مرات مرة في الدنيا

ومن حولكم) يا أهل المدينة (من الأعراب منافقون) كاسم وأشجع وغفار (ومن أهل المدينة) منافقون أيضا (مردوا على النفاق) لجوافيه واستمروا (لا تعلمهم) خطاب للنبي ﷺ (نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين) بالفضيحة أو القتل في الدنيا وعذاب القبر (ثم يردون) في الآخرة (إلى عذاب عظيم) هو النار

لا تمنع من ذلك لأنها لا تتغير معنى الابتداء الثاني أن قالوا خبران والعائد محذوف أي قالوا لهم (فيم كنتم) حذفت الألف من مافي الاستفهام مع حرف الجر لما ذكرنا في قوله فلم تقتلون أنبياء الله والجار والمجرور خبر كنتم و (في الأرض) يتعلق بمستضعفين (ألم تكن) استفهام بمعنى التوبيخ (فتهاجروا) منصوب على جواب الاستفهام لأن النفي صار اثباتا بالاستفهام (وساءت) في حكم بئست * قوله تعالى (الاستضعفين) استثناء ليس من الأول لأن الأول قوله تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم واليه يعود الضمير من مأواه وهو هؤلاء عصاة بالتخلف عن الهجرة مع القدرة

(و) قوم (آخرون) مبتدأ
(اعترفوا بذنوبهم) من
التخلف نعتة والخبر
(خلطوا عملا صالحا) وهو
جهادهم قبل ذلك وأعتراهم
بذنوبهم أو غير ذلك (وآخر
سيئا) وهو تخلفهم (عسى
الله أن يتوب عليهم إن الله
غفور رحيم) نزلت في أبي
لبابة وجماعة أو تقوا أنفسهم
في سوارى المسجد لما بلغهم
ما نزل في المتخلفين

والا المستضعفين من
الرجال هم المجزون فمن
هنا كان منقطعا (من
الرجال) حال من الضمير
في المستضعفين أو من نفس
المستضعفين (لا يستطيعون)
يجوز أن يكون مستأنفا أو أن
يكون حالا مبنية عن معنى
الاستضعاف * قوله تعالى
(مهاجرا) حال من الضمير
في يخرج (ثم يدركه)
محزوم عطف على يخرج
ويقرأ بالرفع على الاستئناف
أي ثم هو يدركه وقرئ
بالنصب على إضمار أن لأنه
لم يعطفه على الشرط لفظا
فمعطفه عليه معنى كما جاء
في الواو والفاء * قوله تعالى
(أن تقصروا) أي في أن
تقصروا وقد تقدم نظائره
ومن زائدة عند الإخفش
وعند سيديويه هي صفة
لحذوف أي

ومرة في القبر ومرة في الآخرة لكن اختلفوا في الأولى فقيل هي الفضيحة حيث قام النبي في يوم الجمعة
خطيبا فقال أخرج يا فلان فانك منافق أخرج يا فلان فانك منافق فخرج من المسجد أناس وفضحهم
وقيل هي القتل والأسر وهذا ضعيف لأن أحكام الإسلام في الظاهر كانت جارية على المنافقين فلم يقتلوا ولم
يؤسروا اه خازن وفي الكرخي في سورة القتال مانصه وفي مسند أحمد عن ابن مسعود وخطبنا رسول
الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال إن منكم منافقين فمن سميتهم فليقم ثم قال قم يا فلان فانك منافق حتى
سمي ستة وثلاثين اه (قوله وآخرون) أي من المتخلفين وهذا نسق على منافقون أي ومن حولكم
آخرون أو ومن أهل المدينة آخرون ويجوز أن يكون مبتدأ واعتبر فواصفته والخبر قوله خلطوا اه
سمين (قوله وهو جهادهم) يعني أن في العمل الصالح أقوالا ثلاثة وقوله قبل ذلك أي قبل هذا التخلف
الواقع منهم في تبوك إذ كانوا قبله يحاهدون اه شيخنا وقوله أو غير ذلك كإظهار الندم (قوله وآخر
سيئا) الواو بمعنى الباء أي بآخر وقال التفتازاني وتحقيقه أن الواو للجمع والباء للإلصاق والجمع
والإلصاق من قبيل واحد فملك به طريق الاستعارة اه كرخي وفي السمين قال الزمخشري فإن قلت
قد جعل كل واحد منهما مخلوطا فما المخلوط به قلت كل واحد مخلوط ومخلوط به لأن المعنى خلطوا كل
واحد منهما بالآخر كقوله خلطت الماء واللبن تريد خلطت كل واحد منهما بصاحبه وفيه ما ليس في
قوله خلطت الماء باللبن لأنك جعلت الماء مخلوطا واللبن مخلوطا به وإذا قلت بالواو جعلت الماء واللبن
مخلوطين ومخلوطا بهما كائنك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء اه (قوله عسى الله أن يتوب عليهم)
أي يقبل توبتهم المفهومة من قوله اعترفوا بذنوبهم اه أبو السعود قال القسطلاني وعبر بعسى للاشعار
بان ما يفعله تعالى ليس الأعلى سبيل التفضل منه حتى لا يتكل المرء بل يكون على خوف وحذر اه وفي
المواهب مانصه واتفق المفسرون على أن كلمة عسى من الله واجب قال أهل المعاني لأن لفظة عسى تفيد
الإطاع ومن أطمع انسانا في شيء ثم حرمة كان عارا عليه والله تعالى أكرم من أن يطمع أحدا في شيء ثم
لا يعطيه إياه اه وقوله واجب أي أمر واجب أي ثابت بمعنى أن ما دلت عليه من الترجي ليس مراد في حقه
تعالى بل هو محقق الحصول ومثل عسى سائر صور الترجي اه عس عليه وفي السمين قوله عسى الله
يجوز أن تكون الجملة مستأنفة ويجوز أن تكون في محل رفع خبر الآخرون ويكون قوله خلطوا في محل
نصب على الحال وقدمه مقدرة أي قد خلطوا فاختص في آخرون أنه معطوف على منافقون أو مبتدأ
مخبر عنه بخلطوا أو بالجملة الرجائية اه (قوله نزلت في أبي لبابة) وهو رفاعة بن عبد المنذر وكان من أهل
الصفرة بطنفسه ثنتي عشرة ليلة في سارية ثقيلة وكان له ابنة تحمله أوقات الصلوات وأوقات قضاء الحاجة
ثم تربطه اه شيخنا وتقدم في الإنفال عند قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحونوا الله والرسول أنه ربط
نفسه مرة أخرى ومكث فيها سبعة أيام وحلف لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى يكون رسول الله هو الذي
يحمه بيده فصارع عصى عليه من الجوع فلما نزلت توبته جاء رسول الله ﷺ فحمه بيده وقوله
وجماعة قيل عشرة وقيل ثمانية وقيل خمسة وقيل ثلاثة وقد كانوا تخلفوا عن تبوك ثم ندموا بعد
ذلك فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره وقرب من المدينة قالوا والله لنربطن أنفسنا
بالسوارى ولا نطلقها حتى يكون النبي هو الذي يطلقنا ويعذرنا فربطوا أنفسهم فلما رجع النبي
صلى الله عليه وسلم مرهم فقال من هؤلاء فقيل له هؤلاء تخلفوا عنك فعاهدوا الله أن لا يطلقوا
أنفسهم حتى تطلقهم أنت وترضى عنهم فقال وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أومر
بإطلاقهم رغوا عني وتخلفوا عن الغزوة معي ومع المسلمين فانزل الله هذه الآية فعذرهم وأطلقهم

وحلفوا لا يحلهم الا النبي
 صلى الله عليه وسلم فحلهم
 لما نزلت (خذ من أموالهم
 صدقة تطهرهم وتزكهم
 بها) من ذنوبهم فأخذت
 أموالهم وتصدق بها (وصل
 عليهم) أى ادع لهم (ان
 صلواتك سكن) رحمة
 لهم) وقيل طمأنينة
 بقبول توبتهم (والله سميع
 عليم ألم يعلموا أن الله هو
 يقبل التوبة عن عباده
 ويأخذ) يقبل (الصدقات
 وان الله هو التواب) على
 عباده بقبول توبتهم (الرحيم)
 بهم والاستغفار لهم للتقريب
 والقصد به تهيئتهم الى
 التوبة والصدقة (وقل)

شيأ من الصلاة (عدوا)
 فى موضع اعداء وقيل
 عدو مصدر على فعمل مثل
 القبول والولوع فذلك لم
 يجمع و(لكم) حال من
 عدوا ومتعلق بكان * قوله
 تعالى (لم يصلوا) فى موضع
 رفع صفة لطائفة وجاء
 الضمير على معنى الطائفة
 ولو قال لم تصل لكان
 على لفظها و(لوتغفلون)
 بمعنى ان تغفلوا (أن تضعوا)
 أى فى أن تضعوا * قوله
 تعالى (قياماً وقعوداً وعلى
 جنوبكم) أحوال كلها
 (اطمأنتم المنة) أصل
 ووزن الكلمة

اه خازن وفى المصباح عذرتة فيما صنع عذرا من باب ضرب رفعت عنه اللوم فهو معذور أى غير ملوم اه
 (قوله وحلفوا لا يحلهم) بابه رد قوله لما نزلت أى الآية السابقة وهى قوله وآخرون اعترفوا بالح اه
 شيخنا (قوله خذ من أموالهم الخ) وذلك أنهم لما أطلقوا قالوا يا رسول الله هذه أموالنا التى خلفتنا عنك
 خذها فنصدق بها وطهرنا واستغفر لنا فقال ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيأ فانزل الله خذ من
 أموالهم الآية وذلك أنهم لما بذلوا أموالهم صدقة أوجب الله تعالى أخذها وصار ذلك معتبرا فى كمال
 توبتهم لتكون جارية مجرى الكفارة اه خازن وقوله من أموالهم يجوز فيه وجهان أحدهما أنه متعلق
 بخذ من تبعيضية والثانى أن يتعلق بمحذوف لانها حال من صدقة اذ هى فى الاصل صفة لها فلما قدمت
 نصبت حالا اه سمين (قوله تطهرهم وتزكهم بها) يجوز أن تكون التاء فى تطهرهم خطابا للنبي صلى
 الله عليه وسلم وأن تكون للغة والفاعل ضمير الصدقة فى الاول تكون الجملة فى محل نصب على
 الحال من فاعل خذ ويجوز أيضا أن تكون صفة لصدقة ولا بد حينئذ من حذف عائد تقديره
 تطهرهم بهم وحذف بها للدلالة مابعد عليه وعلى الثانى تكون الجملة صفة لصدقة ليس الاوأمأ
 وتزكهم فالتاء فيه للخطاب لا غير لقوله بها فان الضمير يعود على الصدقة فاستحال أن يعود
 الضمير من تزكهم الى الصدقة وعلى هذا فتكون الجملة حالا من فاعل خذ على قولنا ان تطهرهم
 حال منه وان التاء فيه للخطاب ويجوز أيضا أن تكون صفة ان قلنا ان تطهرهم صفة والعائد منها
 محذوف اه سمين (قوله فأخذت أموالهم الخ) ليس المراد من هذه الآية الصدقة الواجبة
 وانما هي صدقة كفارة الذنب الذى صدر منهم لان الصدقة الواجبة لا يؤخذ فيها ثلث المال
 اه خطيب وقيل ان المراد بها الزكاة اه شهاب وقوله وتصدق أى على سبيل الكفارة لذنوبهم
 فان كل من أتى ذنبا يسئل له التصدق وقوله بها أى بالثلث ولعل التأنيث لاكتساب المضاف اياه من
 المضاف اليه اه شيخنا (قوله ان صلواتك) قرأ الاخوان وحفص ان صلواتك هنا وفى هود أصلاتك
 تأمرك بالافراد والباقيون ان صلواتك هنا وأصلواتك تأمرك هناك بالجمع فيهما وهما واضحتان الا
 أن الصلاة هنا الدعاء وفى تلك العبادة والسكن الطمأنينة فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض
 والمعنى يسكنون اليها اه سمين (قوله ألم يعلموا) أى التائبون أى ألم يعلموا قبل توبتهم وصدقهم أن
 الله الخ كما يؤخذ من قوله والقصد به الخ اه شيخنا (قوله هو يقبل التوبة) هو مبتدأ ويقبل خبره
 والجملة خبر أن وأن وما فى خبرها سادة مسددا لمفعولين أو مسددا لاول ولا يجوز أن يكون هو فصيلا لان
 مابعد لا يوم الوصفية وقد تحرر ذلك فيما تقدم اه سمين (قوله عن عباده) متعلق بيقبل وانما تعدى
 بعن لان معنى من ومعنى عن متقارب ان قال ابن عطية وكثيرا ما يتوصل فى موضع واحد بهذه وبهذه نحو
 لاصدقة الاعن غنى ومن غنى وفعل ذلك فلان من أشعره وبطره وعن أشعره وبطره وقيل لفظه عن
 تشعر بعدما تقول جلس عن يمين الامير أى مع نوع من البعد والظاهر أن عن هنا المجاوزة على بابها والمعنى
 يتجاوز عن عباده بقبول توبتهم فاذا قلت أخذت العلم عن زيد فعن المجاوزة واذا قلت منه فعن ابتداء
 الغاية اه سمين (قوله ويأخذ الصدقات) انما عبر عن قبولها بلفظ الاخذ ترغيبا فى بذل الصدقة
 واعطاؤها للفقراء اه خازن (قوله والاستغفار لهم للتقريب) أى حمل المخاطب على الاعتراف بامر قد استقر
 عنده ثبوته أو نفيه أو هو للتخصيص والتأكيده ومعناه أن ذلك ليس لرسول الله ﷺ انما الله هو
 الذى يقبل التوبة ويردها فاقصدوه بها اه كرخى (قوله وقل اعملوا) فيه ترغيب عظيم للطيعين ووعيد
 عظيم للذنبين اه خازن وفى أبى السعود وقل اعملوا زيادة ترغيب لهم فى العمل الصالح الذى من جملة

لهم أول الناس (اعملوا) ماشئتم (فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون) بالبعث (الى عالم الغيب والشهادة) أى الله (فينبئكم بما كنتم تعملون) فيجازيكم به (وآخرون) من المتخلفين (مرجون) بالهمز وتركه مؤخرون عن التوبة (لامر الله) فيهم بما يشاء (اماعذبهم) بأن يمتهم بلا توبة (واما يتوب عليهم والله عليم) بحلقه (حكيم) فى صنعهم وهم الثلاثة الآتون بعد مرارة ابن الربيع وكعب ابن مالك وهلال بن أمية تخلفوا وكسلا وميلا الى الدعة لانفاقا ولم يعتذروا الى النبي صلى الله عليه وسلم كغيرهم فوقف أمرهم خسين ليلة وحجروهم الناس حتى نزلت توبتهم بعد (و) منهم (الذين اتخذوا مسجدا)

افضل والمصدر الطمأنينة على فعالية وأما قولهم طامن رأسه فاصل آخر (موقوتا) مفعول من وقت بالتخفيف * قوله تعالى (ان تكونوا تألمون) الجمهور على كسر الهمزة وهى شرط وقرىء أن تكونوا بفتحها أى لان تكونوا ويقرأ تيمون بكسر التاء وقلب الهمزة ياء وهى لغة

التوبة أى قل لهم بعدما بان لهم شأن التوبة اعملوا ما تشاؤون من الاعمال فظاهره ترغيب وترهيب وقوله فسيرى الله عملكم أى خيرا كان أو شرا تعليل لما قبله وتأتى كيد للترغيب والترهيب والسين للتأكيدهم ان كان المراد بالرؤية معناها الحقيقى فالامر ظاهر وان أريد بها الجزاء فالمراد به الدينوى من اظهار المدح والثناء والذكر الجليل والاعزاز اه (قوله لهم أول الناس) هما قولان للفسرين (قوله ماشئتم) أى من الاعمال الصالحة والسيئة (قوله فسيرى الله عملكم) أى فيسبىحازيكم على عملكم فلا استقبال بالنظر للجزازاة والافاله حاصل بالفعل والحجازة من الله معلومة ومن رسوله والمؤمنين بمعنى الثناء عليهم والدعاء لهم اه شيخنا (قوله وآخرون مرجون) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر عن عاصم مرجئون بهمزة مضمومة بعدها واو ساكنة والباقيون مرجون دون تلك الهمزة وهذا كقراءتهم فى الاحزاب ترجىء بالهمز والباقيون بدونه وهما اللتان يقال أرجأته وأرجيته كاعطيته ويحتمل أن يكونا أصلين بنفسهما وأن تكون الياء بدلًا من الهمزة لانه قد عهده تخفيفها الى الياء كثيرا كقراءات وقريت وتوضأت وتوضيت اه سمين (قوله بالهمز) أى المضموم وقوله بالجيم أى المفتوحه والواو الساكنة والقراءتان سبعيتان (قوله عن التوبة) أى عن قبولها اذا تأخر قبولها وأما هي فقد وجدت منهم لكنهم لم يعتذروا والرسول صريحا وانما وجد منهم الندم والخزن (قوله لامر الله) أى حكمه وقضائه (قوله اما يعذبهم الخ) هذا الترديد بالنظر لاعتقادنا فيهم والافالله تعالى عالم بعين ما هو فاعله بهم اه شيخنا وعبارة السمين قوله اما يعذبهم يجوز أن تكون هذه الجملة فى محل رفع خبر المبتدأ ومرجئون يكون على هذا اعتنا للمبتدأ ويجوز أن تكون خبرا بعد خبر وأن تكون فى محل نصب على الحال أى هم مؤخرون امام معذبين وأما متوب عليهم واماننا بالشك بالنسبة الى المخاطب واملاها بالنسبة الى الله تعالى بمعنى أنه تعالى أبهم على المخاطبين اه (قوله واما يتوب عليهم) أى يقبل توبتهم (قوله وهم الثلاثة) وكانوا من أهل المدينة اه خازن وقوله مرارة بضم الميم كفى الشهاب وقوله الى الدعة أى الراحة (قوله فوقف أمرهم خسين ليلة) أى بقدر مدة التخلف اذ كانت غيبته صلى الله عليه وسلم عن المدينة خسين ليلة فلما تمتعوا بالراحة فيها مع تعب غيرهم فى السفر عوقبوا بهجرهم تلك المدة تأمل (قوله والذين اتخذوا) جعله مبتدأ حيث قدر له خبرا بقوله ومنهم وفى قراءة سبعة باسقاط الواو اه شيخنا وفى السمين قرأ نافع وابن عامر الذين اتخذوا بغير واو والباقيون بواو والعطف فاما قراءة نافع وابن عامر فلو افقت مصاحفهم فان مصاحف المدينة والشام حذفت منها الواو وهى ثابتة فى مصاحف غيرهم والذين على قراءة من أسقط الواو قبلها فيها أوجه أحدها أنها بدل من آخرون قبلها وفيه نظر لان هؤلاء الذين اتخذوا مسجدا ضرار الا يقال فى حقهم انهم مرجون لامر الله لانه يروى فى التفسير انهم من كبار المنافقين كأبى عامر الراهب الثانى أنه مبتدأ وفى خبره حينئذ أقوال أحدها أنه أفن أسس بنيانه والعائد محذوف تقديره بنيانه منهم الثانى انه لا يزال بنيانهم قاله النحاس والحو فى وفيه بعد بطول الفصل الثالث انه لا تقم فيه قاله الكسائى قال ابن عطية ويتجه باضمار اما فى أول الآية واما فى آخرها بتقدير لا تقم فى مسجدكم الرابع أن الخبر محذوف تقديره يعذبون ونحوه قاله المهدوى الوجه الثالث أنه منصوب على الاختصاص وسبأنى هذا الوجه أيضا فى قراءة الواو وأما قراءة الواو ففيها ما تقدم الا أنه يتمتع وجهه البذل من آخرون لاجل العاطف وقال الزمخشري فان قلت والذين اتخذوا اما محله من الاعراب قلت محله انصب على الاختصاص كقوله تعالى والمقيمى الصلاة وقيل هو مبتدأ وخبره محذوف معناه فيمن وصفنا الذين اتخذوا كقوله تعالى والسارق والسارقة قلت يريد على مذهب سيبويه فان تقديره فيما تنى عليكم السارق فيحذف الخبر وأبقى

المبتدا كهذه الآية اه (قوله ومثنا عشر من المنافقين) كانوا يصلون في مسجد قباء فبنوا ذلك المسجد ليصلي فيه بعضهم فيؤدى ذلك الى اختلاف الكلمة اه خازن (قوله ضرارا) مفعول له أو مفعول ثان لاتخذوا أو مفعول مطلق معمول لفعل مقدر أى يضارون بذلك ضرارا اه أبو السعود وعبرة السمين ضرار فيه ثلاثة أو وجه أحدها أنه مفعول من أجله أى مضارة لآخوانهم الثانى أنه مفعول ثان لاتخذوا قاله أبو البقاء الثالث أنه مصدر فى موضع الحال من فاعل اتخذوا أى اتخذوه مضارين لآخوانهم ويجوز أن ينتصب على المصدرية أى يضرون بذلك غير ضرار او متعلقات هذه المصادر محذوفة أى ضرار الآخوانهم وكفر بالله اه (قوله وكفرا) أى تقوية للكفر الذى يضمرونه اه بضاوى (قوله بأمر أبى عامر الراهب) وهو والدحنظلة غسيل الملائكة اه خازن (قوله معقلاله) المعقل الملبأ اه مختار وقوله يقدم أى ينزل فيه (قوله وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل) بنوا هذا المسجد للضرار والكفر وبنوه ارصادا يعنى انتظارا واعداد لمن حارب الله ورسوله من قبل يعنى من قبل بناء هذا المسجد وهو أبو عامر الراهب والدحنظلة غسيل الملائكة وكان أبو عامر قد تهرب فى الجاهلية ولبس المسوح وتصر فلما قدم النبي ﷺ المدينة قال له أبو عامر ما هذا الدين الذى جئت به قال النبي صلى الله عليه وسلم جئت بالحنيفية دين إبراهيم قال أبو عامر فانا عليها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انك لست عليها قال أبو عامر بلى ولكنك أدخلت فى الحنيفية ما ليس منها فقال له النبي ﷺ ما فعلت ولكن جئت بهابضاء نقية فقال أبو عامر أمات الله الكاذب منا طريدا وحيدا غريبا فقال النبي ﷺ آمين وسماه أباعامر الفاسق فلما كان يوم أحد قال أبو عامر الفاسق للنبي ﷺ لا أجد قوما يقتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل كذلك الى يوم حنين فلما انهزمت هوازن يش أبو عامر وخرج هاربا الى الشام وأرسل الى المنافقين أن استعدوا ما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا الى مسجد فأتى قيصر ملك الروم فأتى بجند من الروم فاخرج محمد وأصحابه فبنوا مسجد الضرار الى جنب مسجد قباء فذلك قوله تعالى وارصادا يعنى وانتظارا لمن حارب الله ورسوله يعنى أباعامر الفاسق ليصلى فيه اذا رجع من الشام من قبل يعنى أن أباعامر الفاسق حارب الله ورسوله من قبل بناء مسجد الضرار اه خازن (قوله وهو) أى من حارب هو أبو عامر (قوله وليحلفن ان أردنا) ليحلفن جواب قسم مقدر أى والله ليحلفن وقوله ان أردنا جواب لقوله ليحلفن فوقع جواب القسم المقدر فعل قسم محباب بقوله ان أردنا وان نافية ولذلك وقع بعدها الواو الحسنى صفة لموصوف محذوف أى الا الحصلة الحسنى أو الا الارادة الحسنى وقال الزمخشري ما أردنا ببناء هذا المسجد الا الحصلة الحسنى أو الا الارادة الحسنى وهى الصلاة قال الشيخ كانه فى قوله الا الحصلة الحسنى جعله مفعولا وفى قوله الا الارادة الحسنى جعله علة فكانه ضمن اراد معنى قصد أى ما قصدوا ببنائه شئ من الاشياء الا الارادة الحسنى قال وهذا وجه متكلف اه سمين (قوله من الرفق بالمسكين الخ) عبارة الخازن وهى الرفق بالمسكين والتوسعة على أهل الضعف والعجز عن الصلاة فى مسجد قباء أو مسجد الرسول ﷺ اه (قوله يشهد) أى يعلم وقوله فى ذلك أى الحلف (قوله وكانوا سألوا النبي ﷺ الخ) عبارة الخازن فلما فرغوا من بنائه أتوا رسول الله ﷺ وهو يتجهز الى تبوك فقالوا يا رسول الله انا قد بنينا مسجدا الذى العلة والحاجة واليلة المطيرة واليلة الشاتية وانا نحب أن تأتينا وتصلى لنا فيه وتدعوا بالبركة فقال رسول الله ﷺ انى على جناح سفر ولو قدمنا ان شاء الله أتيناكم فصلينا فيه فلما انصرف ﷺ من تبوك راجعا نزل بنى أو ان وهو موضع قريب من المدينة فاتاه المنافقون

وهم اثنا عشر من المنافقين (ضرارا) مضارة لاهل مسجد قباء (وكفرا) لانهم بنوه بأمر أبى عامر الراهب ليكون معقلاله يقدم فيه من يأتى من عنده وكان ذهب لىأتى بخنود من قيصر لقتال النبي ﷺ (وتفريقا بين المؤمنين) الذين يصلون بقباء بصلاة بعضهم فى مسجدهم (وارصادا) ترقبا (لمن حارب الله ورسوله من قبل) أى قبل بنائه وهو أبو عامر المذکور (وليحلفن ان) ما (أردنا) ببنائه (الا) الفعلة (الحسنى) من الرفق بالمسكين فى المطر والحر والتوسعة على المسلمين (والله يشهد انهم لكاذبون) فى ذلك وكانوا سألوا النبي ﷺ أن يصلى فيه فنزل (لا تقم) تصل (فيه أبدا) فأرسل جماعة هدموه وحرقوه وجعلوا مكانه

قوله تعالى (بالحق) هو حال من الكتاب وقدم نظائره (أراك الله) الهمزة ههنا معدية والفعل من رأيت الشئ اذا ذهبت اليه وهو من رأى وهو متعد الى مفعول واحد وبعد الهمزة يتعدى الى مفعولين أحدهما الكاف والآخر محذوف أى أرا كه وقيل

وسألوه أن يأتي مسجدهم فدعا بقميصه ليلبسه ويأتيهم فانزل الله عز وجل هذه الآية وأخبره خبر
مسجد الضرار وما هموا به فدعا رسول الله ﷺ مالك بن الدخشم ومعن بن عدى وعامر بن السكن
ووحشيا فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وحرقوه فخرجوا مسرعين حتى
أتوا بني سالم بن عوف وهم رهط مالك بن الدخشم فقال مالك انظروني حتى أخرج اليكم بنار فدخل
على أهله فاخذ من سعف النخل فاشعله ثم خرجوا يشتدون حتى دخلوا المسجد وفيه أهله فاحرقوه
وهدموه وتفرق عنه أهله وأمر رسول الله ﷺ أن يتخذ ذلك الموضع كناسة تلقى فيها الجيف
والنتن والقمامة ومات أبو عامر الراهب بالشام غربيا وحيدا انتهت (قوله كناسة) أى مكان كناسة
(قوله مسجد) اللام للابتداء ومسجد مبتدأ وأسس فى محل رفع نعت له وأحق خبره والقائم مقام
الفاعل ضمير المسجد على حذف مضاف أى أسس بنيانه ومن اول متعلق به اه سمين (قوله أسس
على التقوى) أى أسسه رسول الله ﷺ وصلى فيه أيام مقامه بقاء وهى يوم الاثنين والثلاثاء
والاربعاء والخميس وخرج صبيحة الجمعة قد دخل المدينة اه أبو السمود وهذا على القول بأنه أقام هناك
أربعة أيام وقيل أقام أربعة عشر وقيل اثنين وعشرين كما فى المواهب (قوله من أول يوم) من ابتدائية
فى الزمان على طريقة الكوفيين التى أشار لها ابن مالك بقوله * وقد تأتى لبدء الازمنة * اه شيخنا
(قوله وهو مسجد قباء كافي البخارى) وقيل هو مسجد المدينة اه من الخسازن وفى الكرخي
والتحقيق أن رواية نزولها فى مسجد قباء لا تعارض تنصيصه ﷺ على أنه مسجد المدينة فأنه لا تدل
على اختصاص أهل قباء بذلك اه (قوله أحق أن تقوم فيه) أفعل التفضيل على غير بابه أو المفاضلة
باعتبار زعمهم أو بالنظر له فى ذاته فان المحذور قصدهم ونيتهم اه شيخنا (قوله فيه رجال) وهم بنو
عامر بن عوف الذين بنوه محبون أن يتطهروا ويعنى من الاحداث والجنابات وسائر النجاسات وهذا قول
أكثر المفسرين وقال الامام فخر الدين الرازى المراد من هذه الطهارة الطهارة من الذنوب والمعاصي
وهذا القول متعين لوجوه الاول أن التطهر من الذنوب هو المؤثر فى القرب من الله عز وجل واستحقاق
ثوابه ومدحه الوجه الثانى أن الله تعالى وصف أصحاب مسجد الضرار بمضارة المسلمين والتفريق
بينهم والكفر بالله وكون هؤلاء يعنى أهل قباء بالضم من صفاتهم وما ذاك الا لكونهم مبرئين من
الكفر والمعاصي وهى الطهارة الباطنة الوجه الثالث أن طهارة الظاهر انما يحصل لها أثر عند الله اذا
حصلت الطهارة الباطنية من الكفر والمعاصي وقيل يحتتمل أنه محمول على كذا الامر بنى معنى طهارة
الباطن من الكفر والنفاق والمعاصي وطهارة الظاهر من الاحداث والنجاسات بالماء اه خازن
(قوله أتاهاهم) أى الانصار وهم بنو عامر بن عوف (قوله فى الطهور) بضم الطاء أى التطهر والمراد به
هنا الاستنجاء بالماء كما يأتى وكذا قوله فاهذا الطهور بالضم أيضا وقوله الذى تطهرون به أى تحصلون
الطهارة به أى بسببه والمراد بالطهارة النظافة أو ارتفاع الاحداث والنجاس (قوله وفى حديث رواه
البرار فقالوا) أى فى جواب سؤالهم فالرواية الاولى فيها الجواب بالغسل فقط وهذه فيها الجواب
بمجموع الغسل والمسح فلا تخالف بينهما والمعول عليه ما فى الثانية اه شيخنا (قوله فقال هو
ذاك) أى الذى أثنى الله عليكم به وقوله فعليكموه أى الزموه (قوله أفن أسس) الهمزة للاستفهام
التقريرى كما قال الشارح ومن مبتدأ خبره خير وقوله أم من ام حرف عطف ومن معطوفة
على من الاولى وخبرها محذوف قدره الشارح بقوله خير وجواب هذا الاستفهام محذوف قدره
الشارح بقوله أى الاول خير اه شيخنا وقرأ نافع وابن عامر أسس مبنيًا للمفعول بنيانه بالرفع لقيامه
مقام الفاعل والباقون أسس مبنيًا للفاعل وبنيانه مفعول به والفاعل ضمير من اه سمين والجملة

كناسة تلقى فيها الجيف
(لمسجد أسس) بنيت
قواعده (على التقوى من
أول يوم) وضع يوم حملت
بدار الهجرة وهو مسجد
قباء كافي البخارى (أحق)
منه (أن) أى بأن (تقوم)
تصلى (فيه رجال) هم
الانصار (يحبون أن
يتطهروا والله يحب
المطهرين) أى يثيبهم وفيه
ادغام التاء فى الاصل فى
الطاهر وروى ابن خزيمة فى
صححه عن عويمر ابن ساعدة
أنه ﷺ أتاهاهم فى مسجد
قباء فقال ان الله تعالى قد
أحسن عليكم التناء فى
الطهور فى قصة مسجدكم
فما هذا الطهور
الذى تطهرون به قالوا
والله يارسول الله ما نعلم
شيأ الا أنه كان لنا جيران
من اليهود وكانوا يغسلون
أدبارهم من الفائط فغسلنا
كأغسلوا وفى حديث رواه
البرار فقالوا اتبع الحجارة
بالماء فقال هو ذاك فعليكموه
(أفن أسس)

المعنى علمك وهو متعد الى
مفولين أيضا وهو قبل
التشديد متعد الى واحد
كقوله لا تعلمونهم (خصما)
بمعنى خصاص واللام على بابها
أى لاجل الحائنين وقيل
هى بمعنى

مستأنفة مبنية لحريّة الرجال المذكورين على أهل مسجد الضرار والفناء عاطفة على مقدر أي أبعد ما علم
 حالهم فن أسس بنيانه على تقوى من الله الخ اه أبو السعود (قوله بنيانه) أي بنيان دينه على تقوى من
 الله أي على قاعدة محكمة هي التقوى من الله وطلب مرضاته بالطاعة اه يبضاوى وقوله على قاعدة الخ
 يعني انه استعارة مكنية شبهت التقوى والرضوان بما يعتمد عليه البناء تشبيها مضمرا في النفس وأسس
 بنيانه تخمیل فهو مستعمل في معناه الحقيقي أو مجاز فتأسيس البنيان يعني احكام أمور دينه أو تمثيل
 لحال من أخلص لله وعمل الاعمال الصالحة بحال من بنى شيئا محكما مؤسسا يستوطنه ويتحصن فيه أو
 البنيان استعارة أصلية والتأسيس ترشيح اه شهاب (قوله أم من أسس بنيانه) أي أحكم أمور دينه
 وربها على ضلال وكفرو نفاق وقوله على شفا جرف المراد به هنا الضلال وعدم التقوى وفي المصباح
 وشفا كل شيء طرفه وحرفه مثل النوى اه (قوله بضم الراء وسكونها) قراءتان سبعيتان وعلى كل
 فالجيم مضمومة وفي السمين والجرف البحر التي لم تطو وقيل هو الهوة وما يجرفه السيل من الاودية قاله
 أبو عبيدة وقيل هو المكان الذي يأكله الماء فيجرفه أي يذهب به اه (قوله هار) مجرور بكسرة
 ظاهرة إذا صله هار أو هاور فقلت الياء أو الواو همزة ثم حذفت الهمزة باعتبار ما فوزنه فقال فهو محذوف
 العين وقيل انه منقوص كقاص وأصله هاور ثم نقلت الواو بعد الراء ثم قلبت الواو ياء فصارت كقاضى
 ثم حذفت الياء فأعرباه بحركات مقدرة عليها اه شيخنا وفي المختار هار الجرف من باب قال وهور
 أيضا فهو هائر ويقال أيضا جرف هار اه وفي السمين قوله هار نعت لجرف وفيه ثلاثة أقوال أحدها
 وهو المشهور انه مقلوب بتقديم لامه على عينه وذلك أن أصله هاور أو هار بالواو أو الياء لانه سمع
 فيه الحرفان قالوا هار يهور ويهار وهار يهبر وتهور البناء وتهير فقد مدت اللام وهي الراء على العين
 وهي الواو أو الياء فصارت كغاز ورام أعل بالقص كاعلاهما فوزنه بعد القلب فلع ثم نزنه بعد الحذف
 على فل القول الثاني انه حذفت عينه اعتبارا أي لغير موجب وعلى هذا فتجربى وجوه الاعراب على
 لامه فيقال هذا هار ورأيت هار او مررت بهار ووزنه أيضا فالقول الثالث انه لا قلب فيه ولا حذف
 وأن أصله هور أو هير بوزن كتم فتحرك حرف العلة وانفتح ما قبله فقلت ألفا وعلى هذا فتجربى
 وجوه الاعراب أيضا كالذى قبله كما تقول هذا باب ورأيت بابا ومررت بباب وهذا أعدل الوجوه
 لاستراحته من ادعاء القلب والحذف اللذين هما على خلاف الاصل لولا أنه غير مشهور عند أهل
 التصريف ومعنى هار أي ساقط متداع منهال اه (قوله فانهار به) فاعله اما ضمير البنيان والهاء في به
 على هذا ضمير المؤسس الباني أي فسقط بنيان الباني على شفا جرف هار واما ضمير الشفا واما ضمير
 الجرف أي فسقط الشفا أو سقط الجرف والهاء في البنيان ويجوز أن تكون للباني المؤسس والاولى
 أن يكون الفاعل ضمير الجرف لانه يلزم من انهياره انهيار الشفا والبنيان جميعا ولا يلزم من انهيارهما
 أو انهيار أحدهما انهياره والباء في به يجوز أن تكون للتعدية وأن تكون للمصاحبة وقد تقدم لك خلاف
 أول هذا الموضوع أن التعدية عند بعضهم تستلزم المصاحبة وإذا قيل انها للمصاحبة هنا فتعلق بمحذوف
 لانها حال أي فانهار مصاحباله اه سمين (قوله في نار جهنم) ورد أنهم رأوا الدخان حين حفروا
 أساسه اه كرخى (قوله خير) خبر من الثانية (قوله تمثيل للبناء) أي قوله أم من أسس الخ تمثيل
 الخ (قوله بما يؤل اليه) لعل الضمير راجع للسقوط وما عبارة عن بناء أي ببناء يؤل الى السقوط
 فالمشبه به البناء على محل آيل للسقوط والمشبه هو ترتيب أحكام الدين وأعماله على الكفر والنفاق اه
 شيخنا (قوله لا يزال بنيانهم) مصدر بمعنى اسم المفعول اه (قوله ريبية) على حذف مضاف
 أي سبب ريبية وشك في الدين كأنه نفس الريبية أما حال بنائه فظاهر لما أن اعترأهم عن المؤمنين

عن * قوله تعالى (يستخفون) بمعنى يطلبون الخفاء وهو مستأنف لا موضع له (اذ يبيتون) ظرف للعامل في معهم * قوله تعالى (ها أتم هؤلاء جادلتم) قد ذكرناه في قوله ثم أتم هؤلاء تقتلون أنفسكم (أم من) هي هنا منقطعة * قوله تعالى (أو يظلم نفسه) أو لتفصيل ما بهم وقد ذكرنا مثله في غير موضع * قوله تعالى (ثم يرم به بريئا) الهاء تعود على الاثم وفي عودها عليه دليل على الخطيئة في حكم الاثم وقيل تعود على أحد الشئين المدلول عليه بأو وقيل تعود على الكسب المدلول عليه بقوله ومن

واجتماعهم في مجمع على حياله يظهر ونما في قلوبهم من آثار الكفر والنفاق ويدبرون فيه أمورهم مما يزيدهم رية وشكافي الدين وأما حال هدمه فلائنه رسخ به ما كان في قلوبهم من الشر وتضاعفت آثاره وأحكامه اه أبو السعود (قوله إلا أن تقطع قلوبهم) المستثنى منه محذوف والتقدير لا يزال بانيانهم رية في كل وقت الا وقت تقطيع قلوبهم أو في كل حال الاحال تقطيعها وقرأ ابن عامر وحزمة وحفص تقطع بفتح التاء والاصل تتقطع بناءً من خذفت احدهما وقرأ الباقر تقطع بضمها وهو مبنى للمفعول مضارع قطع بالتشديد وقرأ أبي تقطع من قطع مخففاً وقرأ الحسن ومجاهد وقادة ويعقوب الى أن بلى الجارة وأبو حيوة كذلك وهي قراءة واضحة في المعنى إلا أن أبا حيوة قرأ تقطع بضم التاء وفتح القاف وكسر الطاء مشددة والفاعل ضمير الرسول قلوبهم نصباً على المفعول به والمعنى على ذلك انه يقتلهم ويتمكن منهم كل التمكن اه سمين (قوله إلا أن تقطع قلوبهم) الظاهر أن الابعى الى بدليل انه قرأ بها شاذاً كما تقدم عن السمين (قوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم) ترغيب للمؤمنين في الجهاد ببيان فضيلته اثر بيان حال المتخلفين عنه وقد بلغ في ذلك على وجه لا مزيد عليه حيث عبر عن قبول الله من المؤمنين أنفسهم وأموالهم التي بذلوا في سبيله واثابته ايام بمقابلتها بالجنة بالشراء على طريقة الاستعارة التبعية ثم جعل المبيع الذي هو العمد والمقصود في العقد أنفس المؤمنين وأموالهم وجعل الثمن الذي هو الوسيلة في الصفقة الجنة ولم يحمل الامر على الكس بأن يقال ان الله باع الجنة من المؤمنين بأنفسهم وأموالهم ليدل على أن المقصود في العقد هو الجنة وما بذله المؤمنون في مقابلتها وسيلة اليها ايذاً بالبكال العناية بهم وبأموالهم ثم انه لم يقل بالجنة بل قال بأن لهم الجنة مبالغة في تقرر وصول الثمن اليهم واختصاصه بهم كأنه قيل بالجنة الثابتة لهم المختصة بهم اه أبو السعود وقال محمد بن كعب القرظي لما بيعت الانصار رسول الله ﷺ ليلة العقبة وكانوا سبعين رجلاً قال عبد الله بن رواحة اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً واشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم قال اذا فعلنا ذلك ما لنا قال الجنة قالوا ربح البيع لا تنقل ولا تستقل فنزل ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة قال أهل المعاني لا يجوز أن يشتري الله شيئاً في الحقيقة لان المشتري انما يشتري ما لا يملكه والاشياء كلها ملك لله عز وجل ولهذا قال الحسن أنفسهم انفسهاو خلقها وأموالها ورزقنا اياها لكن جرى هذا مجرى التلطف في الدعاء الى الطاعة والجهاد وذلك لان المؤمن اذا قاتل في سبيل الله حتى يقتل أو أفق ماله في سبيل الله عوضه الله الجنة في الآخرة جزاء لما فعل في الدنيا فجعل ذلك استبدالاً وشراءً فهذا معنى اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة والمراد بالاموال انفاقها في سبيل الله وفي جميع وجوه البر والطاعات اه خازن (قوله بأن يبذلوها) بانه نصر اه مختار وأشار بهذا الى أن المبيع في الحقيقة بذلها لانفسها أي قبل ورضي ورتب استحقاق الجنة على بذل النفس والمال اه شيخنا (قوله بأن لهم الجنة) متعلق باشتري ودخلت الباء هنا على المترك وعلى بابها وسماها أبو البقاء بالمقابلة كقولهم بقاء العوض وباء الثمنية وقرأ عمر بن الخطاب بالجنة اه سمين (قوله جملة استئناف) عبارة أبي السعود يقتلون في سبيل الله استئناف لكن لا لبيان نفس الاشتراء لان قتالهم في سبيل الله ليس باشتراء من الله أنفسهم وأموالهم بل لبيان المبيع الذي يستدعيه لا اشتراء المذكور كأنه قيل كيف يبيعونها بالجنة ف قيل يقتلون الخ وقول فيقتلون الخ بيان لكون القتال في سبيل الله بذلاً للنفس انتهت (قوله بيان للشراء) الاولى أن يقول بيان للبيع الذي يستلزمه الشراء أو يقول بيان لتسليم المبيع اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي سبعة

الا أن تقطع) تنفصل (قلوبهم) بأن يموتوا (والله عليهم) بحلقه (حكيم) في صنعه بهم (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم) بأن يبذلوها في طاعته كالجهاد (بأن لهم الجنة) يقتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون جملة استئناف بيان للشراء وفي قراءة بتقديم المبني للمفعول أي

يكسب وقيل تعود على المكسوب والفعل يدل عليه * قوله تعالى (ولولا فضل) في جواب لولا وجهان أحدهما قوله (لهمت) وعلى هذا لا يكون قد وجد من الطائفة المشار اليها ماضلاً والثاني ان الجواب محذوف تقديره لا ضلوك ثم استأنف فقال لهمت أي لقد هممت تلك ومثل حذف الجواب هنا حذفه في قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم (وما يضرؤنك من شيء) من زائدة وشئ في معنى ضرر فهو في موضع المصدر * قوله تعالى (من نجوام) في موضع جر صفة لكثير وفي النجوى وجهان أحدهما هي التاجي

(قوله فيقتل الخ) الظاهر أن هذا بيان لكل من القراءتين فإفادانه لا يشترط اجتماع الامرين في الشخص الواحد بل يتحقق الفضل العظيم وإن لم يوجد واحد من الوصفين كما إذا وجدت المضاربة من غير قتل بل يتحقق الجهاد بمجرد العزم وتكثير السواد اه أبو السعود (قوله بفعلهما المحذوف) أي وعدم وعدا وحق ذلك الوعد حقا أي تحقق وثبت اه شيخنا (قوله في التوراة والانجيل) فيه وجهان أحدهما أنه متعلق باشتري وعلى هذا فتكون كل أمة قد أمرت بالجهاد ووعدت عليه الجنة والثاني أنه متعلق بمحذوف لأنه صفة للوعد أي وعدم مذكور أو كائنا في التوراة وعلى هذا فيكون الوعد بالجنة لهذه الأمة مذكور في كتب الله المنزل اه سمين (قوله ومن أوفى بعهد من الله) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من حقية الوعد على نهج المبالغة في كونه أوفى بالعهد من كل واف فان اخلاف الميعاد مما لا يكاد يصدر عن كرام الخلق مع إمكان صدوره منهم فكيف يحانب الخالق اه أبو السعود (قوله فيه التفات) أي تشریفهم على تشریف وزيادة لسرورهم على سرورهم والاستبشار اظهار السرور والسين ليست للطلب بل للطاوعة كاستوقدوا وقد والفاء لترتيب الاستبشار أو الامر به على ما قبله وانما قيل يديعكم مع أن الاستبشار به انما هو باعتبار أدائه الى الجنة وذلك لان المراد ترغيبهم في الجهاد الذي عبر عنه بالبيع وانما لم يعبر بعنوان الشراء لان الشراء من قبل الله والترغيب انما هو فيما هو من قبلهم وقوله الذي بايعتم به لزيادة تقرير بيعهم اه أبو السعود وفي الكرخي فاستبشروا يديعكم أي افرحوا به غاية الفرح واستفعل هنا ليس للطلب بل بمعنى أفعّل كاستوقد وأوقد اه (قوله التائبون الخ) حاصل ما ذكر أوصاف تسعة الستة الاولى تتعلق بمعاملة الخالق والسابع والثامن يتعلّقان بمعاملة المخلوق والتاسع يعم القليلين اه شيخنا واعلم أن التوبة المقبولة انما تحصل باجتماع أربعة أمور أولها احتراق القلب عند صدور المعصية وثانيها الندم على فعلها في الماضي وثالثها العزم على تركها في المستقبل ورابعها أن يكون الحامل له على التوبة طلب رضوان الله وعبوديته فان كان غرضه بالتوبة تحصيل مدح الناس له ودفع مذمتهم فليس بمخلص في توبته اه خازن (قوله رفع على المدح) أي لاجل المدح أي لاجل أن هذانت فيه مدح فقطع باضمار مبتدا محذوف وجوب المبالغة في المدح وقوله بتقدير مبتدا أي هم أي المؤمنون المذكورون التائبون الخ اه شيخنا وفي السمين قوله التائبون فيه خمسة أوجه أحدها أنه مبتدا وخبر العابدون وما بعده أوصاف أو أخبار متعددة عندهم من يرى ذلك الثاني أن الخبر قوله الأمرون الثالث أن الخبر محذوف أي التائبون الموصوفون بهذه الاوصاف من أهل الجنة ويؤيده قوله وبشر المؤمنين وهذا عندهم من يرى أن هذه الآية منقطة مما قبلها وليست شرطاً في المجاهدة وأما من زعم أنها شرط في المجاهدة كالضحاك وغيره فيكون اعراب التائبين خبر مبتدا محذوف أي هم التائبون وهذا من باب قطع النعوت وذلك أن هذه الاوصاف عندهؤلاء القائنين من صفات المؤمنين في قوله من المؤمنين ويؤيد ذلك قراءة أبي وابن مسعود والاعمش التائبين بالياء ويجوز أن تكون هذه القراءة على القطع أيضا فيكون منصوبا بفعل مقدر وقد صرح الزمخشري وابن عطية بأن التائبين في هذه القراءة نعت للمؤمنين الخامس أن التائبون بدل من الضمير المستتر في يقاتلون ولم يذكر في الآية لهذه الاوصاف متعلقا فلم يقل التائبون من كذا الله ولا العابدون لله لفهم ذلك الاصفى الامر والنهي مبالغة في ذلك ولم يأت باعطف بين هذه الاوصاف لمناسبتها لبعضها الا في صفتي الامر والنهي لتباين ما بينهما فان الامر طلب فعل والنهي طلب ترك أو كلف وكذا الحافظون عطفه وذكر متعلقه وأتى بترتيب هذه الصفات

فيقتل بعضهم ويقاتل الباقي (وعدا عليه حقا) مصدران منصوبان بفعلهما المحذوف (في التوراة والانجيل) والقرآن ومن أوفى بعهد من الله أي لأحد أو في منه (فاستبشروا) فيه التفات عن الغيبة (يديعكم الذي بايعتم به وذلك) البيع (هو الفوز العظيم) المنيل غاية المطلوب (التائبون) رفع على المدح بتقدير مبتدا من الشرك والنفاق (العابدون) المخلصون العبادة لله

فلي هذا يكون في قوله (الا من أمر) وجهان أحدهما هو استثناء منقطع في موضع نصب لان من للأشخاص وليست من جنس التناجي * والثاني أن في الكلام حذف مضاف تقديره الا نجوى من أمر فلي هذا يجوز أن يكون في موضع جر بدلا من نجوام وأن يكون في موضع نصب على أصل باب الاستثناء ويكون متصلا * والوجه الآخر أن النجوى القوم الذين يتناجون ومنه قوله واذم نجوى فلي هذا الاستثناء متصل فيكون أيضا في موضع جر أو نصب

في الذكر على أحسن نظم وهو ظاهر بالتأمل فإنه قدم التوبة أولاً ثم ثنى بالعبادة إلى آخرها اه (قوله)
الحامدون له على كل حال) أي في السراء والضراء قال عليه السلام أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين
يحمدون الله على كل حال في السراء والضراء اه كرخي (قوله الصائمون) هذا كقوله عليه الصلاة
والسلام سياحة أمتي الصوم شبهها لأنه يعوق عن الشهوات أي المشتبهات كالسياحة أولاً لأنه رياضة
نفسانية يتوصل بها إلى العبور على خبايا الملك والملوك اه أبو السعود وعبرة الخازن وقيل إن
السياحة لها أثر عظيم في تهذيب النفس وتحسين أخلاقها لأن السائح لا بد أن يلقى أنواعاً من المشاق ولا
بد له من الصبر عليها وتعود عليه بركتها وهذا المعنى متحقق في الصوم انتهت وعبرة السكرخي قوله
الصائمون سمو بذلك لتركهم اللذات كلها من المطعم والمشرب والمنكح فان السائح في الأرض ممتنع من
ذلك في الحديث سياحة أمتي الصوم أو هم طلبة العلم لأنهم ينتقلون من بلد إلى بلد في طلبه وقيل هم الغزاة
المجاهدون في سبيل الله اه وفي القاموس والسياسة بالكسر الذهاب في الأرض للعبادة ومنه المسيح
ابن مريم وذكر في اشتقاقه خمسين قولاً في شرح مختصر البخاري والصائح الصائم المألزم للسياحة
اه (قوله أي المصلون) أشار بهذا إلى أن هذين الوصفين يرجعان لوصف واحد وعبر عنهما بهما لأنهما
معظم أركانها وبهما يمتاز المصلي من غيره بخلاف غيرهما كالقيام والقعود لأنهما حالتا المصلي وغيره اه
خازن (قوله والناهون عن المنكر) انما عطف هذا الوصف على ما قبله للزيادة بينهما إذاً الأول طلب
فعل والثاني طلب ترك وقيل انما عطف بالواو إشارة إلى أن مدخولها هو الوصف الثامن وذلك لأنها
عندهم تسمى واو الثمانية وتدخل على ما يكون ثامناً اه شيخنا وفي أبي السعود والعطف فيه للدلالة على
أن المتعاطفين بمنزلة خصلة واحدة كأنه قال الجامعون بين الوصفين اه (قوله بالعمل بها) متعلق
بالحافظون (قوله وبشر المؤمنين) أي الموصوفين بالنعوت المذكورة ففيه اظهار في مقام الاضمار للتنبيه
على علة الحكم أي سبب استحقاقهم الجنة هو ايمانهم وحذف المبدئية لخروجه عن حد البيان اه
أبو السعود (قوله لعمه أي طالب) فقد روى أنه لما حضرته الوفاة قال له النبي صلى الله عليه وسلم يا عم قل كلمة
أحاج لك بها عند الله فأبى أبو طالب فقال النبي لا زال أستغفرك ما لم أنه عن الاستغفار فنزلت هذه
الآية اه أبو السعود (قوله ما كان للنبي) أي ما صح أي لا يصح ولا ينبغي ولا يجوز (قوله من بعد
ما تبين الخ) متعلق بالنبي أو بالاستغفار المنفي وقوله بان ماتوا على الكفر أي وأما قبل الموت فينصّل فان
أريد بطلب المغفرة للكافر هدايته للإسلام جاز الاستغفار له وإن أريد به أن تغفر ذنوبه مع بقاءه على
الكفر لم يحز فهم قوله من بعد ما تبين لهم الخ فيه تفصيل اه شيخنا (قوله وما كان استغفار إبراهيم
لأبيه) وجه تعلق هذه الآية بما قبلها أنه تعالى لمبالغ في وجوب الانقطاع عن المشركين الأحياء
والأموات بين أن هذا الحكم غير مختص بدين محمد صلى الله عليه وسلم بل هو مشروع أيضاً في دين إبراهيم
عليه السلام فتكون المبالغة في وجوب الانقطاع أكمل وأقوى اه كرخي وفي أبي السعود مانصه
وما كان استغفار إبراهيم أي بقوله واغفر لأبي أي بان توفقه للإيمان وتهديه إليه كما يلوح به تعليقه
بقوله انه كان من الضالين والجملة استئناف مسوق لتقرير ما سبق ودفع ما يرد عليه بحسب
الظاهر من المخالفة اه (قوله الا عن موعدة) أي ما كان استغفاره الا عن موعدة مبنية على
عدم تبين أمره كإنيء عنه قوله فلهما تبين له الخ والاستثناء مفرغ من أعم العلل أي لم يكن استغفاره
لأبيه ناشئاً عن شيء ولا جل شيء الا عن موعدة وعدّها إياه أي لاجلها اه أبو السعود (قوله)

(الحامدون) له على كل حال
(الصائمون) الصائمون
(الراكون الساجدون) أي
المصلون (الأمرون)
بالمعروف والناهون عن
المنكر والحافظون لحدود
الله) لاحكامه بالعمل بها
(وبشر المؤمنين) بالجنة
ونزل في استغفاره صلى الله
عليه وسلم لعمه أي طالب
واستغفار بعض الصحابة
لأبويه المشركين (ما كان
للنبي والذين آمنوا أن
يستغفروا للمشركين ولو كانوا
أولي قربى) ذوي قرابة (من
بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب
النجيم) النار بان ماتوا على
الكفر (وما كان استغفار
إبراهيم لأبيه الا عن موعدة
وعدها إياه) بقوله سأستغفر
لك ربني

على ما تقدم (بين الناس)
يجوز أن يكون ظرفاً لاصلاح
وان يكون صفة له فيتعلق
بمحذوف و (ابتغاء) مفعول
له والفاء (مرضات) من
واو (فسوف تؤتيه) بالنون
والياء وهو ظاهر * قوله
تعالى (ومن يشاقق) انما
حاز اظهار القاف لان الثانية
سكنت بالجزم وحركتها
عارضة للاتقاء الساكنين
والهاء في قوله (ونصله)

رجاء أن يسلم ظاهره ان ابراهيم وعد أباه أن يستغفر له وهو ما عليه الاكثر ويدل له قراءة الحسن وعدها
أباه بالبلاء الموحدة وقال بعضهم ان الهاء عائدة على ابراهيم والوعد كان من أبيه وذلك أنه كان وعده أن يسلم
فقال ابراهيم سأستغفر لك ربى يعنى اذا أسلمت يدل له قوله لقد كان لكم أسوة حسنة فى ابراهيم الى قوله الا
قول ابراهيم لا ييه لأستغفرن لك أى فليس لكم التأسي به فى ذلك لانه استغفر له وهو مشرك وكان الوعد
رجاء أن يسلم فلما تبين له انه عدو لله الخ اه كرخى (قوله أنه عدو لله) أى أنه مصر على العداوة والكفر
ومستمر عليه والافكفرة كان متبيناً من قبل موته والمتبين بالموت انما هو استمراره عليه اه شيخنا
(قوله وترك الاستغفار له) عطف تفسير (قوله ان ابراهيم الخ) استئناف مسوق لبيان الحامل له على
الاستغفار قبل التبين فليس لغيره أن يقتدى به فيه اذ ليس لغيره ماله من الرأفة والرفقة فلا بد أن يكون
غيره أكثر اجتناباً وتبرياً اه من أبى السعد وقوله لا واه أى يكثرت التأوه وهو كناية عن فرط ترجمه
ورقة قلبه اه يبضاوى والتأوه أن يقول الرجل عند الشكاية والتوجع اه زاده وفى المختار وقد
أوه الرجل تأوها وتأوه إذا قال أوه وفى السمين والواوه الكثير التأوه وهو من يقول أواه
وقيل من يقول أوه وهو أنسب لأن أوه بمعنى أتوجع فالواوه فمال مبالغة من ذلك وقياس فعله أن
يكون ثلاثياً لأن أمثلة المبالغة انما تطرد فى الثلاثى وقد حكي قطرب فعلاً ثلاثياً فقال يقال آيؤه كقمام
يقوم أوها وأنكر النحويون هذا القول على قطرب وقالوا لا يقال من أوه بمعنى أتوجع فعل ثلاثى وانما
يقال أوه تأوها وتأوه نأوها اه وعبرة الخازن جاء فى الحديث أن الواوه الخاشع المتضرع وقال
ابن مسعود الواوه الكثير الدعاء وقال ابن عباس هو المؤمن التواب وقال الحسن وقتادة الواوه الرحيم
بعباد الله قال مجاهد الواوه الموقن وقال كعب الاحبار هو الذى يكثرت التأوه وكان ابراهيم عليه الصلاة
والسلام يكثراً يقول أوه من النار قبل أن لا ينفع أوه وقال عقبه بن عامر الواوه الكثير الذكرك لله وقال

سعيد ابن جبير هو المسيح وعنه أنه المعلم للخير وقال عطاء هو الراجع عما يكره الله الخائف من النار وقال
أبو عبيدة هو المتأوه شفاؤ فرقا المتضرع يقيناً ولزو مال الطاعة قال الزجاج انتظم فى قول أبى عبيدة جميع
ما قيل فى الواوه وأصله من التأوه وهو أن يسمع للصدر صوت يتنفس الصعداء والفعل منه أوه وهو قول
الرجل عند شدة خوفه وحزنه أوه والسبب فيه أنه عند الحزن تحمى الروح داخل القلب ويشتد حرها
فالإنسان يخرج ذلك النفس المحترق فى القلب ليخف بعض مابه من الحزن والشدة وأما الحليم فعنه ظاهر
وهو الصفوح عن سبه أو تأه بمكره ثم يقبله بالاحسان والالطف كما فعل ابراهيم مع أبيه حين قال له لئن لم
تنته لارجنك فاجابه ابراهيم بقوله سلام عليك سأستغفر لك ربى وقال ابن عباس الحليم السيد اه
(قوله وما كان الله ليضل قوماً الخ) لما نزل المنع من الاستغفار خاف المؤمنون من المؤاخذة بما صدر عنهم منه
قيل البيان والمنع وقدمات جماعة من المسلمين قبل النهى عن الاستغفار فلما ورد المنع خاف المؤمنون على من
مات منهم قبل المنع فأنزل الله هذه الآية وبين انه لا يؤاخذهم بعمل الابدان بين لهم حكمه فيه يعنى وما كان
الله ليقتضى عليكم بالاضلال بسبب استغفاركم لموتاكم المشركين بعد أن رزقكم الهداية ووفقكم للإيمان به
وبرسوله اه خازن (قوله بعد اذهدام) هذا مثل قوله فى آل عمران بعد اذهديتنا وتقدم فيه وجهان
أحدهما أن اذ بمعنى أن والثانى أنها ظرف بمعنى وقت أى بعد أن هدام أو بعد وقت هدام فيه اه (قوله
ان الله بكل شىء عليم) تعليل لما قبله (قوله ان الله له ملك السموات والارض) لما منعهم من
الاستغفار للمشركين ولو كانوا أولى قربى بين لهم أن الله مالك كل موجود ومتولى أموره ولا يتأتى
النصر ولا المعاونة الا منه ليتوجهوا اليه متبرئين مما سواه اه أبو السعد (قوله أى أدام توبته)

مثل الهاء فى يؤده اليك وقد
تكلمنا عليها * قوله تعالى
(من يشاء) اللام تتعلق بيفغر
* قوله تعالى (الا اننا) هو
جمع أتى على فعال ويراد به
كل ما لا روح فيه من صخرة
وشمس ونحوهما ويقرأ أى
على الافراد ودل الواحد على
الجمع ويقرأ أنثا مثل رسل
فيجوز أن تكون صفة
مفردة مثل امرأة جنب
ويجوز أن يكون جمع أنث
كقلب وقلب وقد قالوا
حديد أنث من هذا المعنى
ويقرأ أنثا والواحدون وهو

آدم توبته (على النبي
والمهاجرين والانصار الذين
اتبعوه في ساعة العسرة)
أى وقتها وهى حالهم في غزوة
تبوك كان الرجلان يقتسمان
تمرّة والعشرة يمتقنون
البعير الواحد واشتد الحر
حتى شربوا الفرث (من
بعدما كاد يزيغ) باتناء
والياء تميل (قلوب فريق
منهم) عن اتباعه الى التخلف
لما فيه من الشدة (ثم تاب
عليهم) بالثبات (انه بهم
رؤف رحيم

الصنم وأصله وثن في الجمع
كما في الواحد الا ان الواو
قلبت همزة لما انضمت ضما
لازما وهو مثل أسد وأسد
ويقرأ بالواو على الاصل
جمعا ويقرأ بسكون التاء مع
الهمزة والواو (مريدا)
فعيل من التمرّد * قوله تعالى
(لعنه الله) يجوز أن يكون
صفة أخرى للشيطان وأن
يكون مستأنفا على الدعاء
(وقال) يحتمل ثلاثة أوجه
أحدها أن تكون الواو
عاطفة لقول على لعنه الله
وفاعل قال ضمير الشيطان
والثاني أن تكون للحال أى
وقد قال والثالث أن تكون
الجملة مستأنفة * قوله تعالى
(وأضلنهم) مفعول هذه
الافعال محذوف أى لأضلنهم
عن الهدى (ولا مئينهم)
الباطل

تفسير للتوبة المتعلقة بكل من النبي والمهاجرين والانصار وهذا جواب عما يقال أن النبي معصوم من
الذنب وأن المهاجرين والانصار لم يفعلوا ذنبا في هذه القضية بل اتبعوه من غير تلثم فين الشارح أن المراد
بالتوبة في حق الجميع دوامها لأصلها وقوله ثم تاب عليهم قل الشارح في تفسيره بالثبات أى على الاتباع
والسير معه فيكون في المعنى تأكيده التاب الاول اذ يرجع في المعنى اليه على صنيع الشارح اه شيخنا وفي
الحازن ومعنى توبته على النبي عدم مؤاخذته بأذنه للمؤمنين في التخلف عنه في غزوة تبوك وهو كقوله
عفا الله عنك لم اذنت لهم فهو من باب ترك الافضل لأنه ذنب يوجب عقابا وقال أصحاب المعاني هو مفتاح
كلام للتبرك فهو كقوله تعالى فان لله خمسة ومعنى هذا أن ذكرا النبي بالتوبة عليه تشریف للمهاجرين
والانصار في ضم توبتهم الى توبة النبي ﷺ كضم اسم الرسول الى اسم الله في قوله فان لله خمسة وللرسول
فهو تشریف له وأما معنى توبة الله على المهاجرين والانصار فن أجل ما وقع في قلوبهم من الميل الى
العودة عن غزوة تبوك لانها كانت في وقت حر شديد ورمما وقع في قلوب بعضهم اننا لا نقدر على قتال
الروم وكيف لنا بالخلاص منهم فتاب الله عليهم وعفا عنهم ما وقع في قلوبهم من هذه الخواطر والوسوس
النفسانية وقيل أن الانسان لا يخلو من زلات وتبعات في مدة عمره أما من باب الصغائر وأما من باب ترك
الافضل ثم أن النبي ﷺ والمؤمنين معه لما تحملوا مشاق هذا السفر ومتاعبه وصبروا على تلك الشدائد
التي حصلت لهم في هذا السفر غفر الله لهم وتاب عليهم لأجل ما تحملوه من الشدائد العظيمة في تلك
الغزوة مع النبي ﷺ وأما ضم ذكر النبي ﷺ الى ذكرهم تنبيه على عظم مراتبهم في الدين وانهم قد
بلغوا الى الرتبة التي لا جملها ضم ذكر الرسول ﷺ الى ذكرهم اه (قوله الذين اتبعوه) نعت للمهاجرين
والانصار وقد ذكر بعض العلماء أن النبي ﷺ سار الى تبوك في سبعين ألفا مابين واكب وماش من
المهاجرين والانصار وغيرهم من سائر القبائل اه خازن (قوله أى وقتها) تفسير للساعة بين به أنه ليس
المراد بها الساعة الفلكية بل مطلق الوقت اه شيخنا والعسرة الشدة والضيق وكانت غزوة تبوك
تسمى غزوة العسرة والجيش الذي سار يسمى جيش العسرة لأنه كان عليهم عسرة في الظهر والزاد
والماء قال الحسن كان العسرة منهم يخرجون على بعير واحد يمتقون به بينهم يركب الرجل ساعة ثم ينزل
فيركب صاحبه كذلك وكان زادهم التمر المسوس والشعير المتغير وكان نفر منهم يخرجون وماء معهم
الا تمرات اليسيرة بينهم فاذا بلغ الجوع من أحدهم اخذ التمرة فلا كهاتى يحدطعها ثم يخرجهام في
ويعطيا صاحبه ثم يشرب عليها جرة من الماء كذلك حتى تأتي على آخرهم ولا يبقى من التمرة الا النواة
فمضوا مع النبي ﷺ على صدقةهم وقيمتهم رضي الله عنهم وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه خرجنا مع
رسول الله ﷺ الى تبوك في قيظ شديد فنزلنا منزلا أصابنا فيه عطش شديد حتى ظننا أن رقابنا ستقطع
وحتى أن الرجل لينحرب بعيره فيعصر فرثه فيشربه ويحمل ما بقى على كبده حتى أن الرجل كان يذهب
يلتمس الماء فلا يرجع حتى يظن أن رقبته ستقطع فقال أبو بكر الصديق يا رسول الله ان الله عز وجل
قد عودك في الدعاء خير افادع الله قال أحب ذلك قال الصديق نعم فرغ يديه صلى الله عليه وسلم فلم يرجع
حتى قالت السماء فاطمت ثم سكبت فملؤا ماء معهم من الاوعية ثم ذهبنا ننظرها فلم نجد لها جاوزت
العسكر وأسند الطبري عن عمر كذلك اه خازن (قوله من بعدما كاد الخ) بيان لتناهي الشدة
وبلوغها النهاية وهو اشراف بعضهم على الميل الى التخلف واسم كاد ضمير الشأن وجملة تزيغ الخ
في محل نصب خبرها اه شيخنا (قوله بالتاء والياء) سبعيتان (قوله ثم تاب عليهم) تكرير

(و) تاب (على الثلاثة الذين خلفوا) عن التوبة عليهم بقرينة

(و لا أمرهم) بالضلال * قوله تعالى (يعدم) المفعول الثاني محذوف أى يعدم النصر والسلامة وقرأ الاعمش بسكون الدال وذلك تخفيف لكثرة الحركات * قوله تعالى (عنها) هو حال من (يحيا) والتقدير محيضا عنها والمحيص مصدر فلا يصح أن يعمل فيما قبله ويجوز أن يتعلق عنها بفعل محذوف وهو الذى يسمى تبينا أى أعنى عنها ولا يجوز أن يتعلق بيجدون لانه لا يتعدى بعن والميم فى المحيص زائدة وهو من حاص يحيص اذا تخلص * قوله تعالى (والذين آمنوا) مبتدأ والخبر (سندخلهم) ويجوز أن يكون فى موضع نصب بفعل محذوف يفسره ما بعده أى ندخل الذين (و وعد الله) نصب على المصدر لان قوله سندخلهم بمنزلة وعدم (و حقا) حال من المصدر ويجوز أن يكون مصدر الفعل محذوف أى حق ذلك حقا * قوله تعالى (ليس بأمانين) اسم ليس مضمرة فيها ولم تقدم له ذكرا وإنما دل عليه سبب

وتنبه على أنه تاب عليهم من أجل ما كابدوا من العسرة اه أبو السعود وفى الكرخى ثم تاب عليهم بالثبات أى على المشقة وإنما أعاد ذكر التوبة ليكون ذلك أبلغ فى الدلالة على قبولها والتجاوز عن الذنب وقوله انه بهم رؤف رحيم الرأفة عبارة عن السعى فى إزالة الضرر والرحمة عبارة عن السعى فى إيصال النفع اه وفى الخازن فان قلت قد ذكر التوبة أولا ثم ذكرها ثانيا فافائدة التكرار قلت انه تعالى ذكر التوبة أولا قبل ذكر الذنب تفضلا منه وتطييبا لقلوبهم ثم ذكر الذنب بعد ذلك وأردفه بذكر التوبة مرة أخرى تعظيما لشأنهم وليعلموا أنه تعالى قد قبل توبتهم وعفا عنهم ثم أتبعه بقوله تعالى انه بهم رؤف رحيم تأكيذا لذلك ومعنى الرؤف فى صفة الله تعالى أنه الرفيق بعباده لانه لم يحملهم ما لا يطيقون من العبادة وبين الرؤف والرحيم فرق لطيف وان تقارب معنى اه (قوله و تاب على الثلاثة الخ) هذا الفعل الذى قدره هو المذكور صريحا فيما سبق وهو هناك بمعنى أدام التوبة كما قال الشارح وهذا معنى مجازى له وهما معنى قبل توبتهم وهذا معناه الحقيقي فيكون الفعل فى قوله لقد تاب الله مستعملا فى حقيقته ومجازه اه شيخنا وفى الكرخى قوله و تاب على الثلاثة الخ اشارة الى ان وعلى الثلاثة معطوف على ضمير عليهم وأنهم هم المرجون السابقون كما قرره فيما تقدم وهو أظهر من جعله معطوفا على النبي ﷺ أو على الانصار كما قيل بكل منهما وفى السمين قوله وعلى الثلاثة يجوز أن ينسق على النبي أى تاب على النبي وعلى الثلاثة وأن ينسق على الضمير فى عليهم أى ثم تاب عليهم وعلى الثلاثة ولذلك كرر حرف الجر اه (قوله عن التوبة عليهم) أى عن قبولها فان توبة الله على الانسان معناها قبولها منه وقوله بقرينة الخ ايضا حه أن الامور المذكورة انما ترتب على تخلف التوبة أى عدم قبولها لاعتلى التخلف عن الغزو بدليل أنه وقع لغير هؤلاء الثلاثة ولم يحصل لهذا الغير الضيق المذكور وذلك لعدم تخلف توبته حيث قبلت اه شيخنا وفى الخازن وفى معنى خلفوا قولان أحدهما أنهم خلفوا عن توبة أبى لبابة وأصحابه وذلك أنهم لم يخضعوا كما خضع أبو لبابة وأصحابه فتاب الله على أبى لبابة وأصحابه وأخر أمر هؤلاء الثلاثة مدة ثم تاب عليهم بعد ذلك والقول الثانى أنهم خلفوا عن غزوة تبوك ولم يخرجوا مع رسول الله ﷺ فيها اه وفى صحيح البخارى مانصه باب حديث كعب بن مالك وقول الله عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب بن مالك كان يقود كباحين عمى قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن قصة تبوك قال كعب لم أتخلف عن رسول الله ﷺ فى غزوة غزاهما الا فى غزوة تبوك وكان من خبرى أنى لم أكن قط أقوى ولا أيسر منى حين تخلفت عن رسول الله ﷺ فى تلك الغزوة وغزار رسول الله ﷺ تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال وهممت أن أرتحل فأدركهم وليتنى فعلت فلم يقدر لى ذلك ولم يذكرنى رسول الله ﷺ حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس فى القوم بتبوك ما فعل كعب بن مالك فقال رجل من بنى سلمة يا رسول الله حبسه برداه ونظره فى عطفيه فقال معاذ بن جبل بنس ما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه الا خيرا فسكت رسول الله ﷺ قال كعب بن مالك فلما بلغنى أنه توجه قافلا حضرنى همى فطفت أتذكر الكذب وأهيوه لا اعتذربه وأقول بماذا أخرج من سخطه غدا واستغنت على ذلك بكل ذى رأى من أهلى فلما قيل ان رسول الله ﷺ قد أظلم قادم أى قرب قدومه انزع عنى الباطل وعرفت أنى لن أخرج منه أبدا بشيء فيه كذب فاجمعت الصدق وأصبح رسول الله ﷺ قادمًا وكان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا

يعتذرون اليه ويخلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم رسول الله ﷺ علانيتهم وبابهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله فجثته فلما سلمت عليه تبسم تبسم المغضب ثم قال تعالى فجثت أمشي حتى جلست بين يديه فقال لي ما خلفك ألم تكن قد ابتعت مركوبك فقلت بلى انا والله يا رسول الله لوجدت عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن سأخرج من سخطه بعذر ولقد أعطيت جدلا أي فصاحة ولكني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله أن يسخطك علي ولئن حدثتك حديث صدق تجد أي تغضب علي فيه انا لأرجو فيه عفو الله لا والله ما كان لي من عذر ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك فقال رسول الله ﷺ أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقامت وثار رجال من بني سلمة فاتبعوني فقالوا لي والله ما علمناك كنت أذنبت ذنبا قبل هذا ولقد عجزت أن تكون اعتمدت الى رسول الله ﷺ بما اعتذر اليه الخلفون قد كان كافيك من ذنبك استغفار رسول الله ﷺ لك فوالله ما زالوا يلوموني لوما عنيفا حتى أردت أن أرجع فأ كذب نفسي ثم قلت لهم هل لقي هذا معي أحد قالوا نعم رجلان قالا مثل ما قلت فقبل لهما مثل ما قيل لك فقلت من هما قالوا امرأة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدر إلى فيهما أسوة فضيت حين ذكروهما لي ونهى رسول الله ﷺ الناس عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس فتغيروا لنا حتى تنكرت في نفسي الأرض فها هي التي أعرف فلبثنا على ذلك خمسين ليلة فأما أصحابي فاستسكانا وقعدا في بيوتهم يبكبان وأما أنا فكنيت أشب القوم وأجلدم وكنيت أخرج فاشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد واتي رسول الله ﷺ فاسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فاقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام علي أم لا ثم أصلي قرييما منه فلما سارقه النظر فإذا أقبلت علي صلاتي أقبل الي فإذا التفت نحوه أعرض عني حتى إذا طال علي ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس الي فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت يا أبا قتادة أشدك بالله هل تعلمني أحب الله ورسوله فسكت فعدت له فنشدته فسكت فعدت له فنشدته فسكت فقال الله ورسوله أعلم ففاضت عيناى وتوليت حتى تسورت الجدار حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين إذا رسول الله ﷺ يأتيني فقال ان رسول الله ﷺ يأمرك ان تعزل امرأتك فقلت اطلقها ام ماذا افعل قال لا بل اعزلها ولا تقربها وارسل الي صاحبى مثل ذلك فقلت لا مرأتى الحق باهلك أفتكوني عندهم حتى يقضى الله في هذا الامر فلبثت بعد ذلك عشرين ليالا حتى كلمت بفتح الميم لناخسون ليلة من حين نهى رسول الله ﷺ عن كلامنا فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة وانا على ظهري بيت من بيوتنا فبينما أنا جالس علي الحال التي ذكرها الله قد ضاقت علي نفسي وضائق علي الأرض بما رحبت سمعت صوت صارخ اوفى علي جبل سلع بأعلى صوته يا كعب بن مالك ابشر قال فبخررت ساجدا وعرفت ان قد جاء فرج وأذن رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم بالمداد اعلم الناس بتوبة الله علينا حين صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا وذهب قبل صاحبى يبشرون وركب رجل الي فرسا وركضها وسعى ساع من أسلم فاوفا علي الجبل وكان الصوت أسرع من الفرس فلما جاءني الذي سمعت صوته يبشرني نزعته له ثوبي فسكسوته اياها يبشراه والله ما أملك من الثياب غيرهما يومئذ واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت الي رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم فتلقياني الناس فوجافوا جوا يهنؤني بالتوبة يقولون لتهنك بفتح التاء توبة الله عليك قال كعب حتى دخلت المسجد فاذا رسول

الآية وذلك ان اليهود قالوا نحن أصحاب الجنة وقالت النصراني ذلك وقال المشركون لا نبعث فقال (ليس بأمايكم) أي ليس ما ادعيتوه * قوله تعالى (من ذكر أو أنشئ) في موضع الحال وفي صاحبها وجهان أحدهما ضمير الفاعل في يعمل والثاني من الصالحات أي كائنة من ذكر أو أنشئ أو واقعة ومن الاول زائدة عند الاختفص وصفة عند سيديويه أي شيئا من الصالحات (وهو مؤمن) حال أيضا * قوله تعالى (ومن أسلم) يعمل فيه أحسن وهو مثل قولك زيد أفضل من عمرو أي يفضل عمرا و (لله) يتعلق بأسلم ويحوز أن يكون حالا من وجهه (واتبع) معطوف علي أسلم و (حنيفا) حال وقد ذكر في البقرة ويحوز أن يكون ههنا حالا من الضمير في اتبع (واتخذ الله) مستأنف * قوله تعالى (وما يتلى) في ما جوه أحدها موضعا جز عطفها علي الضمير المجرور بني وعلي هذا قول الكوفيين لانهم يحيزون العطف علي الضمير المجرور من غير اعادة الجار * والثاني أن يكون في موضع نصب علي معنى وتبين لكم ما يتلى

(حتى اذا ضاقت عليهم الارض بمأرجحت) أى مع رحبها أى سعتها فلا يجدون مكانا يطمئنون اليه (وضاقت عليهم أنفسهم) قلوبهم للغم والوحشة بتأخير توبتهم فلا يسعها سرور ولا أنس (وظنوا) أيقنوا (أن) مخففة (لاملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم) وفقهم للتوبة (ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم) يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) بترك معاصيه (وكونوا مع الصادقين) فى الايمان واليهود بأن تلمزوا الصدق (ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله) اذا غزا (ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه) بأن يصونوها عما رضىه لنفسه من الشدائد لان يفتيكم بين لكم *

والثالث هو فى موضع رفع وهو المختار وفى ذلك ثلاثة أوجه أحدها هو معطوف على ضمير الفاعل فى يفتيكم وجرى الجار والمجرور مجرى التوكيد والثانى هو معطوف على اسم الله وهو قل الله والثالث أنه مبتدأ والخبر محذوف تقديره وما يتلى عليكم فى الكتاب بين لكم وفى تعلق بيتلى ويحوز أن

الله صلى الله عليه وسلم جالس حوله الناس فقام الى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني وهناني والله ما قام الى رجل من المهاجرين غيره ولا أنساها لطلحة قال كعب فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السرور أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك قال قلت أمن عندك يا رسول الله أم من عند الله قال لا بل من عند الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سر استنار وجهه كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله ان من توبى أن أنخلع من مالى صدقة الى الله والى رسوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت فأنى أمسك سهرى الذى بخير وأنزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الى قوله وكونوا مع الصادقين فوالله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد أن هدى الى الاسلام أعظم فى نفسى من صدق لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال كعب وكنا نخلفنا أيها الثلاثة عن أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له فبايعهم واستغفر لهم وأرجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أى أخر أمرنا حتى قضى الله فيه فبذلك أى الار جاء قال الله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس الذى ذكره الله من أجل تخلفنا عن الغزو وانما هو تخليفه ايانا وار جاءه أمرنا عن حلف له صلى الله عليه وسلم واعتذر اليه فقبل منه اه باختصار (قوله حتى اذا ضاقت عليهم الارض الخ) هذا كناية عن شدة التحير وعدم الاطمئنان وهو مثل يقال لكل من اشتد تحيره وتوحيشه ولا بد من ادعاء أحد أمرين اما ادعاء زيادة اذا واما ادعاء زيادة ثم وقد نص زكريا على البيضاوى على زيادة ثم وغيره على زيادة اذا اه شيخنا (قوله أى مع رحبها) بضم الراء بمعنى ماذ كرهه الشارح واما بفتحها فمعناه المكان المتسع فضمومها مصدر ومفتوحها مكان اه شيخنا (قوله فلا يسعها سرور) أى لا يدخلها سرور وأوفى العبارة قلب أى ولا تسع سرور ولا أنسا كما أشار له الشهاب اه (قوله أن مخففة) أى واسمها ضمير الشأن محذوف ولا نافية للجنس وقوله من الله خبرها وحملته أن لا ملجأ من الله سادة مسد مفعولى ظنوا وقوله الا اليه مستثنى من مقدر أى لا ملجأ لاحد ولا اعتماد على أحد الا اليه تعالى اه من السمين (قوله من الله) أى من عذابه الا اليه أى الى استغفاره اه يبيضاوى أو من الله أى من سخطه الا اليه أى بالتضرع اه كرخى (قوله وفقهم للتوبة) أى الصحيحة المقبولة والا فقد كان عندهم شدة الندم فى مدة التأخير وقوله ليتوبوا أى ليحصلوا التوبة وينشئوا فحصلت المغفرة وصح التعليل اه شيخنا وفى البيضاوى ثم تاب عليهم بالتوفيق للتوبة ليتوبوا أو أنزل قبول توبتهم ليعدوا من جملة التوابين أو رجع عليهم بالقبول والرحمة مرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم اه (قوله مع الصادقين) مع بمعنى من بدليل القراءة الشاذة التى حكها أبو السعود (قوله بان تلمزوا الصدق) تصوير للكون مع الصادقين (قوله ما كان لاهل المدينة) أى لا يصح ولا ينبغي ويحوز لهم أن يتخلفوا الخ (قوله ان يتخلفوا) أى أن يتخلف أى واحد منهم فلا يجوز تخلف واحد منهم اذا غزا النبي أى خرج بنفسه للغزو فيجب حينئذ على المؤمنين أن ينفروا كافة وما سأتى من قوله وما كان المؤمنون لينفروا كافة الخ فهو فيما اذا لم يخرج النبي بل أرسل السرايا كما سأتى هذا فى الشارح اه شيخنا (قوله ولا يرغبوا بأنفسهم) يجوز فيه نصب عطفا على يتخلفوا والحزم على أن لانهية (قوله بان يصونوها الخ) هذا بيان لحاصل المعنى فان الباء فى قوله بأنفسهم للتعدية فقوله رغبت عنه معناه أعرضت عنه فالمعنى ولا يحملوا أنفسهم راغبة عن نفسه أى عما ألقى فيه نفسه اه زاده ويصح أن تكون للسببية والمعنى ولا يرغبوا عن نفسه بأنفسهم أى بسبب صونها وفى أبى السعود ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه أى لا يصرفوها عن

وهو نهي بلفظ الخبر (ذلك) أي النهي عن التخلف (بأنهم) بسبب أنهم (لا يصيبهم ظمأ) عطش (ولا نصب) تعب (ولا محصة) جوع (في سبيل الله ولا يطؤون موطئا) مصدر بمعنى وطأ (يعيظ) يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو (لله نيلا) قتلا أو أسرا أو نها (الا كتب لهم به عمل صالح) ليجازوا عليه (ان الله لا يضيع أجر المحسنين) أي أجرم بل يثيبهم (ولا ينفقون) فيه (نفقة صغيرة) ولا تمرة (ولا كبيرة) ولا يقطعون (وادي) بالسير (الا كتب لهم) ذلك (ليجزئهم الله أحسن ما كانوا يعملون) أي جزاء ولما ونحوها على التخلف وأرسل النبي صلى الله عليه وسلم سرية نفر واجمعا فنزل (وما كان المؤمنون لينفروا) الى الغزو (كافة فلولاً)

تكون حالاً من الضمير في يتلى و (في يتاي) ففي الثانية تتعلق بما تعلق به الاولى لان معناهما مختلف فالاولى ظرف والثانية بمعنى الباء أي بسبب اليتاي كما تقول جئتكم في يوم الجمعة في امر زيد وقيل الثانية بدل من الاولى

نفسه الكريمة أي عما بذل نفسه فيه ولا يصونها عما يضمن عنه نفسه بل يكابدو معه ما يكابده من الاحوال والخطوب اه وعبرة الكرخي بان يصونها الخ ايضاحه قول الكشف أمر وابقان يصحبوه على البأس والضراء وان يكابدو معه الاحوال برغبة ونشاط واعتباط وان يلقوا أنفسهم من الشدائد ما تلقاه نفسه علماً بأنها أعز نفس عند الله وأكرمها عليه فإذا تعرضت مع عزتها وكرامتها للخوض في شدة وهول وجب على سائر النفس أن تتهافت فيما تعرضت له ولا يكثر ثبها أصحابها ولا يقيموا لها وزناً وتكون أخف شيء عليهم وأهونه اه (قوله وهو) أي ما ذكر من قوله ما كان لاهل المدينة الخ نهي أي في المعنى فكانه قيل لا يتخلف واحد منهم وقوله بلفظ الخبر أي جاء ذكر بلفظ الخبر فهو خبر بمعنى الانشاء اه شيخنا (قوله أي النهي عن التخلف) أي النهي الذي في ضمن الخبر (قوله ظمأ) أي ولو سير او كذا يقال فيما بعده اه شيخنا (قوله ولا يطؤون موطئا) أي لا يدوسون بارجلهم وحوافر خيولهم وأخفاف رواحلهم دوساً اه أبو السعود وقد أشار لهذا الشارح بقوله مصدر بمعنى وطأ (قوله يعيظ الكفار) بفتح الياء باتفاق السبعة وان كان يجوز لغة ضمها اذ يقال لغة غاظه وأغاظه بمعنى واحد اه شيخنا (قوله ولا ينالون) في المختار والمصباح نال خير انياله نيلاً أصاب وأصله نيل ينيل من باب فهم والامر منه نل واذا أخبرت عن نفسك كسرت النون فتقول نلت اه هذا لفظ الاول ولفظ الثاني نال من عدوه ينال من باب تعب نيلاً بلغ منه مقصوده ومنه قيل نال من امرأته ما أراد اه (قوله قتلاً أو أسراً أو نها) أمثلة للنيل فجعله مصدرًا ويصح أن يكون بمعنى الشيء المنال أي المأخوذ وعبرة أبي السعود نيلاً مصدر كالقتل والاسرو والنهب أو مفعول أي شيئاً ينال من قبلهم اه (قوله الا كتب لهم الخ) جملة كتب حالية فهذا التركيب نظير قولك ما جاء زيد الا راكبا اه شيخنا وقوله به أي بكل واحد من الامور الخمسة وقوله عمل صالح هو الظمأ وما بعده وفي أبي السعود الا كتب لهم به أي بكل واحد من الامور المعدودة عمل صالح وحسنة مقبولة مستوجبة بحكم الوعد الكريم للثواب الجليل ونيل الزلفي اه (قوله أي أجرم) غرضه بهذا أن المقام للاضمار والعدول عنه لاجل مدحهم كما في أبي السعود (قوله ولا ينفقون فيه) أي في سبيل الله نفقة صغيرة أي قليلة ولا كبيرة أي كثيرة (قوله وادي) هو في الاصل المنفرج بين الجبال أي المنفتح بينها الذي تجتمع وتم فيه السيول فهو اسم فاعل من ودى اذا سال اه أبو السعود والمراد به هنا مطلق الارض اه شيخنا وقوله بالسير أي ذهاباً واياباً وفي المصباح وودي الشيء اذا سال ومنه اشتقاق الوادي وهو كل منفرج بين جبال أو آكام يكون منفذاً للسيل والجمع أودية ووادي القرى موضع قريب من المدينة على طريق الحاج من جهة الشام اه (قوله الا كتب لهم ذلك) أي ما ذكر من كل واحد من الامرين النفقة وقطع الوادي اه شيخنا (قوله أي جزأه) يشير بهذا الى تقدير مضاف وهو اما قبل أحسن فالضمير في جزأه عائداً لحسن والتقدير على هذا ليجزيهم الله جزاء أحسن عملهم أو بعد أحسن فالضمير عائداً على ما والتقدير على هذا ليجزيهم الله أحسن جزاء عملهم وقد صرح بالوجهين أبو السعود (قوله ولما ونحوها) أي بقوله تعالى ما كان لاهل المدينة الخ وقوله سرية قيل هي اسم لما زاد على المائة الى الخمسمائة وما زاد عليها الى ثمانمائة يقال لها منسر بكسر السين وما زاد عليها الى أربعة آلاف يقال له جيش وما زاد عليها يقال له جحفل والسرية واحدة السرايا وسراياه التي أرسلها ولم يخرج معها سبعة وأربعون وغزواته التي خرج فيها بنفسه سبعة وعشرون قاتل في ثمانية منها فقط وفي الخازن وسبب نزول هذه الآية أن النبي لما بلغ في الكشف عن عيوب المنافقين وفضحهم في تخلفهم عن غزوة تبوك قال المسلمون والله لا نتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم ولا عن سرية بعثها فلما قدم المدينة من تبوك وبعث السرايا نفر المسلمون جميعا إلى الغزو وتركوا النبي وحده فنزلت هذه الآية فلمعنى ما ينبغي ولا يجوز لأومنين أن ينفروا جميعا ويتركوا النبي بل يجب أن ينقسموا أقسمين طائفة تكون مع رسول الله وطائفة تنفر إلى الجهاد لأن ذلك هو المناسب للوقت إذا كانت الحاجة داعية إلى هذا الانقسام قسم للجهاد وقسم لتعلم العلم والفقه في الدين لأن أحكام الشريعة كانت تتجدد شيئا بعد شيء والمالكون يحفظون ما تجدوا فإذا قدم الغزاة علموهم ما تجدوا في غيبتهم اه (قوله) فها (أي فهي) تحضيض فالمعنى على الطلب كأنه قيل لتخرج طائفة وتبقى أخرى اه شيخنا (قوله) ولينذروا قومهم (عطف عامة فيه إشارة إلى أنه ينبغي أن يكون غرض المتعلم الاستقامة وتبليغ الشريعة لا الترفع على العباد والتبسط في البلاد كما عود أب أبناء الزمان اه أبو السعود (قوله) بتعليمهم ما تعلموهم) أي بان يعلموهم فهذا معنى الانذار ولو قال يعلموهم لكان أوضح كما قال غيره اه (قوله) قال ابن عباس (الح) غرضه بهذا دفع المعارضة بين هاتين الآيتين فان هذه نهت عن خروج الناس جميعا والتى قبلها هو هي ما كان لاهل المدينة (الح) أمرت بخروج الناس جميعا اه شيخنا (قوله) مخصوصة بالسرايا (أي التي أرسلها ولم يخرج معها) (قوله) بالنبي عن تخلف واحد (الح) تركيب فيه قلاقة ولو قال بما إذا خرج النبي لكان أخضر وأوضح اه شيخنا (قوله) يلونكم (في المصباح الولي مثل فلس القرب وفي الفعل لفتان أكثرهما وليه يليه بالكسر فيهما) الثانية من باب وعدوهي قليلة الاستعمال وجلست مما يليه أي يقاربه انتهى وكان الآية جاءت على اللغة الثانية وأصله يليون بوزن يعدون فنقلت ضمة الياء إلى اللام بعد سلب حركتها ثم حذف الياء لالتقاء الساكنة مع الواو اه شيخنا (قوله) أي الأقرب فالأقرب) أي في الدار والبلاد والنسب قال ابن عباس مثل قريظة والنضير وحين ونحوها والروم لانهم كانوا بالشام والشام أقرب إلى المدينة من العراق وقال بعضهم وهو ابن زيد الذين يلونكم من الكفار العرب فقاتلوهم حتى فرغوا منهم ثم أمروا بقتال أهل الكتاب وجهادهم حتى يؤمنوا أو يعطوا الجزية عن يد ونقل عن بعض العلماء أنه قال أنزلت هذه الآية قبل الأمر بقتال المشركين كافة فصارت ناسخة لقوله تعالى قاتلو الذين يلونكم من الكفار وقال المحققون من العلماء لا وجه للنسخ فانه تعالى لما أمرهم بقتال المشركين كافة أرشدهم إلى الطريق الأصوب الإصلاح وهو أن يبدؤا بقتال الأقرب حتى يصلوا إلى الأبعد فالأبعد وهذا الطريق يحصل الغرض من قتال المشركين كافة لأن قتالهم في دفعة واحدة لا يتصور ولهذا السبب قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا قومه ثم انتقل منهم إلى قتال سائر العرب ثم إلى قتال سائر العرب ثم إلى قتال أهل الكتاب وهم قريظة والنضير وخيبر فذلك ثم انتقل إلى غزو الروم والشام فكان فتحه في زمن الصحابة ثم انقلبوا إلى العراق ثم بعد ذلك إلى سائر الأمصار لانه إذا قاتل الأقرب أولا تقوى بما ينال منهم من الغنائم على الأبعد اه خازن (قوله) وليجدوا (أي يدركوا فيكم غلظة قرأها الجمهور بالكسر وهي لغة أسد وقرأ الأعمش وغيره عن عاصم غلظة بفتحها وهذه لغة الحجاز وقرأ أبو حيوة والسلمي وغيرهما غلظة بالضم وهي لغة تميم وحكي أبو عمر واللغات الثلاث والغلظة أصلها في الأجرام فاستعيرت هنا للشدّة والصبر والتجلد اه سمين (قوله) أي اغلظوا عليهم) فعلى هذا في الآية استعمال المسبب في السبب فان وجدان الكفار لغلظة المسلمين سببه اغلظوا عليهم اه شيخنا (قوله) وإذا ما أنزلت سورة (أي والحال أن المنافقين ليسوا حاضرين مجلس نزولها وليس في السورة فضيحة لهم وأما ما سيأتي من قوله وإذا ما أنزلت سورة (الح) فهو فيما إذا كان في السورة بيان أحوالهم وكانوا حاضرين مجلس الوحي اه من أبي السعود (قوله) من يقول لا صحابه (أي فريق يقول لا صحابه

ويحوز أن تكون الثانية تتعلق بالكتاب أي ما كتب في حكم اليتامي ويحوز أن تكون الأولى ظرفا والثانية حالا فتعلق بمحذوف (ويتامى النساء) أي في اليتامى منهن وقال الكوفيون التقدير في النساء اليتامي فاضاف الصفة إلى الموصوف

قال تعالى (فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً) لتصديقهم بها (وهم يستبشرون) يفرحون بها (وأما الذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد (فزادتهم رجساً إلى رجسهم) كفر إلى كفرهم لكفرهم بها (وماتوا وهم كافرون أولايرون) بالباء أى المنافقون والتاء أيها المؤمنون (أنهم يفتنون) يتلون (في كل عام مرة) (ومرتين) بالقحط والامراض (ثم لا يتوبون) من نفاقهم ولا هم يذكرون) يتعظون (واذا ما أنزلت سورة) فيها ذكرهم وقرأها النبي صلى الله عليه وسلم (نظر بعضهم إلى بعض) يريدون الهرب يقولون (هل يراكم من أحد) اذا قمتم فان لم يره أحد قاموا والاثبتوا (ثم انصرفوا) على كفرهم (صرف الله قلوبهم) عن الهدى (بأنهم قوم لا يفقهون) الحق لعدم تدبرهم (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) أى منكم محمد صلى الله عليه وسلم (عزيز) شديد (عليه ماعنتم)

ويقرأ في تيسامى بياين والاصل أيامى فأبدلت الهمزة ياء كما قالوا فلان ابن أعصر ويعصر وفى الأيامى كلام نذكره في موضعه ان شاء الله (وترغبون) فيه

أى اولضعفاء المؤمنين وقوله استهزاء أى بالقرآن والمؤمنين اه شيخنا قوله قال تعالى (أى جوابا لهم وتحقيقا للحق اه أبو السعود (قوله يفرحون بها) عبارة الخازن يعنى أن المؤمنين يفرحون بنزول القرآن شيأ بعد شيأ لانهم كلما نزل ازدادوا إيماناً وذلك يوجب مزيد الثواب فى الآخرة وكلما تحصل الزيادة فى الايمان بسبب نزول القرآن كذلك تحصل الزيادة فى الكفر وهو قوله (وأما الذين الخ اه (قوله كفر إلى كفرهم) أشار بذلك الى تضمين الزيادة معنى الضم أى رجسام مضموم الى رجسهم ولذلك عدى بالى وقد قيل ان الى بمعنى مع اه شهاب ووجه زيادة كفرهم أنهم كلما جحدوا نزول سورة أو استهزؤا بها ازدادوا كفرهم الاول وسمى الكفر رجساً لانه أقبح الاشياء وأصل الرجس فى اللغة الشئ المستقذر اه خازن (قوله بالياء) أى فالاستفهام للتوبيخ وقوله والتاء أى فالاستفهام للتعجب اه شيخنا والرؤية هنا يحتمل أن تكون قلبية وأن تكون بصرية اه سمين (قوله ثم لا يتوبون) أى مع أن الابتلاء يقتضى الرجوع والتذكر اه شيخنا (قوله فيها ذكرهم) أى فيها بيان أحوالهم وقرأها النبي أى عليهم فهذا مفروض فيما اذا حضر واجلس نزولها وغرضه بهذا دفع تكرار هذا مع ما سبق اه شيخنا (قوله نظر بعضهم الى بعض) أى تغامز وبالعيون انكارها وسخرية أو غيظاً لما فيها من عيوبهم اه يضاوى وقوله يريدون الهرب أى خوفاً من الفضيحة التى جاءت بها السورة وقوله يقولون أى يقولون بطريق الإشارة والغمز فى تدبير الهرب وقوله هل يراكم من أحد أى من المسلمين أى فعجلة هل يراكم فى محل نصب بقول مضمرة أى يقولون هل يراكم وجملة القول فى محل نصب على الحال ومن أحد فاعل بزيادة من اهن السمين (قوله ثم انصرفوا) عطف على نظر بعضهم والتراخي باعتبار وجدان الفرصة والوقوف على عدم رؤية احد من المؤمنين أى انصرفوا جميعاً من مجلس الوحي خوفاً من الافتضاح اه أبو السعود فيظهر من عبارته أن (قوله ثم انصرفوا) بيان لقيامهم من المجلس اذ لم يره أحد من المؤمنين فحينئذ قول الشارح فان لم يره أحد قاموا ايوبهم أن قوله ثم انصرفوا مغاير لهذا القيام مع أنه عينه فعبارته ليست على ما ينبغي اه (قوله صرف الله قلوبهم) اخبار بحالهم أو دعاء عليهم قولان اه أبو السعود (قوله لقد جاءكم رسول) خطاب للعرب موبخ لهم فان أو صافه المذكورة تقتضى حبه والمسارعة فى امتثاله واتباعه فباللحم تبغضونه وتتخلفون عنه وعبارة الخازن لقد جاءكم رسول من أنفسكم هذا خطاب للعرب يعنى لقد جاءكم أيها العرب رسول من أنفسكم تعرفون نسبه وحسبه وأنه من ولد اسمعيل ابن ابراهيم عليها السلام قال ابن عباس ليس قبيلة من العرب الاوقدولت النبي صلى الله عليه وسلم وله فيهم نسب وقال بعض العلماء فى تفسير قول ابن عباس ليس قبيلة من العرب الاولدت النبي صلى الله عليه وسلم يعنى من مضر هاور يبعثها ومنها فاماربيعة ومضر فهم من ولد معد بن عدنان واليه تنسب قريش وهو منهم واما نسبه الى عرب اليمن وهم القحطانيون فان آمنه لها نسب فى الانصار وان كانت قريش والانصار أصلهم من عرب اليمن من ولد قحطان بن سبأ فعلى هذا القول يكون المقصود من قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم ترغيب العرب فى نصره والايمان به فان تم شرفهم بشرفه وعزمهم بعزمه وفخرهم بفخره فانه من عشيرتهم يعرفونه بالصدق والامانة والصيانة والعفاف وطهارة النسب والاخلاق الحميدة اه (قوله من أنفسكم) بضم الفاء وقرئ من أنفسكم بفتح الفاء من النفاسة أى من أشرفكم اه سمين وقوله أى منكم أى لا من العجم ولا من الجن ولا من الملك (قوله عزيز عليه ماعنتم) فيه أو جهأ حدها أن يكون عزيز صفة لرسول وفيه أنه تقدم غير الوصف الصريح على الوصف الصريح وقد يحاب بان من أنفسكم متعلق بحاء وما يجوز

ان تكون مصدرية أو بمعنى الذي وعلى كلا التقديرين فهي فاعل بعز زأي يعز عليه عنكم أو الذي عنتموه
 أي عنتم بسببه فحذف العائد على التدريج ويجوز أن يكون عز يز خبر مقدم وما عنتم مبتدأ مؤخر أو أنه
 صفة لرسول وجوز الخوفي أن يكون عز يز مبتدأ وما عنتم خبره وفيه الابتداء بالكرة لاجل عملها
 في الجار بعدها وتقديم معنى العنت والارجح أن يكون عز يز صفة لرسول لقوله بعد ذلك حريص فلم يحمل
 خبر الغير هو ادعاء كونه خبر مبتدأ مضمراً أي هو حريص لا حاجة اليه والمؤمنين متعلق برؤف ولا يجوز
 أن تكون المسئلة من باب التنازع لأن من شرطه تأخر المعمول عن العاملين وإن كان بعضهم قد خالف
 في ذلك ويجوز زيداً ضربت وشتته على التنازع وإذا فرغنا على هذا الضعيف فيكون من أعمال الثاني
 لا الأول لما عرف أنه متى أعمل الأول أضمر في الثاني من غير حذف والجمهور على جزم الميم من العظيم
 صفة للعرش وقرأ ابن محيصن برفعها جملة نعتاً للرب ورويت هذه القراءة عن ابن كثير قال أبو بكر
 الأصم وهذه القراءة أعجب إلى لأن جمل العظيم صفة للرب أولى من جعله صفة للعرش اه سمين (قوله
 أي عنتم) في المصباح الغنت الخطأ وهو مصدر من باب تعب والغنت المشتقة يقال أكمة عنوت أي شاقة
 اه (قوله حريص عليكم) أي على هدايتكم فالكلام على حذف مضاف كما يؤخذ من صنيع الشارح وفي
 البيضاوي أي على إيمانكم وصلاح شأنكم اه (قوله بالمؤمنين رؤف) أي بالطائعين منهم وقوله رحيماً
 أي بالمؤمنين منهم رؤف بالمدة أي زيادة وابتداء المزمرة بالقصر أي حذف الواو قرأتان سبعيتان في هذه
 الكلمة أي نأوا وقعت في القرآن والرؤف أخص من الرحيم كما أفاده الشارح وإنما قدم عليه رعاية للفواصل
 اه شيخنا قال الحسن بن الفضل لم يجمع الله لأحد من أنبيائه أسمين من أسمائه تعالى إلا النبي ﷺ فسماه
 رؤفاً رحيماً وقال إن الله بالناس لرؤف رحيم اه خازن (قوله فان تولوا) أي أعرض هؤلاء المنافقون
 والكفار عن الإيمان بالله ورسوله وناصره للحرب اه خازن (قوله لا اله الا هو) الجملة حالية اه
 كرخي وهي كال دليل لما قبلها اه بيضاوي (قوله لا غيره) أخذه من تقديم المعمول (قوله الكرسي)
 قد اعترض بعضهم على هذا التفسير بأن العرش غير الكرسي وأن الكرسي أصغر من العرش فكيف
 يفسره وهو مدفوع بان المسئلة خلافية فالمشهور ما سمعته وقيل انهما اسمان لشيء واحد فالعرش
 والكرسي معانها الجسم العظيم المحيط بجميع المخلوقات المسمى بالعرش على القول المشهور وهذا
 القول نقله الخازن عن الحسن في تفسير سورة البقرة فيكون الشارح قد جري عليه هنا فلا اعتراض عليه
 من القصور (قوله خصه بالذ كراخ) أي مع أن الله رب كل شيء وقوله لانه أعظم الخ أي فذكره أمدح
 للباري اه شيخنا (قوله آخر آية نزلت) مراده بالآية الجنس والافالمذكور آيتان وهذا القول
 مرجوح والراجح أن آخر آية نزلت واتقوا يوم ماترجعون فيه إلى الله كما تقدم هناك وعبرة الخازن
 وأبي السعود روى عن أبي بن كعب أنه قال هاتان الآيتان لقد جاءكم رسول إلى آخر السورة آخر
 القرآن نزولا انتهت وعلى هذا فتكونان مدينتين وهذا مبني على أحد القولين السابقين في أول السورة
 وهو أنها كلها مدنية تأمل

﴿سورة يونس مكية﴾

(قوله الآيتين أو الثلاث) هذا الترديد مبني على الخلاف في أن آخر الآية الثانية من الخاسرين فتكون

أي عنتمكم أي مشقتكم
 ولتأوكم المكروه (حريص
 عليكم) أن تهتدوا (بالمؤمنين
 رؤف) شديد الرحمة
 (رحيم) يريد لهم الخير
 (فان تولوا) عن الإيمان
 بك (فقل حسبي) كافي (الله
 لا اله الا هو عليه توكلت)
 به وثقت لا غيره (وهو
 رب العرش) الكرسي
 (العظيم) خصه بالذكرا لانه
 أعظم المخلوقات وروى
 الحاكم في المستدرك عن
 أبي ابن كعب قال آخر آية
 نزلت لقد جاءكم رسول إلى
 آخر السورة

﴿سورة يونس﴾

مكية الا فان كنت في شك
 الآيتين أو الثلاث أو ومنهم
 من يؤمن به الآية

وجهان * أحدهما هو
 معطوف على تؤتون والتقدير
 ولا ترغبون والثاني هو
 حال أي وأنتم ترغبون في أن
 تكفحوه (والمستضعفين)
 في موضع جر عطفا على
 المجرور في يفتيكم فيهن
 وكذلك (ان تقوموا) وهذا
 أيضا عطف على الضمير
 المجرور من غير إعادة
 الجار وقد ذكره الكوفيون
 ويجوز أن يكون في موضع
 نصب عطفا على موضع فيهن
 والتقدير وبين لكم حال
 المستضعفين وبهذا التقدير

الثالثة الى الاليم أو أن آخرها الاليم فيكون قوله ولا تكون من الذين كذبوا الى قوله الاليم آية واحدة وقوله أو ومنهم الخ يعني أن المدينى منها على هذا القول ثلاث آيات أو أربع بزيادة ومنهم من يؤمن به على ما تقدم وعبرة الخازن زلت بمكة الثلاث آيات وهى فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك الى آخر الثلاث قاله ابن عباس وبه قال قتادة وفى رواية أخرى عن ابن عباس أن فيها من المدينى قوله ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به الآية انتهت وفى القرطبي وقالت فرقة من أولها نحو من أربعين آية مكى وباقيها مدينى اه (قوله مائة) خبر ثان (قوله أى هذه الآيات) أى الآيات المذكورة فى هذه السورة وقيل آيات السور المتقدمة على هذه السورة اه من الخازن (قوله والاضافة بمعنى من) أى لان هذه السورة بعض القرآن وقوله الحكيم أى المنظوم نظرا متقنا لا يمتريه خلل من الوجوه وفى الكرخى قوله الحكم أشار به الى أن فعلا بمعنى مفعول والحكم معناه الممتنع من الفساد فيكون المعنى لا تغيره الدهور والمراد براءته من الكذب والتناقض ويصح أن يكون بمعنى فاعل أى الحاكم أو بمعنى ذوا الحكم بمعنى اشتاله على الحكم اه (قوله استفهام انكار) أى لا ينبغي ولا يليق لهم أن يتعجبوا من إرسال هذا الرسول لهم فهذا رد عليهم فى قولهم العجب أن الله لم يحدرسوا لا يرسله الى الناس الا يتيم أبى طالب وهو من فرط حماقتهم وقصر نظرهم على الامور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحى مع أنه عليه الصلاة والسلام لم يقصر عن عظمائهم فيما يعتبرونه الا فى المال مع أن خفة المال أليق بحاله صلى الله عليه وسلم وما هو بصدد ذلك كان أكثر الانبياء عليهم السلام قبله كذلك اه من البيضاوى (قوله عجبا) العجب حالة تعترى الانسان من رؤية شىء على خلاف العادة وقيل العجب حالة تعترى الانسان عند الجهل بسبب الشىء اه خازن وقيل هو استعظام أمر خفى سببه اه (قوله خبر كان) أى مقدم وقوله وبالرفع اسمها لكان القراءة به شاذة فكان عليه أن ينبه على شذوذها وقوله والخبر مبتدأ وقوله أن أو حينما خبره وقوله وهو اسمها الخ جملة اعتراضية اه شيخنا (قوله مفسرة) وقيل مصدرية (قوله قدم صدق) من اضافة الموصوف الى الصفة كمسجد الجامع وصلاة الاولي وحب الحصيد وفائدة هذه الاضافة التنبيه على زيادة الفضل ومدح القدم لان كل شىء أضيف الى الصدق فهو ممدوح وقد فسر الشارح السلف الذى هو معنى القدم بالا جرفى يكون المراد بالسلف ما سلفوه وقدموه من الثواب ومعنى تقديمهم للثواب تقديمهم لسببه فلذا قال بما قدموه من الاعمال اه شيخنا وفى الخازن واختلفت عبارات المفسرين وأهل اللغة فى معنى قدم صدق فقال ابن عباس أجرا حسنا بما قدموا من اعمالهم وقال الضحاك ثواب صدق وقال مجاهد الاعمال الصالحة صلاتهم وصومهم وصدقهم وتسبيحهم وقال الحسن عمل صالح اسلفوه يقدمون عليه وفى رواية أخرى عن ابن عباس أنه قال سبقت لهم السعادة فى الذكر الاول يعنى فى اللوح المحفوظ وقال زيد بن أسلم هو شفاعة محمد صلى الله عليه وسلم وهو قول قتادة وقيل لهم منزلة رفيعة عند ربهم وأضيف القدم الى الصديق وهو نعتهم كقولهم مسجد جامع وصلاة الاولي وحب الحصيد والفائدة فى هذه الاضافة التنبيه على زيادة الفضل ومدح القدم لان كل شىء أضيف الى الصدق فهو ممدوح ومثله فى مقعد صدق ومدخل صدق وقال أبو عبيدة كل سابق فى خير أو شر فهو عند العرب قدم يقال لفلان قدم فى الاسلام وقدم فى الخير ولفلان عندى قدم صدق وقدم سوء وقال الليث وأبو الهيثم القدم السابقة والمعنى أنه قد سبق لهم عند الله خير والسبب فى اطلاق لفظ القدم على هذه المعانى أن السعى والسبق لا يحصل الا بالقدم فسمى المسبب باسم السبب كما سميت النعمة يدا لانها تعطى باليد اه (قوله أى أجرا) تفسير للقدم وقوله حسنا تفسير للصدق فالمراد بصدق الاجر حسنه

مائة وتسع أو عشر آيات
(بسم الله الرحمن الرحيم
الر) الله أعلم بمراده بذلك
(تلك) أى هذه الآيات
(آيات الكتاب) القرآن
والاضافة بمعنى من (الحكيم
الحكم) أى كان للناس أى
أهل مكة استفهام انكار
والجار والمجرور حال من
قوله (عجبا) بالنصب خبر كان
وبالرفع اسمها والخبر هو
اسمها على الاولى (أن
أوحينا) أى ايجأونا (الى
رجل منهم) محمد صلى الله عليه وسلم
(أن) مفسرة (أنذر) خوف
(الناس) الكافرين بالعذاب
(وبشر الذين آمنوا أن)
أى بأن (لهم قدم سلف
(صدق عند ربهم) أى أجرا
حسنا بما قدموه من الاعمال
(قال الكافرون ان هذا)
القرآن

يدخل فى مذهب البصريين
من غير كلفة والجيدان
يكون معطوفا على يتاي
النساء وأن تقوموا معطوف
عليه أيضا أى وفى أن
تقوموا قوله تعالى (وان
امراة) امرأة مرفوع بفعل
محذوف أى وان خافت
امراة واستغنى عنه بخافت
المذكور وقال الكوفيون
هو مبتدأ أو ما بعده الخبر
وهذا عندنا

وعدم خلفه اه شيخنا (قوله المشتمل على ذلك) أى الانذار والتبشير (قوله وفى قراءة) أى سبعة وقوله
والمشار اليه النبي أى على القراءة الثانية اه (قوله ان ربكم الله الخ) لما أجاب تعالى عن تعجب الكفار من
الوحي وبالمثة بقوله أكان للناس عجب الخ وكان هذا الجواب موقوفا على أمرين الاول أن يكون لهذا العالم
اله قادرنا فذا الحكم والثاني أن يتحقق البعث والحشر حتى يحصل الثواب والعقاب المترتبان على الانذار
والتبشير أثبت الامر الاول بقوله ان ربكم الله الخ وأثبت الامر الثاني بقوله اليه مرجعكم الخ اه زاده
(قوله لتعليم خلقه التثبت) أى التأنى والتمهل فى الامور وتخصيص الستة بالدكر مع أن التثبوت يتأتى بأقل
منها وبأزيد عليها قد استأثر الله بعلمه اه أبو السعود (قوله استواء يابق به) هذه طريقة السلف المفوضين
وطريقة الخلف المؤولين يقولون المراد بالاستواء الاستيلاء بالتهر والتصرف وفى الكرخى قوله استواء
يليق به يشير به الى أن الاستواء على العرش صفة له سبحانه بلا كيف ومعناه أنه سبحانه استوى على العرش على
الوجه الذى عنده منزها عن التمكن والاستقرار وأيضا ظاهر الآية يدل على أنه تعالى انما استوى على العرش
بعد خلق السموات والارض لان كلمة تم للترأخى وذلك يدل على أنه تعالى كان قبل العرش غنيا عن العرش
فما خلق العرش امتنع أن تنقلب حقيقة وذاته عن الاستغناء الى الحاجة فوجب أن يبقى بعد خلق العرش
غنيا عن العرش ومن كان كذلك امتنع أن يكون مستقرا على العرش فثبت بما ذكر أنه لا يمكن حمل هذه
الآية على ظاهرها وهذا بيان لجلالة ملكه وجلالة سلطانه بعد بيان عظمة شأنه وسعة قدرته بما مر من خلق
هاتيك الاجرام العظام اه (قوله يدبر الامر) التدبير النظر فى أديار الامور وعواقبها التمعن على الوجه
المحمود والمراد هنا التقدير على الوجه الاكمل والمراد بالامر ملكوت السموات والارض والعرش
وغير ذلك من الجزئيات الحادثة شيئا فشيئا على أطوار شتى لا تسكاد تحصى اه أبو السعود وفى الخازن يدبر
الامر قال مجاهد يقضيه وحده وقيل معنى التدبير تنزيل الامور فى مراتبها وعلى أحكام عواقبها وقيل انه
تعالى يقضى ويقدر على حسب مقتضى الحكمة وهو النظر فى أديار الامور وعواقبها الثلاث يدخل فى الوجود
ما لا ينبغي وقيل معناه أنه تعالى يدبر أحوال الخلق وأحوال ملكوت السموات والارض فلا يحدث
حدث فى العالم العلوى ولا فى العالم السفلى الا بأمره وتدبيره وقضائه وحكمته اه (قوله أيضا يدبر الامر
فيه ثلاثة أوجه أحدها انه فى محل رفع خبرا ثانيا لان الثانى أنه حال الثالث انه مستأنف لا محل له من
الاعراب اه سمين (قوله رد لقولهم ان الاصنام الخ) هذا الرد غير تام لانهم لما ادعوا شفاعتها قديعون
الاذن لها فكيف يتم هذا الرد ولا دلالة فيها على أنهم لا يؤذن لهم اه شهاب (قوله بفعلهما المقدر) أى وعدكم
بالرجوع اليه وعدا وحق ذلك الوعد حقا لكان الاول مؤكدا لنفسه لان قوله اليه مرجعكم جميعا صريح فى
الوعد لا يحتمل غيره والثانى مؤكدا لغيره فان الوعد يحتمل الحق وغيره اه بيضاوى وفى زاده المصدر اذا
أكد مضمون جملة تدل على معناه فان كانت نضافيه لا يحتمل غيره فهو مؤكدا لنفسه كما هنا فان اليه مرجعكم
لا يحتمل غير الوعد وان احتملته وغيره كان مؤكدا لغيره مثل حقا فان الوعد يحتمل الحقيقة والتخلف
والعامل فيها محذوف اه (قوله والفتح على تقدير اللام) لكن القراءة به شاذة وفى الكرخى قوله بالكسر
أى فى قراءة السبعة والفتح أى فى قراءة أبى جعفر على تقدير اللام أى تعليلا للوعد أى وعد بذلك لانه
الخ وقيل التقدير حقا انه يبدأ فهو فاعل اه (قوله يبدأ الخلق) أى المخلوق والمضارع بمعنى الماضى كما قال
الشارح وعبر به استحضر الصورة الغربية اه (قوله بالقسط) أى بسبب قسطهم وعدلهم والمراد به هنا
الايمان بدليل المقابلة فى (قوله بما كانوا يكفرون اه بيضاوى وفى السمين قوله ليجزى متعلق بقوله ثم

المشتمل على ذلك (لساخر
مين) بين وفى قراءة
لساخر والمشار اليه النبي
صلى الله عليهم وسلم (ان
ربكم الله الذى خلق السموات
والارض فى ستة أيام) من
ايام الدنيا أى فى قدرها
لانه لم يكن ثم شمس ولا
قمر ولو شاء لخلقهن فى لحظة
والعدل عنه لتعليم خلقه
التثبت (ثم استوى على
العرش) استواء يليق
به (يدبر الامر) بين الخلائق
(مامن) زائدة (شفيق)
يشفع لاحد (الامن بعد
اذنه) رد لقولهم ان الاصنام
تشفع لهم (ذلكم) الخالق
المدبر (الله ربكم فاعبدوه)
وحده (افلاتدكرون
بادغام التاء فى الاصل فى
الذال اليه وتعالى) مرجعكم
جميعا وعد الله حقا) مصدران
منصوبان بفعلهما المقدر
(انه) بالكسر استئنافا
والفتح على تقدير اللام
يبدأ الخلق) أى بدأ بالانشاء
(ثم يعيده) بالبعث (ليجزى)
يثيب (الذين آمنوا وعملوا
الصالحات بالقسط

خطا لان حرف الشرط
لا معنى له فى الاسم مجزوما
فى قول عدى ومتى
واغل ينهم يحيى *
ويعطف عليه كأس الساقى
(من علمها) يجوز أن يكون
متعلقا بخافت وأن

يعيده وبالقسط متعلق بيجزى ويجوز أن يكون حالا مامن الفاعل وامامن المفعول أى يجزى بهم ملتبسا
 بالقسط أو ملتبسين به والقسط العدل اه (قوله والذين كفروا الخ) تغيير الاسلوب للمبالغة فى استحقاقهم
 للعقاب والتنبيه على أن المقصود بالذات من الابداء والاعادة هو الاثابة والعذاب وقع بالعرض وانه تعالى
 يتولى اثابة المؤمنين بما يليق بلطفه وكرمه ولذلك لم يعينه وأما عقاب الكفرة فكأنه داء ساقه اليهم
 سوء اعتقادهم وسوء أفعالهم اه يضاوى وفى السمين قوله والذين كفروا الخ يحتمل وجهين أحدهما
 أن يكون مرفوعا بالابتداء والجملة بعد خبره والثانى أن يكون منصوبا عطفا على الموصول قبله وتكون
 الجملة بعد مبنية لجزائهم وشراب يجوز أن يكون فاعلا وأن يكون مبتدأ أو الاولى اه (قوله ذات ضياء)
 حمل الضياء على أنه مصدر ويصح أن يكون جمع ضوء كسوط وسياط وضياء مفعول ثان ان جعل الجعل
 بمعنى التصيير وحال ان جعل بمعنى الخلق وعلى كل من الوجهين لابد من تقدير هذا المضاف الذى قدره
 الشارح فكلامه محتمل للاعرابين اه شيخنا وفى الخازن واختلف أصحاب الكلام فى ان الشعاع الفاض
 من الشمس هل هو جسم أو عرض والحق انه عرض وله كيفية مخصوصة والنور اسم لاصل هذه الكيفية
 والضوء اسم لهذه الكيفية اذا كانت كاملة تامة قوية فلهذا خصت الشمس بالضياء لانه أقوى وأكمل من
 النور وخص القمر بالنور لانه أضعف من الضياء ولا نهما اذا تساوى لم يعرف الليل من النهار فدل ذلك
 على أن الضياء المختص بالشمس أكمل وأقوى من النور المختص بالقمر اه (قوله وقدره) أى قدر سيره
 كما أشار له الشارح منازل أى فى منازل فهو منصوب على الظرفية اه شيخنا فجعل الشارح الضمير للقمر
 ويصح أن يكون راجعا لكل من الشمس والقمر وفى الخازن وقدره منازل قيل الضمير فى قدره يرجع
 الى الشمس والقمر والمعنى وقدرهما منازل أو وقدر لسييرهما منازل لا يجاوز انهما فى السير ولا يقصر ان
 عنها وانما وحد الضمير فى وقدره للإيجاز فاكتفى بذكر أحدهما عن الآخر فهو كقوله تعالى والله
 ورسوله أحق أن يرضوه وقيل الضمير فى وقدره يرجع الى القمر وحده لان سير القمر فى المنازل أسرع
 وبه يعرف انقضاء الشهور والسنين وذلك لان الشهور المعتمدة فى الشرع مبنية على رؤية الالهة والسنة المعتمدة
 فى الشرع هى السنة القمرية لا الشمسية اه (قوله ثمانية وعشرين منزلا) وهى منقسمة على اثني عشر
 برجاً وهى الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى
 والدلو والحوت لكل برج منزلان وثلاث منزل ويتركز القمر كل ليلة منزلان منها الى انقضاء ثمانية وعشرين
 الخ اه خازن (قوله ويستتر ليلتين) أى لا يدبر ولا يرى (قوله لتعلموا بذلك) أى التقدير المذكور (قوله
 والحساب) سئل أبو عمرو عن الحساب أنصبه أم نجده فقال ومن يدري ما عدد الحساب يعنى أنه سئل
 هل نعطفه على عدد فننصبه أو على السنين فنجره فكأنه قال لا يمكن جره اذ يقتضى ذلك أن يعلم عدد
 الحساب ولا يقدر أحد أن يعلم عدده اه سمين (قوله ذلك المذكور) أى من جعل الشمس ضياء والقمر
 نورا وتقديره منازل اه شيخنا (قوله بالياء والنون) سبعيتان وعلى الثانية فى التفات (قوله ان فى اختلاف
 الليل والنهار) أى فى تعاقبهما أو كون كل منهما خلفه للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها أو فى تفاوتها
 فى أنفسهما بازيد أو نقصا منها واتقاص الآخر باختلاف حال الشمس بالنسبة اليها فربا بعد بحسب الأزمنة
 أو فى اختلافهما وتفاوتهما بحسب الامكنة اما فى الطول والقصر فان البلاد القريبة من القطب الشمالى
 أيامها الصيفية أطول ولياليها الصيفية أقصر من أيام البلاد البعيدة منه ولياليها وأما فى أنفسهما
 فان كرية الأرض تقتضى أن يكون بعض الاوقات فى بعض الاماكن ليلا وفى مقابلة نهارا

والذين كفروا لهم شراب
 من حميم) ماء بالغ نهاية
 الحرارة (وعذاب اليم)
 مؤلم (بما كانوا يكفرون)
 أى بسبب كفرهم (هو الذى
 جعل الشمس ضياء) ذات
 ضياء أى نور (والقمر نورا
 وقدره) من حيث سيره
 (منازل) ثمانية وعشرين
 منزلا فى ثمان وعشرين ليلة
 من كل شهر ويستتر ليلتين
 أن كان الشهر ثلاثين يوما
 أوليلة ان كان تسعة وعشرين
 يوما (لتعلموا) بذلك (عدد
 السنين والحساب) ما خلق
 الله ذلك (المذكور) (الا
 بالحق) (لا عبثا تعالى عن
 ذلك) (يفصل) بالياء والنون
 يبين (الآيات لقوم يعلمون)
 يتدبرون (ان فى اختلاف
 الليل والنهار) بالذهب
 والمجىء والزيادة والنقصان
 (وما خلق الله فى السموات)
 من مائة مكة وشمس وقر
 ونجوم وغير ذلك (و) فى
 (الأرض) من حيوان وجبال
 وبحار وأنهار وأشجار
 وغيرها (آيات) دلالات
 على قدرته تعالى (لقوم
 يتقون)ه فيؤمنون خصهم
 بالذكرا لانهم المنتفعون بها
 (ان الذين

لا يرجون لقاءنا) بالبعث
(ورضوا بالحياة الدنيا) بدل
الآخرة لانكارهم لها
(واطمأننوا بها) سكنوا اليها
والذين هم عن آياتنا
وحدانيتنا (غافلون)
تاركون للنظر فيها) أولئك
مأواهم النار بما كانوا
يكسبون (من الشرك
والمعاصي) ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات يهديهم
يرشدهم (ربهم بأيمانهم) به
بان يجعل لهم نورا يهتدون
به يوم القيامة (تجرى من
تحتهم الانهار في جنات
النعيم دعواهم فيها) طلبهم
لما يشتهون في الجنة أن يقولوا
(سبحانك اللهم) أى يا الله
فاذا ما طلبوه بين أيديهم
(وتحتهم) فيما بينهم (فيها
سلام وأخر دعواهم أن)
مفسرة (الحمد لله رب
العالمين)

يكون حالا من (نشوزا)
و(صلحاء) على هذا مصدر
واقع موقع صالح ويجوز
أن يكون التقدير ان يصلحا
فيصلحا صلحا ويقرأ
بتشديد الصاد من غير
ألف وأصله يصتلحا
فابدلت التاء صادوا أدغمت
فيها الاولي وقرىء
يصتلحا بابدال التاء طاء
وصلحا عليهما في موضع
اصطلاح وقرىء بضم الياء
واسكان

اه ابو السعود (قوله لا يرجون لقاءنا) أى لا يتوقعونه ولا يخافونه بان لم يؤمنوا به فهذا بيان لحال
منكرى البعث من العرب اه شيخنا (قوله واطمأننوا بها) الظاهر أنه معطوف على الصلة ويحتمل ان
تكون الواو للحال وقدمقدرة والتقدير وقد اطمأننوا بها اه كرخى (قوله والذين هم) مصدوق
هذا الموصول هو مصدوق الذى قبله والعطف انما هو لتغاير الصفات اه شيخنا وفى الكرخى قوله
والذين هم عن آياتنا الكونية والشرعية غافلون والظاهر أنه معطوف على اسم ان فيكون قسما مغايرا
للذين لا يرجون وقد أخبر عن الصنفين بقوله أولئك ويحتمل أن يكون من عطف الصفات فتكون
الذين هم عن آياتنا غافلون هم الذين لا يرجون لقاءنا والمعنى أنهم جامعون بين عدم رجاء لقاء الله وبين
الغفلة عن الآيات والمراد بالغفلة الاعراض كما أشار اليه فى التقرير ومعلوم أن قوله أولئك مبتدأ ومأوام
مبتدأ ثان والنار خبر هذا الثانى والثاني وخبره خبر أولئك وأولئك وخبره خبر الذين اه (قوله
يهديهم ربهم) أى الى مأوام ومقدم وهو الجنة وانما لم تذكر تويلا على ظهورها وانسياق النفس
اليها اه أبو السعود (قوله بان يجعل لهم نورا) فان المؤمن اذا خرج من قبره يضىء له عمله فى صورة
حسنة فيقول له من أنت فيقول أنا عملك فيقوده الى الجنة والكافر بضد ذلك فلا يزال به عمله حتى
يدخله النار اه خازن (قوله تجرى من تحتهم الانهار) أى تجرى بين أيديهم ينظرون اليها كقوله
وهذه الانهار تجرى من تحتي والجملة مستأنفة أو خبر ثان لان أحوال من مفعول يهديهم اه أبو السعود
(قوله فى جنات النعيم) خبر آخر أحوال أخرى منه أو من الانهار أو متعلق بتجرى اه خازن (قوله
دعواهم) مبتدأ وسبج حانك معمول لفعل مقدر لا يجوز اظهاره هو الخبر والخبر هنا هو نفس المبتدأ والمعنى
ان دعاءهم هو هذا اللفظ فدعوى يجوز أن يكون بمعنى الدعاء ويدل عليه الله لانه نداء فى معنى يا الله
ويجوز أن يكون بمعنى العبادة فدعوى مصدر مضاف للفاعل ثم ان شئت جعلت هذا من باب الاسناد
اللفظى أى دعائهم فى الجنة هذا اللفظ بعينه فيكون نفس سبحانك هو الخبر وان شئت جعلته من باب
الاسناد المعنوى فلا يلزم أن يقولوا هذا اللفظ فقط بل يقولونه أو ما يؤدى معناه من جميع صفات التنزيه
والتقديس وتقدم لك نظير هذا عند قوله وقولوا احطه فعليك بالالتفات اليه اه سمين (قوله طلبهم
لما يشتهونه) أى طلبهم من الخدم فهذه الكلمة علامة بين أهل الجنة والخدم فى احضار الطعام فاذا أرادوه
قالوا سبحانك اللهم فيأتوهم به فى الوقت على حسب ما يشتهون واضعين له على الموائد كل مائدة ميل فى ميل
على كل مائدة سبعون ألف صحفة فى كل صحفة لون من الطعام لا يشبه بعضه بعضا فاذا فرغوا من الطعام حمدوا
الله على ما أعطاهم فذلك قوله تعالى وأخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين اه خازن ثم قال وقد ذكرنا
أن جماعة من المفسرين حملوا التسبيح والتحميد على أحوال أهل الجنة بسبب الماء كوال والمشروب
وأنهم اذا اشتبهوا شيئا قالوا سبحانك اللهم فيحضر ذلك الشيء واذ فرغوا قالوا الحمد لله رب العالمين
فترفع الموائد عند ذلك وقال الزجاج أعلم الله أن أهل الجنة يبتدون بتعظيم الله وتنزيهه ويحتمون
بشكر الله والثناء عليه وقيل انهم يلهمون ذلك كما ذكر فى الحديث اه (قوله بين أيديهم) أى حاضر
بين أيديهم اه (قوله وتحتهم) التحية التكرمة بالحالة الجليلة أصلها أحياءك الله حياة طيبة أى
ما يحيى به بعضهم بعضا أو تحية الملائكة أيهم كفى قوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام
عليكم أو تحية الله لهم كفى قوله سلام تولا من رب رحيم اه أبو السعود فالصدر مضاف لفاعله على
الاول ولمفعوله على الآخرين اه شهاب وقوله سلام أى سلامة من كل مكروه (قوله وأخر دعواهم)
أى حين فراغ أكلهم (قوله أن مفسرة) اعتراض بان الحق أنها خففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن محذوف

ونزل لما استعجل المشركون العذاب (ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم) أى كاستعجالهم (بالخير لقضى) بالبناء للمفعول وللفاعل (اليهم أجلبهم) بالرفع والنصب بان يهلكهم ولو لكان يهلكهم (فندر) نترك الذين

الصاد وماضيه أصلح وصلاح على هذا فيه وجهان أحدهما هو مصدر فى موضع اصلاح والمفعول به بينهما ويجوز أن يكون ظرفا والمفعول محذوف والثانى أن يكون صالحة مفعولا به وبينهما ظرف أو من حال من صلح (وأحضرت النفس الشج) أحضرت يتعدى الى مفعولين تقول أحضرت زيدا الطعام والمفعول الاول النفس وهو القائم مقام الفاعل وهذا الفعل منقول بالهمزة من حضر وحضر يتعدى الى مفعول واحد كقولهم حضر القاضي اليوم امرأة قوله تعالى (كل الميل) انتصاب كل على المصدر لانها حكم ما تضاف اليه فان أضيفت الى مصدر كانت مصدرا وان أضيفت الى ظرف كانت ظرفا (فتندروها) جواب النهى فهو منصوب ويجوز أن يكون معطوفا على تملوا

وكان وجه الاعتراض أن ضابط المفسرة ليس موجودا هنا وهو أن تسبق بحملة فيها معنى القول دون حروفه اه شيخنا وعبرة البيضاوى وأن هى الخففة من الثقل وقد قرئ بها وينصب الحمد اه وفى الكرخى بل هى مخففة من الثقل أى أنه لان شرط المفسرة أن تسبق بحملة وأن يتأخر عنها جملة اسمية أو فعلية وأن يكون فى الجملة السابقة معنى القول دون حروفه فليس منها أن المذكرة هنا لان المتقدم عليها غير جملة ولا نحوذ كرت عسجد أن ذهابا لان التأخر عنها مفر د لا جملة فيجب أن يؤتى بأى مكانها ولا نحو قلت له أن أفعل لان الجملة المتقدمة عليها فيها حروف القول ومعنى الآية خاتمة تسبيحهم فى كل مجلس أن يقولوا الحمد لله رب العالمين لأن معناه انقطاعه أى الحمد فان أقوال أهل الجنة وأحوالها لا آخر لها (قوله ونزل لما استعجل المشركون العذاب) أى تكذيبا واستهزاء لانكارهم البعث وما يترتب عليه من الحساب والجزاء فقد قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية اه أبو السعود (قوله ولو يجعل الله للناس الشر) يعنى ولو يجعل الله للناس اجابة دعائهم بالشر مالمهم فيه مضرة ومكروه فى نفس أو مال قال ابن عباس هذا فى قول الرجل لاهله وولده عند الغضب لعنكم الله لبارك الله فيكم وقال قتادة هو دعاء الرجل على نفسه وأهله وماله بما يكره أن يستجاب له فيه استعجالهم بالخير يعنى كاستعجالهم بالخير أى كما يحبون اجابة دعائهم بالخير لقضى اليهم أجلبهم يعنى لفرغ من هلاكهم وماتوا جميعا والتعجيل تقديم الشيء قبل وقته والاستعجال طلب العجلة وقال ابن قتيلة ان الناس عند الغضب والضجر قد يدعون على أنفسهم وأهلهم وأولادهم بالموت وتعجيل البلاء كما يدعون بالرزق والرحمة واعطاء المسئول يقول لو أجابهم الله اذ ادعوه بالشر الذي يستعجلونه به استعجالهم بالخير لقضى اليهم أجلبهم يعنى لفرغ من هلاكهم ولكن الله عز وجل بفضله وكرمه يستجيب للداعى فى الخير ولا يستجيب له فى الشر وقيل ان هذه الآية نزلت فى النضر بن الحرث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء فعلى هذا يكون المعنى ولو يجعل الله للكافرين العذاب كما عجل لهم خير الدنيا من المال والولد لجعل قضاء آجالهم ولهدم كواجميعا ويدل على هذا القول قوله فنذر الذين الخ اه خازن (قوله استعجالهم بالخير) فيه أوجه أحدها أنه منصوب على المصدر التشبيهى تقديره استعجالا مثل استعجالهم ثم حذف الموصوف وهو استعجال وأقيمت صفته مقامه وهى مثل فبقى ولو يجعل مثل استعجالهم ثم حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه قال مكى وهذا مذهب سيديويه قلت وقد تقدم غير مرة أن مذهب سيديويه فى مثل هذا أنه منصوب على الحال من ذلك المصدر المقدر وان كان مشهور أقوال المعربين غير الثانى أن تقديره تعجيلا مثل استعجالهم ثم فعل به ما تقدم قبله وهذا تقدير أى البقاء فقدر المحذوف مطابقة للفعل الذى قبله فان تعجيلا مصدر ليجل وما ذكره مكى موافق للمصدر الذى بعده والذى يظهر ما قدره أبو البقاء لان موافقة الفعل أولى ويكون قد شبه تعجيله تعالى باستعجالهم بخلاف ما قدره مكى فانه لا يظهر اذ ليس استعجالا مصدر الجمل وقال الزحشرى أصله ولو يجعل الله للناس الشر تعجيله لهم بالخير فوضع استعجالهم بالخير موضع تعجيله لهم بالخير اشعارا بسرعة اجابته لهم واسعا فبه طلبتهم فان استعجالهم بالخير تعجيل لهم قال الشيخ ومدلول عجل غير مدلول استعجل لان عجل يدل على الوقوع واستعجل يدل على طلب التعجيل وذاك واقع من الله تعالى وهذا مضاف اليهم فلا يكون التقدير على ما قاله الزحشرى الثالث أنه منصوب على اسقاط كاف التشبيه والتقدير كاستعجالهم اه سمين (قوله بان يهلكهم) وذلك لان معنى قضى اليه أجله انتهى اليه مدته التى قدر فيها موته فهلك اه شهاب (قوله ولكن يهلكهم) هذا اشارة الى صغرى القياس المحذوفة وهى تقيض التالى فاستثناها لى نتج تقيض المقدم وصورة القياس هكذا لو يجعل

لا يرجون لقاءنا في طغيانهم
يعمهم (يترددون متحيرين
واذامس الانسان) الكافر
(الضر) المرض والفقر
(دعانا لجنبه) أى مضطجعا
(أوقاعدا أوقائما) أى فى
كل حال (فما كشفنا عنه
ضره مر) على كفره (كأن)
مخففة واسمها محذوف
أى كأنه (لم يدعنا الى ضر
مسه كذلك) كما زين له
الدعاء عند الضر والاعراض
عند الرخاء (زين للسرفين)
المشركين (ما كانوا يعملون)
ولقد أهلكنا القرون
الامم (من قبلهم) يا أهل
مكة (لما ظلموا) بالشرك
(و) قد جاءتهم رسلهم
بالبينات (الدالات على
صدقهم) (وما كانوا يؤمنوا)
عطف على ظلموا (كذلك)
كأهلكنا أولئك (نجزى
القوم المجرمين) الكافرين
(ثم جعلناكم) يا أهل مكة
(خلائف) جمع خليفة (فى
الارض من بعدهم) لننظر
كيف تعملون) فيها وهل
تعتبرون بهم فتصدقوا
رسلنا (واذا تتلى عليهم آياتنا)
القرآن (بينات) ظاهرات
حال (قال الذين لا يرجون
لقاءنا) لا يخافون البعث
(أئت بقرآن غير هذا) ليس
فيه عيب أهتنا (أوبدله) من
تلقاء نفسك (قل) لهم
(ما يكون) ينبغى (لى

الله الشر للناس لا هلككم لکنه لم يهلككم بل يمهلهم فلم يجعل لهم الشر وأیضا فى تقدير هذه القضية
اشارة الى أن قوله فندرمعطوف عليها تأمل (قوله لا يرجون لقاءنا) أى لا يتوقعونه وقوله فى طغيانهم
أى الذى هو عدم رجاء اللقاء وانكار البعث والجزاء وما يتفرع على أعمالهم السيئة ومقالاتهم الشنيعة
اه أبو السعود وقوله يعمهم حال (قوله واذا امس الانسان الضر) قال الامام وجه انتظام هذه الآية
مع ما قبلها أنه تعالى بين فى الآية الاولى انه لو أنزل العذاب على العبد هلك فيه فى هذه الآية ما يدل على
غاية ضعفه ونهاية عجزه ليكون ذلك مؤكدا لما ذكر من أنه لو أنزل عليه العذاب لمات وقيل
فى وجه الانتظام أنه تعالى حكى عنهم أنهم يستعجلون فى نزول العذاب ثم بين فى هذه الآية أنهم كاذبون
فى ذلك الطلب والاستعجال لانه لو نزل بالانسان أدنى شئ يكرهه فانه يتضرع الى الله فى ازالته عنه
اه زاده (قوله أى مضطجعا) أشار به الى أن لجنبه حال من فاعل دعانا بشهادة ما عطف عليه من الحالين
واللام بمعنى على اه أبو السعود (قوله أى فى كل حال) يشير به الى أن المراد التعميم وتخصيص هذه
الثلاثة لعدم خلو الانسان عنها عادة اه أبو السعود وأول تنوع الاحوال أو لاصناف المضار لانها اما
خفيفة لا تمنع القيام أو متوسطة تمنع القيام دون القعود أو شديدة تمنع منهما اه شهاب وهذا على
الثانى وأما على الاول وهو أنها التنوع الاحوال فبى معنى الواو اه (قوله مر على كفره) أى استمر
وقوله كأن لم يدعنا هذه الجملة تشبیهية فى محل نصب على الحال من فاعل مر أى مر مشها بمن لم يدعنا
اه أبو السعود والمبنى بعد كشف ضره رجع الى حالته الاولى وترك الدعاء وأهمل جانب الله وهذا
وصف للجنس باعتبار حال بعض أفرادهم هو متصف بهذه الصفات اه كرخى (قوله الى الضر)
أى الى كشفه (قوله من قبلهم) متعلق بأهلكنا أى أهلكناهم من قبل زمانكم ولا يجوز أن يكون حالا
من القرون لانه ظرف زمان فلا يقع حالا عن الجئة كما لا يقع خبر عنها اه سمين (قوله لما ظلموا)
أى حين ظلمهم وقوله وجاءتهم حال من ضمير ظلموا باضمار قد كما صنع الشارح اه شيخنا (قوله الدالات
على صدقهم) فى نسخة الدالات (قوله عطف على ظلموا) كانه قيل لما ظلموا وأصروا على الكفر
بحيث لم يبق فائدة فى أمهالهم أهلكناهم فيكون السبب فى اهلاكم مجمع هذين الامرين اه زاده
(قوله ثم جعلناكم) عطف على أهلكنا (قوله من بعدهم) أى القرون وقوله لننظر أى لنعامل معاملة
من ينظر فهى استعارة تمثيلية فلا يرد كيف جاز اطلاق النظر على الله وفيه معنى المقابلة اه كرخى وقوله
كيف تعملون كيف معمول لتعملون لا معمول لننظر لأن لها صدر الكلام وننظر بمعنى نعلم
أى لنعلم جواب كيف تعملون اه زكريا أى لننظر للناس متعلق علنا (قوله واذا تتلى عليهم)
فيه التفات عن الخطاب فى قوله من قبلهم والضمير واقع على أهل مكة اه خازن (قوله آت
بقرآن) ان قرىء بالوصل بماقبله فالامر ظاهر وان وقف على لقاءنا قرىء آت بهمزة ثم ياء ساكنة
بعدها على حذف قوله ومدا بديل ثانى الهمزين من * كلمة الخ اه شيخنا (قوله أوبدله) أى بديل ما
فيه مما ذكره كسب آلهتنا وكذا البعث وليس طلبهم تبديل جميعه اه شيخنا وفى الخازن أوبدله
بان تجعل مكان آية العذاب آية رحمة ومكان الحرام حالا ومكان الحلال حراما قال الامام فخر الدين
الرازى اعلم أن اقدام الكفار على مثل هذا الالتماس يحتمل وجهين أحدهما أنهم ذكروا ذلك
على سبيل السخرية والاستهزاء وهو قولهم لو جئتنا بقرآن غير هذا لآمنّا بك وغرضهم السخرية
والاستهزاء والثانى أن يكونوا قالوا ذلك على سبيل التجربة والامتحان حتى انه لو فعل ذلك علموا
أنه كان كذبا فى قوله ان هذا القرآن ينزل عليه من عند الله اه (قوله قل ما يكون لى) أى ما ينبغى

أن أبدله من تلقاء قبل
(نفسى ان) ما (أتبع ألا
ما يوحى الى انى أخاف
ان عصيت ربى) بتبديله
(عذاب يوم عظيم) هو يوم
القيامة (قل لو شاء الله
ما تلوته عليكم ولا أدراكم
أعلمكم به) ولا نافية عطف
على ما قبله وفى قراءة بلام
جواب لو أى لا علمكم
به على لسان غيرى (فقد
لبثت) مكثت (فيكم عمرا)
سنينا أربعين (من قبله)
لأأحدنكم بشيء (أفلا
تعقلون) أنه ليس من قبلى
(فن) أى لأحد (أظلم من
افترى على الله كذبا) بنسبة
الشريك اليه (أو كذب
بآياته) القرآن (انه) أى
الشأن (لا يفلح) يسعد
(المجرمون) المشركون
(ويعبدون من دون الله)
أى غيره (ملا يضرهم) ان لم
يعبدوه (ولا ينفعهم) ان
عبدوه وهو الاصنام
ويقولون) عنها (هؤلاء
شفعاؤنا عند الله

فيكون محزوما) كالمعلقة
الكاف فى موضع نصب على
الحال * قوله تعالى (واياكم)
معطوف على الذين وحكم
الضمير المعطوف أن يكون
منفصلا (أن اتقوا الله)
فى موضع نصب عند سيديه
وجر عند الخليل

لى أن أبدله لم يقل ولا ان آتى بقرآن غيره كما هو مقتضى ما اقترحوه وذلك لانه معلوم الانتفاء بالاولى اه
شيخنا (قوله انى أخاف) تعليل لما قبله من امتناع التبديل وقصر أمره على اتباع الوحى اه شيخنا
(قوله قل لو شاء الله) أى عدم تبديله وقوله ولا أدراكم أدرى فعل ماض وفاعله مستتر يعود على الله
والكاف مفعول به اه شيخنا (قوله ولا نافية) وأعيدت تأكيدا فاذن أدراكم معطوف على تلوته
فهو فى حيز ما النافية وقوله بلام أى ولا أدراكم فهو معطوف على ما تلوته فالمعطف على النفي لا المنفى
والتقدير قل لو شاء الله لا أدراكم به وقوله جواب لوراجع لقوله وفى قراءة اه شيخنا والمعنى عليها أنه
الحق لا محيص عنه ولولم أرسل به أنا لأرسل به غيرى اه يضاوى وأما على القراءة الاولى فالمعطوف
ليس جوابا مستقلا بل هو معطوف على مدخول ما والمجموع هو الجواب وفى السمين وعلى قراءة الجمهور
فلام مؤكدة للنفي بما لان المعطوف على المنفى منفى وليست لاهذه هى التى ينفى بها الفعل لانه لا يصح
نفي الفعل بها اذ اوقع جوابا مع أن المعطوف على الجواب جواب فلوقلت لو كان كذا لا كان كذا لم يحز
بل تقول ما كان كذا اه (قوله وفى قراءة) أى سبعة وقوله بلام هى لام التأكيد التى تقع فى جواب
لو وليس المراد بها لام الابتداء لانها لا تدخل على الماضى اه شهاب (قوله فقد لبثت فيكم عمرا من
قبله) يعنى فقد مكثت فيكم قبل أن يوحى الى هذا القرآن مدة أربعين سنة لم آتكم بشيء ووجه هذا
الاحتجاج أن كفار مكة كانوا قد شاهدوا رسول الله ﷺ قبل مبعثه وعلوا أحواله وأنه كان
أميلا لم يطالع كتابا ولا تعلم من أحد مدة عمره قبل الوحى وذلك مدة أربعين سنة ثم بعد الأربعين جاءهم بهذا
الكتاب العظيم المشتمل على نفائس العلوم وأخبار الماضين وفيه من الاحكام والآداب ومكارم الاخلاق
والفصاحة والبلاغة ما أعجز الفصحاء والعلماء والبلغاء عن معارضته فكل من له عقل سليم وفهم ثاقب
يعلم أن هذا القرآن من عند الله أوحاه الى لامن قبل نفسى وهو قوله تعالى أفلا تعقلون يعنى أن هذا
القرآن من عند الله أوحاه الى لامن قبل نفسى اه خازن (قوله عمرا) مشبه بظرف الزمان فانتصب
انتصابه أى مدة متطاولة وقيل هو على حذف مضاف أى مقدار عمر اه سمين وقوله سنينا بالتثنية
على حذف قوله ومثل حين قد يرد * ذا الباب اه شيخنا (قوله فن أظلم من افترى على الله كذبا)
يعنى فزعم أن له شريكا ولدا والمعنى انى لم أفر على الله كذبا ولم أكذب عليه فى قولى ان هذا القرآن
من عند الله وأنتم قد افترتم على الله الكذب فزعمتم أن له شريكا ولدا والله منزّه عن الشريك
والولد وقيل معناه ان هذا القرآن لو لم يكن من عند الله لما كان أحد فى الدنيا أظلم على نفسه منى
حيث افترته على الله ولما كان هذا القرآن من عند الله أوحاه الى ووجب أن يقال ليس أحد فى
الدنيا أجهل ولا أظلم على نفسه منكم حيث أنكم أنكرتم أن يكون هذا القرآن من عند الله فقد
كذبتم بآياته اه خازن (قوله ويعبدون من دون الله الخ) حكاية لجناية أخرى من جنائياتهم
نشأت عنها جنائياتهم الاولى معطوفة على قوله واذا تتلى عليهم الآية عطف قصة على قصة ومن دون
الله متعلق بيعبدون ومحل النصب على الحالية من فاعله أى متجاوزين الله لا بمعنى ترك عبادته
بالكلية بل بمعنى عدم الاكتفاء بها وضم عبادة الغير اليها للتقرب والشفاعة اه أبو السعود (قوله
ملا يضرهم) ما موصولة أونكرة موصوفة وهى واقعة على الاصنام ولذلك راعى لفظها فافرد فى
قوله ملا يضرهم ولا ينفعهم وراعى معناها فى قوله هؤلاء شفعاؤنا فجمع اه سمين ونفى الضر والنفع
هنا عن الاصنام باعتبار الذات واثباتهما لها فى الحجج فى قوله ليدعوا لمن ضره أقرب من نفسه باعتبار
السبب فلا يرد كيف نفى عن الاصنام الضر والنفع وأثبتهما لها فى الحجج اه كرخى (قوله ويقولون
عنها) أى فى شأنها وفى حقها هؤلاء شفعاؤنا عند الله أى فيما يتعلق بالدنيا من المموم كالقحط

واما مايقع في الآخرة من الاهوال فلايريدونه لانكارهم البعث ومايرتب عليه الا أن يقال مرادهم بالشفاعة مايشمل شفاعة الآخرة ويكون بالنسبة اليها على فرض وتقدير وقوع المشفوع فيه اه شيخنا وفي الخازن ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قال أهل المعاني توهموا أن عبادتها أشد في تعظيم الله من عبادتهم اياه وقالوا السنا بأهل أن نعبد الله ولكن نشغل بعبادة هذه الاصنام فانها تكون شفاعة لنا عند الله ومنه قوله تعالى اخبار اعنهم مانعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وفي هذه الشفاعة قولان أحدهما أنهم يزعمون أنها تشفع لهم في الآخرة قاله ابن جريج عن ابن عباس والقول الثاني أنها تشفع لهم في الدنيا في اصلاح معاشهم قاله الحسن لانهم كانوا لا يعتقدون بعثا بعد الموت اه (قوله قل لهم) أى تبكيئنا لهم أتنبؤن الله الخ هذا على طريق الالتزام والمقصود نفي علم الله بذلك الشفيع وأنه لا وجود له ألبتة لانه لو كان موجود العلم الله وحيث كان غير معلوم لله وجب أن لا يكون موجودا وهذا المثل مشهور في العرف فان الانسان اذا أراد نفي شىء حصل في نفسه يقول ما علم الله ذلك منى مقصوده أنه ما حصل ذلك الشىء منه قط ولا وقع اه خازن (قوله بما لا يعلم) ماموصولة أونكرة موصوفة كالتى تقدمت وعلى كلا التقديرين فالعائد المحذوف أى يعلمه والفاعل هو ضمير البارى تعالى والمعنى أتنبؤن الله بالذى لم يعلمه الله واذا لم يعلم الله شىئا استحال وجود ذلك الشىء لانه تعالى لا يعزب عن علمه شىء وذلك الشىء هو الشفاعة فعبارة عن الشفاعة أى لو كانت لعلمها البارى تعالى اه سمين وقوله في السموات ولا في الارض حال من العائد المحذوف فى يعلم مؤكدا للنفي لان ما لا يوجد فيها فهو منتف عاده اه سمين (قوله وتعالى عما يشركون) بالياء والتاء سبعيتان وان لم يندبه عليه الشارح اه شيخنا (قوله وما كان الناس الا أمة واحدة) بيان لان التوحيد والاسلام ملة قديمة اجتمعت عليها الناس قاطبة فطرة وتشريعا وأن الشرك وفروعه جهالات ابتدعتها الفؤاة أى وما كان الناس كافة من أول الامر الامتقين على الحق والتوحيد من غير اختلاف وذلك من عهد آدم عليه السلام الى أن قتل قابيل هايل وقيل الى زمن ادريس وقيل الى زمن نوح وقيل من حين الطوفان حين لم يذر الله من الكافرين ديارا الى أن ظهر فيما بينهم الكفر وقيل من لدن ابراهيم عليه السلام الى أن أظهر عمرو بن لحي عبادة الاصنام وعلى هذا القول فالمراد بالناس العرب خاصة وهو الانسب بايراد الآية الكريمة أثر حكاية ما حكى عنهم اه أبو السعود (قوله وهو الاسلام) هذا أحد قولين والقول الآخر انهم كانوا كفارا وفي القرطبي قال ابن عباس كانوا أمة واحدة على الكفر يريد في مدة نوح حين بعث الله وعنه أيضا كان الناس على عهد ابراهيم عليه السلام أمة واحدة كلهم كفار وولد ابراهيم في جاهلية فبعث الله ابراهيم وغيره من النبيين اه (قوله من لدن آدم الى نوح) وكان بينهما عشرة قرون كانوا على الحق حتى اختلفوا فبعث الله نوحا فن بعده وكان الناس في زمن آدم تصافحهم الملائكة وداموا على ذلك الى أن رفع ادريس فاختلفوا اه قرطبي (قوله الى عمرو بن لحي) وهو أول من بحر البحائر وسيد السوائب في الجاهلية اه شيخنا (قوله بان ثبت بعض) أى على الاسلام (قوله ولولا كلمة) المراد بها حكمه وقضاؤه في الازل بتأخير العذاب الى يوم القيامة (قوله فيما فيه) أى بسببه يختلفون أى في الدين الذى اختلفوا بسببه ففي سببية وعبر بالمضارع عن الماضى حكاية للحال الماضية وقوله بتعذيب الكافرين متعلق بقضى (قوله لولا أنزل عليه آية من ربه) أرادوا بها آية من الآيات التى اقترحوها على حدوقالوا لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الخ كأنهم لفرط عتوهم لم يعدوا ما نزل عليه من الآيات كالقرآن من جنس الآيات واقترحوا غيرها اه أبو السعود (قوله ومنه) أى من

قل لهم (أتنبؤن الله) تخبرونه (بما لا يعلم في السموات ولا في الارض) استفهام انكار اذا لو كان له شريك لعلمه اذ لا يخفى عليه شىء (سبحانه) تنزيهه (وتعالى عما يشركون) معه (وما كان الناس الا أمة واحدة) على دين واحد وهو الاسلام من لدن آدم الى نوح وقيل من عهد ابراهيم الى عمرو بن لحي (فاختلفوا) بان ثبت بعض وكفر بعض (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الجزاء الى يوم القيامة (لغضى بينهم) أى الناس في الدنيا (فيما فيه يختلفون) من الدين بتعذيب الكافرين (ويقولون) أى أهل مكة (لولا) هلا (أنزل عليه) على محمد ﷺ (آية من ربه) كما كان للانبياء من الناقة والعصا واليد (فقل) لهم و (الغيب) ما غاب عن العباد أى أمره (لله) ومنه الآيات فلا يأتى بها الا هو وانما على التبليغ (فانتظروا) العذاب ان لم تؤمنوا (انى معكم)

والتقدير بأن اتقوا الله وأن على هذا مصدرة ويجوز أن تكون بمعنى أى لان وصينا فى معنى القول فيصح أن يفسر بأى

من المنتظرين واذا أذقنا)
الناس أى كفار مكة (رحمة)
مطراو خصباً (من بعد ضراء)
بؤس وجذب (مستهم اذا
لهم مكر فى آياتنا بالاستهزاء
والتكذيب (قل) لهم (الله
أسرع مكرًا) مجازاة (ان
رسلنا) الحفظة (يكتبون
ماتمكرون) بالتاء والياء
(هو الذى يسيركم) وفى
قراءة ينشركم (فى البر
والبحر حتى اذا كنتم فى
الفلك) السفن (وجرين
بهم) فيه التفات عن
الخطاب

التفسيرية * قوله تعالى
(شهداء) خبر ثان ويحوز
أن يكون حالاً من الضمير
فى قوامين (على أنفسكم)
يتعلق بفعل دل عليه شهداء
أى ولو شهدتم ويحوز أن
يتعلق بقوامين (ان يكن
غنياً) اسم كان مضمراً فيها
دل عليه تقدم ذكر الشهادة
أى ان كان الحصم أو ان كان
كل واحد من المشهود عليه
والمشهد له وفى (أو)
وجهان أحدهما هى معنى
الواو حكى عن الاخفش
فعلى هذا يكون الضمير فى
(بهما) عائداً على لفظ غنى
وفقير * والوجه الثانى أن
أوعلى بابها وهى هنا التفصيل
ما أبهم فى الكلام وذلك
ان كل واحد من المشهود

الغيب أى مملغاب الآيات (قوله من المنتظرين) أى لما يفعل الله بكم لاجترائكم على مثل هذه العظيمة
من جحد الآيات واقتراح غيرها اه أبو السعود (قوله واذا أذقنا الناس الخ) اذا شرطية وقوله
اذا لهم مكر فجائية وهى رابطة للجواب أى فلهم مكر أى ففاجأ انزال الرحمة بهم مكرهم فافادت اذا هذه
سرعة مكرهم فتموله أسرع مكرًا أى من سرعة مكرهم فالفضل عليه محذوف فهم من اذا الفجائية
وقوله بالاستهزاء والتكذيب تفسير مراد والافاصل المكر اخفاء الحيل والمساكيد اه شيخنا
وفى السمين قوله واذا أذقنا الناس اذا شرطية جوابها اذا الفجائية فى قوله اذا لهم مكر والعامل فى اذا
الفجائية الاستقرار الذى فى لهم وقد تقدم لك خلاف فى اذا هذه هل هى حرف أو ظرف زمان على
بابها أو ظرف مكان اه (قوله أيضاً واذا أذقنا الناس الخ) جواب ثان عن قول أهل مكة لولا أنزل
عليه آية من ربه وتقريره أن مشركى أهل مكة عادتهم المكر واللجاج وعدم الإنصاف لانه تعالى
سلط عليهم القحط سبع سنين ثم رحمهم وأنزل المطر على أرضهم ثم انهم أضافوا تلك المنافع الجليلة
الى الانواء والكواكب والاصنام واذا كان كذلك فتقدير أن يعطوا ماسألو من انزال ما اقترحوه
فانهم لا يؤمنون بل ييقنون على كفرهم اه زاده (قوله بؤس وجذب) يقال بؤس كعلم بؤسا كقرب
اشتدت حاجته اه من القاموس (قوله بالاستهزاء والتكذيب) تفسير للمكر (قوله أسرع مكرًا)
أى أعجل عقوبة من سرعة مكرهم (قوله ان رسلنا الخ) تحقيق للانتقام منهم وتنبيه على أن مادبروه
خفية غير خاف على الحفظة فضلا عن العليم الخبير والجملة لتعديل من جهة تعالى لاسرعية مكره فان
كتابة الرسل لما يكررون من مبادئ بطلان مكرهم وتختلف أثره عنهم بالسكينة اه أبو السعود (قوله
بالتاء والياء) لكن الاولى سبعة والثانية عشرية اه شيخنا (قوله هو الذى يسيركم الخ) كلام مستأنف
مسوق لبيان جناية أخرى لهم مبنية على ما مرآ نفا من اختلاف حالهم حسب اختلاف ما يعترتهم من السراء
والضراء اه أبو السعود (تموله وفى قراءة) أى سبعة لابن عامر ينشركم من النشر مضارع نشر من
باب قتل أى بسط وبث ورسمهما متقارب لكن طولت السنة الثانية وهى النون فى الشاخي والتى
قبل الراء فى غيره ليجرى كل على صريح رسمه اه سمين (قوله فى البر) أى مشاة وركبانا وقوله حتى
غاية للسير فى البحر لكن بالنسبة للمعطوفين وهما وجرين وفر حوالا بالنسبة للمعطوف عليه وهو وكونهم
أى استقرارهم فيها اذ هو متقدم على السير فى البحر كما لا يخفى والفلك يستعمل جمعا ومفردا فحركاته اذا
كان جمعا كحركة بدن جمع بدنة واذا كان مفردا كحركة قفل اه شيخنا وفى الكرخى قال صاحب الكشف
فان قلت كيف جعل الكون فى الفلك غاية للتيسير فى البحر والتيسير فى البحر انما هو بعد الكون
فى الفلك قلت لم يجعل الكون فى الفلك غاية للتيسير ولكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما فى
حيزها كانه قيل يسيركم حتى اذا وقعت هذه الحادثة وكان كيت وكيت من مجىء الريح العاصف وتراكم
الامواج وظن الهلاك والدعاء بالانجاء وجواب اذا هو جاءتها اه (قوله اذا كنتم فى الفلك) جعل
الشرط أمورا ثلاثة وجعل الجزاء أمورا ثلاثة وأما قوله دعوا الله فهو بدل من ظنوا بدل اشتمال لما
بينهما من الملازمة والتلازم أو استئناف مبنى على سؤال يذساق اليه الذهن كانه قيل فاذا صنعوا فقيل
دعوا الله الخ اه شيخنا (قوله فيه التفات عن الخطاب) أى فى كنتم قال الشيخ والذى يظهر أن
حكمة الالتفات هنا هى أن قوله هو الذى يسيركم خطاب فيه امتنان واطهار نعمة المخاطبين والمسبرون فى
البر والبحر مؤمنون وكفار والخطاب شامل فحسن خطابهم بذلك ليستديم الصالح الشكر ولعل
الطالح يتذكر هذه النعمة ولما كان فى آخر الآية ما يقتضى أنهم اذا نجوا باغوا فى الارض عدل عن

خطابهم بذلك الى الغيبة لئلا يخاطب المؤمنون بما لا يليق صدورهم منهم وهو البغى بغير الحق اه سمين
(قوله بريح) متعلق بجريين وعلى هذا فيقال كيف يتعدى فعل واحد الى معمولين بحر في جر متحدين
لفظا ومعنى فالجواب أن الياء الاولى للتعدي كهي في مررت بزيد والثانية للسببية فاختلف المعنيان
فلذلك تعلقا بعامل واحد ويجوز أن تكون الباء الثانية للحال فتعلق بمحذوف والتقدير جريين بهم
ملتبسة بريح طيبة فتكون الحال من ضمير الفلك اه سمين (قوله لينة) أى لينة المحبوب الى جهة المقصد
وقوله جاءتها الضمير للريح الطيبة أى عارضتها وقابلتها أو للفلك وهو ظاهر وفي المصباح الريح الهواء
بين السماء والارض وأصلها الواو ولكن قلبت ياء لانكسار ما قبلها والجمع أرواح ورياح وبعضهم يقول
أرياح بالياء على لفظ الواو واحد وغلطه أبو حاتم والريح مؤنثة على الاكثر فيقال هي الريح وقد تذكروا على
معنى الهواء فيقال هو الريح وهب الريح نقله أبو زيد وقال ابن الأنباري الريح مؤنثة لا علامة فيها
وكذلك سائر أسمائها الا الأعصار فإنه مذكور وراح اليوم بروح وراحم باب قال وفي لغة من باب خاف اذا
اشتدت ريحه فهو رائج اه (قوله وفرحوا بها) يجوز أن تكون هذه الجملة نسقا على جريين وأن تكون
حالا وقد عمها مضمرة عند بعضهم أى وقد فرحوا وصاحب الحال الضمير في بهم اه سمين (قوله أى
أهلكوا) يشير به الى انه استعارة تبعية شبه اتيان الموج من كل مكان الذي أشرف بهم الى الهلاك وسد
عليهم مسالك الخلاص والنجاة باحاطة العدو وأخذوا بطراف خصمه اه شهاب (قوله مخلصين) أى
من غير أن يشركوا معه شيئا من آلهتهم كما كانوا عند الرخاء اه شيخنا (قوله لئن أنجيتنا) اللام موطئة
للقسم المحذوف ولنسكون جوابه والقسم وجوابه في محل نصب يقول مقدر وذلك القول المقدر في محل
نصب على الحال والتقدير دعوا قائلين لئن أنجيتنا من هذه نكون من الشاكرين ويجوز أن يجرى دعوا
الله مجرى قالوا لان الدعاء بمعنى القول اذ هو نوع من أنواعه وهو مذهب كوفي اه سمين (قوله اذام
يبغون) اذ افجائية أى فاجؤ الفساد وسارعو اليه اه أبو السعود وفي الكرخي أى فاجؤ الفساد
وسارعوا الى ما كانوا عليه وهو احتراز عن البغى بحق كاستيلاء المسلمين على أرض الكفرة وهدم
دورهم واحراق زرعتهم وقطع أشجارهم كما فعل رسول الله ﷺ ببني قريظة فلا يرد ما معنى قوله بغير
الحق والبغى لا يكون بحق اه (قوله انما يغيبكم) على حذف مضاف أى اثمه ووباله كما أشار له الشارح في
التعليل وفي الشهاب ما نصه قوله لان اثمه عليها يعنى أن البغى على الغير فجعله على أنفسهم لان وبالها عائد عليهم
فهو اما بتقدير مضاف أى وبال يغيبكم أو باطلاق البغى في الواقع الذي هو سبب اللوبال عليه أو على الاستعارة
بتشبيهه بغية على غيره بايقاعه على نفسه في ترتب الضرر فيهما كقوله ومن أساء فعلها أو المراد ابدال النفس
أمثالهم استعارة أو أبناء جنسهم لانهم كنفس واحدة وهو استعارة أيضا اه (قوله تمتعون) بالبناء
للفعل وهو ظاهر وللفاعل محذوف احدى التاءين اه شيخنا (قوله ثم اليانما رجعتكم) عطف على ما
مر من الجملة المستأنفة المقدرة كانه قيل يمتعون متاع الحياة الدنيا ثم يرجعون اليانما غير الاسلوب
الى الجملة الاسمية مع تقديم الجار والمجرور للدلالة على الثبات والقصر اه أبو السعود (قوله وفي قراءة)
أى سبعية وقوله أى تمتعون فيه الوجهان كالذي قبله وأشار الشارح بهذا الى أن متاع معمول لفعل
محذوف أى تمتعون متاع ويصح كونه مفعولا من أجله وبغيبكم مبتدأ حذف خبره أى يغيبكم لاجل متاع
الدنيا مذموم اه كرخي (قوله انما مثل الحياة الدنيا الخ) كلام مستأنف سيق ليان شأن الحياة
الدنيا وقصر مدة التمتع بها وقرب زمان الرجوع الى اوعوده وقد شبه حالها العجيبة البديعة المثال
المنتظمة في سلك الامثال لغرابتها من حيث سرعة تقضيها وانصرام بعضها عقب اقبالها بحال ما على

(بريح طيبة) لينة (وفرحوا
بها جاءتها ريح عاصف)
شديدة الهبوب تكسر كل
شيء (وجاءم الموج من كل
مكان وظنوا أنهم أحيط
بهم) أى أهلكوا (دعوا الله
مخلصين له الدين) الدعاء
(لئن) لام قسم (أنجيتنا من
هذه) الاحوال (لنكون
من الشاكرين) الموحدين
(فلما أنجاهم اذام) يبغون (في
الارض بغير الحق) بالشرك
(يا أيها الناس انما يغيبكم)
ظلمكم (على أنفسكم) لان اثمه
عليها هو (متاع الحياة الدنيا)
تمتعون فيها قليلا (ثم اليانما
مرجعتكم بعد الموت) فننبشكم
بما كنتم تعملون (فنجازيكم
عليه وفي قراءة بنصب متاع
أى تمتعون) (انما مثل)

عليه والمشهود له يجوز أن
يكون غنيا أو أن يكون فقيرا
فقد يكونان غنيين وقد
يكونان فقيرين وقد يكون
أحدهما غنيا والآخر فقيرا
فلا كانت الاقسام عند
التفصيل على ذلك ولم تذكر
أنى بأو لتدل على هذا
التفصيل ففى هذا يكون
الضمير فيهما عائدا على
المشهود له والمشهود عليه على
أى وصف كانا عليه لا على

الارض من أنواع النبات في زوال رونقها ونضارتها بعدما كانت طرية التف بعضا ببعض اه
 أبو السعود (قوله صفة الحياة الدنيا) أى في سرعة تقضيها واغتراركم بها وشبه الحياة الدنيا بماء السماء
 دون ماء الارض لان ماء السماء وهو المطر لا تأثير لكسب العبد فيه زيادة أو نقص بخلاف ماء الارض
 فكان تشبيه الحياة به أنسب وانما ليست للحصر لانه تعالى ضرب للحياة الدنيا أمثالا غير هذا اه كرخي
 (قوله كاء أترلناه الخ) هذان التشبيه المركب اه أبو السعود (قوله اشتبك بعضه ببعض) أى لكثرة
 (قوله مائياً كل الناس) حال من النبات كاهو ظاهر وتقديره كائنا مائياً كل اه كرخي (قوله من
 السكلا) هو العشب سواء كان رطباً أو يابساً كافي المختار اه شيخنا (قوله حتى اذا أخذت الارض) أى
 استوفت واستكملت وحتى غاية لمحذوف أى وما زال ينمو ويزهو حتى الخ اه شيخنا وفي الكلام
 استعارة مكنية حيث جعلت الارض في زينتها بما عليها من أصناف النبات كالمرس والى أخذت من
 أنواع الثياب والزينة فترينت بها اه أبو السعود (قوله زخر فيها) في القاموس الزخر بالضم الذهب
 وكال حسن الشيء ومن القول حسنه ومن الارض ألوان نباتها اه (قوله الزهر) أى بسائر أنواعه من
 أحمر وأصفر وأبيض وأخضر وغيرها (قوله وأدغمت) أى بعدتسكينها وبعد الادغام اجتمعت همزة
 الوصل توصلا للنطق بالسكان ثم حذفت همزة الوصل لما دخل العاطف اه شيخنا (قوله من تحصيل
 ثمارها) أى وزروعها وبقولها (قوله أتاها أمرنا) جواب اذا وقوله قضاؤنا وعذابنا تفسيران وفي
 بعض النسخ أى عذابنا وفي بعض آخر وعذابنا بالواو وفي بعض آخر قضاؤنا وعذابنا وقوله ليلاً ونهاراً
 أول للتنويع أى تارة يأتى ليلاً وتارة يأتى نهاراً اه شيخنا (قوله كالمحصول) أى المقطوع وقوله بالمنجل
 جمع منجل كمنابر ومنبر اه شيخنا (قوله كأن لم تغن تكمن) أى توجد وفي القاموس ما يقتضى ان غنى
 يأتى بمعنى كان ووجد كقوله غنيت دارنا بتهامة أى كانت بها وفسره البضاوى بقوله أى لم تلبث أى
 لم تقم ولم تمكث لان غنى بالمكان معناه أقام وسكن وعاش فيه ومنه المغنى للنزل اه شهاب وفي الخازن
 كأن لم تغن بالامس يعنى كأن لم تكن تلك الاشجار والنبات والزروع ثابتة قائمة على ظهر الارض وأصله
 من غنى فلان بالمكان اذا أقام به وهذا مثل ضربه الله تعالى للتشبيث بالدينار الراغب في زهرتها وحسنها
 وذلك أنه تعالى لما قال يا أيها الناس انما بعيتكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا أتبعه بهذا المثل لمن بغى في الارض
 وتجبر فيها وركن الى الدنيا وأعرض عن الآخرة لان النبات في أول بروزه من الارض ومبدأ خروجه
 يكون ضعيفاً فاذا نزل عليه المطر واختلط به قوى وحسن واكتسى كالالونق والزينة وهو المراد من
 قوله حتى اذا أخذت الارض زخر فيها يعنى بالنبات والزخر عبارة عن كمال حسن الشيء فجعلت
 الارض آخذة زخر فيها على التشبيه بالعروس اذا اكتست الثياب الفاخرة من كل لون حسن من حمرة
 وخضرة وصفرة وبياض ولا شك أن الارض متى كانت على هذه الصفة أنه يفرح بها صاحبها ويعظم
 رجاءه في الانتفاع بها وبما فيها ثم ان الله تعالى أرسل على هذه الارض صاعقة أو برداً أو ريحاً فجعلها حصيداً
 كأن لم تغن بالامس من قبل قال قتادة ان التشبيث بالدنيا يأتى أمر الله وعذابه أغفل ما يكون ووجه التمثيل
 أن غاية هذه الحياة الدنيا التي ينتفع بها المرء كناية عن هذا النبات الذي لماعظم الرجاء في الانتفاع به
 وقع اليأس منه ولان المتمسك بالدنيا اذا نال منها بغيت أنه الموت بعتة فسلبه ما هو فيه من نعيم الدنيا
 ولذتها اه (قوله بالامس) المراد به الزمن الماضي لا خصوص اليوم الذي قبل يومك اه كرخي
 (قوله نفصل الآيات) أى القرآنية التي من جملتها هذه الآيات المنبهة على أحوال الدنيا اه أبو السعود
 (قوله والله يدعوا الى دار السلام الخ) ترغيب للناس في الحياة الآخرة اثر ترهيبهم من الحياة

صفة (الحياة الدنيا كاء) مطر
 (أترلناه من السماء فاختلط
 به) بسببه (نبات الارض)
 واشتبك بعضه ببعض (مما
 يأتى كل الناس) من البر
 والشعير وغيرهما (والانعام)
 من السكلا (حتى اذا أخذت
 الارض زخر فيها) بهجتها من
 النبات (وازينت) بالزهر
 وأصله تزينت أبدلت التاء
 زاياد وأدغمت في الزاى (وظن
 أهلها أنهم قادرون عليها)
 متمكنون من تحصيل ثمارها
 (أتاها أمرنا) قضاؤنا أو
 عذابنا (ليلاً أو نهاراً
 فجعلناها) أى زرعها
 (حصيداً) كالمحصول
 بالمنجل (كأن) مخففة أى
 كأنها (لم تغن) تكن (بالامس
 كذلك نفصل) نبين (الآيات
 لقوم يتفكرون والله يدعوا
 الى دار السلام) أى السلامة

الصفة وقيل الضمير عائد
 الى ما دل عليه الكلام
 والتقدير فالله أولى بالغنى
 والفقر وقيل يعود على الغنى
 والفقر لدلالة الاسمين عليه
 (أن تعدلوا) فيه ثلاثة أوجه
 أحدها تقديره في أن لا
 تعدلوا فحذف لا أى لا
 تتبعوا الهوى في ترك العدل
 * والثاني تقديره ابتغاء أن
 تعدلوا

الدينية اه أبو السعود (قوله وهى الجنة بالدعاء الى الايمان) أى طلب الايمان من الخلق والا كثرون على أن المراد بالسلام اسمه الكريم الوارد فى الاسماء الحسنى وسمى الله تعالى بالسلام لوجوه أحدها أنه لما كان واجب الوجود لذاته سلم من الفناء والتغير وسلم فى ذاته وصفاته من الافتقار الى الغير وهذه الصفة ليست الا له اه كرخى (قوله للذين أحسنوا) خبر مقدم وقوله بالايمان أى وان كان معه ذنوب فعصاة المؤمنين داخلون فى هذا وقوله الحسنى مبتدأ مؤخر (قوله كما فى حديث مسلم) عبارة الخازن اختلف اهل التفسير فى هذه الحسنى وهذه الزيادة على أقوال الاول ان الحسنى هى الجنة والزيادة هى النظر الى وجه الله الكريم وهذا قول جماعة من الصحابة منهم أبو بكر الصديق وحذيفة وأبو موسى الاشعري وعبادة بن الصامت رضى الله عنهم وهو قول الحسن والضحاك ومقاتل والسدى ويدل على صحة هذا ما روى عن صهيب أن رسول الله ﷺ قال اذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى تريدون شيئاً أزيدكم فيقولون ألم نبدىء وجوهنا لم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب فما يعطوا شيئاً أحب اليهم من النظر الى ربهم تبارك وتعالى زادنى رواية ثم تلا هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة القول الثانى فى معنى هذه الزيادة ما روى عن على بن أبى طالب أنه قال الزيادة غرة من لؤلؤة واحدة لها أربعة أبواب القول الثالث أن الحسنى واحدة الحسنات والزيادة التضعيف الى العشرة الى سبعمائة قال ابن عباس هو مثل قوله تعالى ولدينامز يديقول يحجز بهم بعملهم ويزيدهم من فضله قال قتادة قال الحسن يقول الزيادة بالحسنة عشرة أمثالها الى سبعمائة تضعف القول الرابع أن الحسنى حسنة مثل حسنة والزيادة مغفرة من الله ورضوان قاله مجاهد القول الخامس قول أبى زيد ان الحسنى هى الجنة والزيادة ما أعطاهم فى الدنيا ولا يحاسبهم يوم القيامة انتهت باختصار (قوله ولا يرهق وجوههم) فيها ثلاثة أوجه أحدها أنها مستأنفة الثانى أنها فى محل نصب على الحال والعامل فى هذه الحال الاستقرار الذى تضمنه الجار وهو للذين لوقوعه خبر اعن الحسنى قاله أبو البقاء وقدره بقوله استقر لهم الحسنى مضموناً لهم السلامة وهذا ليس بجائز لان المضارع متى وقع حالاً منفيلاً لا امتنع دخول واو الحال عليه كالمثبت وان ورد ما يوم ذلك يؤول باضمار مبتدأ وقد تقدم تحقيقه غير مرة والثالث أنه فى محل رفع نسقاً على الحسنى ولا بد حينئذ من اضمار حرف مصدرى يصح جعله معه خبراً عنه بالجار والتقدير للذين أحسنوا الحسنى وأن لا يرهق أى وعدم رهقهم فلما حذف أن رفع الفعل المضارع لانه ليس من مواضع اضمار أن ناصبة وهذا كقوله تعالى ومن آياته يريكم البرق أى أن يريكم وقوله تسمع بالمعدي خير من أن تراه والرهق الغشيان يقال رهقه رهقه رهقاً من باب طرب أى غشيه بسرعة ومنه ولا ترهقنى من أمرى عسراً فلا يخاف بحسبوا ولا رهقاً يقال رهقته وأرهقته مثل ردفته وأردفته ففعل وأفعل بمعنى ومنه أرهقت الصلاة اذا أخرتها حتى غشى وقت الاخرى أى دخل وقال بعضهم أصل الرهق المقاربة ومنه غلام مرهق أى قارب الحلم والقتل والفترة الغبار معه سواد يقال قتل كفرح ونصر وضرب وقيل القتر الدخان ومنه غبار القدر وقيل القتر التقليل ومنه لم يسرفوا ولم يقتروا ويقال قترت الشئ أو قترت وقترته أى قلته ومنه وعلى المقتر قدره اه مبین (قوله والذين كسبوا السيئات الخ) اعلم أنه لما شرح الله تعالى أحوال المحسنين وما أعد لهم من الكرامة تشرى فى هذه الآية حال من قدم على السيئات يعنى والذين عملوا الكفر والمعاصى جزاء سيئة بمثلها يعنى فلم جزاء السيئة التى عملوها مثلها من العقاب والمقصود من هذا التقييد التنبيه على الفرق بين الحسنات والسيئات لان الحسنات يضاعف ثوابها لمعلمها من الواحدة الى العشرة الى السبعمائة الى أضعاف كثيرة وذلك تفضل منه وتكرم وأما

وهى الجنة بالدعاء الى الايمان (ويهدى من يشاء) هدايته (الى صراط مستقيم) دين الاسلام (للذين أحسنوا) بالايمان (الحسنى) الجنة (وزيادة) هى النظر اليه تعالى كفى حديث مسلم (ولا يرهق) يغشى (وجوههم قتر) سواد (ولا ذلة) كآبة (أو لك أحاب الجنة) فيها خالدون (والذين)

عن الحق * والثالث تقديره مخافة أن تعدلوا عن الحق وعلى الوجهين هو مفعول له (وان تلوا) يقرأ أبو الوين الاولى منهما مضمومة وهو من لوى يلوى ويقرأ بواو واحدة ساكنة وفيه وجهان * أحدهما أصله تلوا كالتقراء الاولى الا أنه أبدل الواو المضمومة همزة ثم ألحق حركتها على اللام وقد ذكر مثله فى آل عمران * والثانى أنه من لوى الشئ أى وان تتلوا الحكيم أو تعرضوا عنه أو ان تتلوا الحق فى الحكيم * قوله تعالى (لم يكن الله ليغفر لهم) قد ذكر فى قوله لما كان الله ليذر المؤمن * قوله تعالى (جميعاً) هو حال من الضمير فى الجار وهو قوله لله * قوله تعالى (وقد نزل) يقرأ على ما لم يسم فاعله والقائم مقام

السيئات فانه يجازى عليها بمثلها عدلا منه سبحانه وتعالى اه خازن (قوله عطف على الذين احسنوا) عبارة السمين قوله والذين كسبوا السيئات فيه سبعة أوجه أحدها أن يكون والذين عطفوا على للذين أحسنوا أى للذين أحسنوا الحسنى وللذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها فتعادل التقسيم كقولك فى الدار زيدو الحجره عمرو وهذا تسمية النحويون عطف على معمول عاملين مختلفين الوجه الثانى ان الذين مبتدأ أول وجزاء سيئة مبتدأ ثان وخبره بمثلها والباء فيه زائدة أى وجزاء سيئة بمثلها الثالث ان الباء ليست زائدة والتقدير مقدر بمثلها أو مستقر بمثلها والمبتدأ الثانى وخبره خبر عن الاول الرابع أن خبر جزاء سيئة محذوف فقدره الحوفى بقوله لم جزاء سيئة قال ودل على تقدير لم قوله للذين أحسنوا الحسنى حتى تتشا كل هذه هذه وقدره أبو البقاء جزاء سيئة بمثلها واقع وهو وخبره أيضا خبر عن الاول وعلى هذين التقديرين فالباء متعلقة بنفس جزاء لان هذه المادة تنعدي بالباء قال تعالى ذلك جزيناهم بما كفروا وجزاهم بما صبروا الى غير ذلك فان قلت أين الرابط بين هذه الجملة والموصول الذى هو المبتدأ قلت على تقدير الحوفى هو الضمير المحرور باللام المقدر خبرا وعلى تقدير أبى البقاء هو محذوف تقديره جزاء سيئة بمثلها منهم واقع نحو السمن منوان بدرهم وهو وحذف مطرد لما عرفت غير مرة الخامس أن يكون الخبر الجملة المنفية من قوله ما لهم من الله من عاصم ويكون من عاصم ما فاعلا بالجار قبله لاعتماده على النفي واما مبتدأ وخبره الجار مقدما عليه ومن مزيده فيه على كالا القولين ومن الله متعلق بعاصم وعلى كون هذه الجملة خبر الموصول يكون قد فصل بين المبتدأ وخبره بجملة اعراض وفى ذلك خلاف عن الفارسى تقدم التنبيه عليه وما استدلل به عليه السادس أن الخبر هو الجملة التشبيهية من قوله كأنما أغشيت وجوههم وكأنما حرق مكفوف وما هذه زائدة تسمى كافة ومهيئة وتقدم ذلك وعلى هذا الوجه فيكون قد فصل بين المبتدأ وخبره بثلاث حمل اعتراض السابع أن الخبر هو الجملة من قوله أولئك أصحاب النار وعلى هذا القول فيكون قد فصل بربع جملة معترضة وهى جزاء سيئة بمثلها الثانية وترهقهم ذلة الثالثة ما لهم من الله من عاصم الرابعة كأنما أغشيت وجوههم وينبغى أن لا يجوز الفصل بثلاث حمل فضلا عن أربع انتهت (قوله جزاء سيئة الخ) أى جزاء سيئاتهم أن تجازى سيئة واحدة بسيئة مثلها لا يزداد عليها كما يزداد فى الحسنه اه أبو السعود (قوله ما لهم من الله) أى من عذابه وسخطه من عاصم (قوله واسكانها) قراءتان سبعيتان وقوله أى جزاء تفسير للثانية وتفسير الاولى اجزاء اه شيخنا وفى السمين مانصه قرأ ابن كثير والكسائى قطعا بسكون الطاء والباقون بفتحها فاما القراءة الاولى فاختلفت عبارات الناس فيها فقال أهل اللغة القطع ظنة آخر الليل وقال الاخفش فى قوله بقطع من الليل بسواد من الليل وقال بعضهم طائفة من الليل وأما قراءة الباقيين فجمع قطعة كسدره وسدره وكسرة وكسر وعلى القراءتين يختلف اعراب مظاهرها فانه على قراءة الكسائى وابن كثير يجوز أن يكون نعتا لقطعا وصف بذلك مبالغة فى وصف وجوههم بالسواد ويجوز أن يكون حالا وأما قراءة الباقيين فقال مكى وغيره أن مظاهرها حال من الليل فقط ولا يجوز أن يكون صفة لقطعا ولا حالا منه ولا من الضمير فى الليل لانه كان يجب أن يقال فيه مظامة قلت يعنون أن الموصوف حينئذ جمع وكذا صاحب الحال فتجب المطابقة اه (قوله نصب بالزمو) أى على أنه مفعول به أى لازمو هذا المكان ولا تنفكوا منه أو على أنه ظرف بجعل الزمو بمعنى قفوا وقوله المستتر فيه مساححة وذلك لانه عند النطق بالفعل يكون بارزا ذالوا ومن الضمائر التى لا تستتر ولعل تسميته مستترا باعتبار أنه غير مذكور بالفعل فيكون مشابها للمستتر حقيقة اه شيخنا (قوله بالزمو) أمقدرا) أى الزمو ما كانكم ولا تبرحوا منه حتى تنظروا ما يفضلكم اه سمين وفى هذا وعيد وتهديد للعابدين

عطف على للذين أحسنوا أى وللذين (كسبوا السيئات) عملوا الشرك جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من زائدة (عاصم) مانع (كأنما أغشيت) ألبست (وجوههم قطعا) بفتح الطاء جمع قطعة واسكانها أى جزأ (من الليل مظاما أولئك أصحاب النارم فيها خالدون) اذكر (يوم نحشرهم) أى الخلق (جميعا ثم نقول للذين أشركوا مكانكم) نصب بالزمو أمقدرا (أنتم) تأكيد للضمير المستتر فى الفعل المقدر ليعطف عليه (وشركاؤكم) أى الاصنام (فزيلنا) ميزنا

الفاعل (أن) وما هو تسماء لها وأن هى الخفيفة من الثقيلة أى أنه (إذا سمعتم آيات الله) ويقرأ نزل على تسمية الفاعل وان فى موضع نصب وتلخيص المعنى وقد نزل عليكم المنع من مجالستهم عند سماع الكفر منهم و (يكفروا) فى موضع الحال من الآيات وفى الكلام حذف تقديره يكفروا بها أحد فحذف الفاعل وأقام الجار مقامه والضمير فى (معهم) عائد على المحذوف * فلا تقعوا محمول على المعنى أيضا لان

والمعبودين اه خازن وهذا أمر لهم في المحشر بالوقوف حتى يستلوا ويحاسبوا والمراد بهذا الامر وعيدهم وتهديدهم وعاتبتهم والا فالؤمنون يلزمون بالوقوف أيضا حتى يستلوا ويحاسبوا اه (قوله بينهم وبين المؤمنين) وذلك عند الوقوف للسؤال حين يؤمر بأهل الجنة الى الجنة وبأهل النار الى النار اه قرطبي من سورة يس وهذا التفسير بعيد من سابقه ولا حتمه اذ هما في الكلام على المشركين ومعبوداتهم فالاولى القول الآخر الذي جرى عليه غيره كالبيضاوي والخازن ونص الخطيب فزيلنا أى فرقنا بينهم أى بين المشركين وشركائهم وقطعنا ما كان بينهم من التواصل في الدنيا وذلك حين يتبرأ كل معبود ممن عبده وقيل فرقنا بينهم وبين المؤمنين كما في آية وامتازوا اليوم أيها المجرمون والاول أنسب بقوله وقال شركاؤهم الخ اه واختلاف في زيل هل وزن فعل أو فاعل والظاهر الاول والتضعيف فيه للتكثير لا للتعمدية لان ثلاثيه متعد بنفسه حكى الفراء زلت الضأن من المعز ويقال زلت الشئ عن مكانه أزيله وهو على هذا من ذوات الياء والثاني أنه فعل كيضر وهو من زال يزول والاصل زيولنا فاجتمعت الياء والواو وسبقت احدهما بالسكون فاعلت الاعلال المشهور وهو قلب الواو ياء وادغام الياء فيها كميث وسيد في ميوت وسيود وعلى هذا فهو من مادة الواو والى هذا ذهب ابن قتيبة وتبعه أبو البقاء اه سمين (قوله وقال شركاؤهم) يعنى الاصنام والاضافة لادنى ملابسة أى قالت الاصنام لعابديها فجعلها شركاءهم من حيث انهم اتخذوها شركاء لله في استحقاق العبادة وهذا القول منها يصدر بعد أن يخلق الله فيها الحياة والعقل والنطق فان قلت ان الاصنام قد أنكرت أن الكفار كانوا يعبدونها مع انهم كانوا يعبدونها قلت قد تقدمت هذه المسئلة وجوابها في تفسير سورة الانعام وتقول هنا قال مجاهد تكون في يوم القيامة ساعة فيها شدة تنصب لهم الآلهة التي كانوا يعبدونها من دون الله فتقول الآلهة والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم أنكم كنتم تعبدوننا فيقولون والله اياكم كنا نعبد فتقول لهم الآلهة فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كننا عن عبادتكم لغافلين والمعنى قد علم الله وكفى به شهيدا اننا علمنا أنكم كنتم تعبدوننا وما كننا عن عبادتكم ايانا من دون الله الا غافلين لا نشعر بذلك اه خازن (قوله ما كنتم ايانا تعبدون) أى في الحقيقة ونفس الامر وانما عبدتم في الحقيقة أهواءكم وشياطينكم التي أغوتكم لانها الأمرة لكم بالاشراك على حد قوله قالوا سبحانه أنت ولينا من دونهم الآية اه أبو السعود (قوله للفاصلة) أى لا يحصر اذ ليس الفرض أن المنفى عبادة الاصنام المقصورة عليها فقط بل مطلق عبادتها سواء كانت مقصورة عليها أم لا اه شيخنا (قوله فكفى بالله شهيدا الخ) هذا من كلام الاصنام كما علمت اه أبو السعود (قوله لغافلين) المراد بغير علمهم عن عبادتهم بها اه أبو السعود أو عذم علمهم بها كما تقدم أو كل من الامرين (قوله من البلوى) أى تخبر وتعلم وقوله وفي قراءة وعلمها فامضاف محذوف أى تتلو صحائف ما سلفت اه من الخازن وفي المختار البلية والبلاء والبلوى واحد والجمع البلايا اه ومعنى الكل الاختبار اه وفي السمين هنالك تبلو كل نفس في هنالك وجهان الظاهر منه ما بقاؤه على أصله من دلالة على ظرف المكان أى في ذلك الموقف الدحض والمسكران الدهش وقيل هو هنا ظرف زمان على سبيل الاستعارة ومثله هنالك ابتلى المؤمنون أى في ذلك الوقت وقرأ الاخوان تتلو بتمامين منقوطين من فوق أى تطلب وتتبع ما سلفته من أعمالها فهو من التلو ويحوز أن يكون من التلاوة المتعارفة أى تقرأ كل نفس ما عملته مسطر افي صحف الحفظة كافي قوله تعالى ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها وقوله تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك وقرأ

(بينهم) وبين المؤمنين كما في آية وامتازوا اليوم أيها المجرمون (وقال) لهم (شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون) مانافية وقدم المفعول للفاصلة (فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان) مخففة أى انا (كننا عن عبادتكم لغافلين هنالك) أى ذلك اليوم (تبلو) من البلوى وفي قراءة بتاءين من التلاوة (كل نفس ما سلفت) قدمت من العمل

معنى وقد نزل عليكم وقد قيل والفاء جواب اذا (انكم اذامثلهم) اذاهنا ملغاة لوقوعها بين الاسم والخبر ولذلك لم يذكر بعدها الفعل وأفرد مثلا لانها في معنى المصدر ومثله أنؤمن لبشرين مثلنا وقد جمع في قوله ثم لا يكونوا أمثالكم وقرئ شاذامثلهم بالفتح وهو مبنى لاضافته الى المبهم كابنى في قوله مثل ما انكم تنطقون ويذكر في موضعه ان شاء الله تعالى وقيل نصب على الظرف كاقيل في بيت الفرزدق * واذا مامثلهم بشر * أى انكم في مثل حالهم * قوله تعالى (الذين يتر بصون)

الباقون تبلون من البلاء وهو الاختبار أى تعرف عملها أخير هو أم شرّ وقرأ عاصم في رواية نبلو بالنون والبلاء الموحد أى تختبر نحن وكل منصوب على المفعول به انتهى وفي أبى السعود هناك تبلو أى تخبر وتذوق كل نفس مؤمنة كانت أو كافرة سعيدة أو شقية ما أسلفت من العمل وتعاينه بكنهه متبعة لآثاره من نفع أو ضرر وخير أو شر وقرى نبلون العظيمة ونصب كل وإبدال مامنه أى نعاملها معاملة من يبلوها ويتعرف أحوالها من السعادة والشقاوة باختبار ما أسلفت من العمل ويحوز أن يراد نصيب بالبلاء أى العذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر فتكون مأمصوبة بنزع الخافض وقرى تتلو أى تتبع لأن عملها هو الذى يهدها إلى طريق الجنة أو إلى طريق النار أو تقرأ في صحيفة أعمالها ما قدمت من خير أو شر اه (قوله وردوا) أى الذين أشركوا وقوله الثابت الدائم أى ربهم حقيقة لانهم كانوا يعبدون ما ليس لربوبيته حقيقة اه كرخى (قوله وضل عنهم) أى فى الموقف فلا ينافى قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقوله ما كانوا يفترون أى من آلهتهم أى من أن آلهتهم تشفع لهم أو ما كانوا يدعون أنها آلهة اه يضاوى وقوله من الشركاء أى الاصنام (قوله قل لهم) أى لا أولئك المشركين الذين حكيت أحوالهم وقوله من السماء والارض أى منهما جميعا فإن الارزاق تحصل باسباب سماوية ومواد أرضية أو من كل واحدة منهما والمقصود من هذا القول الاستدلال على حقية التوحيد وبطلان ما عليه من الاشراك اه أبو السعود وهذه أسئلة ثمانية جواب الخمسة الاولى منها منهم وجواب الاثنين بعدها منه بتعليم الله إياه لعدم قدرتهم عليه وجواب الاخير لم يذكر لشهرته والعلم به وقدره الشارح فيما يأتى بقوله أى الاول أحق اه (قوله من السماء والارض) أى رزقا مبتدأ من السماء والارض فمن لا ابتداء الغاية (قوله أمن يملك السمع) أم هذه هى المنقطعة لانها لم يتقدمها همزة استفهام ولا تنوين ولكن انما تقدرهنا ببل وحدها دون الهمزة وقد تقدم ان المنقطعة عند الجمهور تقدر بهما وانما لم تقدرهنا ببل والهمزة لانهما وقع بعدها اسم استفهام صريح وهو من فهو كقوله تعالى أم ماذا كنتم تعملون والاضراب هنا على القاعدة المقررة فى القرآن انه اضرب انتقال لاضراب ابطال اه سمين (قوله أمن يملك السمع والابصار) أى أم من يستطيع خلقهما وتسويتهما أو من يحفظهما من الآفات مع كثرتهم أو سرعة انفعالهما من أدنى شيء اه يضاوى وحقيقة الملك معروفة ويلزمها الاستطاعة لان الملك لشيء يستطيع التصرف فيه والحفظ له والحماية ولذلك تجوز به عن كل منهما اه شهاب (قوله ومن يخرج الحي من الميت الخ) يعنى أنه تعالى يخرج الانسان حيا من الميت وهو النطفة وكذلك الطير من البيضة وكذلك يخرج النطفة الميتة من الانسان الحي والبيضة من الطائر الحي وقيل معناه أنه يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن والقول الاول أقرب الى الحقيقة اه خازن (قوله ومن يدبر الامر) أى من يتولى تدبير العالم وهذا السؤال الخامس أعم من كل من الاربعة قبله فهو من ذكر العالم بعد الخاص اه شيخنا (قوله فسيقولون الله) أى وفى جواب هذه الاسئلة الخمسة اه شيخنا وقوله قل أفلا تتقون أى قل لهم ذلك وعظا وتذكير فى البيضاوى أفلا تتقون أى أفلا تتقون عقابه بأشراككم إياه ما لا يشاركه فى شيء من ذلك اه (قوله استفهام تقرير) الاولى أن يقول استفهام انكار بدليل الا الإيجابية وبدليل قوله أى ليس بعده غيره وفى السمين قوله فاذا بعد الحق يحوز أن تكون ماذا كلها سماوا واحدا التركيبها وغلب الاستفهام على اسم الإشارة وصار معنى الاستفهام هنا النفي ولذلك أتى بعده بالا ويحوز أن يكون ذا موصولا بمعنى الذى والاستفهام أيضا بمعنى النفي والتقدير ما الذى بعد الحق الا الضلال اه (قوله وقع فى الضلال) وهو عبارة غيره اذ ليس

(وردوا الى الله مولا
الحق) الثابت الدائم (وصل)
غاب (عنهم ما كانوا يفترون)
عليه من الشركاء (قل) لهم
(من يرزقكم من السماء)
بالمطر (والارض) بالنبات
(أمن يملك السمع) بمعنى
الاسماع أى خلقها (والابصار)
ومن يخرج الحي من الميت
ويخرج الميت من الحي ومن
يدبر الامر) بين الخلائق
(فسيقولون) هو (الله)
فقل (لهم) أفلا تتقونه
فتؤمنون (فذلكم) الفعال
لهذه الاشياء (الله ربكم
الحق) الثابت (فاذا بعد
الحق الا الضلال) استفهام
تقرير أى ليس بعده غيره
فمن أخطأ الحق وهو عبادة
الله وقع فى الضلال

فى موضع جرسفة للمناقين
والكافرين ويحوز أن
يكون خبر مبتدأ محذوف
أى هم ويحوز أن يكون مبتدأ
والخبر (فان كان لكم فتح
من الله) وما يتصل به
ويحوز أن يكون فى موضع
نصب على اضممار أعنى
(نستحوذ) هو شاذ فى
القياس والقياس نستحذ
(على المؤمنين) يحوز أن
يتعلق بيجعل وأن يكون
حالا من سبيل * قوله تعالى

(فأنى) كيف (تصرفون)
 عن الايمان مع قيام البرهان
 (كذلك) كاصرف هؤلاء
 عن الايمان (حقت) كملت
 ربك على الذين فسقوا
 كفر واوهي لأملأن جهنم
 الآية أوهي (أنهم لا يؤمنون)
 قل هل من شركائكم من
 يبدؤ الخلق ثم يعيده قل
 الله يبدؤ الخلق ثم يعيده
 فأنى تؤفكون (تصرفون)
 عن عبادته مع قيام الدليل
 (قل هل من شركائكم من
 يهدى الى الحق) بنصب
 الحجاج وخلق الاهتداء (قل
 الله يهدى للحق أفن يهدى
 الى الحق) وهو الله (أحق
 أن يتبع أمن لا يهدى)
 يهتدى

(وهو خادعهم) و (كسالى)
 حالان (يراؤون) يقرأ بالمد
 وتخفيف الهمزة ويقرأ
 بحذف الالف وتشديد
 الهمزة أى يحملون غيرهم
 على الرياء وموضعه نصب
 على الحال من الضمير فى
 كسالى ويجوز أن يكون
 بدلا من كسالى ويجوز أن
 يكون مستأنفا (الاقليلا) نعت
 لمصدر محذوف أو زمان
 محذوف * قوله تعالى
 (مذبذبين) هو منصوب
 على الذم وقيل هو حال من
 الضمير فى يذكرون
 والجمهور على فتح الذال
 على المسم فاعله أى أن نفاقهم

بينهما واسطة اه (قوله فاني تصرفون) استفهام تمجى (قوله كذلك حقت كلمت ربك) الكاف فى
 محل نصب نعت لمصدر محذوف والاشارة بذلك الى المصدر المفهوم من تصرفون أى مثل صرفهم عن
 الحق بعد الاقرار به فى قوله تعالى فيقولون الله وقيل اشارة الى الحق قال الزمخشري كذلك مثل
 ذلك الحق حقت كلمت ربك اه سمين (قوله أوهي أنهم لا يؤمنون) فعلى هذا يكون أنهم لا يؤمنون
 بدلا من الكلمة بدل كل من كل وعلى الاول يكون تعليلا لحقيتها عليهم اه شيخنا (قوله قل هل
 من شركائكم) أى الاصنام التى أثبتتم شركتها لله فى استحقاق العبادة فهذا وجه اضافتها اليهم وفى أبى
 السعود وهذا احتجاج آخر على حقية التوحيد وبطلان الاشراك باظهار كون شركائهم بمعزل عن
 استحقاق الألوهية ببيان اختصاص خواصها من بدء الخلق واعادته به تعالى وانما لم يعطف على ما قبله
 ايذا نابا استقلاله فى اثبات المطلوب اه (قوله من يبدؤ) أى ينشئ الخلق أى المخلوقات أى ينشئهم من
 العدم وقوله ثم يعيده أى فى القيامة للجزا أو ورد على الآية ان الكفار ينكرون الاعادة والبعث فكيف
 يحتج عليهم بها وتقرير الجواب أن الزام الخصم كما يصح بما يعترف به يصح أيضا بما تبين وتثبت
 حقيقته لقوة برهانه فلذا جعلت الاعادة كالبدء فى الازامها للظهور برهانها وأن لم يعترفوا بها ولذلك
 أمر الرسول أن ينوب عنهم فى الجواب كما قال قل الله يبدؤ الخلق إلانهم لا يقدر أن يبدؤوا على هذا الجواب
 ولا ينطقون به اه من البيضاوى وحواشيه (قوله قل هل من شركائكم) احتجاج آخر على ما ذكر
 وقوله من يهدى الى الحق أى بنصب الحجاج وارسال الرسل والتوفيق للنظر والتدبر وهدى كما يعدي
 بالى لتضمنه معنى الانتهاء يعدي باللام للدلالة على أن المنتهى غاية الهداية اه بيضاوى وفى السمين هدى
 يتعدى الى اثنين ثانيهما اما باللام أو بالى وقد حذف الحرف تخفيفا وقد جمع بين التعديتين هنا مجزأ
 فعدي الاول والثالث بالى والثانى باللام وحذف المفعول الاول من الافعال الثلاثة والتقدير هل من
 شركائكم من يهدى غيره الى الحق قل الله يهدى من يشاء للحق أفن يهدى غيره الى الحق وقد تقدم
 أن التعدي بالى وباللام من باب التفنن فى البلاغة ولذلك قال الزمخشري يقال هداه للحق والى الحق
 فجمع بين اللغتين اه والمراد بالحق فى المواضع الثلاثة ضد الباطل وقول الشارح وهو الله تفسير لمن
 وقوله أمن لا يهدى من فيه بمعنى الشركاء لله تعالى وعبارة الخطيب قل هل من شركائكم من يهدى الى
 الحق بنصب الحجاج وخلق الاهتداء وارسال الرسل ولما كانوا جاهلين بالجواب الحق فى ذلك أو معاندين
 أمر الله تعالى رسوله ﷺ أن يجيب بقوله قل الله الذى له الاحاطة الكاملة يهدى للحق من يشاء
 لأحد ممن زعمتموه شركاء فلا يستغال بشىء منها بعبادة أو غير هاجل محض اه يعنى أن الله هو الذى
 يهدى للحق فهو أحق بالاتباع لاهذه الاصنام التى لا تهتدى إلا أن تهدى اه خازن (قوله أفن يهدى
 الى الحق إل) سؤال ثان لم يذكر جوابه فى الآية وقد ذكره الشارح ومن مبتدأ وأحق خبره وقوله
 أمن لا يهدى مبتدأ خبره محذوف قدره الشارح بقوله أحق أن يتبع اه شيخنا والفاء لترتيب الاستفهام
 على ما سبق من تحقيق هدايته تعالى صريحا وعدم هداية شركائهم المفهوم من القصر والهمزة متأخرة
 فى الاعتبار وانما تقديمها فى الذكر لاظهار عراقتها واقتضاء الصدارة كما هو رأى الجمهور اه
 أبو السعود (قوله أحق أن يتبع) خبر لقوله أفن يهدى وأن فى موضع نصب أو جر بعد حذف الحافض
 والمفضل عليه محذوف وتقديره أحق أن يتبع من لا يهدى ذلك مكنى بن أبى طالب فجعل أحق
 هنا على بابها من كونها للتفضيل وقدم منع الشيخ كونها هنا للتفضيل فقال وأحق ليست للتفضيل بل
 المعنى تحقيق أن يتبع اه سمين (قوله أمن لا يهدى) نسق على أفن وجاء هنا على الافصح من حيث انه
 قد فصل بين أم وبين ما عطف عليه بالخبر كقوالك أزيد قائم أم عمرو ومثله أذلك خير أم جنة الخلد

وهذا بخلاف قوله تعالى أقرب أم بعيد ما توقعدون وسيأتي في موضعه اه سمين (قوله أمن لا يهدى) أصله يهتدى كما قال الشارح فنقلت فتحة التاء الى الهاء وأبدلت التاء دال وأدغمت في الدال اه شيخنا وهذا على قراءة يهدى بفتح الهاء وقرىء بكسرها ووجه أنه لما أدغمت التاء في الدال التقي سا كنان الهاء والدال المدغمة فكسرت الهاء تخلصا من السا كنين وفي السمين وقرأ أبو بكر عن عاصم بكسرها يهدى وهائه وحفص بكسر الهاء دون الياء فلما كسر الهاء فالتخلص من السا كنين وأبو بكر أتبع الياء الهاء في الكسر اه (قوله إلا أن يهدى) استثناء مفرغ من أعم الاحوال أى لا يهدى في حال من الاحوال الا في حال اهوائه أى اهتدائه الغير اياه وكان مقتضى المقابلة أن يقال أم من لا يهدى وانما خولف إشارة الى انه اذا لم يهتد بنفسه لا يهدى غيره اه شيخنا وفي الخازن فان قلت الاضنام جمادات لا يتصور هدايتها ولا ان تهدي فكيف قال إلا أن يهدى قلت ذكر العلماء عن هذا السؤال وجهين الاول أن معنى الهداية في حق الاضنام الانتقال من مكان الى مكان آخر أى الأنا تحمل وتنقل فبين بهذا عجز الاضنام على وجه الحجاز وذلك أن المشركين لما اتخذوا الاضنام آلهة وأزولوها منزلة من يسمع ويعقل عبر عنها بما يعبر به عن يسمع ويعقل ويعلم ووصفها بهذه الصفة وان كان الاسر ليس كذلك الوجه الثاني يحتمل أن يكون المراد من قوله هل من شركاءكم من يبدؤ الخلق ثم يعيده الاضنام والمراد من قوله هل من شركاءكم من يهدى الى الحق رؤساء الكفر والضلال فالتعالى هدى الخلق الى الدين بمظهر من الدلائل الدالة على وحدانيته وأمرؤساء الكفر والضلالة فانهم لا يقدررون على هداية غيرهم الا اذا هداهم الله الى الحق فكان اتباع دين الله والتمسك بهديته أولى من اتباع غيره اه (قوله أي الاول أحق) جواب عن السؤال الثامن (قوله فالكلم) مبتدأ وخبر أى شئ ثبت لكم في هذه الحالة فهذا جملة مستقلة فالوقوف على كلم وقوله كيف تحكمون جملة أخرى مستقلة اه وفي السمين فالكلم مبتدأ وخبر ومعنى الاستفهام هنا الانكار والتعجب أى شئ ثبت لكم في اتخاذ هؤلاء العاجزين عن هداية أنفسهم فكيف يمكن أن يهدوا غيرهم وقوله كيف تحكمون استفهام آخر أى كيف تحكمون بالباطل وتجعلون لله أندادا وشركاء اه (قوله وما يتبع أكثرهم الخ) كلام مبتدأ غير داخل في حيز الامر مسوق من قبله تعالى لبيان عدم فهمهم لمضمون البرهان اه أبو السعود (قوله الاظنا) أى واهيما من غير التفات الى فرد من أفراد العلم فضلا عن أن يسلكوا مسالك الدلالة الصحيحة الهادية الى الحق المبينة على المقدمات اليقينية الحقة فيفهموا مضمونها ويقفوا على مقتضاها وبطلان ما يخالفها اه أبو السعود ووجه تخصيص هذا الاتباع بأكثرهم الاشعار بان بعضهم قد يتبعون العلم فيقفون على حقيقة التوحيد وبطلان الشرك لكن لا يقبلونه مكابرة وعنادا فيحصل بالنسبة اليهم التأثير من البرهان المذكور وان لم يظهروه أو أن تخصيص هذا الاتباع بأكثرهم مع مشاركة المعاندين لهم في ذلك للتلويح بما سيكون من بعضهم من اتباع الحق والتوبة كما سيأتي قال القاضي والمراد بالاكثر الجميع وفيه دليل على أن تحصيل العلم في الاصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز اه كرخي (قوله حيث قلدوافيه) أى الاتباع (قوله ان الظن الخ) استئناف مسوق لبيان شأن الظن وبطلانه وشيأ امام مفعول مطلق أى شيأ من الاغناء أو مفعول به على جعل يغنى بمعنى يدفع ومن الحق حال مقدمة اه أبو السعود ومن بمعنى عن والحق بمعنى العلم وقوله فيما عبارة عن أصول وعقائد فخرج بها الفروع فان الظن يكفي فيها اه شيخنا وفي السمين ومن الحق نصب على الحال من شيأ لانه في الاصل صفة له ويحوز

(الا أن يهدى) أحق أن يتبع استفهام تقرير وتوبيخ أى الاول أحق (فالكلم كيف تحكمون) هذا الحكم الفاسد من اتباع ما لا يحق اتباعه (وما يتبع أكثرهم) في عبادة الاصنام (الاظنا) حيث قلدوافيه آباءهم (ان الظن لا يغنى من الحق شيأ)

حملهم على التقلب ويقرأ بكسر الدال الثانية أى متقلبين وليست الدال الثانية بدلا عند البصريين بل ذنب أصل بنفسه وقال الكوفيون الاصل ذنب فأبدل من الباء الاولى ذالا وذلك في موضعينهما أى بين الايمان والكفر أو بين المسلمين واليهود (لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) والى يتعلق بفعل محذوف أى لا ينتسبون الى هؤلاء بالسكينة ولا الى هؤلاء بالسكينة وموضع لا الى هؤلاء نصب على الحال من الضمير في مذنبين أى يتذبذبون متلونين * قوله تعالى (في الدرك) يقرأ بفتح الراء واسكانها وهما لغتان (ومن النار) في موضع الحال من الدرك والعامل فيه معنى الاستقرار ويجوز أن يكون حالا من الضمير في الاسفل * قوله تعالى (الا الذين تابوا) في موضع نصب

فيما المطلوب منه العلم (ان الله عليم الخ) وعيد لهم على أفعالهم القبيحة فيندرج تحتها ما حكى عنهم من الاعراض عن البراهين القاطعة والاتباع للظنون الفاسدة اندراجا أوليا اه أبو السعود (قوله وما كان هذا القرآن الخ) يعني وما كان ينبغي لهذا القرآن أن يخلق ويفتعل لان معنى الافتراء الاختلاق والمعنى ليس وصف القرآن وصف شئ يمكن أن يفترى به على الله لان المفترى هو الذي يأتي به البشر وذلك أن كفار مكة زعموا أن محمدا ^{صلى الله عليه وسلم} أتى بهذا القرآن من عند نفسه على سبيل الافتعال والاختلاق فأخبر الله تعالى أن هذا القرآن وحى أنزله الله عليه وأنه مبرأ عن الافتراء والكذب وأنه لا يقدر عليه أحد الا الله ثم ذكر ما يؤكده هذا بقوله ولكن تصديق الخ اه خازن (قوله أي افتراء) خبر كان على حذف يدعدل في وجوهه الثلاثة وقوله من دون الله متعلق يفترى والقائم مقام الفاعل ضمير عائذ على القرآن اه من السمين (قوله ولكن تصديق) تصديق عطف على خبر كان ووقعت لكن هنا أحسن موقع اذ هي بين تقيضين وهما الكذب والصدق المضمن للتصديق وقرأ الجمهور تصديق وتفصيل بالنصب وفيه أوجه أحدها العطف على خبر كان وقد تقدم لك ذلك ومثله ما كان محمداً بأحد من رجالكم ولكن رسول الله الثاني أنه خبر لكان مضمرة تقديره ولكن كان تصديق واليه ذهب الكسائي والفراء وابن سعدان والزجاج وهذا كالذي قبله في المعنى الثالث أنه منصوب على المفعول من أجله لفعل مقدر أي وما كان هذا القرآن ان يفترى ولكن أنزل للتصديق والرابع انه منصوب على المصدر بفعل مقدرا ايضا والتقدير ولكن يصدق تصديق الذي بين يديه من الكتب اه سمين (قوله بين يديه) أي أمامه أي قبله من الكتب الالهية المنزلة على الانبياء قبله أي مصداقها وموافقا لها اه أبو السعود (قوله تبين ما كتبه الله) أي في الألواح المحفوظ (قوله لا ريب فيه) فيه أوجه أحدها أن يكون حالا من الكتاب وصح محيى الحال من المضاف اليه لانه مفعول في المعنى والمعنى وتفصيل الكتاب منتفيا عنه الريب والثاني انه مستأنف فلا محل له من الاعراب والثالث أنه معترض بين تصديق وبين من رب العالمين والتقدير ولكن تصديق الذي بين يديه من رب العالمين قال الزمخشري فان قلت بما اتصل قوله لا ريب فيه من رب العالمين قلت هو داخل في حيز الاستدراك كأنه قيل ولكن كان تصديقا وتفصيلا منتفيا عنه الريب كأنهم من رب العالمين ويجوز أن يراد ولكن كان تصديقا من رب العالمين وتفصيلا منه لا ريب في ذلك فيكون من رب العالمين متعلقا بتصديق وتفصيل ويكون لا ريب فيه اعتراضا كما تقول زيد لا شك فيه كريم اه سمين (قوله من رب العالمين) يجوز فيه أوجه أحدها أن يكون متعلقا بتصديق أو بتفصيل وتكون المسئلة من باب التنازع اذ يصح أن يتعلق بكل من العالمين من جهة المعنى الوجه الثاني أن من رب العالمين حال ثانية الثالث أنه متعلق بذلك الفعل المقدر أي أنزل للتصديق من رب العالمين اه سمين (قوله وقرئ) أي شاذ (قوله بل يقولون) بل للاضراب الانتقالي والهمزة لانكار الواقع واستبعاده أي هذا القول منهم في غاية البعد والشناعة وفي الكرخي قوله أم بل يقولون أشار الى أن أم منقطعة مقدرة ببل والهمزة عند سيديويه وأتباعه وعليه فهو انتقال عن الكلام الاول وأخذ في انكار قول آخر ويجوز أن تكون متصلة ولا بد حينئذ من حذف جملة ليصح التعادل والتقدير أيقرون به أم يقولون الخ اه (قوله قل فأتوا بسورة مثله) أي قل تبكياتهم واطهار البطلان مقالتهن الفاسدة أي ان كان الامر كما تقولون فأتوا الخ اه شيخنا وفي السمين قل فأتوا جواب شرط مقدر قال الزمخشري تقديره قل ان كان الامر كما تزعمون فأتوا أنتم على

استثناء من الضمير المحرور في قوله ولن تجد لهم يحوز أن يكون من قوله في الدرك وقيل هو في موضع رفع بالابتداء والخبر (فأولئك مع المؤمنين) * قوله تعالى (ما يفعل الله في ما وجهان أحدهما أنها استفهام في موضع نصب ييفعل و (بعذابكم) متعلق ييفعل والثاني أنها نفى والتقدير ما يفعل الله بعذابكم والمعنى لا يعذبكم * قوله تعالى (بالسوء) الباء تتعلق بالمصدر وفي موضعها وجهان أحدهما نصب تقديره لا يحب أن تجبروا بالسوء والثاني رفع تقديره أن يجبر بالسوء و (من القول) حال من السوء (الا من ظلم) استثناء

وجه الافتراء بسورة مثله اه (قوله في الفصاحة والبلاغة الخ) عبارة الخطيب فأتوا بسورة مثله في الفصاحة والبلاغة وحسن النظم فأتهم عرب مثله في البلاغة والفظنة فان قيل هل يتناول ذلك جميع السور الصغار والكبار أو يختص بالسور الكبار أجيب بان هذه الآية في سورة يونس وهي مكية فيكون المراد مثل هذه السورة لأنها أقرب ما يمكن أن يشار اليه هكذا أجاب الرازي والاولى التناول لجميع السور فانهم لا يقدر أن يأتوا باقصر سورة ﴿تنبيه﴾ مراتب تحدى رسول الله ﷺ بالقرآن أربعة أولها أنه تخدام بكل القرآن كما قال تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن ثانيها أنه تخدام بعشر سور قال تعالى قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات ثالثها أنه تخدام بسورة واحدة كما قال تعالى قل فأتوا بسورة مثله رابعها أنه تخدام بمحدث مثله كما قال تعالى فليأتوا بحديث مثله فهذا مجموع الدلائل التي ذكرها الله في اثبات أن القرآن معجز ثم ان الله تعالى ذكر السبب الذي لاجله كذبوا بالقرآن فقال بل كذب الخ اه (قوله للاعانة عليه) أي الاتيان (قوله من استطعتم) أي من اهتكم التي تزعمون أنها ممددة لكم في المهمات والملمات أو من سائر خلق الله كفي الخازن وقوله من دون الله متعلق بادعوا ودون جار مجرى أداة الاستثناء أي ادعوا سواء تعالى عن استطعتم من خلقه اه أبو السعود (قوله ان كنتم صادقين) أي في أنى افتريته فان ذلك مستلزم لامكان الاتيان بمثله وهو أيضا مستلزم لقدركم عليه والجواب محذوف لدلالة المذكور عليه اه شيخنا (قوله ولم يأتهم تأويله) عطف على الصلة أو حال من الموصول أو من فاعل كذبوا أي ولم يقفوا بعد على تأويله ولم يبلغ أذهانهم معانيه الرائقة المنبثة عن علو شأنه والتعبير عن ذلك باتيان التأويل للشعار بان تأويله متوجه الى الاذهان منساق اليها بنفسه أو لم يأتهم بعد تأويل مافيه من الاخبار بالغيوب حتى يتبين أنه صدق أم كذب والمعنى أن القرآن معجز من جهة النظم ومن جهة المعنى من حيث الاخبار بالغيب وهم قد فاجؤا تكذيبه قبل أن يتدبروا نظمه ويتفكروا في معناه أو ينتظروا وقوع ما أخبر به من الامور المستقبلية ونفى اتيان التأويل بكلمة لمس الدالة على التوقع بعد نفي الاحاطة بعلمه بكلمة لم لتأكيدهم وتشديد التشنيع فان الشناعة في تكذيب الشيء قبل علمه المتوقع اتيانه أفضح منها في تكذيبه قبل علمه مطلقا والمعنى أنه كان يجب عليهم أن يتوقفوا الى زمان ووقع المتوقع فلم يفعلوا اه أبو السعود (قوله من الوعيد) أي متعلق الوعيد وهو العذاب الموعود به اه شيخنا (قوله كذلك التكذيب) أشار الى أن كذلك نعت لمصدر محذوف أي مثل ذلك التكذيب كذبوا رسلكم أي قبل النظر والتدبر اه كرخي (قوله) فانظر كيف كان الخ) في قوة قوله فاهلكنام وكيف خبر لكان والاستفهام معلق للنظر قال ابن عطية قال الزجاج كيف في موضع نصب على أنه خبر كان ولا يجوز أن يعمل فيها انظر لان ما قبل الاستفهام لا يعمل فيه اه سمين (قوله أي اهل مكة) أي المكذبين من يؤمن به أي سيؤمن به في المستقبل بالنظر لنزول هذه الآية والمعنى أن اهل مكة المكذبين للقرآن انقسموا قسمين قسم آمن بعد وقسم لم يؤمن اه شيخنا وعبارة البيضاوي ومنهم من يؤمن به أي من يصدق به في نفسه ويعلم أنه حق لكن يعاند أو من سيؤمن به ويتوب عن كفره ومنهم من لا يؤمن به في نفسه لفرط غباوته وقلة تدبره أو فيما يستقبل بل يموت على الكفر اه (قوله وان كذبوك) أي داموا على تكذيبك فقل لي عملي أي قل لهم تبريا منهم وقوله أتم بريؤن الخ توكيد لما أفادته لام الاختصاص من عدم تعدى أجرة العمل الى غير عامله أي لا تؤخذون بعمل ولا تؤخذ بعملك اه أبو السعود (قوله وهذا) أي قوله فقل لي عملي الخ منسوخ أي من حيث ما يقتضيه من

في الفصاحة والبلاغة على وجه الافتراء فانكم عربون فصحاء مثلي (وادعوا) للاعانة عليه (من استطعتم من دون الله) أي غيره (ان كنتم صادقين) في انه افتراء فلم تقدر واعلى ذلك قال تعالى (بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه) أي القرآن ولم يتدبروه (ولما) لم (يأتهم تأويله) عاقبة مافيه من الوعيد (كذلك) التكذيب (كذب الذين من قبلهم) رسلكم (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) بتكذيب الرسل أي آخر أمرهم من الهلاك فكذلك نهلك هؤلاء (ومنهم) أي اهل مكة (من يؤمن به) لعلم الله ذلك منه (ومنهم من لا يؤمن به) أبدا (وربك أعلم بالمفسدين) تهديد لهم (وان كذبوك فقل لهم لي عملي ولكم عملكم) أي لكل جزاء عمله (أنتم بريؤن مما عمل وأنا بريء مما تعملون) وهذا منسوخ بآية السيف

منقطع في موضع نصب وقيل هو متصل والمعنى لا يحب ان يجهر أحد بالسوء الا من يظلم فيجهر أي يدعو الله بكشف السوء الذي أصابه أو يشكو ذلك الى

المساحة وعدم التعرض لهم اه شيخنا وفي البيضاوى ولما فيه من ايها الاعراض عنهم وتخليه سبيلهم
 قيل انه منسوخ بآية السيف اه وأشار بقوله قيل الى ضعفه فان مدلول الآية اختصاص كل واحد
 بفعاله وثمراتها من الثواب والعقاب ولم ترفع آية السيف بل هو باق اه شهاب وفي الخازن وقال مقاتل
 والكلبي هذه الآية منسوخة بآية السيف قال الامام فخر الدين الرازى وهو بعيد لان شرط النسخ
 أن يكون رافعا لحكم المنسوخ ومدلول الآية اختصاص كل واحد بفعاله وبثمرات أفعاله من الثواب
 والعقاب وآية القتال مارفعت شيئا من مدلولات هذه الآية فكان القول بالنسخ باطلا اه (قوله ومنهم
 من يستمعون اليك الخ) بيان لكون قلوبهم قد طبع عليها بحيث لا سبيل فيها الى الايمان اه أبو السعود
 وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم حيث يقول الله عز وجل له انك لا تقدر أن تسمع من سلبته السمع
 ولا تقدر أن تهدي من سلبته البصر ولا تقدر أن توفي للايمان من حكمت عليه أن لا يؤمن اه خازن
 (قوله من يستمعون) مبتدأ وخبره الجار قبله وأعاد الضمير جمعاً مراعاةً لمعنى من والاكثر مرعاةً لفظه
 كقوله ومنهم من ينظر اليك قال ابن عطية جاء ينظر على افظ من واذا جاء على لفظها فجائزة أن يعطف
 عليه آخر على المعنى واذا جاء أولاً على معناها فلا يجوز أن يعطف آخر على اللفظ لان الكلام يلبس
 حينئذ قال الشيخ وليس كقال بل يجوز أن يراعى المعنى أو لا فيعاد الضمير على حسب ما يرد من المعنى
 من تأنيث وتأنيثه وجمع ثم يراعى اللفظ فيعاد الضمير مفرداً مذكراً وفي ذلك تفصيل ذكر في كتب
 النحو قلت وقد تقدم تحريره أول البقرة اه نمين (قوله أفأنت تسمع الصم) استفهام انكار والفاء
 عاطفة ففي هذا التركيب الوجهان المشهوران من اعتبار الحذف للمعطوف عليه أو اعتبار التقديم
 والتأخير اه شيخنا وفي البيضاوى أفأنت تسمع الصم أى تقدر على اسماعهم ولو كانوا لا يعقلون أى
 ولو انضم الى صممهم عدم تعقلهم وفيه تنبيه على أن حقيقة استماع الكلام فهم المعنى المقصود منه ولذلك
 لا توصف به البهائم وهو لا يتأتى الاستعمال العقل السليم في تدبره وعقولهم لما كانت مولعة بمعارضة الوم
 ومشايعة الالف والتقليد تعذر افهامهم الحكم والمعاني الدقيقة فلم ينتفعوا بسر الدالفاظ عليهم غير ما
 ينتفع به البهائم من كلام الناعق اه (قوله ولو كانوا لا يعقلون) أى ولو انضم الى صممهم عدم عقلهم
 لان الاصم العاقل ربما تفرس اذا وصل الى صماخه صوت ففهم بخلاف ما اذا اجتمع فيه فقد السمع والعقل
 اه أبو السعود (قوله ومنهم من ينظر اليك) أى يعاين دلائل صدقك وقوله ولو كانوا لا يبصرون أى
 لا يستبصرون بقلوبهم لا يستبصرون ولا يتأملون ولا يعتبرون ولا يصح حملهم على نفى البصر بالعين
 ثلاثاً في قوله ومنهم من ينظر اليك فانه يدل على ثبوت البصر لهم اه من البيضاوى وحواشيه (قوله
 ولو كانوا لا يبصرون) أى ولو انضم الى عدم البصر عدم البصيرة فان المقصود من الابصار الاعتبار
 والاستبصار والعمدة في ذلك هو البصيرة ولذلك يحسن الاعمى المستبصر ما لا يحسنه البصير الاحق
 فحيث اجتمع فيهم الحمق والعمى فقد انسده عليهم باب الهدى وجواب لو في الجملتين محذوف لدلالة قوله
 أفأنت تسمع الصم وقوله أفأنت تهدي العمى عليه وكل منهما معطوف على جملة مقدره مقابلة لها وكلناهما
 في موضع الحال من مفعول الفعل السابق أى أفأنت تسمع الصم لو كانوا يعقلون ولو كانوا
 لا يعقلون أفأنت تهدي العمى ولو كانوا يبصرون ولو كانوا لا يبصرون أى لا تسمعهم ولا تهديهم
 على كل حال مفروض اه أبو السعود (قوله بل أعظم) أى بل هم أعظم اذهم فاقدون للبصيرة
 والمشبه بهم فاقدون للبصر اه شيخنا (قوله ان الله لا يظلم الناس شيئاً) أى يسلب حواسهم
 وعقولهم ولكن الناس أنفسهم يظلمون بافسادها وتقويت منافعها عليها اه بيضاوى وعبرة

(ومنهم من يستمعون اليك)
 اذا قرأت القرآن (أفأنت
 تسمع الصم) شبههم بهم في
 عدم الانتفاع بما يتلى عليهم
 (ولو كانوا) مع الصم
 (لا يعقلون) يتدبرون
 (ومنهم من ينظر اليك)
 أفأنت تهدي العمى ولو كانوا
 لا يبصرون) شبههم بهم في
 عدم الاهتمام بل أعظم
 فانها لا تعمى الابصار
 ولكن تعمى القلوب التي
 في الصدور (ان الله
 لا يظلم الناس)

امام أو حاكم فعلى هذا
 يجوز أن يكون في موضع
 نصب وأن يكون في موضع
 الرفع بدلاً من المحذوف اذ
 التقدير ان يحجر أحد وقرىء
 ظم بفتح الظاء على تسمية
 الفاعل وهو منقطع
 والتقدير لكن الظالم فإنه
 مفسوح لمن ظلمه أن
 ينتصف منه وهى قراءة
 ضعيفة * قوله تعالى (بين ذلك
 سبيلاً) يقع بمعنى المفرد والتثنية
 والجمع وهو هنا بمعنى التثنية
 بينهما * قوله (حقاً) مصدر
 أى حق ذلك حقاً ويجوز
 أن يكون حالاً أى أولئك هم
 الكافرون غير شك * قوله
 تعالى (أكبر من ذلك)
 أى شيئاً أو سوءاً أكبر
 (جبهة) مصدر في موضع
 الحال أى مجاهرين

شأولكن الناس انفسهم
يظلمون ويوم نحشرهم
كائن أى كانهم (لم يلبثوا)
في الدنيا والقبور (الاماعة
من النهار)

وقيل التقدير قولا جهره
وقيل رؤية جهره * قوله
تعالى (ورفعنا فوقهم)
فوقهم يجوز أن يكون ظرفا
لرفعنا وان يكون حالا
(من الطور * بميثاقهم) في
موضع نصب متعلق برفعنا
تقديره بنقض ميثاقهم
والمعنى ورفعنا فوقهم الجبل
تخويفهم بسبب نقضهم
الميثاق و (سجدا) حال
لا تعدوا) يقرأ بتخفيف
الدال واسكان العين يقال
عدايعدوا اذا تجاوز الحد
ويقرأ بتشديد الدال
وسكون العين وأصله تعدوا
فقلبت التاء الاو ادغم وهي
قراءة ضعيفة لانه جمع بين
ساكنين وليس الثاني
حرف مد * قوله تعالى
(فما نقضهم) ما زائدة وقيل
هي نكرة تامة ونقضهم بدل
منها وفيما تتعلق به الباء
وجهان * أحدهما هو مظهر
وهو قوله بعد ثلاث آيات
حر مناعليهم وقوله (فبظلم
بدل من قوله فبما نقضهم
وأعاد الفاء في البدل
لماطال الفصل الثاني

الحازن ان الله لا يظلم الناس شيأ الآية لما حكم الله عز وجل على أهل الشقاوة بالشقاوة لقضائه وقدره
السابق فيهم أخبر في هذه الآية أن تقدير الشقاوة عليهم ما كان ذلك ظلما منه لانه لا يتصرف في ملكه كيف
يشاء والخلق كلهم عبيده وكل من تصرف في ملكه لا يكون ظلما وانما قال ولكن الناس أنفسهم يظلمون
لان الفعل منسوب اليهم بسبب الكسب وان كان قد سبق قضاء الله وقدره فيهم اه (قوله شيأ) يجوز
أن يكون منصوبا على المصدر أى شيأ من الظلم لا قليلا ولا كثيرا وان كان منصوبا مفعولا ثانيا ليلظم بمعنى
لا ينقص الناس شيأ من أعمالهم اه سمين (قوله ولكن الناس) قرأ الاخوان بتخفيف لكن ومن
ضرورة ذلك كسر النون لالتقاء الساكنين وصلاد رفع الناس والباقون بالتشديد ونصب الناس وتقديم
توجيه ذلك في البقرة اه سمين (قوله أنفسهم) كالتأكيذ للناس فيكون بمنزلة ضمير الفصل في قوله
تعالى وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين في قصر الظالمية عليهم أو مفعول مقدم لجرد الاهتمام مع مراعاة
الفاصلة من غير قصد الى قصر المظلومية عليهم فيكون كافي قوله تعالى وما ظلمناهم ولكن ظالموا أنفسهم اه
أبو السعود (قوله ويوم نحشرهم) أى المشركين المنكرين للبعث والمراد بالحشر البعث وهو الاحياء من
القبور بدليل قول الشارح اذا بعثوا وترك الشارح اعراب هذا الظرف لانه يعلم من كلامه الآتى في الجملة حيث
قال والجملة حال مقدره وعلي هذا يكون الظرف معمولا لمخنوف أى اذ كرهم وأنذرهم يوم نحشرهم وقوله
أو متعلق الظرف أى العامل فيه وعلي هذا يكون منصوبا بيتعارفون ويكون الكلام جملة واحدة ويكون
التقدير هكذا ويتعارفون بينهم يوم نحشرهم اه شيخنا وفي السمين قوله ويوم نحشرهم منصوب على
الظرف وفي ناصبه أوجه أحدها أنه منصوب بالفعل الذى تضمنه قوله كان لم يلبثوا الثانى أنه منصوب
بيتعارفون الثالث أنه منصوب بمقدر أى اذ كرهم وقرأ الأعمش يحشرهم بياء الغيبة والضمير لله تعالى
لتقدم اسمه في قوله ان الله لا يظلم الخ اه وحقيقة الحشر جمع الناس في الموقف وحقيقة البعث احيائهم من
القبور أى يصيرهم أحياء والتعارف يقع في الحشر الذى هو الاجتماع أى فى ابتدائه وينقطع فى آتائه لشدة
الاهوال ويشغل كل بنفسه واما البعث فلا تعارف فيه لعدم الاجتماع الذى هو لازمه وحينئذ فقول الشارح
حال مقدره صحيح على تفسير الشارح الحشر بالبعث كما صنعه الشارح حيث قال اذا بعثوا اذا التعارف في حال
البعث مقدره ومنتظر لاحاصل بالفعل لانه انما يقع في المحشر كما علمت وهذا أحد وجهين في المقام ذكره
البيضاوي وأبو البقاء وغالب المفسرين علي خلافه وهو تفسير الحشر بالبعث من القبور وجعل الحال
مقارنة بمعنى أن التعارف يقع حال خروجه من قبورهم ثم ينقطع عند الاجتماع في المحشر وجرى على هذا أبو
السعود والحازن والقرطبي ونص الاول يتعارفون بينهم أى يعرف بعضهم بعضا كانهم لم يتعارفوا الا قليلا
وذلك أول ما خرجوا من القبور اذ هم حينئذ على ما كانوا عليه من الهيئة المتعارفة فيما بينهم ثم ينقطع التعارف
بسبب شدة الاهوال المدهشة واعتراء الاحوال المعضلة المغيرة للصورة والاشكال المبدلة لها من
حال الى حال اه (قوله كان لم يلبثوا) جملة حالية من الهام في نحشرهم أى نحشرهم حال كونهم
مشبهين بانفسهم اذ لم يمشوا في الدنيا أو القبور الا زمانا قليلا أى انهم في حشرهم بعد طول الزمان عليهم
في الدنيا أو في القبور مشبهون بانفسهم على فرض أنهم مكثوا في الدنيا أو في القبور زمانا يسيرا والمقصود
من هذا التشبيه كما قاله أبو السعود بيان كمال سهولة الحشر بالنسبة اليه تعالى ولو بعد دهر طويل
واظهار بطلان استبعادهم وانكارهم له بقولهم أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون
ونحو ذلك أو بيان تمام الموافقة بين النشأتين في الاشكال والصور فان اللبث اليسير

يلزمه عدم التبدل والتغير فيكون قوله يتعارفون بينهم بيانا وتقريراً له لان التعارف يبدع مع طول العهد والمراد بالساعة الزمن القليل فانها مثل في غاية القلة وتخصيصها بالنهار لان ساعاته أعرف حالاً من ساعات الليل اه شيخنا (قوله لهول مارأوا) أى بالنظر اليه بعد الزمن السابق عليه يسيراً وان كان طويلاً لان زمن الراحة ولو طال قليل في جانب زمن التعب ولو قصر وهذا ظاهر في كون المراد اللبث في الدنيا وأما اذا كان المراد اللبث في القبور فظاهر أيضاً لان عذاب القبور بالنسبة اليهم أخف مما يرونه في القيامة فكأنهم في القبور بالنسبة لعذاب القيامة غير معذبين اه شيخنا (قوله اذا بعثوا) قصد بهذا دفع المناقاة بين ما هنا وقوله فلا انساب بينهم الخ وقوله ولا يسأل حميم حميماً الخ وحاصل الدفع الحمل على زمانين مختلفين اه شهاب وفي القرطبي وقيل يبقى تعارف التوبيخ وهو الصحيح لقوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم الآية وقوله تعالى كلما دخلت أمة الآية وقوله ربنا اننا اطعنا سادتنا الآية اه (قوله والجملة حال) أى من الواو في يلبثوا فتكون من الحال المتداخلة أو من الضمير في نحشرهم فتكون مترادفة اه سمين (قوله حال مقدرة) أى حال كونهم مقدرين التعارف لأنهم متعارفون بالفعل وهذا لا يصح الا لو أريد بالحشر اجتماعهم في الموقف مع أنه فسر به بالبعث بقوله اذا بعثوا وحينئذ يتعارفون بالفعل فاما أن يراد بالبعث في كلامه الاجتماع في الموقف فيصح التقدير أو يراد حقيقته فلا يصح التقدير اه شيخنا (قوله قد خسر الذين الخ قد خسر الذين الخ) شهادة من الله على خسرانهم وتعجب منه اه أبو السعود وفي السمين قوله فيه وجهان أحدهما أنها مستأنفة أخبر تعالى ان المكذبين بلفظ خسروا ولذلك أتى بحرف التحقيق والثاني أن تكون في محل نصب بآية قول أى قائلين قد خسر الذين كذبوا ثم كذبوا في هذا القول المقدر وجهان أحدهما أنه حال من مفعول نحشرهم أى نحشرهم قائلين ذلك والثاني أنه حال من فاعل يتعارفون اه (قوله وما كانوا مهتدين) يجوز فيها وجهان أحدهما ان تكون معطوفة على قوله قد خسر فيكون حكمها حكمه والثاني أن تكون معطوفة على صلة الذين وهى كجملة التي وقعت صلة لان من كذب بلفظ الله غير مهتد اه سمين (قوله وأما نرينك) أما هذه قد تقدم الكلام عليها مستوفى وقال ابن عطية ولا جملها أى لاجل زيادة ما جاز دخول النون الثقيلة ولو كانت ان وحدها لم يحز معنى أن تؤكد الفعل بالنون مشروط بزيادة ما بعد أن وهو مخالف لظاهر كلام سيديويه اه سمين ورأى بصرية متعدياً لمفعولين لانه مضارع أرى بالهمزة المتعدية وهو بمعنى الماضي كأنه قيل ان أريناك بهض العذاب الذى لعدم به بان نعجله لهم في الدنيا فذلك هو المراد أو فذلك ظاهر وان توفيناك قبل نزول العذاب بهم فلا يفوتهم بل ننزلهم في الآخرة كما استفيد من قوله فالينامر جمعهم اه شيخنا (قوله من العذاب) بيان لبعض وقوله في حياتك متعلق بالعذاب (قوله فالينامر جمعهم) مبتدأ وخبر وفيه وجهان أظهرهما أنه جواب للشرط وما عطف عليه اذ معناه صالح لذلك والى هذا ذهب الحوفي وابن عطية والثاني جواب لقوله أو توفيناك وجواب الاول محذوف قال الزمخشري كأنه قيل وأما نرينك بعض الذى ندم فذلك أو توفيناك قبل أن نريك فنحن نريك في الآخرة قال الشيخ فجعل الزمخشري في الكلام شرطين لهما جوابان ولا حاجة الى جواب محذوف لان قوله فالينامر جمعهم صالح لان يكون جواباً للشرط والمعطوف عليه اه سمين (قوله ثم الله شهيد) ثم هنالست للترتيب الزماني بل هي لترتيب الاخبار لا لترتيب القصص في نفسها قال أبو البقاء كقولك زيد عالم ثم هو كريم وقال الزمخشري فان قلت الله شهيد على ما يفعلون في الدارين فامعنى ثم قلت ذكرت الشهادة والمراد مقتضاها وتيجتها وهو العقاب كأنه قيل

لهول مارأوا أو جملة التشبيه حال من الضمير (يتعارفون يدينهم) يعرف بعضهم بعضا اذا بعثوا ثم ينقطع التعارف لشدة الاهوال والجملة حال مقدرة أو متعلق الظرف (قد خسر الذين كذبوا بلفظ الله) بالبعث (وما كانوا مهتدين واما) فيه ادغام نون ان الشرطية في ما لمزيدة (نرينك بعض الذى ندم) به من العذاب في حياتك وجواب الشرط محذوف أى فذلك (أو توفيناك) قبل تعذيبهم (فالينامر جمعهم ثم الله شهيد) مطلع (على ما يفعلون) من تكذيبهم وكفرهم فيعذبهم أشد العذاب (واكمل أمة) من الامم (رسول فاذا جاء رسولهم) اليهم

أن ما يتعلق به محذوف وفي الآية دليل عليه والتقدير فبنقضهم ميثاقهم طبع على قلوبهم أو لعنوا أو قيل التقدير فبما نقضهم ميثاقهم لا يؤمنون والفاء زائدة (بل طبع الله عليها) أى ليس كادعوهم أن قلوبهم أوعية للعلم (بكفرهم) أى بسبب كفرهم ويجوز أن يكون

ثم الله معاقب على ما تفعلون اه سمين (قوله فكذبوه) أى فكذب به بعضهم وصدق به بعضهم فلا بد من هذا المقدر ليصح قوله وينجي الرسول ومن صدقه وينجي بالبناء للمفعول مخففاً من أنجاهم بأعيانهم ومن نجاه بالتشكيل كافي المصباح (قوله أيضاً فكذبوه) أشار به إلى أن في الكلام اضمحار والمراد من الآية إماميان أن الرسول إذا بعث إلى كل أمة فإنه بالتبليغ وإقامة الحججة يذبح عنهم ولم يبق لهم عذر فيكون ما يعذبون به في الآخرة عدلاً لا ظملاً ويدل عليه قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقوله تعالى رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل اه كرخى (قوله بتعذيبهم بغير جرم) المراد لا يظلمون بالعذاب الذي ينزل بهم لانه مرتب على ذنوبهم والظلم إنما هو التعذيب من غير ذنب فلو قال بتعذيبهم لانه يجرمهم لكان أوضح اه شيخنا (قوله ويقولون) يعنى هؤلاء الكفار متى هذا الوعد الذى تعدنا به يا محمد اه خازن أى متى حصول مقتضاه أى يقولون ذلك استعجالاً للعذاب الذى وعدوا به على طريق الاسترزاء والانكار حسب ما يرشد إليه الجواب لا طلباً لتعيين وقت مجيئه على وجه الإلزام كافي سورة الملك فان المطلوب هناك تعيين الوقت وعبرة الجلال هناك ويقولون متى هذا الوعد وعدا لحشر ان كنتم صادقين في قل إنما العلم بمجيئه عند الله اه شيخنا (قوله ان كنتم صادقين) خطاب للنبي والمؤمنين (قوله إلا ما شاء الله) فيه وجهان أحدهما انه استثناء متصل تقديره إلا ما شاء الله ان أملاكه وأقدر عليه والثاني انه منقطع وقال الزمخشري هو استثناء منقطع أى ولكن ما شاء الله من ذلك فأنى أملاككم الضم وأجلب العذاب اه سمين (قوله لكل أمة أجل) هذا من جملة القول بالمأمور به فهو جواب آخر عن استعجالهم أى لانه اذا كان الاجل معيناً ومقدراً في علم الله ومجيئه محتم فلا وجه لاستعجالهم بمجيئه والاجل يطلق على مدة العمر وعلى آخر جزء منه والمراد هنا الثاني كما يؤخذ من التفسير اه شيخنا في أبي السعود ان جعل الاجل عبارة عن حدم معين من الزمان فعنى مجيئه ظاهر وان أريد به ما امتداليه من الزمان فعنيه عبارة عن انقضائه اذ هناك يتحقق بتمامه اه (قوله فلا يستأخرون) وقوله ولا يستقدمون أشار الشارح إلى أن السين فيهما زائدة (قوله قل أرأيتم) أى قل للذين يستعجلون العذاب أرأيتم ان أنا كم الخ وتقدم الكلام في سورة الانعام على أرأيتم وقررنا هناك أن العرب تضمنن أرأيتم معنى أخبرنى وانها تتعدى اذ ذلك الى مفعولين وان المفعول الثاني أكثر ما يكون جملة استفهام يتقدم منها مع ما قبلها مبتدأ وخبر كقول العرب أرأيتم زيداً ما صنع والمعنى أخبرنى عن زيد ما صنع اذا تقرر هذا فأرأيتم هنا المفعول الاول لها محذوف ولا يصح أن تقع جملة الشرط موقفه والمسئلة من باب التنازع تنازع أرأيتم وان أنا كم في قوله عذابه واعمال الثاني اذ هو المختار على مذهب البصريين وهو الذي ورد به السماع أكثر من أعمال الاول فلما عمل الثاني حذف من الاول ولم يضر لان اضمحاره يختص بالشعر أو هو قليل في الكلام على اختلاف النحويين في ذلك والمعنى قل لهم يا محمد أخبرونى عن عذاب الله ان أنا كم أى شئء تستعجلون منه وليس شئء من العذاب يستعجله عاقل اذ العذاب كله مر المذاق موجب لنفاس الطبع منه فتكون جملة الاستفهام جاءت على سبيل التلطف بهم والتنبيه لهم على أن العذاب لا ينبغي أن يستعجل ويحوز أن تكون الجملة جاءت على سبيل التعجيب والتهويل للعذاب أى شئء شديد تستعجلون منه أى ما أشد وما أهول ما تستعجلون من العذاب اه أبو حيان (قوله ماذا) مبتدأ بمعنى أى شئء كما قال الشارح فذا ملغاة في الكلام أى ركبت مع ما وصارا اسماً واحداً مقصوداً به الاستفهام وجملة يستعجل الخ خبر والرباط محذوف تقديره يستعجله وقوله منه في موضع الحال ولا يصح أن يكون هو الرباط لانه عائد على العذاب يحمله وماذا عبارة

فكذبوه (قضى بينهم بالقسط) بالعدل فيعذبوا وينجي الرسول ومن صدقه (وم لا يظلمون) بتعذيبهم لغير جرم فكذلك تفعل بهؤلاء (ويقولون متى هذا الوعد) بالعذاب (ان كنتم صادقين) فيه قل (لا أمالك لنفسى ضراً) أدفعه (ولا نفعا) أجابه (الإمام شاء الله) أن يقدرنى عليه فكيف أمالك لكم حلول العذاب (لكل أمة أجل) مدة معلومة لهلاكهم (اذا جاء أجلهم) فلا يستأخرون) يتأخرون عنه (ساعة ولا يستقدمون) يتقدمون عليه (قل أرأيتم) أخبرونى (ان أنا كم عذابه) أى الله (بينا) ليلاً (أو نهاراً) ماذا (أى شئء) (يستعجل منه) أى العذاب (المجرمون)

المشركون فيه وضع الظاهر المعنى أن كفرهم صار مغطياً على قلوبهم كما تقول طبع على السكيس بالطين أى جعلته الطابع (الأقليل) أى إيماناً أو زماناً قليلاً * قوله تعالى (وبكفرهم) معطوف على ويكفرهم الاول (وبهتاناً) مصدر يعمل فيه القول لانه ضرب منه فهو كقولهم قعد

عن أى نوع وأى فرد منه اه شيخنا (قوله موضع المضمرة) وهو الواو التى مع تاء الخطاب فحق المقام أن يقال ماذا تستجملون وسر العدول عنه كما قال أبو حيان التنبيه على الوصف الموجب لترك الاستجمال وهو الاجرام لان من حق المجرم أن يخاف التعذيب على اجرامه وأن يهلك فزعا من مجيئه وأن أبطأ فكيف يستجمله اه شيخنا (قوله وجملة الاستفهام جواب الشرط) أى على تقدير الفاء لان الجملة اسمية اه أبو السعود أى وجملة الشرطية متعلقة بأرأيتهم والمعنى أخبروني أن أناكم عذابه تعالى أى شئ تستجملونه منه أى لا يمكن استجمله بعد مجيئه اذ الشئ بعد اتيانها يستحيل استجمله والمراد بهذا الكلام المبالغة فى انكار استجملهم له لاجراجه عن حيز الامكان وتنزيله فى الاستحالة منزلة استجمله عند اتيانها بناء على تنزيل تقرراتها ودنوه منزلة اتيانها حقيقة وهذا الانكار بمنزلة من قال لغريمه الذى يتقاضاه حقه أرأيت أن أعطيتك فإذا تطلب منى يريد المبالغة فى انكار التقاضى بنظمه فى سلك التقاضى بعد الاعطاء اه أبو السعود (قوله والمراد به) أى الاستفهام وقوله أى ما أعظم ما تستجملوه أى النوع الذى تستجملوه عظيم فظيع فلا يليق استجمله بل ينبغى التباعده عنه وكأنه راعى الاظهار فى الآية والا فكان يقول ما تستجملتموه اه شيخنا (قوله لانكار التأخير) أى المفاد ثم فهذا يقتضى أن الهمة داخلية على ثم وليست مقدمة من تأخير كما هو أحد المذهبين بل هى باقية فى مركزها وعلى هذا فالتقدير أخرتم ثم آتمتم به اذا وقع أى أخرتم الايمان بالله أو بالعذاب الى حين وقوع العذاب أى لا ينبغى هذا التأخير ولا يصح ولا يليق لان الايمان فى هذه الحالة غير نافع وغير مقبول اه شيخنا وفى أبى السعود أى أبعدا موقع العذاب وحل بكم حقيقة آتمتم به حين لا ينفعكم الايمان انكارا لتأخيره الى هذا الحد وايدانا باستتباعه للندم والحسرة ليقدهوا اعمامهم عليه من العناد ويتوجهوا نحو التدارك قبل فوات الوقت فتقديم الظرف للتصريح اه (قوله فلا يقبل منكم) أى الايمان فى هذه الحالة (قوله) ويقال لكم لان تؤمنون) أشار به الى أن الناصب لقوله الآن محذوف وهو تؤمنون وأن الفعل المقدر ومعموله على اضمار القول وهو يقال لكم أى اذا آتمتم الآن والدال على الفعل المقدر قوله اذا ما وقع آتمتم به قالوا ولا يجوز أن يعمل فيه آتمتم الظاهر لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله لان له صدر الكلام اه كرخى (قوله الآن) ظرف معمول المحذوف قدره الشارح وقوله وقد كنتم الخ حال من هذه الواو التى فى المحذوف وقوله استهزاء معمول لتستجملون وآ لان بهمزتين الاولى همزة الاستفهام والثانية همزة المعرفة واذا اجتمع هاتان الهمزتان وجب فى الثانية أحد امرين تسهيلهما من غير ألف بينهما وبين الاولى وابدالهما بقدرة ثلاث الفات على حد قول ابن مالك

همز أل كذا ويسدل * مدافى الاستفهام أو يسهل

وقد وقع فى القرآن من هذا القليل ستة مواضع اثنان فى الانعام وهما آ لذكرين مرتين وثلاثة فى هذه السورة لفظ آ لأن هنا وفيما سيأتى ولفظ آ لله آذن لكم وواحد فى النمل آ لله خير فلا يجوز فى هذه المواضع الستة تحقيق الهمزتين بل يجب أحد الامرين اللذين قد عرفت هما اه شيخنا (قوله) وقد كنتم به تستجملون جملة حالية قال الزمخشري وقد كنتم به تستجملون يعنى تكذبون لان استجملهم كان على جهة التكذيب والانكار قلت فجعله من باب الكناية لانها دلالة الشئ بلازمه نحو هو طويل النجاد كنى به عن طول قامته لان طول نجاه لازم لطول قامته وهو باب بليغ اه سمين (قوله ثم قيل للذين ظلموا) استئناف اخبار عما يقال لهم يوم القيامة أى قيل لهم على لسان ملائكة العذاب اه أبو حيان (قوله هل تجزون) الواو مفعول أول أقيمت

موضع المضمرة وجملة الاستفهام جواب الشرط كقرك اذا أتيتك ماذا تعطينى والمراد به التهويل أى ما أعظم ما تستجملوه (أثم اذا ما وقع) حل بكم (آتمتم به) أى الله أو العذاب عند نزوله والهمزة لانكار التأخير فلا يقبل منكم ويقال لكم (آ الآن) تؤمنون (وقد كنتم به تستجملون) استهزاء (ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد) أى الذى تخلدون فيه (هل) ما (تجزون الا) جزاء (بما كنتم تكسون

القرصاء فهو على هذا بمثابة القول فى الانتصاب وقال قوم تقديره قولاً بهتاناً وقيل التقدير بهتاً بهتاناً وقيل هو مصدر فى موضع الحال أى مبهتين * قوله تعالى (وقولهم انا قلنا) هو معطوف على وكفرهم (وعيسى) بدل أو عطف بيان من المسيح (رسول الله) كذلك ويجوز أن يكون رسول الله صفة لعيسى وان يكون على اضمار أعنى (لنى شك منه) منه فى موضع جر صفة لشك ولا يجوز ان يتعلق بشك وانما المعنى لنى شك حادث منه أى من جهة ولا يقال شككت منه فان

مقام الفاعل والثاني قدره الشارح بقوله جزاء اه شيخنا وهذا غير صحيح والصحيح أن المفعول الثاني هو الجار والمجرور أن الذي قدره الشارح مفعول مطلق وعبارة السمين الابدائي كتم هو المفعول الثاني ليجزوا والاول قائم مقام الفاعل وهو استثناء مفرغ اه (قوله ويستنبئونك) أى المستجبلون للعذاب أحق هو حق مبتدأ وهو خبر أو بالعكس أو هو فاعل بحق أعاريب وجملة أحق هو فى موضع المفعول الثاني له اه كرخي وأصل يستنبئونك أن يتعدى الي واحد بنفسه والى الآخر بحرف الجر تقول استنبأت زيدا عن عمرو أى طلبت منه أن يخبرنى عن عمرو فاستعمل هنا للطلب والمفعول الاول كاف الخطاب والمفعول الثاني الجملة من قوله أحق هو على سبيل التعليق اه أبو حيان (قوله قل أى) أى قل لهم فى الجواب هذه الامور الثلاثة أى وربى انه لحق وما أتم بمجزي فقوله وما أتم عطف على أى فهو من مقول القول ويصح أن يكون معطوفا على جواب القسم فلا محل له من الاعراب وأى من حروف الجواب بمعنى نعم كقَالَ الشارح لكن لا يجاب بها الامع القسم خاصة اه من أبى السعود ومنه قول الناس فى الجواب أى والله وقولهم ايوه فالواو للقسم والمساء مأخوذة من الله اه شيخنا (قوله وما أتم بمجزي) يجوز أن تكون الحجازية وأن تكون التيمية لخفاء النصب أو الرفع فى الخبر وهذا عند غير الفارسي وأتباعه أعنى جواز زيادة الباء فى خبر التيمية وهذه الجملة تحتل وجهين أحدهما أن تكون معطوفة على جواب القسم فيكون قد أجاب القسم بمجملتين أحدهما مثبتة مؤكدة بأن واللام والاخرى منفية مؤكدة بزيادة الباء والثاني أنها مستأنفة سبقت للاخبار بمجزم عن التمجيز ومجزم من أعجز فهو متعد لواحد كقوله تعالى ولن نعجزه هربا بالمفعول هنا محذوف أى بمجزيين الله اه سمين (بفائتين العذاب) أى بالمرب بل هو مدر ككم ولا بد اه شيخنا (قوله) ولوا أن لكل نفس الخ لو هنا امتناعية على ما هو الكثير فيها والمعنى امتنع افتداء كل نفس من العذاب لا امتناع ملكها لما تندى به وهو جميع ما فى الارض من الاموال اه شيخنا (قوله لا فتدت به) اقتدى يجوز أن يكون متديا وأن يكون قاصرا فاذا كان مطاوعا لم تعد كان قاصرا تقول فديته فاقتدى وان لم يكن مطاوعا يكون بمعنى فدى فيتعدى لواحد والفعل هنا يحتمل الوجهين فان جعلناه متعديا ففعله محذوف تقديره لا فتدت به نفسها وهو من المجاز كقوله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها اه سمين (قوله وأسروا) أى النفوس المدلول عليها بكل نفس وان كان المراد خصوص الرؤساء منهم اه شيخنا وفى السمين وأسروا الندامة قيل سر من الاضداد يستعمل بمعنى أظهر ويستعمل بمعنى أخفى وهو المشهور فى اللغة كقوله تعالى يعلم ما يسرون وما يعانون وهو فى الآية يحتمل الوجهين وقيل انه ماض على بابه قد وقع وقيل بل هو بمعنى المستقبل ولما رأوا يجوز أن تكون حرفا وجوابا محذوف لدلالة ما تقدم عليه اذ هو المتقدم عند من يرى تقديم جواب الشرط جائزا ويجوز ان يكون بمعنى حين والناسب لها أسروا اه سمين (قوله مخافة التعبير) أى مخافة أن يسيرهم ويوبخهم الضعفاء الذين اتبعوهم فى الدنيا فاضلوم اه شيخنا (قوله وقضى بينهم) يجوز أن يكون مستأنفا وهو الظاهر ويجوز أن يكون معطوفا على رأوا فيكون داخلا فى حين لما والضمير فى بينهم يعود على كل نفس فى المعنى وقال الزمخشري بين الظالمين والمظلومين دل على ذلك ذكر الظلم وقال بعضهم انه يعود على الرؤساء والاتباع اه سمين (قوله ألا ان الله) ألا أداة تنبيه اه أبو السعود قيل وتلقى هذه الآية بما قبلها من جهة أنه فرض ان النفس الظالمة لو كان لها ما فى الارض لا فتدت به وهى لاشئ لها ألبتة لان جميع الاشياء انما هى بأسرها ملك لله تعالى اه أبو حيان وفى أبى

ويستنبئونك) يستخبرونك (أحق هو) أى ما وعدتنا من العذاب والبعث (قل أى نعم) وربى انه لحق وما أتم بمجزيين) بفائتين العذاب (ولوا أن لكل نفس ظلمت) كفرت (ما فى الارض) جميعا من الاموال (لا فتدت به) من العذاب يوم القيامة (وأسروا الندامة) على ترك الامان (لما رأوا العذاب) أى أخفاه رؤسائهم عن الضعفاء الذين اضلوم مخافة التعبير (وقضى بينهم) بين الخلائق (بالقسط) بالعدل (وم لا يظلمون) شيئا (الا ان الله ما فى السموات والارض الا ان وعد الله) بالبعث والجزاء (حق) ثابت (ولكن اكثرهم) أى الناس

ادعى ان من بمعنى فى فليس بمستقيم عندنا (ما لهم به من علم) يجوز ان يكون موضع الجملة المنفية جرا صفة مؤكدة لشك تقديره لى شك منه غير علم ويجوز ان تكون مستأنفة ومن زائدة وفى موضع من علم وجهان أحدهما هو رفع بالابتداء وما قبله الخبر وفيه وجهان أحدهما هو به ولهم فضلة مدينة مخصصة

السعود وتصدير الجملتين بحرفي التنبيه والتحقيق للتسجيل على تحقق مضمونهما المقرر لمضمون
 ما سلف من الآيات الكريمة والتنبيه على وجوب استحضار المحافظة عليه اه (قوله لا يعلمون ذلك)
 أى لقصور عقولهم واستيلاء الغفلة عليهم فيقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون اه أبو السعود
 وقوله ذلك أى المذكور من الامرين ملك ما فى السموات والارض وحقيقه وعده اه شيخنا (قوله
 هو يحيى) أى فى الدنيا اه (قوله يا أيها الناس الخ) التفات ورجوع الى استألتهم عقب تحذيرهم من
 غوائل الضلال اه أبو السعود وهذا شروع فى بيان أدلة الرسالة بعد بيان أدلة التوحيد بقوله قل من
 يرزقكم الخ وقوله أى أهل مكة الصحيح أن المراد عموم المكلفين كفى الخازن اه شيخنا (قوله قد
 جاءكم موعظة) هى التذكير بالعواقب سواء كان بالزجر والترهيب أو بالاستمالة والترغيب اه
 أبو السعود فلذلك قال الشارح فيه ما لكم وعليكم فالاول من قبيل الترغيب والثانى من قبيل الترهيب اه
 شيخنا وفى زاده الموعظة مصدر بمعنى الوعظ وهو ارشاد المكلف ببيان ما ينفعه من محاسن الاعمال
 وما يضره من القبائح والترغيب فى المحاسن والزجر عن القبائح اه (قوله من ربكم) يجوز أن تكون
 لابتداء الغاية فتتعلق حينئذ بجاء تكلموا ابتداء الغاية بخاز ويجوز أن تكون للتبعض فتتعلق بمحذوف
 على أنها صفة لموعظة أى موعظة كائنة من مواضع ربكم وقوله موعظة من ربكم وشفى وهدى ورحمة
 من باب ما عطف فيه الصفات بمضيا على بعض أى قد جاءكم تكلم موعظة جامعة لهذه الاشياء كلها وشفاء
 هو فى الاصل مصدر جعل وصفا مبالغة أو هو اسم لما يشفى به أى يتداوى فهو كالدواء لما يتداوى به
 ولما فى الصدور يجوز أن يكون صفة لشفاء فيتعلق بمحذوف وأن تكون اللام زائدة فى المفعول لأن
 العامل فرع اذا قلنا بانه مصدر اه سمين (قوله ورحمة للمؤمنين به) أى بانجائهم من الضلال نزل بالعطف
 تغير الصفات منزلة تغاير الذات نحو * الى السيد القرم وابن الهمام * والحاصل أن الموعظة اشارة
 الى تطهير ظواهر الخلق عما لا ينبغي وهو الشريرة والشفاء اشارة الى تطهير الباطن عن العقائد الفاسدة
 والاخلاق الذميمة وهو الطريقة الهدى اشارة الى ظهور نور الحق فى قلوب الصديقين وهو الحقيقة
 والرحمة اشارة الى كونها بالغة فى الكمال والاشراق الى حيث تصبر مكمله للناقصين وهى النبوة فهذه
 درجات عقلية ومراتب برهانية مدلول عليها بهذه الالفاظ القرآنية لا يمكن تأخير ما تقدم ذكره اه
 كرخى (قوله قل بفضل الله الخ) الباء متعلقة بمحذوف وأصل الكلام ليفر حوا بفضل الله ورحمته
 فبذلك فليفر حوا ثم قدم الجار والمجرور على الفعل لفائدة الحصر ثم دخلت الفاء لفائدة معنى السببية
 فصار بفضل الله ورحمته فليفر حوا ثم قيل فبذلك فليفر حوا للتأكيدهم والتقرير ثم حذف الفعل الاول
 لدلالة الثانى عليه والفاء الاولى جزائية والثانية للدلالة على السببية اه أبو السعود وفى السمين قل بفضل
 الله ورحمته متعلق بمحذوف تقديره بفضل الله ورحمته ليفر حوا بذلك فليفر حوا فيحذف اللفظ
 الاول لدلالة الثانى عليه فهما جملتان ويدل على ذلك قول الزمخشري أصل الكلام بفضل الله ورحمته
 فليفر حوا بذلك فليفر حوا والتكرير للتأكيدهم والتقرير ويجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون
 ما عداهما من فوائد الدنيا فيحذف أحد الفعلين لدلالة المذكر عليه وفى هاتين الفاءين أى وجه أحدها أن
 الاولى زائدة وان قوله بذلك بدل مما قبله وهو بفضل الله ويرحمته الثانى ان الفاء الثانية مكررة للتوكيد فعلى
 هذا لا تكون الاولى زائدة ويكون أصل الكلام بذلك فليفر حوا الثالث قال أبو البقاء الفاء الاولى مرتبطة
 بمقابلها والثانية بفعل محذوف تقديره فليجربوا بذلك فليفر حوا كقولهم زيد فاضربه أى تعمد زيدا
 فاضربه اه (قوله بالياء والتاء) أى فى تجمعون قراءتان سبعيتان وأما فليفر حوا فبالياء التحية

(لا يعلمون) ذلك (هو يحيى)
 ويعيت واليه ترجعون)
 فى الآخرة فيجازيكم
 بأعمالكم (يا أيها الناس)
 أى أهل مكة (قد جاءكم)
 موعظة من ربكم) كتاب
 فيه ما لكم وعليكم وهو
 القرآن (وشفاء) دواء (لما
 فى الصدور) من العقائد
 الفاسدة والشكوك
 (وهدى) من الضلال
 (ورحمة للمؤمنين) به (قل
 بفضل الله) الاسلام
 (وبرحمته) القرآن (فبذلك)
 الفضل والرحمة (فليفر حوا
 هو خير مما يجتمعون) من
 الدنيا بالياء والتاء

كالتى فى قوله ولم يكن له
 كفواً أحد فعلى هذا
 يتعلق به الاستقرار والثانى
 أن لهم هو الخبر وفى به على
 هذا عدة أوجه أحدها
 ان يكون حالا من الضمير
 المستكن فى الخبر والعامل
 فيه الاستقرار والثانى أن
 يكون حالا من العلم من
 زائدة فلم تمنع من تقديم
 الحال على ان كثيرا من
 البصريين يحيز تقديم حال
 المجرور عليه والثالث أنه
 على التبيين أى ما لهم أعنى
 به ولا يتعلق بنفس علم لان
 معمول المصدر لا يتقدم عليه
 * والوجه الآخر أن يكون
 موضع من علم رفعاً بانه فاعل

(قل أرأيتم) ثم أخبروني
(ما أنزل الله) خلق (لكم)
من رزق فجعلتم منه حراما
وحلالا (كالبحيرة والسائبة
والميتة (قل آله أذن لكم)
في ذلك التحريم والتحليل
لا (أم) بل (على الله
تفترون) تكذبون بنسبة
ذلك اليه (وما ظن الذين
يفترون على الله الكذب)
أى أى شئ ظنهم به (يوم
القيامة) أيحسون أنه
لا يعاقبهم لا (ان الله لذو فضل
على الناس) بامهالهم والانعام
عليهم (ولكن أكرم
لا يشكرون وماتكون)
يا محمد (في شأن) أمر (وما
تتلومنه) أى من الشأن أو
الله (من قرآن) أنزله عليك
(ولا تعملون) خاطبه وأتمته
(من عمل الا كنهنا عليكم
شهودا) رقباء (اذتفيضون)
تأخذون (فيه) أى العمل
(وما يعزب) يغيب (عن
ربك من مثقال) وزن
(ذرة) أصغر نملة

والعامل فيه الظرف امالمهم
أوبه (الا اتباع الظن)
استثناء من غير الجنس
(وما قتلوه) الهاء ضمير
عيسى وقيل ضمير العلم أى
وما قتلوا العلم يقينا كما يقال
قتلته علما و(يقينا) صفة
مصدر محذوف أي قتلا
يقينا أو

لا غير عند السبعة ولا يقرؤه بالتاء الفوقية الا يعقوب من العشرة اه شيخنا (قوله قل أرأيتم) هي معنى
أخبروني وقوله ما أنزل يجوز أن تكون ماموصولة بمعنى الذي والعائد محذوف أى ما أنزله وهى في محل
نصب مفعول اول والثاني هو الجملة من قوله آله أذن لكم والعائد من هذه الجملة على المفعول الاول
محذوف تقديره آله أذن لكم فيه واعتراض على هذا بأن قوله قل يمنع من وقوع الجملة بعده مفعولا ثانيا
وأجيب عنه بأنه كررتوكيدا ويجوز أن تكون ماستفهامية منصوبة المحل بانزل وهى حينئذ معلقة
لأرأيتم والى هذا ذهب الحوفي والزخشرى ويجوز أن تكون ماستفهامية في محل رفع بالابتداء والجملة
من قوله آله أذن لكم خبره والعائد محذوف كما تقدم أى أذن لكم فيه وهذه الجملة الاستفهامية معلقة
لأرأيتم والظاهر من هذه الاوجه هو الوجه الاول لان فيه ابقاء أرأيتم على باهامن تعديتها الى اثنين
وأنها مؤثرة في أولهما بخلاف جعل ماستفهامية فانها معلقة لأرأيتم وسادة مسددة للمفعولين اه سمين
(قوله كالبحيرة والسائبة) مثالان للحرام وقوله والميتة مثال للحلال فقد حرموا أمورا كالبحيرة
والسائبة وأحلوا أمورا كاليتة كما تقدم بسطه في سورة الانعام اه شيخنا (قوله لا) جواب الاستفهام
(قوله أم بل) أشار الى أن أم منقطعة بمعنى بل وقد تبع فيه الكشاف والظاهر أنها متصلة كما قال
السفاقي أى آله أذن لكم أم تكذبون عليه في نسبة الاذن اليه وكفى به زاجرا لمن أفتى بغير اتقان
كعض فقهاء هذا الزمان وأظهر الاسم الجليل وقدم على الفعل دلالة على كمال قبس افتراءهم وتأكيدهم
للتبكيه اه كرخى (قوله وما ظن الذين) مامبتداً استفهامية وظن خبرها ويوم منصوب بنفس
الظن والمصدر مضاف لفاعله ومفعولا الظن محذوفان اه سمين وقدر الشارح جملة سادة مسددة
بقوله أنه لا يعاقبهم فقوله أيحسون تفسير لما والظن وقوله أنه لا يعاقبهم لمعمولى الظن (قوله لا) أى
لا ينبغي هذا الحسبان ولا صحة له بوجه من الوجوه اه شيخنا (قوله والالانعام عليهم) أى بالعقل ليميزوا
به بين الحق والباطل والحسن والقيح وبانزال الكتب وارسال الرسل فيبين لهم الاسرار التي
لا تستقل العقول بادر اكها وأرشدكم الى ما همهم من أمور المعاش والمعاد اه أبو السعود (قوله
لا يشكرون) أى تلك النعم الجليلة فلا يصرفون مشاعرهم الى ما خلقت له اه أبو السعود (قوله في شأن)
أى في أمر من شأنت شأنه أى قصدت قصده فهو مصدر بمعنى المفعول اه أبو السعود وشأن من باب نفع
كافى القاموس والشأن أصله الهمز وقد تبدل ألفا اه شهاب والشأن أيضا الامر يجمع على شؤن اه سمين
(قوله وما تلومانه) على الاول تعليلية أى وما تلوموا قرآنا من أجل الشأن الذى نزل بك وحدث ليكون
الذى تقرؤه نزل في شأنه وعلى الثانى ابتدائية أى وما تلوموا قرآنا مابتداً من الله ونازلا من عنده وقوله من
قرآن من فيه زائدة على كلا الوجهين فالجاء أن الثانية زائدة ولا بدو الاولى اما تعليلية أو ابتدائية
بحسب الوجهين اللذين ذكرهما الشارح اه شيخنا (قوله الا كنهنا عليكم شهودا) استثناء مفرغ من
أعم أحوال المخاطبين بالافعال الثلاثة أى ما تبدسون بشئ منها في حال من الاحوال الا في حال كوننا
رقباء مطلعين عليه حافظين له اه أبو السعود واذا كان الاستثناء راجعاً الى كل من الافعال الثلاثة كان
الضمير في فيه كذلك فقصر الشارح له على الاخير تقصيرا لا أن يراد بالعمل في كلامه مطلق الفعل
الشامل لكل من الامور الثلاثة اه وفي المصباح وشهدت على الشئ اطلعت عليه فاناشاهد وشهد
والجمع اشهاد وشهود مثل شريف وأشرف وقاعد وقعود اه (قوله اذتفيضون) ظرف لقوله شهودا
وقوله تأخذون أى تشرعون فيه (قوله وما يعزب) بضم الزاى وكسر هاء سبعيتان وفي المصباح عزب الشئ
من باب قتل وضرب غاب وخفي فهو عازب ومنه قولهم عزبت النية أى غاب عنه ذكرها اه وفي المختار

أنه من باب دخل اه وقوله عن ربك أى عن علمه وقوله من مثقال ذرة من زائدة فى الفاعل (قوله فى الارض ولا فى السماء) أى فى دائرة الوجود والامكان والتعبير عنها بالارض والسماء لان العامة لا تعرف سواهما اه أبو السعود والجار والمجرور حال من ذرة أوصفتها أحوال من مثقال (قوله ولا أصغر من ذلك الخ) كلام برأسه مقرر لما قبله ولانافية للجنس وأصغراسمها وفى كتاب خبرها وقرىء بالرفع على الابتداء والخبر اه أبو السعود فاصغروا كبر بالنصب والرفع سبعيتان بخلاف نظير فى سبأ فبالرفع باتفاق السبعة وتوجيه ما هنا أن هذا جملة مستأنفة على كالأقولين فالوقف على السماء والرفع على الابتداء والخبر أو على أعمال لا أعمال ليس والنصب على أعمالها عمل ان فاصغر شبهه بالمضاف لعمله فى الجار والمجرور وأكبر شبهه به ايضا لعمله فى الجار والمجرور المقدر له لالة الاول عليه أى ولا أصغر من ذلك ولا أكبر من ذلك اه شيخنا (قوله الا فى كتاب مبین) استثناء منقطع لان فى جملة متصلات اشكال لانه يصير المعنى الا فى كتاب فيعزب وهو فاسد بخلاف جملة منقطعا اذ يصير المعنى لا يعزب عن ربك شيء لكن جميع الاشياء فى كتاب وجوز الكواشى كونه متصلا مستثنى من يعزب على أن معناه يبين ويصدر المعنى لا يصدر عن الله شيء بعد خلقه له الا وهو فى كتاب وقال الكلبي قد حاول الرازى جملة متصلا بعبارة طويلة محصلها أنه جعله استثناء مفرغا وهو حال من اصغروا كبر وهو فى قوة المتصل ولا يقال فيه متصل ولا منقطع اه وجعل الجر جاني الابمنى واو العطف وأضمر هو أى وهو فى كتاب والعرب تضع الاموضع واو النسق كقوله انى لا يخاف لدى المرسلون الامن ظلم يعنى ومن ظلم وهذا الوجه فيه تسف اه كرخى (قوله الا ان) الاحرف تنبيه وان حرف تحقيق وتوكيد صدرت بهما الجملة لزيادة تقرير مضمونها اه أبو السعود وقوله أولياء الله أى الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة اه ايضا وى والولى ضد العدو فهو المحب ومحبة العباد لله طاعتهم له ومحبة لهم اكرامه ايام كافى شرح الكشاف وعلى الاول يكون فيعل بمعنى فاعل وعلى الثانى بمعنى مفعول فهو مشترك بينهما اه شهاب واعلم أن تركيب الواو واللام والياء يدل على معنى القرب فولى كل شيء هو الذى يكون قريبا منه والقرب من الله بالمكان والجهة محال فالقرب منه انما يكون اذا كان القلب مستغرقا فى نور معرفة الله فان رأى رأى دلائل قدرة الله وان سمع سمع آيات الله وان نطق نطق بالشئ على الله وان تحرك تحرك فى خدمة الله وان اجتهد اجتهد فى طاعة الله فهناك يكون فى غاية القرب من الله فحينئذ يكون وليا اه كرخى وفى الخازن مانصه وقال أبو بكر الاصم أولياء الله هم الذين تولى الله تعالى هدايته وتولوا القيام بحق العبودية لله والدعوة اليه وأصل الولى من الولاء وهو القرب والنصرة فولى الله هو الذى يتقرب الى الله بكل ما افترض الله عليه ويكون مشغلا بالله مستغرق القلب فى نور معرفة جلال الله تعالى فان رأى رأى دلائل قدرة الله وان سمع سمع آيات الله وان نطق نطق بالشئ على الله تعالى وان تحرك تحرك فى طاعة الله وان اجتهد اجتهد فيما يقربه الى الله لا يفتر عن ذكر الله ولا يرى بقلبه غير الله فهذه صفة أولياء الله واذا كان العبد كذلك كان الله وليه وناصره ومعينه قال الله تعالى الله ولى الذى آمنوا وقال المتكلمون ولى الله من كان آتيا بالاعتقاد الصحيح المبني على الدليل ويكون آتيا بالأعمال الصالحة على وفق ماوردت به الشريعة واليه الاشارة بقوله الذين آمنوا وكانوا يتقون وهو أن الايمان مبني على الاعتقاد والعمل ومقام التقوى هو أن يتق العبد كل ما نهى الله عنه اه وفى الخطيب مانصه ونقل النووى فى مقدمة شرح المذهب عن الامامين الشافعى وأبى حنيفة رضى الله عنهما أن كلامهما قال اذ لم تكن العلماء أولياء الله فليس لله ولى وذلك فى العالم العامل بعلمه وقال القشيري من شرط الولي أن يكون محفوظا كما أن من شرط النبي أن يكون معصوما فكل

(فى الارض ولا فى السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا فى كتاب مبین) بين هو اللوح المحفوظ (ألا ان أولياء الله

علمائنا ويحوز أن يكون مصدر امن غير لفظ الفعل بل من معناه لان معنى ما قبله ما علموه وقيل التقدير تيقنوا ذلك يقينا (بل رفعه الله) الجيد ادغام اللام فى الراء لان مخرجهما واحد وفى الراء تكرير فهمى أقوى من اللام وليس كذلك الراء اذا تقدمت لان ادغامها يذهب التكرير الذى فيها وقد قرىء بالانظهار هنا * قوله تعالى (وان من أهل الكتاب) ان بمعنى ما والجار والمجرور فى موضع رفع بانه خبر المبتدا والمبتدا محذوف تقديره وما من أهل الكتاب أحد وقيل المحذوف من وقدم نظيره لأن تقدير من هنا بعيد لان الاستثناء يكون بعيد تمام الاسم ومن الموصولة والموصوفة غير تامة (ليؤمنن) جواب قسم محذوف وقيل أكذبها فى غير القسم كما جاء فى النفي والاستفهام والهاء فى (موته) تعود على أحد المقدّر وقيل تعود على عيسى (ويوم القيامة) ظرف (الشهيد) ويحوز أن يكون

من كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور مخادع فالولي هو الذي توات أفعاله على الموافقة اه (قوله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أى لا يعترهم ما يوجب ذلك لأنهم يعترهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولا أنهم لا يعترهم خوف وحزن أصلاً بل المراد أنهم يستمرون على النشاط والسرور والمراد بيان دوام انتفاءهما لا بيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعاً لمرار من أن النفي أن دخل على نفس المضارع يفيد الاستمرار والدوام بحسب المقام اه أبو السعود (قوله في الآخرة) تنازعه لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والمعنى أن نفي الخوف والحزن عنهم إنما هو في القيامة كما مرّت الإشارة اليه وفي الحديث لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس اه كرخي (قوله الذين آمنوا) خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح والجملة في جواب سؤال كأنه قيل من أولئك وما سبب تلك الكرامة فقيل هم الذين جمعوا بين الإيمان والتقوى اه أبو السعود وفي السمين الذين آمنوا في محله أوجه أحدها أنه مرفوع على ابتداء خبر مضمّن أى هم الذين آمنوا أو على أنه خبر ثان لأن أو على الابتداء والخبر الجملة من قوله لهم البشرى اه (قوله لهم البشرى الخ) جملة مستأنفة في جواب سؤال كأنه قيل ماذا أعد لهم في الدارين اه أبو السعود (قوله في الحياة الدنيا) يجوز فيه وجهان أظهرهما أنه متعلق بالبشرى أى البشرى تقع في الدنيا وفسرت بالرؤيا الصالحة والثاني أنها حال من البشرى فتتعلق بمحذوف والعامل في الحال الاستقرار في لهم لوقوعه خبراً اه سمين (قوله فسرت في حديث صححه الحاكم الخ) وقيل في تفسير الآية أن المراد بالبشرى في الحياة الدنيا هي الشاء الحسن وفي الآخرة الجنة ويدل على ذلك ما روى عن أبي ذر قال قيل لرسول الله ﷺ أ رأيت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمده الناس عليه قال تلك عاجل بشرى المؤمن أخرجه مسلم قال الشيخ محي الدين النووي قال العلماء معنى هذه البشرى المجلة له بالخير وهي دليل البشرى المؤخرة بقوله بشراً كم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار وهذه البشرى المجلة ذليل على رضا الله ومحبته له وتحييته إلى الخلق كما قال ثم يوضع له القبول في الأرض هذا كله إذا حمده الناس من غير تعرض منه لخدم ولا فلتعرض مذموم قال بعض المحققين إذا اشتغل العبد بالله عز وجل استنار قلبه وامتلأ نوراً فيفيض من ذلك النور الذي في قلبه على وجهه فتظهر عليه آثار الخشوع والخضوع فيحبه الناس ويثنوا عليه فتلك عاجل بشرى بمحبة الله له ورضوانه عليه وقال الزهري وقتادة في تفسير البشرى هي نزول الملائكة بالبشارة من الله عند الموت ويدل عليه قوله تعالى تنزل عليهم الملائكة ألا تخافون ولا تحزنون وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون وقال عطاء عن ابن عباس البشرى في الدنيا عند الموت تأتيهم الملائكة بالبشارة وفي الآخرة عند خروج نفس المؤمن تعرج بها إلى الله تعالى وتبشره برضوان الله تعالى وقال الحسن هي ما بشر الله به المؤمنين في كتابه من جنته وكريم ثوابه اه خازن (قوله لا تبديل لكلمات الله) وقوله ذلك هو الفوز العظيم هاتان الجملةتان اعتراضاً لتحقيق البشارة وتكثير شأنها وليس من شأن الاعتراض أن يقع في أثناء الكلام اه أبو السعود وعبارة التلخيص ومنه الاعتراض وهو أن يؤتى في أثناء كلام أو بين كلامين متصلين معنىً بجملة أو أكثر لا محل لها من الإعراب لنسكتة سوى دفع الإيهام انتهت (قوله لا خلف لمواعيده) عبارة أبي السعود لا تبديل لا قوله التي من جملتها مواعيده الواردة بشارة للمؤمنين المتقين انتهت وقوله ذلك المذكور أى من أن لهم البشرى في الدارين اه (قوله ولا يحزنك قولهم) بفتح الياء وضم الزاي وبضم الياء وكسر الزاي قراءة ثان سبعيتان اه شيخنا وهذا تسلية له عما كان يلقاه من جهتهم من الإذية الناشئة عن مقالاتهم

لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) في الآخرة هم (الذين آمنوا وكانوا يتقون) الله بامثال أمره ونهيه (لهم البشرى في الحياة الدنيا) فسرت في حديث صححه الحاكم بالرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له (وفي الآخرة) بالجنة بالشواب (لا) تبديل لكلمات الله (لا خلف لمواعيده (ذلك) المذكور (هو) الفوز العظيم ولا يحزنك قولهم) لك لست مرسلًا وغيره (إن)

العامل فيه يكون * قوله تعالى (فبظلم) الباء تتعلق بجر منا وقد ذكرنا حكم الفاء قبل (كثيراً) أى صدا كثيراً أو زماناً كثيراً * قوله تعالى (وأخذهم * (وأكلهم) معطوف على صدم والجميع متعلق بجر منا والمصادر مضافة إلى الفاعل (وقد نهوا عنه) حال * قوله تعالى (لكن الراسخون) الراسخون مبتدأ و(في العلم) متعلق به و(منهم) في موضع الحال من الضمير في الراسخون (والمؤمنون) معطوف على الراسخون وفي خبر الراسخون وجهاز أحدهما (يؤمنون) وهو الصحيح * والثاني هو قوله أولئك سنؤتيهم

الموحشة وتمشير له بأنه تعالى ينصره اه أبو السعود (قوله استئناف) أي من كلامه تعالى وأشار به إلى أن الوقف ثم عند قوله ولا يحزنك قولهم اه شيخنا وعبارة السمين قوله أن العزة العامة على كسر ان استئنافا وهو مشعر بالعلية وقيل هو جواب سؤال مقدر كأن قائلًا قال لم لا يحزنه قولهم وهو ما يحزن فاجيب بقوله أن العزة لله جميعا ليس لهم منها شيء فكيف يبالي بهم وبقوله والوقف على قوله قولهم ثم يبدأ بقوله أن العزة وأن كان من المستحيل أن يتوهم أحد أن هذا من مقولهم الامن لا يعتد بفهمه اه (قوله القوة) أي الغلبة والقدرة وهي مشتركة بين معان وأنما في حق الله ما ذكر في حق رسوله باظهار دينه وفي حق المؤمنين بنصرهم على أعدائهم فعزة الله هي العزة الكاملة التي تتدرج فيها عزة الالهية والاحياء والامانة وعزة البقاء الدائم ونحو ذلك فتكون العزة المختصة غير العزة المشتركة ومن ثم قال في سورة المنافقون والله العزة لرسوله وللمؤمنين والتحقيق أن العزة كلها لله حقيقة لكن يديها على رسوله وعلى أيدي المؤمنين تكريما وتعظيمهم اه كرخي (قوله جميعا) حال من العزة ويحوز أن يكون توكيدا ولم يؤث بالفاء لان في الاستوى فيه المذكر والمؤنث لشبهه بالمصادر وقد تقدم تحريره في قوله ان رحمت الله قريب من المحسنين اه سمين (قوله ألا أن الله من في السموات ومن في الارض) ألا كلمة تنبيه والمعنى انه لا ملك لاحد في السموات ولا في الارض الا الله عز وجل فهو يملك من في السموات ومن في الارض فان قلت قال الله تعالى في الآية التي قبل هذه ألا ان الله ما في السموات والارض بلفظة ما وقال في هذه الآية بلفظة من فواجه ذلك قلت ان لفظه ما تدل على ما يعقل ولفظة من تدل على من يعقل فجموع الآيتين يدل على أن الله عز وجل يملك جميع كل شيء في السموات والارض من العقلاء وغيرهم وعبيده وفي ملكه وقيل ان لفظه من لمن يعقل فيكون المراد بمن في السموات الملائكة العقلاء ومن في الارض بالانس والجن وهم العقلاء أيضا وانما خصهم بالذكر لشرفهم واذا كان هؤلاء العقلاء المميزون في ملكه وتحت قدرته فالجمادات بطريق الاولى أن يكونوا ملكه اذا ثبت هذا فتكون الاصنام التي يعبدونها المشركون أيضا في ملكه وتحت قبضته وقدرته ويكون ذلك قدح في جعل الاصنام شركاء لله معبودة دون الله اه خازن (قوله وما يتبع الذين الخ) مفعول يتبع شركاء ومفعول يدعون محذوف قدره الشارح بقوله أصناما ويؤيد هذا الاعراب أي جعل المذكور مفعولا لـ يتبع المقابلة في قوله ان يتبعون الا الظن اه شيخنا وفي السمين قوله وما يتبع يحوز في ما هذه أن تكون نافية وهو الظاهر وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف لفهم المعنى والتقدير وما يتبع الذين يدعون من دون الله آلهة شركاء فالهة مفعول يدعون وشركاء مفعول يتبع وهو قول الزمخشري قال والمعنى وما يتبعون شركاء أي وما يتبعون حقيقة الشركاء وان كانوا يسمونها شركاء لان شركة الله في الربوبية محالة أن يتبعون الا ظنهم أنهم شركاء ويحوز أن تكون ما استفهامية وتكون حينئذ منصوبة بما بعدها وقال مكى ولو جعلت ما استفهاما بمعنى الانكار والتوبيخ كانت اسمافي موضع نصب يتبع وقال أبو البقاء نحوه ويحوز أن تكون ما موصولة معطوفة على من لأنه قيل والله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أي وله شركاء وهم ويحوز أن تكون ما معذرة الموصولة في محل رفع بالابتداء والخبر محذوف تقديره والذي يتبعه المشركون باطل فهذه أربعة أوجه اه (قوله الا الظن) من المعلوم ان الظن ينصب مفعولين ويحتاج لفاعل فإشار للفاعل بالضمير الذي خلفته أل وأشار الى المفعولين بقوله انهم شركاء فهذه الجملة سادة مسددهما والاحسن أن لا يقدر للظن مفعول اذا المعنى ان يتبعون الا الظن لا اليقين اه من السمين (قوله الا يحزرون) أصل معنى الحز

استئناف (العزة) القوة (لله جميعا هو السميع) للقول (العليم) بالفعل فيجازيهم وينصرك (ألا ان الله من في السموات ومن في الارض) عبيدا وملكا وخالقا (وما يتبع الذين يدعون) يعبدون (من دون الله) أي غيره أصناما (شركاء) له على الحقيقة تعالى عن ذلك (ان) ما يتبعون في ذلك (الا الظن) أي ظنهم أنهم آلهة تشفع لهم (وان) ما (هم الا يحزرون) يكذبون في ذلك

(والمقيمين) قراءة الجمهور بالياء وفيه عدة أوجه أحدها انه منصوب على المدح أي وأعني المقيمين وهو مذهب البصريين وانما يأتي ذلك بعد تمام الكلام * والثاني أنه معطوف على ما أي يؤمنون بما أنزل اليك وبالمقيمين والمراد بهم الملائكة وقيل التقدير وبدن المقيمين فيكون المراد بهم المسلمين والثالث أنه معطوف على قبل تقديره ومن قبل المقيمين فحذف قبل وأقيم المضاف اليه مقامه * والرابع أنه معطوف على الكاف في قبلك * والخامس أنه معطوف على

الحرز بتقديم الزاى المعجمة على الراء المهملة اى التخمين والتقدير ويستعمل بمعنى الكذب لغلبته في مثله اه شهاب وفي المصباح خرصت النخل خرصا من باب قتل حرزت ثمرة والاسم الخرص بالكسر وخرص الكافر خرصافه وخرص كذب اه وقوله يكذبون في ذلك اى في اتباع ظنهم اه (قوله هو الذى جعل لكم الليل الخ) تنبيه على تفرد به القدرة الكاملة والنعمة الشاملة ليدلهم على توحيده باستحقاق العبادة وتقدير ما سلف من كون جميع الامكنات تحت قدرته وملكوه والجعل ان كان بمعنى الابداع والخلق فبصر حال وان كان بمعنى التصيير فهو المفعول الثانى وفي الكلام احتباك اى شبهه حيث حذف من كل ما أثبتته أو مقابله في الآخر فالتقدير هو الذى جعل لكم الليل مظلما لتسكنوا فيه والنهار مبصرا لتسعوا فيه لتحصيل معاشكم اه شيخنا وعبرة الكرخى لتسكنوا فيه اى لتستريحوا فيه من تعب النهار والنهار مبصر اتبصرون فيه مكاسبكم كرملة خلق الليل ووصف النهار ليدل كل على المحذوف من مقابله والتقدير هو الذى جعل لكم الليل مظلما لتسكنوا فيه والنهار مبصر التحرك كوافيه لمعاشكم فحذف مظلم الدلالة مبصر اعليه وحذف لتتحركوا الدلالة لتسكنوا اعليه وهذا أفصح كلام اه (قوله ان في ذلك) اى الجمل (قوله سماع تدبر واتعاط) اى فيعلمون بذلك أن الذى خلق هذه الاشياء كلها هو الله المنفرد بالوحدانية في الوجود اه خازن (قوله اتخذ الله) اى تبنى ولدا (قوله سبحانه) من كلامه تعالى كما قال الشارح مسوق لتزييه وتقديسه عما نسبوا اليه وللتعجب من كلمتهم الحمقاء اه أبو السعود (قوله هو الغنى دليل) على التنزيه وقوله ما في السموات الخ دليل لما قبله (قوله ان عندكم من سلطان) ان نافية وعندكم يجوز ان يكون خبرا مقدما ومن سلطان مبتدأ مؤخر اى يجوز ان يكون من سلطان مرفوعا بالفاعلية بالظرف قبله لاعتماده على النفي ومن مزيدة على كلالا التقديرين اه سمين (قوله قل ان الذين) اى قل لهم ليتبين لهم سوء عاقبتهم اه وقوله الكذب مصدر مؤكد للعامل اه (قوله لا يفلحون) يعنى لا يسعدون وان اغتروا بطول السلامة والبقاء في النعمة والمعنى ان قائل هذا القول لا ينجح في سعيه ولا يفوز بمطلوبه بل خاب وخسر قال الزجاج هذا وقف تام يعنى على قوله لا يفلحون ثم ابتدأ فقال متاع في الدنيا اه خازن (قوله متاع في الدنيا) مبتدأ خبره محذوف كقدره الشارح وهذا كلام مستأنف سيق لبيان أن ما يترأى فيهم بحسب الظاهر من نيل المطالب والخطوطة الديونية بمعزل من أن يكون من جنس الفلاح كأنه قيل كيف لا يفلحون وهم في نعيم فقيل هو متاع قليل في الدنيا وليس بنافع في الآخرة اه أبو السعود (قوله بما كانوا يكفرون) الياء سببية وما مصدرية اى بسبب كونهم كافرين اه سمين (قوله واتل عليهم نبأ نوح) لما ذكر الله عز وجل في هذه السورة أحوال كفار قريش وما كانوا اعليه من الكفر والعناد شرع بعد ذلك في بيان قصص الانبياء وما جرى لهم مع أممهم ليكون في ذلك أسوة لرسول الله ﷺ بمن سلف من الانبياء وتسليته ليخفف عليه ما يلقي من أذى قومه ولأن الكفار من قومه اذا سمعوا هذه القصص وما جرى لكفار الامم الماضية من العذاب والهلاك في الدنيا كان ذلك سببا لخوف قلوبهم وداعيا لهم الى الايمان ولما كان قوم نوح أول الامم هلاكا وأعظم كفرا وجحودا ذكر الله قصتهم وأنه أهلكهم بالفرق ليصير ذلك موعظة وعبرة لكفار قريش فقال تعالى واتل عليهم نبأ نوح يعنى واقرأ على قومه خبر نوح الذى له شأن وخطر مع قومه الذين هم مثل قومك في الكفر والعناد ليتدبروا ما فيه من زوال النعيم وطول العذاب لينزجروا بذلك عما هم عليه اه خازن (قوله نبأ نوح) اى مع قومه اى بعض نبئهم معهم اذ لما ذكر ليس جميع خبره بل بعضه وتقدم ان اسمه عبد الغفار وأن نوحا لقبه وتقدم أنه ابن ملك بن متوشلخ بن ادريس وبين نوح

(هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) اسناد الابصار اليه مجاز لانه يبصر فيه (ان في ذلك آيات) دلالات على وحدانيته تعالى (لقوم يسمعون) سماع تدبر واتعاط (قالوا) اى اليهود والنصارى ومن زعم أن الملائكة بنات الله (اتخذ الله ولدا) قال تعالى لهم (سبحانه) تنزيها له عن الولد (هو النفى) عن كل أحد وانما يطلب الولد من يحتاج اليه (له ما في السموات وما في الارض) ملكا وخلقا وعبيدا (ان) ما (عندكم من سلطان) حجة (بهذا) الذى تقولونه (أقولون على الله مالا تعلمون) استفهام توبيخ (قل ان الذين يفترون على الله الكذب) بنسبة الولد اليه (لا يفلحون) لا يسعدون لهم (متاع) قليل (في الدنيا) يتمتعون به مدة حياتهم (ثم انينا مرجعهم) بالموت (ثم نذيقهم العذاب الشديد) بعد الموت (بما كانوا يكفرون) واتل يا محمد (عليهم) اى كفار مكة (نبأ) خبر (نوح) ويبدل منه

(اذقال لقومه يا قوم ان كان
كبر) شق عليكم (مقاي)
ايئى فيكم (وتذكيري)
وعطى اياكم (بايات الله
فلى الله توكلت فاجمعوا
أمركم) اعزموا على أمر
تفعلونه بي (وشركاكم)
الولد بمعنى مع

الكاف في اليك* والسادس
أنه معطوف على الهاء والميم
في منهم وهذه الواجهة عندنا
خطأ لأن فيها عطف الظاهر
على المضمر من غير إعادة
الجار وأما (المؤتون الزكاة)
ففي رفه أوجه أحدها
هو معطوف على الراسخون
والثاني هو معطوف على
الضمير في الراسخون
والثالث هو معطوف على
الضمير في المؤمنون والرابع
معطوف على المؤمنون في
يؤمنون والخامس هو خبر
مبتدأ محذوف أي وم
المؤتون والسادس هو
مبتدأ والخبر (أولئك
سنؤتيهم) وأولئك مبتدأ
ومابعد الخبر ويجوز أن
يكون في موضع نصب بفعل
محذوف أي وتؤتي أولئك
* قوله تعالى (كما أوحينا)
الكاف نعت لمصدر محذوف
ومامصدرية ويجوز أن
تكون ما بمعنى الذي فيكون
مفعولاً به تقديره أوحينا اليك
مثل الذي أوحينا الى نوح

واذريس الف سنة وقوله اذقال لقومه اللام للتبليغ اه شيخنا (قوله اذقال لقومه) يجوز ان تكون اذ
معمولة لنبا ويجوز ان تكون بدلأ من نبا بدل اشتغال وجوز أبو البقاء أن تكون حالاً من نبا وليس بظاهر ولا
يجوز ان يكون منصوباً بآل لفساده اذا تل مستقيل واذماض اه سمين وقوم نوح هم بنو قابيل (قوله مقاي)
من باب الاسناد المجازي كقوله تمقل على ظله وقرأ أبو راء وأبو مجلز وابن الجوزاء مقاي بضم الميم والمقام
بالفتح مكان القيام وبالضم مكان الإقامة أو الإقامة نفسها وقال ابن عطية ولم يقرأ بها بالضم وكأنه لم يطلع
على قراءة هؤلاء اه سمين وفي زاده والمقام اما اسم لمكان القيام أو مصدر فعلى الاول يكون كناية عن
النفس لان المكان من لوازمه وعلى كونه مصدراً اما أن يراد به طول قيامه بينهم أو قيامه على الدعوة
والتذكير لانه مكث فيهم ألف سنة الا خمسين عاماً اه (قوله فعلى الله توكلت) جواب الشرط أي دمت
على تخصيص التوكل به تعالى وقوله فأجمعوا الخ عطف الجواب أو هو الجواب وما قبله اعتراض اه
أبو السوء ودو عبارة السكر خى قوله فأجمعوا جواب الشرط كما قاله الاكثر ونوقله فعلى الله توكلت جملة
اعتراضية بين الشرط وجوابه وقيل هي الجواب وردبأنه متوكل على الله دائماً لا بتقدير الشرط وجزم
السفاقي بان جوابه محذوف أي فافعلوا ما شئتم اه (قوله فأجمعوا) يتعدى بنفسه ويعلى فيقال أجمع
أمره وأجمع عليه والمعنى على كلا الوجهين العزم والتصميم أي عزم أمره وصمم عليه كما قال الشارح وهو
هنا بالهمزة لا غير باتفاق السبعة والعشرة وما نقل عن نافع من أنه يقرأ فأجمعوا باسقاط الهمزة فشاذاً بخلاف
ما في سورة طه من قوله فأجمعوا كيدكم ففيه قراءة ثان سبعتان أجمعوا أو أجمعوا اه شيخنا وفي السمين
قرأ العامة فأجمعوا أمراً من أجمع بقطع الهمزة يقال أجمع في المعاني وجمع في الاعيان فيقال أجمعت أمري
وجمعت الجيش هذا هو الاكثر وهل أجمع متعد بنفسه أو محرف جر ثم حذف اتساعاً فقال أبو البقاء من
قولك أجمعت على الامر اذا عزم عليه الا أنه حذف حرف الجر فوصل الفعل اليه وقيل هو متعد بنفسه
في الاصل يقال أجمع أمره جعله مجموعاً بعدما كان متفرقاً فهذا هو الاصل في الاجماع ثم صار بمعنى العزم حتى
وصل بعلى فيقال أجمعت على الامر أي عزمته عليه والاصل أجمعت الامر قلت وقد اختلف القراء في
قوله تعالى فأجمعوا كيدكم فقرأ الستة بقطع الهمزة جعلوه من أجمع وهو موافق لما قيل ان أجمع في المعاني
وقرأ أبو عمرو وحده فأجمعوا بوصل الالف وقد اتفقوا على قوله فجمع كيدهم ثم أتى فانه من الثلاثي مع أنه
متسلط على معنى لا عين ومنهم من جعل الثلاثي معنى غير معنى الرباعي فقال في قراءة أبي عمرو من جمع
يجمع ضد فرق يفرق وجعل قراءة الباقي من أجمع أمره اذا أحكمه وعزم عليه وقيل المعنى فأجمعوا على
كيدكم فحذف حرف الجر اه ملخصاً (قوله اعزموا) أي صمموا ولا تترددوا وقوله على أمره هو
اهلاكي واذا كان هذا هو المعنى فلا يصح عطف وشركاكم على المفعول قبله لا يقال أجمعوا أي اعزموا
وصمموا شركاكم اذ الشركا ذوات لا تعزم وانما يعزم ويصمم على المعاني فلذلك جعله الشارح مفعولاً معه
ومن المعلوم ان المفعول معه منصوب بالفعل لا بالواو وعلى المختار والمعنى هنا فأجمعوا أصحابين لشركاكم في
الاجماع أي العزم على اهلاكي فالشركا على هذا الصنيع عازمون وهو المراد لا معزومون على ما يقتضيه
العطف فهو على حد قوله * والنصب ان لم يحز العطف يجب * اه شيخنا وفي السمين وشركاكم
بالنصب وفيه أوجه أحدها أنه معطوف على أمركم بتقدير حذف مضاف أي وأمر شركاكم كقولك
واسأل القرية وذلك على ما قدمته من أن أجمع للعاني والثاني أنه عطف عليه من غير تقدير حذف مضاف
قليل لانه يقال أيضاً أجمعت شركاك الثالث أنه منصوب باضمار فعل لا ترق أي واجمعوا شركاكم بوصل
الهمزة وقيل تقديره وادعوا وكذا هي في مصحف أبي وادعوا الرابع أنه مفعول معه أي مع شركاكم قال

الفارسي وقد نصب الشركاء بواو مع كاقالوا جاء البرد والطياسة ولم يذكر الزمخشري غير قول أبي على
 الفارسي قال الشيخ وينبغي أن يكون هذا التخريج على أنه مفعول معه من الفاعل وهو الضمير في
 فأجمعوا الامن المفعول الذي هو أمركم وذلك على أشهر الاستعمالين لانه يقال أجمع الشركاء أمرهم ولا يقال
 جمع الشركاء أمرهم الا قليلا قلت يعني أنه اذا جعلناه مفعولا معه من الفاعل كان جائزا بلا خلاف وذلك لان
 من النحويين من اشترط في صحة نصب المفعول معه أن يصلح عطفه على ما قبله فان لم يصلح عطفه لم يصح
 نصبه مفعولا معه فلو جعلناه من المفعول لم يحز على المشهور اذا يصح عطفه على ما قبله اذ لا يقال أجمعت
 شركائي بل يقال جمعت شركائي قرأ الزهري والاعمش والجحدري وأبو رجا ويعقوب والاصمعي عن
 نافع فاجمعوا بوصل الالف وفتح الميم من جمع يجمع وشركاء على هذا القراءة يصح نصبه نسقا على ما قبله
 ويجوز فيه ما تقدم في القراءة الاولى من الاوجه قال صاحب اللوائح أجمعت الامر أي جمعته جمعا وجمعت
 الاموال جمعا فكان الاجماع في الاحداث والجمع في الاعيان وقد يستعمل كل واحد مكان الآخر وفي
 التنزيل فجمع كيدهم وقرأ الحسن والسلمى وعيسى بن عمر وابن اسحق وسلام ويعقوب وشركاؤكم
 رفعا وفيه تحريكان أحدهما أنه نسق على الضمير المرفوع بأجمعوا قبله وجاز ذلك اذ الفصل بالمفعول
 سوغ العطف والثاني أنه مبتدأ محذوف الخبر تقديره وشركاؤكم فليجمعوا أمرهم وشذت فرقة
 فقرأت وشركائكم بالجر ووجهت على حذف المضاف وابقاء المضاف اليه مجرورا على حاله فتقديره
 وأمر شركائكم فحذف الامر وابقى ما بعده على حاله ومن رأى رأى الكوفيين جوز عطفه على الضمير في
 أمركم من غير تأويل وقد تقدم ما فيه من المذاهب أعنى العطف على الضمير المجرور من غير إعادة الجار
 في سورة البقرة اه ما خصا (قوله ثم لا يكن أمركم الخ) أي ثم لا يكن أمركم خفيامهم ما وليكن ظاهر انكشفها
 من قولهم غم الهلال فهو مغموم اذا خفي والتبس على الناس اه خازن وقوله بل أظهره هذا هو
 المقصود فكأنه قال ثم أظهرها أمركم وانما نسب عدم السر الذي هو عدم الغمة الى الامر بمبالغة اه
 شيخنا (قوله امضوا في الخ) أي نفذوا وقوله ما أردتموه أشار به الى أن مفعول اقضوا محذوف كقوله
 وقضينا اليه ذلك الامر فعداه لمفعول صريح اه كرخي وفي البيضاوي ثم اقضوا أدوالى ذلك الامر
 الذي تريدون بي اه فلقد ضاء هنا من قولهم قضى دينه اذا أداه فلهلاكه مشبه بالدين على طريق الاستعارة
 المكنية والقضاء تخيل أو قضى بمعنى حكم والتقدير احكموا بما تؤدوه الى فقيه تضمنين واستشارة
 مكنية أيضا ومفعول اقضوا محذوف عليهما كما قدره اه شهاب وقرأ السدي ثم اقضوا بقطع الهمزة
 والفاء من أفضى يفضى اذا انتهى يقال أفضيت اليك قال تعالى وقد أفضى بعضكم الى بعض فاعنى ثم افضوا
 الى سرهم أي انتهوا به الى وقيل معناه أسرعوا به الى وأبرزوه ولام القضاء واولانه من قضايه اقضوا
 اه سمين (قوله فان توليتم) أي ان بقيتم على اعراضكم بعدما أمرتكم فلا ضمير على لاني ما سألتكم من أجر
 فجواب الشرط محذوف اه شهاب (قوله فأسألتكم من أجر) أي تؤدونه الى حتى تؤدى ذلك الى توليتكم
 اما الاتهامكم اياي بالطمع والسؤال واما الثقل دفع المسؤل عليكم اه أبو السعود (قوله فتولوا)
 مضارع منصوب بان مضمره وجوبا بعدفاء السببية وقد حذفته منه احدى التاءين والاصل فتتولوا أي
 حتى تتولوا اه شيخنا (قوله وأمرت أن أكون من المسلمين) أي المنقادين لحكمه لا أخالف أمره ولا
 أخاف غيره أو من المستسلمين لكل ما يصعب من البلاء اه أبو السعود (قوله فكذبوه) أي داموا واستمروا
 على تكذيبه وقوله ومن معه أي من الانس وكانوا ثمانين أربعين رجلا وأربعين امرأة وقوله في الفلك
 فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بنجينا أي وقع الانجاء في هذا المكان والثاني أن يتعلق بالاستقرار

(ثم لا يكن أمركم عليكم غمة) مستور ابل أظهره وجاهروني به (ثم اقضوا الحد) امضوا في ما أردتموه (ولا تنظرون) تمهلون (فاني لست مباليا بكم) فان توليتم (عن تذكيري) فاسألتكم من أجر (سألتكم من أجر) ثواب عليه فتولوا (ان) ما (أجرى) ثوابي (الا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين فكذبوه فنجيناهم ومن معه في الفلك) السفينة .

من التوحيد وغيره و(من بعده) في موضع نصب متعلق بأوحينا ولا يجوز أن يكون حالا من النبيين لان ظروف الزمان لا تكون أحوالا للبحث ويجوز أن يتعلق من بالنبيين وفي (يونس) لغات أفصحها ضم النون من غير همز ويجوز فتحها وكسرها مع الهمز وتركه وكل هذه الاسماء أعجمية الا الاسباط وهو جمع سبط* والزبور فاعول من الزبور وهو الكتابة والاشبه أن يكون فعولا بمعنى مفعول كالركوب والحلوب* ويقرأ بضم الزاي وفيه وجهان أحدهما هو جمع زبور على حذف الزائد مثل وفلوس فلس والثاني أنه مصدر مثل القمود والجلوس وقد سمي

الذى تعلق به الظرف وهو معه لوقوعه صلة أى والذين استقروا معه فى الفلك اه سمين وتقدم ان الفلك يستعمل مفردا وجمعا والمراد هنا المفرد اه شيخنا (قوله وجعلناهم) أى صيرناهم وجمع الضمير فى جعلناهم جملا على معنى من وخلائف جمع خليفة أى يخلفون الفارقين فى الارض اه سمين (قوله وأغرقنا الخ) تأخير عن ذكر الانجاء والاستخلاف حسبما وقع فى قوله تعالى ولما جاء أمرنا نجينا شعيبا الآية لاظهار كمال العناية بشأن المقدم ولتجليل المسرة للسامعين وللايدان بسبق الرحمة التى هى من مقتضيات الربوبية على الغضب الذى هو من مستتبعات جرائم المجرمين اه أبو السعود (قوله من اهلاكم) بيان للعاقبة وقوله فكذلك فعل الخ هذا هو المقصود بالسياق (قوله الى قومهم) أى أقوامهم أى كل رسول الى قومه أى عشيرته وقبيلته اه شيخنا (قوله فجاءهم) أى الاقوام بالبينات أى ملتبسين بالبينات اه شيخنا (قوله فما كانوا يؤمنوا) أى فصاح وما استقام لقوم من أولئك الاقوام فى وقت من الاوقات أن يؤمنوا فالمراد بعدم ايمانهم اصرارهم عليه وقوله بما كذبوا به اما عبارة عن أصول الشرائع التى أجمعت عليها الامم اه أبو السعود (قوله كذلك) أى مثل ذلك الطبع المحكم نطبع بنون العظمة وقرىء بالياء على أن الضمير لله على قلوب المعتدين أى المتجاوزين للحدود الممهودة فى الكفر والعناد المتجافين عن قبول الحق وسلوك طريق الرشاد وذلك بخلافهم وتحليتهم وشأنهم لانهما كهم فى الغي والضلال اه أبو السعود (قوله ثم بعثنا) عطف على ما قبله عطف قصة على قصة وهذا من قبيل الخاص بعد العام لى فى هذا الخاص من الغرابة اه أبو السعود (قوله وملأه) تقدم ان الملا أشرف الناس الذين يملأون العيون بالمهاجرة والمجالس باجرامهم والاقتصار عليهم لانهم المتبوعون وغيرهم من بقية قوم فرعون تباع لهم هكذا قرره بعض المفسرين وقرر بعضهم أن المراد بالملا هنا مطلق القوم من استعمال الخاص فى العام وهو ظاهر صنيع الشارح حيث فسرء بالقوم وأطلق اه شيخنا (قوله بآياتنا التسع) أى ملتبسين ومصحوبين بآياتنا التسع أخذ هذا العدد من قوله تعالى فى سورة الاسراء ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات وتقدم فى الاعراف منها ثمانية ثلثان فى قوله فالتى موسى عصاه وقوله ونزع يده وواحدة فى قوله ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين وخمسة فى قوله فارسلنا عليهم الطوفان الخ وستائى التاسعة فى هذه السورة فى قوله ربنا اطمس على أوالهم أى امسحها بحجارة على ما سياتى اه شيخنا (قوله فاستكبروا) الاستكبار ادعاء الكبر من غير استحقاق والفاء فصيحة أى فآتيهم فلنغلام الرسالة فاستكبروا عن اتباعها اه أبو السعود وقوله عن الايمان بها أى الآيات التسع وفى نسخة بهما أى موسى وهرون اه (قوله فلما جاءهم الحق) هو الآيات التسع فى الكلام اظهر فى مقام الاضرار لكن قولهم المذكور وزاعهم انما وقع فى العصا واليد ولذلك فسر بعضهم الحق بهما اه شيخنا (قوله قال موسى) أى قال جملا ثلاثا الاولى أن تقولون للحق لما جاءكم والثانية أسحر هذا والثالثة ولا يفلح الساحرون وقوله للحق أى فى شأنه ولاجله وقوله لما جاءكم أى حين مجيئه اياكم من أول الامر من غير تأمل وتدبر وهذا مما ينافى القول المذكور وقوله انه لسحر هذا مقول القول فحذف للدلالة ما قبله عليه وإشارة الى انه لا ينبغي أن يتفوه به وقوله أسحر هذا مبتدأ وخبر وهو استفهام انكار مستأنف من جهته عليه السلام تكذيبا لمولهم وتوبيخا لثرتو يسيخ وتجهيلا بعد تجهيل اه من أبى السعود (قوله ولا يفلح الساحرون) جملة حالية من ضمير المخاطبين والرابط هو الواو بلا ضمير كما فى قول من قال * جاء الشتاء ولست أملك عدة * أى أنقولون للحق انه لسحر والحال انه لا يفلح فاعله أى لا ينظر بمطلوب ولا ينجو من مكروه فكيف يمكن صدوره عن مثلى من المؤيدين من عند الله العزيز الحكيم اه أبو السعود

(وجعلناهم) أى من معه
(خلائف) فى الارض
(وأغرقنا الذين كذبوا
بآياتنا) بالطوفان (فانظر
كيف كان عاقبة المنذرين)
من اهلاكم فكذلك نفعل
بمن كذبك (ثم بعثنا) من
بعده) أى نوح (رسلا الى
قومهم) كإبراهيم وهود
وصالح (فجاءهم بالبينات)
المحجرات (فما كانوا يؤمنوا
بما كذبوا به من قبل) أى
قبل بعث الرسل اليهم
(كذلك نطبع) نختم (على
قلوب المعتدين) فلا تقبل
الايمان كما طبعنا على قلوب
أولئك (ثم بعثنا من بعدهم
موسى وهرون الى فرعون
وملائه) قومه (بآياتنا) التسع
(فاستكبروا) عن الايمان
بها (وكانوا قوما مجرمين فلما
جاءهم الحق من عندنا قالوا ان
هذا السحر مبین) بين ظاهر
(قال موسى أنقولون للحق
لما جاءكم) انه لسحر (أسحر
هذا) وقد أفلح من أتى به
وأبطل سحر السحرة
(ولا يفلح الساحرون)
والاستفهام فى الموضعين
للا انكار (قالوا

(قوله ولا استفهام في الموضعين) أى أتقولون وأسحر هذا (قوله أجمعنا الخ) استئناف بياني مسوق لبيان أنه عليه السلام ألهمهم الحجر فأنقطعوا واضطروا للتشبث بذيل التقليد الذى هو دأب كل عاجز محجوج وديدن كل معاند لود اه أبو السعود (قوله لتلفتنا) اللفت والفتل أخوان اه أبو السعود وكلاهما من باب ضرب ففي المصباح لفته لفتا من باب ضرب صرفه الى ذات اليمين أو الشمال ومنه يقال لفته عن رأيه إذا صرفته اه وفي السمين اللفت الى والصرف لفته عن كذا أى صرفه ولواه عنه وقال الازهرى لفت الشئ وقتله لواه وهذا من المقلوب قلت ولا يدعى فيه قلب حتى يرجح أحد اللفظين في الاستعمال على الآخر اه (قوله عما وجدنا عليه آباءنا) أى من عبادة الاصنام (قوله وتكون لكما الكبيراء) الكبيراء اسم كان ولكما الخبر وفي الارض جوز فيه أبو البقاء خمسة أوجه أحدها أن يكون متعلقا بنفس الكبيراء الثانى أن يتعلق بنفس تكون الثالث أن يتعلق بالاستقرار في لكما لوقوعه خبرا الرابع أن يكون حالا من الكبيراء الخامس أن يكون حالا من الضمير في لكما التحمله آياه والكبيراء مصدر على وزن فعلياء ومعناها العظمة والجمهور على تكون بالتأنيث مراعاة لتأنيث اللفظ وقوا ابن مسعود والحسن وغيرهما في رواية عن عاصم ويكون بالياء من تحت لانه تأنيث مجازى اه سمين وسمى الملك بالكبيراء لانه أكبر ما يطلب من أمور الدنيا قاله الزجاج اه خازن (قوله فلما جاء السحرة) عطف على محذوف أى فأتوا بالسحرة فلما جاء السحرة الخ اه (قوله ألقوا ما أنتم ملقون) أى ما معكم من الجبال والعصى (قوله استفهامية) أى استفهام تحقير وتوبيخ أى شئ جئتم به وقوله بدل أى أن لفظ السحر بدل من ما الاستفهامية وأعيدت معه الهمزة على حذفه * وبدل المضمّن الهمز يلى * همز وقوله همزة لكنها تسقط لا وصل لانها همزة وصل وقوله اخبار أى لا استفهام كما هو في قراءة الهمزتين وقوله فاما موصول مبتدا أى والخبر السحر فيختلف الاعراب على القراءتين اه شيخنا (قوله بدل) أى فهو بهمزتين همزة الاستفهام وهمزة أل وحينئذ فعلى هذه القراءة اما أن تبدل الثانية ألفا وتمددا لازما أو تسهل من غير قلب ففي هذه القراءة وجهان وعلى كليهما تجب الامالة في موسى بخلاف قراءة الهمزة الواحدة فيجوز فيها الامالة وتركها اه شيخنا وفي السمين وفي هذه القراءة أوجه أحدها أن ما استفهامية في محل رفع بالابتداء وجئتم به الخبر والتقدير أى شئ جئتم به كانه استفهام انكار وتقليل للشئ المجاء به والسحر بدل من اسم الاستفهام ولذلك أعيدت معه أداته لتقرر في كتب النحويين الثانى أن يكون السحر خير مبتدا محذوف تقديره أهو السحر الثالث أن يكون مبتدا محذوف الخبر تقديره السحر هو الرابع أن تكون ما موصولة بمعنى الذى وجئتم صلتها والموصول في محل رفع بالابتداء والسحر على وجهيه من كونه خبر مبتدا محذوف أو مبتدا محذوف الخبر تقديره الذى جئتم به أهو السحر أو الذى جئتم به السحر هو والجملة خبر ما وهذا الضمير هو الرابط اه (قوله أى سيمحقه) بالكسرة بما يظهر على يدي من المعجزات فلا يبقى له أثر أصلا والسين للتأكيده اه أبو السعود وقوله ان الله لا يصاح لتعليل لقوله ان الله سيبيطه وقوله ويحق الخ عطف على قوله سيبيطه اه أبو السعود (قوله عمل المفسدين) أى عمل جنس المفسدين على الإطلاق فيدخل فيه السحرة دخولا أو لا أو عملكم فيكون من باب وضع المظهر موضع المضمّر للتسجيل عليهم بالافساد والاشعار بعلة الحكم اه كرخى (قوله بمواعيده) عبارة البيضاوى بأوامره وأحكامه اه (قوله فما آمن) معطوف على مقدر فصل في مواضع أخرى فالتى عصاه فاذاهى تلقف ما يافكون الخ اه ابو السعود أى فما اتقادوا استسلم لموسى كما تقدم في سورة براءة في هذا الشارح من الفرق بين ايمان التسليم وايمان التصديق من ان الاول يتعدى باللام والثانى بالباء كما في قوله تعالى يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين اه شيخنا وفي

أجمعنا لتلفتنا) لتردنا (عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبيراء) الملك (في الارض أرض مصر) وما نحن لكما بمؤمنين (مصدقين (وقال فرعون ائتوني بكل ساحر عليم) فائق في علم السحر (فلما جاء السحرة قال لهم موسى) بعد ما قالوا له (اما أن تلقى واما أن تكون نحن الملقين) القوا ما أنتم ملقون فلما القوا) حباهم وعصيم (قال موسى ما) استفهامية مبتدأ خبره (جئتم به السحر) بدل وفي قراءة بهمزة واحدة اخبار فاما موصول مبتدأ (ان الله سيبيطه) أى سيمحقه (ان الله لا يصالح عمل المفسدين ويحق) يثبت ويظهر (الله الحق بكلماته) بمواعيده (ولو كره الجرمون فما آمن لموسى الاذرية) طائفة (من) أولاد (قومه) أى فرعون

به الكتاب المنزل على داود * قوله تعالى (ورسلا) منصوب بفعل محذوف تقديره وقصصنا رسلا ويجوز أن يكون منصوبا بفعل دل عليه أوحينا أى وأمرنا رسلا ولا موضع لقوله (قد قصصناهم) ولم نقصصهم على الوجه الاول لانه

الحازن فما آمن لموسى الاذرية من قومه لما ذكر الله عز وجل ما أتى به موسى عليه الصلاة والسلام من المعجزات العظيمة الباهرة أخبر الله تعالى أنه مع مشاهدة هذه المعجزات ما آمن لموسى الاذرية من قومه وانما ذكر الله هذا تسلية لنبيه محمد ﷺ لانه كان كثير الاهتمام بآيمان قومه وكان يغم بسبب اعراضهم عن الايمان به واستمرارهم على الكفر والتكذيب فيبين الله تعالى له أن له أسوة بالانبياء عليهم الصلاة والسلام لان مجاء به موسى عليه الصلاة والسلام من المعجزات كان أمرا عظيما ومع ذلك فما آمن له الاذرية والذرية اسم يقع على القليل من القوم قال ابن عباس الذرية القليلة وقيل المراد به التصغير وقلة العدد واختلفوا في هاء السكناية في قومه فقيل انها راجعة الى موسى وأراد بهم قوم موسى وهم بنو اسرائيل الذين كانوا بمصر من أولاد يعقوب قال مجاهد هم أولاد يعقوب الذين أرسل اليهم موسى من بنى اسرائيل هلك الآباء وبقي الابناء فسموا ذرية بهذا الاعتبار وآباؤهم قوم موسى من حيث انهم بنوا اسرائيل وهو منهم وقيل هم قوم نجو من قتل فرعون وذلك أن فرعون لما أمر بقتل بنى اسرائيل كانت المرأة من بنى اسرائيل اذا ولدت ابنا وهبته لقبضية خوفا عليه من القتل فنشؤا بين القبط فلما كان اليوم الذى غلب فيه موسى السحرة آمنوا به وقال ابن عباس ذرية من قومه يعنى من بنى اسرائيل وقيل الماء راجعة الى فرعون يعنى الاذرية من قوم فرعون روى عطية عن ابن عباس رضى الله عنهما قال هم ناس يسير من قوم فرعون آمنوا منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازنه وامرأة خازنه وما شطته وقال الفراء سموا ذرية لان آباءهم كانوا من القبط من آل فرعون وأمهاتهم من بنى اسرائيل وكان الرجل يتبع أمه وأخواله فى الايمان وذلك كما يقال لأولاد فارس الذين نقلوا الى اليمن الابناء لان أمهاتهم من غير جنس الآباء اه (قوله على خوف) أى مع خوف وقوله وملائهم أى ملائذرية وقد عرفت أن آباء الذرية كانوا من القبط وأمهاتهم من بنى اسرائيل فكأنه قال على خوف من فرعون ومن أقارب هذه الذرية اه من الحازن والضمير فى أن يفتنهم عائد لفرعون وأفردوا لم يقل أن يفتنهم أى فرعون والملاء للدلالة على أن الخوف من الملاء كان بسبب فرعون وتجبره من حيث استعانتهم به اه (قوله أن يفتنهم) بدل اشتمال من فرعون أى على خوف من فتنة فرعون أو مفعول للمصدر أو مفعول له بعد حذف اللام اه أبو السعود (قوله وأن فرعون الخ) هذه الجملة والى بعدها اعتراض تذييل مؤكدا مضمون ما سبق اه (قوله وقال موسى) أى تطمين القلوبهم وازالة للخوف عنهم وسماهم قومه من حيث ايمانهم به والافتقار منهم من قوم فرعون ويحتمل أن المراد بهم بنو اسرائيل أو مطلق من آمن به ولو من القبط اه (قوله ان كنتم آمنتم الخ) ليس هذا من تعليق الحكم بشرطين فان المعلق بالايمان وجوب التوكل فان المقتضى له والمشرط بالاسلام حصول التوكل ووجوده فانه لا يوجد مع التخليط ونظير هذا ان دعاك زيد فاجبه ان قدرت اه يضاوى وأبو السعود ومحصله أن المعلق على الاول وجوب التوكل وعلى الاستسلام وجود التوكل وعلى هذا فجواب الثانى محذوف كما يقتضيه صنيع الكازرونى ونصه فالمنى ان كنتم آمنتم وجب عليكم التوكل وان كنتم مسلمين توكلتم عليه اه وعبارة الكرخى قوله ان كنتم مسلمين أى منقادين لامره فقوله فعليه جواب الشرط الاول والشرط الثانى وهو ان كنتم مسلمين شرط فى الاول وذلك أن الشرطين متى لم يترتبا فى الوجود فالشرط الثانى شرط فى الاول ولذلك لم يجب تقديمه على الاول وقد تقدم تحقيق ذلك قال الفقهاء المتأخرون يجب أن يكون متقدما والمتقدم يجب أن يكون متأخرا مثاله قول الرجل لامرأته ان دخلت الدار فانت طالق ان كملت زيدا فاجمعوه قوله ان دخلت الدار فانت طالق مشروط بقوله ان كملت زيدا

(على خوف من فرعون)
وملائهم أن يفتنهم (بصرفهم
عن دينهم بتعذيبه) (وان
فرعون لعال) متكبر (فى
الارض) أرض مصر (وانه
لمن المسرفين) المتجاوزين
الحدا بدعاء الربوبية (وقال
موسى يا قوم ان كنتم آمنتم
بالله فعليه نوكوا)

مفسر للعامل وعلى الوجه
الثانى هما صفتان و(تكليما)
مصدر مؤكد رافع لليجاز
* قوله تعالى (رسلا) يجوز
أن يكون بدلا من الاول
وأن يكون مفعولا أى
أرسلنا رسلا ويجوز أن
يكون حالا موطئتا بعدها
كما تقول مررت بزيد رجلا
صالحا ويجوز أن يكون
على المدح أى أعنى
رسلا واللام فى (لثلاثا) تتعلق
بمادل عليه الرسل أى
أرسلناهم لذلك ويجوز أن
تتعلق بمنذرين أو مبشرين
أو بما يدلان عليه و(حجة)
اسم يكون وخبرها للناس
* وعلى الله حال من حجة
والتقدير للناس حجة كائنة
على الله ويجوز أن يكون
الخبر على الله وللناس حال
ولا يجوز أن يتعلق على الله
بحجة لانها مصدر و(بعد)
ظرف للحجة ويجوز ان
يكون صفة لها لان ظرف
الزمان يوصف به

والمشروط متأخر عن الشرط وذلك يقتضي أن يكون المتأخر في اللفظ متقدما في المعنى وأن يكون المتقدم في اللفظ متأخر في المعنى فكانه يقول لامرأته حال ما كلت زيدا ان دخلت الدار فانت طالق فلو حصل هذا المعلق قبل ان كلت زيدا لم يقع الطلاق فقوله ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين يقتضي أن يكون كونهم مسلمين شرطا لان يصير مخاطبين بقوله ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا فكانه تعالى يقول للسلم حال اسلامه ان كنت من المؤمنين بالله فعلى الله توكل والامر كذلك لان الاسلام عبارة عن الاستسلام وهو الانقياد لتكاليف الله وترك التبرد والايان عبارة عن معرفة القلب بان واجب الوجود لذاته واحد ومساواه محدث تحت تدبيره وقهره واذا حصلت هاتان الحالتان فمعد ذلك يفرض العبد جميع أموره الى الله تعالى ويحصل في القلب نور التوكل على الله تعالى اه (قوله ان كنتم مسلمين) أى مستسلمين ومنقادين لحكمه (قوله فقالوا على الله) أى قالوا ذلك اجابة لموسى ثم دعوا ربهم فقالوا ربنا لا تجعلنا الخ (قوله فيفتنونا ابنا) وفي نسخة فيفتنونا ابنا أى لانك لو سلطتهم علينا لوقع في قلوبهم ان لو كنا على الحق لماسلطهم الله علينا فيصير ذلك شبهة قوية في اصرارهم على كفرهم فيصير تسلطهم علينا فتنة لهم اه زاده (قوله من القوم الكافرين) أى من أيديهم (قوله ان تبوءا) يجوز في أن تكون المفسرة لانه قد تقدمها ما هو بمعنى القول وهو الايمان ويجوز أن تكون المصدرية فتكون في موضع نصب باو حينما مضى لانه أى او حينما اليهما التبوؤ أو الجمهور على الهمزة في تبوءا قرأ حفص تبويا بياء خالصة وهي بدل عن الهمزة وهو تخفيف غير قياسى اذ قياس تخفيف مثل هذه الهمزة أن يكون بين الهمزة والالف وقد أنكر هذه الرواية عن حفص جماعة من القراء وقد خصها بعضهم بحالة الوقف وهو الذى لم يحك أبو عمرو والدانى والشاطبى غيره وبعضهم تطلق ابدالها عنه بياء وصلوا ووقفوا على الجملة فهى قراءة ضعيفة في العربية وفي الرواية وتركت نصوص أهل القراءة خوف السأمة والتبوء النزول والرجوع وقد تقدم تحقيق هذه المادة في قوله تبوء المؤمن اه سمين (قوله لقومكم) يجوز أن تكون اللام زائدة في المفعول الاول ويؤتى مفعول ثان بمعنى بؤنكم كما يؤتى أى أنزلهم ويجوز ان تكون غير زائدة وفيها حينئذ وجهان أحدهما انها حل من البيوت والثاني أنها وما بعدها مفعول تبوء اه سمين (قوله بمصر) جوز فيه أبو البقاء أوجهها أحدها أنه متعلق بتبوءا وهو الظاهر الثاني أنه حال من ضمير تبوءا انشئت أنه حال من البيوت الرابع انه حال من لقومكم كما وقد تثنى الضمير في قوله تبوءا وجمعه في قوله واجعلوا واقموا وأفرده في قوله وبشر المؤمنين لان الاول أمر لهما والثاني لهما ولقومهما والثالث لموسى فقط لان أخاه تبع له ولما كان قبل البشارة شريفا خص به موسى عليه السلام لانه هو الاصل اه سمين وفي الخازن لما كان جعل المذكور واقامة الصلاة ليسا خاصين بموسى وهرون خاطب الله بهما الجميع اه (قوله قبلة) كانت قبلتهم هى الكعبة وقيل كانت بيت المقدس اه خازن وفي الخطيب ذكر المفسرون في كيفية هذه الواقعة وجوها ثلاثة أولها أن موسى عليه السلام ومن معه كانوا في أول أمرهم مأمورين بان يصلوا في بيوتهم خفية من الكفرة لئلا يظهروا عليهم ويؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم كما كان المؤمنون على هذه الحالة في أول الاسلام بمكة الثاني أنه قيل انه تعالى لما أرسل موسى اليهم أمر فرعون بتخريب مساجد بنى اسرائيل ومنعهم من الصلاة فامرهم الله تعالى أن يتخذوا مساجد في بيوتهم ويصلوا فيها خوفا من فرعون الثالث انه تعالى لما أرسل موسى اليهم وأظهر فرعون تلك العداوة الشديدة أمر الله تعالى موسى وهرون وقومهما باتخاذ المساجد على رغم الاعداء وتكفل الله تعالى بان يصونهم عن شر الاعداء اه (قوله لتؤمنوا من الخوف) أى من الفراغة اذا صليتم في السبع

ان كنتم مسلمين فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) أى لا تظهر من علينا فيظنوا انهم على الحق فيفتنونا ابنا (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوءا) اتخذوا (لقومكم) بمصريو تبوءا واجعلوا بيوتكم قبلة) مصلى يصلون فيسه لتؤمنوا من الخوف وكان فرعون منعهم من الصلاة (واقموا الصلوة) اتوها (وبشر المؤمنين) بالنصر والجنة

المصادر كما يخبر به عنها * قوله تعالى * (أنزله) لا موضع له (بعده) حال من الهاء أى أنزله معلوما أو أنزله وفيه علمه أى معلومه ويجوز ان يكون حالا من الفاعل أى أنزله عالما به (والملائكة يشهدون) يجوز ان يكون لا موضع له ويكون حكمه حكم لكن الله يشهد ويجوز أن يكون حالا أى أنزله والملائكة شاهدون بصدقه * قوله تعالى (لم يكن الله ليغفر لهم) قد ذكر مثله في قوله وما كان الله ليضيع وما كان الله ليذر * قوله تعالى (الاطريق جهنم) استثناء من جنس الاول لان الاول في معنى العموم اذ كان في سياق النفي

(وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملأه زينة وأموالا في الحياة الدنيا ربنا آتيتهم ذلك ليلضلو) في عاقبته (عن سبيلك) دينك (ربنا اطمس على أموالهم امسخها) (واشدد على قلوبهم) اطبع عليها واستوثق (فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم) المؤمن دعاء عليهم وأمن هرون على دعائه (قال) تعالى (قد أجيب دعوتكما)

و (خالد بن) حال، مقدرة * قوله تعالى (قد جاءكم الرسول بالحق) بالحق في موضع الحال أى ومعه الحق أو متكلم بالحق ويجوز أن يكون متعلقا بجاء أى جاء بسبب إقامة الحق و (من) حال من الحال ويجوز أن تكون متعلقة بجاء أى جاء الرسول من عند الله (فأمنوا خيرا) تقديره عند الخليل وسيدويه وأمنوا خيرا فهو مفعول به لأنه لما أمرهم بالإيمان فهو يريد إخراجهم من أمر وادخالهم فيما هو خير منه وقيل التقدير إيماننا خيرا فهو نعت لمصدر محذوف وقيل هو خير كان المحذوفة أى يكن الإيمان خيرا وهو غير جائز عند البصريين لان كان

والكنائس الجامعة فقد قال بنو إسرائيل يا موسى اننا نستطيع ان نظهر صلاتنا من الفراعنة فأذن الله لهم أن يصلوا في بيوتهم اه خازن (قوله وقال موسى الخ) لما أتى موسى بالمعجزات الباهرات ورأى القوم يصرون على الكفر والعناد أخذ في الدعاء عليهم ومن حق من يدعو على الغير أن يذكر أولا سبب اقدام الغير على الجرائم التي هي السبب في الدعاء عليه ولما كان سبب كفرهم وعنادهم هو حب الدنيا وزينتها قدم هذه المقدمة فقال ربنا انك آتيت فرعون الى قوله عن سبيلك ثم صرح بالدعاء عليهم بقوله ربنا اطمس الخ والزينة عبارة عما يتزين به كاللباس وأثاث البيوت الفاخرة والاشياء الجميلة والمال ما زاد على هذه الاشياء اه خازن قال ابن عباس كان من فسطاط مصر الى أرض الحبشة جبال فيها ذهب وفضة وزبرجد وياقوت اه كرخي وفي المصباح الفسطاط بضم الفاء وكسر هاءيت من شعر والجمع فساطيط والفسطاط بالوجهين أيضا مدينة مصر قديما وبعضهم يقول كل مدينة جامعة فسطاط اه (قوله ليلضلو) متعلق بآتيت الذي في نظم القرآن وأعيد ربنا توكيدا وتقدير الشارح آتيتهم ليس اشارة الى أن ليلضلو متعلق بهذا المحذوف بل هو حل معنى و اشارة الى أنه متعلق بآتيت الذي في نظم القرآن ولما كان إيتاء النعم علة شكرها لا الضلال أجاب الشارح عن ذلك بجعل اللام للعاقبة حيث قال ليلضلو في عاقبته أى آتيتهم النعم المذكورة ليذكروها ويتبعوا سبيلك فكان عاقبة أمرهم أنهم كفروا وهاضوا عن سبيلك اه شيخنا وفي السمين قوله ليلضلو عن سبيلك في هذه اللام ثلاثة أوجه أحدها انها لام العلة والمعنى انك آتيتهم ما آتيتهم على سبيل الاستدراج فكان الايتاء لهذه العلة والثاني أنها لام الصيرورة والعاقبة كقوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا والثالث أنها للدعاء عليهم بذلك كانه قال ليثبتوا على ما هم عليه من الضلال وليكونوا ضلالا واليه ذهب الحسن البصري اه (قوله ربنا اطمس على أموالهم) الطمس ازالة أثر الشيء بالمحو ومعنى اطمس على أموالهم أزل صورها وهياتها وقال مجاهد أهلكتها وقال أكثر المفسرين امسخها وغيرها عن هيئتها وقال قتادة بلغنا أن أموالهم وحرثهم وزروعهم وجواهرهم صارت حجارة وقال محمد بن كعب القرظي صارت صورهم حجارة وكان الرجل مع أهله فصارا حجرين والمرأة قائمة تمخض صارت حجرا وهذا فيه ضعف لان موسى عليه السلام دعا على أموالهم ولم يدع على أنفسهم بالمسخ وقال ابن عباس بلغنا أن الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهيئتها صحاحا وانصافا وثلاثا وقيل ان عمر بن عبد العزيز دعا بخريطة فيها شيء من بقايا آل فرعون فاخرج منها البيضة مشقوقة وهي حجارة والجوزة مشقوقة وهي حجارة وقال السدي مسخ الله أموالهم حجارة والنخل والثمار والدقيق والاطعمة وهذا الطمس هو أحد الآيات التسع التي أوتيتها موسى عليه الصلاة والسلام وقوله واشدد على قلوبهم يعنى اربط على قلوبهم واطبع عليها وقسها حتى لا تلين ولا تنشرح للإيمان ومعنى الشد على القلوب الاستيشاق منها حتى لا يدخلها الايمان قال بعض العلماء وانما دعا موسى عليه الصلاة والسلام عليهم بهذا الدعاء لما علم أن سابق قضاء الله وقدره فيهم أنهم لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم اه خازن (قوله اطبع عليها) أى اختم عليها يقال طبع على الشيء من باب نفع ختم عليه اه (قوله فلا يؤمنوا) جواب للدعاء الثاني أو دعاء بلفظ النهي أو عطف على ليلضلو أو ما بينهما دعاء معترض اه أبو السعود وفي السمين قوله فلا يؤمنوا يحتمل النصب والجزم فالنصب من وجهين أحدهما عطفه على ليلضلو والثاني نصبه على جواب الدعاء في قوله اطمس والجزم على أن لا للدعاء كقوله لا تعذبني يارب اه (قوله وأمن هرون على دعائه) أى والتأمين دعاء فصحت التثنية في قوله دعوتكما وقوله قد أجيب دعوتكما هذا الخبر من الله باجابة دعائهما لكن حصول المدعو

ففسخت اموالهم حجارة ولم يؤمن فرعون حتى أدركه الفرق (فاستقيا) على الرسالة والدعوة الى أن يأتيهم العذاب (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) في استبحال قضائي روى انه مكث بعدها أربعين سنة (وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فأتبعهم) لحقهم (فرعون وجنوده بغيا وعدوا)

لا تحذف هي واسمها ويأتي خبرها الا فيما لا بد منه ويزيد ذلك ضعفا ان يكن المقدرة جواب شرط محذوف الشرط وجوابه وقيل هو حال ومثله انتهوا خيرا في جميع وجوهه * قوله تعالى (ولا تقولوا على الله الا الحق) الحق مفعول تقولوا أي ولا تقولوا الا القول الحق لانه بمعنى لا تذكروا ولا تعتقدوا والقول هنا هو الذي تعبر عنه بالجملة في قولك قلت زيد منطلق ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف و (المسيح) مبتدا و (عيسى) بدل أو عطف بيان و (رسول الله) خبره و (وكلته) عطف على رسول و (ألقاها) في موضع الحال وقدمه مقدرة وفي العامل في الحال ثلاثة أوجه

به أخره الله تعالى أربعين سنة على ماسياتي لحكمة يعلمها هو اه شيخنا (قوله ففسخت اموالهم) أي النقود وغيرها حتى النخيل والزروع والثمار والخبز والبيض والسكر وغيرها اه شيخنا (قوله حتى أدركه الفرق) أي ومع ذلك لم ينفعه ايمانه (قوله فاستقيا) أي دو ما على الاستقامة (قوله ولا تتبعان) مجزوم بحذف النون وهذه نون التوكيد الثقيلة وكسرت تشبيها بنون المثنى اه شيخنا وفي السمين ولا تتبعان قرأ العامة بتشديد النون والتاء وقرأ حفص بتخفيف النون مكسورة مع تشديد التاء وتخفيفها وللقرء في ذلك كلام مضطرب بالنسبة للنقل عنه فاما قرأة العامة فلا فيها للنهي ولذلك أكد الفعل بعدها وأما قرأة حفص فلا فيها يحتمل أن تكون للنفي وأن تكون للنهي فان كانت للنفي كانت النون نون رفع والجملة اسمية أي وأنت لا تتبعان والثاني أنه نفى في معنى النهي كقوله تعالى لا تعبدون الا الله الثالث أنه خبر محض مستأنف لا تعلق له بما قبله والمعنى أنهما أخبرا بانهما لا يتبعان سبيل الذين لا يعلمون وان كانت للنهي كانت النون للتوكيد وهي الخفيفة وأما تشديد التاء وتخفيفها فليقتان من اتبع يتبع ويتبع يتبع وقد تقدم هل هما بمعنى واحد أو مختلفان في المعنى ولم يخصه ان تبعه مشى خلفه واتبعه كذلك الا أنه حاذاه في المشى وأتبعه لحقه اه (قوله سبيل الذين لا يعلمون) أي لا يعلمون حكمة تأخير المطلوب وفي السكر خي قوله سبيل الذين لا يعلمون باستبحال قضائي أي لا نسلكا طريق الجاهلين الذين يظنون أنه متى كان الدعاء مجابا حصل المقصود في الحال فرما أجاب الله تعالى الانسان في مطلوبه الا أنه يوصله اليه في وقته المقدر له فان وعد الله لا خلف له والاستبحال لا يصدر الا من الجاهل كما قال لنوح عليه السلام اني أعظك أن تكون من الجاهلين وهذا النهي لا يدل على صدور ذلك من موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام كما ان قوله لئن أشركت ليحبطن عملك لا يدل على صدور الشرك منه عليه الصلاة والسلام اه (قوله روى أنه) أي نزول العذاب بهم مكث أربعين سنة من حين الدعوة ففي هذه المدة كانت الدعوة محجوبة والتأخير لحكمة يعلمها الله اه شيخنا (قوله وجاوزنا ببني اسرائيل البحر) لما أجاب الله دعاء موسى وهرون أمر بني اسرائيل وكانوا ستمائة ألف بالخروج من مصر في الوقت المعلوم ويسر لهم أسبابه وفرعون كان غافلا عن ذلك فلما سمع انهم خرجوا وعزموا على مفارقة مملكته خرج في عقبهم كما قال تعالى وجاوزنا الخ اه خطيب وفي الخازن قال أهل التفسير اجتمع يعقوب وبنوه على يوسف وهم اثنان وتسعون وخرج بنوه مع موسى من مصر وهم ستمائة ألف وذلك لما أجاب الله دعاء موسى وهرون أمرهما بالخروج ببني اسرائيل من مصر وكان فرعون غافلا فلما سمع بخروجهم خرج يجنوده في طلبهم فلما أدركهم قالوا لموسى أين المخلص والبحر أمامنا والعدو وراءنا فوحي الله اليه أن اضرب بعصاك البحر ففصر به فنفق فقطعه موسى وبنو اسرائيل فلاحقهم فرعون وكان على حصان أدهم وكان معه ثمانية آلاف حصان على لون حصانه سوى سائر الالوان وكان يقدمهم جبريل على فرس أبيض وميكائيل يسوقهم حتى لا يشذمنهم أحد فدنا جبريل بفرسه فلما وجد الحصان ريح الاثني لم يمتالك فرعون من أمره شيئا فنزل البحر وتبعه جنوده حتى اذا اكتملوا جميعا في البحر وهم أولهم بالخروج انطبق البحر عليهم اه وفي القاموس والحصان ككتاب الفرس الذكر والجمع حصن ككتب (قوله وجاوزنا الخ) هو من جاوز المكان اذا تخطاه وخلفه وراءه والباء للتعدية أي جعلناهم مجاوزين البحر بان جعلناهم يديسا وحفظناهم حتى بلغوا الشط اه أبو السعود وقوله البحر أي بحر القلزم وهو بحر السويس (قوله لحقهم) في المختار تبعه من باب طرب وسلم اذا مشى خلفه أو مر به فضي معه وكذا اتبعه وهو افتعل وأتبعه على أفعل اذا كان قد سبقه فلاحقه وقال الاخفش تبعه وأتبعه بمعنى مثل ردفه

وأردفه اه (قوله مفعول له) أى لاجل البغى والعدو وشرط النصب متوفرة ويجوز أن يكونا مصدرين
 فى وضع الحال أى باغين متعددين اه كرخى (قوله حتى اذا ادركه الغرق) غاية لاتباعه وقوله أدركه
 أى لحقه اه سمين (قوله انه) أى الشأن وقوله وفى قراءة أى سبعية وقوله استثنافا أى على اضمار القول
 فهو مع المضمهر مستأنف وقيل انه بدل من آمنت على وجه التفسير له اه يضاوى (قوله كرهه) أى
 كرر المعنى الواحد وهو اقراره بالايمان ثلاث مرات فى قوله آمنت وفى قوله انه وفى قوله وأنا من
 المسلمين اه شيخنا وفى الخطيب فان قيل انه آمن ثلاث مرات أولها قوله آمنت وثانيها قوله لا اله
 الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وثالثها قوله وأنا من المسلمين فى السبب فى عدم القبول أجاب العلماء
 عن ذلك باجوبة منها أنه انما آمن عند نزول العذاب والايمان والتوبة عند معاناة العذاب غير مقبول
 ويدل عليه قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا ومنها أن الايمان انما كان يتم بالاقرار
 بوحدانية الله تعالى وبالاقرار بنبوته موسى عليه السلام وفرعون لم يقرب بالنبوته فلم يصح ايمانه ونظيره
 أن الواحد من الكفار لو قال ألف مرة أشهد أن لا اله الا الله فانه لا يصح ايمانه الا اذا قال معه وأشهد
 أن محمدا رسول الله فكذا هنا ومنها أن جبريل عليه السلام أتى لفرعون بفتوى ما قول الامير فى عبد
 نشأ فى مال مولاه ونعمته فكفر نعمته ومجدحه وادعى السيادة دونه فكذب فرعون فيه يقول
 أبو العباس الوليد ابن مصعب جزاء العبد الخارج عن سيده الكافر نعمته أن يفرق فى البحر ثم ان
 فرعون لما غرق رفع جبريل عليه السلام اليه خطه اه (قوله ودس جبريل فى فيه الخ) أى بأمر الله
 وهو لا يستل عما يفعل فلا اعتراض عليه فى قوله مخافة ان تناله الرحمة والمعنى مخافة أن يأتى بقول
 آخر تدركه الرحمة بسببه وفى الخازن وعن ابن عباس عن النبي ﷺ أن جبريل جعل يدس الطين
 فى فم فرعون خشية أن يقول لا اله الا الله فيرحمه الله وهذا الحديث مشكل ووجه اشكاله ما ذكره الامام
 فخر الدين الرازى فى تفسيره فقال ان التكليف فى تلك الحالة هل كان باقيا أم لا فان كان باقيا لم يحز
 لجبريل أن يمنعه من التوبة بل يجب عليه أن يعينه عليها وان كان التكليف زائلا عن فرعون فى ذلك
 الوقت فحينئذ لا يبقى لهذا الذى نسب الى جبريل فائدة وأيضا لو منع من التوبة لكان قد رضى ببقائه
 على الكفر والرضا بالكفر وكفروا أيضا فكيف يليق بحلال الله أن يأمر جبريل بان يمنعه من الايمان
 والجواب عن ذلك ان الحديث قد ثبت عن النبي ﷺ فلا اعتراض عليه لاحد وأما قول الامام ان
 التكليف هل كان باقيا فى تلك الحال أولا فان كان باقيا لم يحز لجبريل ان يمنعه من التوبة فان هذا القول
 لا يستقيم على أصل المثبتين للقدر القائلين بخلق الله للأفعال وان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وهذا
 قول أهل السنة المثبتين للقدر فانهم يقولون ان الله يحول بين الكافر والايمان ويدل على ذلك قوله تعالى
 واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وقوله وقولهم قلوبنا غلفت بل طبع الله عليها بكفرهم وقال تعالى
 وتقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة وهكذا فعل بفرعون منعه من الايمان عند الموت
 جزاء على تركه الايمان أولا فادس الطين فى فم فرعون من جنس الطبع والحتم على القلب ومنع الايمان
 وصرف الكافر عنه جزاء على كفره السابق وهذا قول طائفة من المثبتين للقدر القائلين بخلق الافعال
 لله ومن المنكرين لخلق الله للأفعال من أجاب أيضا بان الله يفعل هذا عقوبة للعبد على كفره السابق
 فيحسن منه أن يضلله ويطلع على قلبه ويمنعه من الايمان فاما قصة جبريل فاما قصة جبريل مع فرعون فانها من
 هذا الباب فان غاية ما يقال فيه ان الله منع فرعون من الايمان وحال بينه وبينه عقوبة له على كفره
 السابق وورده للايمان لما جاءه وأما فعل جبريل به من دس الطين فى فيه فانه انما فعل ذلك بأمر الله لا من

مفعول له (حتى اذا أدركه
 الغرق قال آمنت انه) أى
 بأنه وفى قراءة بالكسر
 استثنافا (لا اله الا الذى آمنت
 به بنو اسرائيل وأنا من
 المسلمين) كرهه ليقبل منه
 فلم يقبل ودس جبريل فى فيه

* أحدها معنى كلمته لان
 معنى وصف عيسى بالكلمة
 المكون بالكلمة من غير
 أب فكأنه قال ومنشؤه
 ومبتدعه * والثانى أن
 يكون التقدير اذا كان ألقاها
 فاذا ظرف للكلمة وكان تامة
 وألقاها حال من فاعل كان
 وهو مثل قولهم ضربنى زيدا
 قائما * والثالث أن يكون
 حالا من الهاء المجرورة
 والعامل فيها معنى الاضافة
 تقديره وكلمة الله ملقيا اياها
 (وروح منه) معطوف على
 الخبر أيضا (ثلاثة) خبر
 مبتدأ محذوف أى الهن الثلاثة
 أو الاله ثلاثة (انما الله)

مبتدأ (اله) خبره (واحد)
 تأكيد (أن يكون) أى من
 أن يكون أو عن أن يكون
 وقدر نظائره ومثله (ان
 يستنكف المسيح أن يكون)
 * (ولا الملائكة) معطوف
 على المسيح وفى الكلام
 حذف أى أن يكونوا عبيدا
 * قوله تعالى (برهان

تلقاء نفسه وأما قول الامام لم يحز لجبريل أن يمنعه من التوبة بل يجب عليه أن يعينه عليها وعلى كل طاعة فصحيح ان كان تكليف جبريل كتكليفنا ويجب عليه ما يجب علينا وأما اذا كان جبريل انما يفعل ما أمره الله به والله تعالى هو الذى منع فرعون من الايمان وجبريل منفذ لامر الله فكيف لا يجوز له منع من منعه الله من التوبة وكيف يجب عليه اعانة من لم يعنه الله بل قد حكم عليه وأخبر أنه لا يؤمن حتى يرى العذاب الاليم حين لا ينفعه الايمان وقوله وان كان التكليف زائلا عن فرعون في ذلك الوقت فحينئذ لا يبقى لهذا الذى نسب الي جبريل فائدة فجوابه أن يقال ان للناس في تعليل أفعال الله قولين أحدهما أن أفعاله لا تعلل وعلى هذا التقدير فلا يرد هذا السؤال أصلا وقد زال الاشكال والقول الثانى أن أفعاله تعالى لها غاية بحسب المصالح لاجلها فعلها وكذا أوامره ونواهيها لغايات محمودة لاجلها أمر بها ونهي عنها وعلى هذا التقدير قد يقال لما قال فرعون آمنت أنه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وقد علم جبريل انه ممن حقت عليه كلمة العذاب وأن ايمانه لا ينفعه فدرس الطين في فيه ليحقق معانيته للوت فلا تكون تلك الكلمة نافعة له فانه وان كان قد قالها في وقت لا ينفعه فدرس الطين في فيه لتحقيق لهذا المتع والفائدة فيه تجميل ما قد قضى عليه وسد الباب عنه سدا محكما بحيث لا يبقى للرحمة في فيه منفذ فلا يبقى من عمره ما يتسع للايمان فان موسى لمساعداربه بان فرعون لا يؤمن حتى يرى العذاب الاليم والايمان عند رؤية العذاب غير نافع فأجاب الله دعاءه فلما قال فرعون تلك الكلمة عند معاناة الفرق استجمل فدرس الطين في فيه ليأس من الحياة ولا تنفعه تلك الكلمة وتتحقق اجابة الدعوى التى وعد الله موسى بقوله قد أجيت دعوتكما فيكون سعى جبريل في تكميل ما سبق في حكم الله انه يفعل فيكون ساعيا في مرضاة الله منفذا لما أمر به وقدره وقضاء على فرعون اه (قوله من حمأة البحر) أى طينه أى طينه الاسود والحمأة بفتح الحاء وسكون الميم وبفتح الحاء وفتح الميم ففيها لغتان وعلى كل فعناء الطين الاسود اه شيخنا (قوله وقال له آلاي الخ) معطوف على قوله ودرس والمقصود بهذا الاستفهام التوبيخ والتقريع وقوله قد عصيت الخ وتأكيده لهذا المقصود وقوله وكنت الخ عطف على عصيت داخل في حكمه وهو الحالية اه أبو السعود (قوله آلاي) منصوب بمحذوف أى آمنت الآن أو أتؤمن الآن وقوله وقد عصيت قبل جملة حالية من فاعل الفعل المقدر أى أتؤمن الآن وقد آيست من نفسك ولم يبق لك اختيار والايمان في هذه الحالة لا يفيد وفي الحازن ولم يرجع فرعون الى الايمان والتوبة حين أغلق بابها بحضور الموت ومعاناة الملائكة قيل له الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين يعنى آلاي تنوب وقد ضيعت التوبة في وقتها وآثرت دنياك الفانية على الآخرة الباقية اه (قوله نحر جرك من البحر) فامر الله البحر فالقاء على الشط فلما رآه بنو اسرائيل ومحققوا موته أعاده الله الى البحر ثانيها اه شيخنا (قوله بيدك) حال من الكاف أى لمنجيك ملتبسا بيدك فقط لامع روحك كما هو مطلوبك فهو تحييب له وحسم لطمعه اه شيخنا وفي السمين قوله بيدك فيه وجهان أحدهما انهاباء المصاحبة بمعنى مصاحبك البدن وهى الدرع وفى التفسير لم يصدقوا بغرقه وكانت له درع يعرف بها فالتقاء البحر على وجه الارض وعليه درعه ليعرفوه والعرب تطلق البدن على الدرع وقيل بيدك عريانا لاشىء عليه وقيل بدنا بالروح والثانى أن تكون سببية على المجاز لان بدنه سبب في تنجيته لما تقدم اه (قوله لتكون لمن خلفك آية) هذا آخر مقول جبريل (قوله فيعرفوا عبوديتك) أى ويبطل دعوى ألوهيتك لان الاله لا يموت اه شيخنا (قوله شكوا في موته) أى بل قالوا امامات فرعون وانما قالوا ذلك لعظمته عندم وما حصل في قلوبهم من الرعب

من حماة البحر مخافة أن تناله الرحمة وقال له (آلان) تؤمن (وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) بضالك واضلالك عن الايمان (فاليوم نتجيك) نحر جرك من البحر (بيدك) جسدك الذى لاروح فيه (لتكون لمن خلفك) بدك (آية) عبرة فيعرفوا عبوديتك ولا يقدموا على مثل فعلك وعن ابن عباس أن بعض بنى اسرائيل شكوا في موته فأخرج لهم ليروه

من ربكم) ان شئت جعلت من ربكم نعتا لبرهان أو متعلقا بجاء * قوله تعالى (صراطا مستقيما) هو مفعول ثان ليهدى وقيل هو مفعول ليهدى على المعنى لان المبنى يعرفهم قوله تعالى (في الكلاله) في يتعلق بيفتيكم وقال الكوفيون يستفتونك وهذا ضعيف لانه لو كان كذلك لقال يفتيكم فيها في الكلاله كما لو قدمت (ان امرؤ هلك) هو مثل وان امرأة خافت (ليس له ولد) الجمله في موضع الحال من الضمير في هلك (وله أخت) جملة حالية أيضا وجواب الشرط (فلها) * (وهو يرثها) مستأنف

من أجله فامر الله البحر فالتقاء على الساحل أحمر قصيرا كأنه ثور فرآه بنو إسرائيل ففر فوه فمن ذلك الوقت لا يقبل الماء ميتاً أبداً اه خازن (قوله وان كثير من الناس الخ) هذا اعتراض تذييلي جى به عقب الحكاية تقرير الكلام المحكى اه أبو السعود (قوله ولقد بؤنا بنى إسرائيل الخ) كلام مستأنف سيق لبيان النعم الفائضة عليهم اثر نعمة الانجاء اه أبو السعود يعنى لقد أسكننا بنى إسرائيل مكان صدق وأنزلناهم منزل صدق بمدخرو جهنم واغرق عدوم فرعون والمعنى أنزلناهم منزلاً محموداً صالحاً وانما وصف المكان بالصدق لان عادة الرب اذا مدحت شيئاً أضافته الى الصدق تقول العرب هذا رجل صدق وقدم صدق والسبب فيه أن الشيء اذا كان صالحاً لا بد أن يصدق الظن فيه وفي المراد بالمكان المبوء أقول ان أحدهما أنه مصر فيكون المراد أن الله أورث بنى إسرائيل جميع ما كان تحت أيدي فرعون وقومه من ناطق وصامت وزرع وغيره والقول الثاني أنه أرض الشام والقدس والاردن لأنها بلاد الخصب والخير والبركة اه خازن (قوله فما اختلفوا) يعنى فما اختلف الذين فعلنا بهم هذا الفعل من بنى إسرائيل حتى جاءهم ما كانوا به عالمين وذلك انهم كانوا قبل مبعث النبي مقرين به مجمعين على نبوته غير مختلفين فيها لما يحدونه مكتوباً عندهم فلما بعث اختلفوا فيه فأمن به بعضهم كعبد الله بن سلام وكفر بعضهم حسداً وقيل المراد بالعلم القرآن وانما سمي علماً لانه سبب للعلم وفي كون القرآن سبباً لحدوث الاختلاف وجهان الاول أن اليهود كانوا يخبرون بمبعثه وصفته ونعته ويفتخرون بذلك على المشركين فلما بعث كذبوه بغيا وحسداً واشار البقاء الرياسة لهم فأمن به طائفة قليلة وكفر به غالبهم والثاني ان اليهود كانوا على دين واحد قبل نزول القرآن فلما نزل آمن به طائفة وكفرت به أخرى اه خازن وفي البيضاوى فما اختلفوا في أمر دينهم الامن بعدما قرؤوا التوراة وعلموا أحكامها أو في أمر محمد صلى الله عليه وسلم الامن بعدم ما علموا صدقه بنعوته وتظاهر مجزاته اه وقوله فما اختلفوا في أمر دينهم هذا اذا كان المراد بنى إسرائيل من في عصر موسى عليه السلام وقوله أو في أمر محمد الخ أى اذا كان المراد بهم من في زمن محمد صلى الله عليه وسلم اه شهاب (قوله مما أنزلنا اليك) كأن من لا ابتداء أى في شك ناشئ مما أنزلنا اليك بان تشك فيه أو انها بمعنى في من أول الامر اه (قوله فرضاً) متعلق بقوله ان كنت في شك أى ان فرض انك وقعت فيه مع ان وقوعك فيه محال فوقعك فيه فرضي من قبيل فرض المحال وهذا أحد الاجوبة عن الآية وقيل الخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد غيره وقيل غير ذلك اه شيخنا (قوله فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) أى فان ذلك محقق عندهم ثابت في كتبهم وان لم يكن له حاجة الى سؤالهم أصلاً أو وصف أهل الكتاب بشهادة الاحبار حسبما هو المستطور في كتبهم وان لم يكن له حاجة الى سؤالهم أصلاً أو وصف أهل الكتاب بالسوخ في العلم بصحة نبوته عليه السلام وتهيجه عليه السلام وزيادة تثبيته على ما هو عليه من اليقين لا تجوز حدوث الشك منه عليه السلام ولذلك قال عليه السلام لا أشك ولا أسأل اه أبو السعود (قوله يخبروك بصدقه) مجزوم في جواب الامر (قوله لقد جاءك الحق من ربك) هذا كلام مبتدأ منقطع عما قبله وفيه معنى القسم تقديره أقسم لقد جاءك الحق اليقين من الخبر بأنك رسول الله حقاً وأن أهل الكتاب يعلمون ذلك اه خازن (قوله فلا تكونن من الممترين) أى دم على حالك من عدم الامتراء كما كنت عليه من قبل وقوله ولا تكونن الخ هذا من باب التهيسج والالهاب اه أبو السعود وقال الخازن واعلم أن هذا كله خطاب للنبي ظاهر والمراد به غيره من عنده شك وارتباب اه (قوله ان الذين حقت عليهم الخ) هذا شروع في بيان اصرار الكفرة على ما هم عليه من الكفر والضلال كلمة ربك أى حكمه وقضاؤه بانهم يموتون على الكفر اه أبو السعود وعبارة البيضاوى ان الذين حقت

(وان كثيرا من الناس)
أى أهل مكة (عن آياتنا لغالون
لا يعتبرون بها (ولقد بؤنا)
أنزلنا (بنى إسرائيل مبوءاً
صدق) منزل كرامة وهو
الشام ومصر (ورزقناهم
من الطيبات فما اختلفوا)
بان آمن بعض وكفر بعض
(حتى جاءهم العلم ان ربك
يقضى بينهم يوم القيامة
فما كانوا فيه مختلفون (من
أمر الدين بانجاء المؤمنين
وتعذيب الكافرين) فان
كنت (يا محمد) في شك مما
أنزلنا اليك) من القصص
فرضا (فاسئل الذين يقرؤن
الكتاب) التوراة (من قبلك)
فانه ثابت عندهم يخبروك
بصدقه قال صلى الله عليه
وسلم لا أشك ولا أسأل
(لقد جاءك الحق من ربك
فلا تكونن من الممترين)
الشاكين فيه (ولا تكونن
من الذين كذبوا بآيات الله
فتكونن من الخاسرين ان
الذين حقت) وجبت
(عليهم كلمة ربك بالعذاب

لاموضع له وقد سدت هذه
الجملة مسد جواب الشرط
الذى هو قوله (ان لم يكن
له اولاد فان كانتا اثنتين)
الالف في كانتا ضمير
الاختين ودل على ذلك قوله

(لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم) فلا ينفعهم حينئذ (فلولا) فهلا (كانت قرية) أريد أهلها (آمنت) قبل نزول العذاب بها (ففجعها إيمانها الا) لكن (قوم يونس لما آمنوا عند رؤية أماراة العذاب) ولم يؤخروا الى حلوله (كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين)

وله أخت وقيل هو ضمير من والتقدير فان كان من يرث ثنتين وحمل ضمير من على المعنى لانها تستعمل في الافراد والتثنية والجمع بلفظ واحد (فان قيل) من شرط الخبر أن يفيد ما لا يفيد المتبدأ والالف قد دلت على الاثنين (قيل) الفائدة في قوله اثنتين بيان أن الميراث وهو الثلثان ههنا مستحق بالعدد مجردا عن الصغر والكبر وغيرهما فلهذا كان مفيدا (مما ترك في موضع الحال من الثلثان) (فان كانوا) الضمير للورثة وقد دل عليه ما تقدم (فللذكر) أي منهم (أن تضلوا) فيه ثلاثة أوجه * احدها هو مفعول يبين أي يبين لكم ضلالكم لتعرفوا الهدى والثاني هو مفعول له تقديره

عليهم كلمة ربك أي بأنهم يموتون على الكفر أو يخلدون في العذاب لا يؤمنون اذ لا يكذب كلامه ولا ينقض قضاؤه اه (قوله لا يؤمنون) خبر ان وقوله حتى يروا غاية في النفي وقوله فلا ينفعهم حينئذ كما لم ينفع فرعون اه (قوله فلولا) كانت قرية (لو) لا تخصيصية ولذا فسر هالشارح بهلا وهذا التحضيض فيه معنى التوبيخ والنفي فوبخ الله أهل القرى المهلكة قبل يونس على عدم إيمانهم قبل نزول العذاب بهم فالمعنى لم تؤمن قرية من القرى المهلكة قبل يونس قبل نزول العذاب بهم الا قوم يونس فانهم آمنوا قبل نزوله بهم وذلك حين رؤية أماراة فالفارق بين قوم يونس ومن قبلهم أن قوم يونس آمنوا قبل نزوله وذلك عند حضور أماراته وغيرهم لم يؤمن قبل نزوله أعم من أن يكون آمن وقت نزوله أو لم يؤمن أصلا فهذا الاعتبار صار بين قوم يونس وغيرهم التباين باعتبار الوصف المذكور فلم يندرج قوم يونس في غيرهم فلذلك حمل الشارح الاستثناء على الانقطاع كما هي عادته اذا فسر الا بلكن هذا هو الذي يلائم كلامه في توجيه الانقطاع حيث قيد إيمان القرية بكونه قبل نزول العذاب وإيمان قوم يونس بكونه لم يؤخر الى حلول العذاب وبعضهم وجهه بان لفظ القرية معناها الابنية فهذا الاعتبار لا يتناول قوم يونس وبعضهم لاحظ هذا فقال هو منقطع لفظا أي من حيث ان لفظ القرية معناها الحقيقي الابنية متصل بمعنى من حيث ان المراد بها أهلها لكن هذا لا يلائم صنيع الشارح لانه لاحظ المعنى حيث قال أريد أهلها ثم حمل الاستثناء على الانقطاع تأمل اه شيخنا (قوله قرية) فاعل كان التامة وآمنت صفة قرية وقوله ففجعها الخ معطوف على الصفة عطف المسبب على السبب أي فلم تؤمن إيمانا نافعا وهو الذي يكون قبل نزول العذاب اه شيخنا (قوله أريد أهلها) أي اريد بالقرية أهلها فالتجوز في الكلمة لا بالحذف هذا هو الظاهر من عبارته (قوله الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا الخ) ففرقوا بين كل حيوان وولده ولبسوا المسوح وتضرعوا الى الله تائبين وقالوا آمنا بما جاء به يونس فكشف عنهم العذاب قال قتادة وغيره لم يكن هذا الامر لامة من الامم الا لقوم يونس خاصة وبحث في ذلك الزجاج فانه لم يقع بهم العذاب وانما أو اعلامته ولورأوا عين العذاب لما نفعهم الايمان قال القرطبي عقب نقله وهو كلام حسن فان المعايضة التي لا ينفع معها الايمان هي التلبس بالعذاب كقصه فرعون قال وقدروي معنى ما قبله عن ابن مسعود فيكون معنى كشفنا عنهم عذاب الخزي أي العذاب الذي بوعدهم يونس أنه ينزل بهم لا أنهم رأوه حينئذ فلا خصوصية ولكن بالجملة هم في سابق علمه أنهم من السعداء اه كرخي وفي الخازن مانصه واختلف هل قوم يونس رأوا العذاب عيانا أم لا فقال بعضهم دليل العذاب فامنوا وقال الا كثرون انهم رأوا العذاب عيانا بدليل قوله كشفنا عنهم عذاب الخزي والكشف لا يكون الا بعد الوقوع أو اذا قرب وقوعه * ذكر القصة في ذلك على ما ذكره عبد الله بن مسعود وسعيد بن جبير وروى عنهم قالوا ان قوم يونس كانوا بقرية نينوى من أرض الموصل وكانوا أهل كفر وشرك فارسل الله عز وجل اليهم يونس عليه الصلاة والسلام يدعوهم الى الايمان بالله وترك عبادة الاصنام فدعاهم فايوا عليه فقيل له أخبرهم ان العذاب يصحبهم الى ثلاث فاخبرهم بذلك فقال ان لم تجرب عليه كذابا فأنظروا فان بات فيكم فليس بشي وان لم يبت فاعلموا ان العذاب مصحبكم فلما كان جوف الليل خرج يونس من بين أظهرهم فلما أصبحوا تفشاهم العذاب فكان فوق رؤسهم قال ابن عباس ان العذاب كان أهبط على قوم يونس حتى لم يكن بينهم وبينه الا قدر ثلثي ميل فلنادعوا كشفه الله عنهم وقال قتادة قدر ميل وقال سعيد بن جبير غشى قوم يونس العذاب كما يغشى الثوب القبر وقال وهب غامت السماء غيا أسود هائلا يدخلن دخانا شديدا فهبط حتى غشى مدينتهم واسودت أسطحتهن فلما رأوا العذاب أيقنوا بالهلاك فطلبوا

نبيهم يونس فلم يجدوه فخذف الله في قلوبهم التوبة فخرجوا الى الصحراء بانفسهم ونساءهم وصبيانهم ودوابهم ولبسوا المسوح وأظهروا الايمان والتوبة وفرقوا بين كل والدة وولد هامن الناس والدواب فحن البعض للبعض فحنحت الاولاد الى الامهات والامهات الى الاولاد وعلت الاصوات ولجوا جميعا الى الله وتضرعوا اليه وقالوا آمنا بما جاء به يونس وتابوا الى الله وأخلصوا النية فرحمهم ربهم واستجاب دعاءهم وكشف ما نزل بهم من العذاب بعدما أظلمتهم وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء وكان يوم الجمعة قال ابن مسعود بلغ من توبتهم أنهم ردوا المظالم فيما يدينهم حتى انه كان الرجل يأتي الى الحجر وقد وضع عليه أساس بنائه فيقلعه فيرده وروى الطبراني بسنده قال لما غشى قوم يونس العذاب مشوا الى شيخ من بقية علمائهم فقالوا له انه قد نزل بنا العذاب فاتري فقال قولوا يا حي حين لا حي ويا حي يحي الموتى ويا حي لا اله الا أنت فقالوا هافكشف الله عنهم العذاب ومتمعوا الى حين وقال الفضيل بن عياض انهم قالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم وأجل فافعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله قالوا خرج يونس وجعل ينتظر العذاب فلم ير شيئا فقيل له ارجع الى قومك قال وكيف أرجع اليهم فيجدوني كذابا وكان كل من كذب ولا بيعة له قتل فانصرف عنهم مغاضبا للقيمة الجوت وستأق قصته في سورة والصفات ان شاء الله فان قلت كيف كشف العذاب عن قوم يونس بعد ما نزل بهم وقبلت توبتهم ولم يكشف العذاب عن فرعون حين آمن ولم تقبل توبته قلت أجاب العلماء عن ذلك باجوبة أحدها أن ذلك كان خاصا بقوم يونس والله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد الجواب الثاني ان فرعون ما آمن الا بعد مباشرة العذاب وهو وقت اليأس من الحياة وقوم يونس دنا منهم العذاب ولم ينزل بهم ولم يباشروهم فكانوا كالمرضى يخاف الموت ويرجو العاقبة والجواب الثالث أن الله عز وجل علم صدق نيتهم في التوبة فقبل توبتهم بخلاف فرعون فانه ماصدق في ايمانه ولا أخلص فلم يقبل منه والله أعلم اهـ بحروفه (قوله انقضاء آجالهم) تفسير للحين ولو قال كما قال الخازن الى وقت انقضاء آجالهم لكان أوضح (قوله ولو شاء ربك الخ) تسليدا للنبي عن حرصه على ايمانهم وكلهم توكيد لمن وجميعا حال منها اهـ شيخنا أي مجتمعين على الايمان وبه علم فائدة ذكر جميعا بعد قوله كلهم مع ان كلامهما يفيد الاحاطة والشمول للدلالة على وجود الايمان منهم بصفة الاجتماع الذي لا يدل عليه كلهم اهـ كرخي (قوله أفأنت تكره الناس) استفهام تأديب للنبي اهـ شيخنا وفي السمين يجوز في أنت وجهان أحدهما أن يرتفع بفعل مقدر مفسر بالظاهر بعده وهو الأرجح لان الاسم قدولى أداة هي بالفعل أولى والثاني أنه مبتدأ والجملة بعده خبره وقد عرفت ما في ذلك من كون الهزمة مقدمة على العاطف أو ثم جملة محذوفة كما هو رأى الزمخشري اهـ وقوله بما لم يشأ الله أي عليه (قوله لا) أي ليس اليك ذلك والمقصود منه بيان ان القدرة القاهرة والمشية النافذة ليستا الا للحق وايلاء الاسم حرف الاستفهام للاعلام بان الاكرام ممكن مقدور عليه وانما الشأن في المكروه من هو وما هو الا هو وحده لا يشارك فيه لانه هو القادر على أن يخلق في قلوبهم ما يضطرون عنده الى الايمان وذلك غير مستطاع للبشر اهـ كرخي (قوله وما كان لنفس الخ) بيان وتعليل لقوله ولو شاء ربك الخ أي ماصح وما استقام لنفس من النفوس الخ اهـ شيخنا (قوله ويجعل الرجس الخ) معطوف على مقدر كانه قيل فيأذن لبعضهم في الايمان ويجعل الخ والمضارع في المعطوف والمعطوف عليه بمعنى الماضي اهـ شيخنا (قوله قل انظروا) بضم اللام وكسرها سبعيتان فالضم على نقل ضمة الهزمة الى اللام والكسر على أصل التخلص من التقاء الساكنين اهـ شيخنا (قوله انظروا) أي تفكروا وتأملوا تأمل اعتبار وقوله ماذا يحتمل أن ما استفهامية مبتدأ وذا اسم موصول خبره وتكون الجملة في محل نصب لتعليق

انقضاء آجالهم (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس) بما لم يشأ الله منهم (حتى يكونوا مؤمنين) لا (وما كان لنفس أن تؤمن الا بأذن الله) بارادته (ويجعل الرجس) العذاب (على الذين لا يعقلون) يتدبرون آيات الله (قل) لكفار مكة (انظروا ماذا) أي الذي (في السموات والارض)

مخافة أن تفضلوا والثالث تقديره لئلا تفضلوا وهو قول الكوفيين ومفعول يبين على الوجهين محذوف أي يبين لكم الحق (سورة المائدة)

(بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله تعالى (الامايتلى عليكم) في موضع نصب على الاستثناء من بهيمة الانعام والاستثناء متصل والتقدير أحلت لكم بهيمة الانعام الا الميتة وما أهمل لغير الله به وغيره مما ذكر في الآية الثالثة من السورة (غير) حال من الضمير الجورور في عليكم أولكم وقيل هو حال من ضمير الفاعل في أوفوا و (محلى) اسم فاعل مضاف الى المفعول وحذفت النون للاضافة و (للصيد) مصدر بمعنى المفعول أي المصيد ويجوز أن

العامل وهو انظر واعنها بالاستفهام وهذا يحتمله صنيع الشارح بان يجعل قوله أي الذي تفسير الذا وحدها ويحتمل أن تكون ما ذابتها اسما موصولا وهذا يحتمله أيضا صنيع الشارح بان يجعل قوله أي الذي تفسير المجموع الكلمتين وعلى هذا الاستفهام في الكلام وهذا الوجه ضعيف في العربية له من السمين (قوله من الآيات) بيانية (قوله وما تعني الآيات) أي المذكورة بقوله ما ذاب في السموات والارض ففي الكلام اظهر في مقام الاضمار والجملة اما حالية من الواو في قوله انظروا كأنه قيل انظروا والحال ان النظر لا ينفعكم واما اعتراضية اه أبو السعود بنوع ايضاح وفي السمين وما تعني يجوز في ما أن تكون استفهامية وهي واقعة وقع المصدر أي أي غنى تعني الآيات ويجوز أن تكون نافية وهذا هو الظاهر اه (قوله فهل ينتظرون) مرتب على قوله وما تعني الآيات الخ (قوله أي مثل وقائهم من العذاب) فانهم بارتكاب موجباته كمنظريه اه كرخي والوقائع تفسير للأيام والعذاب تفسير للوقائع اه شيخنا وفي البيضاوي مثل وقائهم ونزول بأس الله بهم اذ لا يستحقون غيره من قولهم أيام العرب لوقائعها اه يعني أن أيام العرب استعملت مجازا مشهورا في الوقائع من التعبير بالزمان عما وقع فيه كما يقال المغرب للصلاة الواقعة فيه اه (قوله ذلك) أي المثل (قوله تنجي) بالتشديد باتفاق العشرة وبثبوت الياء خطأ وثبوتها لفظا ظاهرا وأما قوله ننج المؤمنين فهو بالتخفيف والتشديد قراءتان سبعيتان وتحذف منه الياء خطأ اتباعا لرسم المصحف قاله السمين وفي اللفظ ان وصل بما بعده فحذفها ظاهر لاجل التقاء الساكنين وان وقف عليه وجب حذفها في النطق أيضا اه شيخنا (قوله ثم ننجي رسلنا) قال الزمخشري هو معطوف على كلام محذوف يدل عليه قوله الامثال أيام الذين خلوا من قباهم كأنه قيل نهلك الامم ثم ننجي رسلنا فهو معطوف على حكاية الاحوال الماضية اه سمين (قوله رسلنا) أي السابقين على محمد (قوله كذلك) صفة لمصدر محذوف أي انجاء مثل ذلك الانجاء ففي مفعول مطلق والعامل فيه قوله ننج المؤمنين وقوله حقا علينا اعتراض أي وحق ذلك علينا حقا أي وجب وتحتم بمقتضى الفضل والكرم اه شيخنا وفي السمين قوله كذلك في هذه الكاف وجهان أحدهما أنها في محل نصب تقديره مثل ذلك الانجاء الذي نجينا الرسل ومن آمن بهم ننجي من آمن بك يا محمد والثاني أنها في محل رفع على خبر ابتداء مضمر وقدره ابن عطية وأبو البقاء بقوله الامر كذلك وقوله حقا فيه وجه أحدها أن يكون منصوبا بفعل مقدر أي حق ذلك حقا والثاني أن يكون بدلا من المحذوف النائب عنه الكاف تقديره الحاصل ذلك حقا والثالث أن يكون كذلك وحقا منصوبا بين بنجي الذي بعدهما والرابع أن يكون كذلك منصوبا بين بنجي الاول وحقا بنجي الثاني وقال الزمخشري مثل ذلك الانجاء ننج المؤمنين منكم ونهلك المشركين وحقا علينا اعتراض يعني وحق ذلك علينا حقا اه (قوله أنه حق) بدل من ديني أي ان كنتم في شك من حقيقته وصحته الخ وقوله فلا أعبد الذين الخ أي فهذا خلاصة ديني اعتقادا وعملا واعرضوها على العقل الصرف وانظروا فيها بين الانصاف لتعلموا صحته وهي أني لأعبد ما تخلقونه فتعبدونه ولكن أعبد خالقكم الذي يوجدهم ويوفاهم كما نأخذ بالتوفى بالذكر للتهديد اه بيضاوي أي لأنه وصف مخوف وقد أشار الشارح الى هذا بقوله بقبض أرواحكم اه وقوله أي البيضاوي فاعرضوها الخ أشار به الى أن ارتباط الجزاء بالشرط بالنظر الى محصل الجزاء وتأويله بما ذكر اه شهاب والتعبير عمما فيه بالشك مع كونهم قاطعين بعدم الصحة لا ليدان بان أقصى ما يمكن عروضة للعاقل في هذا الباب هو الشك في صحته وأما القطع بعدمها فملا سبيل اليه أو ان كنتم في شك من ثباتي على الدين فاعلموا أني لا أتركه أبدا اه أبو السعود (قوله أي بان أكون) أي فحذف

من الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى (وما تعني الآيات والنذر) جمع نذير أي الرسل (عن قوم لا يؤمنون) في علم الله أي ما تنفعهم (فهل) فما (ينتظرون) بتكذيبك (الامثال أيام الذين حلوا من قبلهم) من الامم أي مثل وقائهم من العذاب (قل فانتظروا) (ذلك) (اني معكم من المنتظرين ثم ننجي) المضارع لحكاية الحال الماضية (رسلنا) الذين آمنوا (من العذاب) (كذلك) الانجاء (حقا علينا ننج المؤمنين) النبي ﷺ وأصحابه حين تعذيب المشركين (قل يا أيها الناس) أي أهل مكة (ان كنتم في شك من ديني) أنه حق (فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله) أي غيره وهو الاصنام لشككم فيه (ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم بقبض أرواحكم) (وأمرت أن) أي بان (أكون من المؤمنين)

يكون على بابه هنا أي غير محلين الاصطياد في حال الاحرام * قوله تعالى (ولا القلائد) أي ولا ذوات القلائد لانها جمع قلادة والمراد تحريم المقلمة لا القلادة (ولا

الجار وقوله من المؤمنين أى بادل عليه العقل ونطق به الوحي وهذا تصريح بان ما هو عليه من دين التوحيد ليس بطريق العقل الصرف بل بالامداد الساوى والتوفيق الالهى اه أبو السعود (قوله) وقيل لى أن أقم الخ) أشار به الى أن وأن أقم على اضمحار القول لأنه معطوف على أن أكون والمعنى كن مؤمنا وأخلص عملك اه كرخى وفي السمين مانصه قوله وأن أقم يجوز أن يكون على اضمحار فعل أى وأوحى الى أن أقم ثم لك فى أن وجهان أحدهما أن تكون تفسيرية لتلك الجملة المقدرة كذا قاله الشيخ وفيه نظر اذ المفسر لا يجوز حذفه والثانى أن تكون مصدرية فتكون هى وما فى حيزها فى محل رفع بذلك الفعل المقدر اه (قوله وقيل لى) أى بطريق الوحي أن أقم أى اصرف ووجه وجهك أى ذاتك بكليتها وقوله حنيفا حال من الفاعل المستتر فى أقم ويجوز أن يكون حالا من المفعول أو من الدين وقوله اليه أى الى الدين وعبارة البيضاوى وأن أقم عطف على أن أكون غير أن صلة أن محكية بصيغة الامر ولا ضمير فى ذلك لان مناط جواز وصلها بصيغ الافعال دلالتها على المصدر وذلك لا يختلف بالخبرية والطلبية ووجوب كون الصلة خبرية فى الموصول الاسمى انما هو للتوصل الى وصف المعارف بالجمال وهى لا توصف الا بالجل الخبرية وليس الموصول الحرفى كذلك أى وأمرت بالاستقامة فى الدين والاستبدا فيه بأداء الامر والانهاء عن المنهى اه بالمعنى وهو فى أبى السعود (قوله ولا تكونن) عطف على أقم داخل تحت الامر اه أبو السعود وعلى صنيع الشارح داخل تحت القيل وقوله ولا تدع الخ عطف على قوله قل يأيها الناس غير داخل تحت الامر اه أبو السعود وفى السمين قوله ولا تدع يجوز أن تكون هذه الجملة استثنائية ويجوز أن تكون عطفا على جملة الامر وهى أقم فتكون داخلية فى صلة أن بوجهيها أى كونه تفسيرية أو مصدرية وقد تقدم تحريره اه (قوله فانك) جواب الشرط واذا حرف جواب توسطت بين اسم ان وخبرها ورتبتها التأخر عن الخبر وانما توسطت رعاية للفواصل اه كرخى (قوله وان يمسسك الخ) تقرير لسلب النفع عن الاصنام اه أبو السعود (قوله وان يردك بخير) لعله ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر مع تلازم الاسمين للتنبية على أن الخير مراد بالذات وان الضر انما سهم لا بالقصد الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على أنه متفضل بما يريد بهم من الخير لاستحقاق لهم عليه ولم يستثنى لان مراد الله لا يمكن رده اه بيضاوى وقوله ولم يستثن أى مع الارادة كما استثنى مع المس بان يقول فلاراد لفضله الا هو وقوله لان مراد الله الخ أى لان ارادة الله قديمة لا تتغير بخلاف مس الضر فانه صفة فعل اه زكريا وشهاب (قوله قل يأيها الناس الخ) أى لاجل أن تنقطع معذرتهم فهذا نهاية الامر اه شيخنا وقوله قد جاءكم الحق وهو الرسول أو القرآن وقوله من ربكم يجوز أن يشعق بجاهكم ومن لا بداء الغاية مجاز ويجوز أن يكون حالا من الحق اه سمين (قوله فن اهتدى) وقوله ومن ضل) يجوز أن تكون من فيهما شرطية والفاء واجبة الدخول وأن تكون موصولة والفاء جائزته اه سمين (قوله وما أنا عليكم بوكيل) أى بحفظ موكل الى أمركم وانما أنا بشير ونذير اه بيضاوى وما يجوز أن تكون الحجازية وأن تكون التيمية لحفاء النصب فى الخبر اه سمين (قوله فاجبركم) أى أكرهكم يقال أجبره على الامر اذا أكرهه عليه وجبر كذا اذا أصلحه اه شيخنا وفى القاموس الجبر خلاف الكسر وجبر العظم والفقر جبر او جبر او جبارة فاجبر واجتبره فتجبر أحسن اليه أو أغناه بعد فقر وجبره على الامر أكرهه كاجبره والمريض صلح حاله اه (قوله واصبر على الدعوة) أى دعوتهم أى دعائك ايامك لا ايمان اه شيخنا (قوله اعد لهم) اذ لا يمكن أن يخطئ فى حكمه لاطلاعه على البواطن والظواهر وغيره من الحكم انما يطالع على الظواهر فيخطئ لعدم علمه بالبواطن اه شيخنا

(و) قيل لى (أن أقم وجهك) (الدين حنيفا) ماثلا اليه (ولا تكونن من المشركين ولا تدع) تعبد (من دون الله ما لا ينفعك) ان عبده (ولا يضررك) ان لم تعبده (فان فعلت) ذلك فرضا فانك اذامن الظالمين وان يمسسك يصبك (الله بضر) كفقير ومرض (فلا كاشف له) رافع (الاهو وان يردك بخير فلا راد) دافع (لفضله) الذى أرادك به (يصيب به) أى بالخير (من يشاء من عباده) وهى الغفور الرحيم قل يأيها الناس (أى أهل مكة) قد جاءكم الحق من ربكم فن اهتدى فانما يهتدى لنفسه (لان ثواب اهتدائه له) ومن ضل فانما يضل عليها) لان وبال ضلاله عليها (وما أنا عليكم بوكيل) فاجبركم على الهدى (واتبع ما يوحى اليك واصبر) على الدعوة واذا هم (حتى يحكم الله) فيهم بأمره (وهو خير الحاكمين) أعد لهم وقد صبر حتى حكم على المشركين

آمين) أى ولا قتال آمين أو أذى آمين * وقرى فى الشاذ ولا أى البيت بحذف النون والاضافة

(قوله حتى حكم على المشركين بالقتال) أى الجهاد وأشار بهذا الى قول ابن عباس نسخت هذه الآية بأية القتال اه كرخى

﴿ سورة هود مكية ﴾

سورة مبتدأ أخبر عنه بخبرين قوله مكية وقوله مائة الح ويحوز في هود مراداً به السورة الصرف وتركه وذلك باعتبارين وهما أنك اذا غنيت اسم أنه للسورة تعين منعه من الصرف وهذا أى الخليل وسيبويه وكذلك نوح ولوط اذا جعلتهما اسمين للسورتين المذكورتين اللتين هما فيهما فتقول قرأت هود ونوح ولوط وتبركت بهود ونوح ولوط وان غنيت أنه على حذف مضاف جوزت صرفه فتقول قرأت هوداً ونوحاً يعنى سورة هود وسورة نوح اه سمين وهود وهودا بن عبد الله بن رياح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقيل هود بن صالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح ابن عم أبى عاد اه يضاوى (قوله الأقم الصلاة) هذا سبق قلم اذ التلاوة وأقم الصلاة بثبوت الواو وهى ثابتة فى عبارة الخازن وهذا قول ابن عباس وقوله أو الالح هذا قول مقاتل وقوله أو أولئك الح معطوف على قوله فلعلك فالمستثنى على قول مقاتل آيتان وعلى قول ابن عباس آية وعبرة الخازن وهى مكية فى قول ابن عباس وبه قال الحسن وعكرمة ومجاهد وابن زيد وقتادة وفى رواية عن ابن عباس انها مكية غير آية وهى قوله تعالى وأقم الصلاة طرفى النهار وعن قتادة نحوه وقال مقاتل هى مكية الى قوله فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وقوله أو أولئك يؤمنون به وقوله ان الحسنات يذهبن السيئات وعن ابن عباس قال قال أبو بكر يارسول الله قد شئت هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وفى رواية غيره قال قلت يارسول الله جعل اليك الشيب قال شيبته هود وأخواتها الحاقة والواقعة وعم يتساءلون وهل أتاك حديث الغاشية قال بعض العلماء سبب شيبته صلى الله عليه وسلم من هذه السور المذكورة فى الحديث ما فيها من ذكر القيامة والبعث والحساب والجنة والنار والله أعلم بمراد رسول الله صلى الله عليه وسلم اه (قوله كتاب) خبر مبتدأ محذوف كما صنع الشارح يدل على ذلك قوله فى آية أخرى ذلك الكتاب اه (قوله أحكت آياته) المراد بها حقيقتها وهى الجمل من السور المنفصل بعضها عن بعض أى نظمت نظمًا متقنًا لا يعتريه خلل بوجه من الوجوه وفى السمين قوله أحكت آياته فى محل رفع صفة لكتاب والمهمزة فى أحكت يحوز أن تكون للنقل من حكم بضم الكاف أى صار حكيمًا يعنى جعلت حكيمة كقوله تعالى تلك آيات الكتاب الحكيم ويحوز أن يكون من قولهم أحكت الدابة اذا وضعت عليها الحكمة لمنعها من الجراح فالمعنى أنها منعت من الفساد ويحوز أن تكون لغير النقل من الاحكام وهو الاتقان كالبناء المحكم المرصف والمعنى انها نظمت نظمًا رصيفًا متقنًا اه (قوله ثم فصلت) ثم على بابها من التراخي لانها أحكت ثم فصلت بحسب أسباب النزول وجعل الزمخشري ثم للترتيب فى الاخبار لالترييب الوقوع فى الزمان قال فان قلت مامعنى ثم قلت ليس معناها التراخي فى الوقت ولان معناها التراخي فى الاخبار كما تقول هى محكمة أحسن الاحكام ثم مفصلة أحسن التفصيل وفلان كريم الاصل ثم كريم الفعل اه سمين (قوله بالاحكام) أى بدلالتها على الاحكام وما بعدها اه شيخنا (قوله من لدن حكيم خير) صفة لكتاب وصف بها بعد ما وصف بالاحكام آياته وتفصيلها الدالين على علورتبته من حيث الذات ثم وصف بهذه الصفة

بالقتال وأهل الكتاب بالجزية (سورة هود مكية) الأقم الصلاة الآية أو الا فلعلك تارك الآية أو أولئك يؤمنون به الآية مائة واثنان أو ثلاث وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) (الر) الله أعلم بمراده بذلك هذا (كتاب) أحكت آياته بحسب النظم وبديع المعانى (ثم فصلت) بينت بالاحكام والقصاص والمواعظ (من لدن حكيم

خير) أى الله (أن) أى بان (يبتغون) فى موضع الحال من الضمير فى أمين ولا يحوز أن يكون صفة لأمين لان اسم الفاعل اذا وصف لم يعمل فى الاختيار (فاضطادوا) قرىء فى شاذ بكسر الفاء وهى بعيدة من الصواب وكأنه حركها بحركة همزة الوصل (ولا يحجر منكم) الجمهور على فتح الياء وقرىء بضمها وهما لغتان يقال جرم وأجرم وقيل جرم متعد الى مفعول واحد وأجرم متعد الى اثنين والمهمزة للنقل فأما فاعل هذا الفعل فهو (شنان) ومفعوله الاول الكاف والميم (وأن تعتدوا) هو المفعول الثانى على قول من عده الى مفعولين

الدالة على علو شأنه من حيث الاضافة أو خبر ثان عن المبتدأ المقدر أو صلة للفعلين اه أبو السعد ودوفي
السمين قوله من لدن حكيم خبير يجوز أن يكون صفة ثانية للكتاب وأن يكون خبرا ثانيا عن من يرى
جواز ذلك ويجوز أن يكون معمولا لأحد الفعلين المتقدمين أعنى أحكت أو فصلت ويكون ذلك من باب
التنازع ويكون من أعمال الثاني اذ لو عمل الاول لا ضمير في الثاني واليه نحالز مخشري ويجوز أن يكون
صلة أحكت وفصلت أى من عنده احكامها وتفصيلها وفيه طباق حسن لان المعنى أحكمها حكيم وفصلها
خبير أى شرعها وبينها خبير بكيفيات الامور قال الشيخ لا يريد أن من لدن يتعلق بالفعلين معام من حيث
صناعة الاعراب بل يريد أن ذلك من باب الاعمال فهي متعلقة بهما من حيث المعنى وهو معنى قول
أبى البقاء ايضا ويجوز أن يكون مفعولا والعامل فيه فصلت اه (قوله ألا تعبدوا الا الله) تعليل
للفعلين قبله فتقدير الحرف المحذوف باللام كاصنع غير الشارح أولى أى لاجل ان تتركوا عبادة غير الله
وتعبدوا الله فاخذوا الترك من لا النافية والاثبات من الاستثناء ويحتمل أن الباء سببية فترجع لمعنى اللام
اه شيخنا وفي السمين قوله ألا تعبدوا الا الله فيه أوجه أحدها أن تكون ان مخففة من الثقيلة ولا تعبدوا
جملة نهى في محل رفع خبر الان المخففة واسمها على ما تقرر ضمير الامر والشأن محذوف والثاني انها
المصدرية الناصبة ووصلت هنا بالنهى ويجوز أن تكون لانافية والفعل بعدها منصوب بان نفسها وعلى
هذه التقادير فان اما في محل جر أو نصب أو رفع فالنصب والجر على ان الاصل لان لا تعبدوا أو بأن لا
تعبدوا فلهذا حذف الخافض جرى الخلاف المشهور والعامل اما فصلت وهو المشهور واما أحكت عند
الكوفيين فتكون المسئلة من باب التنازع لان المعنى أحكت لثلاث تعبدوا أو بان لا تعبدوا أو فصلت لثلاث
تعبدوا أو بان لا تعبدوا وقيل نصب بفعل مقدر تقديره ضمن أى الكتاب أن لا تعبدوا فان لا تعبدوا
هو المفعول الثاني لضمن والاول قائم مقام الفاعل والرفع من أوجه أحدها انه مبتدأ وخبره محذوف
فقيل تقديره من النظر أن لا تعبدوا الا الله وقيل تقديره في الكتاب ان لا تعبدوا الا الله والثاني خبر
مبتدأ محذوف فقيل تقديره تفصيله ان لا تعبدوا الا الله وقيل تقديره هي ان لا تعبدوا الا الله والثالث انه
مرفوع على البدل من آياته الوجه الثالث ان تكون ان تفسيرية لان في تفصيل الآيات معنى القول فكأنه
قيل قال لا تعبدوا الا الله أو أمركم ان لا تعبدوا الخ وهذا أظهر الأقوال لانه لا يجوز الى اضمار اه (قوله
ألا تعبدوا) ألا هذه تكتب موصولة أى لا يفصل بين الالف ولا النافية بالنون كما ذكره ابن الجزرى
فصنيع الشارح معترض حيث اثبت نونا جمرا حيث قال ان فائدت الالف والنون بالجرمة فيقتضى ان
النون من رسم القرآن فكان عليه أن يقول ألا بقلم الجرمة ثم يقول أى بان لا باثبات النون في التفسير
وعبارة ابن الجزرى مع شرحها لشيخ الاسلام فاقطع بعشر كلمات يعنى فاقطع كلمة أن الناصبة للاسم أو
للفعل بان ترسمها مقطوعة عن لا النافية في عشرة مواضع وهي أن لامع ملجأ بالتوبة وأن لا اله الا هو يهود
وان لا تعبدوا الا الله ثاني هو بدخلافه في اولها فانه موصول اه (قوله انى لكم الخ) لما ذكر شئون
الكتاب ذكر أن من جاء به مرسل من عند الله لتبليغ احكامه اه أبو السعد (قوله منه) في هذا
الضمير وجهان أحدهما وهو الظاهر أن يعود على الله تعالى أى انى لكم من جهة الله تعالى نذير وبشير
قال الشيخ فيكون في موضع الصفة فيتعلق بمحذوف أى كائن من جهته وهذا على ظاهره ليس بجيد لان
الصفة لا تتقدم على الموصوف فكيف تجعل صفة لنذير وكأنه يريد أنه صفة في الاصل لو تأخروا لكن
لما تقدم صار حالا وكذا صرح به أبو البقاء فكان صوابه أن يقول فيكون في موضع الحال والتقدير
كائن من جهته الثاني ان يعود على الكتاب أى نذير لكم من مخالفته وبشير منه لمن آمن وعمل صالحا وفي

(لا تعبدوا الا الله انى لكم
منه نذير) بالعباد ان كفرتم
(وبشير) بالثواب ان آمنتم

ومن عداه الى واحد كانه
قدر حرف الجر مراد مع
ان تعتدوا والمعنى لا يحملنكم
بغض قوم على الاعتداء
والجمهور على فتح النون
الاولى من شأن وهو
مصدر كالغليان والنزوان
ويقرأ بسكونها وهو صفة
مثل عطشان وسكران
والتقدير على هذا لا يحملنكم
بغض قوم أى عداوة بغض
قوم وقيل من سكن أراد
المصدر أيضا لكنه خفف
لكثرة الحركات واذا
حركت النون كان مصدرا
مضافا الى المفعول أى لا
يحملنكم بغضكم لقوم ويجوز
ان يكون مضافا الى الفاعل
أى بغض قوم اياكم * أن
صدوكم يقرأ بفتح الهمزة
وهى مصدرية والتقدير
لان صدوكم وموضعه نصب
أوجر على الاختلاف في
نظائره * ويقرأ بكسرهما
على انها شرط والمعنى ان
يصدوكم مثل ذلك الصد
الذى وقع منهم أو يستدعوا
الصدوا اما قدر بذلك لان
الصد كان قد وقع من الكفار
للمسلمين (ولا تعاونوا) يقرأ
بتخفيف التاءين على انه

متعلق هذا الجار وجهان أحدهما أنه حال من نذير فيتماق بمحذوف كما تقدم والثاني أنه متعلق بنفس
 نذير وبشير أي أنذركم نوابه أن لم تؤمنوا وأبشركم برحمته أن آمنتم وتدم الانذار لأن التخويف أهم اذ
 يحصل به الانزعاج اه سمين (قوله وأن استغفروا ربكم) معطوف على ألا تعبدوا الخ عطف علة على أخرى
 وقوله ثم توبوا اليه عطف على أن استغفروا فهو علة ثالثة اه شيخنا وفي السمين قوله وان استغفروا
 ربكم فيه وجهان أحدهما أنه عطف على ان الاولى سواء كانت لا بعد أن نفيا أو نهيا فتعود تلك الواجهة
 المنقولة الى أن هذه والثاني أن يكون منصوبا على الاغراء قال الزحشرى في هذا الوجه ويجوز أن يكون
 كلاما مبتدأ منقطعاعما قبله على لسان النبي ﷺ اغراء منه على تخصيص الله تعالى بالعبادة ويدل عليه
 قوله اني لكم منه نذير وبشير كأنه قال اتركوا عبادة غير الله اني لكم منه نذير كقوله تعالى فضرب الرقاب
 اه (قوله ثم توبوا اليه) عطف على ما قبله من الامر بالاستغفار وشم على باهم من التراخي لانه يستغفروا ولا
 ثم يتوب ويتجرد من ذلك الذنب المستغفر منه قال الزحشرى فان قلت مامعنى ثم في قوله ثم توبوا اليه قلت
 معناها استغفروه من الشرك ثم ارجعوا اليه بالطاعة أو استغفروا والاستغفار توبة ثم اخلصوا التوبة
 واستقيموا عليها كقوله تعالى ثم استقاموا قلت قوله أو استغفروا الخ يعني ان بعضهم جعل الاستغفار
 والتوبة بمعنى واحد فلذلك احتاج الى تأويل توبوا باخلصوا التوبة اه سمين (قوله يمنعكم مرتب على
 قوله وان استغفروا وقوله ويؤت الخ مرتب على قوله ثم توبوا اليه اه شيخنا (قوله أيضا يمنعكم متاعا
 حسنا) أي يعيشتكم في أمن وودعة اه ييضاوى يعني ان من أخلص لله في القول والعمل عاش في أمن من
 العذاب وراحة مما يخشاه وامام يلقاه من بلاء الدنيا فلا ينافي ذلك لمافي من رفع الدرجات فلا ينافي
 هذا كون الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ولا كون أشد الناس بلاء الامثل فالامثل اه شهاب وفي
 الكرخى قوله بطيب عيش وسعة رزق أو المراد بالمتاع الحسن المقيد بالاستغفار والتوبة وهو الحياة في
 الطاعة والقناعة ولا يكون إلا للاستغفار التائب وكون الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر بالاضافة الى
 ما أعد لهم من نعيم الآخرة فلا يراد أنانجد من لم يستغفر الله ولم يتب بمتعته متاعا حسنا الى أجله أي يرزقه
 ويوسع عليه فافائدة التقيد بالاستغفار والتوبة اه (قوله فضله) الضمير لكل المضاف وأولاه وكلام
 الشارح يحتملها لكن على الاول يكون قوله جزءا من اشارة لتقدير مضاف وعلى الثاني يكون تفسيره
 لفضل الله وفي السمين قوله كل ذي فضل فضله كل مفعول أول وفضله مفعول ثان وقد تقدم السهيل
 خلاف في ذلك والضمير في فضله يجوز أن يعود على الله تعالى أي يعطى كل صاحب فضل فضله أي بولي
 اياه وان يعود على لفظ كل أي يعطى صاحب فضل وجزاء فضله لا ينحس منه شيأ أي جزاء عمله اه
 (قوله وان تولوا) أي عن الامور الثلاثة ترك عبادة غير الله والاستغفار الذي هو الاقلاع عن الشرك
 والتوبة التي هي عمل الطاعات كما فسر الشارح بذلك اه شيخنا (قوله كبير) صفة ليوم مبالغة لما يقع
 فيه من الاهوال وقيل صفة لعذاب فهو منصوب وانما خفض على الجوار كقولهم هذا جحر ضب خرب
 وهو صفة لجحر اه سمين (قوله ومنه الثواب) أي من كل شيء (قوله فيمن كان) أي في جماعة من
 المسلمين وقوله ان يتخلى أي يقضى حاجته من البول والغائط وقوله فيفضى بالنصب عطفا على المنصوب
 قبله والمراد به يستحي أن يفضى بفرجه الى جهة السماء في وقت التخلي أو الجماع كاذكره زكريا على
 البيضاوي وبارة الخازن وقد نقل عن ابن عباس انه قال كان اناس يستحيون ان يتخلوا الى السماء
 وان يجامعوا فيفضوا الى السماء فنزل ذلك فيهم اه وتنزيل الآية على هذا القول بعيد جدا لان
 الاستحياء من الجماع وقضاء الحاجة في حال كشف العورة الى جهة السماء أمر مستحسن شرعا

(وأن استغفروا ربكم) من
 الشرك (ثم توبوا) ارجعوا
 (اليه) بالطاعة (يمتكم) في
 الدنيا (متاعا حسنا) بطيب
 عيش وسعة رزق (الى أجل
 مسمى) هو الموت (ويؤت)
 في الآخرة (كل ذي فضل)
 في العمل (فضله) جزاءه
 (وان تولوا) فيه حذف
 احدى التاءين أي تعرضوا
 (فاني أخاف عليكم عذاب
 يوم كبير) هو يوم القيامة
 (الى الله مرجعكم وهو على كل
 شيء قدير) ومنه الثواب
 والعذاب ونزل كما رواه
 البخارى عن ابن عباس
 فيمن كان يستحي أن يتخل
 أو يجامع فيفضى الى السماء
 وقيل في المنافقين (ألا انهم

حذف التاء الثانية تخففا أو
 بتشديدها اذا وصلتها بلاعلى
 ادغام احدى التاءين في
 الاخرى وساغ الجمع بين
 ساكنين لان الاول منهما
 حرف مد وقوله تعالى (الميتة)
 أصابها الميتة (والدم) أصله
 دمي (وما أهل غير الله به)
 قد ذكر ذلك كله في البقرة
 (والنطيحة) بمعنى المنطوحة
 ودخلت فيها الهاء لانها
 لم تذكر الموصوفة معها
 فصارت كالاسم فان قلت
 شاة نطيح لم

يثنون صدورهم ليستخفوا
منه) أى الله (الاحين
يستغشون ثيابهم) يتغطون
بها (يعلم) تعالى (مايسرون
ومايعلنون) فلا يغنى
استخفاؤهم (انه عليهم بذات
الصدور أى بما فى القلوب
(ومامن) زائدة (دابة فى
الارض) هى مادب عليها

تدخل الهاء (وما أكل
السبع) ما بمعنى الذى
وموضعه رفع عطف على
الميتة والاكثر ضم الباء من
السبع وتسكينها لغة وقد
قري به (الاما ذكيتم) فى
موضع نصب استثناء من
الموجب قبله والاستثناء
راجع الى المتردية والنطيحة
وأ كيلة السبع (وما ذبح)
مثل وما أكل السبع (على
النصب) فيه وجهان *
أحدهما هو متعلق بذبح
تعلق المفعول بالفعل أى
ذبح على الحجارة التى
تسمى نصبا أى ذبحت فى
ذلك الموضع * والثانى أن
النصب الاصنام فعلى هذا
فى على وجهان أحدهما
هى بمعنى الالام أى لاجل
الاصنام فتكون مفعولا له
والثانى أنها على أصلها
وموضعه حال أى وما ذبح
مسمى على الاصنام وقيل
نصب بضمين ونصب تضم
النون

فكيف يلام عليه فاعله ويذم بمقتضى سياق الآية وفى القرطبي قول آخر ونصه وقيل ان قومامن
المسلمين كانوا يتنسكون أى يتعبدون بستر أبدانهم ولا يكشفونها تحت السماء فبين الله تعالى أن النسك
ما شملت قلوبهم عليه من معتقد وأظهره من قول وعمل اه وتزيل الآية على هذا بعيدا أيضا
لان ستر البدن لا يلام عليه ولا يذم فالاولى تنزيل الآية على القول الآخر وهو ما ذكره بقوله وقيل فى
المنافقين ويمكن أن يوجه تنزيلها على القول الاول يجعلها مسوقة للدخ فى حق هؤلاء المسلمين فقوله
ألا انهم أى المسلمين يثنون صدورهم الخ أى استحياء من كشف عوراتهم وأبدانهم وأما على القول
الآخر فيكون القصد منها اللوم والذم ويكون الضمير فى قوله ألا انهم راجعا للمنافقين تأمل وفى الخازن
قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت الآية فى الاخنس ابن شريق من منافق مكة وكان رجلا حلوا الكلام
حلو المنظر وكان يلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يحب وينطوى بقلبه على ما يكره فنزل الا انهم
يثنون صدورهم يعنى يخفون ما فى صدورهم من الشجاعة والعداوة من ثبوت الثوب اذ طويته على
ما فيه من الاشياء المستورة وقال عبد الله بن شداد بن الهاد نزلت فى بعض المنافقين كان اذا مر برسول
الله صلى الله عليه وسلم ثنى صدره وظهره وطأ طأ رأسه وغطى وجهه كى لا يراه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيدعوه الى الايمان وقال قتادة كانوا يخفون صدورهم كى لا يسمعو ا كتاب الله ولا ذكره
وقيل كان الرجل من الكفار يدخل بيته ويرخى ستره ويحنى ظهره ويتغشى بثوبه ويقول هل
يعلم الله ما فى قلبى وقال السدي يثنون صدورهم أى يعرضون بقلوبهم من قولهم ثنيت عنانى ليستخفوا
منه يعنى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مجاهد من الله عز وجل ان استطاعوا الاحين
يستغشون ثيابهم يعنى يغطون رؤسهم بثيابهم ومعنى الآية على ما قاله الازهرى ان الذين أضمر واعدوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخفى علينا حالهم فى كل حال اه وفى أبى السعود أى يعطفون
صدورهم على ما فيها من الكفر والاعراض عن الحق وعداوة النبى صلى الله عليه وسلم بحيث يكون
ذلك مخفيا مستورا فيها كالتعطف الثياب على ما فيها من الاشياء المستورة اه (قوله يثنون) أصله
يثنيون لانه من باب رمي فالمصدر الثنى نقلت ضمة الياء الى النون قبلها ثم حذفت لالتقاء الساكنين
فوزنه يفعلون لان الياء المحذوفة هى لام الكلمة اه شيخنا (قوله ليستخفوا منه) متعلق بيثنون
والمعنى انهم يفعلون ثنى الصدر لهذه العلة اه سمين (قوله الاحين يستغشون ثيابهم) أى يتغطون بها
للاستخفاء على ما نقل عن ابن شداد وأوحى بأوون الى فراشهم ويتدثرون بثيابهم فاما يقع حينئذ حديث
النفس عادة وقيل كان الرجل من الكفار يدخل بيته ويرخى ستره ويحنى ظهره ويتغشى بثوبه ويقول
هل يعلم الله ما فى قلبى اه أبو السعود (قوله أيضا الاحين يستغشون) العامل فى الظرف مقدر وهو
يستخفون ويجوز أن يكون ظرفا ليعلم أى ألا يعلم سرهم وعلمهم حين يفعلون كذا وهذا معنى واضح
وكأنهم انما جوزوا غيره لئلا يلزم تقييد عمله تعالى سرهم وعلمهم بهذا الوقت الخاص وهو تعالى عالم
بذلك فى كل وقت وهذا غير لازم لانه اذا علم سرهم وعلمهم فى وقت التمشية الذى يخفى فيه السر
فالولى فى غيره وهذا بحسب العادة والا فالله تعالى لا يتفاوت علمه اه كرخى (قوله يتغطون بها)
أشار بهذا الى أن قوله ثيابهم منصوب بنزع الخافض وفى القاموس واستغشى ثوبه وبه تغطى به كى
لا يسمع ولا يرى اه (قوله مايسرون) أى فى قلوبهم وما يعلنون أى بافواههم (قوله ومامن دابة الخ)
بيان لكونه عالما بالمعلومات كلها وقوله وهو الذى خلق الخ بيان لكونه قادرا على الممكنات بأسرها
تقرير للتوحيد ولما سبق من الوعد والوعيد اه يضاوى وفى المصباح دب الصغير يدب من باب

ضرب اذامشى ودب الجيس ديبا أيضا سار وأسيرالينا وكل حيوان في الارض دابة اه (قوله
 الاعلى الله رزقها) الجار والمجرور خبر وقوله ويعلم الخ معطوف عليه فهو داخل في حيز الا اه (قوله
 فضلامنه تعالى) أى فهو موكول الى مشيئته ان شاء رزقها وان شاء لم يرزقها وقيل ان لفظة على
 بمعنى من أى من الله رزقها قال مجاهد ما جاءها من رزق فن الله وربما لم يرزقها فتموت جوعا اه
 خازن وعبرة الكرخى قوله تكفل به فضلامنه أشار الى أن على بابها وانه عليه من باب الفضل
 لا الوجوب لانه لا يجب عليه شيء والحاصل ان المراد بالوجوب هنا وجوب اختيار لا وجوب الزام
 كقوله صلى الله عليه وسلم غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم وأتى بصيغة الوجوب حثا على
 التوكل أو على بمعنى من أى من الله رزقها والمراد به ما يقوم به رفقها وتعيش به اه (قوله
 مستقرها ومستودعها) يجوز أن يكونا مصدرين أى استقرارها واستيداعها ويجوز أن يكون
 مستودعها اسم مفعول لتعدى فعله ولا يجوز ذلك في مستقر لان فعله لازم اه سمين وقد حملهما الشارح
 على انهما اسم مكان حيث قال مسكنها في الدنيا وفي البيضاوى ويعلم مستقرها ومستودعها أما كنهما
 في الحياة وفي الممات أو الاصلاب والارحام أو مساكنها من الارض حين وجدت بالفعل ومودعها
 من المواد والمقارحين كانت بعد بالقوة اه وقوله من المواد كلمنى والعلاقة والمقار كالصلب والرحم
 وقوله بعد أى بعد أن لم تكن شيئا اه زكريا (قوله أو الصلب) أى صلب الآباء ومستودعها بعد
 الموت وهو القبر (قوله كل مما ذكر) أشار الى أن المضاف الى كل محذوف تقديره كل ما ذكر من
 الدابة ورزقها ومستقرها ومستودعها أى كل منها مع أحوالها اه كرخي (قوله خلق السموات
 والارض) أى وما فى الارض من الاقوات والحيوان وغيره ادا على هذا التقدير قوله الآتى وما فيها
 والكلام على التوزيع أى خلق السموات فى يومين والارض فى يومين وأقواتها فى يومين كما سأتى هذا
 التفصيل فى سورة فصلت اه شيخنا (قوله أو لها الاحدالخ) هذا مشكل جدا اذ لا يتعين الاحدولا
 غيره من الايام الا عند وجود الايام بالفعل وفى تلك الحال لم يكن زمان قط فضلا عن تفصيله أياما فضلا
 عن تخصيص كل يوم باسم والجواب الذى تقدم من أن المراد فى قدر ستة أيام لا يدفع هذا الاشكال وانما
 يدفع الاشكال الآخر وهو انه لم يكن ثم زمان (قوله على الماء) أى لم يكن بينهما حائل لأنه كان موضوعا
 على متن الماء اه بيضاوى بل هو فى مكانه الذى هو فيه الآن وهو ما فوق السموات السبع والماء فى
 المكان الذى هو فيه الآن وهو ما تحت الارضين السبع اه (قوله أيكم أحسن عملا) مبتدأ وخبر والجملة
 فى محل نصب مفعولة ليلوكم علق عنها بالاستفهام قال الزمخشري فان قلت كيف جاز تعليق فعل البلوى
 قات لما فى الاختبار من معنى العلم لانه طريق اليه فهو ملابس له اه سمين (قوله ولئن قلت الخ) اللام
 موطئة للقسم فقد اجتمع فى الكلام شرط وقسم والقاعدة أن يحذف جواب المتأخرو يذ كر جواب
 المتقدم فقوله ليقولن الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف وكذا يقال فى قوله ولئن أخرنا الخ
 وقوله ولئن أذقنا الانسان الخ وقوله ولئن أذقناه الخ فالواضع أربعة اه شيخنا (قوله الاسحرمبين)
 أى كالسحر فالكلام من باب التشبيه البليغ حيث شبهوا نفس البعث أو القرآن المتضمن لذكره بالسحر
 فى الحديعة حيث زعموا انه انما ذكر ذلك لمنع الناس عن لذات الدنيا وصر فهم الى انقيادها ودخولهم
 تحت طاعته أو فى البطلان فان السحر لا شك انه تمويه وتخيل باطل فشبهوا به الامور المذكورة فى
 البطلان اه زاده (قوله وفى قراءة) أى سبعة وقوله والمشار اليه النبى أى على هذه القراءة (قوله ولئن
 أخرنا عنهم العذاب) أى الذى يستجلبونه استهزاء وقوله الى أمة الامية فى الاصل الجماعة والطائفة من

(الاعلى الله رزقها) تكفل
 به فضلامنه تعالى (ويعلم
 مستقرها) مسكنها فى الدنيا
 أو الصلب (ومستودعها)
 بعد الموت أو فى الرحم
 (كل) مما ذكر (فى كتاب
 مبين) بين هو اللوح المحفوظ
 (وهو الذى خلق السموات
 والارض فى ستة أيام) أولها
 الاحد وآخرها الجمعة (وكان
 عرشه) قبل خلقهم (على
 الماء) وهو على متن الريح
 (ليلوكم) متعلق بخلق أى
 خلقها وما فيها منافع
 لكم ومصالح ليختبركم
 (أيكم أحسن عملا) أى
 أطوع لله (ولئن قلت) يا محمد
 لهم (انكم مبعوثون من بعد
 الموت ليقولن الذين كفروا
 ان) ما (هذا) القرآن الناطق
 بالبعث أو الذى تقوله
 (الاسحرمبين) بين وفى
 قراءة ساحر والمشار اليه
 النبى صلى الله عليه وسلم
 (ولئن أخرنا عنهم العذاب
 الى) مجيء (أمة) أوقات
 معدودة

واسكان الصاد ونصب
 بفتح النون واسكان الصاد
 وهو مصدر بمعنى المفعول
 وقيل يجوز فتح النون
 والصاد أيضا وهو
 اسم بمعنى المنسوب كالقبض

الناس والمراد بها هنا الطائفة من الازمنة كما قال الشارح وقوله معدودة أى قليلة اذ الحصر بالعديشعر بالقلة اه شيخنا (قوله ليقولن ما يحبس) هذا الفعل معرب مرفوع بالنون المحذوفة لالتقاء الساكنين المدلول عليها بالضمة فاعل وانما أعرب مع نون التوكيد لانفصالها بالنوا في التقدير وان باشرت في اللفظ وشرط البناء معها مباشرة فيهما وهذا بخلاف ليقولن المتقدم فانه مبنى لمباشرة النون في اللفظ والتقدير اه شيخنا وفي السمين قوله ليقولن ما يحبس هذا الفعل معرب على المشهور لان النون مفصولة تقدير اذ الاصل ليقولون النون الاولى للرفع وبعدها نون مشددة فاستثقل توالي الامثال فحذفت نون الرفع لانها لاتدل من المعنى على ما تدل عليه نون التوكيد فالتى ساكنان فحذفت الواو التى هي ضمير الفعل لالتقاء ساكنة مع النون وقد تقدم تحقيق ذلك وما يحبس استفهام فما مبتدأ ويحسبه خبره وفاعل الفعل ضمير اسم الاستفهام والمنصوب يعود على العذاب والمعنى أى شئ من الاشياء يحبس العذاب اه أى شئ يحبس ويمنعه وهذا الاستفهام على سبيل الاستهزاء والسخرية كما قال الشارح اه شيخنا (قوله ألا يوم يأتيهم) الأداة استفتاح داخلة على ليس فى المعنى ويوم معمول الخبر ليس واسمها ضمير مستتر فيها يعود على العذاب وكذلك فاعل يأتيهم مستتر والتقدير ألا ليس هو أى العذاب مصر وفا عنهم يوم يأتيهم العذاب وقوله وحق بمعنى المضارع أى ويحقق وهو معطوف على جملة ليس فهو فى حيز الاستفتاحية اه شيخنا وفى السمين وقال الشيخ وقد تبعت جملة من دواوين العرب فلم أظفر بتقديم خبر ليس عليها ولا بتقديم معموله الامدل عليه ظاهر هذه الآية اه (قوله ما كانوا به يستهزؤن) أى يستعجلون فوضع يستهزؤن موضع يستعجلون لان استعجالهم كان استهزاء اه يضاوى وقوله من العذاب بيان لما (قوله ولئن أذقنا الانسان) أى أعطيناه نعمة بحيث يجد لذتها اه يضاوى (قوله ثم نزعناها منه) أى أخذناها قهر اعليه (قوله قنوط من رحمة الله) أى قاطع رجاء منه القلة صبره وعدم ثقته بالله اه يضاوى (قوله ولم يتوقع زوالها) أى النعماء (قوله الا لكن) أى فالاستثناء منقطع وفى السمين قوله الا الذين صبروا فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على الاستثناء المتصل اذا المراد بالانسان الجنس لا واحد بعينه والثانى أنه منقطع اذا المراد بالانسان شخص معين وهو على هذين الوجهين منصوب المحل والثالث أنه مبتدأ والخبر الجملة من قوله أولئك لهم مغفرة وهو منقطع أيضا اه (قوله لهم مغفرة) أى لذنوبهم وان جئت وأجر كبير وصفه به لما احتوى عليه من النعيم السرمدى ودفع التكليف والامن من عذاب الله والنظر الى وجهه الكريم واختياره على العظيم لعله لرعاية الفواصل اه كرخي (قوله فلعلك تارك الخ) المقصود بهذا الترجى التهنى مع الاستبعاد أى لا تترك تبليغ بعض ما يوحى اليك ولا يضيق به صدرك والترك والضيق مستبعدان منك فقوله وضائق معطوف على تارك أى ولعلك ضائق أى ولعلك يضيق صدرك أى يعرض لك ضيق صدرك به أى ببعض أى بتلاوته عليهم اه شيخنا وفى السمين قوله فلعلك الاحسن ان تكون على باهمان الترجى بالنسبة الى مخاطب وقيل هى للاستفهام الانكارى كقوله عليه الصلاة والسلام لعننا أنجلمانك وقوله وضائق نسق على تارك وعدل عن ضيق وان كان أكثر من ضائق قال الزنجشرى ليدل على انه ضيق عارض غير ثابت وصدرك فاعل بضائق ويجوز ان يكون ضائق خبرا مقديما وصدرك مبتدأ مؤخر او الجملة خبر عن الكاف فى لعلك فيكون قد أخبر بخبرين أحدهما مفرد والثانى جملة عطف على مفرد اذ هى بمعنى فهو نظير ان زيدا قائم وأبوه منطلق أى وان زيدا أبوه منطلق اه وفى البيضاوى فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك تترك تبليغ بعض ما يوحى اليك وهو ما يخالف رأى المشر كين مخافة

ليقولن) استهزاء (ما يحبس) ما يمنعه من النزول قال تعالى (ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا) مدفوعا (عنهم وحق) نزل (بهم ما كانوا به يستهزؤن) من العذاب (ولئن أذقنا الانسان) الكافر (منا رحمة) غنى وحة (ثم نزعناها منه) انه ليؤس) قنوط من رحمة الله (كفور) شديد الكفر به (ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء) فقر وشدة (مسته ليقولن ذهب السيأت) المصائب (غنى) ولم يتوقع زوالها ولا شكر عليها (انه لفرج) بطر (فخور) على الناس بما أوتى (الا) لكن (الذين صبروا) على الضراء (وعملوا الصالحات) فى النعماء (أولئك لهم مغفرة وأجر كبير) هو الجنة (فلعلك) يا محمد (تارك

والنقض بمعنى المقبوض والمنقوض (وان تستقسموا) فى موضع رفع عطفا على المية (والا زلام) جمع زلم وهو القدح الذين كانوا يضربون به على ايسار الجزور (ذلكم فسق) مبتدأ وخبر وذلكم اشارة الى جميع المحرمات فى الآية ويجوز أن يرجع الى الاستقسام (اليوم) ظرف (لبس) و(اليوم)

ردم واستهزأهم اه ولما كان الترجى يقتضى التوقع وتوقع ترك التبليغ لا يليق بمقام النبوة قيل
 في الجواب عنه لا نسلم أن لعل هنا للترجى بل هي للتبعية فانها تستعمل لذلك كما تقول العرب لعلك تفعل
 كذلك لا يقدر عليه فالمعنى لا تترك وقيل انها للاستفهام الانكارى كفى الحديث لعلنا أعجزناك وان
 سلم فهي للتوقع من الكفار فانه قد يكون لتوقع المتكلم وهو الاصل لان معانى الانشاآت قائمة به
 وقد يكون للتوقع من المخاطب أو غيره ممن له تعلق وملازمة بمعناه كما هنا فالمعنى أنك بلغ بك الجهد
 في تبليغهم أنهم يتوقعون منك ترك التبليغ لبعضه ولو سلم أن المتوقع منه هو النبي فلا يلزم من توقع الشيء
 وقوعه وعلى هذا اقتصر المصنف وتوقع ما لا يقع منه المقصود منه تحريضه على تركه اه شهاب
 (قوله بعض ما يوحى اليك) المراد بالبعض ما فيه سب آلهتهم فقد قالوا له اثبتنا بقرآن غير هذا ليس فيه
 سب آلهتنا فهم النبي أن يترك ذكر آلهتهم فانزل الله فلعلك الآية هذا ما ذكره المفسرون في معنى هذه
 الآية ومعلوم أن الانبياء معصومون من المعصية ومن الهم بها وترك تبليغ البعض الذى فيه سب
 آلهتهم معصية وأجابوا عن ذلك بوجوه أحدها أن المقصود بهذا التأكيد عليه والمبالغة في الابلاغ
 وتأديبه وتحريضه على أداء ما أنزل ثانياها أن الكفار كانوا يستهزئون بالقرآن وكان النبي ^{صلوات الله}
 يضيق صدره من ذلك فذكره أن يلقى اليهم ما يستهزئون به فأمره الله أن يبلغهم وأن لا يلتفت الى
 استهزأهم اه خازن (قوله لتهاونهم) أى استهزأهم (قوله لاجل أن يقولوا) لو قدر النافي
 أيضا لكان أولى بأن يقول لاجل أن لا يقولوا وعلى ما صنعه يجعل المضارع بمعنى الماضى أى لاجل أن
 قالوا ما ذكره وهذا التقدير تسع فيه أبا البقاء واعترضه السمين ونصه قوله أن يقولوا أى كراهة أو
 مخافة أن يقولوا أولئنا يقولوا أو بان لا يقولوا وقال أبو البقاء لان يقولوا أى لان قالوا فهو بمعنى الماضى
 وهذا الحاجة اليه فكيف يدعى ذلك عليه ومعه ما هو نص في الاستقبال وهو الناصب ولولا
 تحضيضية وجملته التحضيض منصوبة بالقول اه (قوله أن يقولوا الخ) فقد قالوا ان كنت صادقا
 في أنك رسول الله الذى تصفه بالقدرة على كل شيء وبأنك عزيز عنده مع أنك فقير فها أنزل اليك
 ما تستغنى به أنت وأصحابك وهذا أنزل عليك ملكا يشهدك بالرسالة فترول الشبهة في أمرك اه خازن
 (قوله لولا أنزل عليه كنز) أى مال كثير من شأنه أن يكنز أى يدفن اه زاده (قوله فلا عليك الا
 البلاغ) أى فلا تبال بقولهم ولا تنقم منهم اه شيخنا (قوله أم يقولون افتراء) أم بمعنى بل
 والهمزة كقال الشارح وبل التى في ضمنها للاضراب الانتقال والهمزة للتوبيخ والانكار والتعجب
 والضمير المستكن في افتراء للنبي والبارز لما يوحى اه أبو السعود (قوله قل فأتوا الخ) أى قل
 لهم ارحاء للعتان هبوا أنى اختلقته من عندى وأنتم عريون مثلى فأتوا بكلام مثل هذا الكلام
 الذى جئت به من عند أنفسكم فأنكم تقدرون على مثل ما أقدر أنا عليه بل أنتم أقدر منى لممارستكم
 الاشعار والوقائع اه من الخازن وأبى السعود (قوله مثله) نعت لسور ومثل وان كانت بلفظ
 الافراد فانها يوصف بها المثنى والمجموع والمؤنث كقوله تعالى أنؤمن لبشرين مثلنا ونجوز المطابقة
 قال تعالى وحور عين كأمثال اللؤلؤ وقال تعالى ثم لا يكونوا أمثالكم والهاء في مثله تعود لما يوحى
 ومفتريات صفة لسور جمع مفتراة كمصطفيات في مصطفاة فانقلبت الالف ياء كالتثنية اه سمين
 (قوله تحدام بها أولا) أى بعد أن تحدام بكل القرآن فالاولية نسبة وتحرير القول في ذلك أنه
 تحدام بكل القرآن أولا كفى سورة الاسراء قل لئن اجتمعت الانس والجن الآية ثم تحدام بعشر
 سور كفى هذه السورة ثم بسورة كفى البقرة ويونس فالاسراء قبل هود ونز ولاويلها هود ويليها
 يونس ويليها البقرة اه شيخنا (قوله على ذلك) أى الاتيان وقوله من استطعت أى من الاصنام

بعض ما يوحى اليك) فلا
 تبليغهم اياه. لتهاونهم به
 (وضائق به صدرك) بتلاوته
 عليهم لاجل (ان يقولوا
 لولا) هلا (أنزل عليه كنز
 أو جاء معه ملك) يصدقه كما
 اقترحنا (انما أنت نذير)
 فلا عليك الا البلاغ لا الاتيان
 بما اقترحوه (والله على كل
 شيء وكيل) حفيظ
 فيجازيهم (أم) بل (يقولون
 افتراء) أى القرآن (قل
 فأتوا بعشر سور مثله) في
 الفصاحة والبلاغة (مفتريات
 فانكم عريون فصحاء مثلى
 تحدام بها أولا ثم بسورة
 (وادعوا) للمعاونة على ذلك
 (من استطعت من دون الله)
 أى غيره (ان كنتم صادقين)
 في أنه افتراء

الثانى ظرف لـ (د) كملت
 و(عليكم) يتعلق باتممت
 ولا يتعلق بـ (نعمتى) فان شئت
 جعلته على التبيين أى اتممت
 أعنى عليكم و(رضيت)
 يتعدى الى مفعولين واحد
 وهو هنا (الاسلام) و(دينا)
 حال وقيل يتعدى الى
 مفعولين لان معنى رضيت
 هنا جعلت وصيرت *
 ولكم يتعلق برضيت وهى
 للتخصيص ويجوز أن يكون
 حالا من الاسلام أى رضيت
 الاسلام لكم (فن اضطر)
 شرط في موضع رفع

أو من المخلوقات (قوله) فلم يستجيبوا لكم) لم تكتب بغير نون كافى خط المصحف أى تكتب الألف ثم اللام وفيه الميم وهذا فى خصوص هذا الموضع وعبارة شيخ الاسلام لشرح الجزرية وصل فلم يستجيبوا لكم فى هو دو ماعداه نحو فان لم تفعلوا لئن لم ينتهوا فان لم يستجيبوا لك مقطوع اه وقوله يستجيبوا لكم أى يحيبوكم واعلم انه لما شملت الآية المتقدمة على أمرين ونهيين وخطابين أحدهما أمر وخطاب للنبي ﷺ وهو قوله قل فأتوا بشئ سور مثله والثانى أمر وخطاب للكفار وهو قوله وادعوا من استطعتم من دون الله ثم اتبعه بقوله فان لم يستجيبوا لكم احتمال أن يكون المراد أن الكفار لم يستجيبوا للكفار فى المعارضة فهذا السبب اختلف المفسرون فى معنى الآية على قولين أحدهما أن النبي ﷺ والمؤمنين معه كانوا يتحدون الكفار بالمعارضة لئتين يحزمن فلما عجزوا عن المعارضة قال الله لنبيه ﷺ والمؤمنين معه فان لم يستجيبوا لكم يعنى فيما دعوتهم اليه من المعارضة وعجزوا عنه فاعله وانما انزل بعلم الله يعنى فانبتوا على العلم الذى أنتم عليه وازدادوا يقينا وثباتا لانهم كانوا عاقلين أنه منزل من عند الله وقيل الخطاب فى قوله فان لم يستجيبوا لكم للنبي ﷺ وحده وانما ذكر بلفظ الجمع تعظياله ﷺ القول الثانى أن قوله فان لم يستجيبوا لكم خطاب مع الكفار وذلك انه تعالى لما قال فى الآية المتقدمة وادعوا من استطعتم من دون الله قال الله عز وجل فى هذه الآية فان لم يستجيبوا لكم أيها الكفار ولم يمينوكم فاعلموا انما أنزل بعلم الله وان الله ليس مفتري على الله بل هو أنزل على رسوله محمد ﷺ اه خازن (قوله) انما أنزل بعلم الله (انما أداة حصر كأنما المكسورة وأنزل فعل ماضى ونائب الفاعل ضمير مستتر فيه راجع لما يوحى أو لبعض ما يوحى وقوله بعلم الله الباء للملابسة كما أشار اليه الشارح والمعنى فاعله وأن القرآن المنزل على محمد لم ينزل الا حال كونه ملتبسا بعلم الله لا بالافتراء كما تزعمون اه شيخنا ويصح أيضا أن تكون ماموصولة وفى السمين يجوز فى ما أن تكون كافة وفى أنزل ضمير يعود على ما يوحى اليك وبعلم الله حال أى ملتبسا بعلم الله ويجوز أن تكون موصولة اسمية أو حرفية تقديره فاعله وان تنزله أو أن الذى أنزله ملتبس بعلم الله وأن لا اله الا هو نسق على أن قبلها ولكن هذه مخففة فسمها محذوف وجملة النفي خبرها اه (قوله) فهل أنتم مسلمون) ثابتون على الاسلام راسخون فيه مخلصون اذا تحقق عندكم اعجازهم ويجوز أن يكون السبك خطابا للمشركين والضمير فى لم يستجيبوا لكم لمن استطعتم أى فان لم يستجيبوا لكم الى المظاهرة لعجزهم وقد عرفتم من أنفسكم القصور عن المعارضة فاعلموا أنه نظم ليعلمه الا الله وأنه منزل من عنده وأن مادعاكم اليه من التوحيد حق فهل أنتم داخلون فى الاسلام بعد قيام الحجة القاطعة وفى مثل هذا الاستفهام ايجاب بليغ لما فيه من معنى الطلب والتنبيه على قيام الموجب وزوال العذر اه أيضا وفى قوله من كان يريد الحياة الدنيا) من شرطية مبتدأ وفاعل كان ضمير مستتر يعود على من وجملة يريد خبر كان وفى هذين الضميرين مراعاة لفظ من وقوله نوب الخ جواب الشرط محذوم محذوف الياء وفى قوله اليهم أعمالهم الى آخر الضمائر مراعاة معناها اه شيخنا وفى السمين قوله نوب اليهم الجمهور على نوب بنون العظمة وتشديد الفاء من وفى يوفى والفاعل ضمير الله تعالى وقرىء يوفى بضم الياء وفتح الفاء مشددة من وفى يوفى مبني للمفعول وأعمالهم بالرفع قائم مقام الفاعل وحزم نوب لكونه جوابا للشرط اه (قوله) من كان يريد الحياة الدنيا) أى مع مباشرة الاعمال بدليل قوله نوب اليهم أعمالهم فليس المراد مجرد الارادة وقوله وزينت أى ما يتزين به فيها من الصحة والامن والسعة والرزق وكثرة الاولاد والرياسة وغير ذلك وليس المراد بأعمالهم أعمال كلهم فان بعضهم لا يجد ما يتمناه كما يدل عليه قوله من كان يريد العاجلة الآية وقوله لا يخشون انما عبر عن عدم نقص

(فان لم يستجيبوا لكم) أى من دعوتهم للمعاونة (فاعلموا) خطاب للمشركين (انما أنزل) ملتبسا بعلم الله وليس افتراء عليه (وأن) مخففة أى أنه (لا اله الا هو) فهل أنتم مسلمون) بعده هذه الحجة القاطعة أى أسلموا (من كان يريد الحياة الدنيا) ويزينت

بالابتداء (غير) حال والجمهور على (متجانب) بالالف والتخفيف وقرىء متجنف بالتشديد من غير ألف يقال تجانف وتجنف (لاشم) متعلق بمتجانب وقيل اللام بمعنى الى أى مائل الى اشم (فان الله غفور رحيم) أى له فيحذف العائد على المتداقوله تعالى (ماذا أحل لهم) قد ذكر فى البقرة (وما علمتم) ما بمعنى الذى والتقدير صيد ما علمتم أو تعلم ما علمتم و (من الجوارح) حال من الهاء المحذوفة أو من ما والجوارح جمع جارحة والهاء فيها للباغة وهى صفة غالبية لا يسكاد يذكر معها الموصوف (مكئين) يقرأ بالتشديد والتخفيف يقال كلبت الكلب وأكلته فكلاب أى أغريته على

بأن أصر على الشرك وقيل
هي في المرائين (نوف اليهم
أعمالهم) أي جزاء ما عملوه
من خير كصدقة وصلة رحم
(فيها) بأن نوسع عليهم
رزقهم (وم فيها) أي الدنيا
(لا يخسرون) ينقصون
شيئاً أولئك الذين ليس
لهم في الآخرة إلا النار
وحبط (بطل ما صنعوا)
(فيها) أي الآخرة فلا ثواب
له (وباطل ما كانوا يعملون)

الصيد واسدته فاستأسد
وهو حال من الضمير في
علمهم (تعلمونهم) فيه وجهان
أحدهما هو مستأنف
لا وضع له والثاني هو حال
من الضمير في مكبلين ولا
يجوز أن يكون حالاً ثانية
لأن العامل الواحد لا يعمل
في حالين ولا يحسن أن
يجعل حالاً من الجوارح
لأنك قد فصلت بينها بحال
لغير الجوارح (مما) أي
شيئاً ما علمكم الله * قوله
تعالى (وطعام الذين) مبتدأ
و (حل لكم) خبره ويجوز
أن يكون معطوفاً على
الطيبات وحل لكم خبر
مبتدأ محذوف (وطعامكم
حل لهم) مبتدأ وخبر
(والمحضات) معطوف
على الطيبات ويجوز أن
يكون مبتدأ

أعمالهم بنفي البخس الذي هو نقص الحق مع أنه ليس لهم شأبة حق فيما أوتوه كما عبر عن إعطائه بالتوفية
التي هي إعطاء الحقوق مع أن أعمالهم بمنزل عن كونها مستوجبة لذلك بناء للامر على ظاهر الحال
ومبالغة في نفي النقص أي أن كان ذلك نقصاً لحقوقهم فلا يدخل تحت الوقوع والصدور عن الكريم
أصلاً اه أبو السعود (قوله بأن أصر على الشرك) أي الكفر وعلى هذا هي واردة في الكفار وعليه
فلا إشكال في قوله ليس لهم في الآخرة إلا النار وقوله وقيل في المرائين أي بأعمالهم وعليه فيشكل الحصر
المذكور لأن يقال أنه محمول على الزجر والتنفير اه شيخنا وبارة الخازن اختلف المفسرون
في المعنى بهذه الآية فروى عن قتادة عن أنس أنها في اليهود والنصارى وعن الحسن مثله وقال الضحاك
من عمل عملاً صالحاً في غير تقوى يعني من أهل الشرك أعطى على ذلك أجر في الدنيا وهو أن يصل
رحماً أو يعطي سائلاً أو يرحم مضطراً ونحو هذا من أعمال البر يجعل الله له ثواب عمله في الدنيا ويوسع
عليه في المعيشة والرزق ويقر عينه فيما خوله ويدفع عنه المكروه في الدنيا وليس له في الآخرة من نصيب
ويدل على صحة هذا القول سياق الآية وهو قوله أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار الآية وهذه
حالة الكافر في الآخرة وقيل نزلت في المنافقين الذين كانوا يطالبون بغزوهم مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم الغنائم لأنهم كانوا لا يرجون ثواب الآخرة وقيل إن حمل الآية على العموم أولى فيندرج
فيه الكافر والمنافق الذي هذه صفته والمؤمن الذي يأتي بالطاعات وأعمال البر على وجه الرياء والسمعة
قال مجاهد في هذه الآية هم أهل الرياء وهذا القول مشكل لأن قوله أولئك الذين ليس لهم في الآخرة
إلا النار لا يليق بحال المؤمن الآن يقال إن تلك الأعمال الفاسدة والأفعال الباطلة لما كانت لغير
الله تعالى استحق فاعلمها الوعيد الشديد وهو عذاب النار ويدل على هذا ما روى عن أبي هريرة
رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى أنا أغنى
الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه أخرجه مسلم وعن ابن عمر
رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ من تعلم علماً لم يدرى أن الله تعالى قد علمه فلا يتبوا مقعده
من النار أخرجه الترمذي وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من تعلم علماً
مما ينبغي به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب به غرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة يعني ربحها
أخرجه أبو داود اه (قوله وقيل هي في المرائين) هو ما اختار له اليساوى الحديث أنه يقال لأهل الرياء
حجيتهم وصليتهم وتصدقتم وجهتكم وقرأتم ليقال ذلك فقد قيل ذلك ثم قال إن هؤلاء أول من تسعر
بهم النار رواه أبو هريرة ثم يكي بكاء شديداً ثم قال صدق رسول الله من كان يريد الحياة الدنيا ألحق أخرجه
مسلم في صحيحه اه كرخي (قوله إلا النار) أي في مقابلة ما عملوا لأنهم استوفوا ما تقتضيه صور أعمالهم
الحسنة وبقيت لهم أوزار العزائم السيئة ه بيساوى (قوله وحبط ما صنعوا فيها) يجوز أن يتعلق فيها
بمحبط والضمير على هذا يعود على الآخرة أي وظهر حبوط ما صنعوا في الآخرة ويجوز أن يتعلق بصنعوا
فالضمير على هذا يعود على الحياة الدنيا كما عايد عليها في قوله نوف اليهم أعمالهم فيها وما في ما صنعوا ويجوز
أن تكون بمعنى الذي والعائد محذوف أي الذي صنعوه وأن تكون مصدرية أي وحبط صنعهم اه
سمين (قوله وباطل ما كانوا يعملون) فيه وجهان أحدهما أن يكون باطل خبراً مقدماً وما كانوا
يعملون مبتدأ مؤخرًا وما محتمل أن تكون مصدرية أي وباطل كونهم عاملين وأن تكون بمعنى
الذي والعائد محذوف أي يعملونه وهذا على أن الكلام من عطف الجملة الثاني أن يكون وباطل
عطفاً على الأخبار قبله أي أولئك باطل ما كانوا يعملون وما كانوا يعملون فاعل بباطل ويرجع

هذا ما قرأه زيد بن علي وبطل ما كانوا يعملون جهله فعلا مضيا معطو فاعلى حبط اه سمين وفي البيضاوى وباطل في نفسه ما كانوا يعملون لانه لم يعمل على ما ينبغي وكأن كل واحدة من الجملتين علة لما قبلها اه (قوله أفن كان على بيعة من ربه) لما ذكر الله تعالى في الآية المتقدمة الذين يريدون باعمالهم الحياة الدنيا وزينتها ذكر في هذه الآية من كان يريد عمله وجه الله والدار الآخرة فقتل أفن كان على بيعة الخ اه خازن ومن مبتدأ خبره ما قدره الشارح بقوله كمن ليس كذلك وجواب الاستفهام محذوف قدره بقوله لا أى لا يستويان وقد صرح بهذين المحذوفين في قوله تعالى أفن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستويون اه شيخنا (قوله على بيعة) أى مصاحبها (قوله وهو النبي) وعليه فالجمع في قوله أولئك يؤمنون به للتعظيم وقوله أو المؤمنون وعليه فالجمع ظاهر وفي نسخة المؤمنون بالواو وقوله ويتلوه الضمير لمن ومعنى التلو التبعة كما قاله الشارح ومعناها أنه يؤيده ويسدده ويقويه كما قال الخازن اه شيخنا (قوله ومن قبله) حال من كتاب موسى المعطوف على شاهد عطف المفردات كافي السمين فحينئذ العامل وهو يتلوه مسلط عليه فكان الاولى للشارح أن يقول يتلوه أيضا بدل قوله شاهد لان هذا هو الذي يقتضيه التركيب وأعرب البيضاوى كتاب موسى مبتدأ والجار والمجرور خبرا وفي السمين وكتاب موسى عطف على شاهد والمعنى أن التوراة والانجيل يتلوان محمدا صلوات الله عليه وآله في التصديق وقد فصل بين حرف العطف والمعطوف بقوله من قبله والتقدير شاهد منه وكتاب موسى من قبله وقد تقدم الكلام على الفصل بين حرف العطف والمعطوف مشبعا في النساء اه (قوله شاهد له) أى لمن كان على بيعة أيضا أى لان النبي صلوات الله عليه وآله موصوف في كتاب موسى بخبره مكتوب باعدهم في التوراة والانجيل اه قرطبي وعبارة أبي السعود أفن كان على بيعة من ربه أى برهان نير عظيم الشان يدل على حقيقة ما رغب في الثبات عليه من الاسلام وهو القرآن وباعتباره أو بتأويل البرهان ذكر الضمير الراجع اليها في قوله تعالى ويتلوه أى يتبعه شاهد يشهد بكونه من عند الله تعالى وهو الإعجاز في نظمه المطرد في نظمه المطرد في كل مقدار سورة منه أو ما وقع في بعض آياته من الاخبار بالغيب وكلاهما وصف تابع له شاهد بكونه من عند الله عز وجل غير أنه على التقدير الاول يكون في الكلام اشارة الى حال رسول الله صلوات الله عليه وآله والمؤمنين في تمسكهم بالقرآن عند تبين كونه منزه لا يعلم الله تعالى بشهادة الإعجاز وقوله منه أى من القرآن غير خارج عنه أو من جهة الله تعالى فان كلامه ما وارد من جهته تعالى للشهادة ويحوز على هذا التقدير أن يراد بالشاهد المجزآت الظاهرة على يد رسول الله صلوات الله عليه وآله فان ذلك أيضا من الشواهد التابعة للقرآن الواردة من جهته تعالى فالمراد بمن في قوله أفن كان كل من اتصف بهذه الصفة الحميدة فيدخل فيه المخاطبون بقوله تعالى فاعلموا فهل أتم دخولا أوليا وقيل هو النبي صلوات الله عليه وآله وقيل مؤمنو أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه وقيل المراد بالبيعة دليل العقل والشاهد القرآن فالضمير في منه لله تعالى أو البيعة القرآن ويتلوه من التلاوة والشاهد جبريل أو لسان النبي صلوات الله عليه وآله على أن الضمير له أو من التلو والشاهد ملك يحفظه والاولى هو الاول ولما كان المراد بتلو الشاهد للبرهان اقامة الشهادة وكونه من عند الله تابع له بحيث لا يفارق في مشهد من المشاهد فان القرآن بيعة باقية على وجه الدهر مع شاهد ها الذي يشهد بامرها الى يوم القيامة عند كل مؤمن وجاحد عطف كتاب موسى في قوله تعالى ومن قبله كتاب موسى على فاعله مع كونه مقدما عليه في النزول فكأنه قيل أفن كان على بيعة من ربه ويشهد به شاهد منه وشاهد آخر من قبله هو كتاب موسى وانما قدم في الذكر المؤخر في النزول لكونه وصفا لازما له غير منفك عنه ولعراقة في وصف

أفن كان على بيعة (بيان) (من) ربه) وهو النبي صلوات الله عليه وآله أو المؤمنون وهي القرآن (ويتلوه) يتبعه (شاهد) له بصدقة (منه) أى من الله وهو جبريل (ومن قبله) أى القرآن (كتاب موسى) التوراة شاهد له أيضا

والخبر محذوف أى المحصنات من المؤمنات حل لكم أيضا وحل مصدر بمعنى الحلال فلا يثنى ولا يجمع (من المؤمنات) حال من الضمير في المحصنات أو من نفس المحصنات اذا عطفها على الطيبات (اذا آتيتوهن) ظرف لاحتل أو لحل المحذوفة (محصنين) حال من الضمير المرفوع في آتيتوهن فيكون العامل آتيتم ويحوز أن يكون العامل أحل أو حل المحذوفة (غير) صفة لمحصنين أو حال من الضمير الذي فيها (ولا متخذى) معطوف على غير فيكون منصوبا ويحوز أن يعطف على مسافحين وتكون لالتأكيد (الذي) (ومن يكفر بالآيمان) أى بالمؤمن به فهو مصدر في موضع المفعول كالخلق بمعنى المخلوق وقيل التقدير

امام اور حجة) حال كمن ليس كذلك لا (أولئك) أي من كان على بيعة (يؤمنون به) أي القرآن فلهم الجنة (ومن يكفر به من الأحزاب) جميع الكفار (فالنار موعده فلاتك في ٣٨٨ مرية) شك (منه) من القرآن (انه الحق من ربك ولكن أكثر

التلو والتسكير في بيعة وشاهد للتفخيم اه بحروفه (قوله اماما) أي مقتدى به في الدين ورحمة أي على من أنزل اليهم ومن بعدهم الى يوم القيامة باعتبار أحكامه المؤبدة بالقرآن اه أبو السعود (قوله أي من كان على بيعة) أشار بهذا الى أن أولئك راجع لمن في قوله أفن كان على بيعة ويكون قوله ومن يكفر به الخ راجعا لما قدره بقوله كمن ليس كذلك فهو لف ونشر مرتب (قوله فالنار موعده) أي مكان وعده الذي يصير اليه اه كرخي (قوله فلاتك في مرية منه) المرية بالكسر والضم الشك فيها لغتان أشهرهما الكسر وهي لغة الحجاز وبها قرأ جماهير الناس والضم لغة أسدو تميم وبها قرأ السلي وأبور جاء وأبو الخطاب والسدوسي اه سمين والخطاب في تلك النبي والمراد غيره (قوله ومن أظلم الخ) ذكر لهم هنام أو صافهم أربعة عشر وصفا أولها افتراء الكذب وآخرها كونهم في الآخرة أخسر من غيرهم اه شيخنا (قوله أولئك يعرضون على ربهم) أي عرضا تظهر به فضيحتهم اه شيخنا (قوله جمع شاهد) أو جمع شهيد فالاول كصاحب وأصحاب والثاني مثل شريف وأشرف وقوله وهم الملائكة أي والنبيون والجوارح اه يضاوي (قوله ألا لعنة الله الخ) يعني يقول الله ذلك لهم يوم القيامة فيلعنهم ويطردهم من رحمته اه خازن وفي الخطيب ولما أخبر الله عن حالهم في عقاب القيامة أخبر عن حالهم في الحال بقوله ألا لعنة الله على الظالمين فين تعالى أنهم في الحال ملعونون من عند الله اه (قوله ويغونها عوجا) أي ينسبونها للأعوجاج اه وقوله وهم متبدأ وكافرون خبر (قوله لم يكونوا معجزين الله) أي مفلتين أنفسهم من أخذه لو أرادوا ذلك في الأرض مع سعتها وان هربوا فيها كل مهرب اه أبو السعود (قوله من أولياء) من زائدة في اسم كان (قوله يضاعف لهم العذاب) مستأنف فان قيل ما معنى مضاعفة العذاب وقد نص الله على أن من جاء بالسيئة لا يجزي الامثلا قيل معناه مضاعفة عذاب الكفر بالعذاب على ما فعلوا من المعاصي والتعاصي عن آيات الله ونحو ذلك من تضاعف كفرهم وبغيهم وصد عن سبيل الله اه شهاب وأجاب الشارح بجواب آخر حيث قال باضلالهم غير هو المعنى أنه يزداد عذابهم في الآخرة فيعذبون على ضلالهم في أنفسهم وعلى اضلالهم غيرهم وهذا غير خارج عن قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الامثلا (قوله ما كانوا يستطيعون السمع الخ) تعليل لمضاعفة العذاب اه شيخنا (قوله أي لفرط كراحتهم) توجه لفي الاحساسين المذكورين وقوله له أي الحق وقوله ذلك أي المذكور من السماع والابصار اه شيخنا (قوله من دعوى الشريك) عبارة أبي السعود من الآلهة وشفاعتها وهي أوضح اذهى التي تغيب عنهم كيدل عليه قوله تعالى ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم ترعون اه شيخنا (قوله لا جرم) وردت في القرآن في خمسة مواضع متلوقة باز واسمها ولم يحى بعد ما فعل واختلف فيها فتيل لانا في لما تقدم وقيل زائدة قاله في الاتقان اه كرخي وعبرة أبي السعود لا جرم فيها ثلاثة أوجه الاول أن لانا في لما سبق وجرم فعل ماض بمعنى حق وثبت وأن وما في حيزها فاعله أي حق وثبت كونهم في الآخرة هم الاخسرون وهذا مذهب سيديوه والثاني أن جرم بمعنى كسب وما بعد مفعوله وفاعله ما دل عليه الكلام أي كسب ذلك خسرانهم والمعنى ما حصل من ذلك الا ظهور خسرانهم والثالث أن لا جرم بمعنى لا بدأي لا بد أنهم في الآخرة هم الاخسرون اه وفي الخطيب ما نصه قال الفراء ان لا جرم

(الناس) أهل مكة (لا يؤمنون ومن) أي لأحد (أظلم ممن افتري على الله كذبا) بنسبة الشريك والولد اليه (أولئك يعرضون على ربهم) يوم القيامة في جملة الخلق (ويقول الاشهاد) جمع شاهد وهم الملائكة يشهدون للرسول بالبلاغ وعلى الكفار بالكذب (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين) المشركين (الذين يصدون عن سبيل الله) دين الاسلام (ويغونها) يطلبون السبيل (عوجا معوجة) وهم بالآخرة (تأكيد) (كافرون أولئك لم يكونوا معجزين) الله (في الأرض) وما كان لهم من دون الله (أي غيره) (من أولياء) أنصار يمنعونهم من عذابه (يضاعف لهم العذاب) باضلالهم غيرهم (ما كانوا يستطيعون السمع) (للحق) (وما كانوا يبصرون) (أي لفرط كراحتهم) (لم يستطيعوا ذلك) (أولئك

الذين خسروا أنفسهم) لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم (وضل) غاب (عنهم ما كانوا يفترون) على الله من بمنزلة دعوى الشريك (لا جرم) حقا (أنهم في الآخرة هم الاخسرون)

بمنزلة قولنا لا بد ولا محالة ثم كثر استعمالها حتى صارت بمنزلة حقاً تقول العرب لا جرم انك محسن على معنى حقاً أنك محسن اه وفي السمين في هذه اللفظة خلاف بين النحويين وتلخص من ذلك وجوه احدها وهو مذهب الخليل وسيديويه أنهما مركبتان من لا النافية وجرم وبنيتهما على تركيب خمسة عشر وصار معناهما معنى فعل وهو حق فعلى هذا يرتفع ما بعدهما بالفاعلية فقوله تعالى لا جرم أن لهم النار أى حق وثبت كون النار لهم أو استقرارها لهم الوجه الثانى أن لا جرم بمنزلة لا رجل فى كون لا نافية للجنس وجرم اسمها مبنى معها على الفتح وهى واسمها فى محل رفع بالابتداء وما بعدهما خبر لا النافية وصار معناها لا محالة فى أنهم فى الآخرة أى فى خسرانهم الوجه الثالث أن لا نافية لكلام متقدم تكلم به الكفرة فرد الله عليهم ذلك بقوله لا كما ترد لا هذه قبل القسم فى قوله لا أقسم وقوله فلا وربك لا يؤمنون وقد تقدم تحقيقه ثم أتى بعدها بجملة فعلية وهى جرم أن لهم كذا وجرم فعل ماضى معناه كسب وفاعله مستتر يعود على فعلهم المدلول عليه بسياق الكلام وأن وما فى حيزها فى موضع المفعول به لأن جرم يتعدى اذا كان بمعنى كسب وعلى هذا فالوقوف على قوله لا ثم يبدأ بجرم بخلاف ما تقدم الوجه الرابع أن معناها لا حد ولا منع ويكون جرم بمعنى القطع تقول جرمت أى قطعت فيكون جرم اسم لامبنى معها على الفتح كما تقدم وخبرها أن وما فى حيزها على حذف حرف الجر أى لا منع من خسرانهم فيعود فيه الخلاف المشهور وفى هذا اللفظ لغات يقال لا جرم بكسر الجيم ولا جرم بضمها ولا جرم بحذف الميم ولا اذا جرم ولا أن اذا جرم ولا ذو جرم وغير ذلك اه وليتأمل فى نصب حق فى كلام الشارح فإنه لم يظهر له وجه بل مقتضى كون جرم فعلاً ماضياً أن يكون حق فى كلامه كذلك ويمكن أن يقال على بعدانه مفعول مطلق معمول لفعل محذوف هو المأخوذ من لا جرم والمعنى حق حقاً أنهم فى الآخرة الخ أى ثبت ثبوتاً واستقراراً اه (قوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا الى ربهم) لماذا كره الله عز وجل أحوال الكفار فى الدنيا وخسرانهم فى الآخرة أتبعه بذكر أحوال المؤمنين فى الدنيا ورزقهم فى الآخرة والاختبات فى اللغة هو الخشوع والخضوع وطمأنينة القلب ولفظ الاختبات يتعدى بالى وباللام فاذا قلت أخبت فلان الى كذا فعناه اطمأن اليه واذا قلت أخبت له فعناه خشع وخضع له فقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اشارة الى جميع أعمال الجوارح وقوله وأخبتوا اشارة الى أعمال القلوب وهى الخشوع والخضوع لله عز وجل وأن هذه الأعمال الصالحة لا تنفع فى الآخرة الا بحصول أعمال القلب وهى الخشوع والخضوع لله عز وجل فاذا فسرنا الاختبات بالطمأنينة كان معنى الكلام أنهم يأتون بالأعمال الصالحة مطمئنين الى صدق وعد الله بالشواب والجزاء على تلك الأعمال ويكونون مطمئنين الى ذكره سبحانه وتعالى واذا فسرنا الاختبات بالخشوع والخضوع كان معناه أنهم يأتون بالأعمال الصالحة خائفين وجلين أن لا تكون مقبولة وهذا هو الخشوع والخضوع اه خازن (قوله أو أنابوا) فى نسخة وأنابوا بالواو (قوله مثل الفريقين الخ) لماذا كره سبحانه وتعالى أحوال الكفار وما كانوا عليه من العمى عن طريق الحق ومن الصمم عن سماعه وذكر أحوال المؤمنين وما كانوا عليه من البصيرة وسماع الحق والانقياد للطاعة ذكر فيهما مثالا مطابقا بقوله مثل الفريقين الخ اه خطيب (قوله كالاعمى والاصم) أى كمثل أى صفة الاعمى والاصم فى الكلام حذف مضاف وكذلك فى قوله والبصير والسميع أى وكمثل أو صفة البصير والسميع والمراد بالاعمى والاصم ذات واحدة اتصفت بالبصير وكذا البصير والسميع أى مثل الكفار وعدم الاهتداء بقلوبهم كمثل شخص اتصف بالعمى والصمم الحسين فلا يتهدى لمقصوده ومثل المؤمنين فى الاهتداء بصائرهم كمثل شخص اتصف بالبصر

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا) سكنوا وأطمأنوا وأنابوا (الى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون مثل) صفة (الفريقين) الكفار والمؤمنين (كالاعمى والاصم) هذا مثل الكافر (والبصير والسميع) هذا مثل المؤمن (هل يستويان)

بموجب الايمان وهو الله (وهو فى الآخرة من الخاسرين) اعرابه مثل اعراب وانه فى الآخرة لمن الصالحين وقد ذكر فى البقرة * قوله تعالى (الى المرافق) قيل الى معنى مع كقوله ويزدكم قوة الى قوتكم وليس هذا المختار والصحيح انها على بابها وانها لانتهاء الغاية وانما وجب غسل المرافق بالسنة وليس بينهما تناقض لان الى تدل على انتهاء الفعل ولا يتعرض بنفى المحذور اليه ولا بآبائاته ألا ترى أنك اذا قلت سرت الى الكوفة فغير ممتمتع ان تكون بلغت أول حدودها ولم تدخلها وان تكون دخلتها فلو قام الدليل على أنك دخلتها لم يكن مناقضا لقولك سرت الى الكوفة فعلى هذا تكون الى متعلقة باغسلوا ويجوز أن تكون فى موضع الحال

مثلاً لا أفلا تذكرون) فيه ادغام التاء في الاصل في الدال تتعظون) ولقد أرسلنا نوحا الى قومه (أنى) أى باني وفي قراءة بالكسر على حذف القول (لكم نذير مبين) بين الانذار (أن) أى بان (لا تعبدوا الا الله انى أخاف عليكم) ان عديم غيره (عذاب يوم أليم) مؤلم في الدنيا والآخرة (فقال الملأ الذين كفروا من قومه) وهم الاشراف (ما نراك الا بشرا مثلنا ولا فضل لك علينا) وما نراك اتبعك الا الذين هم

وتتعلق بمحذوف والتقدير وأيديكم مضافة الى المرافق (برؤسكم) الباء زائدة وقال من لا خبرة له بالعربية الباء في مثل هذا التبعض وليس بشيء يعرفه أهل النجو ووجه دخولها انها تدل على الصاق المسح بالرأس (وأرجلكم) يقرأ بالنصب وفيه وجهان أحدهما هو معطوف على الوجوه والايدي أى فاغسلوا وجوهكم وأيديكم وأرجلكم وذلك جائز في العربية بلا خلاف والسنة الدالة على وجوب غسل الرجلين تقوى ذلك والثاني أنه معطوف على موضع برؤسكم والاول

والسمع الحسين فاهتدى لمطلوبه اه شيخنا (قوله مثلاً) أى صفة وهو منصوب على التمييز المحول عن الفاعل والاصل هل يستوى مثلهم أى صفتهم والاستفهام انكارى كما قال الشارح اه شيخنا (قوله فيه ادغام التاء) أى الثانية كما سيأتى له قريباً التصريح بهذا وهى على قراءة التشديد وقرىء في السبعة تذكرون بخذف احدى التاءين على حذفه * وما بتاءين ابتدئ قديقتصر الخ ولم ينبه الشارح على هذه القراءة اه شيخنا (قوله ولقد أرسلنا نوحا الخ) شروع في ذكر جملة قصص من قصص الانبياء تسلياً للنبي حيث يعلم ما وقع لغيره من الانبياء وتقدم أن نوحا اسمه عبدالغفار ونوح لقبه اه شيخنا قال ابن عباس بعث نوح بعد أربعين سنة ولبث يدعو قومه تسعمائة سنة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة فكان عمره ألف سنة وخمسين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقيل وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة ومكث يدعو قومه تسعمائة سنة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألف سنة وأربعمائة وخمسين سنة اه خازن وفي الخطيب وقد جرت عادة الله تعالى بانه اذا أورد على الكفار أنواع الدلائل أتبعها بالقصص ليصير ذكراً مؤكدا لتلك الدلائل وفي هذه السورة ذكر أنواعا من القصص القصص الاولى قصة نوح عليه السلام المذكورة في قوله تعالى ولقد أرسلنا نوحا الى قومه الخ القصة الثانية قصة هود عليه السلام المذكورة في قوله تعالى والى عاد أخاهم هودا القصة الثالثة قصة صالح عليه السلام المذكورة في قوله تعالى والى ثمود أخاهم صالحا الخ القصة الرابعة قصة ابراهيم مع الملائكة المذكورة في قوله تعالى ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى القصة الخامسة قصة لوط المذكورة في قوله فلما ذهب عن ابراهيم الروع الخ القصة السادسة قصة شعيب وهى المذكورة في قوله والى مدين أخاهم شعيب الخ القصة السابعة قصة موسى المذكورة في قوله ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الخ وهى آخر القصص اه (قوله انى لكم) قرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي أنى بفتح الهمزة والباقون بكسرها فأما الفتح فعلى اضمار حرف الجر أى باني لكم قال الفارسي في قراءة الفتح خروج من الغيبة الى المخاطبة قال ابن عطية وفي هذا نظروا لما هى حكاية مخاطبته لقومه وليس هذا حقيقة الخروج من غيبة الى مخاطبة ولو كان الكلام أن أنذرهم أو نحوه لصح ذلك وقد قال بهذه المقالة أعنى الالتفات مكى فانه قال الاصل نأى والجار والمجرور في موضع المفعول الثاني وكان الاصل أنه لكنه جاء على طريقة الالتفات ولكن هذا الالتفات غير الذى ذكره أبو علي فان ذلك من غيبة الى خطاب وهذا من غيبة الى تكلم وكلاهما غير محتاج اليه وان كان قول مكى أقرب وأما قراءة الكسر فعلى اضمار القول وكثيرا ما يضرر وهو غنى عن الشواهد اه سمين (قوله أى باني لكم) الباء المقطرة في هذا الملازمة أى ملتبسا بالانذار وقوله على حذف القول أى فقال انى الخ وقوله أن لا تعبدوا الخ الباء المقطرة هنا للتعدي ولا نهاية أى أرسلناه ملتبسا بالنهى عن عبادة غير الله وقوله انى أخاف الخ تعليل لقوله انى لكم ولقوله أن لا تعبدوا الخ اه شيخنا (قوله عذاب يوم أليم) المتصف بكونه مؤلما هو العذاب لا اليوم فنسبة الايلام الى اليوم مجاز عطف اه شيخنا (قوله فقال الملأ الذين كفروا الخ) أى احتجوا عليه بثلاث شبه ما نراك الا بشرا وما نراك اتبعك الخ وما نرى لكم الخ وقد أجابهم عن هذه الثلاثة اجمالا بقوله يا قوم أرايتم ان كنتم على بينة الخ وتفصيلا بقوله ولا أقول لكم عندى خزائن الله الخ هذا ردلا لخيرة وقوله ولا أعلم الغيب ردلثانية وقوله ولا أقول لكم الخ ردلا لاولى كما سيأتى ايضاحه اه شيخنا (قوله ما نراك الا بشرا مثلنا) يعنى آدميا مثلنا لا فضل لك علينا لان التفاوت الحاصل بين آحاد البشر يمتنع اشتهاؤه الى حيث يصير الواحد منهم واجب الطاعة على جميع العالم وانما قالوا

هذه المقالة وتمسكوا بهذه الشبهة جهلهم منهم لأن من حق الرسول أن يباشر الأمة بالدعوة إلى الله بالقالة
الدليل والبرهان على ذلك ويظهر المعجزة الدالة على صدقه ولا يتأتى ذلك إلا من آحاد البشر وهو من
اختصه الله بزيادة كرامته وشرفه بنبوته وأرسله إلى عباده اه خازن ورأي علمية والمفعول الثاني
هو الإبراء أو بصرية والإبراء حال وما نراك اتبعك علمية وقوله اتبعك في موضع المفعول الثاني أو
بصرية وهو في موضع الحال اه شيخنا (قوله أرذلنا) فيه وجهان أحدهما أنه جمع الجمع فهو جمع
أرذل بضم الذا لجمع رذل بسكونها ككاتب وكاتب وأ كالب ثانيهما أنه جمع مفرد وهو أرذل كأ كبر
وأ كبر وأ بطح وأ باطح وأ برق وأ بارق والأرذل المرغوب عنه لرداءته اه سمين (قوله كالحاكة)
جمع حائك وهو النساج أي القزاز ويقال حاك يحوك كقال يقول والاساكفة جمع اسكاف وهو
صانع البابج ونحوه أي وكالحجامين وهذه عادة الله في الأنبياء والأولياء أول من يتبعهم ضعفاء
الناس لنهم فلا يتكبرون عن الاتباع بمال ولا جاء اه شيخنا وفي الخازن وإنما قالوا ذلك جهلا
منهم أيضا لأن الرفعة في الدين ومتابعة الرسل لا تكون بالشرف والمال والمناصب العالية بل للفقراء
الخاملين وهم أتباع الرسل ولا تضرهم خسة صنائعهم إذا حسنت سيرتهم في الدين اه (قوله بالهمز
وتركة) سبعتان وعلى الترك يحتمل أن الباء منقلبة عن الهمزة فهو كالمهموز من بدأ أي ابتداء ويحتمل
أنها أصلية من بدا يبدو وأظهر وكلام الشارح يناسب الأول حيث فسر الوجهين بقوله أي ابتداء وقوله
من غير تفكير أي ولو تفكروا لم يتبعوك اه شيخنا (قوله ونصبه على الظرف) أي فحذف المضاف
وأقيم المضاف إليه مقامه والعامل فيه على القراءة تين اتبعك وجاز أن يعمل ما قبل الألف بما بعدها توسعا في
الظروف وهذا جواب عن إشكال وهو أن ما بعد الألف لا يكون معمولا لما قبلها إلا أن يكون مستثنى منه
نحو ما قام الأزيد القوم أو تابعا للمستثنى منه نحو ما جاء في أحد الأزيد الأخير من عمرو اه كرخي (قوله
في دعوى الرسالة) أي التي تدعيها أي وفي الاتباع من اتبعك في كلامه اكتفاء وقوله في الخطاب أي
في قوله وما نرى لكم وفي قوله بل نظنكم والافكان المقام أن يقال لك ونظنك وعبرة اليبضاوي بل
نظنكم كاذبين فكذلك في دعواك النبوة وكذبهم في دعواهم العلم بصدقك اه (قوله قال يا قوم)
في هذا الخطاب غاية التلطف بهم وقوله أرأيتم المفعول الأول قدره الشارح وهو الياء والثاني يؤخذ
من قوله أنزل مكموها أي أخبروني بجواب هذا الاستفهام وهو أنني لا أقدر على أجباركم اه شيخنا
وفي السمين وقد تقدم الكلام على أرأيتم هذه في الانعام وتلخيصه هنا أن أرأيتم يطلب البيئة منصوبة
وفعل الشرط يطلبها مجرورة بعلی فأعمل الثاني وأضمر في الأول والتقدير أرأيتم البيئة من ربي
ان كنت عليها أنزل مكموها فحذف المفعول الأول والجملة الاستفهامية في محل المفعول الثاني وجواب
الشرط محذوف للدلالة عليه اه (قوله على بيئة) أي مع بيئة أي مصاحبا للبيئة وقوله بيان أي حجة
وبرهان يشهد بالنبوة (قوله فعميت) أي النبوة أي أخفاها الله عليكم وقوله وفي قراءة أي سبعة
بتشديد الميم أي وضم العين وفي السمين قوله فعميت قرأ الأخوان وحفص بضم العين وتشديد الميم
والباقون بالفتح والتخفيف فاما القراءة الأولى فاصلها عماها الله عليكم أي أبهمها عقوبة لكم ثم بنى
الفعل لما لم يسم فاعله فحذف فاعله للعلم به وهو الله تعالى وأقيم المفعول وهو ضمير الرحمة مقامه ويدل
على ذلك قراءة أبي بهذا الأصل فعمها الله عليكم وأما القراءة الثانية فانه أسند الفعل إليها مجازا قال
الزمخشري فإن قلت ما حقيقة قلت حقيقة ان الحجة كما جعلت بصيرة ومبصرة جعلت عمياء لأن العمى
لا يهتدى ولا يهتدى غيره فعني أفعت عليكم البيئة فلم تهتدكم كالوعمى على القوم دليلهم في المفازة بقوا بغير

أرذلنا) أسافلنا كالحاكة
والاساكفة (بأدى الرأي)
بالهمز وتركه أي ابتداء
غير تفكير فيك ونصبه
على الظرف أي وقت
حدوث أول رأيهم
(وما نرى لكم علينا من
فضل) فتستحقون به
الاتباع منا (بل نظنكم
كاذبين) في دعوى الرسالة
أدر جواقومه معه في الخطاب
(قال يا قوم أرأيتم) أخبروني
(ان كنت على بيئة) بيان
(من ربي وآتاني رحمة)
نبوة (من عنده فعميت)
خفيت (عليكم) وفي قراءة
بتشديد الميم والبناء للمفعول

أقوى لأن العطف على
اللفظ أقوى من العطف
على الموضع * ويقرأ في
الشذوذ بالرفع على الابتداء
أي وأرجلكم مغسولة أو
كذلك * ويقرأ بالجر وهو
مشهور أيضا كشهرة النصب
وفيها وجهان أحدهما أنها
معطوفة على الرأس في
الاعراب والحكم مختلف
فالرأس ممسوحة والأرجل
مغسولة وهو الأعراب الذي
يقال هو على الجوار وليس
بممتنع أن يقع في القرآن
لكثرة فقد جاء في القرآن
والشعر فن القرآن قوله
تعالى وحو رعين على قراءة

هاد وقيل هذا من باب القلب والاصل فعميت أتم عنها واختلف في الضمير في عميت هل هو عائذ على البيئة أو على الرحمة أو عليهما معا وجاز ذلك وان كان بلفظ الافراد لان المراد بهما شيء واحد فاذا قيل بانه عائذ على البيئة فيكون قوله وآتاني رحمة جملة معترضة بين المتعاطفين اذ حقه على بيئة من ربي فعميت وآتاني رحمة فعميت اه وفي الشباب قوله خفيت عليكم يعني أن عمي الدليل بمعنى خفائه مجازا فيقال حجة عمياء كما يقال مبصرة للواضحة وهو استعارة تبعية شبه خفاء الدليل بالعمى في أن كلا يمنع الوصول الى المقاصد اه (قوله أنزلكموها) أي أنزلكم على الاهتداء بها والمراد الزام الجبر بالقتل ونحوه لأن الزام الإيجاب اذ هو حاصل اه يضاوى ولذا فسر الشارح بقوله أنجبكم على قبولها وفي الخازن أنزلكم أيها القوم قبول الرحمة يعني أنا لا نقدر أن نلزمكم ذلك من عند أنفسنا وأنتم لها كارهون أي لا أقدر على ذلك والذي أقدر عليه أن أدعوكم الى الله وليس لي أن أضطركم الى ذلك قال قتادة والله لو استطاع نبي الله لالزمها قومه ولكنه لم يملك ذلك اه (قوله وأنتم لها كارهون) أي نافون لها أي منكرون لها اه (قوله كما أمرتموني) فقد قالوا له امنع واطرد هؤلاء الاسافلة عنك ونحن نتبعك فاناستحي أن نجلس معهم في مجلسك وهذا كما قالت قريش لمحمد ﷺ كما تقدم في سورة الانعام ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية اه شيخنا (قوله أفلاتدكرون) فيه مذهبان أحدهما أن الهمزة داخلة على مقدر تقديره أتأمروني بطردكم فلاتدكرون والآخر أنها مقدمة من تأخير والاصل فلاتدكرون وقدمت الهمزة على الفاء لان لها الصدارة والشارح قال في نسخة فهلا فيكون مراده على هذه النسخة الاشارة الى أن أفلا بمعنى هلا التحضيضية كاذ كره الكرخى وقال في نسخة أفهلا وهذه لوجه لصحتها كما قاله على قارى بل هي تحريف اذ فيها الجمع بين الهمزة وهلا وليس فيه تنبيه على الحذف ولا على التقديم والتأخير اه شيخنا وفي أبي السعود أفلاتدكرون أي أتستمرون على ما أنتم عليه من الجهل المذكور فلاتدكرون ما ذكر من حلهم حتى تعرفوا أن ماتأونونه بمنزل من الصواب اه (قوله ولا أقول لكم عندى خزائن الله) هذا رد لقولهم وما نرى لكم علينا من فضل كمال وقوله ولا أعلم الغيب معطوف على عندى خزائن الله أي ولا أقول لكم انى أعلم الغيب كما قال الشارح وهذا رد لقولهم وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذل لنابدى الرأى أى فى ظاهر حلهم وأول فكرهم وفى الباطن لم يتبعوك فقال لهم انى انما أعلم الظاهر لاني لا أعلم الغيب فاحكم به ولا أقول انى ملك رد لقولهم ما نراك الا بشر امثلنا فكأنه قال أنالمدع الملكية حتى تقولوا ما نراك الا بشر امثلنا اه شيخنا وفى الشباب قوله ولا أقول لكم عندى خزائن الله الخ هذا شروع فى دفع شبه النى أوردوها تفصيلا بعد ما دفعها اجمالا بقوله أرايتم ان كنت على بيئة الخ فكأنه يقول عدم اتباعى لنفيكم الفضل عني ان كان فضل المال والجاه فأنا لم أدعه ولم أقل لكم ان خزائن الله عندى حتى تتأزعونى فى ذلك وتنكروه وانما وجوب اتباعى لاني رسول الله المبعوث بالمعجزات الشاهدة لما ادعيت اه وفى الخازن ولا أقول لكم عندى خزائن الله عطف على قوله لا أسئلكم عليه مالا يعنى لا أسئلكم عليه مالا ولا أقول لكم عندى خزائن الله يعنى التى لا يفنيها شيء فأدعوكم الى اتباعى عليها لا عطيتكم منها وقال ابن الانبارى الخزائن هنا بمعنى غيوب الله وما هو منطوع عن الخاق وانما واجب أن يكون هذا جوابا من نوح عليه الصلاة والسلام لهم لما قالوا وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذل لنابدى الرأى فادعوا أن المؤمنين انما اتبعوه فى ظاهر ما يرى منهم وهم فى الحقيقة غير متبعين له فقال مجيبا لهم ولا أقول لكم عندى خزائن الله التى لا يعلم منها ما ينطوى عليه عبادوه وما يظهر ونه الا هو وانما قيل للغيوب خزائن لغموضها على الناس واستتارها عليهم اه (قوله ولا أعلم الغيب) الظاهر أن هذه الجملة منصوبة

(أنزلكموها) أنجبكم على قبولها (وأنتم لها كارهون) لا تقدر على ذلك (ويا قوم لا أسألكم عليه) على تبليغ الرسالة (مالا) تعطوني به (ان) ما (أجرى) ثوابي (الاعلى الله وما أنا بطارد الذين آمنوا) كما أمرتموني (انهم ملاقورهم) بالبعث فيجازيهم ويأخذهم من ظلمهم وطردهم (ولكني أراكم قوما تجهلون) عاقبة أمركم (ويا قوم من ينصرفي) ينعني (من الله) أى عذابه (ان طردتهم) أى لا ناصر لي (أفلا) فهلا (تذكرون) بادغام التاء الثانية فى الاصل فى الدال تعظون (ولا أقول لكم عندى خزائن الله ولا) انى (أعلم الغيب

من جر وهو معطوف على قوله بأكواب وأباريق والمعنى مختلف اذ ليس المعنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بحور عين قال الشاعر وهو النابغة لم يبق الأسير غير منفلت أوموثق فى جبال القد مجنوب والقوافى مجرورة والجوار مشهور عندهم فى الاعراب وقلب الحروف بعضها الى بعض والتأنيث وغير ذلك * فن الاعراب

الحل نسقاعلى معمول المقول وهو الجملة من قوله لا أقول أى قل لا أقول لكم عندى خزائن الله وقل لا أعلم الغيب وقال الزخشرى لا أعلم الغيب معطوف على عندى خزائن الله أى لا أقول عندى خزائن الله ولا أقول أعلم الغيب وفيه نظر لانه لو كان معطوفا على عندى خزائن الله لزم أن يكون معمول لا أقول المنفى بلا فيضير التقدير ولا أقول لا أعلم الغيب وهو غير صحيح اه سمين (قوله ولا أقول انى ملك) أى حتى تقولوا ما نراك الا بشرا مثلبنا فان البشرية ليست من موانع النبوة بل من مباديها يعنى أنكم اتخذتم فقدان هذه الامور الثلاثة شرعة ومنها جالى تكذيبى والحال أنى لا ادعى شيأ من ذلك ولا الذى ادعاه يتعلق بشى منها وانما يتعلق بالفضائل النفسانية التى بها تتفاوت مقادير الاشياء كما أشار اليه فى التقدير اه كرخى (قوله ولا أقول للذين) أى فى شأنهم فاللام بمعنى فى والى الكلام على حذف مضاف وقوله تزدري أصله تترى فقلت تاء الافعال دالا والعائد محذوف أى تزدريهم أعينكم وقوله لن يؤتيهم الله الخ هذا مقول القول المنفى اه شيخنا (قوله لن يؤتيهم الله خيرا) يعنى توفيقا وهداية وایمانا وأجرا اه خازن (قوله ان قلت ذلك) أى ما ذكر من قوله ولا أقول لكم عندى خزائن الله الى هنا اه شيخنا (قوله فاكثر جدالنا) أى شرعت فى الجدال فأكثرت أو جادلتنا أى أردت جدالنا فأكثرت جدالنا فلا بد من أحدهذين التأويلين ليصح العطف اه أبو السعود (قوله بما تعدنا به) أشار الى أن ما موصولة والعائد محذوف ويصح كونها مصدرية أى بوعداك ايانا اه كرخى (قوله فيه) أى فى الوعد المنهوم من الفعل اه (قوله بفائتين الله) أى بهارين من الله أى من عذابه (قوله جواب الشرط) أى الاول ولم يجعل المذكور جوابا لان مذهب البصريين أن الجواب لا يتقدم على الشرط وان أجازة الكوفيون يعنى وجواب الشرط الثانى هو الشرط الاول وجوابه والتقدير وان كان الله يريد أن يغويكم فان أردت أن أنصح لكم فلا ينفعكم نصيحى وذلك لانه اذا اجتمع فى الكلام شرطان وجواب يحمل الشرط الثانى شرطافى الاول فلا يقع الجواب الا ان حصل الشرط الثانى ووجود فى الخارج قبل جود الاول لان الشرط مقدم على المشروط فى الخارج فلوا انعكس الامر بان وجد الاول أولا لم يقع المعلق فلو قال لعبد أنت حر ان كلمت زيدا ان دخلت الدار لم يعنى الا اذا وجد دخول الدار قبل وجود كلام زيد فلو وجد الكلام أولا لم يعنى وذلك لانه جعل الكلام مشروط بدخول الدار والشرط مقدم على المشروط فلو وجد الكلام أولا لم يوجد المعلق عليه لانه كلام مسوق بالدخول ولذلك قال فى متن البهجة وطال ان كلمت ان دخلت * ان أولا بعد أخير فعلت

وعبارة البيضاوى هكذا تقرير الكلام ان كان الله يريد أن يغويكم فان أردت أن أنصح لكم فلا ينفعكم نصيحى ولذلك لو قال أنت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا فدخلت ثم كلمت لم تطلق انتهت ومثله أبو السعود وفى الكرخى ويكون الشرط الثانى وجوابه جوابا عن الاول لفظا وان زاد ذلك على شرطين وعلى هذا يترتب الحكم مثاله أن يقول لعبد ان كلمت زيدا ان دخلت الدار ان كلمت الخبز فانت حر فيجواب الشرط الثالث أنت حر والثالث وجوابه جواب الثانى والثانى وجوابه جواب الاول فان كلمت ثم أدخل ثم كل لم يعنى لكن ان كل ثم دخل ثم كلم عتق لماذا كر اه (قوله أى كفار مكة) فعلى هذا تكون هذه الآية دخيلة فى اثناء قصة نوح ومعرضة بين أجزائها لاجل تنشيط السامع لسماع بقية القصة اه شيخنا وأكثر المفسرين على أن هذه الآية من جملة قصة نوح كما هو ظاهر السياق وعبرة الخازن أم يقولون افتراء أى اختلقه وجاء به من عند نفسه والضمير يعود الى الوحى الذى جاء به نوح وأكثر المفسرين على أن هذا من محاوره نوح مع قومه فهو من قصة نوح وقال مقاتل أم يقولون يعنى المشركين

ولا أقول انى ملك) بل أنا بشر مثلكم (ولا أقول للذين تزدري) تحتقر (أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا) الله أعلم بما فى أنفسهم (قلوبهم) (انى اذا) ان قلت ذلك (لن الظالمين) قالوا يانوح قد جادلتنا خالصتنا (فأكثرت جدالنا) فأننا بما تعدنا به من العذاب (ان كنت من الصادقين) فيه (قال انما يأتىكم به الله ان شاء) تجميله لكم فان أمره اليه لا الى (وما أتم بمجزيين) بفائتين الله (ولا ينفعكم نصيحى ان أردت ان أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم) أى اغواءكم وجواب الشرط دل عليه ولا ينفعكم نصيحى (هو ربكم واليه ترجعون) قال تعالى (أم) بل (أيقولون) أى كفار مكة (افتراء) اختلق محمد القرآن (قل ان افتريته

ما ذكرنا فى العطف ومن الصفات قوله عذاب يوم محيط واليوم ليس بمحيط وانما المحيط العذاب وكذلك قوله فى يوم عاصف واليوم ليس بعاصف وانما العاصف الريح * ومن قلب الحروف قوله عليه الصلاة والسلام ارجعن ما زورات غير

من كفار مكة افتراه يعني محمد ﷺ اختلق القرآن من عند نفسه فعلى هذا القول تكون الآية معترضة في قصة نوح ثم رجع الى القصة فقال وأوحى الى نوح الخ اه وفي أبى السعود أم يقولون افتراه قال ابن عباس يعني نوحا عليه السلام ومعناه بل أيقولون قوم نوح ان نوحا افتري ما جاء به مسندا الى الله تعالى وقال مقاتل يعني محمد ﷺ ومعناه بل أيقول مشركو مكة افتري رسول الله ﷺ خبر نوح فكأنه انما جىء به في تضاعيف القصة عند سوق طرف منها تحقيقا لحقيقتها وتأكيذا لوقوعها وتشويقا للسامعين الى استماعها لاسيما وقد قص منها طائفة متعلقة بما جرى بينه عليه السلام وبين قومه من الحاجة وبقيت طائفة مستقلة متعلقة بعذابهم اه (قوله فعلى اجرامي) الاجرام والجرم بمعنى وهو اكتساب الذنب اه شيخنا وفي المصباح جرم جرما من باب ضرب أذنب واكتسب الاثم وبالمصدر سمي الرجل والاسم منه الجرم بالضم والجرية مثله وأجرم اجراما كذلك اه وفي السمين قوله فعلى اجرامي مبتدأ وخبر أو اجرامي فاعل بالظرف عند من يكتفى بمثل هذا في جواب الشرط والجمهور على كسر همزة اجرامي وهو مصدر أجرم وأجرم هو الفاشي في الاستعمال ويجوز جرم ثلاثيا وقرىء شاذا أجرامي بفتحها حكاه النحاس وخرجه على أنه جمع جرم كقفل وأقفال والمراد آثمي اه (قوله أى عقوبته) أى فى الكلام حذف المضاف وفى الآية محذوف آخر وهو أن المعنى ان كنت افتريته فعلى عقاب جرمي وان كنت صادقا وكذبتهمونى فعلى عقاب ذلك التكذيب الا انه حذف هذه البقية لدلالة الكلام عليها واعلم ان قوله ان افتريته فعلى اجرامي لا يدل على انه كان شاكالانه قول يقال على وجه الانكار عند اليأس من القبول اه كرخى (قوله وأوحى الى نوح) الجمهور على أوحى مبني للمفعول والقائم مقام الفاعل انه لن يؤمن أى أوحى اليه عدم ايمان بعض قومه وقرأ بعضهم أوحى مبني للفاعل وهو الله تعالى وانه بكسر الهمزة وفيها وجهان أحدهما وهو أصل البصريين انه على اضرار القول والثاني وهو أصل الكوفيين انه على اجراء الايجاء مجرى القول اه سمين (قوله الامن قد آمن) فى الشهاب المراد الامن استمر على الايمان لان الدوام حكم الحدوث وقيل المراد الامن استعدادا ليمان وتوقع منه ولا يراد ظاهره والا كان المعنى الامن آمن فانه يؤمن وقيل ان الاستثناء منقطع اه وفي أبى السعود انه لن يؤمن من قومك أى المصرين على الكفر وهو اقنط له عليه السلام من ايمانهم واعلام بكونه كالحال الذى لا يصح توقعه الامن قد آمن أى الا من وجد منه ما كان يتوقع من ايمانه وهذا الاستثناء على طريقة قوله تعالى الا ما قد سلف اه (قوله فلا تبتئس) يقال ابتأس فلان اذا بلغه ما يكره اه سمين وفى المختار ولا تبتئس أى لا تحزن ولا تشتك والمبتئس السكاره الحزين اه (قوله فدعاه عليهم) أى بعد أن قالسى منهم غاية المشقة فكانوا يضربونه حتى يسقط فيلقونه فى لبد ويلقونه فى بيت يظنون موته فيخرج فى اليوم الثانى ويدعوم الى الله وكانوا يخنفونه حتى يغشى عليه فاذا أوق قال رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون حتى تبادوا فى المعصية واشتد منهم البلاء فكان لا يأتى قرن منهم الا خس من الذى قبله وكان يأتى القرن منهم فيقول قد كان هذا الشيخ مع آبائنا وأجدادنا هكذا نحنونا فلا يقبلون منه شيأ فشكل الى الله فقال انى دعوت قومي ليلانها را الآيات حتى بلغ رب لا تذر الآية فأوحى الله اليه أن اصنع الفلك اه خازن (قوله واصنع الفلك) الظاهر انه أمر ايجاب لانه لا سبيل الى صون روح نفسه وأرواح غيره من الهلاك الا بهذا الطريق وصون النفس من الهلاك واجب ملاييم الواجب الاله فهو واجب اه كرخى (قوله بأعيننا) وذلك ان جبريل قال له ربك يأمرك أن تصنع الفلك فقال كيف أصنعها ولست تجارا قال فان ربك يقول لك اصنع فانك

فعلى اجرامي) اثمى أى عقوبته (وأنا برىء مما تجرمون) من اجرامكم فى نسبة الافتراء الى (وأوحى الى نوح أنه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس) تحزن (بما كانوا يفعلون) من الشرك فدعا عليهم بقوله رب لا تذر على الارض الخ فاجاب الله تعالى دعاءه وقال (واصنع الفلك) السفينة (بأعيننا) برأى منا وحفظنا (ووحينا) أمرنا (ولا تخاطبني فى الدين ظموا) كفروا

مأجورات والاصل موزورات ولكن أريد التآخى وكذلك قولهم انه لياتينا بالغدا يا والعشاياء ومن التآثيث قوله فله عشر أمثاله فحذفت التاء من عشر وهى مضافة الى الامثال وهى مذكرة ولو لكان لما جاورت الامثال الضمير المؤنث أجرى عليها حكمه وكذلك قول الشاعر لما أتى خبر الزبير تضععت سور المدينة والجال الحشع وقولهم ذهبت بعض أصابه * وبما راعت العرب فيه الجوار قولهم قامت هند فلم يميزوا حذف التاء اذا لم يفصل بينهما فان فصلوا بينهما أجازوا حذفها ولا

بترك أهلاكم (انهم
مغروقون ويصنع الفلك)
حكاية حال

فرق بينهما لا المجاورة وعدم
المجاورة ومن ذلك قولهم
قام زيد وعمرا كلمته
استحسنوا النصب بفعل
محذوف لمجاورة الجملة اسما
قد عمل فيه الفعل ومن
ذلك قلبهم الواو المجاورة
للمطرف همزة في قولهم أوائل
كالو وقعت طرفا وكذلك
إذا بعدت عن الطرف
لاتقلب نحو طواويس
وهذا موضع يحتمل أن
يكتب فيه أوراق من الشواهد
وقد جعل النحويون له
بابا ورتبوا عليه مسائل ثم
أصلوه بقولهم حجر ضرب
خرب حتى اختلفوا في
جواز جر التثنية والجمع
فجاز الانباع فيهما جماعة
من حذاقهم قياسا على المفرد
المسموع ولو كان لاوجه له
في القياس بحال لاقتصروا
فيه على المسموع فقط
ويتأيد ما ذكرناه أن الجر في
الآية قد أجيز غيره وهو
النصب والرفع والرفع
والنصب غير قاطعين
ولا ظاهرين على أن حكم
الرجلين المسح وكذلك
الجر يجب أن يكون كالنصب
والرفع في الحكم دون
الاعراب والوجه الثاني أن

بأعيننا فأخذ القدم وجعل ينجر فلا يخطىء اه خازن والباء للابسة أي ملتصبا بأعيننا أي بإبصارنا
لك وتعمدنا بتعليمك كيفية صنعها وفي السمين قوله بأعيننا حال من فاعل اصنع أي محفوظا بأعيننا
وهو مجاز عن كلاء الله له بالحفظ وقيل هم الملائكة تشبيها لهم بعيون الناس أي الذين يتفقدون الاخبار
والجمع حينئذ على حقيقته اه وفي الكرخي قوله بحر أي منا وحفظنا أشار بهذا الى انه لا يمكن اجراؤه
على ظاهره لوجره أحدها انه يقتضي أن يكون لله أعين كثيرة وهذا يناقض قوله تعالى ولتصنع على عيني
وثانيها أنه يقتضي أن يصنع الفلك بملك الاعين كقولك قطعت بالسكين وكتبت بالقلم ومعلوم أن ذلك
باطل وثالثها أنه تعالى منزعه عن الاعضاء والابعض فوجب المصير الى التأويل وهو ان معنى بأعيننا ينزل
الملك له فيعرفه بخبر السفينة يقال فلان عين على فلان أي ناظر اليه وان كان عظيم العناية بالشيء فانه يضع
عينه عليه فلما كان وضع العين على الشيء سببا لمبالغة الحفظ جعلت العين كناية عن الاحتياط اه (قوله
بترك أهلاكم) أي لا تراجعني فيهم ولا تدعني باستدفاع العذاب عنهم اه ييضاوي (قوله انهم مغروقون)
أي محكوم عليهم بالاغراق (قوله ويصنع الفلك) يعني كما أمره الله تعالى قال أهل السير لما أمر الله نوحا بعمل
السفينة أقبل على عملها وطمح عن قومه وجعل يقطع الخشب ويضرب الحديد ويهيء القار وكل ما يحتاج
اليه في عمل الفلك وجعل قومه يمدون به وهو يعمل في عمله فيسخرون منه ويقولون يا نوح قد صرت
نجارا بعد النبوة وأعقم الله أرحام النساء قبل الفرق باربعين سنة فلم يولد له نول وقال البغوي وزعم أهل
التوراة ان الله أمره أن يصنع الفلك من خشب الساج وأن يطليه بالقار من داخله وخارجيه وأن يجعل
طوله ثمانين ذراعا وعرضه خمسين ذراعا وطوله في السماء ثلاثين ذراعا والذراع الى المنكب وأن يجعله
ثلاثة أطباق سفلى ووسطى وعليا وأن يجعل فيه كوى فصنعه نوح كما أمر الله عز وجل وقال ابن عباس اتخذ
نوح السفينة في سنتين فكان طولها ثلثة أذراع وعرضها خمسين ذراعا وطولها في السماء ثلاثين ذراعا وكانت
من خشب الساج وجعل لها ثلاث بطون فجعل في البطن الاسفل الحوش والسباع والهوام وفي البطن
الوسطى الدواب والانعام وركب هو ومن معه البطن الاعلى وحمل ما يحتاج اليه من الزاد وغيره قال قتادة
وكان بابها في عرضها وروى عن الحسن أنها كان طولها ألف ذراع ومائتي ذراع وعرضها سبعمائة ذراع
وقال زيد بن أسلم مكث نوح مائة سنة يغرس الاشجار ويقطعها ومائة سنة يصنع الفلك وقال كعب الاحبار
عمل السفينة نوح في ثلاثين سنة وروى أنها ثلاثة أطباق الطبقة السفلى للدواب والحوش والطبقة
الوسطى للانس والطبقة العليا للطير فلما كثر روث الدواب أوحى الله تعالى الى نوح أن اغمر ذنب الغيل
فغمره فوقع منه خنزير وخنزيرة ومسح على الخنزيرة فخرج منها الفأر فاقبلوا على الروث فاكلوه فلما
أفسد الفأر في السفينة فجعل يقرضها ويقرض جبالها فأوحى الله تعالى اليه أضرب بين عيني الاسد
فضرب فخرج من منخره سنور وسنورة وهو القط فاقبل على الفأر اه خازن وفي أبي السعود وقيل ان
الحواريين قالوا لعيسى عليه السلام لو بعثت لنا رجلا شهد السفينة يحدثنا عنها فانطلق بهم حتى انتهى الى
كثيب من تراب فاخذ كفاه من ذلك التراب فقال أتدرون من هذا فقالوا الله ورسوله أعلم فقال هذا كعب
بن حام قال فضرب بعصاه فقال قم باذن الله فاذا هو قائم ينفذ التراب عن رأسه وقد شاب فقال لعيسى
عليه الصلاة والسلام أهكذا هلك قال لا مت وانا شاب ولكني ظننت أنها الساعة فن ثمة شبت فقال
حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألفا ومائتي ذراع وعرضها سبعمائة ذراع وكانت ثلاث طبقات للدواب
والحوش وطبقة للانس وطبقة للطير ثم قال له عبد باذن الله كما كنت فعاد ترابا اه (قوله حكاية حال

ماضية (وكلامه عليه ملاء) جماعة (من قومه سخرُوا منه) استهزؤا به (قال ان تسخرُوا منا فاننا نسخر منكم كما تسخرون) اذا نجونا وغرقتم (فسوف تعلمون من) موصولة مفعول العلم (يأتيه عذاب يخزيه ويحل) ينزل (عليه عذاب مقيم) دائم (حتى) غاية للصنع (اذا جاء أمرنا) باهلاكهم وفار التور) للخباز بالماء

يكون جر الارجل يحار محذوف تقديره وافعلوا بارجالكم غسلا وحذف الجار وابقاء الجر جائز قال الشاعر مشائم ليسوا مصلحين عشرة ولا تأعب الايبين غرابها (قال زهير)

بدالى أنى لست مدرك ماضى ولا سابق شيا اذا كان جائيا فجر بتقدير الباء وليس بموضع ضرورة وقد أفردت لهذه المسئلة كتابا (الى السكمين) مثل الى المرافق وفيه دليل على وجوب غسل الرجلين لان الممسوح ليس بمحدود التحديد في المغسول الذى أريد بعضه وهو قوله وأيديكم الى المرافق ولم يحدد الوجه لان المراد

ماضية) أى فالمضارع بمعنى الماضي أى وضعها والحال أنه كلما مر عليه الخ وكل ظرفية ومصدرية ظرفية أى وكل وقت مرور قوم سخرُوا منه الخ والعامل فى كلا (هو سخرُوا) اه شيخنا وفى السمين والعامل فى كلا هو سخرُوا وقال مستأنف اذ هو جواب لسؤال سائل وقيل بل العامل فى كلا هو قال وسخرُوا على هذا اما صفة لملاء وأما بدل من مرو هو بعيد جدا اذ ليس سخر نوعا من المرور ولا هو هو فكيف يدل منه والجملة من قوله كلما الخ فى محل نصب على الحال أى يصنع الفلك والحال أنه كلما مر الخ اه (قوله استهزؤا به) أى فقالوا صرت نجارا بعد ان كنت نبيا وكان يصنع السفينة فى بركة لأماء فيها اه شيخنا وفى أبى السعود سخرُوا منه أى استهزؤا به لعمله السفينة امالانهم كانوا لا يعرفونها ولا كيفية استعمالها والانتفاع بها فتعجبوا من ذلك وسخرُوا منه وامالانه كان يصنعها فى بركة فى أبعاد موضع من الماء وفى وقت عزته عزة شديدة وكانوا يتضاحكون ويقولون يا نوح صرت نجارا بعدما كنت نبيا وقيل لانه عليه السلام كان ينذرهم الفرق فلما طال مكثهم فيه لم يشاهدوا منه عينا ولا أثر اعدوه من باب المحال ثم لما رأوا اشتغاله بسباب الخلاص من ذلك فعلوا ما فعلوا مدار الجميع انكار ان يكون لعمله عليه الصلاة والسلام عاقبة حميدة مع ما فيه من تحمل المشاق العظيمة التى لا تكاد تطاق واستجهاله عليه السلام فى ذلك اه (قوله فاننا نسخر منكم) هذا على سبيل المشاكلة اذا لسخرية لا تليق بمقام الانبياء وقيل انه لجزأئهم من جنس صنيعهم فلا يقبح اه من الشهاب (قوله اذا نجونا وغرقتم) ظرف لقوله فاننا نسخر منكم (قوله مفعول العلم) أى الذى بمعنى العرفان فينصب مفعولا واحدا اه شيخنا وفى السمين قوله من يأتيه فى من وجهان أحدهما أن تكون موصولة والثانى أن تكون استفهامية وعلى كلا التقديرين فتعدون امامن باب اليقين فيتعدى لاثنين وامامن باب العرفان فيتعدى لواحد فاذا كانت هذه عرفانية ومن استفهامية كانت من وما بعد هاسادة مسد مفعول واحد وان كانت متعدي لاثنين ومن موصولة كانت فى موضع المفعول الاول والثانى محذوف اه (قوله من يأتيه عذاب) أى فى الدنيا وهو الغرق يخزيه أى يهينه ويحل عليه عذاب مقيم أى فى الآخرة وهو النار اه شيخنا (قوله ويحل عليه) التلاوة بكسر الحاء ومحو زلفه ضمها كفى المصباح (قوله غاية للصنع) أى فى قوله ويصنع الفلك وما بينهما اعتراض وقوله اذا جاء أمرنا أى عذابنا أو وقته اه زاده فهو واحد الامور لا الاوامر ويصح أن يراد الثانى على معنى جاء أمرنا بركوب السفينة اه شهاب (قوله وفار التور) وكان من حجارة وكانت حواء تحبز فيه وصار الى نوح وكان ذلك التور فى الكوفة على عين الداخل مما يلي باب كندة اه خازن وفى البيضاوى والتور تنور الخبز ابتدى منه النبع على خلاف المادة وكان فى الكوفة فى موضع مسجد لها وفى الهند أربعين ورثة من أرض الشام وقيل التنور وجه الارض أو أشرف موضع فيها أى أعلاه اه وفى السمين والتنور قيل وزنه تفعل فقلت الواو الاولى همزة لا نضماها ثم حذف تخفيفا ثم شددت الزون للعرض عن المحذوف ويعزى هذا لثعلب وقيل وزنه فمعل ويعزى لابي على الفارسي وقيل هو أعجمي وعلى هذا فلا اشتقاق له والمشهور أنه مما اتفق فيه لغة العرب والحجم كالصابون اه وفى المصباح فار الماء يفور فوراً نبع وجرى وفارت القدر فوراً من باب قال وفوراً ناغلت اه وعلى هذا لا تجوز فى الآية الا من حيث نسبة الفوران الى التنور اه (قوله للخباز) متعلق بفار أى فار وظهر للخباز أى أنه الذى اطلع على فورانه أولا والخباز هو امرأة نوح فى التى أعلمت بفورانه اه خازن وعن على رضى الله عنه قال فار التنور وقت طلوع الفجر ونور الصبح ومعنى فار تبع على قوة وشدة تشبيها بغليان القدر عند قوة النار ولا شبهة أن التنور لا يفور والمراد فارا الماء من التنور اه خطيب

(قوله وكان ذلك) أى الفوران علامة لنوح أى على مجىء الطوفان وركوب السفينة وذكر ابن جرير وغيره أن الطوفان كان في ثالث عشر من أيب في شدة التقيظ اه (قوله من كل زوجين) الزوج يطلق على الزوجة وحدها وعلى الزوج وحده وهو المراد هنا أى من كل فردين متزاوجين اثنين بان تحمل من الطير ذكر أو أنثى ومن الغنم ذكر أو أنثى وهكذا وتترك الباقي والمراد من الحيوانات التي تنفع والتي تلذ أو تبديض ليخرج المضرات والتي تتوالد من العفونة والتراب كالودود والقمل اه شيخنا وفي الخازن من كل زوجين الزوجان كل اثنين لا يستغنى أحدهما عن الآخر كالدكر والأنثى ويقال لكل منهما زوج والمعنى من كل صنف زوجين ذكر وأنثى قال ابن عباس أول ما حمل نوح الدرة وآخر ما حمل الحمار قال البغوي وروى بعضهم أن الحية والمقرب أنيا نوحا وقالوا احملنا معك فقال انك سبب البلاء فلا أحملكما فقالا احملنا ونحن نضمن لك أن لا نضر أحدا ذكرك فبكف فحينئذ مضرتهم ما سلام على نوح في العالمين لم يضره وقال الحسن لم يحمل نوح معه إلا ما يلد ويبيض وأما ما سوى ذلك مما يتولد من الطين كالبق والبعوض فلم يحمل منه شيئا وقال ابن عباس أول ما حمل نوح الدرة وآخر ما حمل الحمار فلما أراد أن يدخل الحمار أدخل صدره فتملقى إبليس بذنبه فاستثقل رجلاه وجعل نوح يقول ويحك ادخل فينبض فلا يستطيع حتى قال له ادخل وان كان الشيطان معك فدخل ودخل الشيطان معه فقال نوح ماذا أدخلك على ياعادو الله قل ألم تقل ادخل وان كان الشيطان معك قال اخرج عنى ياعادو الله قال لا بد من أن تحملى معك وكان فيما يزعمون على ظهر السفينة هكذا أتته البغوي قال الامام فخر الدين الرازى وأما ما يروى من أن إبليس دخل السفينة فميدلانه من الجن وهو جسم نارى أو هوأى فكيف يفرض من الفرق وأيضا فان كتاب الله لم يدل على ذلك ولم يرد فيه خبر صحيح فالأولى ترك الخوض فيه اه (قوله وهو مفعول) أى لفظ اثنين مفعول ومن كل زوجين حال منه مقدم عليه وقوله وفي القصة الخ بيان لكيفية الحمل اه شيخنا (قوله حشر لنوح) أى جمع له (قوله وأهلك) أى وأحمل أهلك ومن آمن أى وأحمل من آمن وقوله أى زوجته أى التى أسلمت اذ كان له زوجتان أحدهما آمنت فحملها والاخرى لم تؤمن فتركها ففرقت كما يعلم من كلامه وقوله وأولاده أى الثلاثة وزوجاتهم اه شيخنا وسيأتى للجلال المحلى في سورة المؤمنون التصريح بأنه كان له زوجتان أحدهما مؤمنة كانت معه في السفينة والاخرى كافرة ففرقت (قوله الامن سبق عليه القول) أى الحكم والمراد سبق في علمه أو سبق في النظم في قوله انهم مغرقون وقوله أى منهم هذا التقيد أخذه من سورة المؤمنون اه شيخنا وهذا الاستثناء متصل من موجب فهو واجب النصب على المشهور اه سمين وقوله بالاهلاك متعلق بالمصدر وقوله وهو زوجته أى التى لم تؤمن اسمها وائمة أو وائلة كفى بعض نسخ هذا الشارح اه شيخنا (قوله وولده كنعان) لم يذكر له زوجة (قوله بخلاف سام) وهو أبوالعرب وحام وهو أبوالسودان وياث وهو أبوالترك وقوله وزوجاتهم أى مع زوجاتهم وقوله ثلاثة حال من زوجاتهم وفي نسخة الثلاثة اه شيخنا (قوله ونساءهم) أى مع نسائهم (قوله جميع) مبتدأ وقوله ثمانون خبر وقوله نصفهم الخ أى ونوح وأهله من الثمانين اه شيخنا (قوله وقال ركبو فيها الخ) متعلق بقوله قلنا احمل فيها والخطاب في ركبو اللانس وأما غيرهم من الحيوانات فقد تقدم انه أخذهم معه وألقاه فيها أى قال نوح هاتين الجملتين الأولى أمرية والثانية اخبارية أى أخبرهم بأن سيرها ووقوفها باسم الله وجملة قاله معطوفة على محذوف تقديره فحمل غير الانس وقال للانس اركبو فيها أى بانفسكم اه شيخنا وعبرة أبى السعود وقال أى نوح عليه السلام لمن معه من المؤمنين كما ينبى عنه قوله تعالى ان ربى لغفور رحيم ولورجع الضمير لله تعالى لناسب أن يقال ان ربكم

وكان ذلك علامة لنوح
(قلنا احمل فيها) في السفينة
(من كل زوجين) أى ذكر
وأنثى أى من كل أنواعهما
(اثنين) ذكر وأنثى
وهو مفعول وفي القصة
ان الله حشر لنوح السباع
والطيرو غيرهما فجعل
يضرب بيديه في كل نوع فتقع
يده اليمنى على الذكر واليسرى
على الانثى فيحملهما في
السفينة (وأهلك) أى
زوجته وأولاده (الامن
سبق عليه القول) أى منهم
بالاهلاك وهو زوجته
وولده كنعان بخلاف سام
وحام وياث فحملهم
وزوجاتهم ثلاثة (ومن
آمن وما آمن معه الا قليل)
قيل كانوا ستة رجال
ونساءهم وقيل جميع من
كان في السفينة ثمانون
نصفهم رجال ونصفهم
نساء (وقال) نوح (اركبو
فيها

جميعه (وأيدىكم منه) منه
في موضع نصب بامسحوا
(ليجعل) اللام غير زائدة
ومفعول يريد محذوف
تقديره ما يريد الله الرخصة
في التيمم ليجعل عليكم
حرجا وقيل اللام زائدة
وهذا ضعيف لان ان غير
ملفوظ بها وانما يصح أن
يكون الفعل مفعولا ليريد
بأن ومثله

ولعل ذلك بعد ادخال ما أمر بحمله في الفلك من الأزواج كأنه قيل فحمل الأزواج أو أدخلها في الفلك وقال للمؤمنين اركبوا فيها كاسياتي مثله في قوله تعالى وهي تجري بهم والركوب الملو على شئ متمحرك ويتعدى بنفسه واستعماله هنا بكلمة في ليس لاجل ان المأمور به كونهم في جوفها لا فوقها كما ظن فان أظهر الروايات انه عليه الصلاة والسلام جعل الوحوش ونظائرها في البطن الاسفل والانعام في الاوسط وركب هو ومن معه في الاعلى بل لرعاية جانب المحلية والمكانية في الفلك والسرفية أن معنى الركوب العلو على شئ له حركة اما ارادية كالحيوان أو قسرية كالسفينة والمجلة ونحوهما فاذا استعمل في الاول توفره لحظ الاصل فيقال ركب الفرس وعليه قوله تعالى والحيل والبغال والحمير لتركبوها وان استعمل في الثاني يلوح بمحلية المفعول بكلمة في فيقال ركب في السفينة وعليه الآية الكريمة وقوله تعالى فاذا ركبوا في الفلك وقوله تعالى فانطلقا حتى اذ اركبا في السفينة خر قها اه (بسم الله مجراها ومرساها) متصل باركبوها حال من الواو أي اركبوا فيها مسمين الله أو قائلين بسم الله وقت اجرائها وارسائها أو مكانهما على أن المجري والمرسي للوقت أو للكان أو للصدر والمضاف محذوف كقولهم آتيك خفوق النجم وانتسابهما بما قدرناه حالا ويجوز رفعهما بيسم الله على أن المراد بهما المصدر أو جملة من مبتدا وخبر أي اجرائها بسم الله على أن بسم الله خبر أو صلة والخبر محذوف وهي اما جملة مقتضية لاتعلق لها بما قبلها أو حال مقدرة من الواو أو الهاء وروى انه عليه الصلاة والسلام كان اذا أراد أن تجرى قال بسم الله فجرت وادأرأ أن ترسو قال بسم الله فرست اه يضاوى (قوله بسم الله) خبر مقدم وقوله مجراها ومرساها مبتدا مؤخر وقوله بفتح الميمين فيه تساهل فان فتحهما قراءة شاذة والسبعة انما هي ضمهما وفتح الاولى مع ضم الثانية وفي السمين وقرأ الاخوان وحفص مجراها بفتح الميم والباقون بضمها واتفق السبعة على ضم ميم مرساها وقد قرأ ابن مسعود والثقفى مرساها بفتح الميم أيضا اه فالفتح من جرت ورست والضم من أجريت وأرست وقوله مصدر ان راجع لكل من الفتح والضم وقوله أي جريها الخ هذا التفسير انما يناسب الفتح وأما الضم فيقال في تفسيره أي اجرائها وارسائها وقوله ورسوها من باب عدا وسمافيقال فيه ورسوها بفتح فسكون نظرا لكونه من باب عدا ورسوها بضمين مع تشديد الواو نظرا لكونه من باب سماذ مصدر الاول عدو ومصدر الثاني سمو اه شيخنا (قوله وهي تجري بهم الخ) متعلق بمحذوف أي فركبوا ساروا والحال أنها تجري الخ وفي السمين في هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها أنها مستأنفة أخبر الله تعالى عن السفينة بذلك والثاني أنها في محل نصب على الحال من الضمير المستتر في بسم الله أي جريها استقر بسم الله حال كونها جارية والثالث أنها حال من شئ محذوف تضمنته جملة دل عليها سياق الكلام قال الزمخشري فان قلت بم اتصل قوله وهي تجري بهم قلت بم محذوف دل عليه قوله اركبوا فيها كأنه قيل فركبوا فيها يقولون بسم الله وهي تجري بهم ولذلك فسر الزمخشري بقوله أي تجري وهم فيها والرسو الثبات والاستقرار اه قال الشاعر

مكسحة تجري ومكفوفة ترى * وفي بطنها حمل على ظهرها يعلو

فان عطشت عاشت وعاش جنيها * وان شربت ماتت وفارقها الحمل

اه شيخنا (قوله كالجبال في الارتفاع والعظيم) قال العلماء بالسير أرسل الله المطر أربعين يوما وليلة وخرج الماء من الارض فذلك قوله تعالى ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر وفجرنا الارض عيوننا فالتقى الماء على أمر قد قدر يعني صار الماء نصفين نصفًا من السماء ونصفًا من الارض وارتفع الماء على أعلى جبل وأطول أربعين ذراعا وقيل خمسة عشر ذراعا حتى أغرق كل شئ وروي أنه لما

بسم الله مجراها ومرساها)
بفتح الميمين وضمهما مصدران
أي جريها ورسوها أي
منتهى سيرها (ان ربي لغفور
رحيم) حيث لم يهلكنا
(وهي تجري بهم في موج
كالجبال) في الارتفاع والعظم

(ولكن يريد ذلك ليظهركم
أي يريد ذلك ليظهركم
(عليكم) يتعلق بيم ويجوز
أن يتعلق بالنعمة ويجوز
أن يكون حالا من النعمة *
قوله تعالى (اذ) ظرف
لوانتقم ويجوز أن يكون
حالا من الهاء المجرورة وأن
يكون حالا من الميثاق
* قوله تعالى (شهداء بالقسط)

مثل قوله تعالى شهداء الله
وقد ذكرناه في النساء (هو
أقرب) هو ضمير العدل
وقد دل عليه اعدلوا وأقرب
للتقوى قد ذكر في البقرة
* قوله تعالى (وعدا لله)

وعد يتعدى الى مفعولين
يجوز الاقتصار على أحدهما
والمفعول الاول هنا الذين
آمنا والثاني محذوف
استغنى عنه بالجملة التي هي
قوله (لهم مغفرة) ولا
موضع لها من الاعراب لان
وعد لا يعلق عن العمل
كما تعلق ظننت وأخواتها
* قوله

كثير الماء في السكك خافت أم صبي على ولد هامن الفرق وكانت تحبه حباً شديداً فخر جت به الى الجبل حتى بلغت ثلثه لحتها الماء فارتفعت حتى بلغت ثلثيه فلما لحتها الماء ذهبت حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء الى رقبته رفعت الصبي بيديها حتى ذهب بهما الماء فاغرقهما فلورحم الله منهم أحداً لرحم أم الصبي اه خازن (قوله ونادى نوح) أى قبل سير السفينة ابنه كنعان وكان من صلبه على المعتمد وقوله وكان في معزل أى لم يركب السفينة مع نوح اه خازن (قوله يا بنى) أصله ثلاث يأت الأولى ياء التصغير والثانية لام السكك والثالثة ياء المتكلم فحذفت ياء المتكلم تخفيفاً وهي بحالها أو بعد قلبها ألفاً وأدغمت ياء التصغير في لام السكك فيقرأ بكسر الياء وفتحها قرأتان سبعيتان وقوله اركب بتحقيق الباء وبادغامها في الميم سبعيتان اه شيخنا (قوله ولا تكن مع الكافرين) أى في البعد عنا قال شيخ شيوخنا ملا على الجيلاني رحمه الله والظاهر ان معنى الآية أسلم لتستحق الركوب معنا ولا تكن معهم في الكفر فتفرق فلا يستشكل قول نوح وان وعدك الحق وجواب الله بأنه ليس من أهل ذلك بان الولد قصر لانه ما ركب حين أمر والله أعلم اه كرخى (قوله قال سآوى) أى التجى الى جبل يعصمى من الماء أى لعلوه وارتفاعه (قوله من أمر الله) متعلق بمحذوف خبر لا أى يعصم من أمر الله اه شيخنا (قوله الامن رحم) حمله على الانقطاع لانه فسر من بالمعصوم والذي قبله الا المعصم ولا يستثنى المعصوم من المعصوم ومن مبتدأ والخبر محذوف كما قدره الشارح وورحم صلة من والعائد محذوف أى رحمه الله اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله لكن من رحم فهو المعصوم أشار الى أن الاستثناء منقطع وأن لا عاصم اسم فاعل على بابه وأن من بمعنى الذى واقعة على المعصوم وضمير الفاعل في رحم عائد على الله تعالى وضمير الموصول محذوف وهذا ما استظهره السفاقي وقد جعله الزمخشري متصلاً للمدرك آخر وهو حذف مضاف تقديره لا يعصمك اليوم معصم قط من جبل ونحوه سوى معصم واحد وهو مكان من رحم الله ونجاء يعنى في السفينة وتبعه القاضى اه وذكر صاحب الاتصاف ان الاحتمالات الممكنة هنا أربعة لا عاصم الاراحم لا معصوم الامر حوم لا عاصم الامر حوم لا معصوم الاراحم فلاولان استثناء من الجنس والآخر ان استثناء من غير الجنس فيكون منقطعا أى لكن المرحوم يعصم على الاول ولكن الراحم يعصم من أراد على الثانى اه زاده وشهاب (قوله وحال بينهما) أى بين نوح وابنه وقوله فكان من المغرقين أى بالفعل اه شيخنا أى فصار من المهلكين بالماء اه يضاوى (قوله وقيل يا أرض الخ) وقوله وقيل بعد الخ القيد في هذين الموضعين عبارة عن تعلق القدرة التجيزى بزوال الماء وبهلاكمهم كما قيل في قوله تعالى أن يقول له كن فيكون والبلغ عبارة عن تعوير الماء وشربه في بطنها مستعار لهذا المعنى من بلع الحيوان أى ازدراجه لطعامه وشربه وفي السمين البلع معروف والفعل منه مكسور العين ومفتوحها بلع وبلغ حكاهما الكسائي والفراء اه وفي المصباح بلغت الطعام بلعاً من باب تعب والماء والريق بلعاً ساكن اللام وبلغته بلعاً من باب نفع لغة وابتلغته اه (قوله فصار) أى ما نزل وفي القرطبي قيل ميز الله بين الماءين فما كان من ماء الأرض أمرها فباعته وصار ماء السماء بحاراً اه (قوله أفلعى) الاقلاع الامساك ومنه أفلعت الحى وقيل أفلع عن الشيء اذا تركه وهو قريب من الاول اه سمين (قوله وغيض) مبنى للفعول اذ يستعمل لازماً ومتعدياً وعبارة السمين الغيظ النقصان وفعله لازم ومتعدي فلهذا لازم قوله تعالى وما تغيض الارحام أى تنقص وقيل بل هو هنا متعد أيضاً وسيأتى ومن المتعدى هذه الآية لانه لا يبنى للفعول من غير واسطة حرف جر الا المتعدى بنفسه اه سمين وفي المختار غاض الماء قل ونضب أى ذهب في الأرض وبابه باع وانغاض

ونادى نوح ابنه) كنعان (وكان في معزل) عن السفينة (يا بنى اركب معنا ولا تكن مع الكافرين قال سآوى الى جبل يعصمى) يمنعنى (من الماء قال لا عاصم اليوم من أمر الله) عذابه (الا) لكن (من رحم) الله فهو المعصوم قال تعالى (وحال بينهما الموج فكان من المغرقين وقيل يا أرض ابلعى ماءك) الذى ينبع منك فشر به دون ما نزل من السماء فصار أنهاراً وبحاراً (ويا سماء أفلعى) امسكى عن المطر فامسكت (وغيض) نقص (الماء)

تعالى (نعمت الله عليكم) يتعلق بنعمة ويحوز أن يكون حالاً منها فيتعلق بمحذوف و(اذ) ظرف للنعمة أيضاً واذا جعلت عليكم حالاً جاز أن يعمل في اذ (ان يسطوا) أى بان يسطوا وقد ذكرنا الخلاف في موضعه * قوله تعالى (منهم اثني عشر) يحوز ان يتعلق منهم بعشواً أن يكون صفة لاثني عشر تقدمت فصارت حالاً (وعزرتهم) يقر بالتشديد والتخفيف والمعنى واحد (قرضا) يحوز أن يكون مصدراً محذوف الزوائد والعامل فيه أقرضتم

مثله وغيض الماء فعل به ذلك وغاضه الله يتعدى ويلزمه وأغاضه الله أيضاً وغيض الدمع تغييضاً نقصه
وحبسه ويقال غاض السكرام أى قلاو فاض اللثام أى كثروا اه (قوله وقضى الامر) أى أحكم
وفرغ منه يعنى أهلك قوم نوح على تمام واحكام اه قرطبي (قوله واستوت على الجودى) روى أنه ركب
السفينة لعشر مضت من رجب وجرت بهم ستة أشهر ومرت بالبيت الحرام فطافت به سبعاً وهبط نوح
ومن معه منها يوم عاشوراء فصامه وأمر من معه بصيامه وبنو قرية بقرب الجبل المذكور فسموه هاقرية
الثمانين فهى أول قرية عمرت على الأرض بعد الطوفان اه خازن وعبارة الكرخى واستوت على
الجودى فى العاشر من المحرم فصامه نوح ومن معه من الناس والوحش والدواب والطيرو غير ذلك شكراً
لله تعالى اه وفى الخطيب وجرت بهم السفينة ستة أشهر ومرت بالبيت العتيق وقدر فعه الله تعالى من
الغرق وبقي موضعه فطافت السفينة به سبعا وأودع الله الحجر الاسود فى جبل أبى قبيس اه وفى
القرطبي وذكر صاحب كتاب العروس وغيره أن نوحاً عليه السلام لما أراد أن يبعث من يأتيه بنجر
الأرض قال الدجاج أنا فأخذوه وختم على جناحه وقال لها أنت محتومة بخاتمي لا تطيرى أبداً تتنفع بك
أمتى فبعث الغراب فاصاب جيفة فوقع عليها فاحتبس فلعمنه ولذلك يقتل فى الحرم ودعا عليه بالخوف
فلذلك لا يألف البيوت وبعث الحمامة فلم تجد قراراً فوقفت على شجرة بأرض سبأ فحملت ورقة زيتون
ورجعت الى نوح فعلم أنها لم تستمكن من الأرض ثم بعثها بعد ذلك فطارت حتى وقفت بوادى الحرم فاذا
الماء قد انضب أى ذهب من موضع الكعبة وكانت طيبتها حمراء فاختضبت رجلاها ثم جاءت الى نوح
فقال بشراى منك أن تهبلى الطوق فى عنقى والحضاب فى رجلي وأن أسكن الحرم فسمح يده على عنقها
وطوقها وهب لها الحمرة فى رجليها ودعا لها ولزيتها بالبركة اه (قوله جبل بالجزيرة) أى جبل
معين بالموصل وقيل كل جبل يقال له جودى اه من السمين والجزيرة مدينة بالعراق ومنها ابن الجزرى
وقوله بقرب الموصل عبارة البضاوى جبل بالموصل وقيل بالشام وقيل بآمل بالموضع الميم وفى القرطبي
روى أن الله تعالى أوحى الى الجبال أن السفينة ترسى على واحد منها فتطاولت وبقي الجودى لم يتطاول
تواضع الله تعالى فاستوت السفينة عليه وبقيت على أعوادها وفى الحديث أن النبى ﷺ قال لقد
بقي منها شئ أدركه أوائل هذه الامة اه (قوله وقيل بعد الخ) يقال بعد بكسر العين بعد اضم فسكون
وبعداً به تحتين اذا بعد بعدا بعيدا بحيث لا يرجى عوده ثم استعير للهلاك وخص بدعاء السوء اه يبضاوى
وفى السمين قوله بعدا منصوب على المصدر بفعل مقدر أى وقيل بعدوا بعدافهو مصدر بمعنى الدعاء عليهم
نحو جدعا يقال بعدى بعدا اذا هلك واللام اما تتعلق بفعل محذوف وتكون على سبيل البيان كما تقدم
فى محوسقيلك ورعيا واما تتعلق بقيل أى قيل لاجلهم هذا القول اه قال بعضهم هذه الآية أبلغ آية
فى القرآن وقد احتوت من أنواع البديع على أحد وعشرين نوعاً فيها تسع عشرة كلمة وخوطبت الأرض
أولاً بالبلع لان الماء ينبع منها أولاً قبل أن تمطر السماء اه شيخنا (قوله للقوم الظالمين) التعرض
لوصف الظلم للاشعار بعليته لاهلاك ولتذكير ماسبق من قوله تعالى ولا تخاطبني فى الذين ظلموا انهم
مغرقون اه أبو السعود فان قلت كيف اقتضت الحكمة الالهية والكرم العظيم اغراق من لم يبلغ الحلم من
الاطفال ولم يدخلوا تحت التكليف بذنوب غيرهم قلت قد ذكر بعض المفسرين أن الله عز وجل
أعقم أرحام نسائهم أربعين سنة فلم يولد لهم ولد تلك المدة وهذا الجواب ليس بقوى لانه يرد عليه
اغراق جميع الدواب والهوام والطيرو وغير ذلك من الحيوان ويرد عليه أيضاً اهلاك أطفال الامم
الكافرة مع آبائهم غير قوم نوح والجواب الشافى عن هذا كله ان الله تعالى متصرف فى خلقه وهو

وقضى الامر) تم أمر هلاك
قوم نوح (واستوت) وقفت
السفينة (على الجودى) جبل
بالجزيرة بقرب الموصل
(وقيل بعدا) هلاكاً للقوم
الظالمين الكافرين

أى اقراضاً ويجوز أن يكون
القرض بمعنى المقرض فيكون
مفعولاً به (لا كفرن)
جواب الشرط (فن كفر
بعد ذلك منكم) فى موضع
الحال من الضمير فى لا كفرن
(و) (سواء السبيل) قد ذكر
فى البقرة * قوله تعالى (فما
نقضهم) الباء تتعلق بـ (لعمركم)
ولو تقدم الفعل لدخلت
الفاء عليه ومازائدة أو بمعنى
شئ وقد ذكر فى النساء
(وجعلنا) يتعدى الى
مفعولين بمعنى صيرنا
(وقاسية) المفعول الثانى
وياؤه واو فى الاصل لانه
من القسوة ويقرأ قسيية
على فعيلة قلبت الواو ياء
وأدغمت فيها ياء فعيل وفعيلة
هنا للباء بمعنى فاعله
(يحرفون) مستأنف ويجوز
أن يكون حالاً من المفعول فى
لعمركم وأن يكون حالاً من
الضمير فى قاسية ولا يجوز
أن يكون حالاً من القلوب
لان الضمير فى يحرفون
لا يرجع الى القلوب ويضعف
أن يجعل حالاً من الهاء والميم
فى قلوبهم

المالك المطلق يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يستل عمّا يفعل وهم يستلون اه خازن وفي القرطبي ويقال ان الله تعالى أعقم أرحام نسائهم قبل الفرق باربعين سنة فلم يكن فيمن هلك صغير والصحيح أنه أهلك الولدان بالطوفان كما هلك الطير والسباع ولم يكن الفرق عقوبة للصبيان والبهائم والطير بل ماتوا بأجلهم اه (قوله ونادى نوح ربه) الظاهر أن هذا النداء كان قبل سيرها لانه سؤال في نجاة ابنه ولا معنى للسؤال الا عند امكان النجاة وقوله فقال عطف تفسير او تفصيل اذ القول المذكور هو عين النداء فهو مرتبط في المعنى بقوله ونادى نوح ابنه وفي السمين قوله فقال عطف على نادى قال الزمخشري فان قلت واذا كان النداء هو قوله رب فكيف عطف قال رب على نادى بالفاء قلت أريد بالنداء ارادة النداء ولو أريد بالنداء نفسه لجاء كما جاء في قوله اذ نادى ربه نداء خفيا قال رب بغير فاء اه (قوله وقد وعدتني بنجاتهم) أي المفهوم من الامر بالحمل في قوله وأهلك اه كرخى (قوله قال) يعني قال الله تعالى يا نوح انه يعني هذا الابن الذي سألتني نجاته ليس من أهلك اختلف علماء التفسير هل كان هذا الولدان نوح لصلبه أم لا فقال الحسن ومجاهد كان ولد حث من غير نوح ولدته زوجته على فراشه ولم يعلم به فلذلك قال الله انه ليس من أهلك وقال محمد بن جعفر الباقر كان ابن امرأة نوح وكان يعلمه نوح ولذلك قال من أهلى ولم يقل منى وقال ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبير والضحاك وأكثرا المفسرين انه ابن نوح من صلبه وهذا القول هو الصحيح والقولان الاولان ضعيفان بل باطلان ويدل على صحة قول الجمهور وما صح عن ابن عباس انه قال ما بغت امرأة نبي قط ولان الله تعالى نص عليه بقوله ونادى نوح ابنه ونوح أيضا نص عليه بقوله يا نبي اركب معنا وهذا نص في الدلالة وصرف الكلام عن الحقيقة اى المجاز من غير ضرورة لا يجوز وانما خالف هذا الظاهر من خالفه لانه استبعد أن يكون ولد نبي كافر او هذا خطأ ممن قاله لان الله تعالى خلق خلقه فريق في الجنة وهم المؤمنون وفريق في السعير وهم الكفار والله تعالى يخرج الكافر من المؤمن والمؤمن من الكافر ولا فرق في ذلك بين الانبياء وغيرهم فان الله أخرج قابيل من صلب آدم وهو نبي وكان قابيل كافرا وأخرج ابراهيم عليه السلام وهو نبي من صلب آزر وكان كافرا وكذلك أخرج كنعان وهو كافر من صلب نوح وهو نبي فهو المتصرف في خلقه كيف شاء فان قلت فعلى هذا كيف ناداه نوح فقال اركب معنا وسأل له النجاة مع قوله رب لا تذرنى على الارض من الكافرين ديارا قلت قد ذكر بعضهم ان نوحا عليه الصلاة والسلام لم يعلم بكون ابنه كان كافرا فلذلك ناداه وعلى تقدير أنه يعلم كفره انما حمله على أن ناداه رفقا لا بوته ولعله اذ ارأى تلك الاحوال أن يسلم فينجيه الله بذلك من الفرق فأجابه الله عز وجل بقوله انه ليس من أهلك يعني ليس هو من أهل دينك لان أهل الرجل من يجمعه وايام نسب أو دين أو ما يجري مجراهما ولما حكمت الشريعة برفع حكم النسب في كثير من الاحكام بين المسلم والكافر قال الله تعالى لنوح انه ليس من أهلك اه خازن (قوله الناجين أو من أهل دينك) أي فالكلام على حذف الصفة وحذف المضاف (قوله أى سؤالك الخ) اعترض بعضهم هذا التفسير بانه يقتضى أن نوحا خطأ في سؤاله والخطأ لا يليق به فلذلك جمهور المفسرين على تفسير الضمير بابنه وفي حمل العمل عليه ما في قولك زيد عدل من التأويلات الثلاثة اه شيخنا (قوله وفي قراءة بكسر ميم عمل) عبارة الخازن قرأ الكسائي ويعقوب عمل بكسر الميم وفتح اللام غير بفتح الراء على عود الفعل على الابن ومعناه انه عمل الشرك والكفر والتكذيب وكل هذا غير صالح وقرأ الباقون عمل بفتح الميم ورفع اللام مع التنوين غير بضم الراء ومعناه أن سؤالك اياي أن أنجيه من الفرق غير صالح ويجوز أن يعود الضمير في انه على ابن نوح أيضا ويكون التقدير على هذه القراءة ان ابنك ذو عمل أو صاحب عمل غير صالح فيحذف المضاف

(ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني كنعان (من أهلى) وقد وعدتني بنجاتهم وان وعدك الحق) الذي لا خلف فيه (وانت أحكم الحاكمين) أعلمهم وأعد لهم (قال) تعالى (يانوح انه ليس من أهلك) الناجين أو من أهل دينك (انه) أى سؤالك اياي بنجاته (عمل غير صالح) فانه كافر ولا نجاة للكافرين وفي قراءة بكسر ميم عمل

(عن مواضعه) قد ذكر في النساء (على خائنة) أى على طائفة خائنة ويجوز أن تكون فاعلة هنا مصدرا كالعاقبة والعافية (ومهم) صفة لخائنة ويقرأ خيانة وهي مصدر والياء منقلبة عن واو لقولهم يخون وفلان أخون من فلان وهو خوان (الا قليلا منهم) استثناء من خائنة ولوقرى بالجر على البديل لكان مستقما * قوله تعالى (ومن الذين قالوا) من تتعلق بأخذنا تقديره وأخذنا من الذين قالوا انا نصارى مشاقهم والكلام معطوف على قوله ولقد أخذنا الله ميثاق بني اسرائيل والتقدير وأخذنا من الذين قالوا انا نصارى

قال الواحدى وهذا قول أبى اسحق يعنى الزجاجى وأبى بكر بن الانبارى وآبى على الفارسى قال ابو على
ويجوز ان يكون ابن نوح عملا غير صالح كما يجعل عامل الشىء الشىء بنفسه لكثرة ذلك منه انتهت (قوله
فعل) أى لا مصدر (قوله بالتشديد) أى تشديد النون يعنى مع فتح اللام قبلها فالنون المشددة للتوكيد
والفعل مبنى على الفتح لا اتصاله بها وحيد فيقرأ بثبوت الياء وحذفها وهذا عند كسر نون التوكيد
ويقرأ أيضا بفتحها وبلاياء أصلا فالقراآت السبعية فى التشديد ثلاثة وقوله والتخفيف أى تخفيف
النون يعنى مع سكون اللام قبلها وعليه فالنون للوقاية ويقرأ بثبوت الياء وحذفها فى الوصل فالقراآت
السبعية فى هذا المقام خمسة وثبوت الياء فى بعض هذه القراآت سواء مع التخفيف والتشديد انما هو
عند الوصل وأما عند الوقف فلا تثبت فى شىء من هذه القراآت كما هابل ولا تثبت فى الرسم لانها من
يأت الزوائد وهى تثبت فى الوصل دون الوقف ودون الرسم فى كلام الشارح اجمال اه شيخنا
(قوله ما ليس لك به علم) أى ما لا تعلم أنه صواب أم لا اه خطيب (قوله من انجاء ابنك) أى من العذاب
والعنى ما ليس لك به علم بأنه صواب أو غير صواب فيكون النهى واردا فى مشتبه الحال ويفهم منه حال
معلوم الفساد بطريق الارلى وهذا كما ترى صريح فى ان نداءه عليه الصلاة والسلام ربه جل وعلا ليس
استفسار عن سبب عدم انجاء ابنه مع سبق وعده بانجاء أهله وهو منهم كما قيل فان النهى عن استفسار ما لم
يعلم غير موافق للحكمة اذ عدم العلم بالشىء داع الى الاستفسار عنه لا الى تركه بل هو دعاء منه بانجاء ابنه حين
حال الموحى بينهما ولم يعلم بهلاكه بعد ولكن الشفقة على البنوة والسجية البشرية حملته على التعرض
لنفحات الرحمة والتذكير وعلى هذا القدر وقع العتاب ولذلك جاء برفق وتلطّف فى قوله انى أعظك الخ
واستعقب هو بقوله قال رب الخ سماه سؤالا باعتبار استنجاهه فى شأن ولده فلا يرد لمسمى نداءه سؤالا ولا
سؤال فيه اه كرخى (قوله انى أعظك) أى أخوفك ان تكون أى من أن تكون اه شيخنا وفى الخطيب
انى أعظك أى أنهلك اه (قوله من الجاهلين) سعى سؤاله جهلا لان حب الولد شغله عن تذكر
استثناء من سبق عليه القول منهم بالاهلاك اه كرخى (قوله بسؤالك) متعلق بتكون (قوله
من أن أسألك) أى بعد ذلك ما ليس لى به علم بصحته اه كرخى (قوله والا تغفر لى) يعنى جهلى
واقدا على سؤال ما ليس لى به علم وترحنى يعنى برحمتك التى وسعت كل شىء أكن من الخاسرين وقد
استدل بهذه الآيات من لا يرى عصمة الانبياء ويبانه قوله انه عمل غير صالح والمراد منه السؤال وهو
محظور فلهذا نهاه عنه بقوله فلا تسألنى ما ليس لك به علم وقوله انى أعظك أن تكون من الجاهلين وهذا
يدل على ان ذلك السؤال كان جهلا فيه زجروا تهديد وطلب المغفرة والرحمة ليدل على صدور الذنب
منه والجواب أن الله عز وجل كان قد وعد نوحا عليه السلام بأن ينجيّه وأهله فآخذ نوح بظاهر اللفظ
واتبع التأويل بمقتضى هذا الظاهر ولم يعلم ما غاب عنه ولم يشك فى وعد الله تعالى فأقدم على هذا
السؤال لهذا السبب فعاتبه الله عز وجل على سؤاله ما ليس له به علم وبين له أنه ليس من أهله الذين
وعده بنجاتهم لكفره وعمله الذى هو غير صالح وقد أعلم الله أنه مغرقة مع الذين ظلموا ونهاه عن
مخاطبته فيهم فشفق نوح من اقدامه على سؤال ربه فيألم يؤذنه فيه فخاف نوح من ذلك الهلاك فلجأ الى
ربه عز وجل وخشع له ودعا ربه وسأله المغفرة والرحمة لان حسنات الابرار سياآت المقربين وليس
فى الآيات ما يقتضى صدور ذنب ومعصية من نوح عليه الصلاة والسلام سوى تأويله واقداه
على سؤاله ما لم يؤذنه فيه وهذا ليس بذنب ولا معصية والله أعلم اه خازن وعسارة الخطيب فان

فعل ونصب غير فالضمير
لابنه (فلا تسألنى) بالتشديد
والتخفيف (ما ليس لك
به علم) من انجاء ابنك
(انى أعظك أن تكون
من الجاهلين) بسؤالك ما لم
تعلم (قال رب انى أعوذ بك)
من (أن أسألك ما ليس لى
به علم والا تغفر لى) ما فرط
منى (وترحنى أكن من
الخاسرين)

ميثاقهم ولا يجوز أن يكون
التقدير وأخذنا ميثاقهم
من الذين قالوا انا نصارى
لان فيه اضمارا قبل الذكر
لفظا وتقديرا والياء فى
(اغرينا) من واو واستقائه
من الغراء وهو الذى يلصق
به يقال سهم مغروو (بينهم)
ظرف لا غرينا أو حال من
(العداوة) ولا يكون ظرفا
للعداوة لان المصدر لا يعمل
فيما قبله (الى يوم القيامة)
يتعلق بأغرينا أو بالبعضاء
أو بالعداوة أى تباعدوا
الى يوم القيامة * قوله تعالى
(بين لكم) حال من رسولنا
و(من الكتاب) حال من
الهاء المحذوفة فى يخفون
(قد جاءكم) لاه وضع له (من
الله) يتعلق بجاءكم أو حال
من نور * قوله تعالى (يهدى
به الله) يجوز أن يكون حالا
من رسولنا بدلا من بين
وأن يكون

قيل هذا يدل على عدم عصمة الانبياء لوقوع هذه الزلّة الصادرة من نوح انما هي كونه لم يستقص ما يدل على نفاق ابنه وكفره لان قومه كانوا على ثلاثة أقسام كافر يظهر كفره ومؤمن يظهر ايمانه ومناق في يعلم حاله في نفس الامر وقد كان حكم المؤمنين هو النجاة وحكم الكافرين هو الغرق وكان ذلك معلوماً وأما أهل النفاق فبقي أمرهم خفياً وكان ابن نوح منهم وكان يحوز فيه كونه مؤمناً وكانت الشفقة المفرطة التي تكون للاب في حق الابن تحمله على حمل أعماله وأفعاله لا على كونه كافراً بل على الوجوه الصحيحة فاختأ في ذلك الاجتهاد كل وقع لآدم عليه السلام في الأكل من الشجرة فلم يصدر عنه الا الخطأ في الاجتهاد فلم يصدر منه معصية فليحأ إلى ربه تعالى وخشع له ودعا وسأله المغفرة والرحمة كما قال آدم عليه السلام بنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا الآية لان حسنات الابراشيات المقربين انتهت (قوله والا) هذه ان الشرطية ولا النافية أدغمت نون ان في لام لا ولا نرسم النون كاترى اه شيخنا (قوله قيل يانوح اهبط بسلام) بعظمة وأمن وسلامة منا وذلك ان الفرق لما كان عامياً في جميع الارض فعند ما خرج نوح عليه السلام من السفينة علم انه ليس في الارض شيء مما ينتفع به من النبات والحيوانات فكان كالحائف في انه كيف يعيش وكيف يدفع جهات الحاجات عن نفسه من الماء كؤل والمشروب فلما قال الله اهبط بسلام منازل عنه الخوف لان ذلك يدل على حصول السلامة وأن لا يكون الامع الامن وسعة الرزق ثم انه تعالى لما وعدته بالسلامة أودعه باز وعدته بالبركة بقوله وبركات عليك وهي عبارة عن البقاء والدوام والثبات وعن محمد بن كعب القرظي دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة وفيما بعده من المتاع والمذاب كل كافر اه خطيب وفي أبي السعود وبركات عليك أي خيرات نامية في نسلك وما يقوم به معاشك ومعاشهم من أنواع الارزاق وعن ابن زيد هبطوا والله اراض عنهم ثم أخرج منهم نسلاً منهم من رحم الله ومنهم من عذب وقيل المراد بالام الممتعة قوم هود وصالح ولوط وشعيب عليهم السلام وبالعذاب منازل بهم اه (قوله بسلام) حال من فاعل اهبط أي ملتبساً بسلام ومناصفة لسلام فيتعلق بمحذوف أو هو متعلق بنفس سلام وابتداء الغاية المفاد بمن مجاز وكذلك عليك يحوز أن يكون صفة لبركات أو متعلقاً بها اه سمين (قوله أو بتحية) سياق ذكر التحية في سورة الصافات حيث قيل هنال سلام على نوح في العالمين اه شيخنا (قوله وعلى أم من معك) الذين كانوا معه في السفينة لم يعقب أحد منهم الا أولاد نوح الثلاثة فانحصر النوع الانساني بعد نوح في ذريته ولذلك يقال انه آدم الصغير وقد كان بينه وبين آدم الف سنة وثمانية أجداد فالمراد من هذه الآية تقسيم ذرية أولاد نوح الى فريق مؤمن وفريق كافر لان تقسيم من كان معه في السفينة اذ كانوا كلهم مؤمنين فقوله وعلى أم من معك أي ناشئين ومتولدين ممن معك فن ابتدائية لكن صنيع الشارح يقتضي أنها تبعية ضمنية وأن في الكلام مضافاً محذوفاً أي وعلى أم من ذرية من معك حيث قال أي من أولادهم وذريتهم وقوله وأم على حذف الصفة قدرها الشارح بقوله ممن معك وفيه تقدير كان عليه التصريح به كالذي قبله أي من ذرية من معك اه شيخنا وفي أبي السعود بعد أن قرر مثل تقرير الشارح مانصه وعلى هذا لا يكون السكانون مع نوح عليه السلام مسلماء وبارك الله عليهم صريحاً وانما يقم ذلك من كونهم مع نوح عليه السلام ومن كون ذرياتهم كذلك بدلالة النص ويجوز أن تكون من بيانية أي وعلى أمهم الذين معك وانما سموا أمهم متحزبة وجماعات متفرقة أو لان جميع الامم انما تشعبت منهم فحينئذ يكون المراد بالام المشار اليهم في قوله وأمهم ستمتعهم بعض الامم المتشعبة منهم وهي الامم الكافرة المتناسلة منهم الى يوم القيامة ويبقى أمم الامم المؤمنة

قيل يانوح اهبط) انزل من السفينة (بسلام) بسلامة أو بتحية (منا وبركات) خيرات (عليك وعلى أم من معك) في السفينة أي من أولادهم وذريتهم وهم المؤمنون

حالا من الضمير في يبين ويجوز أن يكون صفة لنور أو لكتاب والماء في به تمود على من جعل يهدى حالاً منه أو صفته فلذلك أفرد (من) بمعنى الذي أو نكرة موصوفة و (سبل السلام) المفعول الثاني ليهدى ويجوز أن يكون بدلاً من رضوانه والرضوان بكسر الراء

وضم الهمزة وقد قرئ بهما وسبل بضم الباء والتسكين لغة وقد قرئ به (بأذنه) أي بسبب أمره المنزل على رسوله * قوله تعالى (فن يملك) أي قل لهم ومن استفهم تقرير (من الله) يجوز أن يكون حالاً متعلقاً بيملك وأن يكون حالاً من (شيئاً * وجميعاً) حال من المسيح وأمه ومن في الارض * ويجوز أن يكون حالاً من من وحدها ومن ههنا عام سبقه خاص من جنسه وهو المسيح وأمه (مخلق) مستأنف * قوله تعالى (قل فلم يعذبكم) أي قل لهم (بل أتم) رد لقوله نحن أبناء الله وهو محكي

الناشئة منهم مبهما غير متعرض له ولا مدلول عليه اه وقوله ويجوز أن تكون من بيانية الخ هذا الاحتمال قد صدر به البيضاوي في عبارته (قوله وأمم) مبتدأ ستمتعهم خبر (قوله عذاب أليم) الى هنا انتهت قصة نوح (قوله تلك) مبتدأ أخبر عنه بأخبار ثلاثة من أنباء الغيب نوحيا اليك ما كنت تعلمها اه شيخنا (قوله أى هذه الآيات) اذا لوحظ هذا التفسير مع قوله من قبل هذا يتراءى في الكلام بعض ركازة فالاولى تفسير اسم الإشارة بالقصة كما صنع غيره وعبرة البيضاوي تلك إشارة الى قصة نوح وعملها الرفع بالابتداء وخبرها من أنباء الغيب أى بعضها نوحيا اليك خبر ثان والضمير لها أى موحاة اليك أو حال من أنباء أو دواخبر ومن أنباء متعلق به أو حال من الهاء ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا خبر آخر أى مجهولة عندك وعند قومك من قبل إيماننا اليك أو حال من الهاء في نوحيا أو الكاف في اليك أى جاهلا أنت وقومك بها وفي ذكرهم تنبيه على انه لم يتعلمه اذ لم يخالط غيرهم وأنهم مع كثرتهم لم يسمعوه فكيف بواحد منهم فاصبر على مشاق الرسالة وأذى القوم كما صبر نوح ان العاقبة في الدنيا بالظفر وفي الآخرة بالفوز للتيقن عن الشرك والمعاصي انتهت (قوله ما كنت تعلمها) أى تفصيلا والافقصة نوح كانت مشهورة عند كل القرون لكن اجمالا اه شيخنا (قوله فاصبر) هذا هو المقصود من ذكر قصة نوح فالقصد منها تسليته صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله وأرسلنا الى عاد) يشير بهذا الى انهم فعلا مخزوفاً فيكون من عطف الجمل لان من عطف المفردات كما هو الاقرب لطول الفصل والا لكان عطفاً على قوله نوحا الى قومه فلما عطف المجرور والمنصوب على المجرور والمنصوب كما تعطف المرفوع والمنصوب على المرفوع والمنصوب نحو ضرب زيد عمرا وبكر خالدا وليس من الفصل بالجار والمجرور بين حرف العطف والمعطوف اه كرخى وعاد اسم قبيلة تنسب الى أبيها عاد من ذرية سام بن نوح فداد أبو القبيلة وسميت باسمه وهو من تلك القبيلة فينسب الى عاد أيضاً وبين هو دود نوح ثمانمائة سنة وعاش اربعمائة سنة وأربعاً وستين سنة اه شيخنا (قوله أخام من القبيلة) أى لافى الدين (قوله مالكم من الغيرة) في معنى العلة لما قبله (قوله كاذبون على الله) أى في اتخاذ الاوثان شركاء وجعلها شفعاء اه بيضاوي (قوله لا أسألكم عليه أجراً) خاطب بهذا كل نبي قومه اذ احتمل عسى ان يتوهموه واحضال النصيحة فانها مادامت مشوبة بالمطامع فهي بمنزل عن التأثير اه أبو السعود وقوله على التوحيد أى على تبليغه وقوله أجراً قال في نوح مالا وهنا أجراً تفننا اه شيخنا (قوله استغفروا) أى أسلموا وقوله بالطاعة أى بفعلها (قوله وكانوا قد منعوه) أى ثلاث سنين (قوله مدرارا) منصوب على الحال من السماء ولم يؤنثه وان كان من مؤنث لثلاثة أوجه أحدها ان المراد بالسماء السحاب أو المطر كما قال الشارح فذكر على المعنى والثاني ان مفعلاً للبالغة فيستوى فيه المذكر والمؤنث كصبور وشكور وفعل والثالث ان الهاء حذفت من مفعال على طريق النسب قاله مكي وقتقدم ايضاً في الانعام اه سمين (قوله كثير الدور) أى السيلان والنزول والتتابع ويقال دريدر كرد يرد اه شيخنا وفي المصباح در اللبن وغيره درا من بابي ضرب وقتل كثر دره اه وفي القاموس ودرت السماء بالمطر دردا ودرورا فهي مدرار اه (قوله بالمال والولد) وكانت قد عمقت نساؤهم ثلاثين سنة لم تلد اه شيخنا (قوله مجرمين) حال (قوله قالوا يا هود الخ) أى قالوا ذلك استهزاء وتكبيرا وعنادا (قوله ماجئتنا بآيةنا) أى بمجزة وكانت معجزته ما يأتي في قوله فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون حيث عصمه الله منهم مع قدرتهم على ما قيل وقيل هى الريح الصرصر المذكورة في سورة الحاقة بقوله ستخرها عليهم سبع ليال والاية اه شيخنا (قوله

(وأمم) بالرفع ممن معك (ستمتعهم) في الدنيا (ثم يسهم مناعذاب أليم) في الآخرة وهم الكفار (تلك) أى هذه الآيات المتضمنة قصة نوح (من أنباء الغيب) أخبار ما غاب عنك (نوحيا اليك) يا محمد (ما كنت تعلمها) أنت ولا قومك من قبل هذا (القرآن) (فاصبر) على التبليغ وأذى قومك كما صبر نوح (ان العاقبة) المحموده (للتيقن) (و) أرسلنا (الى عاد أخام) من القبيلة (وهو دود) (يا قوم اعبدوا الله) وحدوه (مالكم من) زائدة (أله غيره ان) ما (أنتم) في عبادتكم الاوثان (الامفترون) (كاذبون على الله) (يا قوم لا أسألكم عليه) على التوحيد (أجراً ان) ما (أجرى الاعلى الذى فطرني) خلقني (أفلا تعقلون) (يا قوم استغفروا ربكم) من الشرك (ثم توبوا) ارجعوا (اليه) بالطاعة (يرسل السماء المطر) وكانوا قد منعوه (عليكم مدرارا) كثيرا (الدور) (ويزدكم قوة الى) مع (قوتكم) بالمال والولد (ولا تنزلوا) مجرمين (مشركين) (قالوا يا هود ماجئتنا بآيةنا)

برهان على قولك (وما نحن

بتاركى آلهتنا عن قولك)

أى لقولك (وما نحن لك

بمؤمنين (ان) ما (نقول)

فى شأنك (الاعتراك)

أصابك (بعض آلهتنا

بسوء) فخبلك لسبك

اياها فأتت تهذى (قال أنى

أشهد الله) على (واشهدوا

أنى برىء مما تشركون) به

(من دونه فكيدونى)

احتالوا فى هلاكى (جميعا)

أنتم وأوثانكم (م

لا تنتظرون) تمهلون (انى

توكلت على الله ربى وربكم

مامن) زائدة (دابة) نسمة

تدب على الارض (الاهو

أخذ بناصيتها) أى مالكتها

وقاهرها فلا نفع ولا ضرر

الابأذنه وخص الناصية

بالذكر لان من أخذ

بناصيته يكون فى غاية النل

(ان ربى على صراط مستقيم)

أى طريق الحق والعدل

(فان تولوا) فيه حذف

احدى التاءين أى تعرضوا

(فقد ابلعكم ما أرسلت

به اليكم ويستخلف ربى

قوما غيركم ولا تضرونه

شيئاً) بأشراككم (ان

ربى على كل شىء حفيظ)

رقيب (ولما جاء أمرنا)

عذابنا (نجينا هودا

بقوله تعالى (على فترة)

فى موضع الحال من الضمير

فى بين ويجوز أن يكون

حالا من الضمير المجرور

فى لكم (ومن

بيينة) يجوز أن تكون الباء للتعدية فتعلق بالفعل قبلها أى ما أظهرت لنا بيينة قط ويجوز أن تتعلق
بمحذوف على انها حال اذ التقدير مستقرا أو ملتبساً بيينة اه شيخنا (قوله برهان على قولك) أى
على صحته (قوله بتاركى آلهتنا) أى عبادتها وقوله أى لقولك أى لاجله (قوله عن قولك) حال من
الضمير فى تاركى أى وماترك آلهتنا تركا صادرا عن قولك ويجوز أن تكون عن التعليل كهى فى
قوله تعالى الا عن موعدة أى الا لاجل موعدة والمعنى وما نحن بتاركى آلهتنا لقولك فيتعلق بنفس
تاركى وقد أشار الى التعليل ابن عطية ولكن المختار الاول ولم يذكر الزحشرى غيره اه سمين
(قوله ما تقول فى شأنك الخ) أشار الى أن الاستثناء مفرغ وأن ما بعد الامفعول بالقول قبله اذ المراد أن
نقول الا هذا اللفظ فاجلة حكيمه نحو ما قلت الا زيد قائم قال الزحشرى اعتراك مفعول نقول والالغو
أى ما نقول الا قولنا اعتراك اه يعنى بقوله لغوانه استثناء مفرغ وتقديره بعد ذلك تفسير معنى
لا اعراب اذ ظاهره يقتضى أن تكون الجملة منصوبة بمصدر محذوف وذلك المصدر منصوب بنقول
هذا هو الظاهر اه كرخى (قوله فخبلك) أى أفسد عقلك يقال خبله يخبله خبلا من باب ضرب
وخبله تخبيلا من باب علم بالتشديد والمعنى واحد اه شيخنا وقوله فأتت تهذى أى تتكلم بالهذيان
يقال هذى يهذى من باب رمى فعلا ومصدر او يقال هذا يهذى وكذا عايدعو اه شيخنا (قوله انى برىء)
يجوز أن يكون من باب الاعمال لان أشهد يطلبه واشهدوا يطلبه أيضا والتقدير أشهد الله على أنى برىء
واشهدوا أنتم ايضا عليه ويكون من اعمال الثانى لانه لو أعمل الاول لا ضرر فى الثانى ولا بعد فى تنازع
المختلفين فى التعدى ومما تشركون يجوز أن تكون ماصدرية أى من اشراككم آلهة من دونه أو اسمية
بمعنى الذى أى من الذين تشركون من آلهة من دونه أى أنتم الذين تجعلونها شركاء اه سمين (قوله
فكيدونى) بثبوت الياء وصلا ووقفا لكلمهم والى فى المرسلات بحذفها كذلك لكلمهم وأما التى
فى الاعراف فمن يأت الزوائد فتحذف وقفا لا غير وثبت وتحذف فى الوصل اه شيخنا (قوله ثم
لا تنتظرون) هذا من معجزاته الباهرة لان الرجل الواحد اذا أقبل على القوم العظام وقال لهم بالغوا
فى عداوتى وفى ايدائى ولا تؤجلونى فانه لا يقول هذا الا اذا كان واثقا من الله بانه يحفظه ويصونه عن
كيد الاعداء وهذا هو المراد بقوله انى توكلت على الله أى اعتمدى على الله ربى ربكم اه كرخى (قوله
تدب على الارض) أى تتحرك (قوله فلا نفع ولا ضرر الابأذنه) أى وأنتم من جملة الدابة فلا تؤثروا فى شىء
وفى السمين والناصية منبت الشعر من مقدم الرأس ويسمى الشعر النابت أيضا ناصية باسم محله ونصوت
الرجل أخذت بناصيته فلامها وواو يقال له ناصاة فقلبت ياؤها ألفا فالأخذ بالناصية عبارة عن الغلبة والقهر
وان لم يكن أخذ بناصية ولذا كانوا اذا منوا على أسير جزوا ناصيته اه (قوله فان تولوا) مجزوم بحذف
النون وجواب الشرط محذوف تقديره فلا أبالى ولا على مؤاخذه فى شأنكم لانى قد بلغتكم الخ اه
شيخنا وفى السمين قال الزحشرى فان قلت الابلاغ كان قبل التولى فكيف وقع جزاء الشرط قلت معناه
فان تتولوا لم أعاتب على تفریط فى الابلاغ وكنتم محجوجين بان ما أرسلت به قد بلغتكم فأيتهم الا التكذيب
اه (قوله ويستخلف ربى قوما غيركم) استئناف بالوعيد لهم بان الله يهلكهم ويستخلف قوما آخرين
فى ديارهم وأموالهم أو عطف على الجواب بالفاء ويؤيده القراءة بالجزم على الموضع كأنه قيل فان تتولوا
يعذرنى ربى ويستخلف ولا تضرونه بتوليكم شيئا من الضرر ومن جزم يستخلف أسقط النون منه ان
ربى على كل شىء حفيظ رقيب فلا تخفى عليه أعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم أو حافظ متول عليه
فلا يمكن أن يضروه شيئا اه بياضوى (قوله عذابنا) أى الدينوى وهو الريح المذكور فى قوله تعالى سخرها

عليهم سبع ليال الآية فأصابهم صبيحة الاربعاء ثمان بقين من شوال وكان يدخل من أنف الواحد ويخرج من دبره فيرفعه في الجو فيسقط على الارض فتقطع أعضاؤه كاسيأتي ايضاحه هناك فقوله نجينا هودا الخ أى من هذا الدينوى وقوله ونجينا م أى من العذاب الاخرى فهو مستأنف لامطوف على نجينا م الاول لانه أى الاول مقيد بقوله فلما جاء أمرنا الخ والثاني لا يتقيد به اه شيخنا (قوله) والذين آمنوا معه) وكانوا أربعة آلاف (قوله) من عذاب غليظ) الى هنا تمت القصة وقوله وتلك خطاب لمحمد وهو مبتدأ وعاد خبره على حذف المضاف أى وتلك آثار عاد كما أشار اليه الشارح وهذا كلام مستعمل وقوله جحدوا الخ شروع في حكاية بعض قبائلهم كما أشار له الشارح بقوله ثم وصف أحوالهم فقال الخ (قوله) إشارة الى آثارهم) كقبورهم ومدائنهم (قوله) فسيحوا) خطاب للنبي وأمه أى سيحوا في الارض لتعتبروا بهم والمقصود أمته فقط اه شيخنا (قوله) جحدوا) جملة مستأنفة سبقت للاخبار عنهم بذلك وليست حالا بما قبلها وجحد يتعدى بنفسه ولا كنهه ضمن معنى كفر فتعدى بحرف الباء كما ضمن كفر معنى جحد فتعدى بنفسه في قوله بعد ذلك كفر واربعهم وقيل ان كفر كشر في أميته بنفسه تارة وبحرف الجر أخرى اه سمين (قوله) وعصوا رسله) أى رؤسائهم وسفلةهم (قوله) عنيد الطاغى المتجاوز في الظلم من قولهم عندي عند اذا حاد عن الحق من جانب الى جانب قيل ومنه عندي الذي هو ظرف لانه في معنى جانب في قولك عندي كذا أى في جانبي وعند أي عبيد العنيد والعنود والعائد والمعاند كله بمعنى المعارض والمخالف اه سمين وفي المختار عند من باب جلس أى خالف ورد الحق وهو يعرفه فهو عنيد وعاند اه (قوله) واتبعوا) أى جميعهم أو السفلة والرؤساء مفهومون بلاولى لعنة أى على لسان الانبياء فلما جاء نبي بعدهم الا لعنهم اه شيخنا (قوله) ألا ان عادا الخ) بيان لسبب اتباعهم باللغتين وقوله ألا بعد الخ المراد منه تحقيرهم اه شيخنا وفي الخازن فان قلت اللعنة معناها الابعاد والهلاك فما الفائدة في قوله ألا بعد العاد لان الثاني هو الاول بعينه قلت الفائدة فيه أن التكرير بعبارتين مختلفتين يدل على نهاية التأكيدي وانهم كانوا مستحقين له اه (قوله) قوم هود) بدل من عادوا حترز به عن عاد الثانية التي هي قوم صالح المسماة بشمود فقوم هود عاد الاول وقوم صالح عاد الثانية كاسيأتي للحل في سورة النجم اه شيخنا (قوله) والى ثمود) بمنع الصرف لعمامة القراء وقرىء شاذا بالصرف هنا بخلاف قوله الآتي ألا ان ثمودا كفر واربعهم ألا بعد الثمود فانه بالصرف وتركه عند السبعة كاسيأتي في الشارح و ثمود اسم أبي القبيلة سميت باسمه لشهرته وبين صالح وبينه خمسة أجداد وبين صالح وهود مائة سنة وعاش صالح مائتي سنة وثمانين سنة اه شيخنا و ثمود سكان الحجر مكان بين الشام والمدينة وتقدم في الاعراف بسط قصتهم وقصة الناقة كما مر ما هنا اه (قوله) ابتداء خلقكم الخ) أشار به الى أن من لا ابتداء الغاية باعتبار الاصل لانه خلقكم من آدم وادم من الارض وقيل هي بمعنى في اه كرخي (قوله) بخلق أيكم) أى وبخلق مواد النطف منها أيضا اه ييضاوى (قوله) واستعمركم) أى عمركم وأسكنكم فالسين والتاء زائدتان أو صيركم عاصرين لها فلهما للصيرورة وفي البيضاوى واستعمركم فيها عمركم فيها واستبقاكم من العمر أو اقدركم على عمارتها وأمركم بها وقيل هو من العمرى بمعنى أعماركم فيها دياركم ويرثها منكم بعد انصرام أعماركم أو جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم اه (قوله) فاستغفروه) أى آمنوا به (قوله) بعلمه) أى فهو قرب مكانة (قوله) نرجو أن تكون سيدا) أى لانه كان من قبيلتهم وكان يعين ضعيفهم ويعنى فقيرهم اه خازن وفي البيضاوى قد كنت فينا مرجوا قبل هذا لما نرى فيك من مخايل الرشد والسادد أن تكون لنا سيدا أو مستشارا في الامور وأن توافقنا في

والذين آمنوا معه برحمة) هداية (منا ونجينا م من عذاب غليظ) شديد (وتلك عاد) إشارة الى آثارهم أى فسيحوا في الارض وانظروا اليها ثم وصف أحوالهم فقال (جحدوا) بآيات ربهم (وعصوا رسله) جمع لان من عصى رسولا عصى جميع الرسل لا شرا كهم في أصل ماجاؤا به وهو التوحيد (واتبعوا) أى السفلة (أمر كل جبار عنيد) معاند للحق من رؤسائهم (واتبعوا في هذه الدنيا لعنة) من الناس (ويوم القيامة) لعنة على رؤس الخلائق (ألا ان عادا كفروا جحدوا) (ربهم) الابعاد من رحمة الله (لعاد قوم هود) (و) أرسلنا (الى ثمود أخام) من القبيلة (صالحا) قال يا قوم اعبدوا الله وحدوه (مالكم من اله غيره هو أنشأكم) ابتداء خلقكم (من الارض) بخلق أيكم آدم منها (واستعمركم فيها) جعلكم عمارا تسكنون بها (فاستغفروه) من الشرك (ثم توبوا) ارجعوا (اليه) بالطاعة (ان ربى قريب) من خلقه بعلمه (محيب) لمن سأله (قالوا) يا صالح قد كنت فينا مرجوا) نرجوا أن تكون سيدا (قبل هذا)

الدين فلما سمى هذا القول منك انقطع رجاء نافيك اه (قوله الذي صدر منك) وهو نهيهم عن عبادة الاوثان (قوله وانا انفي شك) هذا هو الاصل ويجوز وانا بنون واحدة مشددة كافي السورة الاخرى اه سمين (قوله موقع في الريب) يعني ان مريب اسم فاعل من ارباب المتعدى بمعنى أوقعه في الريب أو من ارباب اللزم بمعنى صار ذار يرب وشك وذو الريب وصاحبه من قام به لانفس الشك فلا سند مجازي للمبالغة كجد جده وأما على الاحتمال الاول فالظاهر انه مجاز أيضا لان الموقع في الريب بمعنى القلق والاضطراب هو الله لا الشك فجعله حقيقة أم بناء على أنه فاعل في اللغة وقد صرح في آخر سبأ بان كليهما مجاز لان المريب انما يكون من الاعيان لا من المعاني ويمكن رجوعه لهما اه شهاب وفي الكازروني ان قيل مامعنى كون الشك موقعاً في الريب قلنا كونه موقعاً فيه اما باعتبار ان شك جمع يوجب وقوع الريب لآخرين فان الطباع مجبولة على التقليد أو باعتبار أن أصل الشك قدي يوجب استمراره اه ورده الشهاب (قوله ان كنت على بينة) التعبير بمحرف الشك باعتبار حال المخاطبين اه يضاوى بمعنى انه من باب ارضاء العنان اه شهاب (قوله فمن ينصرني) هذا في محل المفعول الثاني لا رأيتم أى أخبروني عن جواب الاستفهام اه شيخنا وفي السمين قوله رأيتم الخ قد تقدم نظيره والمفعول الثاني هنا محذوف تقديره أعصيه ويدل عليه قوله ان عصيته وقال ابن عطية هي من رؤية القلب والشرط الذي بعده وجوابه يسد مسد مفعولين لا رأيتم قال الشيخ والذي تقرر ان رأيتم ضمن معنى أخبرني وعلى تقدير أن لا يضمن فجملة الشرط والجواب لا تسد مسد مفعولي علمت اه (قوله يمنعني من الله) يعني أن النصر مستعملة في لازم معناها وهو المنع وفي الكلام مضاف مقدر أو النصر بمعنى المنع ولذا عدى بمن اه شهاب (قوله بامركم لي بذلك) أى بعصيانته وقوله تضليل أى لي ان فرض أى عصيته وامتنات أمركم اه شيخنا وفي البيضاوى غير تخسير أى غير أن تخسروني باطل مانسخني الله والتعرض لعذابه اه يعني أن تخسیر معناه جعله خاسرا وفاعل التخسير قومه ومفعوله هو والمعنى تجملوني خاسرا لاني باتباعكم أكون مضيعا لما منحني الله من الحق وهو خسران مبين اه شهاب وفي السمين الظاهر أن غير مفعول ثان لتزيدوني قال أبو البقاء الاقوى هنا أت تكون غير استثنائية في المعنى وهي مفعول ثان لتزيدوني أى فأتزيدوني الاتخسيرا ويجوز أن تكون غير صفة لمفعول محذوف أى شياً غير تخسير اه (قوله وباقوم هذه ناقة الله لكم آية) وذلك لانهم طلبوا أن يخرج لهم ناقة من صخرة كانت هناك أشاروا اليها وقالوا أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة وبراء عشاء فعدا الله فتم خضت الصخرة أى أخذها الطلق كطلق النساء وانفجرت عن ناقة عشاء فولدت الناقة في الحال فصلا قدرها في الجثة يشبهها والاضافة في ناقة الله للتشريف كبيت الله أى أنها الاختصاص لاحدبها اه شيخنا (قوله حال) أى لفظ آية حال من ناقة الله ولكم حال من هذه الحال على القاعدة وهي أن نمت النكرة اذا تقدم عليها ينصب حالا وقوله الاشارة أى اسم الاشارة لما فيه من معنى الفعل اه شيخنا (قوله تأكل في أرض الله) أى من العشب والنبات فليس عليكم كلفة في مؤنتها وهذا من تمة الزامهم اه خازن وعبارة الكرخي فذروها تأكل في أرض الله أى ترع نباتها وتشرب ماءها فهو من قبيل الاكتفاء نحو تقيم الحرو جعل تأكل من عموم المجاز يحتاج الى قرينة صارفة اه (قوله عذاب قريب) أى عاجل لا يترأخي عن مسك لها بالسوء الايسيرا وهو ثلاثة أيام اه يضاوى (قوله عقرها قدار) أى ضربها في رجليها فأوقعها فذبحوها واقتسموا لحمها وقدار هذا من أشقى الاشقياء اه شيخنا (قوله في داركم) أى في بلادكم اذ لو أريد المنزل لقال في دوركم ويجوز أن يراد ليمتع كل منكم في داره أو مسكنه اه كرخي (قوله ثلاثة أيام) فقال

الذي صدر منك (أنتها) ان نعبد ما يعبد آبائنا) من الاوثان (وانا انفي شك مما تدعوننا اليه) من التوحيد (مريب) موقع في الريب (قال) يا قوم رأيتم ان كنت على بينة (من ربي وآتاني منه رحمة) نبوة (فمن ينصرني) يمنعني (من الله) أى عذابه (ان عصيته فما تريدونني) بامركم لي بذلك (غير تخسير) تضليل (وباقوم هذه ناقة الله لكم آية) حال عامله الاشارة (فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء) عقر (فياخذكم عذاب قريب) ان عقرتموها (فعقروها) عقرها قدار بامرهم (فقال) صالح (تمتعوا) عيشوا (في داركم ثلاثة أيام) ثم تهلكون (ذاك وعد

الرسول نعت لفترة) أن تقولوا (أى مخافة أن تقولوا) (ولا نذير) معطوف على لفظ بشير ويجوز في الكلام الرفع على موضع من بشير * قوله تعالى (نعمت الله عليكم اذ جعل) هو مثل قوله نعمة الله عليكم اذم قرم وقد ذكر * قوله تعالى (على أدباركم) حال من الفاعل في تردوا (فتقلبوا) يجوز أن يكون مجزوماً مطلقاً على

لهم صالح يأتيكم العذاب بعد الثلاثة قالوا وما العلامة قال تصبحون في اليوم الاول وكان هو الاربعاء وجوهكم مصفرة وفي اليوم الثاني وهو الخميس وجوهكم حمرة وفي اليوم الثالث وهو الجمعة وجوهكم مسودة وفي الرابع وهو السبت يأتيكم العذاب صبيحته اه شيخنا وعبرة الكرخي قوله ثلاثة أيام أي من العقر الاربعاء والخميس والجمعة وجاءم العذاب يوم السبت وانما أقاموا الثلاثة لان الفصل رغانا ثلاثة وانفجرت الصخرة بعد رغانه فدخلها وعبر عن الحياة بالجمع لان الحى يكون متمتعاً بالحواس اه (قوله غير مكذوب فيه) يعنى أن المكذوب وصف الانسان لا الوعد لانه يقال كذب زيد عمرافى عقالته فزيد كاذب وعمر ومكذوب والمقالة مكذوب فيها فدفعه بانه على الحذف والا يصل فلما حذف الجار صار المجرور مفعولاً على التوسع فأقيم مقام الفاعل اه شهاب وفي السمين قوله غير مكذوب يجوز أن يكون مصدر على وزن مفعول وقد جاء منه ألفاظ نحو المجلود والمعقول والمنشور والمغبون ويجوز أن يكون اسم مفعول على بابيه وفيه تأويلان أحدهما غير مكذوب فيه ثم حذف حرف الجر فأتصل الضمير مرفوعاً مستترا في الصفة ومثله يوم مشهود والثاني أنه جعل هو نفسه غير مكذوب لانه قد وفى به وادافى به فقد صدق اه (قوله برحمة) أى بسبب رحمة عظيمة مناوهى بالنسبة الى صالح النبوة وبالنسبة الى المؤمنين الايمان أو متلبسين برحمة ورأفة منا اه أبو السعود (قوله ومن خزي يومئذ) متعلق بمحذوف أى ونجيناكم من خزي يومئذ كما قال ونجيناكم من عذاب غليظ أى وكانت التنجية من خزي يومئذ وقال بعضهم انه متعلق بنجينا الاول وهذا لا يجوز عند البصريين غير الاخفش لان زيادة الواو غير ثابتة اه سمين وهذا الخزي هو العذاب الدينى فهذا تفسير لقوله نجينا صالحاً أى نجيناكم من هذا العذاب وسمى خزي لان فيه خزي الكفار اه شيخنا وقوله يومئذ أى يوم هلاكهم بالصيحة اه كرخي (قوله وهو الاكثر) أى فى الاستعمال والافهام قراءتان سبعيتان على السواء اه شيخنا (قوله ان ربك هو القوى العزيز) خطاب لمحمد ﷺ فالقصة تمت عند قوله يومئذ اه شيخنا (قوله وأخذ الذين الخ) حذف تاء التانيث من الفعل اما لكون المؤنث مجازياً أو لفصل بالمفعول أو لان الصيحة بمعنى الصياح والصيحة فملة تدل على المرة من الصياح وهو الصوت الشديد يقال صاح يصيح صياحاً أى صوت بقوة اه سمين (قوله الصيحة) أى مع الزلزلة فقطعت قلوبهم كما مر اه كرخي والمراد صيحة جبريل فقد صاح عليهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء فى الارض فقطعت قلوبهم فى صدورهم فأتوا جميعاً اه خازن (قوله باركين على الركب) فى المصباح جثم الطائر والارنب يحثم من باني دخل وجلس جثوماً وهو كالبروك من البعير والفاعل جاثم وجثام مبالغة اه (قوله واسمها محذوف) أى وايس ضمير الشأن بدليل قوله أى كانهم اه شيخنا (قوله يقيموا فيها) يقال غنيت بالمكان اذا أتيتها وأقت فيه وفى المختار وغنى بالمكان أقام به وبابه صدى اه وجملة كأن لم يغنوا فيها حال أى أصبحوا جاثمين حال كونهم مماثلين لمن لم يوجد ولم يقيم فى مكان قط اه أبو السعود (قوله بالصرف وتركه) قراءتان سبعيتان وقوله على معنى الحى راجع للصرف وقوله والقبيلة راجع لتركه اه شيخنا (قوله ولقد جاء رسلكم) يقرأ بسكون السين وضمها حيثما وقع مضافاً للضمير بخلاف ما اذا أضيف الى مظهر فليس فيه الاضمها وهذا شروع فى قصة ابراهيم لکنها مذکور هنا توطئة لقصة تلوط لاستقلال اولها لم يذکرها على أسلوب ما قبلها وما بعدها فلم يقل وأرسلنا ابراهيم الى كذا كما قال والى مدين والى ثمود والى عاد وعاش ابراهيم من العمر مائة وخمسة وسبعين سنة وبينه وبين نوح ألف سنة وستة مائة وأربعون سنة وابنه اسحق عاش مائة وثمانين سنة ويعقوب بن اسحق عاش مائة وخمسة

(غير مكذوب) فيه (فلما جاء أمرنا) باهلاكم (نجينا صالحاً الذين آمنوا معه) وم أربعة آلاف (برحمة منا) ونجيناكم (من خزي يومئذ) بكسر الميم اعراباً وفتحها بناء لضافته الى مبنى وهو الاكثر (ان ربك هو القوى العزيز) الغالب (وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا فى ديارهم جاثمين) باركين على الركب ميتين (كأن) مخففة واسمها محذوف أى كأنهم (لم يغنوا) يقيموا (فيها) فى دارهم الا ان ثمود كفروا ربهم (ألا بعد الثمود) بالصرف وتركه على معنى الحى والقبيلة ولقد جاءت رسلكم ابراهيم بالبشرى) باسحق ويعقوب بعده

ترتدوا وان يكون منصوباً على جواب النفى * قوله تعالى (فانادوا) أى داخلوها فيحذف المفعول لدلالة الكلام عليه * قوله تعالى (من الذين يخافون) فى موضع رفع صفة لرجلين ويخافون صلة الذين والواو العائد ويقرأ بضم الياء على ما لم يسم فاعلة وله معنيان أحدهما هو من قولك خيف الرجل أى خوف والثاني أن يكون المعنى يخافهم غيرهم كقوله فلان

(قالوا سلاما) مصدر (قال
سلام) عليكم (فألبث ان
جاء بهجل حنيد) مشوى
(فلما رأى أيديهم لا تصل
اليه نكروهم) انكروهم بمعنى
(وأوجس) أضمر في نفسه
(منهم خيفة)

خوف أى يخافه الناس
(أنهم الله) صفة أخرى
لرجلين ويحوز أن يكون
حالا وقد معه مقدرة وصاحب
الحال رجلان أو الضمير في
الذين * قوله تعالى (ماداموا)
هو بدل من أبدا لان
ما مصدرية تنوب عن
الزمان وهو بدل بعض
(وهنا) ظرف (لقاعدون)
والاسم هنا هو اللتنبية مثل
التي في قولك هذا وهؤلاء
* قوله تعالى (وأخي) في
موضعه وجهان أحدهما
نصب عطفا على نفسى أو على
اسم ان والثاني رفع عطفا
على الضمير في أملك أى
ولا يملك أخى الانفسه
ويحوز أن يكون مبتدأ
والخبر محذوف أى وأخى
كذلك (وبين القوم
الفاستقين) الاصل أن
لا تكرر بين وقد تكرر
توكيدا كقولك المال بين
زيد وبين عمرو وكررت
هنا لئلا يطف على الضمير
من غير اعادة الجار * قوله
تعالى (أربعين

وأربعين سنة اه شيخنا (قوله رسلنا) هم من الملائكة واختلفوا في عددهم فقال ابن عباس وعطاء
كانوا ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل وقيل كانوا تسعة وقال مقاتل كانوا اثني عشر ملكا وقال محمد
بن كعب القرظي كان جبريل ومعه سبعة أملاك وقال السدي كانوا أحد عشر ملكا وكانوا على صور
الغلمان الحسن الوجوه وقول ابن عباس هو الاولى لان أقل الجمع ثلاثة وقوله رسلنا جمع فيحمل على
الأقل وما بعده غير مقطوع به اه خازن (قوله قالوا سلاما) هذه تحيتهم التي وقعت منهم وهي انظر
سلاما وهو مصدر معمول للفعل محذوف وجوبا أى سامنا سلاما وقوله قال سلام هذه تحية الواقعة منه
جوابا وهي انظر سلاما وهو مبتدأ خبره محذوف كما قدره الشارح فقد حياهم بالجملة الاسمية في جواب تحيتهم
بالفعلية ومن العلوم أن الاولى أبانغ من الثانية فكانت تحيته أحسن من تحيتهم كما قال تعالى فحيوا بأحسن
منها وفي السمين قالوا سلاما في نصبه وجهان أحدهما أنه مفعول به ثم هو محتمل لامرين أحدهما أن يراد
قالوا هذا اللفظ بعينه وجاز ذلك لانه يتضمن معنى الكلام والثاني أنه أراد قالوا معنى هذا اللفظ وقد تقدم
ذلك في نحو قوله تعالى وتولو احطه وثاني الوجهين أن يكون منصوبا على المصدر بقول محذوف وذلك
الفعل في محل نصب بالقول تقديره قالوا سلاما سلاما وهو من باب ما ناب فيه المصدر عن العامل فيه وهو
واجب الاضمار وقوله قال سلام في رفعه وجهان أحدهما أنه مبتدأ وخبره محذوف أى سلام عليكم والثاني
أنه خبر مبتدأ محذوف أى أمرى أو قولى سلام وقد تقدم أول هذا الموضوع أن الرفع أدل على الشبوت
من النصب والجملة باسمها وان كان أحد جزأيها محذوف في محل نصب بالقول وقرأ الأخوان قال سلم هنا
وفي سورة انذاريات بكسر السين وسكون اللام ويلزم بالضرورة سقوط الالف فقل هما لقتان كحرم
وحرام وحل وحلال وقيل السلم بالكسر ضد الحرب وناسب ذلك لانه نكروهم فكانه قال أنا مسلمكم
غير محارب لكم اه (قوله أن جاء) هو الفاعل أى فتأخر مجيئه بهجل حنيد وقيل المعنى فألبث ابراهيم في
المجيء بهجل حنيد وقد كان ابراهيم مكث خمس عشرة ليلة لا يأكل معه ضيف ولم يأت به ضيف وكان لم
يأكل الامع الضيف فلما جاءه الملائكة تراءى ضيفا فلم ير مثلهم قط فجعل وجاء بهجل حنيد اه من الخازن
وفي السمين قوله فألبث يحوز في ما هذه ثلاثة أوجه أظهرها أنها نافية وفي فاعل لبث حيث نذروا وجهان
أحدهما أنه ضمير ابراهيم صلى الله عليه وسلم أى فألبث ابراهيم وان جاء على اسقاط الخافض فقد روه بالباء
وبين وبفى أى فتأخر في أن أو بان او عن أن والثاني أن الفاعل هو قوله أن جاء والتقدير فألبث أى
فأبطلوا وتأخر مجيئه بهجل حنيد وثاني الوجه أنها مصدرية وثالثها أنها بمعنى الذى وهى في الوجهين
الاخيرين مبتدأ وأن جاء خبره على حذف مضاف تقديره فلبثه أو الذى لبثه قدر مجيئه اه والحنيد
المشوى على الحجارة الحممة في حفرة في الارض وهو من فعل أهل البادية وكان سميناسيل منه الودك
وكان عامة مال ابراهيم البقر وفي المختار حنذ الشاة شواها وجعل فوقها حجارة حممة لينضحها فهو
حنيد وبابه ضرب اه (قوله فلما رأى أيديهم) رأى بصرية وقوله لا تصل اليه أى لا يمدونها
للاكل اه وهذا مرتب على محذوف تقديره ان جاء بهجل حنيد فقر به اليهم فلم يمدوا أيديهم اليه
فقال ألأنا كلون فلما رأى أيديهم الخ كما سيأتى التصريح بهذا المقدر في الذاريات (قوله نكروهم)
في المختار نكروه بالكسر نكرا بضم النون وأنكروه واستكروه كل بمعنى اه وانما أنكر حالهم
لا متاعهم من الطعام اه خازن وفي الخطيب في سورة الذاريات قوم منكروفت أى غرباء
لا أعرفهم قال ذلك في نفسه قال ابن عباس وقيل انما أنكر أمرهم لانهم دخلوا عليه من غير استئذان
وقالوا بوالعالية أنكر اسلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الارض اه (قوله وأوجس منهم خيفة) في

خوفا (قالوا لا تخف انا
أرسلنا الى قوم لوط)
لنهلكهم (وامرأته) أى
امرأة ابراهيم سارة (قائمة)
تخدمهم (فضحكت)
استبشار ايهلاكهم (فبشرناها
باسحق ومن وراء) بعد
(اسحق يعقوب)

سنة) ظرف لمحرمه فالنجس
على هذا مقدر و (يتيهون)
حال من الضمير المجرور
وقيل هي ظرف ليتيهون
فالتحريم على هذا غير
مؤث (فلأناس) ألف تأسي
بدل من واولا لانه من الاسى
الذى هو الحزن وتثنيته
أسوان ولا حجة فى أسيت
عليه لانكسار السين
ويقال رجل أسوان بالواو
وقيل هي من الياء يقال
رجل أسيان أيضا * قوله
تعالى (نبأ بنى آدم) الهمزة
فى ابني همزة وصل كما هي
فى الواحدة فاما همزة أبناء
فى الجمع فهمزة قطع لانها
حادثة للجمع (اذ قربا)
ظرف لبناء أو حال منه
ولا يكون ظرفا لاتل *
وبالحق حال من الضمير
فى اتل أى محقا أو صادقا
(قربانا) هو فى الاصل
مصدر وقد وقع هنا موضع
المفعول به والاصل اذ قربا
قربانين لكنه لم يبين لان
المصدر لا يشي وقال أبو على
تقديره اذ قرب كل واحد
منهما قربانا كقوله فاجلدهم

البيضاوى) الايحاس الادراك الثوقيل الاضمار اه وفى السمين الايحاس حديث النفس وأصله من
الدخول كان الخوف داخله والوحى ما يعترى النفس أو ان الفزع ووجس فى نفسه كذا أى خطر بها
يحس وجسا ووجسا ووجيسا اه (قوله خوفا) وانما خاف منهم لامتناعهم من طعامه فخاف منهم
الحيانة على عادة الخائن من أنه لا يأكل من الطعام الذى يقدم اليه لانه لم يعرف انهم ملائكة فى ابتداء
الامر ولذا قدم لهم الطعام ولو عرف أنهم ملائكة لما قدمه لهم لعله أن الملائكة لا يأكلون ولا يشربون
ولما خاف منهم اه خازن (قوله قالوا لا تخف) أى لانهم أحسوا منه أثر الخوف بقرائن فلا يقال الغيب لا يعلمه
الا الله تعالى فن أين علم الملائكة اخفاءه للخيبة وايضا حه أنهم علموا ذلك بما يلوح من صفات وجهه
الخائف اه كرخى ولا حاجة الى هذا بل قد صرح ابراهيم لهم بالخوف القائم به حيث قال لهم انا معكم
وجلون كفى سورة الحجر اه (قوله الى قوم لوط) وهو ابن أخى ابراهيم اه خازن ولوط أول
من آمن بابراهيم وأبوه هاران أخو ابراهيم اه خطيب من سورة العنكبوت وقوله لنهلكهم أخذ هذا
المقدر من آية الذاريات من قولهم انا ارسلنا الى قوم مجرمين لترسل عليهم حجارة من طين مسومة عند
ربك للمسرفين الآية (قوله وامرأته قائمة) جملة مستأنفة أو حال من فاعل قالوا لا تخف أى قالوا ذلك
فى حال قيام امرأته اه سمين (قوله سارة) بالتخفيف والتشديد وهى بنت عمه قائمة أى واقفة لخدمة
وكانت النساء لا تتحاشى من خدمة الضيف على عادة العرب وخدم من باب نصر اه شيخنا (قوله
فضحكت) أصل الضحك انبساط الوجه من سرور يحصل للنفس ولظهور الاسنان عنده سميت مقدمات
الاسنان الضواحك ويستعمل فى السرور المجرد وفى التعجب المجرد أيضا ثم العلماء فى تفسير هذا الضحك
قولان أحدهما انه الضحك المعروف وعليه أكثر المفسرين ثم اختلفوا فى سببه فقال السدى لما
قرب ابراهيم الطعام الى ضيفه فلم يأكلوا خاف ابراهيم منهم فقالوا ألا تأكلون فقالوا انا لانا كل
طعاما الا بضمن قال فان له ثمنا قالوا وما ثمنه قال تذكرون اسم الله على أوله وتحمدونه على آخره فظفر
جبريل الى ميكائيل وقال وحق لهذا أن يتخذ ذرية خيلا فداراى ابراهيم وسارة أيديهم لاتصل اليه
ضحكت سارة وقالت يا عجبا لا ضيفا نخدمهم بانفسنا كرمهم ولم لا يأكلون طعامنا وقال قتادة ضحكت
من خوف ابراهيم من ثلاثة وهو فيما بين خدمه وحشمة وخواصه وقيل ضحكت من زوال الخوف
عنها وعن ابراهيم وذلك أنها خافت الخوفه فحين قالوا لا تخف ضحكت سرورا وقيل ضحكت سرورا
بالبشارة بالولد وقال ابن عباس ووهب ضحكت تعجبا من أن يكون لها ولد على كبر سنها وسن زوجها
فعلى هذا القول يكون فى الآية تقديم وتأخير تقديره فبشرناها باسحق فضحكت يعنى تعجبا من ذلك وقيل
انها قالت يا ابراهيم اضم اليك ابن أخيك لوط فان العذاب نازل بقومه فلما جاءت الرسل وبشرت
بمذابهم سرت سارة بذلك وضحكت لموافقته لما ظنته القول الثانى فى معنى قوله ضحكت قال عكرمة
ومجاهد أى حاضت فى الوقت وأنكر بعض أهل اللغة ذلك قال الراغب وقول من قال حاضت فليس ذاك
تفسير القول فضحكت كما تصوره بعض المفسرين اه خازن وقوله استبشار ايهلاكهم أى الذى فهمته
من قولهم انا ارسلنا الى قوم لوط ففهمته هى و ابراهيم أنهم ملائكة أرسلهم الله وفهما أنهم مرسلون بالهلاك
من قولهم لترسل عليهم حجارة الى آخر المذكور فى الذاريات (قوله فبشرناها باسحق) ولد اسحق
بعد البشارة بسنة وكانت ولادته بعد اسمعيل بربع عشر سنة اه شيخنا (قوله يعقوب) بالرفع على
الابتداء والجار والمجرور قبله خبر عنه وبالنصب أى ووهبنا يعقوب من وراء اسحق وهما سبعيتان وأما
كونه مجرورا بالفتحة عطفا على اسحق فيعده انه لا يفصل بين العاطف والمعطوف اه شيخنا

(قوله ولده) أي ولد اسحق وقوله تعيش الخ من جملة المبشرة أي بشرتها الملائكة بانها تعيش الى أن ترى يعقوب وقد رآته اه (قوله قالت يا ويلتي الخ) انما تعجبت دونه وانما نسبت البشارة لها هي دونه في قوله فبشرناها باسحق لانها كانت أشوق الى الولد منه لانها كانت لم يأتها ولد قط بخلافه هو فقد آتاه اسمعيل قبل اسحق بثلاث عشرة سنة اه شيخنا (قوله كلمة تقال) أي للتعجب وقوله عند أمر عظيم أي خير أو شر وأصلها أن تستعمل في الشر اه يضاوى (قوله والالف مبدلة من ياء الاضافة) ايضاحه أنه أضاف الويل الى ياء النفس فاستثقلت الياء على هذه الصورة وقبلها كسرة ففتح ما قبلها فانقلبت الياء ألفا لانها أخف من الياء والكسرة ورسمت بالياء اه كرخى وفي السمين الظاهر كون الالف بدلا من ياء المتكلم ولذلك أمالها أبو عمرو وعاصم في رواية وبها قرأ الحسن يا ويلتي بصريح الياء وقيل هي ألف الندبة ويوقف عليها بهاء السكت اه (قوله ألد) استفهام تعجب وأنا عجوز وهذا بعلى شيخاها تان الجملتان في محل النصب على الحال من الضمير المستتر في ألد وشيخا حال من بعلى فقول الشارح ونصبه أي شيخا وقوله والعامل فيه الخ فيه تسامح وحق التعبير أن يقول والعامل فيه اسم الإشارة لما فيه من معنى الفعل اه وفي الخازن وأبعل هو المستعمل على غيره ولما كان زوج المرأة مستعليا عليها قائما بأمرها سمي بعلا اه (قوله ان هذا لشيء عجيب) غرضها التعجب لا الإنكار اه وقوله أن يولد ولد لهرمين أشار به الى أنها انما تعجبت بحسب العرف والعادة لا بحسب القدرة فان الرجل المسلم لو أخبره رجل صادق بأن الله تعالى يقبل هذا الجبل ابريزا فلا شك أنه يتعجب نظرا الى العادة لا استنكارا للقدرة وهذا جواب ما قيل كيف تعجبت من قدرة الله تعالى والتعجب من قدرة الله تعالى يوجب الكفر لان التعجب من قدرة الله تعالى يدل على جهله بها وذلك يوجب الكفر اه كرخى والهرم كبر السن وبابه طرب اه (قوله رحمة الله وبركاته الخ) هذا دعاء من الملائكة وقوله عليكم خطاب لها وله اه (قوله أهل البيت) في نصبه وجهان أحدهما أنه منادى والثاني أنه منصوب على المدح وقيل على الاختصاص وبين النصيبين فرق وهو أن المنصوب على المدح لفظ يتضمن بوضعه المدح كما أن المذموم لفظ يتضمن بوضعه الذم والمنصوب حال الاختصاص لا يكون الالمدح أو الذم لكن لفظه لا يتضمن بوضعه المدح ولا الذم اه سمين (قوله انه حميد) هو الذي يحمد على كل أفعاله وهو المستحق لان يحمد في السراء والضراء والشدة والرخاء والمجيد الواسع الكريم وأصل المجدي في كلامهم السعة اه خازن وفي القاموس ومجد كنصر وكرم مجدا ومجادة فهو ماجد ومجيد وأمجده ومجده عظمه وأثنى عليه اه (قوله فلما ذهب الخ) جواب لما محذوف قدره الشارح بقوله أخذ مجادلنا وجملة مجادلنا في محل نصب خبر أخذ أي شرع وفي السمين قوله وجاءته البشرى عطف على ذهب وجواب لما على هذا محذوف أي فلما كان كيت وكيت اجتراً على خطابهم أو فطن لمجادتهم وقوله مجادلنا على هذا جملة مستأنفة وهي الدالة على ذلك الجواب المحذوف وقيل تقدير الجواب أقبل مجادلنا فيجادلنا على هذا حال من فاعل أقبل وقيل جوابها قوله ليجادلنا وأوقع المضارع موقع الماضي وقيل الجواب هو قوله وجاءته البشرى والواو أئدة وقيل ليجادلنا حال من ابراهيم وكذلك قوله وجاءته البشرى وقدمه قدرة ويجوز أن يكون ليجادلنا حالا من ضمير المنفعل في جاءته وقوله في قوم لوط أي شأنهم اه وذهب الروع عنه بسبب قولهم انا أرسلنا الي قوم لوط أي انما ملائكة أرسلنا الله الي قوم لوط (قوله الروع) بفتح الراء معناه ماقاله الشارح وبضمها القلب لكن القراءة بالفتح اه شيخنا وقوله وجاءته البشرى أي بعد الروع اه يضاوى (قوله ان ابراهيم الخ) المقصود من ذلك بيان الحامل له على المجادلة وهو رقة قلبه وفطر رحمته اه يضاوى فطلب تأخير العذاب عنهم لعلهم يؤمنون ويرجعون عما هم فيه من

ولده تعيش الى أن تراه قالت يا ويلتي) كلمة تقال عند أمر عظيم والالف مبدلة من ياء الاضافة (ألد وأنا عجوز) لي تسع وتسعون سنة (وهذا بعلى شيخا) له مائة أو وعشرون سنة ونصبه على الحال والعامل فيه ما في ذا من الإشارة (ان هذا لشيء عجيب) أن يولد ولد لهرمين (قالوا أتتجيبين من أمر الله) قدرته (رحمة الله وبركاته عليكم) يا أهل البيت بيت ابراهيم (انه حميد) محمود (مجيد) كريم (فلما ذهب عن ابراهيم الروع) الخوف (وجاءته البشرى) بالولد أخذ (مجادلنا) يجادل رسلنا (في) شأن قوم لوط ان ابراهيم الحليم

ثمانين جلدة أي كل واحد منهم (قال لاقتلنك) أي قال المردود عليه للقبول منه ومفعول (يتقبل) محذوف أي يتقبل من المتقين قرأينهم وأعمالهم * قوله (بأثمى وأثمك) في موضع الحال أي ترجع حاملا للاثمين * قوله تعالى (فطوعت) الجمهور على تشديد الواو ويقرأ طأوعت بالالف والتخفيف وهما لفتان والمعنى زينت وقال قوم طأوعت تتعدى بغير لام وهذا خطأ لأن التي تتعدى بغير

الكفر والمعاصي اه خازن (قوله كثير الاناة) أى غير محمول على كل من أساء اليه اه كرخى
 وفي المصباح وثانى في الامر يمكن ولم يجعل والاسم منه اناة بوزن حصاة اه (قوله أو اه) أى كثير التأوه
 والتلف والتضرع الى الله وقوله رجاء تفسيره للوصفين فعن ابن عباس الاواه المؤمن التواب وقال
 عطاء هو الراجع مما يكره الله الخائف من النار اه من الخازن في سورة براءة وتقدم هناك في
 الاواه معان كثيرة يصح جميعها هنا فلترجع (قوله فقال لهم أتهلكون الخ) هذه صورة المجادلة
 وحاصلها أنه سألهم خمس أسئلة واجابوا عن كل منها وسمى هذا مجادلة لان ما له كيف تهلك قرية
 فيها من هو مؤمن غير مستحق للعذاب ولذا أجابوه بقولهم لننجينه الخ اه شهاب (قوله نحن أعلم
 بمن فيها) أى من يستحق العذاب وقوله الخ وهو ما ذكر في سورة العنكبوت بقوله لننجينه وأهله الا
 امرأته كانت من الغابرين اه (قوله انه قد جاء أمر ربك) أى قضى وحكم في أزاله بمجيئه اه بيباوى
 (قوله غير مردود) أى غير مصروف لا يجدال ولا بدعاء ولا غير ذلك اه بيباوى (قوله) ولما جاءت
 رسلنا) وهم الملائكة الذين جاؤا لبراهيم بالبشارة أى لما جاؤا من عند ابراهيم أى من قريته الى قرية
 لوط وكان بين القريتين أربعة فراسخ وقوله سى بهم جواب لما هو مبنى للفعول وأصل التركيب ساءه
 وأحزنه جميعهم فقول الشارح حزن بسببهم مبنى للفعول على مقتضى حل الاعراب ويصح بناؤه
 للفاعل نظر المعنى اه شيخنا وفي الخازن قال قتادة والسدى خرجت الملائكة من عند ابراهيم
 نحو قرية لوط فأتوا لوطا نصف النهار وهو يعمل في أرض له وقد قيل انه كان يحتطب وقد قال الله
 للملائكة لا تهلكوهم حتى يشهد عليهم لوط. أربع شهادات فاستضافوه فانطلق بهم فلما مشى بهم ساعة
 قال لهم أما بلغكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرها قال أشهد بالله انها لشر قرية في الارض عملا قال ذلك
 أربع مرات ففضوا معه حتى دخلوا منزلها وقيل انه لما حمل الحطب ومعه الملائكة مر على جماعة من
 قومه فتغامزوا فيما بينهم فقال لوط ان قومي شر خلق الله تعالى فقال جبريل هذه واحدة فر على جماعة
 أخرى فتغامزوا فقال مثله ثم مر على جماعة أخرى ففعلوا ذلك فقال لوط. مثل ما قال أولا حتى قال ذلك
 أربع مرات وكلما قال لوط. هذا القول قال جبريل للملائكة اشهدوا وقيل ان الملائكة جاؤا الى بيت
 لوط فوجدوه في داره فدخلوا عليه ولم يعلم أحد بمجيئهم الا أهل بيت لوط. فخرجت امرأته الخبيثة
 فأخبرت قومها وقالت ان في بيت لوط رجلا ما رأيت مثل وجوههم قط ولا أحسن منهم اه (قوله
 وضاق بهم) أى بسببهم ذرا قال الازهرى الذرع يوضع موضع الطاقة والاصل فيه أن البعير يذرع
 بيديه في سيره ذرا على قدر سعة خطوه فاذا حمل عليه أكثر من طوقه ضاق ذرعه عن ذلك وضعف
 ومدعنته فجعل ضيق الذرع عبارة عن ضيق الوسع والطاقة فعنى قوله وضاق بهم ذرا أى لم يجد
 من ذلك المكروه مخلصا وقال غيره معناه وضاق بهم قلبا وصدرا ولا يعرف أصله الا أن يقال ان الذرع
 كناية عن الوسع والعرب تقول ليس هذا في يدي يعنون ليس هذا في وسعي لان الذراع من اليد ويقال
 ضاق فلان ذرا بكذا اذا وقع في مكروه ولا يطيق الخروج منه وذلك أن لوطا عليه الصلاة والسلام
 لما نظر الى حسن وجوههم وطيب رائحتهم أشفق عليهم من قومه وخاف أن يقصدوم عكروه أو فاحشة
 وعلم أنه سيحتاج الى المدافعة عنهم اه خازن (قوله فخاف عليهم قومه) أى من قومه أى من أن يفعلوا
 بهم الفاحشة (قوله شديد) كأنه قد عصب به الشر والبلاء أى شديد مأخوذ من العصابة التى يشدها
 الرأس اه خازن (قوله لما علموا بهم) أعلمتهم زوجته الكافرة وقالت عند لوط. غلمان حسان ما رأيت
 مثلهم اه شيخنا (قوله يهرعون) أى يسوق بعضهم بعضا فعنى يهرعون المبني للفعول يساقون
 ويدفعون فقول الشارح يسرعون حل معنى اه شيخنا وفي المصباح هرع وأهرع بالبناء

كثير الاناة (أواه منيب)
 رجاء فقال لهم أتهلكون
 قرية فيها ثلاثمائة مؤمن قالوا
 لا قال أفتملكون قرية فيها
 مائتا مؤمن قالوا لا قال
 أفتملكون قرية فيها أربعون
 مؤمنا قالوا لا قال أفتملكون
 قرية فيها أربعة عشر مؤمنا
 قالوا لا قال أفرايتم ان كان
 فيها مؤمن واحد قالوا لا قال
 ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم
 بمن فيها الخ فلما أطال مجادلتهم
 قالوا (يا ابراهيم اعرض عن
 هذا) الجدال (انه قد جاء
 أمر ربك) بهلاكهم (وانهم
 آتيهم عذاب غير مردود
 ولما جاءت رسلنا لوطا
 سى بهم) حزن بسببهم
 (وضاق بهم ذرا) صدرا
 لانهم حسان الوجوه في
 صورة أضياف فيخاف عليهم
 قومه (وقال هذا يوم
 عصيب) شديد (وجاءه
 قومه) لما علموا بهم
 (يهرعون) يسرعون (اليه
 اللام تتعدى الى مفعول
 واحد وقد عدها ههنا الى
 (قتل أخيه) وقيل التقدير
 طاوعته نفسه على قتل
 أخيه فزاد اللام وحذف
 على * قوله تعالى (كيف
 يوارى) كيف في موضع
 الحال من الضمير في يوارى
 والجملة في موضع نصب يورى
 * والسوأة يجوز تخفيف
 همزتها

للفعل فيهما إذا أنجل اه وفي القاموس والمرع محرك وكغراب والاهراع مشى في اضطراب وسرعة وأقبل يهرع بالضم وأهرع بالبناء للجهول فهو هرع مرعد من غضب أو خوف وقدهرع كفرح ورجل هرع سريع البكاء اه وفي السمين وقرأت فرقة يهرعون بفتح الياء مبني للفاعل من هرع اه (قوله ومن قبل) أى والحال وقوله كانوا يعملون السياات أى فهم معتادون لفعلها فلاحياء عندهم منها اه شيخنا (قوله قال يا قوم الخ) خاطبهم بهذا الخطاب وهم من وراء الباب خارجه فلما تمت المحاورة بينه وبينهم الى أن قال أو آوى الى ركن شديد فهم وانه الضعف والحجز فتسوروا الحيطان وتزلوا داره وقيل ان الملائكة قالوا له بعد قولهم لن يصلوا اليك فافتح الباب ودعناو اياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل ربه في عقوبتهم فأذن له فتحول الى صورته التى يكون فيها ونشر جناحيه فضرب بجناحيه وجوهمهم فأعماهم وطمس أعينهم حتى ساوت وجوههم فصاروا لا يعرفون الطريق فانصرفوا وم يقولون النجاة في بيت لوط سحرة قد سحرونا وجعلوا يقولون يا لوط سترى مناغدا ما ترى اه خازن وعبرة المحلى في سورة القمر فطمسنا أعينهم أعمنناها وجعلناها بلا شق كباقي الوجه بان صفقها جبريل بجناحيه اه (قوله هؤلاء بناتى) جملة من مبتدأ وخبر وكذلك قوله هن أطهر لكم والمراد بالجمع ما فوق الواحد والافئنانة ثنتان فقط وقوله فتزوجوهن أى واستغواهن عن آتيان الاضياف وكان في ملته يحوز تزوج الكافر بالمسامة أو قال ذلك على سبيل الدفع لا على سبيل التحقيق اه شيخنا وفي الكرخى قوله فتزوجوهن أى واتركوهم وكانوا يطلبونهن فلم يجبهن لحبهن وعدم كفاءتهم لالعدم مشروعيته فان تزويج المسلمات من الكفار كان جائزا قال قتادة المراد بناته لصلبه وفي اضيافه بيناته وكان في ذلك الوقت تزويج المسلمات من الكفار جائزا وقال الحسين بن الفضل عرض بناته عليهم بشرط الاسلام وقال مجاهد وسعيد بن جبيرة ارنساء قومه وأضافهن الى نفسه لان كل نبى أبو أمته من حيث الشفقة والترية وهذا القول أولى لان اقدام الانسان على عرض بناته على الأوباش والفجار مستبعد لا يليق بأهل المروءة فكيف بالانبياء وأيضا فبناته لا تكفى الجمع العظيم أما بنات أمته ففهن كفاية لكل اه كرخى (قوله هن أطهر لكم) في هذه الآية سؤال وهو أن يقال ان قوله هن أطهر لكم أفعل تفضيل فيقتضى أن يكون الذى يطلبونه من الرجال طاهرا ومعلوم أنه محرم فاسد نجس لا طهارة فيه ألته فكيف قال هن أطهر لكم والجواب عن هذا السؤال ان هذا جار مجرى قوله تعالى أذلك خير نزلا أم شجرة الزقوم ومعلوم أن شجرة الزقوم لا خير فيها اه خازن (قوله تفضحون) في المصباح الفضيحة العيب والجمع فضائح وفضحته فضحان باب نفع كشفته وفي الدعاء لا تفضحنائين خلقك أى استرعيونا ولا تكشفها اه (قوله في ضيفى) أى في شأن ضيفى فانه اذا خذى ضيف الرجل أو جاره فقد خذى الرجل وذلك من عراقة الكرم وأصالة المروءة اه كرخى والضيف في الاصل مصدر ثم أطلق على الطارق ليلا الى المضيف ولذلك يقع على المفرد والمذكر وضمهما بالفظ واحد وقد يثنى فيقال ضيفان ويجمع فيقال اضياف وضيوف كايات وبيوت وضيغان كحوض وحيضان اه سمين (قوله أليس منكم) استفهام توبيخ (قوله من حق) يجوز أن يكون مبتدأ والجار خبره وأن يكون فاعلا بالجار قبله لاعتداده على نفى ومن مزيدة على كلا القولين اه سمين وقوله حاجة أى شهرة (قوله لتعلم ما نريد) يجوز أن تكون مصدرية وأن تكون موصولة بمعنى الذى والعلم بمعنى العرفان فلذلك تعدى لواحداً لتعرف ارادتنا أو الذى نريده ويجوز أن تكون بالاستفهامية وهى معلقة للعلم قبلها اه سمين (قوله لو أنى بكى قوة) أى لو ثبت أنى بكى قوة أو أنى آوى الى ركن شديد وجواب لو محذوف قدره بقوله لبطشت بكم ولما

ومن قبل) قبل محيئهم (كانوا يعملون السياات) وهى آتيان الرجال فى الادبار (قال لوط يا قوم هؤلاء بناتى) فتزوجوهن (هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا تخزون) تفضحون (فى ضيفى) اضيافى (أليس منكم رجل رشيد) يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر (قالوا لقد علمت ما لانى بناتك من حق) حاجة (وانك لتعلم ما نريد) من آتيان الرجال (قال لو أنى بكى قوة) طاقة (أو آوى الى ركن شديد) عشيرة تنصرتنى

بالبقاء حركتها على الواو فتبقى سواء أخيه ولا تقلب الواو ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها لان حركتها عارضة والالف فى (ويلتى) بدل من ياء المتكلم والمعنى ياويلة احضرى فهذا وقتك (فأوارى) معطوف على أكون وذكر بعضهم انه يجوز أن ينتصب على جواب الاستفهام وليس بشىء اذ ليس المعنى أن يكون منى محز فواراة ألا ترى ان قولك أين بيتك فازررك معناه لو عرفت لزرت وليس المعنى هنا لو محزرت لو اريت * قوله تعالى (من أجل) من تتعلق بكتبتنا) ولا تتعلق بالنادين لانه لا يحسن الابتداء بكتبتنا هنا والماء فى

لبطشت بكم فلما رأت
الملائكة ذلك قالوا لوط
انارسل ربك لن يصلوا
اليك بسوء فأسر باهلك
بقطع طائفة من الليل
ولا يلتفت منكم أحد
لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم
(الامرأتك) بالرفع بدل
من أحد وفي قراءة بالنصب
استثناء من الاله أي فلا
تسربها

(انه) للشأن و(من) شرطية
و(بغير) حال من الضمير
في قتل أي من قتل نفسا
ظالما (أو فساد) معطوف
على نفس وقرأ في الشاذ
بالنصب أي أو عمل فسادا
أو أفسد فسادا أي افسادا
فوضعه موضع المصدر
مثل العطاء و(بعد ذلك)
ظرف (لمسرفون) ولا
تمنع لام التوكيد ذلك قوله
تعالى (يحاربون الله) أي
أولياء الله فحذف المضاف
و(ان يقتلوا) خبر جزاء
وكذلك المعطوف عليه
وقد قرئ فيهن بالتخفيف
و(من خلاف) حال من
الأيدي والارجل أي
مختلفة (أو ينفوا من الارض)
أي من الارض التي يريدون
الاقامة بها فحذف الصفة
و(ذلك) مبتدأ و(لهم
خزي) مبتدأ وخبر في
موضع خبر ذلك و(في
الدنيا) صفة خزي ويجوز
أن يكون ظرفا له

قال لوط هذه المقالة لم يبعث الله بعده نبيا الاوقوا بالركن الشديد أي جعل له عشيرة تحميه اه شيخنا
وفي السمين قوله لو أن لي بكم قوة جواب لوط محذوف تقديره لم فعلت بكم وصنعت كقوله تعالى ولوان قرآنا
سيرت وقوله أو آوى يجوز أن يكون معطوفا على المعنى تقديره أو آوى قاله أبو البقاء والحوفي ويجوز أن
يكون معطوفا على قوة لانه منصوب في الاصل باضمار أن فلما حذف ان رفع الفعل كقوله ومن آياته يريكم
واستضعف أبو البقاء هذا الوجه لعدم نصبه وقد تقدم جوابه ويدل على اعتبار ذلك قراءة أبي جعفر أو
آوى بالنصب ويجوز أن يكون عطف هذه الجملة الفعلية على مثلها ان قدرت أن أن مرفوعة بفعل مقدر
بعدوا عند المبرد والتقدير لو يستقر أو يثبت استقرار القوة أو آوى ويكون هذان الفعلان ماضيين لانها
تقلب المضارع الى المضي وأما على رأي سيدي في كون أن في محل الابتداء فيكون هذامستأنفا وقيل أو
بمعنى بل وهذا عند الكوفيين وبكم متعلق بمحذوف لانه حال من قوة اذ هو في الاصل صفة للذكر ولا
يجوز أن يتعلق بقوة لانهما مصدر والركن بسكون الكاف وضمها الناحية من جبل وغيره ويجمع على
أركان وأركان اه وقوله أو آوى الى ركن شديد وانما قال ذلك لانه لم يكن من قومه نسبا بل كان غريبا
فيهم لانه كان أولا بالعراق مع ابراهيم فلما هاجرا الى الشام أرسله الله الى أهل سدوم وهي قرية عند
حمص وفي الخطيب في سورة الشعراء اذ قال لهم أخوهم لوط أي في البلد الذي الدين ولا في النسب لانه ابن
أخي ابراهيم عليهما السلام وهما من بلاد المشرق من أرض بابل وقوم لوط أهل سدوم من أرض الشام وكانه
عبر بالاخوة لاختياره لمجاورتهم ومناسبتهم بمصاهرتهم واقامته بينهم في مدينتهم مدة مديدة وسنين
عديدة واتيانه بالاولاد من نساؤهم اه (قوله لبطشت بكم) في المصباح بطش بطشا من باب ضرب
وبهاقرأ السبعة وفي لغة من باب قتل وبهاقرأ الحسن البصري وأبو جعفر المدني والبطش الاخذ بعنف
وبطشت اليد اذا عملت فهي باطشة اه (قوله فلما رأت الملائكة ذلك قالوا لوط الخ) قال ابن عباس
وأهل التفسير أغلق لوط باباه والملائكة معه في الدار وجعل ينظر قومه ويناشد من وراء الباب
وقومه يعالجون سور الدار فلما رأت الملائكة مالت لوط بسببهم قالوا لوط انارسل ربك لن يصلوا اليك
فافتح الباب ودعنا ويايم الى آخر ما سبق اه خازن (قوله بسوء) أي فيك ولا في أضيافك (قوله
فأسر باهلك) بقطع الهزمة ووصلها من أسرى وسرى سبعيتان وقوله باهلك وهم بنتاه فلم يخرج من
القرية الا هو وبنتاه فقط اه شيخنا وفي القرطبي فخرج لوط وطوي الله له الارض في وقته حتى نجا
ووصل الى ابراهيم اه وفي السمين قوله فأسر قرأنا فعبان كثير فأسر باهلك هنا وفي الحجر وفي
الدخان فأسر بعبادي وقوله أن أسر في طه والشعراء جميع ذلك بهزمة الوصل تسقط درجا وثبت مكسورة
ابتداء والباقون فأسر بهزمة القطع تثبت مفتوحة درجا وابتداء والقراءتان ماخوذتان من معنى هذا
الفعل فانه يقال أسرى ومنه والليل اذ أسروا أسرى ومنه سبحانه الذي أسرى بعبده وهل هما بمعنى واحد
أو بينهما فرق خلاف مشهور فقيل هما بمعنى واحد وهو قول أبي عبيد وقيل بل أسرى لاول الليل وسرى
لآخره وهو قول الليث وأما سار فختص بالهار وليس مقلوبا من أسرى وقوله باهلك يجوز أن تكون الباء
للتعدي وأن تكون للحال أي مصاحبهم وقوله بقطع حال من أهلك أي مصاحبين لقطع على أن المراد به
الظلمة وقيل الباء بمعنى في والقطع هنا نصف الليل لانه قطعة منه مساوية لباقيه وقد تقدم الكلام على
القطع في يونس باشبع من هذا اه (قوله ولا يلتفت منكم أحد) أي لا تلتفت أنت ولا تدع احدي
بنيتك تلتفت وقوله لئلا يرى الخ أي فيحصل له كرب ربما لا يطيقه اه شيخنا (قوله وفي قراءة) أي
سبعية بالنصب استثناء من الاله أي الامرأتك فلا تسربها وخلفها مع قومها فان هواها اليهم ويصحبها

(انه مصيبها ما أصابهم)
فقل لم يخرج بها وقيل
خرجت والتفت فقات
واقوماه فجاءها حجر فقتلها
وسألهم عن وقت هلاكهم
فقالوا (ان موعدهم الصبح
فقال أريد أعجل من ذلك
قالوا) (أليس الصبح بقريب
فلما جاء أمرنا) (يا هلاكهم
(جعلنا عليها) (أى قراهم
(سافلها) (أى بان رفها
جبريل الى السماء واسقطها
مقلوبة الى الارض
(وأمرنا عليها حجارة
من سجيل) (طين طبع بالنار
(منضود) متتابع (مسومة)
معلمة عليها اسم من يرمى
بها (عند ربك) ظرف لها
(وماهى) (الحجارة أو
بلادهم (من الظالمين) أهل
مكة (بعبود) أرسلنا الى
مدن أخاهم شعيبا

ويحوز أن يكون خزي
خبر ذلك ولهم صفة مقدرة
فتكون حالا ويحوز أن
يكون فى الدنيا ظرفا
للاستقرار * قوله تعالى
(الالذين) استثناء من
الذين يحاربون فى موضع
نصب وقيل يحوز أن يكون
فى موضع رفع بالابتداء
والعائد عليه من الخبر
مخدوف أى (فان الله غفور)
لهم أو (رحيم) بهم * قوله
تعالى (اليه الوسيلة) يحوز
أن يتعلق الى

العذاب معهم فهو استثناء من الاسراء فيكون من موجب وضعف معنى اذ يلزم أن لا يكون سرى بها
والالتفات يؤذن بكونها سرى معهم وأجيب بأنه لم يسرها هو بل تبعثهم هى أو مستثنى من أحد كقوله
ما فعلوا الا قليلا اه كرخى (قوله انه مصيبها) الضمير ضمير الشأن ومصيبها خبر مقدم وما أصابهم
مبتدأ مؤخر وهو موصول بمعنى الذى والجملة خبر ان لان ضمير الشأن يفسر بجملة مصرح يحز أيها اه
سمين والجملة تعليل للاستثناء (قوله فقل لم يخرج بها) راجع لقراءة النصب وقوله وقيل خرجت الخ
راجع لقراءة الرفع (قوله ان موعدهم الصبح) أى موعد عذابهم أى وقت عذابهم وهلاكهم الصبح
وقوله أليس الصبح الخ استفهام تقريرى على حد ألم نشرح لك صدرك اه (قوله فلما جاء أمرنا) (يا هلاكهم)
أشار به الى أن المراد بالامر حقيقة وقيل المراد بالامر العذاب قال بعضهم لا يمكن حمله هنا على العذاب
لان قوله فلما جاء أمرنا جعلنا عليها فالجعل هو العذاب فكان الامر شرط والعذاب جزاء والشرط
غير الجزاء فالامر غير العذاب فدل على أن الامر ضد النهي ويدل على ذلك قول الملائكة انا أرسلنا
الى قوم لوط فدل على انهم أمرنا بالذهاب الى قوم لوط وبايصال العذاب اليهم اه كرخى (قوله عاليها)
مفعول أول وسافلها مفعول ثان (قوله أى قراهم) فادخل جبريل جناحيه تحتهما وهى خمس مدائن
أ كبرها سدنوم وهى المؤتشفات المذكورة فى سورة براءة ويقال كان فيها أربعة آلاف ألف فرفع
جبريل المدن كلها حتى سمع أهل السماء صياح الديكة ونباح الكلاب ولم ينكفئ لهم انا ولم ينتبه لهم
نا ثم قلبها اه خازن (قوله وأمطرنا عليها) أى على أهلها الخارجين عنها فى الاسفار وغيرها فى جملة
ما وقع أن رجلا منهم كان فى الحرم فجاء حجرو وقف فى الهواء أربعين يوما ينتظر ذلك الرجل حتى
خرج من الحرم فسقط عليه فقتله اه شيخنا وفى الخازن وأمطرنا عليها أى على من كان خارجا عنها
من أهلها كالمسافرين وقيل بعد ما قلبها أمطر عليها اه (قوله منضود) صفة لسجيل والنضد جعل
الشيء بعضه فوق بعض ومنه وطلح منضود أى متراكب والمراد وصف الحجارة بالكثرة ومسومة
نعت للحجارة وحينئذ يلزم تقدم الوصف غير الصريح على الوصف الصريح لان من سجيل صفة
لحجارة والاولى أن يجعل حالا من حجارة وسوغ بجيئها من النكرة تخصيص النكرة بالوصف والتسويم
العلامة اه سمين وقول الشارح متتابع أى فى النزول (قوله عليها اسم من يرمى بها) أى مكتوب على كل
حجر اسم صاحبه الذى يرمى به اه خازن وفى البيضاوى مسومة عليها اسم من يرمى بها وقيل معلمة
للعذاب وقيل معلمة ببياض وحمرة أو بسيما تميز بها عن حجارة الارض اه (قوله عند ربك) الخطاب
للنبي ﷺ (قوله وماهى من الظالمين بعبود) أى فانهم بظلمهم حقيق بان تطر عليهم وفيه وعيد لكل
ظالم وعنه عليه الصلاة والسلام أنه سأل جبريل عليه السلام فقال له جبريل معنى ظالمى أمتك ما من ظالم
منهم الا هو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير للقرى أى هى قرية من ظالمي
مكة يمرن بها فى أسفارهم الى الشام وتذكر البعيد على تأويل الحجر أو المكان اه يضاوى وفى السمين
قوله وماهى الظاهر عود هذا الضمير على القرى المهلكة وقيل يعود على الحجارة وهى أقرب مذكور وقيل
يعود على العقوبة المفهومة من السياق ولم يؤنث بعبودا مالا لأنه فى الاصل نعت لمكان مخدوف تقديره وماهى
بمكان بعيد بل هو قريب والمراد به السماء والقرى المهلكة واما لان العقوبة والعذاب واحد واما لتأويل
الحجارة بعذاب أو بشئ بعبود اه (قوله والى مدین) هو اسم ابن ابراهيم الخليل ثم صار اسما للقبيلة من
أولاده وهو المراد هنا وقيل هو فى الاصل اسم مدينة بناها مدین المذكور فعلى هذا يكون التقدير وأرسلنا
الى أهل مدین فحذف المضاف للدلالة الكلام عليه اه خازن وكان شعيب يقال له خطيب الانبياء

لحسن مراجعته قومه والجملة معطوفة على قوله تعالى والى ثمود أخاهم صالحا اه أبو السعود وشعيب
ابن ميكائيل بن يشجر بن مدين بن ابراهيم فهو أخوهم في النسب اه (قوله قال يا قوم اعبدوا الله)
هذه عادة الانبياء عليهم الصلاة والسلام يبدؤن بالاهم فالاهم ولما كانت الدعوة الى توحيد الله وعبادته
أهم الاشياء قال شعيب اعبدوا الله مالكم من اله غيره ثم بعد الدعوة الى التوحيد شرع في نهيم عمائم عليه
من المعاصي ولما كان المعتاد من أهل مدين البخس في الكيل والوزن دعاهم الى ترك هذه العادة
القييحة وهي تطفيف الكيل والوزن فقال ولا تنقصوا الخ اه خازن (قوله ولا تنقصوا المكيال
والميزان) أى لا عند الاخذ ولا عند الدفع وفي الخازن والنقص في الكيل والوزن على وجهين أحدهما
أن يكون الاستنقص من قبلهم فيكيلون ويزنون للغير ناقصا والوجه الآخر هو استيفاء الكيل والوزن
لانفسهم زائدا على حقهم فيكون نقصان مال الغير وكلا الوجهين مذموم فلذلك نهاهم شعيب عن ذلك
بقوله ولا تنقصوا المكيال والميزان اه خازن ونقص يتعدى لاثنتين الى أولهما بنفسه والى ثانيهما
بحرف الجر وقد يحذف تقول نقصت زيدا حقه ومن حقه وهو هنا كذلك اذا لم ارد ولا تنقصوا الناس
من المكيال ويحوز أن يكون متدياوا احد على معنى لا تقلوا او تطففوا ويحوز أن يكون مفعولا أول والثاني
محذوف وفي ذلك مبالغة والتقدير ولا تنقصوا المكيال والميزان حقهما الذي وجب لهما وهو أبلغ في
الامر بوفائهما اه سمين (قوله انى أراكم بخير) أى بسعة تغنيكم عن البخس أو بنعمة حقها أن تنفضوا
على الناس شكر اعليها لأن تنقصوا حقوقهم أو بسعة فلا تيلوها بما أنتم عليه وهو في الجملة علة النهي
اه يضاوى (قوله تغنيكم عن التطفيف) أى الذي هو النقص في الكيل والوزن كفى المختار اه
شيخنا (قوله ووصف اليوم به) أى بقوله محيط يعنى مع أنه في نفس الامر ووصف للعباد نفسهم وقوله
لوقوعه أى وقوع هذا الوصف وهو احاطة العذاب فيه أى في اليوم ومحصله أنه وصف اليوم بما يقع
فيه وفي البضاوى وتوصيف اليوم بالا حاطة وهي صفة العذاب لاشتراكه عليه اه يعنى أن المراد
في الحقيقة احاطة العذاب وشموله فهو وصف له ولذا جعله بعضهم صفة عذاب لكن جر للجارورة فوصف
به اليوم لاشتراكه عليه بوقوعه فيه فهو مجاز في الاسناد كنهائه صائما اه شهاب (قوله ولا تبخسوا
الناس) أى ولا تنقصوا الناس أشياءهم يعنى أموالهم فان قلت قد وقع التكرار في هذه القصة من ثلاثة
أوجه لانه قال ولا تنقصوا المكيال والميزان وهذا عين الاول ثم قال ولا تبخسوا الناس أشياءهم
وهذا عين ما تقدم فإ الفائدة في هذا التكرار قلت ان القوم لما كانوا مصرين على ذلك العمل القبيح
وهو تطفيف الكيل والوزن ومنع الناس حقوقهم احتيج في المنع منه الى المبالغة في التأكيد والتكرار
يفيد شدة الاهتمام والعناية بالتأكد فلذلك كرر ذلك ليقوى الزجر والمنع من ذلك الفعل ولان قوله
تعالى ولا تنقصوا المكيال والميزان نهى عن التقيص وقوله أوفوا المكيال والميزان أمر بإيفاء
العدل وهذا غير الاول ولقائل أن يقول النهى ضد الامر فالتكرار لازم على هذا الوجه قلنا
الجواب عن هذا أنه قد يحوز أن ينهى عن التقيص ولا يأمر بإيفاء الكيل والوزن فلذلك جمع بينهما
كقوله صل رحمك ولا تقطعها فتزيد المبالغة في الامر والنهى وأما قوله ولا تبخسوا الناس
أشياءهم فليس بتكرار أيضا لانه تعالى لما خصص النهى عن التقيص والامر بإيفاء الحق
في الكيل والوزن عمم الحكم في جميع الاشياء التي يجب ايفاء الحقوق فيها فيدخل فيه الكيل
والوزن والذرع والعد وغير ذلك فظهر بهذا البيان فائدة هذا التكرار والله أعلم اه خازن
(قوله من عثى) كفرح فصدره عثى وهو القياس أو عثرو هو سماعى وقوله لمعنى عاملها المعنى

قال يا قوم اعبدوا الله
وحده (مالكم من اله غير
ولا تنقصوا المكيال والميزان
انى أراكم بخير) نعمة تغنيكم
عن التطفيف (وانى أخاف
عليكم) ان لم تؤمنوا (عذاب
يوم محييط) بكم يهلككم
ووصف اليوم به مجاز
لوقوعه فيه (ويا قوم أوفوا
المكيال والميزان) أتموها
(بالقسط) بالعدل (ولا
تبخسوا الناس أشياءهم)
لا تنقصوهم من حقهم شيئا
(ولا تعسوا في الارض
مفسدين) بالقتل وغيره من
عثى بكسر المثلثة أفسد
ومفسدين حال مؤكدة
لمعنى عاملها تعثوا

بابتغوا وأن يتعلق بالوسيلة
لان الوسيلة بمعنى المتوسل
به فيعمل فيما قبله ويحوز أن
يكون حالا أي الوسيلة
كاثثة اليه * قوله تعالى (من
عذاب يوم القيامة) العذاب
اسم للتعذيب وله حكمه
في العمل وأخرجت اضافته
الى يوم يوم من الظرفية *
قوله تعالى (والسارق
والسارقة) مبتدأ وفي
الخبر وجهان * أحدهما
هو محذوف تقديره عند
سبويه وفما يتلى عليكم
السارق ولا يحوز أن يكون

هو الفساد وقوله تعشوا بدل من عاملها مفسر اه شيخنا (قوله بقيت الله) يرسم بالتاء المجرورة واذا وقفت عليه اضطرار يصح الوقف بالمجرورة والمربوطة وليس في القرآن غيرها اه شيخنا (قوله ان كنتم مؤمنين) أى مصدقين بما قلت لكم وبما أمرتكم به ونهيتكم عنه وفي البيضاوى ان كنتم مؤمنين أى بشرط أن تؤمنوا فان خيريتها باستتباع ثواب مع النجاة وذلك مشروط بالايمان اه (قوله وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظكم عن القبائح وأحفظ عليكم أعمالكم فجازيكم عليها وانما أنا ناصح مبلغ وقد أعذرت حين أنذرت أولست بحافظ عليكم نعم الله لولم تتركوا سوء صنيعكم اه بيضاوى (قوله أصلوتك تأمرك الخ) قال ابن عباس كان شعيب كثير الصلاة فلذلك قالوا هذه المقالة وقيل المراد بالصلاة هنا الدين يعنى أدينك يأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا الخ وانما ذكر الصلاة لانها من أعظم شمائر الدين اه خازن (قوله أن تترك ما يعبد آباؤنا) فيه أن الترك فعلهم لا فعل شعيب وهو المأمور والانسان يؤمر بفعل نفسه فلذلك قدر الشارح المضاف بقوله بتكليف والتكليف فعله أى هل هى تأمرك بتكليفك ايا: لتترك عبادة ما يعبد آباؤنا وقوله أو أن نفعل معطوف على ما يعبد فالترك مسلط عليه كما قدره الشارح أو بمعنى الواو أى هل تأمرك بتكليفك لتترك ما يعبد آباؤنا وترك أن نفعل أى وترك فعلنا فى أموالنا من شاء أى هل تأمرك بتكليفك لتترك فعلنا من شاء وهذا ف ونشر مرتب فتقولهم أن نترك رد لقوله اعبدوا الله وقولهم أو أن نفعل الخ رد لقوله ولا تنقصوا المكيال والميزان الخ اه شيخنا (قوله انك لا أنت الحليم الرشيد) قال ابن عباس أرادوا السفية الغاوى لان العرب قد تصف الشيء بضده فيقولون للمديغ سليم وللغلاة المهلكة مفازة وقيل هو على حقيقته وانما قالوا ذلك على سبيل الاستهزاء والسخرية وقيل معناه انك لا أنت الحليم الرشيد فى زعمك وقيل هو على بابة فى الصحة ومعناه أنت يا شعيب فينا حليم رشيد فلا يشق عليك عصيان قومك ومخالفتهم فى دينهم اه خازن (قوله قال يا قوم الخ) فى هذا الكلام مراعاة لحق الله تعالى باعتبار المقدور وهو قوله أفأشوبه بالحرام ولحق نفسه فى قوله وما أريد أن أخالفكم الخ ولحقهم فى قوله ان أريد الخ اه شيخنا (قوله أرايتم) هى هنا بمعنى أخبرونى فينصب مفعولين وقد حذفنا معان النظم الكريم وتقدير الاول اخبرونى فإياه المتكلم هى المفعول الاول والثانى قدره الشارح بقوله أفأشوبه بالحرام فقدره جملة استفهامية على القاعدة وفى السمين وأرايتم اذا ضمن معنى أخبرونى تعدى لمفعولين والغالب فى الثانى أن يكون جملة استفهامية كقول العرب أرايتك زيدا ما صنع وجواب الشرط محذوف تدل عليه الجملة السابقة مع متعلقها اه وفى الخازن وجواب الشرط محذوف تقديره أرايتم ان كنت على بينة من ربى ورزقنى المال الحلال والهداية والنبوة والمعرفة فهل يسعنى مع هذه النعم العظيمة ان أخون فى وحيه أو أن أخالف أمره أو أتبع الضلال أو أبخس الناس أشياءهم وهذا الجواب شديد المطابقة لما تقدم وذلك أنهم قالوا له انك لا أنت الحليم الرشيد والمعنى فكيف يليق بالحليم الرشيد أن يخالف أمره به وله عليه نعم كثيرة اه (قوله ورزقنى منه) الضمير فى منه لله أى من عنده وباعائه بلا كد منى ولا تعب فى تحصيله اه بيضاوى (قوله أفأشوبه بالحرام) أى اخلطه به وقوله والتطفيف عطف خاص (قوله أن أخالفكم) قال الزمخشري خالفنى فلان الى كذا اذا قصده وأنت مول عنه وخالفنى عنه اذاولى عنه وأنت قاصده ويلقاك الرجل صادر عن الماء ففسأله عن صاحبه فيقول لك خالفنى الى الماء يريد انه ذاهب اليه وادأنا ذاهب عنه صادر او منه قوله تعالى وما أريد أن أخالفكم الى ما أنها كم عنه يعنى أن أسبقكم الى شهوراتكم التى نهيتكم عنها لاستبدها دونكم اه سمين وفى الخازن وما أريد أن أخالفكم أى بمنعى لكم عما تقدم وأذهب أنا اليه أى فليس مرادى أن أنمنعكم عنه وأفعله أنا يعنى

(بقيت الله) رزقه الباقي
لكم بعد ايفاء الكيل والوزن
(خير لكم) من البخس (ان)
كنتم مؤمنين وما أنا عليكم
بحفيظ) رقيب أجازيكم
بأعمالكم انما بعثت نذيرا
(قالوا) له استهزاء (يا شعيب
أصلوتك تأمرك) بتكليف
(أن تترك ما يعبد آباؤنا) من
الاصنام (أو) تترك (ان نفعل
فى أموالنا ما نشاء) المعنى
هذا الامر باطل لا يدع اليه
داع بخير (انك لا أنت الحليم
الرشيد) قالوا ذلك استهزاء
(قال يا قوم أرايتم ان كنت
على بينة من ربى ورزقنى منه
رزقا حسنا) حالاً فأشوبه
بالحرام من البخس
والتطفيف (وما أريد أن
أخالفكم) وأذهب (الى ما
أنها كم عنه) فار تكبه (ان)
ما (أريد

عنده (فاقطعوا) هو الخبر
من أجل الفاء وانما يجوز
ذلك فيما كان المبتدأ الذى
وصلته بالفعل أو الظرف
لانه يشبه الشرط والسارق
ليس كذلك * والثانى أن
الخبر فاقطعوا أيديهم لان
الالف واللام فى السارق
بمنزلة الذى اذ لا يراد به
سارق بعينه (وأيديها)
بمعنى يديهما لان المقطوع

لا أريد أن أسبقكم إلى شهواتكم التي نهيتكم عنها لاستبذها دونكم وقال الزجاج معناه اني لست أنهاكم عن شيء وأدخل فيه انما أختار لكم ما أختار لنفسى اه (قوله الاصلاح) وهو الابلاغ والانذار فقط وأما جباركم على الطاعة فلا يستطيعه اه خازن وقوله ما استطعت ماصدرية ظرفية معمولة لا يريد اه شيخنا (قوله وما توفيقى) المصدرهنا من المبني للمفعول أى وما كونى موافقا اه شهاب وقوله على ذلك أى الاصلاح (قوله أرجع) أى فيما ينزل بى من النوائب أو فى المعاد اه خازن (قوله لا يحرمكم) بابه ضرب كما فى المختار وينصب مفعولين كما قال الشارح أى لا يكسبنكم أصابتكم مثل ما أصاب الخ شقاقى أى لا يمكن شقاقى مكسبا لكم اصابة مثل ما ذكرى لا ترى لا تستمر وأعلى شقاقى حتى يصيدكم بسببه مثل ما أصاب الخ وفى السمين قوله لا يحرمكم العامة على فتح ياء المضارعة من جرم ثلاثيا وقرأ الأعمش بضمها من أجرم وقد تقدم ان جرم يتعدى لواحد ولاثنين مثل كسب فيقال جرم زيد ما لا مثل كسبه وجرمته ديننا أى كسبته إياه فهو مثل كسب فتكون الكاف والميم المفعول الاول والثانى هو أن يصيدكم أى لا يكسبنكم عداوتى اصابة العذاب وقد تقدم ان جرم وأجرم معنى أو بينهما فرق ونسب الزمخشري ضم الياء من يحرم لابن كثير اه (قوله شقاقى) مضاف لمفعوله وقوله خلافى أى معادى وقوله أن يصيدكم أى أصابتكم وقوله مثل صفة لمحذوف أى عذاب مثل اه شيخنا وقوله ما أصاب قوم نوح يعنى الفرق أو قوم هود يعنى الريح التى أهلكتهم أو قوم صالح يعنى الصيحة التى هلكوا بها اه خازن (قوله أى منازلهم) فكانوا جيران قوم لوط وبلاדם قريبة من بلادهم وقوله أوز من هلاكهم فقد كانوا احديش عهدها لاهم اه خازن (قوله بعيد) أتى بعيد مفردا وان كان خبرا عن جمع لاحدا وجه اما لحذف مضاف تقديره وما هالك قوم لوط وأما باعتبار زمان أى بزمان بعيد وما باعتبار مكان أى بمكان بعيد وما باعتبار موصوف غيرهما أى بشيء بعيد كذا قدره الزمخشري وتبعه الشيخ وفيه اشكال من حيث ان تقديره زمان يلزم فيه الاخبار بالزمان عن الجثة وقال الزمخشري أيضا ويجوز أن يستوى فى بعيد وقريب وقليل وكثير بين المذكور والمؤنث لوروده على زنة المصادر التى هى كالصهيل والنيق ونحوهما اه سمين (قوله واستغفروا ربكم) أى بالايان ثم توبوا اليه أى بفعل الطاعة (قوله ودود) صيغة مبالغة من ود الشئ يودود او وداد او ودادة أى أحبه وآثره والمشهور وددت بكسر العين وسمعت وددت بفتحها والودود بمعنى فاعل أى يود عبادهم ويرحمهم وقيل بمعنى مفعول بمعنى أن عبادهم يحبونه ويوددون أولياءهم فهم بمنزلة المواد مجازا اه سمين (قوله ايذا نابغة المبالاة) أى استهزاء (قوله وانا لنراك فينا) أى فيما بيننا ضعيفا أى لا قوة لك فتمتنع منا ان أردنا بك سوء أو مهمينا لا عز لك اه بياضوى وقال ابن عباس وقتادة كان شعيب أعمى قال الزجاج والاعمى يسمى ضعيفا وقال الحسن ومقاتل يعنى ذليلا اه خازن (قوله ولولا رهطك) الرهط جماعة الرجل وقيل الرهط والراهط لما دون العشرة من الرجال ولا يقع الرهط والعصبة والنفر الا على الرجال وقال الزمخشري من الثلاثة الى العشرة وقيل الى التسعة ويجمع على أرهط وأرهط على أرهط اه سمين (قوله لرجنناك) يعنى لقتلتناك بالحجارة والرجم بالحجارة أسوأ القتلات وأشرها وقيل معناه لشتمنناك وأغلظناك القول اه خازن (قوله كريم) أى مكرم معظم وقوله وانا رهطك هم الاعزة أى لموافقهم لنا فى الدين لا لقوة شوكتهم اه شيخنا (قوله واتخذتموه وراءكم ظهريا) أى جعلتموه كالمنسى المنبوذ وراء الظهر باسراكم به والاهانة برسوله فلا تبقون على الله وتبقون على لرهطى وهو يحتمل الانكار والتوبيخ والرد والتكذيب والظهرى منسوب الى الظهر والكسر من تغييرات النسب والقياس فتح الظاء اه بياضوى وقوله فلا تبقون على الله أى فلا تشفقون على

الاصلاح) لكم بالعدل ما استطعت وما توفيقى قدرتى على ذلك أو غيره من الطاعات (الا بالله عليه توكلت واليه أنيب) أرجع (ويا قوم لا يحرمكم) يكسبنكم (شقاقى) خلافى فاعل يحرم هو الضمير مفعول أول والثانى (ان يصيدكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح) من العذاب (وما قوم لوط) أى منازلهم أوز من هلاكهم (منكم بعيد) فاعتبروا (واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه ان ربى رحيم) للؤمنين (ودود) محب لهم (قالوا) ايذا نابغة المبالاة (يا شعيب مانفقه) نفهم (كثيرا) تقول وانا لنراك فينا ضعيفا ذليلا (ولولا رهطك) عشيرتك (لرجنناك) بالحجارة (وما أنت علينا بعزى) كريم عن الرجم وانا رهطك هم الاعزة (قال) يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله) فتتركون قتلى لاجلهم ولا تحفظونى لله (واتخذتموه) أى الله (وراءكم ظهريا) منبوزا خلف ظهوركم لاتراقبونه (ان ربى بما تعملون محيط) علما فيجازيكم (ويا قوم

يقال أبقى عليه اذارحه اه شباب وفي السمين قوله واتخذتموه يجوز أن يكون متعديا لاثنتين أولهما الماء والثاني ظهر يايحوز أن يكون الثاني هو الظرف وظهر ياحال وأن يكون متعديا لواحد فيكون ظهور ياحالا فقط ويحوز في وراءكم أن يكون ظرفا لا تخاذوا أن يكون حالا من ظهوريا والضمير في اتخذتموه يعود على الله تعالى لانهم يجهلون صفاته فجعلوه أي جعلوا أو امره ظهوريا أي منبوذة وراء ظهورهم والظهي هو المنسوب الى الظهر وهو من تغييرات النسب كما قالوا في أمس امسى بكسر الهمزة والى الدهر دهرى بضم الدال و قيل الضمير يعود على العصيان أي واتخذتم العصيان عوننا على عداوتي فالظهي على هذه بمعنى المعين المقوى اه (قوله اعملوا على مكانتكم) هذا وعيد وتهديد عظيم يدل عليه قوله سوف الخ وقوله على مكانتكم أي اعملوا حال كونكم موصوفين بغاية الممكنة والقدره اه خازن (قوله اني عامل) الوقف هنا وقوله سوف الخ كلام مستأنف في جواب سؤال كأنهم قالوا له فاذا عملنا على حالتنا وعملت على حالتك فاذا يحصل وفي الكرخي قوله سوف تعلمون حذف الفاء هنا لانه جواب سائل هو المسمى في علم البيان بالاستئناف البياني كأن قائلا قال فاذا يكون بعد ذلك فهو أبلغ في التحويل أي لانه استئناف قال الزخشرى فان قلت أي فرق بين ادخال الفاء وتركها في سوف قلت ادخال الفاء وصل ظاهر بحرف موضوع للوصل وتركها وصل خفي تقديري بالاستئناف الذي هو جواب لسؤال مقدر كأنهم قالوا افذا يكون اذا عملنا نحن على مكانتنا وعملت أنت على مكانتك فقل سوف تعلمون فوصل تارة بالفاء وتارة بالاستئناف كما هو عادة البلغاء من العرب وأقوى الوصلين وأبلغهما الاستئناف لانه أكمل في باب الفصاحة والتحويل اه (قوله موصولة مفعول العلم) أي فهي في محل نصب أي سوف تعلمون الشقى الذي يأتيه عذاب يخزيه والذي هو كاذب وهذا أحسن من قول الفراء من استفهامية في موضع رفع بالابتداء على معنى أينما يأتيه عذاب وأينما هو كاذب وانما كان أحسن لان من الثانية موصولة أيضا كالمقرر ولا توصل في الاستفهام اه كرخي وعلم عرفانية اه شيخنا (قوله ومن هو كاذب) عطف على من يأتيه لانه قسم له كقولك سيعلم الكاذب والصادق بل لانهم لما أوعدوه وكذبوه قال سوف تعلمون من المعذب والكاذب مني ومنكم وقيل كان قياسه ومن هو صادق لينصرف الاول اليهم والثاني اليه لكنهم لما كانوا يدعونه كاذبا قال ومن هو كاذب على زعمهم اه ييضاوى (قوله برحمة) أي بسبب رحمة منا (قوله صاح بهم جبريل) أي صيحة خرجت بها أرواحهم جميعا اه خازن يعنى وأخذتهم الرجفة أي الزلزلة أيضا فاهلكوا بهم وهذا في أهل قريته وأما أصحاب الأيكة فاهلكوا بعذاب الظلة وهو نار نزلت من السماء أحرقتهم كما تقدم بسطه في سورة الاعراف اه (قوله الأبعد) أي هلاك المدين كما بعدت أي هلكت ثمود والتشبيه من حيث ان هلاك كل بالصيحة ويقال بعد بكسر العين يبعد بفتحها من باب طرب بمعنى الهلاك وأما بعد بضم العين فعناه ضد القرب اه شيخنا وتقدم ايضا عند قوله وقيل بعد للقوم الظالمين وفي السمين العامة على كسر العين من بعد يبعد بكسر العين في الماضي وفتحها في المضارع بمعنى هلاك واذا أرادت العرب ان تفرق بين المعنيين بتغيير البناء قالوا بعد بالضم ضد القرب وبعد بالكسر ضد السلامة والمصدر البعد بفتح العين وقال ابن الانباري عن العرب من يسوى بين الهلاك والبعد الذي هو ضد القرب فيقول فيهما بعد يبعد وبعد يبعد اه (قوله ولقد أرسلنا موسى الخ) هذه سابعة قصة ذكرت في هذه السورة فتقدم قصة نوح وهود وصالح وابراهيم ولوط ومدين على هذا الترتيب وهذه قصة موسى (قوله بآياتنا) حال من موسى أي حال كونه ملتبسا بآياتنا التسع منها ثمانية في الاعراف والتاسعة في يونس وتقدم ذكرها غير مرة وقوله وسلطان مبين المراد به

اعملوا على مكانتكم) حالكم (اني عامل) على حالتي (سوف تعلمون من) موصولة مفعول العلم (يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارقبوا) انتظروا عاقبة أمركم (اني معكم رقيب) منتظر (ولما جاء أمرنا) باهلاكم (نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة) صاح بهم جبريل (فأصبحوا في ديارهم جائعين) باركين على الركب ميتين (كأن) مخففة أي كأنهم (لم يبقوا) يقيموا (فيها ألا بعد المدين كما بعدت ثمود ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين) برهان بين ظاهر (الى فرعون وملائه)

من السارق والسارقة يميناهما فوضع الجمع موضع الاثنين لانه ليس في الانسان سوى عين واحدة وما هذا سبيله يجعل الجمع فيه مكان الاثنين ويحوز أن يخرج على الاصل وقد جاء في بيت واحد قال الشاعر

ومهمين فدقدين مرتين
ظهورهما مثل ظهور
الترسين

(جزاء) مفعول من أجله أو مصدر لفعل محذوف أي جازاهما جزاء وكذلك (نكالا) * قوله تعالى (لا يحزنك)

العصا التي هي من جملة التسع فذكرها من عطف الخاص على العام لانها أعظم الآيات وأبهرها للعقول وأشدّها خرقاً للعادة وليس من الآيات المرادة هنا التوراة لانها انما نزلت بعد اغراق فرعون وقومه اه شيخنا وفي أبي السعود وسلطان مبین هو المعجزات الباهرة منها أو هو العصا والافراد بالذکر لاظهار شرفها لكونها أكبرها أو المراد بالآيات ما عداهما أو هما عبارة عن شيء واحد أي أرسلناه بالبرهان الجامع بين كونه آياتنا وبين كونه سلطانا له على نبوته ووضوحا لياها قال بعض المحققين سميت الحجة سلطانا لان صاحب الحجة يقهر من لا حجة معه كالسلطان يقهر غيره اه خازن (قوله فاتبعوا أمر فرعون) مبطوف على مقدر أي فكفر بها فرعون وأمرهم بالكفر فاتبعوا أمر فرعون أي أطاعوه اه شيخنا (قوله يقدم قومه) تعليل للنفي قبله وفي الاختار قدم يقدم كنصر ينصر قدما بوزن قفل وقدموا أيضا أي تقدم قال الله تعالى يقدم قومه يوم القيامة اه وفي المصباح وقدم الشيء بالضم قدما بوزن ان عنب خلاف حدث فهو قديم وقدم الرجل البلدي قدما من باب تعب قدوما ومقدما بفتح الميم والدال وقدمت القوم قدما من باب قتل مثل تقدمتهم اه (قوله أيضا يقدم قومه) يعنى كاتقدم قومه فادخلهم البحر في الدنيا كذلك يتقدمهم في الآخرة فيدخلهم النار ويدخل هو أمامهم فلما كان قدماهم في الضلال والكفر في الدنيا كذلك يكون قدماهم في النار اه خازن (قوله فأوردتهم النار) أي يوردهم وذكره بلفظ الماضي مبالغة في تحقيقه ونزل النار لهم منزلة الماء فسمى اتيانها ورودا وبئس الورد المورود أي بئس المورود الذي وردوه فان المورد يراد لتبريد الاكباد وتسكين العطش والنار بضد ذلك اه يضاوى وقوله منزلة الماء يعنى ان النار استعارة مكينة تهكمية للضد وهو الماء واثبات الورد لها تخييل اه شهاب (قوله أيضا فأوردتهم النار) يجوز أن تكون هذه المسئلة من باب الاعمال وذلك أن يقدم يصلح أن يتسلط على النار بحرف الجر أي يقدم قومه الى النار وكذا أوردتهم يصح تسلطه عليها أيضا ويكون قد أعمل الثاني للحذف من الاول ولو أعمل الاول لتعدى بالى ولا ضمير في الثاني فلا محل لاورد لاستثناؤه وهو ماض لفظا مستقبلا معنى لانه عطف على ما هو نص في الاستقبال والهمزة في أوردت لتعدي لانه قبلها يتعدى لو احدث قال تعالى ولما ورد ماء مدين وقيل أوقع الماضي موقع المضارع لتحقيقه وقيل بل هو ماض على حقيقته وهذا قد وقع وانفصل وذلك أنه أوردتهم في الدنيا النار قال تعالى النار يعرضون عليها وقيل أوردتهم موجباتها وأسبابها وفيه بعد لاجل العطف بالفاء والورد يكون مصدرا بمعنى الورد وفلا بد من حذف مضاف تقديره وبئس مكان الورد المورود وهو النار وانما احتيج الى هذا التقدير لان تصادق فاعل نعم وبئس ومخصوصها شرط فلا يقال نعم الرجل الفرس اه سمين (قوله وبئس الورد المورود) في الكلام تشبيه فرعون في تقدمه على قومه الى النار بمن يتقدم على الواردين الى الماء ليكسر العطش فقال في حق فرعون وأتباعه فأوردتهم النار الخ على سبيل التهكم اه خازن (قوله لعنة) أي من الامم بعدهم وقوله ويوم القيامة هذا وقف تام وقول الشارح لعنة أي من أهل الموقف اه شيخنا وفي السمين قوله ويوم القيامة عطف على موضع في هذه والمعنى أنهم ألحقوا لعنة في الدنيا وفي الآخرة ويكون الوقف عليها تاما وينبتدأ ببئس اه (قوله ببئس الرفد) المراد به اللعنة الاولى المرفودا أي المعان باللعنة الثانية فاللعنة الاولى عون لهم معاونة باللعنة الثانية وهذا على سبيل التهكم بهم والافاللعنة اذلال لهم وانزال بهم الى الحضيض الاسفل اه شيخنا وفي الشهاب الرفد يكون بمعنى العون وبمعنى العطية وأصله ما يضاف اليه غيره أي يستند اليه ليعمده أي يقيم من قولهم عمده وعمده اذا قام بهما اه وسميت اللعنة عوناً لانها اذا اتبعتم في الدنيا أبعدهم عن رحمة الله وأعاثتهم على ما هم فيه من الضلال وسميت رفدا أي

فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد (سديد (يقدم) يتقدم (قومه يوم القيامة) فيتبعونه كما تبعوه في الدنيا (فأوردتهم) أذخاها (النار وبئس الورد المورود) هي (وأتبعوا في هذه) أي الدنيا (لعنة) ويوم القيامة لعنة (بئس الرفد) العون (المرفود) رفدتم

بهي والجيد فتح الياء وضم الزاي ويقرأ بضم الياء وكسر الزاي من أحزني وهي لغة (من الذين قالوا) في موضع نصب على الحال من الضمير في يسارعون أو من الذين يسارعون (بأفواهم) يتعلق بقالو أي قالوا بأفواهم أمنا (ولم تؤمن قلوبهم) الجملة حال (ومن الذين هادوا) معطوف على قوله من الذين قالوا آمنوا (سماعون) خبر مبتدأ محذوف أي هم سماعون وقيل سماعون مبتدأ ومن الذين هادوا خبره (للكذب) فيه وجهان * أحدهما اللام زائدة تقديره سماعون الكذب والثاني ليست زائدة والمفعول محذوف والتقدير سماعون أخباركم للكذب أي ليكذبوا عليكم فيها

(ذلك) المذكور مبتدأ خبره
(من أبناء القرى) نقصه
(عليك) يا محمد (منها) أى
القرى (قائم) هلك أهله دونه
(و) منها (حصيد) هلك
بأهله فلا أثر له كالزرع
المحصول بالمناجل (وما
ظانهم) بأهلاكم بغير ذنب
(ولكن ظلموا أنفسهم)
بالشرك (فأأغنت) دفعت
(عنهم ألهتهم التي يدعون)
يعبدون (من دون الله) أى
غيره (من) زائدة (شئ) لما
جاء أمر ربك (عذابه) (وما
زادوم) بعبادتهم لها (غير
تتبيب) تخسير (وكذلك)
مثل ذلك الاخذ (أخذر بك
إذا أخذ القرى) أريد أهلها
(وهي ظالمة) بالذنوب أى
فلا يغنى عنهم من أخذه شئ
(ان أخذه أليم شديد) روى
الشيخان عن أبي موسى
الاشعري قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله لييلي
للظالم حتى اذا أخذه لم يفلته
ثم قرأ رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكذلك أخذ
ربك الآية (ان في ذلك)
المذكور من القصص (آية)
لعبرة (لمن خاف عذاب
الآخرة ذلك) أى يوم القيامة
(يوم مجموع له) فيه (الناس
وذلك يوم مشهود) يشهده
جميع الخلائق (وما يؤخره
الا لاجل معدود) لوقت
معلوم عند الله

عونا لهذا المعنى على التهمك وسميت معاناً لأنها أرادت في الآخرة بلعنة أخرى ليكونا هاديين الى طريق
الجحيم اه زاده وفي المختار الرشد بالكسر العطاء والصلة وبفتحها المصدر ورثه أعطاه ورثه
أعانه وبابه ما ضرب والارفاً أيضاً الاعطاء والاعانة اه (قوله ذلك المذكور) أى في هذه السورة من
القصص السبعة وقوله خبره أى خبر أول ونقصه خبر ثان ومن تبعية اه شيخنا (قوله نقصه
عليك) أى لتخبر به قومك لعلمهم يعتبرون والافيتزل بهم مثل ما تزل بالقرى المهلكة اه خازن (قوله
منها قائم) أى منها أثر قائم باقى الخ فشبّه ما بقى من آثار القرى وجدراتها بالزروع القائمة على ساقه وشبه ما عفى
منها بالحصيد اه زاده وشهاب والجملة مستأنفة استئنافاً بياناً لأنه لما ذكر أبناء القرى اتجه لسائل أن
يقول ما حال هذه القرى أباقية آثارها أم لا اه زكريا وفي السمين وحصيد مبتدأ محذوف الخبر
لدلالة خبر الاول عليه أى ومنها حصيد وحصيد بمعنى محصود وجمعه حصدى وحصاد مثل مريض
ومرضى ومراض اه (قوله بأهلاكم بغير ذنب) هذا في حيز النفي (قوله يعبدون) أى يعبدونها (قوله
لما جاء) أى حين جاء ففى ظرف للنفي المفاد بما (قوله وما زادوم) الضمير المرفوع للصنام والمنصوب
لعبادتها وعبر عنهم بواو العقلاء لانهم تزلوم منازلهم اه سمين وقوله بعبادتهم الضمير لالهتهم فالمصدر
مضاف لمفعوله أى يكونها معبودة (قوله تخسير) في المصباح التباب الخسران وهو اسم من تبهه بالتشديد
وتبت يده تبت بالكسر خسرت كناية عن الهلاك وتبالة أى هلاكاً واستتب الامر تهاً اه وفي السمين
والتتبيب التخسير يقال تبده غيره وتب هو بنفسه فيستعمل لازم ومتعدياً ومنه تبت يد ابى لرب (قوله
أخذر بك اذا أخذ) تنازعاً في القرى فاعمل الفعل وحذف الضمير من المصدر لان الضمير هنا فضلة
على حد قول ابن مالك

ولا تجى مع أول قد أهمل * بمضمر لغير رفع أو هلا

والتقدير وكذلك أخذر بك اياها اذا أخذ القرى اه شيخنا (قوله وهي ظالمة) جملة حالية من مبتدأ
وخبر (قوله أي فلا يغنى عنهم) بيان لوجه الشبه وقوله من أخذه من زائدة في المفعول (قوله أليم شديد)
أى على المأخوذ أى وجميع غير مرجوا الخلاص منه وهو وبالغة في التهديد والتحذير اه بياضوى (قوله
ان الله لييلي) اللام زائدة في خبر ان أى يزيد ويطول له في عمره اه شيخنا وفي المصباح وأمليت له في
الامر أخرت اه (قوله ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم) وكذلك أخذ ربك (وفي الآية الكريمة والحديث
دليل على ان من أقدم على ظلم فانه يجب عليه أن يتدارك ذلك بالتوبة والانابة ورد الحقوق الى أهلها ان كان
الظلم للغير لثاليق في هذا الوعيد العظيم والعذاب الشديد ولا يظن ان هذه الآية حكمها تختص بظالمى
الامم الماضية بل هو عام في كل ظالم ويعضده الحديث اه خازن (قوله من القصص) أى السبعة وقوله
لعبرة وذلك لان القصص المذكورة فيها عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وقد حصل الاول فيعلم العاقل ان
القادر على ازال الاول قادر على ازال الثانى اه شيخنا (قوله أى يوم القيامة) أى المدلول عليه بلفظ
الآخرة اه شيخنا ومجموع صفة ليوم جرت على غير من هى له فلذلك رفعت الظاهر وهو الناس اه
(قوله مشهود) هذا من باب الاتساع في الظرف بان جملة مشهودا وانما هو مشهود فيه فأتسع فيه بان
وصل الفعل الى ضميره من غير واسطة كما يصل الى المفعول به اه سمين (قوله يشهده) أى يحضره
جميع الخلائق أى من أهل السماء والارض اه (قوله وما يؤخره) أى ذلك اليوم الا لاجل اللام
للتعليل أى لاجل انقضاء أجل وهو مدة الدنيا وقوله لوقت معلوم أى لانقضاء وقت معلوم وهو

مدة الدنيا كما عرفت وعبرة أبنى السعد والالاقضاء مدة قليلة مضروبة حسبما تقتضيه الحكمة اه
(قوله يوم يأتي) منصوب بقوله لا تكلم أى لا تكلم نفس في ذلك اليوم وفاعل يأتي ضمير يعود على اليوم
ففسره الشارح بقوله ذلك اليوم دفعا ليتوهم من عود الضمير على العذاب اه شيخنا وفي السمين
والنائب لهذا الظرف فيه أوجه أحدها أنه لا تكلم والتقدير لا تكلم نفس يوم يأتي ذلك اليوم وهذا
معنى جيد لا حاجة الى غيره الثاني أن ينتصب باذكر مقدر والثالث أن ينتصب بالانتهاء المحذوف في
قوله الا لاجل أن ينتهى الاجل يود يأتي والرابع انه منصوب بالتكلم مقدر ولا حاجة اليه والجملة من
قوله لا تكلم في محل نصب على الحال من ضمير اليوم المتقدم في مشهود أو نعت له لانه نكرة والتقدير
لا تكلم نفس فيه الا بأذنه قاله الحوفي وقال ابن عطية لا تكلم نفس يصح أن يكون جملة في موضع الحال
من الضمير الذى في يأتي وهو العائد على قوله ذلك يوم ويكون على هذا العائد محذوفاً تقديره لا تكلم نفس
فيه ويصح أن يكون قوله لا تكلم نفس صفة لقوله يوم يأتي وفاعل يأتي فيه وجهان أظهرهما انه ضمير
يوم متقدم والثاني انه ضمير الله تعالى كقوله هل ينظرون الا أن يأتيهم الله أو يأتي ربك والضمير في قوله
فهم الظاهر عوده على الناس في قوله مجموع له الناس وجعله الزمخشري عائداً على اهل الموقف وان لم
يذكروا قال لان ذلك معلوم ولان قوله لا تكلم نفس يدل عليه وكذا قال ابن عطية وقرأ ابو عمرو
والكسائي ونافع يأتي بآيات اليا وصالوا وحذفوا قفا وقرأ ابن كثير بآياتها وصالوا وقفا وباقي السبعة
قرأوا بحذفها وصالوا وقفا ودورت المصاحف بآياتها وحذفها في مصحف أبي اثباتها في مصحف
عثمان حذفها واثباتها الوجه بانها لام الكلمة وانما حذفها في القوافي والفواصل لانها محل وقوف
اه (قوله يوم يأتي) عبارة زائدة فان قيل يوم يأتي معناه يوم يوجد اليوم فيكون لازماً زماناً وهو محال
وأيضاً اليوم انما يضاف لاجل تحديده وتعيينه واضافته الى اتيان اليوم تستلزم تعيين الشئ بنفسه
واليوم انما يتعين بموقع فيه لانفسه وأجيب بانه على تقدير مضاف أى يوم يأتي هو له اه وعبرة
الكرخى يوم أى حين فاندفع ما أورد من ان هذه الاضافة تستلزم ان يكون لازماً زماناً فان اتيان الزمان
هو وجوده والمراد اتيان هو له وشدائده فلا يلزم تحديد الشئ بنفسه اه (قوله لا تكلم نفس الخ) ان
قيل كيف هذا مع قوله يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله اخبارا عن حجاج الكفار والله ربنا
ما كنا مشركين فالجواب ان يوم القيامة طويل وفيه أحوال مختلفة ففي بعض الاحوال لا يقدر على
الكلام لشدة الاهوال وفي بعضها يؤذن لهم في الكلام فيتكلمون وفي بعضها تخفف عنهم تلك الاهوال
فيحاجون ويجادلون وينكرون اه خازن وفي أبنى السعد يوم يأتي لا تكلم نفس أى لا تكلم بما
ينفع وينجي من جواب أو شفاعة الاباء ذنه في التكلم كقوله تعالى لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وهذا
في موطن من موطن ذلك اليوم وقوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون في موقف آخر
من مواقفه كما أن قوله سبحانه يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها في آخرها أو المأذون فيه الجوابات
الحقة والمنوع عنه الاعذار الباطلة نعم قديون فيها أيضاً لظاهر بطلانها كما في قول الكفرة والله ربنا
ما كنا مشركين ونظائره اه وقد اشتملت هذه الآية على ثلاثة أنواع من البديع الجمع في قوله لا تكلم
نفس الاباء ذنه والتفريق في قوله فهم شقي وسعيدو التقسيم في قوله فاما الذين شقوا الخ اه شيخنا (قوله)
فاما الذين شقوا بالبناء للفاعل باتفاق السبعة وقرئ شاذ بالبناء للفعول وقوله شقوا في علمه تعالى
وهم الذين يموتون على الكفر وان تقدم منهم ايمان وقوله وأما الذين سعدوا أى في علمه أيضاً وهم الذين
يموتون على الايمان وان تقدم منهم كفر أو غيره من المعاصي اه شيخنا (قوله لهم فيها زفير

(يوم يأتي) ذلك اليوم (لا
تكلم) فيه حذف احدى
التاءين (نفس الاباء ذنه) تعالى
(فهم) أى الخلق (شقي
(و) منهم (سعيد) كتب كل
في الازل (فاما الذين شقوا)
في علمه تعالى (ففي النار لهم
فيها زفير) صوت شديد

و (سماعون) الثانية تكرير
للاولى و (لقوم) متعلق به
أى لاجل قوم ويجوز أن
تتعلق اللام في قوم بالكذب
لان سماعون الثانية مكررة
والتقدير ليكذبوا لقوم
آخرين و (لم يأتوك) في
موضع جر صفة أخرى لقوم
(يخرفون) فيه وجهان *
أحدهما هو مستأنف
لاموضع له أو في موضع رفع
خبراً لمبتدأ محذوف أى لم
يخرفون * والثاني ليس
بمستأنف بل هو صفة
لسماعون أى سماعون
يخرفون ويجوز ان يكون
حالا من الضمير في سماعون
ويجوز ان يكون صفة أخرى
لقوم أى مخرفين و (من بعد
مواضعه) مذكور في النساء
(يقولون) مثل يخرفون
ويجوز ان يكون حالا من
الضمير في مخرفون (من الله
شياً) في موضع الحال التقدير
شياً كائن من أمر الله

وشهيق) أصل الزفير ترديد النفس في الصدر حتى تنتفخ منه الاضلاع والشهيق رد النفس الى الصدر وقال ابن عباس الزفير الصوت الشديد والشهيق الصوت الضعيف اه خازن وفي البيضاوي الزفير اخراج النفس والشهيق رده وغلب استعمالهما في أول النهيق وآخره والمراد بهما الدلالة على شدة كبرهم وغمهم وتشبيه حالهم بمن استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه وتشبيه صراخهم بصوات الخمر اه وفي السمين لهم فيها زفير في هذه الجملة احتمالان أحدهما أنها مستأنفة كأن سائلاً سأل حين أخبر أنهم في النار ماذا يكون لهم فقيل لهم كذا والثاني أنها منصوبة المحل على الحال وفي صاحبها وجهان أحدهما أنه الضمير في الجار والمجرور وهو قوله ففي النار والثاني أنها حال من النار والزفير أول صوت الحمار والشهيق آخره وقال ابن فارس الزفير ضد الشهيق لأن الشهيق رد النفس والزفير اخراج النفس من شدة الحزن مأخوذ من الزفر وهو الحمل على الظاهر لشدة وقيل الشهيق النفس الممتد مأخوذ من قولهم جبل شاهق أى عال وقال الليث الزفير ان يملأ الرجل صدره حال كونه في الغم الشديد من النفس ويخرجه والشهيق أن يخرج ذلك النفس وهو قريب من قولهم تنفس الصعداء وقال أبو العالية والربيع ابن أنس الزفير في الخلق والشهيق في الصدر وقيل الزفير للحمار والشهيق للبغل اه (قوله خالدين فيها) منصوب على الحال المقدرة قلت ولا حاجة الى قولهم المقدرة وإنما احتاجوا الى التقدير في مثل قوله فادخلوها خالدين لان الخلود بعد الدخول بخلافه هنا اه سمين (قوله مادامت) مامصدرية وقتية أى مدة دوامها ودوام هنا تامة لأنها بمعنى بقيت اه سمين (قوله أى مدة دوامها في الدنيا) فالمراد سموات الدنيا وارضاهاو الا بمعنى غير كما قال فالمعنى خالدين فيها مدة بقاء الدنيا أى مدة وجودها وهذه المدة غير ما يزيد الله تعالى لانها تامة اه شيخنا (قوله مما لا منتهى له) في نسخة لها (قوله بفتح السين وضمها) عبارة السمين قرأ الاخوان وحفص سعدوا بضم السين والباقون بفتحها فالاولى من قولهم سعد الله أى أسعده حكى الفراء عن هذيل أنها تقول سعد الله بمعنى أسعده قال الازهرى سعد فهو سعيد كسلم فهو سليم وسعد فهو مسعود وقال أبو عمرو بن العلاء يقال سعد الرجل كما يقال حسن وقيل سعد لغة مبحورة وقد ضعف جماعة قراءة الاخوان اه وفي المصباح سعد فلان يسعد من باب تعب في دين أو دنيا سعدا وبالمصدر سعى والفاعل سعيد والجمع سعداء ويعدى بالحركة في لغة فيقال سعد الله يسعده بفتح السين فهو مسعود وقرىء في السبعة بهذه اللغة في قوله وأما الذين سعدوا بالبناء للمفعول والاكثر أن يتعدى بالهمزة فيقال أسعده الله وسعد بالضم خلاف شقى اه (قوله كما تقدم) أى فيقال غير ما شاء ربك من الزيادة التي لا منتهى لها فالمعنى خالدين فيها أبدا وقوله ودل عليه أى على هذا المعنى والتفسير فيهم أى السعداء ووجه الدلالة أنه اذا كان غير مقطوع فهو دائم اه شيخنا (قوله عطاء) اسم مصدر بمعنى أعطاء والفعل اعطوا أى أعطاهم الله اعطاء اه شيخنا وفي السمين عطاء نصب على المصدر المؤكد من معنى الجملة قبله لان قوله ففي الجنة خالدين فيها يقتضى اعطاء وانما عفا فكانه قيل يعطيهم عطاء وعطاء اسم مصدر والمصدر في الحقيقة الاعطاء على الافعال أو يكون مصدر على حذف الزوائد كقوله أنبتكم من الارض نباتاً ومنسوب بمقدر موافق له أي فنبتم نباتاً وكذلك يقال عطوت بمعنى ناولت اه وقوله غير مجزوف في المختار جذه كسره وقطعه وبابه ردو الجذاذ بضم الجيم وكسرها ما تكسر منه والضم أفصح وعطاء غير مجزوف أى غير مقطوع والجذاذات القرصات اه (قوله وما تقدم من التأويل) أى التفسير للاستثناء وحاصله ان الا في المعنى بمعنى حرف العطف والاستثناء منقطع فكأنه قيل خالدين فيها مادامت السموات والارض وزيادة على هذه المدة لا منتهى لها وقوله هو الذي ظهر أى ظهر له اختياره

وشهيق) صوت ضعيف
(خالدين فيها مادامت
السموات والارض) أى
مدة دوامها في الدنيا (الا)
غير (ما شاء ربك) من الزيادة
على مدتها مما لا منتهى له
والمعنى خالدين فيها أبدا
(ان ربك فعال لما يريد وأما
الذين سعدوا) بفتح السين
وضمها (ففي الجنة خالدين فيها
مادامت السموات والارض
الا) غير (ما شاء ربك) كما
تقدم ودل عليه فهم قوله
(عطاء غير مجزوف) مقطوع
وما تقدم من التأويل هو
الذي ظهر وهو خال من
التكلف والله أعلم بمراده

* قوله تعالى (سماعون
الكذب) أى هم سماعون
ومثله (أكلون للسحت)
والسحت والسحت لغتان
وقد قرىء بهما (فلن
يضررك شيئاً) في موضع
المصدر أى ضرراً * قوله
تعالى (وكيف يحكونك)
كيف في موضع نصب على
الحال من الضمير الفاعل
في يحكونك (وعندم
التوراة) جملة في موضع
الحال والتوراة مبتدأ وعندم
الخبر ويجوز أن ترفع التوراة
بالظرف (فيها حكم الله) في
موضع الحال والعامل فيها
ما في عند من معنى الفعل
وحكم الله مبتدأ أو معمول

من ثلاثة عشر وجها للمفسرين في هذا المقام وهو وجه حسن لان فيه التأييد بما يعلمه المخاطبون
 بالمشاهدة ويعترفون به وهو دوام الدنيا وأما التأييد بدوام سموات الآخرة وأرضها كاقيل ففيه أنه غير
 معلوم للمخاطبين خصوصا من ينكر البعث اه وقد استوفى السمين الوجوه المذكورة ولنقتصر على
 نقل بعضها لكونه أقرب من غيره فقال السادس قال ابن عطية قيل أن ذلك على طريق الاستثناء الذي
 ندب الشارع الى استعماله في كل كلام كقوله لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله فليس محتاج أن يوصف
 بمقتضى ولا منقطع الى أن قال الثامن ان الاحرف عطف بمعنى الواو فمضى الآية وما شاء ربك زائد على ذلك
 التاسع أن الاستثناء منقطع فيقدر بلكن أو بسوى ونظروا بقولك لى عليك ألفا درهم الا لالف التي
 كنت أسلفتك بمعنى سوى تلك الالف فكأنه قيل خالدين فيها مادامت السموات والارض سوى ما شاء
 ربك زائد على ذلك وقيل سوى ما أعد لهم من عذاب غير عذاب النار كالزهرير ونحوه اه وفي
 البيضاء والاماشاء ربك استثناء من الخلود في النار لان بعضهم ومفسرهم فساق الموحدون يخرجون منها وذلك
 كاف في صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفي في زواله عن البعض وهم المراد بالاستثناء الثاني فانهم
 مفارقون عن الجنة أيام عذابهم فان التأييد من مبدأ معين ينتقض باعتبار الابتداء كما ينتقض باعتبار الانتهاء
 وهؤلاء وان شقوا بعصيانهم فقد سعدوا بأيامهم ولا يقال فعلى هذا لم يكن قوله ففهم شقى وسعيد تقسيما
 صحيحا لان من شرطه أن تكون صفة كل قسم منتفية عن قسمه لان ذلك الشرط حيث كان التقسيم
 لانفصال حقيقى أو مانع من الجمع وههنا المراد ان أهل الموقف لا يخرجون عن القسمين وان حالهم
 لا تخلو عن السعادة والشقاوة وذلك لا يمنع اجتماع الامرين في شخص باعتبارين أولان أهل النار ينقلون
 منها الى الزهرير وغيره من العذاب أحيانا وكذلك أهل الجنة ينعمون بما هو أعلى من الجنة كالانصال
 يجنب القدس والفوز برضوان الله ولقائه وقيل الا هنا بمعنى سوى كقولك على ألف الا الالفان
 القديمان والمعنى سوى ما شاء ربك من الزيادة التي لا آخر لها على مدة بقاء السموات والارض اه وفي
 المناوى الكبير على الجامع الصغير مانصه تنبيهه ما ذكرته آنفا من أن عذاب الكفار في جهنم دائم أبدا هو
 مادامت عليه الآيات والاخبار وأطبق عليه جمهور الامم سلفا وخلفا وراء ذلك أقوال يجب تأويلها فيها
 ما ذهب اليه الشيخ محي الدين بن عربي أنهم يعذبون فيها مدة ثم تنقلب عليهم وتبقى طبيعة نارية لهم
 يتلذذون بها الموافقة لطبيعتهم فان الثناء بصدق الوعد لا بصدق الوعيد والحضرة الالهية تطلب الثناء
 المحمود بالذات فيثنى عليها بصدق الوعد لا بصدق الوعيد بل بالتجاوز فلا تحسب ان الله خلف وعده سله
 لم يقبل وعيده بل قال ويتجاوز عن سيئاتهم مع أنه توعد على ذلك وأثنى على اسمعيل بانه كان صادق الوعد
 وقال في موضع آخر ان أهل النار اذا دخلوها لا ينزلون خائفين مترقبين أن يخرجوا منها فاذا أغلقت عليهم
 أبوابها اطمأنوا لانها خلقت على وفق طباعهم قال ابن القيم وهذا في طرف أى جهة والمعتزلة القائلون
 بانه يجب على الله تعذيب من توعد به بالعذاب في طرف آخر فأولئك عندهم لا ينجوا من النار من دخلها
 أصلا والقولان مخالفان لما علم بالاضطرار أن الرسول جاء به وأخبر به عن الله اه وما ذكره من أن ابن
 عربي يقول أنه لا يعذب بها أصلا منوع فان حاصل كلامه ومتابعيه أن لاهل النار الخالدين فيها حالات
 ثلاثا الاولى أنهم اذا دخلوها سلبت عنهم العذاب على ظواهرهم وبواطنهم وملكهم الجزع والاضطراب
 فطلبوا أن يخفف عنهم العذاب أو أن يقضى عليهم أو أن يرجعوا الى الدنيا فلم يجابوا والثانية أنهم اذا لم
 يجابوا وطنوا أنفسهم على العذاب فمند ذلك رفع الله المذاب عن بواطنهم وخبت نار الله الموقدة التي تطلع

الظرف * قوله تعالى (فيها هدى ونور) في موضع الحال من التوراة (يحكم بها النبيون) جملة في موضع الحال من الضمير المجرور في فيها (للذين هادوا) اللام تعلق يحكم (والربايون والاحبار) عطف على النبيون (بما استحقوا) يجوز ان يكون بدلا من قوله بها في قوله يحكم بها وقد أعاد الجار طول الكلام وهو جائز أيضا وان لم يطل وقيل الربايون مرفوع بفعل محذوف والتقدير ويحكم الربايون والاحبار بما استحقوا وقيل هو مفعول به أى يحكمون بالتوراة بسبب استحقاقهم ذلك وما معنى الذى أى بما استحقوه (من كتاب الله) حال من المحذوف أو من ماو (عليه) يتعلق (بشهادة) * قوله تعالى (النفس بالنفس) بالنفس في موضع رفع خبر ان وفيه ضمير وأما (العين) الي قوله (والسن) فيقرأ بالنصب عطف على ما عملت فيه ان وبالرفع وفيه ثلاثة أوجه * أحدها هو مبتدأ والمجرور خبره وقد عطف جملا على جملة * والثاني أن المرفوع منها معطوف على الضمير في قوله بالنفس والمجرورات على هذا أحوال

على الافئدة والثالثة انهم بعد مضى الاحقاب القوا العذاب واعتادوه ولم يتعذبوا بشدته بعد طول مدته ولم يتألموا به وان عظم الى أن آل أمرهم الى أن يتلذذوا به ويستعذبوه حتى لو هب عليهم نسيم من الجنة استكرهوه كالجمل وتأذيه برائحة الورد عافا الله من ذلك ومنها قول جمع النار تغنى فانه تعالى جعل لها أمدا انتهى اليه ثم يزول عذابها لقوله تعالى خالدين فيها الا ما شاء ربك خالدين فيها مادامت السموات والارض لا بشين فيها أحقابا قال هؤلاء وليس في القرآن دلالة على بقاء النار وعدم فنائها انما الذي فيه ان الكفار خالدين فيها وانهم غير خارجين منها وانهم لا يفتر عنهم عذابها وانهم لا يموتون وأن عذابهم فيها مقيم وأنه غرام لازم وهذا النزاع فيه بين الصحابة والتابعين انما النزاع في أمر آخر وهو أن النار أبدية أو مما كتب عليه الفناء وأما كون الكفار لا يخرجون منها ولا يدخلون الجنة فلم يختلف فيه أحد من أهل السنة وقد نقل ابن تيمية القول بفنائها عن ابن عمر وابن عمرو وابن مسعود وأبي سعيد وابن عباس وأنس والحسن البصري وحامد بن سلمة وغيرهم روى عبد بن حميد باسناد رجاله ثقات عن عمر لو لبث أهل النار في النار عدد درمل عالج لكان لهم يوم يخرجون فيه وروى أحمد عن ابن عمرو وابن العاصي لياتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد حكاه البغوي وغيره عن أبي هريرة وغيره وقد نص هذا القول ابن القيم كشيخه ابن تيمية وهو مذهب متروك وقول مهجور لا يصار اليه ولا يبول عليه وقد أول ذلك كله الجمهور وأجابوا عن الآيات المذكورة بنحو عشرين وجها وعمانقل عن أولئك الصحب بان معناه ليس فيها أحد من عصاة المؤمنين أمامواضع الكفار فهي ممتلئة منهم لا يخرجون عنها ابدا كما ذكره الله في آيات كثيرة وقد قال الامام الرازي قال قوم ان عذاب الله منقطع وله نهاية واستدلوا بآية لا بشين فيها أحقابا بأن معصية الظالم متناهية فالعقاب عليها بما لا يتناهى ظلم والجواب ان قوله أحقابا لا يقتضي ان له نهاية لان العرب يعبرون به وبنحوه عن الدوام ولا ظلم في ذلك لان الكافر كان عازما على الكفر مادام حيا فموجب دائما فهو لم يعاقب بالدائم الاعلى دائم فلم يكن عذابه الا جزاء وفاقا اه وفي حديث آخر من يدخل الجنة رجل يقال له جهنمة الخ (قوله) فلاتك في مرية الخ لما ذكر أحوال الامم الماضية في مخالفتهم للرسول وعبادتهم غير الله ذكر أحوال المخالفين من هذه الامة فقوله هؤلاء أي كفار قريش اه شيخنا وحذف النون من تك لكثرة الاستعمال ولان النون اذا وقعت طرف الكلام لم يبق عند التلغظ بها الا مجرد الغنة فلا جرم أسقطوها اه كرخي (قوله) ما يعبد هؤلاء) فسرهما الشارح بقوله من الاصنام فجعلها موصولة لا مصدرية فحينئذ من الداخلة عليها اما ابتدائية أو بمعنى في وقوله انا نعذبهم لعله بدل من ما بدل اشتمال فان الاصنام مشتملة على تعذيب عابديها من حيث ان عبادتها سبب فيه وحينئذ فكأن في الكلام مضافا محذوفا والتقدير فلاتك في مرية ناشئة من الاصنام أو في الاصنام أي في شأنها وحالها وهو تعذيب عابديها فكأنه قيل فلاتك في مرية في انا نعذب هؤلاء العابدين للاصنام وحينئذ فتسل واصبر فانا لانهم لهم وان أمهلناهم اه شيخنا وجعلها غير مصدرية ونص أبي السعود مما يعبد هؤلاء أي من جهة عبادة هؤلاء المشركين وسوء عاقبتها أو من حال ما يعبدونه من الاوثان في عدم نفعهم اه (قوله) ما يعبدون الخ) يعني انه ليس لهم في عبادة هذه الاصنام مستندا التقليد آبائهم اه خازن والجملة تعليل لما قبلها كما في أبي السعود (قوله) وقد عذبناهم (أي آباءهم) (قوله) وانا لموفوم) الضمير لهؤلاء وقوله نصيبهم كذلك والنسخة التي فيها نذيلهم يرجع ضميرها لهؤلاء أيضا والتي فيها مثلهم يرجع ضميرها للآباء اه شيخنا (قوله) أي تاما) يشير الى ان غير منقوص حال مدينة للنصيب الموفى قال القاضي كالز مخشري فانك تقول وفيته حقه وتريده وفاء

(فلاتك) يا محمد (في مرية)
شك (ما يعبد هؤلاء) من
الاصنام انا نعذبهم كما عذبنا
من قبلهم وهذا تسلية للنبي
صلى الله عليه وسلم (ما يعبدون
الا كما يعبد آباؤهم) أي
كعبادتهم (من قبل) وقد
عذبناهم (وانا لموفوم) مثلهم
(نصيبهم) حظهم من العذاب
(غير منقوص) أي تاما (ولقد
آتيناهم موسى الكتاب)
التوراة

مدينة للمعنى لان المرفوع على
هذا فاعل للجار وجاز
العطف من غير توكيد
كقوله تعالى ما أشركنا ولا
آبائنا والثالث أنها معطوفة
على المعنى لان معنى كتبنا عليهم
قلنا لهم النفس بالنفس ولا
يجوز ان يكون معطوفا على أن
وما عملت فيه لانهما وما عملت
فيه في موضع نصب وأما قوله
(والجروح) فيقرأ بالنصب
جملا على النفس وبالرفع وفيه
الوجه الثلاثة ويجوز أن
يكون مستأنفا أي والجروح
قصاص في شريعة محمد والهاء
في (به) للقصاص و(فهو)
كنية عن التصديق والهاء
في (له) للتصدق بقوله تعالى

بعضه ولو مجازا اه وأنت خير بانه اذالم تكن قرية المجاز قائمة كافي هذا المقام لا تكون الحال الا للتأ كيد لان التوفية تقتضى الاكمال فقد استفيد معناها من عاملها وهو شأن المؤكدة وفائدته دفع توهم التجوز قال بعضهم وجعلها مفيدة لدفع احتمال كونه منقوصا في حد نفسه مبنى على الذهول عن كون العامل هو التوفية تأمل اه كرخى (قوله فاختلف فيه) أى فتسل ولا تمحزن فان ما وقع لك وقع لمن قبلك اه خازن (قوله فاختلف فيه) أى فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء في القرآن ولولا كلمة سبقت من ربك لكانت كلمة الانظار الى يوم القيامة أى الحكم الازلى بتأخير عذابهم الى يوم القيامة لقضى بينهم بانزال ما يستحقه المبطل ليميز عن الحق وانهم أى كفار قومك لفي شك منه أى من القرآن مريب أى موقع في الريبة اه يضاوى وفي السمين قوله فاختلف فيه أى في الكتاب وفي على بابهما من الظرفية وهى هنا مجاز أى في شأنه وقيل هى سببية أى هو سبب اختلافهم كقوله تعالى يذروكم فيه أى يكثرتم بسببه وقيل هى بمعنى على ويكون الضمير لموسى عليه الصلاة والسلام أى فاختلف عليه ومريب من أرباب اذا حصل الريب لغيره أو صار هو في نفسه ذاريب وقد تقدم اه (قوله وانهم لفي شك منه) أى من كتابك أى القرآن وان لم يحركه ذكر فان ذكر ايتاء كتاب موسى ووقوع الاختلاف فيه لاسيما بصدد التسلية ينادى به نداء غير خفى اه كرخى (قوله بالتشديد والتخفيف) هاتان قراءتان والميم في لما خففة أو مشددة كما يعلم من كلامه وثنان في ثنتين باربعة فهذه أربع قرات كلها سبعة فان شدد القارىء ان جازله في لما تخفيف والتشديد وان خفف ان فكذلك وعلى كل حال فلفظ كلامه منصوب على انه اسم ان وخبرها جملة القسم مع جوابه والقسم هو المدلول عليه باللام في لماعلى كونها موطئة وجوابه هو قوله ليو فيهم وعلى كون لما مشددة فالخبر جملة ليو فيهم واللام حينئذ في ليو فيهم جواب قسم مقدر وقوله ما زائدة أى لدفع التكرار في اللفظ بين اللامين الموجب للثقل لانها لو حذف لكان النظم هكذا ليو فيهم وقوله موطئة أى دالة على قسم مقدر وهذا جار في تخفيف ان وتشديداه وقوله أو فارقة كذلك وفيه أن الفارقة انما عهدت بعد ان المهملة الخففة وذلك لانها تفرق بين النافية والمؤكدة والالتباس بينهما انما يكون عند الاهمال بخلاف الاعمال فانه لا التباس فيه ويصح ان يكون قوله موطئة راجعا للتشديد وقوله أو فارقة راجعا للتخفيف وقوله وفي قراءة معطوف على ما استفاد من قوله ما زائدة لانه يفيد ان لما خففة فكأنه قال بتخفيف لما وما زائدة الخ وفي قراءة بتشديد لما وقد علمت ان كلام القراءتين راجع لكل من تخفيف ان وتشديداه وحينئذ فيه مناقشة من حيث اقتضاؤه ان المشددة تكون نافية وقد أثبت بعضهم هذا وهو غريب فقوله فان نافية تقر أن في هذا التركيب بالتخفيف والتشديد لانه راجع لكل من القراءتين السابقتين في ان وعلى تشديد لما لا يكون في الكلام الا لام واحدة وهى اللام في ليو فيهم وأما اللام في لماعلى التشديد فجزء كلمة اه شيخنا وفي السمين مانصه هذه الآية الكريمة مما تكلم الناس فيها قديما وحديثا وعسر على أكثرهم تلخيصها قراءة وتخريجا وقد سهل الله تعالى ذلك فذكرت أقوالهم وما هو الراجح منها فأقول قرأ بعضهم ان ولما خففتين وبعضهم خفف ان وثقل لما وبعضهم شددهما وبعضهم شدد ان وخفف لما فهذه أربع قرات في هذين الحرفين وكلها متواترة فأما القراءة الاولى ففيها اعمال ان الخففة وهى لغة ثابتة عن العرب وأما لما في هذه القراءة فاللام فيها هى لام الابتداء الداخلة على خبر ان وما يجوز ان تكون موصولة بمعنى الذين واقعة على من يعقل كقوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء واللام في ليو فيهم جواب قسم مضمرة والجملة من القسم وجوابه

(فاختلف فيه) بالتصديق والتكذيب كالقرآن (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الحساب والجزاء للخلائق الى يوم القيامة (لقضى بينهم) في الدنيا فيما اختلفوا فيه (وانهم) أي المكذبين به (لفي شك منه مريب) موقع في الريبة (وان) بالتشديد والتخفيف (كلا)

(مصدقا) الاولى حال من عيسى (من التوراة) حال من ما أو من الضمير في الظرف (فيه هدى) جملة في موضع الحال من الانجيل (ومصدقا) الثانية حال أخرى من الانجيل وقيل من عيسى أيضا (وهدى) (وموعظة) حال من الانجيل أيضا ويجوز أن يكون من عيسى أى هاديا وواعظا أو ذاهدى وذا موعظة ويجوز أن يكون مفعولا من أجله أى قفينا للهدى أو آتينا الانجيل للهدى وقد قرئ في الشاذ بالرفع أى وفي الانجيل هدى وموعظة وكرر الهدى توكيدا * قوله تعالى (وليحكم) يقرأ بسكون اللام والميم على الامر ويقرأ بكسر اللام وفتح الميم على أنها لام كي أى وقفينا ليو منوا وليحكم * قوله تعالى (بالحق) حال من الكتاب

صالة الموصول والتقدير وأن كلالا الذين والله ليوفينهم ويحوز أن تكون مانكرة موصوفة والجملة القسمية وجوابها صفة ما والتقدير وان كلالا خلق أول فريق والله ليوفينهم والموصول وصلته أو الموصوف وصفته خبر لان وقال بعضهم اللام الاولى هى الموطئة للقسم ولما اجتمع اللامان واتفقا فى اللفظ فصل بينهما بما و ظاهر هذه العبارة ان ما زائدة جى بها للفصل اصلا كما للفظ وقال أبو شامة واللام فى لما هى الفارقة بين المخففة والنافية وفيه نظر لان الفارقة انما يؤتى بها عند التباسها بالنافية والالتباس انما يكون عند اهمالها نحو ان زيد لقائم وهو فى الآية الكريمة عاملة فلا تلتبس بالنافية فلا يقال انها فارقة فتلخص أن فى اللام أربعة أوجه أحدها أنها اللام الابتداء الداخلة على خبر ان الثانى أنها موطئة للقسم الثالث أنها جواب القسم كررت تأكيدها الرابع أنها الفارقة بين المخففة والنافية وأن فى ما ثلاثة أوجه أحدها أنها موصولة والثانى أنها نكرة موصوفة والثالث أنها من بدة للفصل بين اللامين وأما القراءة الثانية وهى تخفيف ان وتشديد لما فالكلام فى ان كاتقدم وأما لما ففيها أوجه أحدها ان الاصل لمن ما بكسر الميم على انها من الجارة دخلت على ما الموصولة أو الموصوفة أى من الذين والله ليوفينهم أو لمن خلق والله ليوفينهم فلما اجتمعت النون ساكنة قبل ميم ما وجب ادغامها فيها فقلبت ميما وأدغمت فصار فى اللفظ ثلاثة أمثال فخففت الكلمة بحذف احداها فصار اللفظ كما ترى لما الثانى ما ذهب اليه المهدوى ومكى وهو أن يكون الاصل لمن ما بفتح ميم من على انها موصولة أو موصوفة وما بعدها من بدة قال فقلبت النون ميما وأدغمت فى الميم التى بعدها فاجتمع ثلاث ميات فحذفت الوسطى منهن وهى المبدلة من النون فقلبت لما الثالث أن ان نافية بمنزلة ما ولما بمعنى الا فهى كقوله ان كل نفس لما عليها حافظ أى ما كل نفس الا عليها حافظ وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا أى ما كل ذلك الامتاع الحياة الدنيا واعترض على هذا الوجه بان ان النافية لا ينصب الاسم بعدها وهذا الاسم منصوب بعدها وأجاب بعضهم عن ذلك بان كلالا منصوب باضمار فعل فقد رده بعضهم وان أرى كلالا أى وما أرى كلالا أو بعضهم وان أعلم كلالا ونحوه وأما القراءة الثالثة وهى تشديدها فان على حالها فلذلك نصب ما بعدها على انه اسمها ولما بالتشديد ففيها الواجهة الثلاثة المتقدمة وأما القراءة الرابعة وهى تشديد ان وتخفيف لما فواضحة جدا فان هى المشددة عملت عملها والكلام فى اللام ومما مثل ما تقدم من الوجوه الاربعة فى اللام والثلاثة فى ما وقد عرفت أن القراءات الاربعة سبعة وقرىء ما اذا وان كل بتخفيف ان ورفع كل ولما بالتشديد وهى قراءة الحسن البصرى وعليها فلما بمعنى الا وقرىء أيضا شاذا قرأت آخر فترجع فى السمين وغيره اه ملخصا منه (قوله أى كل الخلائق) أى مؤمن وكافر وأشار بهذا الى التنوين عوض عن المضاف اليه اه كرخى (قوله وفى قراءة بتشديد لما) أى قرأ ابن عامر وعاصم وحزمة بتشديد الميم على ان أصلها لمن ما قبلت النون ميما للدغام فاجتمع ثلاث ميات فحذفت الاولى وأدغمت الثانية فى الثالثة اه كرخى (قوله كما أمرت) أى الاستقامة التى أمرت بها بلا فراط ولا تفريط وهى تشمل العقائد والاعمال والخلق فانها فى العقائد اجتناب التشبيه والتعطيل وفى الاعمال الاحتراز عن الزيادة والنقصان والتغيير والتبديل وفى الاخلاق التباعد عن طرفى الافراط والتفريط وهذا فى غاية العسر ولذلك قال عليه السلام شيتنى سورة هود اه كرخى وفى أبى السعود أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة كما أمر فى العقائد والاعمال المشتركة بينه وبين سائر المؤمنين ولا سيما الاعمال الخاصة به من تبليغ الاحكام الشرعية والقيام بوظائف النبوة وتحمل اعباء الرسالة بحيث يدخل تحته ما أمر به فيما سبق من قوله تعالى فلعلمك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدرك الآية وبالجملة

(مصدقا) حال من الضمير
فى قوله بالحق ولا يكون
حالا من الكتاب اذ
لا يكون حالا لمعامل واحد
(ومهمنا) حال أيضا
* ومن الكتاب حال من
ما أو من الضمير فى الظرف
والكتاب الثانى جنس
وأصل ميم مؤمن لانه
مشتق من الامانة لان
المهمين الشاهد وليس فى
الكلام هم حتى تكون
الهاء أصلا (عما جاءك) فى
موضع الحال أى عادلا عما
جاءك (من الحق) حال
من الضمير فى جاءك أو
من ما (لكل جعلنا منكم)
لا يجوز أن يكون منكم صفة
لكل لان ذلك يوجب
الفصل بين الصفة
والموصوف بالاجنبى الذى
لا تشديد فيه للكلام
ويوجب أيضا أن يفصل بين
جعلنا وبين معمولها وهو
(شرعة) وانما يتعلق
بمخزوف تقديره أعنى
وجعلنا ههنا ان شئت
جعلنا المتعدية الى مفعول

فهذا الامر منتظم لجميع محاسن الاحكام الاصلية والفرعية والكمالات النظرية والعملية والخروج
عن عهده في غاية ما يكون من الصعوبة ولذلك قال رسول الله ﷺ شيتنى سورة هود اه
(قوله ومن تاب معك) الظاهر أنه معطوف على الضمير المستتر في استقم فيلزم عليه ان فعل الامر
رفع الظاهر وهو المعطوف وهذا انما يلزم على عطف المفردات وقد تلخص الشارح من هذا بجعله
من عطف الجمل حيث قدر فعلا مضارعا رافعا لمن تاب اه شيخنا (قوله ولا تركنوا) من باب
علم يعلم وفي المصباح ركنت الى زيد اعتمدت عليه وفيه لغات احداها من باب تعب وعليه قوله تعالى
ولا تركنوا الى الذين ظله واوركن ركونا من باب قعد قال الازهرى وليست بالفصيحة والثالثة
ركن يركن بفتحين وليست بالاصل بل من تداخل اللغتين لان باب فعل يفعل بفتحين شرطه أن
يكون حلقى العين أو اللام اه وفي السمين وقال الراغب والصحيح أنه يقال ركن يركن بالفتح
فيهما وركن يركن بالكسر في الماضي والفتح في المضارع والضم في المضارع اه
(قوله أو مداهنة) أى مصادقة وفي المصباح المداهنة المسائلة والمصالحة اه وفي القاموس المداهنة
النفاق واطهار خلاف ما يضمن اه (قوله فتمسك) منصوب باضمار أن في جواب النهى وقرأ الأعمش
وعلقمة في آخرين فتمسك بكسر التاء وقوله ومالك هذه الجملة يجوز أن تكون حالية أى تمسك حال
انتفاءنا صرنا ويجوز أن تكون مستأنفة ومن أولياء من فيه زائدة ما في الفاعل وما في المتدا لان الجار
اذا اعتمد على أشياء أحدها النفي رفع الفاعل اه سمين (قوله ومالك من دون الله الخ) أى ان ركنتم
اليهم (قوله ثم لاتنصرون) العامة على ثبوت نون الرفع لانه فعل مرفوع اذ هو من باب عطف الجمل
عطف جملة فعلية على جملة اسمية وقرأ زيد بن علي وعائشة رضى الله عنهما بخذف نون الرفع عطفًا على
تمسك والجملة على ما تقدم من الحالية أو الاستئناف فتكون معترضة وأتى بتمنيها على تباعد الرتبة اه
سمين (قوله طرفي النهار) منصوب على الظرفية باقم أى في طرفي النهار وقوله الغداة والعشي تفسير
للطرفين وقوله أى الصبح الخ تفسير للصلاة الواقعة في الطرفين فالصبح في الغداة والظهر والعصر
في العشي وقوله وزلفا منصوب أيضا على الظرفية بأقم وقوله أى المغرب والعشاء تفسير للصلاة الواقعة
في الزلف وفي القاموس الزلفة الطائفة من الليل والجمع زلف وزلفات كغرف وغرفات والزلف
ساعات الليل الاخذة من النهار وساعات النهار الاخذة من الليل اه وفي السمين قوله طرفي النهار
ظرف لاقم ويضعف أن يكون ظرفا للصلاة كانه قيل أقم الصلاة الواقعة في الواقعة هذين الوقتين
والطرف وان لم يكن ظرفا ولكنه لما أضيف الى الظرف أعرب باعرابه وهو كقولك أتيت أول
النهار وآخره ونصف الليل بنصب هذه كلها على الظرف لما أضيفت اليه وان كانت ليست موضوعة
للظرفية وقرأ العامة زلفا بضم الزاي وفتح اللام وهى جمع زلفة بسكون اللام نحو غرف في جمع
غرفة وظلم في جمع ظلمة وقرأ أبو جعفر وابن أبي اسحق بضمها للاتباع كما قالوا بسر في بسر بضم
السين اتباعا لضمه الباء اه (قوله أى طائفة) أى قطعة وساعة (ان الحسنات) أى الواجبة والمندوبة
(قوله فيمن قبل أجنية) أى والتقييل صغيرة وهو أبو اليسر قال أتتني امرأة تتباع تمرأ فقلت
لها ان في البيت تمرأ طيب من هذا فدخلت معي البيت فقبلتها فأيتت أبابكر فذكرت ذلك له فقال
استر على نفسك وتب ولا تخبر أحد فأيتت عمر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا
تخبر أحدا فلم أصبر حتى أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال له أخت رجل
غازيا في سبيل الله في أهله بمنزل هذا وأطرق طويلا حتى أوحى اليه وأقم الصلاة طرفي النهار الى قوله
ذلك ذكرى للذاكرين فقرأها رسول الله فقلت ألى هذا خاصة أم للناس عامة فقال بل للناس عامة

(و) ليستقم (من تاب) آمن
(معك ولا تنظفوا) تجاوزوا
حدود الله (انه بما تعملون
بصير) فيجازيكم به (ولا
تركنوا) تميلوا الى الذين
ظلموا (بموادة أو مداهنة أو
رضا بامعالمهم (فتمسكهم)
تصديكم (النار ومالك من
دون الله) أى غيره (من)
زائدة (أولياء) يحفظونكم
منه (ثم لاتنصرون) تمنعون
من عذابه (وأقم الصلاة
طرفي النهار) الغداة والعشي
أى الصبح والظهر والعصر
(وزلفا) جمع زلفة أى
طائفة (من الليل) أى المغرب
والعشاء (ان الحسنات)
كالصلوات الخمس (يدعين
السيئات) الذنوب الصغائر
نزلت فيمن قبل أجنية

واحد وان شئت جمعتها
بمعنى صيرنا (ولكن ليلوكم
اللام تتعلق بمحذوف
تقديره ولكن فرقكم
ليلوكم (مرجكم جميعا)
حال من الضمير المجرور
وفي العامل وجهان أحدهما
المصدر المضاف لانه في
تقدير اليه ترجعون جميعا
والضمير المجرور فاعل في
المعنى او قائم مقام الفاعل
والثاني أن يعمل فيه
الاستقرار الذى ارتفع به
مرجكم أو الضمير الذى
في الجار *

فأخبره عليه السلام فقال ألى هذا فقال لجميع أمي كلمهم روله الشيخان (ذلك ذكرى للذاكرين عظة للمتغطين (واصبر) يا محمد على أذى قومك أو على الصلاة (فان الله) لا يضيع أجر المحسنين) بالصبر على الطاعة (فلولا) فهلا (كان من القرون) الامم الماضية من قبلكم

قوله تعالى (وأن احكم بينهم) في أن وجهان * أحدهما هي مصدرية والامر صلة لها وفي موضعها ثلاثة أوجه أحدها نصب عطفا على الكتاب في قوله وأنزلنا اليك الكتاب أى وأنزلنا اليك الحكم والثاني جر عطفا على الحق أى أنزلنا اليك بالحق وبالحكم ويجوز على هذا الوجه أن يكون نصا لما حذف الجار والثالث أن يكون في موضع رفع تقديره وان احكم بينهم بما أنزل الله أمرنا أو قولنا * وقيل ان معنى أى وهو بعيد لان الواو تمنع من ذلك والمعنى يفسد ذلك لان أن التفسيرية ينبغي أن يسبقها قول يفسر بها ويمكن تصحيح هذا القول على أن يكون التقدير وأمرنا ثم فسر هذا الامر باحكم (أن يفتنوك) فيه وجهان * أحدهما هو بدل من ضمير المفعول بدل الاشتغال

اه خازن وبهذا تعلم أن قول الشارح فقال ألى هذا المبنى على مقدر تقديره فأنزل الله الآية فقرأها فقال الى هذا الخ اه شيخنا (قوله فأخبره) أى أخبر ذلك الرجل النبي بما وقع له وقوله فقال أى الرجل ألى هذا معطوف على مقدر أى فنزلت الآية على النبي عليه السلام فقرأها عليه فقال ألى هذا الخ اه شيخنا (قوله ذلك) أى المذكور من الامر بالاستقامة وما بعده اه شيخنا (قوله فلولا كان من القرون الخ) لما بين الله تعالى أن الامم المتقدمين حل بهم عذاب الاستئصال بين أن السبب فيه أمران السبب الاول أنه ما كان فيهم قوم يهتدون عن الفساد في الارض السبب الثاني لنزول عذاب الاستئصال قوله واتبع الذين الخ اه خطيب (قوله فلولا تحضيضية) والمراد بها النفي كما قال الشارح اذ لا يتصور تحضيضهم وتخويفهم بعد انقراضهم وكان تامة ومن القرون متعلق بها ومن قبلكم متعلق بمحذوف صفة للقرون كما قدره الشارح وأولو ابقية فاعل كان وجملة يهتدون نعت للفاعل والاقليلا مستثنى من الفاعل بملاحظة صفة والمعنى فما كان من القرون الماضية المهلكة بالعذاب جماعة أصحاب دين يهتدون عن الفساد الا قليلا وهم من أنجيناهم من العذاب فهو اعن الفساد المستثنى منه القرون المهلكة بالعذاب كما هو مقتضى السياق والمستثنى من أنجاه الله من العذاب فاختلف الجنس باعتبار الوصف المذكور فلذلك حمل الشارح الاستثناء على الانقطاع حيث فسر به بلكن على عادته ولا يتوهم أن الانقطاع جاء من كون المستثنى منه لم ينفذ والمستثنى قد نفى لان هذا الاختلاف انما هو في الحكم والاختلاف فيه من لوازم الاستثناء اذ المستثنى مخالف للمستثنى منه في الحكم دائما وأبدا اه شيخنا وفي السمين قوله فلولا كان لولا تحضيضية دخلها معنى التفجع عليهم وهو قريب من مجاز قوله تعالى يا حسرة على العباد وما يروى عن الخليل أنه قال كل لولا في القرآن فعناها مالا الا التي في الصافات فلولا أنه كان من المسبحين لا يصح عنه لورودها كذلك في غير الصافات لو أن تداركه لولا أن ثبتناك ولولا رجال ومن القرون يجوز أن يتعلق بكان لانها تامة اذ المعنى فهلا وجد من القرون أو حدث ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من أولوا ببقية لانه لو تأخر عنه لجاز أن يكون يكون نعتا له ومن قبلكم حال من القرون ويهتدون حال من أولوا ببقية لتخصصه بالاضافة ويجوز أن يكون نعتا لاولوا ببقية وهو أولى ويضعف أن تكون كان هذه ناقصة لبعدها معنى من ذلك وعلى تقديره يتعين تعلق من القرون بالمحذوف على أنه حال لان كان الناقصة لا تعمل عند جمهور النحاة ويكون يهتدون في محل نصب خبرا للكان وقرأ العامة ببقية بفتح الباء وتشديد الياء وفيها وجهان أحدهما أنها صفة على فعيلة للبانة بمعنى فاعلة ولذلك دخلت التاء فيها والمراد بها حينئذ جيد الشيء وخياره وانما قيل لجيده وخياره ببقية من قولهم فلان ببقية الناس وبقية الكرام لان الرجل يستبق بما يجز جه أجوده وأفضله والثاني أنها مصدر بمعنى البقوى قال الزمخشري ويجوز أن تكون البقية بمعنى البقوى كالتقية بمعنى التقوى أى فهلا كان منهم ذوو بقاء على أنفسهم وصيانة لها من سخط الله وعقابهم وقرأت فرقة ببقية بتخفيف الياء وهي اسم فاعل من بقى كسخية من سخي والتقدير أول طائفة ببقية أى باقية وقرأ أبو جعفر وشيبة بضم الباء وسكون القاف وفي الارض متعلق بالفساد والمصدر المقترن باليعمل في المفاعيل فيكون في الظرف أولى ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من الفساد وقوله الا قليلا فيه وجهان أحدهما أن يكون استثناء منقطعا وذلك أن يحمل التحضيض على حقيقةه واذا حمل على حقيقةه تعين أن يكون الاستثناء منقطعا لا يفسد المعنى قال الزمخشري معناه ولكن قليلا من أنجيناهم من القرون فهو عن الفساد وسائرهم تركوا النبي ثم قال فان قلت هل لوقوع هذا الاستثناء متصلا وجه يحمل عليه قلت ان جعلته متصلا على ما عليه ظاهر الكلام كان المعنى فاسدا لانه يكون تحضيضا لاولى البقية على النبي عن الفساد لا لقليل من

الناجين منهم كاتقول هلاقراً قومك القرآن الا الصالحاء منهم يريد استثناء الصالحاء من المحضين على قراءة القرآن قلت لان السلام يؤل الى ان الناجين لا يحضوا على النهي عن الفساد وهو معنى فاسد والثاني أن يكون متصلاً وذلك بأن يكون للتحضيض بمعنى النفي فيصح ذلك لانه يؤدي الى النصب في غير الموجب وان كان غير النصب أولى اهـ (قوله أولو ابقية) أى من الرأى والعقل وأولو فضل وخير وسميها لان الرجل انما يستبق مما يخرج عادة أجوده وأفضله فصار مثلاً في الجودة والفضل ويقال فلان من بقية القوم أى من خيارهم ومنه ما قيل في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا اهـ أبو السعود (قوله المراد به) أى بهذا التحضيض (قوله واتبع الذين الخ) عطف على مضمر دل عليه الكلام تقديره فلم ينهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على اتبع أو اعتراض اهـ بياضوى وذلك المضمر أشار له الجلال بقوله أى ما كان فيهم ذلك أى النهي عن الفساد فكانه قال لم ينهوا عن الفساد واتبع الخ اهـ شيخنا (قوله ما أثر فوافيه) أى من الشهوات فاهتموا بتحصيل أسبابها وأعرضوا عما وراء ذلك اهـ بياضوى وفي القاموس الترفه بالضم النعمة والطعام الطيب والشئ الظريف تخص به صاحبك وترف كفرح تتعم وأترفته النعمة أطفته أو نعمته كترفته تتريفا وأترف فلان أصر على المكر والمترف كمكرم المتروك يصنع ما يشاء ولا يمنع والمتنعم لا يمنع من تنعمه اهـ (قوله وما كان ربك) أى ماصح وما استقام له ليهلك الخ اهـ كرخى وفي أبى السعود وقوله تعالى بظلم اى ملتبس به قيل هو حال من الفاعل أى ظالمها والمراد تنزيه الله تعالى عن الظلم بالكلية بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى والا فالظلم فيما يفعله الله بعباده كائناً ما كان لما تقر من قاعدة أهل السنة وقوله وأهلها مصلحون حال من المفعول والعامل عامله ولكن لا باعتبار تقييده بما وقع حالا من فاعله أعنى بظلم لدلالته على تقييد نفي الاهلاك ظاهراً بحال كون أهلها مصلحين ولا ريب في فساد بل مطلقاً عن ذلك اهـ (قوله مؤمنون) وقيل المراد بالظلم هنا الشرك والباء للسببية قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم والمعنى أنه تعالى لا يهلك أهل القرى بمجرد شركهم اذا كانوا مصلحين فيما بينهم بلا متابعة للهوى لفرط مسامحته في حقوقه ولذا تقدم حقوق العباد على حقوقه عند تراحم الحقوق اهـ كرخى (قوله أهل دين واحد) المراد به دين الاسلام والمعنى لم يجعل السلك على الدين الحق لعدم مشيئته ذلك الجعل فهي امتناعية وقوله ولا يزالون الخ في قوة استثناء نقيض التالى فكأنه قال ولكنه لم يجلهم أمة واحدة فمهر عن هذا بقوله ولا يزالون الخ تأمل (مختلفين في الدين) أى على أديان شتى ما بين يهودى ونصرانى ومجوسى ومشرى لكل من هؤلاء دين من هذه الأديان قد اختلف أهلها فيه أيضاً اختلافاً كثيراً فمن أنى هريرة رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة أو اثنتين وسبعين فرقة وستفترق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة ثمان وسبعون في النار وواحدة في الجنة اهـ والمراد بهذه الفرق أهل البدع والاهواء كالخوارج والقدريّة والمعتزلة والرافضة والمراد بالفرقة الواحدة أهل السنة والجماعة اهـ خازن (قوله ولذلك) أى المذكور من الاختلاف والرحمة والضمير في خلقهم واقع على أهل الاختلاف وأهل الرحمة كما يعلم ذلك من صنيع الشارح اهـ شيخنا وفي البياضوى ولذلك خلقهم ان كان الضمير للناس فالإشارة الى الاختلاف واللام للعاقبة أو اليه والى الرحمة وان كان لمن فالى الرحمة اهـ (قوله وتمت) أى حقت ووجبت كلمة ربك المراد بها حكمه وقضاؤه الا زلى اهـ وقوله وهى أى هى قوله تعالى للملائكة لا ملأن الخ اهـ (قوله الجن) أى فالتاء للبالغة (قوله وكلا نقص عليك من أنباء الرسل الخ) لما ذكر الله عز وجل في هذه السورة الكريمة قصص الامم

(أولو ابقية) أصحاب دين وفضل (ينهون عن الفساد في الارض) المراد به النفي أى ما كان فيهم ذلك (الا) سكن (قليلاً ممن أنجينا منهم) نهوا فنجوا ومن للبيان (واتبع الذين ظلموا) بالفساد وترك النهي (ما أثر فوافيه) فيه وكانوا مجرمين وما كان ربك ليهلك القرى بظلم منه لها (وأهلها مصلحون) مؤمنون (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة) أهل دين واحد (ولا يزالون مختلفين) في الدين (الا من رحم ربك) أراد لهم الخير فلا يختلفون فيه (ولذلك خلقهم) اى أهل الاختلاف له وأهل الرحمة لها (وتمت كلمة ربك) وهى لا ملأن جهم من الجنة (الجن) والناس اجمعين وكلا

اى احذرهم فتنتهم* والثاني ان يكون مفعولاً من اجله اى مخافة ان يفتنوك* قوله تعالى (افحكم الجاهلية) يقرأ بضم الحاء وسكون الكاف وفتح الميم والنائب له يبيغون ويقرأ بفتح الجميع وهو ايضا منصوب يبيغون اى احكم حكم الجاهلية ويقرأ تبغون بالتاء على الخطاب لان قبله خطابا ويقرأ بضم الحاء وسكون

الماضية والقرون الحالية وما جرى لهم مع أنبيائهم خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله وكلا نقص عليك يا محمد من أنباء الرسل بمعنى من أخبار الرسل وما جرى لهم مع قومهم ما ثبت به فؤادك بمعنى ما تقوى به قلبك لتصبر على أذى قومك وتتأسى بالرسل الذين خلوا من قبلك وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سمع هذه القصص وعلم أن حال جميع الانبياء مع أتباعهم هكذا سهل عليه تحمل الأذى من قومه او امكنه الصبر عليه اه خازن وفي نصب كلا أوجه أحدها انه مفعول به والمضاف اليه محذوف عوض منه التووين تقديره وكل نبأ نقص عليك ومن أنباء بيان له أوصافه اذا قدر المضاف اليه نكرة وقوله ما ثبت يجوز أن تكون بدلا من كلا وأن يكون خبر مبتدأ مضمرة أى هو ما ثبت به فؤادك او منصوب باضمار أعنى الثانى أنه منصوب على المصدر رأى كل اقتصاص نقص ومن أنباء صفة أو بيان وما ثبت هو مفعول نقص الثالث كما تقدم الا أنه يحمل ماصلة والتقدير وكلا نقص من أنباء الرسل ثبت به فؤادك كذا أعربه الشيخ وقال كهى فى قوله قليلا ما تذكرون اه سمين (قوله نصب بنقص) والمعنى ونقص عليك من أنباء الرسل كلا أى كل ما تحتاج اليه وهو الذى ثبت به فؤادك اه شيخنا (قوله من أنباء) أى أخبار الرسل وقوله بدل من كلا أى مفسر له فالمعنى ونقص عليك كلا وذلك الكل هو ما ثبت به فؤادك وهو ما تحتاج اليه اه شيخنا (قوله ما ثبت به فؤادك) أى زيادة يقينك وطمأنينة قلبك وثبات نفسك على أداء الرسالة واحتمال أذى الكفار اه يضاوى (قوله الانباء أو الآيات) أى التى فى هذه السورة او فى هذه الدنيا والاول ما عليه الاكثر وتقديره وجاءك فى هذه مع ما جاءك فى هذه السورة الحق الخ وخصت به هذه السورة تشريفها وان كان قد جاء الحق فى جميع السور لانها جمعت من اهلاك الامم وشرح حالهم ما لم يجمع غيرها والتعريف فى الحق أمال الجنس أو لالعهد والمراد به البراهين الدالة على التوحيد والعدل والنبوّة وانما عرفه ونكرتاليه تفخيلا له لكونه يطلق على الله تعالى بخلاف تاليه اه كرخى وفى الخازن فان قلت قد جاء الحق فى سور القرآن كلها فلم خص هذه السورة بالذكر قلت لا يزم من تخصيص هذه السورة بالذكر أن لا يكون قد جاء الحق فى غيرها من السور بل القرآن كله حق وصدق وانما خصها بالذكر تشريفها اه (قوله على مكاتكم) أى حال كونكم قارين وثابتين على الحق وقوله حالكم وهى الكفر وقوله على حالتنا وهى الايمان (قوله اننا منتظرون ذلك أى عاقبة أمركم اه (قوله ولله غيب السموات والارض) قال كعب الاحبار خاتمة التوراة وهى خاتمة سورة هود اه خازن (قوله واليه يرجع الامر) أى أمر الخلق كلهم فى الدنيا والآخرة اه خازن وقوله فينتقم ممن عصى أى ويثيب من أطاع اه (قوله فاعبده) هذا الخطاب له ولجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم والمعنى انه تعالى يحفظ على الخلق أعمالهم لا يخفى عليه شي منها فيجزى المحسن باحسناته والمسيء بساءته اه خازن (قوله وماربك بغافل) الصواب ان الجرور فى موضع نصب لافى موضع رفع كما قيل لان الخبر لم يحىء فى التثنية لمقرؤنا بالباء الا وهو منصوب وقوله عما يعملون بالياء التحتية فى قراءة الجمهور مناسبة لقوله للذين لا يؤمنون وقوله وفى قراءة أى سبعة بالفوقانية أى بالخطاب للنبي والمؤمنين مناسبة لاعملوا وسيركم وسيأتى نظير ذلك فى سورة النمل اه كرخى

نصب بنقص وتووينه عوض
عن المضاف اليه أى كل
ما تحتاج اليه (نقص عليك
من أنباء الرسل ما) بدل من
كلا (ثبت) نظمن (به
فؤادك) قلبك (وجاءك فى
هذه) الانباء أو الآيات
(الحق وموعظة وذكري
للمؤمنين) خصوصا بالذكر
لا تغفاهم بها فى الايمان
بخلاف الكفار (وقل
لذين لا يؤمنون اعمالوا على
مكاتكم) حالكم (انما عاملون)
على حالتنا تهديد لهم
(وانظروا) عاقبة أمركم
(اننا منتظرون) ذلك (ولله
غيب السموات والارض)
أى علم ما غاب فيهما (واليه
يرجع) بالبناء للفاعل
يعود وللفعول يرد (الامر كله)
فينتقم ممن عصى (فاعبده)
وحده (وتوكل عليه) ثق
به فانه كافيك (وماربك
بغافل عما يعملون) وانما
يؤخرهم لوقتهم وفى قراءة
بالفوقانية
* (سورة يوسف مكية
مائة واحد
عشرة آية) *
(بسم الله الرحمن الرحيم الر)
الله أعلم بما راده بذلك (تلك)

هذه الآيات (آيات الكتاب)
القرآن والاضافة بمعنى من
(المبين) المظهر للحق من
الباطل (انا أنزلناه قرآنا)
عربيا) بلغة العرب (لعلكم)
يا أهل مكة (تعلقون
تفهمون معانيه) نحن نقص
عليك أحسن القصص

الكاف وضم الميم على انه
مبتدا والخبر ييغون والعائد
محذوف أى ييغونه وهو
ضعيف وانما جاء في الشعر
الا أنه ليس بضرورة في
الشعر والمستشهد به على ذلك
قول أبى النجم
قد أصبحت أم الخيار تدعى
على ذنبا كله لم اصنع * فرفع
كله ولو نصب لم يفسد
الوزن (ومن أحسن) مبتدا
وخبر وهو استفهام في معنى
النفي (و) (حكما) تمييز (ولقوم)
هو في المعنى عند قوم
(يوقنون) وليس المعنى
ان الحكم لهم وانما المعنى
ان الموقن يتدبر حكم الله
فيحسن عنده ومثله ان في
ذلك آية للمؤمنين ولقوم
يوقنون ونحو ذلك وقيل
هى على أصلها والمعنى ان
حكم الله للمؤمنين على الكافرين
وكذلك الآية لهم اى الحجة
لهم * قوله تعالى (بعضهم أولياء
بعض) مبتدا وخبر لا موضع
له * قوله تعالى

لما ختمت سورة هود بقوله وكلا نقص الخ ذكرت هذه السورة بعدها لانها من أنباء الرسل وقد ذكر
أولا مآلتي الانبياء من قومهم وذكر في هذه مآلتي يوسف من اخوته ليعلم ما قاسوه من أذى الاجانب
والاقارب فينبههم أتم المناسبة والمقصود تسليية النبي بما لاقاه من أذى الاقارب والاباعد اه شهاب وفي
الحازن وسبب نزول هذه السورة ما رواه الضحاك عن ابن عباس قال سألت اليهود النبي صلى الله عليه
وسلم فقالوا حدثنا عن أمر يعقوب وولده وشأن يوسف فانزل الله هذه السورة اه وفي الخطيب
واختلف في سبب نزول هذه السورة فعن سعيد بن جبير أنه قال لما أنزل القرآن على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فكان يتلوه على قومه فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فنزلت هذه السورة فتلها عليهم
فقالوا يا رسول الله لو حدثتنا فنزل قوله الله نزل أحسن الحديث كتابا فقالوا لو ذكرتنا فنزل أميأين للذين
آمنوا أن تخشع قلوبهم وعن ابن عباس انه قال سألت اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا حدثنا
عن أمر يعقوب وولده وشأن يوسف فنزلت هذه السورة اه وسورة مبتدأ ومكية خبر أول ومائة
الخ خبر ثان (قوله هذه الآيات) أى آيات هذه السورة أى تلك الآيات التي أنزلت اليك في هذه السورة
اه خازن (قوله المظهر للحق الخ) أى فهو من أبان المتعدى وسيأتى في قوله عدومين انه من اللزوم وفي
الحازن المبين أى البين حلاله وحرامه وحدوده واحكامه وقال الزجاج مبين للحق من الباطل والحلال
من الحرام فهو من أبان بمعنى أظهر وقيل انه بين فيه قصص الاولين وشرح أحوال المتقدمين اه وقوله
من الباطل متعلق بالمظهر على تضمينه معنى المميز اه (قوله قرآنا) يجوز فيه ثلاثة أوجه أحدها أن
يكون بدلا من ضمير أنزلناه أو حالا موطئة منه والضمير في أنزلناه على هذين القولين يعود على الكتاب
وقيل قرآنا مفعول به والضمير في أنزلناه ضمير المصدر وعرييانت للقرآن وجوز أبو البقاء أن يكون
حالا من الضمير في قرآنا اذا تحمل ضمير ايعنى اذا جعلناه حالا مؤولا بمشتق أى أنزلناه مجتمعا في حال
كونه عربيا والعربي منسوب للعرب لانه نزل بلغتهم وواحد العرب عربي كما أن واحد الروم رومي
اه سمين واختلف العلماء هل يمكن أن يقال في القرآن شيء عربي قال أبو عبيدة ومن قال فيه شيء غير
عربي فقد أعظم على الله القول واحتج بهذه الآية انا أنزلناه قرآنا عربيا وروى عن ابن عباس ومجاهد
وعكرمة أن فيه من غير العربي مثل سجيل والمشكاة وأليم واستبرق ونحو ذلك وهذا الصحيح المختار
لان هؤلاء أعلم من أبى عبيدة بلسان العرب وكلا القولين صواب ان شاء الله ووجه الجمع بينهما ان هذه
الالفاظ لما تكلمت بها العرب ودارت على ألسنتهم صارت عربية فصيحة وان كانت غير عربية في الاصل
لكنهم لما تكلموا بها نسبت اليهم وصارت لهم لغة فظهر بهذا البيان صحة القولين وأمكن الجمع بينهما اه
خازن (قوله لعلكم تعلقون) غلة لا تزال بهذه الصفة أى أنزلناه مجموعا أو مقروا بلفظكم كي تفهموه وتحيطوا
بمعانيه أو تستعملوا فيه عقولكم فتعلموا أن قصه كذلك ممن لم يتعلم القصص مجزلا يتصور الابالاحاء
اه يضاوى (قوله تفهمون معانيه) أى لانه نازل بلغتكم (قوله نحن نقص) من باب ردو المصدر
قصصا بالالف وقصا بالادغام وفي المصباح قصصت الخبر قصصا من باب قتل حدثته على وجهه
والاسم القصص بفتحيتين وقصصت الاثر تتبعته اه وفي البيضاوى القصص هنا بمعنى المفعول
كالنقص والسلب بمعنى المنقوض والمسلوب اه (قوله أحسن القصص) مفعول مطلق أى
قصصا أحسن القصص والمفعول به هذا القرآن فقد تنازع فيه نقص وأوحينا فأعمل الثاني واضمر
في الاول ثم حذف لكونه فضلا والتقدير نقصه أى القرآن اه شيخنا وفي السمين وهذا القرآن
يجوز فيه وجهان أحدهما وهو الظاهر أن ينتصب على المفعول به بأوحينا والثاني أن تكون

بما أوحينا) بإيجازنا (اليك
هذا القرآن وان) مخففة
أى وانه (كنت من قبله
لمن الغافلين) اذكر (اذقال
يوسف لاييه) يعقوب
(ياأبت) بالكسر دلالة على
ياء الاضافة المحذوفة والفتح
دلالة على ألف محذوفة قلبت
عن الياء

(فترى الذين) يجوز أن
يكون من رؤية العين
فيكون (يسارعون) في
موضع الحال ويجوز أن
يكون بمعنى تعرف فيكون
يسارعون حالاً أيضاً ويجوز
أن يكون من رؤية القلب
المتعدية الى مفعولين فيكون
يسارعون المفعول الثاني *
وقرىء في الشاذ يالياء
والفاعل الله تعالى
و(يقولون) حال من ضمير
الفاعل في يسارعون
و(دائرة) صفة غالبية
لا يذكر معها الموصوف
(أن تأتى) في موضع نصب
خبر عسى وقيل هو في
موضع رفع بدلاً من اسم الله
(فيصبحوا) معطوف على
يأتى * قوله تعالى (ويقول)
يقرأ بالرفع من غير واو
العطف وهو مستأنف
ويقرأ بالواو كذلك ويقرأ
بالواو والنصب وفي النصب
أربعة أوجه * أحدها انه
معطوف

المسئلة من باب التنازع أعنى بين نقص وبين أو حينافان كلاهما يطلب هذا القرآن وتكون المسئلة
من اعمال الثانى وهذا انما يتأتى على جعلنا أحسن منصوباً على المصدر ولم يقدر لنقص مفعولاً محذوفاً
وفي انتصاب أحسن وجهان أحدهما أن يكون منصوباً على المفعول به وذلك اذا جعلت القصص مصدراً
واقام موقع المفعول كالحلق بمعنى المخلوق أو جعلته فعلاً بمعنى مفعول كالقبض والنقص بمعنى المقبوض
والمنقوض أى نقص عليك أحسن الاشياء المقتصة والثانى أن يكون منصوباً على المصدر المبين اذا جعلت
القصص مصدراً غير مراد به المفعول ويكون المقصود على هذا محذوفاً أى نقص عليك أحسن
الاقتصاص وأحسن يجوز أن يكون أفعال تفضيل على بابها وأن يكون لجر دالوصف بالحسن ويكون من
باب اضافة الصفة لموصوفها أى القصص الحسن اه وفي الخازن أصل القصص في اللغة من قص الخبر
اذا تتبعه وانما سميت الحكاية قصة لان الذى يقص الحديث يذكر تلك القصة شيئاً فشيئاً والمعنى نحن
نبين لك أخبار الامم السالفة أحسن البيان وقيل المراد خصوص قصة يوسف وانما كانت أحسن
القصص لما فيها من الحكم والنكت وسير الملوك والممالك والعلماء ومكر النساء والصبر على الاذى
والتجاوز عنه أحسن التجاوز وغير ذلك من الفوائد الشريفة قال خالدين معدان سورة يوسف وسورة
مريم تنفكه بهما أهل الجنة في الجنة وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الاستراح اليها اه
(قوله بما أوحينا اليك) الباء سببية متعلقة بنقص ومامصدرية أى بسبب ايجازنا اه سمين (قوله وان
كنت) الجملة حال وقوله أى وانه أى والشأن وقوله لمن الغافلين أى عن هذه القصة لم تحط بربالك ولم
تقرع سمعك قط اه بياضوى (قوله اذقال يوسف لاييه الخ) في العامل في اذوجه أظهرها أنه منسوب
بقال يابنى أى قال يعقوب يابنى وقت قول يوسف له كيت وكيت وهذا أسهل الوجوه اذ فيه ابقاء اذعلى
كونها ظرفاً ماضياً وقيل الناصب له الغافلين قال مكى وقيل هو منصوب بنقص أى نقص عليك وقت قوله
كيت وكيت وهذا فيه اخراج اذعن المضى وعن الظرفية وان قدرت المفعول محذوفاً أى نقص عليك
الحال وقت قوله لزم اخر اجها عن المضى وقيل هو منصوب بمضمراً أى اذكر وقيل هو منصوب على
أنه بدل من أحسن القصص بدل اشتغال قال الزمخشري لان الوقت يشتمل على القصص وهو المقصود
اه سمين ويوسف اسم عبرانى ولذلك منع من الصرف وعاش يوسف من العمر مائة وعشرين سنة
وعاش أبوه يعقوب مائة وسبعاً وأربعين سنة وعاش جده اسحق مائة وثمانين سنة وعاش جده ابراهيم مائة
وخمسة وسبعين ذكره السيوطى في التجميع (قوله بالكسر) أى كسر تاء التأنيث اللفظى التى هى عوض
عن ياء المتكلم المحذوفة وأصله يابنى فحذفت الياء وأنى بالتاء عوضاً عنها ونقلت كسرة ما قبل الياء وهو
الباء للتاء ثم فتحت الباء على القاعدة فى فتح ما قبل تاء التأنيث وقوله والفتح والاصل عليه يابنى بكسر الباء
وفتح الياء ففتحت الباء ثم قلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت الالف وعوض عنها تاء
التأنيث وفتحت للدلالة على أن أصلها الالف المنقلبة عن الياء اه شيخنا وفي السمين قوله يابنى بقرأ ابن
عامر بفتح التاء والباقون بكسر ها وهذه التاء عوض من ياء المتكلم ولذلك لا يجوز الجمع بينهما الاضرورة
وهذا أى تعويض تاء التأنيث عن ياء المتكلم مختص بلفظين يابنة يائمة ولا يجوز فى غيرهما من الاسماء
لوقلت يا صاحبة لم يحز ألبتة وومن نص على كونها للتأنيث سيديويه فانه قال سألت الخليل عن التاء فى يابنة
فقال هى بمنزلة التاء فى خالة وعممة يعنى أنها للتأنيث ويدل على كونها للتأنيث أيضاً كتبهم اياها ها وقياس
من وقف بالتاء أن يكتبها تاء كبت وأخت ثم قال الزمخشري فان قلت كيف جاز لحلق تاء التأنيث
بالمذكر قلت كما جاز نحو قولك حمامة ذكر وشاة ذكر ورجل ربة و غلام يفعة قلت يعنى انها

(انى رأيت) فى المنام
(أحد عشر كوكبا
والشمس والقمر

على يأتى حملا على المعنى لأن
معنى عسى الله أن يأتى
وعسى أن يأتى الله واحد
ولا يجوز أن يكون معطوفا
على لفظ أن يأتى لأن أن يأتى
خبر عسى والمعطوف
عليه فى حكمه فيمتنع إلى
ضمير يرجع إلى اسم عسى
ولا ضمير فى قوله ويقول
الذين آمنوا فيصير كقولك
عسى الله أن يقول الذين
آمنوا والثانى أنه معطوف
على لفظ يأتى على الوجه
الذى جعل فيه بدلا فيكون
داخلا فى اسم عسى
واستغنى عن خبرها بما
تضمنه اسمها من الحدث
* والوجه الثالث أن يعطف
على لفظ يأتى وهو خبر
ويقدر مع المعطوف ضمير
محذوف تقديره ويقول
الذين آمنوا * والرابع
أن يكون معطوفا على الفتح
تقديره فعسى الله أن يأتى
بالفتح وبأن يقول الذين
آمنوا (جهداً يمانهم) فيه
وجهاً أحدهما أنه حال
وهو هنا معرفة والتقدير
وأقسموا بالله يجهدون
جهداً يمانهم فالحال فى
الحقيقة مجتهدين ثم أقيم
الفعل المضارع مقامه ثم
أقيم المصدر مقام الفعل
لدلالته عليه والثانى أنه

جىء بها مجرد تأنيث اللفظ كافى الالفاظ المستشهد بها ثم قال الزمخشري فان قلت فلم ساع تويض تاء
التأنيث من ياء الاضافة قلت لان التأنيث والاضافة يتناسبان فى أن كل واحدة منهما زيادة مضمومة
إلى الاسم فى آخره قلت وهذا قياس بعيد لا يعمل به عند الخذاق فانه يسمى الشبه الطردى يعنى انه شبه
فى الصورة اه (قوله انى رأيت فى المنام) أى فتنصب مفعولين الاول أحد عشر والثانى ساجدين
وكانت هذه الرؤيا ليله الجمعة وكانت ليلة القدر فرأى أن أحد عشر كوكبا نزلت من السماء ومعها الشمس
والقمر فسجدوا لله وكان سن يوسف اثنى عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة وقيل سبع سنين
والمراد بالسجود تواضعهم له ودخولهم تحت أمره وقيل المراد حقيقة السجود لانه كان التحية فيما بينهم
السجود قال ابن عباس بين رؤيا يوسف هذه وبين تحقها بمصر واجتماعه بابويه واخوته أربعة سنين
وهذا قول أكثر المفسرين وقال الحسن البصرى كان بينهما ثمانون سنة وقال النووى قال المازنى
مذهب أهل السنة فى حقيقة الرؤيا أن الله يخلق فى قلب النائم اعتقادات كما يخلقها فى قلب اليقظان فإذا
كانت تلك الاعتقادات تسر خلقها الله بغير حضرة الشيطان وإذا كانت نغم خلقها بخضرة فهذا معنى
قول النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا من الله والحلم من الشيطان وليس معناه أن الشيطان يفعل شيئا اه
خازن وفى الخطيب وعن أبى قتادة قال كنت أرى الرؤيا تمرضنى حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول الرؤيا الصالحة من الله فإذا رأى أحدكم ما يحبه فلا يحدث به الا من يحب واذار أى ما يكره
فلا يحدث به وليتفل عن يساره ثلاثا وليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم وشرها فانها لا تضره وعن أبى
سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذار أى أحدكم الرؤيا يحبها فانها من الله فلا يحمد
الله عليها ولا يحدث بها واذار أى غير ذلك مما يكره فانما هى من الشيطان فليستعذ بالله من شرها ولا
يذكرها لاحد فانها لا تضره وعن أبى رزين العقيلي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رؤيا
المؤمن جزء من أربعين جزءا من النبوة وهى على رجل طائر ما لم يحدث بها فإذا حدث بها سقطت قال
وأحسبه قال ولا تحدث بها الا لبيبا أو حبيبا أو ضيفت الرؤيا المحبوبة لله اضافة تشريف بخلاف الرؤيا
المكروهة وان كانتا جميعا من خلق الله تعالى وتدبيره وارادته ولا فعل للشيطان فيها ولكنه يحضر
المكروهة ويرتضيها فيستحب اذار أى الشخص فى منامه ما يحب أن يحدث به من يحب واذار أى ما يكره
فلا يحدث وليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم من شرها وليتفل ثلاثا وليتحول عن جنبه للآخر فانها
لا تضره فان الله تعالى جعل هذه الاسباب سببا للسلامة من المكروه كما جعل الصدقة سببا لوقاية المال قال
الحكماء لان الرؤيا الرديئة يظهر تعبيرها عن قريب والرؤيا الجيدة انما يظهر تعبيرها بعد حين قالوا والسبب
فيه أن رحمة الله تقضى أن لا يحصل الاعلام بوصول الشر الا عند قرب وصوله حتى يكون الحزن والغم أقل
وأما الاعلام بالخير فانه يحصل متقدما على ظهوره بزمان طويل حتى تكون البهجة الحاصلة بسبب توقع
حصول ذلك الخيرا أكثر وأتم ولهذا لم تظهر رؤية يوسف عليه السلام الا بعد أربعين سنة وهو قول أكثر
المفسرين وقال الحسن البصرى كان بينهما ثمانون سنة حين اجتمع عليه أبواه واخوته وخرأه ساجدين
اه (قوله أحد عشر كوكبا والشمس والقمر) وهى * جريان * والطارق * والذليل * وقابس * وعمودان
* الفليق * والمصبح * والصروخ * والفرع * ووثاب * وذوالكتفين * رآها يوسف والشمس والقمر
نزلن من السماء وسجدن له اه بيضاوى وقوله جريان بفتح الجيم وكسر الراء المهملة وتشديد اللام التحتية
منقول من اسم طوق القميص وقابس بقاء وموحدة وسين مقبسة النار وعمودان تشنية عمود والفليق
نجم منفرد والمصبح ما يطلع قبل الفجر والفرع بقاء وراء مهملة ساكنة وعين نجم عند اللو ووثاب بتشديد

رأيتهم) تأكيد (لى ساجدين)
 جمع بالياء والنون للوصف
 بالسجود الذى هو من صفات
 العقلاء (قال يابى لا تقصص
 رؤياك على اخوتك فيكيدوا
 لك كيدا) يحتالوا فى
 هلاكك حسدا لعلمهم
 بتأويلها من أنهم الكواكب
 والشمس أمك والقمر أبوك
 (ان الشيطان للانسان عدو
 مين) ظاهر العداوة
 (وكذلك) كما رأيت
 (يحتبئك) يحتاراك (ربك)
 ويعلمك من تأويل
 (الاحاديث) تبير الرؤيا
 مصدر يعمل فيه أقسموا
 وهو من معناه لا من لفظه
 * قوله تعالى (من يرتد
 منكم) يقرأ بفتح الدال
 وتشديدها على الادغام
 وحرك الدال بالفتح لالتقاء
 الساكنين ويقرأ يرتد
 بفك الادغام والجزم
 على الاصل ومنكم فى موضع
 الحال من ضمير الفاعل
 (يحجهم) فى وضع جرسفة
 لقوم (ويحجونه) معطوف
 عليه ويجوز أن يكون حالا
 من الضمير المنصوب تقديره
 وهم يحجونه (أذلة) و(أعزة)
 صفتان أيضا (يحاهدون)
 يجوز أن يكون صفة لقوم
 أيضا وجاء بغير واو كما جاء
 أذلة وأعزة ويجوز أن يكون
 حالا

المثلثة سريع الحركة وذو السكتين تشية كنف نجم كبير وهذه نجوم غير مرصودة خصت بالرؤيا لغيرتهم
 عنه اه شهاب (قوله رأيتهم لى ساجدين) يحتمل وجهين أحدهما أنها جملة كررت للتوكيد لمطال
 الفصل بالمفاعيل كررت كما كررت أنكم فى قوله أي مدكم أنكم إذا تمم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون
 كذا قاله الشيخ وسيأتى تحقيق هذا ان شاء الله تعالى والثانى أنه ليس بتأكيد واليه نحا الزمخشري فانه
 قال فان قلت مامعنى تكرار رأيتهم قلت ليس بتكرار انما هو كلام مستأنف على تقدير سؤال وقع
 جوابا له كان يعقوب عليه السلام قال له عند قوله انى رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر كيف
 رأيتهم أسائلا عن حال رؤيتهم فقال رأيتهم لى ساجدين قلت وهذا أظهر لانه متى دار الكلام بين الرجل
 على التأكيد أو التأسيس فحمله على الثانى أولى اه سمين (قوله جمع) أى ساجدين بالياء والنون
 أى بصيغة جمع العقلاء للوصف بالسجود الذى هو من صفات العقلاء وهذا كثير شائع انه اذا لبس
 الشىء الشىء من بعض الوجوه فانه يعطى حكما من أحكامه اظهار الاثر الملازمة والمقاربة كقوله تعالى
 فى صفة الاصنام وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون وكقوله يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم اه
 كرخى (قوله قال يابى لا تقصص رؤياك الخ) فهم يعقوب من رؤياه أن الله يصطفيه لرسالته ويفوقه
 على اخوته فيخاف عليه حسداهم اه بياضوى (قوله فيكيدوا لك كيدا) كاديتعدى بنفسه كافى
 قوله فكيدونى جميعا وعدى هنا باللام لتضمنه معنى فعل يتعدى بها ولذا قال الشارح يحتالوا فى هلاكك
 قال الزمخشري فان قلت هلا قال فيكيدوك كما قال فيكيدونى قلت ضمن معنى فعل يتعدى باللام ليفيد
 معنى فعل السكيد مع افادة معنى الفعل المضمن فيكون أفيدوا أبلغ فى التخريف وذلك نحو فيحتالوا لك
 ألا ترى الى تأكيده بالمصدر وكيدا مفعول به أى يصنعوا لك كيدا أى أمرا يكيدونك به اه سمين
 (قوله والشمس أمك الخ) هذا قول ابن جريج وقال قتادة الشمس أبوه والتمر أمه وفى الخازن
 وكانت النجوم فى التأويل اخوته وكانوا أحد عشر رجلا كما يستضاء بهم يستضاء بالنجوم والشمس
 أبوه والقمر أمه فى قول قتادة وقال السدى القمر خالته لان أمه راحيل كانت قدماءت وقال ابن جريج
 القمر أبوه والشمس أمه لان الشمس مؤنثة والقمر مذكر اه ولم يوجه قول قتادة ولعله لان الشمس
 أقوى اشراقا وضياء وتفسيرها بالاب أنسب لانه نبى رسول وعبارته أى الخازن عند قوله آوى اليه أبويه
 نصها قال أكثر المفسرين هو أبوه يعقوب وخالته لياو كانت أمه قدماءت فى نفاس بنيامين وقال الحسن
 هو أبوه وأمّه وكانت حية بعد وقيل ان الله أحياها ونشرها من قبرها حتى تسجد ليوסף تحقيقا
 لرؤياه والاول أصح اه (قوله ظاهر العداوة) فهو من اللازم (قوله وكذلك كما رأيت) الاظهر
 كما اجتباك لهذه الرؤية وفى البياضوى وكذلك أى وكما اجتباك لمثل هذه الرؤيا الدالة على شرف وعز
 وكال نفس يحتبئك ربك للنبوة والملك أولا مور عظام والاجتباء من جيت الشىء اذا حصلت له نفسك
 اه وفى الخازن واجتباء الله العبد تخصيصه اياه بفيض الهى تحصل منه أنواع المكرمات بلاسعى من
 العبد وذلك مختص بالانبياء وبعض من يقاربهم من الصديقين والشهداء والصالحين اه (قوله
 ويعلمك) مستأنف ليس داخلا فى حيز التشبية والتقدير وهو يعلمك والاحاديث جمع تكسير فليل
 لواحد ملفوظ به وهو حديث ولكنه شذجه على احاديث وله نظائر فى الشذوذ كباطيل وأفاطيع
 وأعاريض فى باطل وفطيع وعريض وزعم أبو زيدان لها واحدا مقدر او هو أحدوته ونحوه وليس
 باسم جمع لان هذه الصيغة مختصة بالتكسير واذا كانوا قد التزموا ذلك فبالم يصرح له بمفرده من لفظه نحو
 عبايد وشماطيط وأبايل فى احاديث أولى اه سمين (قوله تعبير الرؤيا) تفسير للتأويل والاحاديث

فالمراد بالبرؤيا ما يرى في النوم وسمى أحاديث لانها احاديث الملك ان كانت صادقة وأحاديث الشيطان والنفس ان كانت كاذبة اه يضاوى (قوله ويتم نعمته عليك) أى يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة أما نعمة الدنيا فالأكثر من الأولاد والخدم والاتباع والتوسع في المال والجاه والجلالة في قلوب الخلق وحسن الثناء والحمد وأمانعة الآخرة فالعلوم الكثيرة والاخلاق الفاضلة اه كرخى وقوله عليك يجوز أن يتعلق بـ يتم وأن يتعلق بنعمته وكرر على في قوله وعلى آل يعقوب ليكن العطف على الضمير المجزور كما هو مذهب البصريين وقد تقدم بيانه اه سمين (قوله وعلى آل يعقوب) لم يقل بالنسبة كسابقه ولا حقه ولعله لخلاف فيهم اه شيخنا (قوله ابراهيم واسحق) يجوز ان يكونا بدلا من أبويك أو عطف بيان أو على اضمار أعنى اه سمين (قوله ان ربك عليم حكيم) الاول اشارة الى قوله تعالى الله يعلم حيث يحمل رسالاته والثاني اشارة الى أنه تعالى مقدس عن العبث فلا يضع النبوة الا في نفس قدسية فان قلت هذه البشارات التي ذكرها يعقوب هل كان قاطعا بصحتها أم لا فان كان قاطعا بصحتها فكيف حزن على يوسف وكيف جاز أن يشتبه عليه أن الذئب أكله وكيف خاف عليه من اخوته أن يهلكوه وكيف قال لـ اخوته أخاف أن يأكله الذئب وأتم عنه غافلون مع علمه ان الله سينجي ويبعثه رسولا وان قلنا انه عليه الصلاة والسلام ما كان عالما بهذه الاحوال فكيف قطع بها وكيف حكم بوقوعها جزما من غير تردد فالجواب قال ابن الخطيب لا يبعد أن يكون قوله وكذلك يجتنبك ربك مشروطا بان لا يكيدوه لان ذلك قد تقدم وأيضاً فيمعد أن يقال انه عليه السلام كان قاطعا بان يوسف سيصل الى هذه المناصب الا انه لا يمتنع ان يقع في المضايق الشديدة ثم يتخلص منها ويصل الى تلك المناصب وكان خوفه بهذا السبب ويكون معنى قوله وأخاف أن يأكله الذئب الزجر عن التهاون في حقه وان كان يعلم ان الذئب لا يصل اليه اه خازن (قوله وهم أحد عشر) وهم يهودا وروبييل وشمعون ولاوى وريالون ويشجر وهؤلاء من بنت خالة يعقوب لياتزوجها يعقوب أولا فلما توفيت تزوج أخنوخا رحيل فولدت له بنيامين ويوسف وقيل جمع بينهما ولم يكن الجمع محرما حينئذ وأربعة آخرون دان وبفألى وجاد وآسر من سريتين زلفة وبلهية اه يضاوى وقول الجلال أحد عشر بيان لـ اخوته وادخال بنيامين فيهم لان له مدخلا في القصة في الجملة وان لم يكن له مدخل في قوله اذ قالوا ليوسف وأخوه الخ فلم يحضر هذه الواقعة بخصوصها هكذا يستفاد من أبي السعد فلاتنافي بين قول الشارح أحد عشر وقول البيضاوى عشر لان نظر للذين صدر منهم الحسد والالقاء في البئر والبيع اه ششيخنا (قوله آيات للسائلين) أي وغيرهم ففيه اكتفاء وذلك أن اليهود لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف وقيل سالوا عن انتقال أولاد يعقوب من أرض كنعان الى أرض مصر فذكر قصة يوسف مع اخوته فوجدوها مطابقة لما في التوراة فمجبوا منه فعلى هذا تكون هذه القصة دالة على نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لان ما أتى به وحى سماوى وعلم قدسى أو حاه الله اليه وعرفه به ومعنى آيات للسائلين عبر للمعتبرين فان هذه القصة تشتمل على أنواع من العبر والمواعظ والحكم فمنها رؤيا يوسف وما حقق الله فيها ومنها حسد اخوته له وما آل اليه أمرهم ومنها صبر يوسف على ما فعلوا به وما آل اليه أمره من الملك ومنها حزن يعقوب وصبره على فقد ولده وما آل اليه أمره من بلوغ المراد وغير ذلك من الآيات اه خازن (قوله أي بعض اخوة يوسف) المراد بالـ اخوة هنا العشرة غير يوسف وبنيامين كافي الخازن وقوله ليوسف اللام موطئة للقسم تقديره والله ليوسف الخ اه من الخازن (قوله بنيامين) بكسر الباء وصحح بعضهم فتحها ففيه الوجهان اه شهاب وهو أصغر

(ويتم نعمته عليك) بالنبوة (وعلى آل يعقوب) أولاده (كما أتمها) بالنبوة (على أبويك من قبل ابراهيم واسحق ان ربك عليم) بحلقه (حكيم) في صنعه بهم (لقد كان في) خبر (يوسف واخوته) وم أحد عشر (آيات) عبر (للسائلين) عن خبرهم اذكر (اذ قالوا) أى بعض أخوة يوسف لبعضهم (ليوسف) مبتدأ (واخوه) شقيقه بنيامين

من الضمير في أعزة أى يعززون مجاهدين ويجوز أن يكون مستأنفا * قوله تعالى (الذين يقيمون الصلاة) صفة للذين آمنوا (وهم راكعون) حال من الضمير في يؤتون * قوله تعالى (فان حزب الله هم الغالبون) قيل هو خبر المبتدأ الذي هو من وابعده منه ضمير اليه لان الحزب هو من في المعنى فكأنه قال فانهم هم الغالبون * قوله تعالى (من الذين أتوا الكتاب) في موضع الحال من الذين الاولى أو من الفاعل في اتخذوا (والكفار) يقرأ بالجر عطفا على الذين المجزورة وبالنصب عطفا على الذين المنصوبة والمعنيان صحيحان * قوله تعالى (ذلك بأشهر) ذلك مبتدأ وما بعده الخبر أي ذلك بسبب

(أحب) خبر (الى أينامنا
ونحن عصبة) جماعة (ان أبانا
لبنى ضلال) خطأ (مبين)
بين بايثار هاعلينا) اقتلوا
يوسف أو اطرحوه أرضا
أى بأرض بعيدة

جهلهم أى واقع بسبب
جهلهم * وقوله تعالى (هل
تقومون يقرأ باظهار اللام
على الاصل وبادغامها في
التاء لقرها منها في المخفرج
ويقرأ تقومون بكسر القاف
وفتحها وهو مبني على
الماضي وفيه لفتان تقم ينقم
وتقم ينقم و) (منا) مفعول
تقومون الثاني وما بعد الا هو
المفعول الاول ولا يجوز أن
يكون مناحلا من أن والفعل
لامرين أحدها تقدم الحال
على الا والثاني تقدم الصلة
على الموصول والتقدير هل
تسكرون منا الا ايماننا *
وأما قوله (وان أكثركم
فاسقون) ففي موضعه
وجهان * أحدهما أنه
معطوف على أن آمنوا المعنى
على هذا انكم كرهتم ايماننا
وامتناعكم أى كرهتم مخالفتنا
اياكم وهذا كقولك للرجل
ما كرهت منى الا اننى
محبب الى الناس وأنت
مبغض وان كان قد لا يعترف
بأنه مبغض والوجه الثاني
أنه معطوف على ما والتقدير
الا أن آمننا بالله وبان

من يوسف (تعالى أحب الى أينامنا) أفعل تفضيل وهو مبني من حب المبني للمفعول وهو شاذ واذا بنيت
أفعل التفضيل من مادة الحب والبغض تعدى الى الفاعل المعنوى بالى والى المفعول المعنوى باللام أو بنى
فاذا قلت زيد أحب الى من بكر كان معناه أنك تحب زيدا أكثر من بكر فالتكلم هو الفاعل وكذلك اذا
قلت هو أبغض الى منه كان معناه أنت المبغض واذا قلت زيد أحب لى من عمرو وأو أحب فى منه كان معناه ان
زيد يحبنى أكثر من عمرو وعلى هذا جاءت الآية الكريمة فان الاب هو فاعل المحبة واللام فى ليوسف
لام الابتداء أفادت توكيد المضمون بالجملة وقوله أحب خبر المثنى وانما لم يطابق لما عرفت من حكم أفعل
التفضيل والواو فى ونحن عصبة للحال فالجملة بعدها فى محل نصب على الحال والعصبة مازاد على عشرة
وعن ابن عباس ما بين عشرة الى أربعين وقيل للثلاثة نفر فاذا زادوا الى تسعة فهم رط فاذا بلغوا
العشرة فصاعدا فعصبة وقيل ما بين الواحد الى العشرة وقيل من عشرة الى خمسة عشر وقيل ستة
وقيل تسعة والمادة تدل على الاحاطة من العصاة لاحاطتها بالرأس اه سمين وقوله وهو شاذ وعليه
يشكل وقوعه فى القرآن الا ان يحاب به شاذ قيا سافصيح استعماله لوروده فى أفصح النصيح تأمل (قوله
بايثار هاعلينا) أى فإردم الخطأ فى أمر الدنيا وما يصلحها فيقولون نحن انفع له من يوسف فهو مخطىء
فى صرف محبته اليه لانا أكبر منه سنا وأشد قوة وأكثر منفعة فنقوم بمصالحه من أمر دنياه واصلاح
أمر مواشيه وليس مرادهم من الضلال الضلال عن الدين اذ لو أرادوا ذلك لكفروا اه خازن (قوله
اقتلوا يوسف الخ) لما قوى الحسد فيهم قالوا لا بد من تباعد يوسف عن أبيه وذلك لا يحصل الا بأحد
أمرين اما القتل واما التغريب الى أرض يحصل اليأس من اجتماعه بأبيه فتفرسه الاسود أو يموت فى تلك
الأرض البعيدة اه خازن وفى القرطبي وانما قالوا هذا الان خبر المنام بلغهم فتشاوروا فى كيد
اه فان قلت الذى فعله اخوة يوسف هو محض الحسد والحسد من أمهات الكبائر وكذلك نسبة أبيهم الى الضلال وهو من محض العقوق وهو من الكبائر أيضا وكل ذلك قاذح
فى عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام فما الجواب عنه قلت لان هذه الافعال انما صدرت من اخوة
يوسف قبل ثبوت النبوة لهم والمعتبر فى عصمة الانبياء هو وقت حصول النبوة لا قبلها وقيل كانوا
وقت هذه الافعال مراحمين غير بالغين ولا تكليف عليهم قبل البلوغ ففى هذا لم تكن هذه الافعال
قاذحة فى عصمة الانبياء عليهم السلام اه خازن وفى الكرخى فان قلت كيف قالوا ذلك وهم
أنبياء قلنا لم يكونوا أنبياء على الصحيح وبتقدير انهم كانوا أنبياء فاما قالوا ذلك قبل نبوتهم فالجواب بان
ذلك من الصفات أو بانهم قالوه فى صغرهم ضعيف اه وقال محمد بن اسحق اشتمل عليهم هذا على جرائم
كثيرة من قطيعة الرحم وعقوق والدوقة الرأفة بالصغير الذى لا ذنب له والغدر بالامانة وترك العهد
والكذب مع أبيهم وقد عفا الله عن ذلك كله حتى لا ييأس أحد من رحمة الله وقال بعض أهل العلم
عزموا على قتله وعصمهم الله رحمة بهم ولو فعلوا ذلك لهلكوا جميعا وكل ذلك قبل أن نبأهم الله اه
(قوله أو اطرحوه أرضا) فى نصبه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون منصوبا على اسقاط الخافض أى فى أرض
كقوله لا تعدن لهم صراطك المستقيم واليه ذهب الحوفي وابن عطية الثانى النصب على الظرفية قال
الزمخشري أى أرضا منكورة مجهولة بعيدة من العمران وهو معنى تنكيرها واخلائها من الناس
ولانها من هذا الوجه لنصبت نصب الظروف والمبهمة والثالث أنها مفعول ثان وذلك ان يضمن اطرحوه
معنى انزلوه أو أنزلوه يتعدى لاثنتين قال تعالى انزلنى منزلا مباركا وتقول أنزلت زيدا الدار والطرح الرمي
ويعبر به عن الاقتحام فى المخاوف ويحل لكم جواب الامر وفيه الادغام والظهار وقد تقدم تخميقهما

عند قوله تعالى ينتع غير الاسلام اه سمين (قوله) يخل لكم وجه أيكم) المراد سلامة محبته لهم ممن يشاركم فيها وينازعهم اياها فكان ذكر الوجه لتصوير معنى اقباله عليهم لان الرجل اذا قبل على الشيء أقبل بوجهه اه كرخى (قوله) وتكونوا من بعده الخ) وذلك انهم لما علموا أن الذي عزمو عليه من الكبائر والذنوب قالوا نتوب من هذا الفعل ونكون من الصالحين في المستقبل اه خازن (قوله) بان تتوبوا) وقيل صالحين مع أيكم يصلح ما بينكم وبينه بعذر تمهدونه أو صالحين في أمر دنياكم فانه ينتظم لكم بعده بخلوة وجه أيكم اه يضاوى (قوله) قال قائل منهم الخ) أي فلم يره هذا القائل القتل ولا طرحه في أرض خالية ففراءبل في أثر تشرب منها المارة فانه أقرب لخلاصه اه شهاب فحصل ذلك انه اختار خصلة ثالثة هي أرفق يوسف من تينك الخصلتين (قوله) هو يهودا) بدال مهمة وأصله بمهمة بالعبرانية لكن تصرف فيه العرب فاهملوها اه شيخنا وقال قتادة هور وويل وهو ابن خالته وكان أكبرهم سنا وأحسنهم رأيا فيه فنهزم عن قتله وقال القتل كبيرة عظيمة والأصح ان قائل هذه المقالة هو يهودا لانه كان أقربهم اليه سنا اه خازن (قوله) مظلم البئر) أي ما أظلم منه أي قعره قال الهروي والغياطة سدأ وطاق في البئر قريب الماء يغيب ما فيه عن العيون وقال السكابي الغياطة تكون في قعر الجب لان أسفله واسع ورأسه ضيق فلا يسكد الناظر يرى ما في جوانبه وقال الزمخشري هي غوره وما غاب منه عن عين الناظر وأظلم من أسفله والجب البئر التي لم تطووسى بذلك اما لكونه محفور في جيوب الارض أي ما غاظ منها أو لانه قطع في الارض ومنه الجب في الذكر اه سمين وفي القرطبي وجمع بين الغياطة والجب لانه أراد القوه في موضع مظلم من الجب حتى لا يلحقه نظر الناظرين قيل هو بئر بيت المقدس وقيل هو بالاردن وقال وهب بن منبه ومقاتل هو على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب اه (قوله) يلتقطه بعض السيارة) وذلك لان هذا الجب كان معروفا يرد عليه كثير من المسافرين والالتقاط أخذ الشيء من الطريق أو من حيث لا يحتسب ومنه اللقطة يعنى يأخذه بعض المسافرين فيذهب به الى ناحية أخرى فتستريحوا منه اه خازن والسيارة جمع سيار أي المبالغ في السير اه خطيب وفي المختار والسيارة القافلة اه (قوله) ان كنتم فاعلين) فيه إشارة الى ترك الفعل فكانه قال تفعلوا شيئا من القتل والتغريب وان عزمتم على الفعل ولا بد فافعلوا هذا القدر أي القاء في البئر اه خازن (قوله) قالوا يا ابانا الخ) مبنى على مقدمات محدوفة وذلك انهم قالوا لولايوسف اخرج معنا الى الصحراء الى مواشينا فنستبق ونصيد وقالوا له سل أباك أن يرسلك معنا فأسأله فتوق يعقوب فقالوا له مالك لا تأمننا الخ وما مبتدأ أولك خبرها أي شيء ثبت لك وقوله لا تأمننا حال وقوله وانا له الخ حال من الحال اه شيخنا (قوله) مالك لا تأمننا) اتفق القراء على اخفاء النون الساكنة عند النون المتحركة واتفقوا ايضا على ادغامها مع الاشمام اه خطيب وفي ابني السعود ومن الشواذ ترك الادغام اه وفي السمين وقرأ العامة تأمننا بالاخفاء وهو عبارة عن تضعيف الصوت بالحركة والفصل بين النونين لان النون تسكن رأسا فيكون ذلك اخفاء لادغامها وقرأ بعضهم ذلك بالاشمام وهو عبارة عن ضم الشفتين إشارة الى حركة الفعل مع الادغام الصريح كما يشير اليه الواقف وفيه عسر كبير قالوا وتكون الإشارة الى الضمة بعد الادغام وقبل كاله وقر أبو جعفر بالادغام الصريح من غير اشمام وقرأ الحسن ذلك بلاظهار مبالغة في بيان اعراب الفعل وللمحافظة على حركة الاعراب واتفق الجمهور على الاخفاء أو الاشمام كما تقدم تحقيقه اه (قوله) لقائمون بمصالحه) عبارة الخازن المراد بالنصح هنا القيام بالمصلحة وقيل البر والعطف والمعنى وانا لعاطفون عليه قائمون بمصالحته وبمحافظة وقال مقاتل في الكلام تقديم وتأخير وذلك انهم قالوا لا يهيم ارسله

(يخل لكم وجه أيكم) بان يقبل عليكم ولا يلتفت لغيركم (وتكونوا من بعده) أي بعد قتل يوسف أو طرحه (قوم صالحين) بان تتوبوا (قال قائل منهم) هو يهودا (لا تقتلوا يوسف وألقوه) اطرحوه (في غيابة الجب) مظلم البئر وفي قراءة بالجمع (يلتقطه بعض السيارة) المسافرين (ان كنتم فاعلين) ما أردتم من التفريق فافعلوا بذلك (قالوا يا ابانا مالك لا تأمننا على يوسف وانا له لناحمون) لقائمون بمصالحه (أرسله معنا

أكثركم فاسقون * قوله تعالى (مثوبة) منصوب على التمييز والمميز بشر ويقر أمثوبة بسكون التاء وفتح الواو وقد ذكر في البقرة (وعند الله) صفة لمثوبة (من لئنه) في موضع من ثلاثة أوجه أحدها هو في موضع جر بدلا من شر والثاني هو في موضع نصب بفعل دل عليه أنبشكم أي أي أعرفكم من لئنه الله والثالث هو في موضع رفع أي هو من لئنه الله (وعبد الطاغوت) يقرأ بفتح العين والياء ونصب الطاغوت على انه فعل معطوف على لعن ويقر بفتح العين وضم الباء وجر

معنا فقال يعقوب اني ليجزني أن تذهبوا به فحينئذ قالوا مالك لا تأمناعلى يوسف وانا له لناحقون قالوا
 أرسله معنا الخ اه (قوله غدا) أى فى غد فهو منصوب على الظرفية والغدا اليوم الذى بعد يومك الذى
 أنت فيه اه شيخنا (قوله بالنون والياء فيهما) أى فى نرتع ونلعب سبعيتان أى قرأنا فنع وعاصم وحمة
 والكسائي عثانة تحتية على اسناد الفعل ليوسف والباقون بنون المتكلم اسنادا لكل والترع التمتع فى
 أكل الفواكه ونحوها واللعب بالاستباق والاتصال تمرينا لقتال الاعداء لالهو وسماه لعبا لشبهه به كما
 أشار اليه فى التقرير فلا يرد كيف قالوا ذلك مع أنهم كانوا بالغين عاقلين وأنبياء أيضا على قول وكيف
 رضى يعقوب بذلك منهم على قراءة النون اه كرخى وترع من باب نفع كافى المصباح (قوله نتسع)
 أى نتفخ بأكل الثمار والفواكه راجع لترع ونشط أى بالمسابقة ورعى السهام راجع للعب
 فالمراد بلعبهم بالمسابقة بالسهام كسائى فى قولهم انا ذهبنا نستبق اه شيخنا وفى الخازن الترع هو الاتساع
 فى الملاذ يقال ترع فلان فى ماله اذا أنفق فى شهواته والاصل فى الترع أكل البهائم فى الحصب من الربيع
 ويستعار للانسان اذا أريد به الاكل الكثير واللعب معروف قال الراغب يقال لعب فلان اذا كان فعله
 غير قاصد به مقصدا صحيا وسئل أبو عمر وابن العلاء كيف قالوا نلعب وهم أنبياء فقال لم يكونوا يومئذ أنبياء
 ويحتمل أن يكون اللعب المراد به هنا الاقدام على المباحات لاجل انشراح الصدور منه قوله صلى الله عليه وسلم الجابر
 هلا بكر اتلاعبك وتلاعبوا أيضا فان لعبهم كان الاستباق وهو غرض صحيح مباح مافيه من تعلم المحاربة
 والاقدام على الاقران فى الحرب بدليل قوله نستبق وانما سماه لعبا لانه فى صورة اللعب وقيل معناه نرتع
 ونلعب نتنعم ونأكل ونلهو وننشط اه (قوله وانا له لحافظون) جملة حالية اه سمين (قوله ليجزني)
 اللام زائدة فى خبر ان وقوله لفراقه علة ليجزني والحزن ألم القلب بفراق المحبوب اه خازن (قوله
 كثيرة الذئاب) هذا هو السبب فى خوفه عليه وقيل سببه أنه كان رأى فى المنام أن ذئبا شدة على يوسف فكان
 يخاف عليه الذئب اه خازن والذئب يهزم ولا يهزم وبعدهم الهمز قرأ السوسى والكسائي وورش وفى
 الوقف لا يهزمه حمزة اه سمين (قوله مشغولون) أى بالمسابقة (قوله قالوا لئن أكله الذئب الخ) أى
 قالوا ذلك جوابا عن عذره الثانى وهو قوله وأخاف أن يأكله الذئب وأما عذره الاول وهو قوله اني
 ليجزني الخ فلم يحسبوا عنة اما لكون الحزن زمنة قصيرة لا تقضائة برجوعهم واما لانه ليس غرضهم ازالة
 الحزن عنه بل ايقاعه فيه والثانى هو المتعين اه شيخنا (قوله ونحن عصبه) جملة حالية وقوله انا اذا
 جواب القسم وجواب الشرط محذوف على القاعدة فى اجتماع الشرط والقسم وقوله عاجزون أى
 والواقع أنا أقوياء اه شيخنا وفى الشهاب وخاسرون هنا ما من الخسار بمعنى الهلاك أو من خسران
 التجارة وكلاهما غير مراد هنا فهو اما عجزا عن الضعف والعجز لانه يشبهه أو سببه كافى قوله تعالى ولئن
 أطعتم بشر امثالكم انكم اذا لخاسرون أى عاجزون أو المراد به استحقا قههم له أو أن يدعى عليهم به
 وأشار البيضاوى الى أنه يجوز أخذ ذلك من عدم الربح فى التجارة بقوله مغبونون اه (قوله فلما
 ذهبوا الخ) مرتب على مقدر قدره الشارح بقوله فأرسله معهم وذلك المقدر معطوف على قوله سابقا
 أرسله معنا غدا الخ اه شيخنا قال الحسن كان بين خروج يوسف من حجر أبيه الى يوم التلاقي
 ثمانون سنة لم تحف فيها عيناه يعقوب وما على الارض أكرم على الله منه اه خازن من عند قوله
 وايضت عيناه من الحزن (قوله عزموا) أى على القائمه اشارة الى معنى أصل الجماع أى
 أصل معنى الاجماع العزم المصمم وانه على حذف الجار من متعلقه أى على ان يجعلوه اه
 شهاب (قوله وجواب لما محذوف الخ) عبارة البيضاوى واجمعوا ان يجعلوه فى غيبة الجب

غدا) الى الصحراء (نرتع
 ونلعب) بالنون والياء فيهما
 ننشط ونتسع (وانا له
 لحافظون قال اني ليجزني
 ان تذهبوا) أى ذهابكم (به)
 لفراقه (واخاف ان يأكله
 الذئب) المراد به الجنس
 وكانت ارضهم كثيرة الذئاب
 (وانتم عنه غافلون)
 مشغولون (قالوا لئن) لام قسم
 (أكله الذئب ونحن عصبه)
 جماعة (انا اذا لخاسرون)
 عاجزون فأرسله معهم
 (فلما ذهبوا به واجمعوا)
 عزموا (ان يجعلوه فى غيبة
 الجب) وجواب لما محذوف

الطاغوت وعبد هنا اسم
 مثل يقظ وحدث وهو فى
 معنى الجمع وما بعده مجرور
 باضافته اليه وهو منصوب
 يجعل ويقرأ بضم العين والباء
 ونصب الدال وجر ما بعده
 وهو جمع عبد مثل سقف
 وسقف او عبيد مثل قتيل
 وقتل او عابد مثل نازل
 ونزل او عباد مثل كتاب
 وكتب فيكون جمع جمع مثل
 تمار وتمر ويقرأ عبد
 الطاغوت بضم العين وفتح
 الباء وتشديد هاء مثل ضارب
 وضرب ويقرأ عباد
 الطاغوت مثل صائم وصوام
 ويقرأ عباد الطاغوت
 وهو ظاهر مثل صائم
 وصيام ويقرأ

والبئر البر المقدس أو بئر بارض الاردن أو بئر بين مصر ومدين أو بئر على ثلاثة فراسخ من مقام يعقوب عليه السلام وجواب لما عذوف مثل فعلوا به ما فعلوه من الاذى فقد روى انهم لما برزوا به الى الصحراء أخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلوه فصار يصيح ويستغيث فقال يهودا أما عاهدتموني على ان لا تقتلوه فأتوا به الى البئر فدلوه فيها فعلق بشفيرها فربطوا يديه ونزعوا قيصه ليلطخوه بالدم ويحتالوا به على أيهم فقال يا اخوتاه ردوا على قيصى أتوارى به فقالوا له ادع الاحد عشر كوكبا والشمس والقمر يلبسوك ويؤنسوك وأوحينا اليه وكان ابن سبع عشرة سنة وقيل كان مرأقا أو وحى اليه في صغره كما وحى الى يحيى وعيسى عليهما السلام وفي القصص ان ابراهيم عليه السلام حين ألقى في النار جرد عن ثيابه فاتاه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فالبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحق ودفعه اسحق الى يعقوب فجعله في تيممة علقها بيوسف فأخرجه جبريل عليه السلام وألبسه اياه لتنبئهم بامرهم هذا لتحدثهم بما فعلوا بك وهم لا يشعرون انك يوسف لعولاش أنك وبعدة عن أو هامهم وطول المهمل المغير للحلى والهيأت وذلك اشارة الى ما قال لهم بمصر حين دخلوا عليه متمتازين ففرهم وهم له منكرون الى ان قال لهم هل علمتم ما فعلتم بيوسف الخ فبشره بما يؤل اليه أمره ايناساله وتطيبها لقلبه وقيل وهم لا يشعرون متصل بالوحى وهم لا يشعرون ذلك اه يضاوى وفي الخازن قيل ان يعقوب لما بعثه مع اخوته اخرج له قيص ابراهيم عليه الصلاة والسلام الذى كساه الله اياه من الجنة حين ألقى في النار فجعله يعقوب في قصبة من فضة وجعلها في عنق يوسف فالبسه الملك اياه حين اتى في الحب فضاء له الحب اه وعبرة الجلال نفسه في قوله اذهبوا بقميصي هذا نصها وهو قيص ابراهيم الذى البسه حين اتى في النار كان في عنقه في الحب وهو من الجنة أمره جبريل بارساله وقال ان فيه ريحها ولا يلقى على مبتلى الا عوفى اه (قوله أى فعلوا ذلك) أى جعله في غيابة الحب وقوله بان نزعوا قيصه أى بعد ادلائه في البئر اه (قوله وأدلوه) معطوف على نزعوا والادلاء الارسل كما سيأتى في كلامه والمراد أنهم أدلوه قائما اه شيخنا (قوله ألقوه) أى بان قطعوا الحبل أو ألقوه معه اه شيخنا (قوله ثم أوى) أى التجأ الى صخرة أى في قعر البئر وقوله فنادوه أى ليختبروه هل مات أو لا قيل انه نزل عليه ملك فحل يديه وأخرج له الصخرة من البئر فاجلسه عليها قال الحسن لما اتى يوسف في الحب عذب مأواه فكان يغنيه عن الطعام والشراب ودخل عليه جبريل فانس به فلما سمى نهض جبريل ليذهب فقال انك اذا خرجت استوحشت فقال له اذا رهبت شيئا فقل يا صريح المستصرخين ويا غوث المستغيثين ويا مفرج كرب المسكروبين قد ترى مكانى وتعلم حالى ولا يخفى عليك شئ من أمرى فلما قالها يوسف حفته الملائكة واستأنس في الحب وقال محمد بن أسلم الطائى لما اتى يوسف في الحب قال يا شهادا غير غائب ويا قريبا غير بعيد ويا غابا غير مغلوب اجعل لى فرجا مما أنا فيه فبات فيه وقيل انه مكث في الحب ثلاثة أيام وكان اخوته يرعون حوله وكان يهودا يأتيه بالطعام اه خازن (قوله أو دونها) قيل خمسة عشر وقيل اثنى عشر وقيل سبعة اه خازن (قوله تطميننا لقلبه) متعلق باوحينا أى فهذا الوحي ليس ارسالا باحكام ولا انباء أى اعطاء للنبوة لماعلمت ان سنه لم يبلغ أو انما الذى هو الاربعون بل هو تطمين لقلبه خصوصا في هذا المكان في هذه الحالة فجاءه جبريل وآمنه ويوضح هذا ما سيأتى له في قوله ولما بلغ أشده الخ اه شيخنا (قوله تطميننا لقلبه) أى حيث أعلمه بانه سيخلصه مما هو فيه ويصيره مستويا عليهم ويصبرون تحت أمره وقهره اه خازن (قوله لتنبئهم الخ) أى كما سيأتى في قوله وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه الآية اه شيخنا

أى فعلوا ذلك بعد أن نزعوا قيصه بعد ضربه واهانته وارادة قتله وأدلوه فدلوا وصل الى نصف البئر القوه ليموت فسقط في الماء ثم أوى الى صخرة فنادوه فاجابهم يظن رحمتهم فارادوا رضخه بصخرة فقتلهم يهودا (وأوحينا اليه) في الحب وحى حقيقة وله سبع عشرة سنة أو دونها تطميننا لقلبه (لتنبئهم) بعد اليوم (بامرهم) بصنيعهم هذا

وعابد الطاغوت وعبد الطاغوت على انه صفة مثل حطم ويقرأ وعبد الطاغوت على انه فعل ما لم يسم فاعله والطاغوت مرفوع ويقرأ وعبد مثل ظرف أى صار ذلك للطاغوت كالغريزى ويقرأ أو عبدوا على انه فعل والواو فاعل والطاغوت نصب ويقرأ وعبد الطاغوت وهو جمع عابد مثل قاتل وقتله * قوله تعالى (وقد دخلوا) في موضع الحال من الفاعل فى قالوا أو من الفاعل فى آمنوا (بالكفر) في موضع الحال من الفاعل فى دخلوا أى دخلوا كفارا (وهم قد خرجوا) حال أخرى ويجوز ان يكون التقدير وقد كانوا خرجوا به * قوله تعالى (وأكلهم) المصدر مضاف الى الفاعل و(السحت)

(قوله وهم لا يشعرون) حال من الهاء في لتنبئهم كما يدل عليه قوله حال الانباء اه شيخنا وقوله بك
 أى بانك أنت يوسف (قوله عشاء) أى وقت العشاء ليكونوا في الظمة أجراء على الاعتذار بالكذب
 فلما بلغوا منزل يعقوب جعلوا يبكون ويصرخون فسمع أصواتهم ففرع من ذلك وقال لهم سألتكم
 بالله هل أصابكم شيء أو اين يوسف فقالوا يا ابانا انا ذهبنا الخ اه خازن (قوله نرمي) أى تتناضل بالسهام
 حتى يظهر أينا أسبق رميا وهذا معنى قولهم سابقا ونلعب اه شيخنا (قوله وما أنت بمؤمن لنا الخ)
 في هذا الكلام منهم فتح باب اتهامهم كالا يخفى على صاحب الذوق اه شيخنا (قوله ولو كنا صادقين)
 جعل لما الشارح جوابا محذوفا قدره بقوله لا تهمنا وبعد ذلك لا يظهر كونها امتناعية لان الغرض
 ثبوت الاتهام لانفيه ولا بمعنى ان الذى هو القليل فيها لانه لا يظهر معه قوله فكيف الخ فليتأمل اه
 شيخنا وفي أبى السعد وكلمة وفي أمثال هذه المواضع لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم
 الموجب أو المنفى على كل حال مفروض من الاحوال المقارنة له على الاجمال بادخالها على أبعادها منه وأشدّها
 منافاة له ليظهر بثبوتها أو انتفاءه معه نبوته أو انتفاؤه مع غيره من الاحوال بطريق الاولوية لما أن
 الشيء متى تحقق مع المنفى القوي فلان يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شيء من سائر الاحوال
 ويكتفى عنه بذكر الواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة لها الشاملة لجميع الاحوال المغيرة لها
 عند تعددها وقد مر تفصيله في سورة البقرة عند قوله أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون وفي
 سورة الاعراف عند قوله أولو كنا كارهين اه مجروفة (قوله محله نصب الخ) لكن على أنه معمول
 لحال محذوفة من دم والتقدير وجاؤا بدم كذب حال كونه كائنا فوق قيصه ولا يصح أن يكون
 ظرفا لجاؤا لئلا يلزم أن مجيئهم مستعمل على القميص بالركوب أو غيره وهذا غير مراد كما لا يخفى اه
 شيخنا (قوله أى ذى كذب) أشار به الى أن في الآية وصف الدم بالمصدر على سبيل المبالغة فكأنه
 نفسه صار كذبا والفاعل والمفعول يسميان بالمصدر كما يقال ماء سكب أى مسكوب والفاعل كقوله ان أصبح
 ماؤكم غورا وكما سما المصدر بهما قالوا للعقل المعقول وللجلد المجلود ومنه قوله تعالى بأىكم المفتون
 اه كرخى (قوله بان ذبحوا سخلة) هى الصغيرة من ولد الغنم وقت ولادتها ضائنا كان أو معزا اه
 (قوله وذهلوا عن شقه) أى عن أن يشقوه أى القميص أى يخرقوه ويمزقوه لان العادة أن الذئب
 اذا أكل الانسان يقد قيصه أى يقطعه ويخرقهم وهم ذهلوا عن هذه الحيلة حتى لا تتم لهم الحيلة اه
 شيخنا (قوله لما رآه) أى رأى القميص محييا حتى قال ما أحلم هذا الذئب يأكل ابني من قيصه ولا يقده
 وقال ذلك توبيخا لهم وإنكارا عليهم اه شيخنا وقيل انهم أتوه بذئب وقالوا هذا أكله فقال يعقوب
 أيها الذئب أنت أكلت ولدي وثمرة فؤادى فأنطقه الله عز وجل وقال والله ما أكلت ولدك ولا رأيت
 قط ولا يلح لنا أن نأكل لحوم الانبياء فقال له يعقوب فكيف وقعت بارض كنعان قال جئت لصلة
 الرحم وهو قرابة لى فأخذونى وأتوا بى اليك فأطلقه يعقوب وأصل التسويل تقدير معنى فى النفس مع
 الطمع فى اتمامه قال صاحب الكشف سولت سهلت من السؤل وهو الاسترخاء أى سهلت لكم أنفسكم
 أمرا عظيما فعملتموه بيوسف وهو نتموه فى أنفسكم وأعينكم فعلى هذا يكون معنى قوله بل سولت رد القولهم
 فأكله الذئب كانه قال ليس الامر كما تقولون أكله الذئب بل سولت لكم أنفسكم أمر آخر غير ما تصفون
 اه خازن وفي الشهاب قوله من السؤل بفتحين وهو استرخاء العصب ومحوه فكان المسؤل بذله فيما حرص
 عليه اه (قوله فصبر جميل) قيل من الصبر الجميل أن لا تتحدث بمصيبتك ولا تزين نفسك اه خازن
 (قوله لاجزع فيه) الاولى كما جاء فى الحديث أن يقول لاشكوى فيه لاحد غير الله وقوله أى أمرى
 أى صبرى صبر جميل اه شيخنا (قوله المطلوب منه العون) أى فالسين والتاء للطلب فالجملة

وهم لا يشعرون) بك حال
 الانباء (وجاؤا بالام عشاء)
 وقت المساء (يكون قالوا
 يا اباانا انا ذهبنا نستبق) نرمي
 و (تركنا يوسف عند
 متاعنا) ثابنا (فأكله
 الذئب وما أنت بمؤمن)
 بمصدق (لنا ولو كنا صادقين)
 عندك لا تهمتنا فى هذه
 القصة لمحبة يوسف فكيف
 وأنت تسيء الظن بنا
 (وجاؤا على قميصه) محله
 نصب على الظرفية أى فوقه
 (بدم كذب) أى ذى كذب
 بان ذبحوا سخلة ولطخوه
 بدمها وذهلوا عن شقه
 وقالوا انه ذمه (قال) يعقوب
 لما رآه صيحوا وعلم كذبهم
 (بل سولت) زينت (لكم أنفسكم
 أمرا) ففعلتموه به (فصبر
 جميل) لاجزع فيه وهو
 خبر مبتدأ محذوف أى أمرى
 (والله المستعان) المطلوب
 منه العون (على ما تصفون)
 يذكرون من أمر يوسف
 (وجاءت سيارة)

مفعوله ومثله عن قولهم
 الاثم * قوله تعالى (ينفق)
 مستأنف ولا يجوز أن يكون
 حال من الهاء لشيئين
 أحدهما ان الهاء مضاف اليها
 والثانى أن الخبر يفصل
 بينهما ولا يجوز أن يكون

انشائية دعائية وقوله على ما تصفون أى على تحمل ما تصفون اه شيخنا (قوله مسافرون) أى جماعة مسافرون سموا سيارة لسيرهم فى الارض وكانوا رفقة من مدين يريدون مصر فأخطوا الطريق فنزلوا قريبا من الجب وكان فى قفراء بعيدة عن العمارة ترده المارة والرعاة وكان ماءه ملحافلا نزله يوسف عذب اه خازن (قوله من مدين) أى من جهة مدين وهى قرية جهة الشام (قوله فأرسلوا واردم) ذكر على المعنى ولوقال فارسلات واردها لكان على لفظ وجاءت قلبه القرطبي اه كرخى (قوله واردم) وهو مالك بن زعر الخزاعى اه ييضاوى وهو من أهل مدين اه خازن (قوله فأدلى دلوه) فى المختار الدلو التى يستقى بها ودلا الدلو نزعها وبابه عداو أدلاها أرسلها فى البئر اه وفى القاموس ودلوت الدلو ودليتها أرسلتها فى البئر ودلاها جذبها ليخرجها والدلو مؤنث وقد يذكر اه (قوله فأخرجه) أى بعد ان مكث فيها ثلاثة أيام هذه مدة اقامته فيها اه خازن وفيه أيضا ان جدر ان البئر بكت عليه حين أخرجه منه اه (قوله قال يابشرى) وكان يوسف أحسن ما يكون من الغلمان وقد أعطى شطر الحسن وقيل ورثه من جدته سارة وكانت قد أعطيت سدس الحسن فكان حسن الوجه جمعد الشعر ضخيم العينين مستوى الخلق ابيض اللون غليظ الساعدين والعضدين والساقين خفيص البطن صغير النرة وكان اذا تبسم ظهر النور من ضواحه وكذا اذا تكلم ظهر من ثناياه ولا يستطيع احد وصفه اه خازن (قوله وفى قراءة) أى سبعة بشرى بوزن كبرى (قوله فعلم به اخوته) قيل باشتار امره حين اخرج وقيل باعلام اخيه يهودا لهم لانه كان يأتيه بالطعام فاتاه فلم يجد فاعلمهم بانه لم يجده فى البئر اه شيخنا وفى قصص الانبياء ان اخوة يوسف نظروا الى القافلة واجتمعوا على الجب فأتوه وكانوا يظنون ان يوسف مات فزروه أخرج حينا فضر به وشتموه وقالوا هذا عبد أبى منا فان أردتم بعناه لكم ثم قالوا له بالبرانية لا تكرر العبودية تقتلك ذقربها فاشترى مالك بن زعر الخزاعى اه شهاب (قوله وأسروه بضاعة) جعل الضمير لاختوته وهو أحد قولين وقيل للسيارة قال مجاهد أسره مالك بن زعر وأحبابه من التجار الذين كانوا معه وقالوا له بضاعة استبضعناه بعض أهل المال لنبيعه لهم بمصر وانما قالوا ذلك خيفة أن يطلبوا منه الشركة فيه وعلى هذا القول فالضمير فى شروه وكانوا المالك وأحبابه وانما زهدوا فى شرائه لقول اخوته لهم انه عبد أبى فظنوا أنه معيب اه خازن (قوله جاعليه) أى حال كونهم جاعلين اياه بضاعة أى شيئا ممتولا بضاعة منصوب على الحال من الواو فى أسروه وهذا بحسب الظاهر والافنى الحقيقة هو مفعول للعامل مخذوف هو الحل فى الحقيقة كما قدره الشارح بقوله جاعليه وفى الخطيب البضاغة القطعة من المال تجعل للتجارة من بضعت الشيء اذا قطعت وبضاغة منصوب على الحال كأنه قال وأسروه حال ما جعلوه بضاعة اه (قوله وأبى) فى القاموس أبى العبد كسمع وضرب ومنع ونصرأبقا بالسكون وأبقا بالتخريك وأبقا كسكتاب اذا هرب من سيده من غير خوف ولا كد عمل اه (قوله وسكت يوسف) أى لانهم خوفوه بالقتل سرا اه خازن (قوله بما يعملون) أى بما يترتب على عملهم القبيح بحسب الظاهر من الاسرار والفوائد المنطوية تحت باطنه فان هذا البلاء الذى فعلوه به كان سببا لوصوله الى مصر وتقلبه فى أطواره حتى صار ملكها فرحم الله به العباد والبلاء الذى فى سنى القحط الذى وقع بها كما سيأتى (قوله باعوه) فالضمير المرفوع عائد على اخوته وقوله منهم أى من السيارة أى لهم أى لبعضهم وهو الذى ورد الماء وتقدم أنه مالك بن زعر الخزاعى وقد تقدم عن الخازن احتمال آخر وهو أن الضمير فى شروه يعود على السيارة أى اشترته السيارة من اخوته وانما أخذوه بشئ بخس وكانوا زاهدين فى شرائه لانهم ظنوه معيبا لقول اخوته هذا عبدنا قد أبى منا (قوله بخس) أى حرام لان شئ من الحرام

مسافرون من مدين الى مصر فنزلوا قريبا من الجب يوسف (فأرسلوا واردم الذى يرده الماء ليستقى منه (فأدلى) أرسل (دلوه) فى البئر فتعلق بها يوسف فأخرجه فلما رآه (قال يابشرى) وفى قراءة بشرى ونداؤها مجاز أى احضرى فهذا وقتك (هذا غلام) فعلم به اخوته فأتوه (أسروه) أى أخفوا أمره جاعليه (بضاعة بان قالوا هذا عبدنا أبى وسكت يوسف خوفا أن يقتلوه (والله عليم بما يعملون وشروه) باعوه منهم (بشئ بخس) ناقص

حالا من اليمين اذ ليس فيها ضمير يعود اليهما (للحرب) يجوز أن يكون صفة لنا فيتعلق بمخذوف وان يكون متعلقا بأوقدواو (فسادا) مفعول من أجله * قوله تعالى (لأكلوا من فوقهم) مفعول أكلوا مخذوف ومن فوقهم نعتله تقديره رزقا كأنهم فوقهم أو مأخوذا من فوقهم ساء ما يعملون) ساء هنا بمعنى بشئ وقد ذكر فيما تقدم * قوله تعالى (فأبلغت رسالته) يقرأ على الافراد وهو جنس فى معنى الجمع وبالجمع لان جنس الرسالة مختلف قوله

والحرام يسمى بخسالانه مبخوس البركة أى منقوصها أو المراد بالخس القليل اه خازن وفي المصباح
 بنحسه بنحسان باب نفع نقصه أو عابه اه وقوله ناقص أى عن قيمته لو كان رقيقا (قوله درهم) بدل من
 ثمن وقوله معدودة فيه إشارة الى قلتها لانهم في ذلك الزمان كانوا لا يزنون ما كان أقل من أربعين درهما
 ويأخذونه عددا ويزنون ما بلغها وهو أوقية اه خازن (قوله وكانوا فيه) أى في يوسف من الزاهدين
 وأصل الزهد قلة الرغبة أى غير راغبين فيه لان غرضهم إبعاده عنهم لا تحصيل ثمنه ويصح رجوع الضمير
 في فيه لثمنه وقلة رغبتهم فيه ليشترية المسافرون لانهم لو شددوا في الثمن لربما تركوه بلا شراء وغرض
 اخوته إبعاده عنهم اه خازن (قوله بعشرين دينارا) وقيل لمادخلوا مصر وعرضوه للبيع تدافع
 الناس في ثمنه حتى بلغ وزنه ذهابا وقيل فضة وقيل مسكا وقيل حريرا وكان وزنه أربع مائة رطل اه
 خازن وقوله وزوجى نعل المراد به الفرد أى فردتى نعل اه وروى أنه اشتراه العزيز وهو ابن سبع
 عشرة سنة ولبث في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين سنة وآتاه الله الحكمة
 والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفى وهو ابن مائة وعشرين سنة اه يضاوى (قوله وهو قطفير
 العزيز) عبارة البيضاوى وهو العزيز الذى كان على خزائن مصر واسمه قطفيرا واطفيرا وكان الملك
 يوسف بن الريان بن الوليد العمليقي وقد آمن بيوسف ومات في حياته انتهت وقطفير هذا وزير الملك المذكور
 كافى الخازن اه (قوله لامراته) متعلق بقال لا يشتري وزير ليخاف فتح الزاى وكسر اللام والمد كافى
 القاموس اه شيخنا أو بضم الزاى وفتح اللام وسيأتى عن الشهاب (قوله أكرمي مثواه) المثوى
 موضع الإقامة أى أحسنى تعهده اه (قوله عسى أن ينفعنا) أى أن أردنا نعيه وبعناه نربح أو ينفعنا بان
 يكفينا بعض أمورنا ومصالحنا اذا قوى به بلغ أو نتخذ له ولدا أى نتبناه وكان حصورا ليس له ولد اه
 خازن فالمراد من نفعه أحدا من أمرين اما الربح فيه اذا باعوه أو معاوئته لهم أن أبقوه وهذا غير اتخاذ ولد
 ويصح أن تكون أو مائة خلو فتجوز الجمع اه (قوله وكان حصورا) أى لا يأتى النساء أو كان عقيما
 كاجرى عليه القاضى البيضاوى والاصفهانى تبالا لكشاف اه كرخى (قوله وعطفنا عليه قلب
 العزيز) أى خلقنا فيه الخنو والميل والمحبة فان العطف معناه الخنو وفي المصباح عطففت الناقة على
 ولدها من باب ضرب حنت عليه ودرلبنها اه (قوله مكنا ليوسف) أى جعلناه على خزائنها ومكن
 يتعدى بنفسه على حد ولقد مكنا كم في الارض وباللام كما هنا والمراد نعطيه مكانة ورتبة عالية في الارض
 اه شيخنا (قوله حتى بلغ ما بلغ) أى من السلطنة (قوله أى لمكنه) أى مكناه في الارض لمكنه
 ما فيها ولعلمه وهذا على عدم زيادة الواو وعلى زيادتها يقال مكنا له في الارض لنعلمه اه شيخنا ومكنه
 من الملك بكسر الميم أى تجمله مالمكلا فيها أو من الملك بضمها أى نجعله مملوكا وسلطانا على أهلها اه
 (قوله والله غالب على أمره) يحكم ما يشاء ويفعل ما يريد لا دافع لأمره ولا راد لقضائه ولا يغلبه شيء اه
 خازن (قوله ولما بلغ أشده) فيه ثلاثة أقوال أحدها وهو قول سيديويه أنه جمع مفردة شدة نحو نعمة
 وأنعم والثانى قول الكسائى ان مفردة شد بوزن قفل الثالث أنه جمع لا واحده من لفظه قاله أبو
 عبيدة وخالنه الناس في ذلك وهو من الشد وهو الربط على الشيء والمقد عليه قال الراغب وفيه تنبيه
 على أن الانسان اذا بلغ هذا القدر يتقوى خلفه الذى هو عليه فلا يكاد يزياله اه سمين ولم يقل هنا
 واستوى كما قال في شأن موسى في سورة القصص لان موسى كان قد بلغ أربعين سنة وهى مدة النبوة
 فتمد استوى وتهيأ لحمل أسرار النبوة وأميا يوسف فلم يكن اذ ذاك قد بلغ هذا السن اه شيخنا (قوله
 حكمة) وهى العلم مع العمل وقيل هى النبوة كافى الخازن لكن هذا لا يناسب قول الشارح قبل أن يبعث

(درهم معدودة) عشرين
 أو اثنين وعشرين (وكانوا)
 اخوته (فيه من الزاهدين)
 فجاءت به السيارة الى
 مصر فباعه الذى اشتراه
 بعشرين دينارا وزوجى
 نعل وثوبين (وقال الذى
 اشتراه من مصر) وهو
 قطفير العزيز (لامراته)
 زليخاء (أكرمي مثواه)
 مقامه عندنا (عسى أن ينفعنا
 أو نتخذ له ولدا) وكان
 حصورا (وكذلك) كا
 نجيمناه من القتل والجلب
 وعطفنا عليه قلب العزيز
 (مكنا ليوسف فى الارض)
 أرض مصر حتى بلغ ما بلغ
 (ولعلمه من تأويل الاحاديث)
 تعبير الرؤيا عطف على
 مقدر متعلق بمكننا أى
 لمكنه أو الواو زائدة
 (والله غالب على أمره)
 تعالى لا يهجزه شيء (ولكن
 أكثر الناس) وهم الكفار
 (لا يعلمون) ذلك (ولما
 بلغ أشده) وهو ثلاثون
 سنة أو ثلاث (آتيناه
 حكما) حكمة (وعلمنا) فقها
 فى الدين قبل أن يبعث نبيا
 (وكذلك)

تعالى (والصائبون) يقرأ
 بتحقيق الهمزة على الاصل
 وبخفها وضم الباء والاصل
 على هذا صبا بالالف المبذلة
 من الهمزة ويقرأ بياء مضمونة
 ووجهه انه أبدل الهمزة
 بياء لانكسار

كأجزائه (نجزى المحسنين)
لأنفسهم (ورأوته التي
هوفى بيتها) هي زليخاء
(عن نفسه) أي طلبت منه
أن يواقعها (وغلقت الابواب)
للبيت (وقالت) له (هيت)
أي هلم

مقابلها ولم يحذفها لتدل
على أن أصلها حرف يثبت
ويقرأ بالهمز والنصب
عطفًا على الذين وهو شاذ
في الرواية صحيح في القياس
وهو مثل الذي في البقرة
والمشهور في القراءة الرفع
وفيها أقوال * أحدها
قول سيديويه وهو أن النية
به التأخير بعد خبر ان
وتقديره ولا يمخزونون
والصائبون كذلك فهو
مبتدأ والخبر محذوف
ومثله * فأنى وقيارها
لغريب * أي فأنى لغريب
وقيارها كذلك * والثاني
أنه معطوف على موضع ان
كقولك ان زيدا وعمرو
قائما وهذا خطأ لان خبر
ان لم يتم وقائمان ان جعلته
خبر ان لم يبق لعمر وخبر
وان جعلته خبر عمرو لم
يبق لان خبر ثم هو متنع
من جهة المعنى لانك تحبر
بالمثنى عن المفرد فما قوله
تعالى ان الله وملائكته
يصلون على النبي على
قراءة من رفع ملائكته

نبيا اه شيخنا (قوله كأجزائه) أي أنعمنا عليه بهذه النعم كلها اه خازن وقوله بنجزى المحسنين
لأنفسهم أي بالآيمان والاهتداء كما قاله ابن عباس أو الصابرين على النوائب كما صبر يوسف عليه السلام قاله
الضحاك اه كرخى وفي الخازن ومن الاحسان الصبر على النوائب كما صبر يوسف اه (قوله
ورأوته التي هوفى بيتها) رجوع الى شرح ماجرى عليه في منزل العزيز بعدما أسمر أمرته بأكرام مثواه
وقوله تعالى وكذلك مكنا ليوسف الى هنا اعتراض جيء به أنموذجا للقصة ليعلم السامع من أول الامر
أن ما لقيه عليه السلام من الفتن التي استحكى بتفاصيلها غاية حميلة وعاقبة حميدة وأنه عليه السلام محسن
في جميع أعماله لم يصدر عنه في حالتي السراء والضراء ما يخل بزهاته ولا يخفى أن مدار حسن التخلص
الى هذا الاعتراض قبل تمام الآية الكريمة إنما هو التمكن البالغ المفهوم من كلام العزيز والمرادة المطالبة
من رادير واداجاء وذهب لطلب شيء ومنه الرائد لطالب الماء والكلأ وهي مفاعلة من واحد نحو
مطالبة الدائن ومطالبة المدين ومدأوة الطبيب ونظائرهما ما يكون من أحد الجانبين الفعل ومن الآخر
سببه فان هذه الافعال وان كانت صادرة عن أحد الجانبين لكن لما كانت أسبابها صادرة عن الجانب
الآخر جعلت كأنها صادرة عنهما وهذا باب لطيف المسالك مبنى على اعتبار دقيق تحقيقه أن سبب الشيء
يقام مقامه ويطلق عليه اسمه كافي قولهم كاتنين تدان أي كاتنجزى تجزى فان فعل البادى وان لم يكن جزاء
لكونه سببا للجزاء أطلق عليه اسمه وكذلك ارادة القيام الى الصلاة و ارادة قراءة القرآن حيث كانتا سببا
للقيام والقراءة عبر عنهما بهما فقل اذ قمتم الى الصلاة فاذا قرأت القرآن وهذه قاعدة مطردة مستمرة
ولما كانت أسباب الافعال المذكورة فيما نحن فيه صادرة عن الجانب المقابل لجانب فاعلمها فان مطالبة الدائن
لاجل المماطلة التي هي من جانب الغريم ومماطلة الغريم لاجل المطالبة التي هي من جانب الدائن وكذا
مدأوة الطبيب للرض الذي هو من جانب المريض وكذلك مرادها فيما نحن فيه لجمال يوسف عليه السلام
نزل صدور هاهن محالها بمنزلة صدور مسبباتها التي هي تلك الافعال فبنيت الصيغة على ذلك ورعى جانب
الحقيقة بان أسند الفعل الى الفاعل وأوقع على صاحب السبب فتأمل ويحوز أن يراد بصيغة المفاعلة مجرد
المبالغة وقيل الصيغة على بابها بمعنى أنها طلبت منه الفعل وهو طلب منها الترك ويحوز أن تكون من الرويد
وهو الفرق والتجمل وتعديتها بن لتضمينها معنى الخادعة فالمعنى خادعته عن نفسه أي فعلت ما يفصل
الخادع لصاحبه عن شيء لا يريد اخراجه من يده وهو يَحْتَمَل ان يأخذه منه وهو عبارة عن التحل في
مواقعة اياها والعدول عن اسمها للحفاظ على السترا ولا يستحجان بذكره و ايراد الموصول لتقرير المرادة
فان كونه في بيتها ما يدعى الى ذلك قيل لواحدة ما حلك على ما أنت عليه مما لاخير فيه قالت قرب الوساد
وطول السواد ولاظهار كمال زهاته عليه السلام فان عدم ميله اليها مع دوام مشاهدته لحاسنها واستعصاءه
عليها مع كونه تحت ملكتها ينادى بكونه عليه السلام في أعلى معارج العفة والزهارة اه أبو السعود (قوله هي
زليخاء) بفتح الزاي وكسر اللام وهو المشهور وقيل انه بضم أوله على هيئة المصغر اه شهاب (قوله أي
طلبت منه) أي برفق وهذا التفسير من الشارح يشير الى أن المفاعلة ليست على بابها اه وفي المصباح
ورأوته على الامر مرادة وروادا من باب قاتل طلبت منه فعله وكان في المرادة معنى الخادعة لان الطالب
يتلطف في طلبه تلطف الخادع ويحرص حرصه اه (قوله وغلقت الابواب) وكانت سبعة كافي البيضاوى
وغيره والتشديد للتكثير لتعدد المحال اه سمين والمحال هي الابواب (قوله هيت لك) بفتح الهاء والتاء
ككيف وليت وقوله وفي قراءة بكسر الهاء اي وفتح التاء بوزن قيل وغيض وقوله وأخرى بضم التاء أي مع

واللام للتبيين وفي قراءة
بكسر الهاء واخري بضم
التاء (قال معاذ الله) أعود
بالله من ذلك (أنه) أي الذي
اشتراني (ربي) سيدي
أحسن مثواي) مقامي فلا
أخونه في أهله (أنه) أي
الشان (لا يفلح الظالمون)
الزناة (ولقد همت به)
قصدت منه الجماع (وم بها)
قصد ذلك (لولا أن رأى
برهان ربه) قال ابن عباس
مثل له يعقوب فضرب
صدره

فخبر ان محذوف تقديره
ان الله يصلي واغنى عنه خبر
الثاني وكذلك لو قلت ان
عمرا وزيدا قائم فرفعت
زيدا جاز على أن يكون مبتدأ
وقائم خبره أو خبران *
والقول الثالث ان الصابئون
معطوف على الفاعل في
هادوا وهذا فاسد لوجوب
أحدهما أنه يوجب كون
الصابئين هودا وليس كذلك
والثاني أن الضمير لم يؤكد
* والقول الرابع أن يكون
خبر الصابئين محذوفاً من
غير أن ينوي به تأخير وهو
ضعيف أيضاً لما فيه من لزوم
الحذف والفصل * والقول
الخامس أن ان بمعنى نعم فما
بعدها في موضع رفع
فالصابئون كذلك
والسادس ان

فتح الهاء كحيث والقرآت الثلاث سبعة وبقي قرأتان سبعيتان أيضاً وهما هتت بكسر الهاء وبالهمزة
الساكنة وفتح التاء وضمها فالقرآت السبعة خمسة وهذه كلها لغات في هذه الكلمة وهي في
كلها اسم فعل بمعنى هلم أي أقبل وتعال اه شيخنا فنفتح التاء بناها على الفتح تخفيفاً نحو أين وكيف
ومن ضمها كبن كثير فقد شبهها بحيث ومن كسرهما فعلى أصل التقاء الساكنين اه سمين وذكر
فيها قرآت أربعة أخر شاذة (قوله واللام للتبيين) أي تبين المفعول أي المخاطب فكانها تقول الكلام
معك والخطاب لك اه شيخنا وفي السمين ولك متعلق بمحذوف على سبيل البيان كأنها قالت أقول
لك أو الخطاب لك كهي في سقيالك ورعيا لك اه (قوله معاذ الله) مصدر بمعنى الفعل كما قال الشارح
لكن في السمين مانصه قوله معاذ الله منصوب على المصدر بفعل محذوف أي أعود بالله معاذاً يقال عاذ
يعوذ عياداً وعبادة ومعاذاً وعوداً اه وفي الكرخي قوله أعود بالله من ذلك أشار إلى أن معاذ الله
منصوب على أنه مصدر نائب عن فعله كسبحان الله بمعنى أسبح الله اه (قوله انه ربي) تعليل لما قبله
(قوله أي الذي اشتري) عبارة السمين قوله انه يجوز أن تكون الهاء ضمير الشأن وما بعده جملة خبرية
له والمراده بربه سيده ويحتمل أن تكون الهاء ضمير البارئ تعالى وربي يحتمل أن يكون خبرها
وأحسن جملة حالية لازمة وأن يكون مبتدأ وأحسن جملة خبرية له والجملة خبر لان وقد أنكر جماعة
الاول قال مجاهد والسدي وابن اسحق يبعد جدا أن يطلق نبى كريم على مخلوق انه ربه ولو بمعنى
السيد لانه ليس مملوكا في الحقيقة انتهت (قوله سيدي) أي بحسب الظاهر والافهوه حر في نفس الامر
وقوله أحسن مثواي أي تعهدى بقوله لك أكرمي مثواه اه ييضاوى وفي أبي السعود انه ربي أحسن
مثواي أي أحسن تعهدى حيث أمرك باكرامى فكيف يمكن أن اسىء اليه بالخيانة في حرمه وفيه ارشاد
لهالى رعاية حق العزيز بالطف وجه اه (قوله الزناة) أي لان الزنى ظلم على الزانى والمزنى باهله اه
بيضاوى (قوله ولقد همت به) لام قدم (قوله قصدت منه الجماع) أي مع العزم والتصميم وقوله قصد ذلك
أي بمقتضى الطبع البشري من غير رضا ولا عزم ولا تصميم والقصد على هذا الوجه لامؤاخذة فيه
اه شيخنا وفي البيضاوى والمراد بهمه عليه السلام ميل الطبع ومنازعة الشهوة لا القصد الاختيارى
وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمذم والاجر الجزيل من الله تعالى من يكف نفسه
عن الفعل عند قيام هذا المهم اه وفي الخازن مانصه قال بعض المحققين المهم همان ثابت وهو ما كان
معه عزم وقصد وعقيدة رضا مثل هم امرأة العزيز فالعبد مأخوذ به وهم عارض وهو الخطرة في القلب
وحديث النفس من غير اختيار ولا عزم مثل هم يوسف فالعبد غير مأخوذ به مالم يتكلم أو يعمل به اه
وفي الشهاب وقال الامام المراد بهم في الآية خطور الشئ بالبال أو ميل الطبع كالصائم يرى الماء البارد
فتحملة نفسه على الميل اليه وطلب شربه ولكن بمنعه دينه عنه اه (قوله قال ابن عباس) مثل له يعقوب
الح) عبارة الخازن قال قتادة وأكثرا المفسرين أن يوسف رأى صورة يعقوب عليه السلام وهو يقول
يا يوسف أتعلم عمل السفهاء وأنت مكتوب في الانبياء وقال الحسن وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة
والضحاك انفرج له سقف البيت فرأى يعقوب عاضا على أصبعيه وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس مثل
له يعقوب فضرب بيده على صدره فخرجت شهوته من أنامله وقال السدي نودى يا يوسف أتواقها
انما مثلك مالم تواقعها مثل الطير في جوا السماء لا يطاق عليه وأن مثلك ان واقعها كمثلها اذا وقع على
الارض لا يستطيع أن يدفع عن نفسه شيئا ومثلك مالم تواقعها مثل الثور الصعب الذي لا يطاق ومثلك
اذا واقعها كمثلها اذا مات ودخل النمل في قرنه لا يستطيع أن يدفع عن نفسه وقيل انه رأى معصما بلا

عصده مكتوب عليه وان عليكم لحاظين كراما كاتبين يعاونان فاعملون فول هاربا ثم رجع فعاد المعصم
وعليه مكتوب ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا فولى هاربا ثم عاد فرأى ذلك الكف
وعليه مكتوب واتقوا يوم ترجعون فيه الى الله الآية ثم عاد فقال تعالى لجبريل عليه السلام أدرك
عبدى يوسف قبل أن يصيب الخطيئة فانحط جبريل عاضا على أصبعه يقول يا يوسف أتعلم عمل
السفهاء وأنت مكتوب عند الله في الانبياء وقيل انه سمع بجناحه فخرجت شهوته من أنامله قال محمد
ابن كعب القرظي رفع يوسف رأسه الى سقف البيت فرأى مكتوبا في حائط ولا تقربوا الزنا انه كان
فاحشة وساء سبيلا وفي رواية عن علي بن الحسين قال كان في البيت صنم فقامت المرأة اليه وسترته بثوب
فقال لها يوسف عليه السلام لم فعلت هذا قالت استحييت منه أن يراني على معصية فقال يوسف أنتستحيين
من لا يسمع ولا يبصر ولا يفقه شيئا فانا أحق أن أستحيي من ربي وهرب فذلك قوله تعالى لولا أن رأى
برهان ربه اه (قوله فخرجت شهوته) أي منيه (قوله وجواب لولا الخ) من المعلوم أنها حرف امتناع
لوجود فالمعنى امتنع وانتفى جماعة لها لوجود رؤيته البرهان اه شيخنا وفي السمين المعنى لولا رؤيته
برهان ربه لم يهلك به لكنه امتنع همه بهما لوجود رؤيته برهان ربه فلم يحصل منه ثم البتة كقولك لولا زيد
لا كرمك فالمعنى أن الاكرام امتنع لوجود زيد وهذا يتخلص من الاشكال الذي يورد هنا وهو كيف
يليق بنبي أن يهيم بامرأة اه (قوله كذلك) هذه الكاف مع محروور هاء في محل نصب بمحذوف كما قدره
المفسر واللام في لنصرف متعلقة بذلك المحذوف ويصح أن تكون في محل رفع والتقدير الامر مثل ذلك
أو عصمته كذلك والنصب أجود لمطابقة حرف الجر للأفعال أو معانيها اه سمين (قوله الخيانة) أي
خيانة السيد اه يضاوى (قوله المخلصين) قرأ هذه اللفظة حيث وردت اذا كانت معرفة بال مكسورة
اللام ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر والباقيون بفتحها فال كسر على أنه اسم فاعل والمفعول محذوف
تقديره المخلصين أنفسهم أو دينهم والفتح على أنه اسم مفعول من أخلصهم الله أي اجتباهم واختارهم أو
أخلصهم من كل سوء وقرأ الكوفيون في مريم انه كان مخلصا بفتح اللام والمعنى المتقدم والباقيون بكسرها
بالمعنى المتقدم اه سمين (قوله وفي قراءة) أي سبعة (قوله واستبقا الباب) متصل بقوله ولقد همت به وهم
بها لولا أن رأى برهان ربه وقوله كذلك الخ اعترض جيء به بين المعطوفين تقرير الزايفة عليه السلام
كقوله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض والمعنى لقد همت به واني هو واستبقا
تسابقا الى الباب البراني الذي هو المخلص ولذلك وحده بعد الجمع فيما سبق وحذف حرف الجر أو وصل
الفعل الى المحرور نحو واذ كالوم أو ضمن الاستباق معنى الابتدار واسناد السبق في ضمن الاستباق
اليها مع أن مرادها مجرد منع يوسف وهذا لا يوجب الانتهاء الى الباب لأنها لما رآته يسرع الى الباب
ليخلص منها أسرع هي أيضا لتسبقة اليه وتمنعه عن القتح والخروج أو عبر عن اسراعها اثره بذلك
مبالغة اه أبو السعود وفي الخطيب فله حتمه عند الباب الاقصى مع أنه كان قد سبق بها بقوة الرجولية وقوة
الداعية الى الفرار الى الله تعالى ولكنه عاقبة اتقانها لذكر يكون الا بواب كانت مغلقة فكان يشغل بفتحها
فتعلقت بادنى ما وصلت اليه من قيصه وهو ما كان من ورائه خوف فواته اه والالف في استبقا للتثنية
لكن استباقهما مختلف في الغرض منه كما أشار اليه الشارح اه شيخنا وفي الكرخي واصل استباق ان
يعدى الى المفعول بالي فحذف اتساعا وهو على تضمين استبقا معنى ابتدر فينصب مفعولا به كما اشار اليه
الشيخ المصنف في التقرير ووجد الباب هنا وجمعه قبل لان اغلاق الباب للاحتياط لا يتم الا باغلاق
الجميع وأما هروبه منها فلا يكون الا الى باب واحد حتى لو تعددت امامه لم يقصد منها اولا الا الاول

فخرجت شهوته من أنامله
وجواب لولا لجامعها
(كذلك) أريانه البرهان
لنصرف عنه السوء (الخيانة
(والفحشاء) الزنا) انه من
عبادنا المخلصين في الطاعة
وفي قراءة بفتح اللام أي
المختارين (واستبقا الباب)
بادر اليه يوسف للفرار

الصائبون في موضع نصب
ولكنه جاء على لغة بلحراث
الذين يحملون التثنية بالالف
على كل حال والجمع بالواو
على كل حال وهو بعيد*
والقول السابع أن يحمل
النون حرف الاعراب*
فان قيل فأبو على انما أجاز
ذلك مع الياء لامع الواو
قيل قد أجاز غير والقياس
لا يدفعه فاما (النصاري)
فالجيد أن يكون في موضع
نصب على القياس المطرد ولا
ضرورة تدعو الى غيره*
قوله تعالى (فريقا كذبا)
فريقا الاول مفعول كذبوا
والثاني مفعول (يقتلون)
وكذبوا جوابا كلا ويقتلون
بمعنى قتلوا وانما جاء كذلك
لتوافق رؤس الآي*
قوله تعالى (ان لا تكون)
يقرأ بالنصب على أن أن
الناسبة للفعل وحسبوا
بمعنى الشك ويقرأ بالرفع
على أن أن الخفيفة من الثقيلة

فلهذا وحدا الباب هنا وجمعه ثم اه (قوله وهي للتثبت) أى التعلق به وقوله فامسكت ثوبه أى فقطعت منه قطعة بقيت في يدها اه شيخنا (قوله) وقدت قميصه من دبر) فعلمها يوسف وخرج وخرجت خلفه وألفيا سيدها لدى الباب فلما خرجا وجد الزوج المرأة قطفير وهو العزيز عند الباب جالسا فخافت المرأة التهمة فسأقت يوسف بالقول وقالت لزوجها ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً ثم خافت أن يقتله وهي شديدة الحب له فقالت الآن يسجن الخ وإنما بدأت بذكر السجن لأن الحب لا يشتبه إلا بالام المحبوب وإنما أرادت أن يسجن عندها يوما أو يومين ولم ترد السجن الطويل وهذه لطيفة فافهمها اه خازن وفي الكر خى قال ابن الخطيب فى الآية لطيفة وهي أن حبها الشديد ليوسف حملها على رعاية دقيقتين فى هذا الموضع وذلك لأنها بدأت بذكر السجن وأخرت ذكر العذاب لأن الحب لا يسمى فى أيام المحبوب وأيضا لم تقل أن يوسف يجب أن يقابل بأحد هذين الأمرين بل ذكرت ذلك ذكرًا كلياً صونا للمحبوب عن الذكر بالشر وأيضا قالت الآن يسجن أى أن يسجن يوما أو يومين أو أقل على سبيل التخفيف فاما الحبس الدائم فإنه لا يعبر عنه بهذه العبارة بل يقال يجب أن يحبس من المسجونين كقال فرعون لموسى حين هدده لئلا نخذت الهاغىرى لاجعلك من المسجونين اه (قوله زوجها) أى أن المراد بالسيد الزوج لأنهم كانوا يستعملونه بهذا المعنى المسمى المتصرف فيها ولم يقل سيدهما لأنه لم يكن مال كاله حقيقة لحيته اه شهاب (قوله) فزهرت نفسها) أى بادرت إلى تنزيه نفسها وقوله ثم قالت تفسير لتنزيه نفسها اه شيخنا (قوله ما جزاء) يجوز فى ما هذه أن تكون نافية وأن تكون استفهامية ومن يجوز أن تكون موصولة أو نكرة موصوفة اه سمين (قوله أى يسجن) مصدر من باب نسر فهو بفتح السين وأما مكسور هاء فهو المكان الذى يسجن فيه اه شيخنا وفى الكر خى قوله أى يسجن أشار به إلى أن قوله أن يسجن فى قوة المصدر ولذا عطف عليه أو عذاب أليم أى فأو للتنوع اه (قوله قال هى راودتنى الخ) وذلك أن يوسف لم يكن يريد أن يذكر هذا القول ولا يهتك سترها ولكن لما قالت هى ما قالت ولطخت عرضه احتاج إلى إراءة هذه التهمة عن نفسه فقال ما قال اه خازن ولم يقل هذه ولأنك لغرط استحيائه وهو أدب حسن حيث أتى بلفظ النية دون الحضور اه كر خى (قوله شاهد من أهلها) كونه من أهلها أقوى فى نفي التهمة عن يوسف مع ما وجد من كثرة العلامات الدالة على صدقه منها أنه كان فى الظاهر مملوكا لها والمملوك لا يسطر يده إلى سيده ومنها أنهم شاهدوا يوسف خرج من عندها هاربا والطالب لا يهرب ومنها أنهم رأوا هاقدا ترينت باكمل الوجوه فكان الحاق التهمة بها أولى ومنها أنهم عرفوا يوسف فى المدة الطويلة فلم يروا عليه حالة تناسب إقدامه على مثل هذه الحالة فكان مجموع هذه العلامات دالا على صدقه مع شهادة الشاهد له بصدقه أيضا اه خازن (قوله ابن عمها) وقيل ابن خالها اه بضاوى وقوله روى أنه كان فى المهد وروى أنه كان شيخا كبيرا حكما واتفق فى ذلك الوقت أنه كان مع الملك يريد أن يدخل عليها فقال قد سمعنا الجليلة من وراء الباب وشق التميمص الأنا لا ندرى أى كما أقدم صاحبة ولكن إن كان قميصه الخ اه من الخطيب (قوله فقال إن كان الخ) تفسير لشهيد يشير به إلى أنه ليس المراد حقيقة الشهادة وهي الإخبار عندما لم يلفظ أشهد وقوله إن كان الخ أى أن تبين وظهر أنه قدم قبل وقوله فصدقت أى فقد ظهر صدقه وتبين وكذا يقال فى الشرطية الأخرى فلا بد من هذا التأويل ليصح التعليق وذلك لأن قد التميمص أمر ثابت من قبل فالامعنى للتعليق عليه والصدق بفرض القدام المذكور ثابت من قبل أيضا فالامعنى لتعليقه أيضا اه شيخنا (قوله إن كان قميصه قدم قبل فصدقت) أى إن علم أنه قدم قبل فصدقت بتقدير قد لانها تقرب المساضى إلى الحال أى فقد صدقت وكذا الحال فى

وهى للتثبت به فأمسكت
ثوبه وجذبه اليها (وقدت)
شقت (قميصه من دبر وألفيا)
وجدا (سيدها) زوجها
(لدى الباب) فزهرت نفسها
ثم (قالت ما جزاء من أراد
بأهلك سوءاً) زنا (الا أن
يسجن) يحبس أى يسجن
(أو عذاب أليم) مؤلم بأن
يضرب (قال) يوسف
متبرئا (هى راودتنى عن
نفسى وشهد شاهد من
أهلها) ابن عمها روى أنه
كان فى المهد فقال (إن كان
قميصه قد من قبل) قدام

٢ وخبرها محذوف وجاز
ذلك لما فصلت لا بينها وبين
الفعل وحسبوا على هذا معنى
علموا وقد جاء الوجهان
فيها ولا يجوز أن تكون
الخففة من الثقيلة مع أفعال
الشك والطمع ولا الناصبة
للفعل مع علت وما كان فى
معناها وكان هنا هى التامة
(فعموا وصموا) هذا هو
المشهور ويقرأ بضم العين
والصاد وهو من باب ز كم
وأز كم الله ولا يقال عميته
وصمته وإنما جاء بغير
همزة فى الما يسم فاعله وقيل
قليل واللغة الفاشية أعمى
وأصم (كثير منهم) هو خبر
مبتدأ محذوف أى العمى
والصم كثير

قوله فكذبت وهي وان لم تصرح بانه عليه السلام اراد بها سوا الا أن كلامها حيث كان واضح الدلالة عليه أسند اليها الصدق والكذب بذلك الاعتبار فانهما كما يعرضان للكلام باعتبار منطوقه يعرضان له باعتبار ما يستلزمه وبذلك الاعتبار يعرضان للنشأت وهو من الكاذبين وهذه الشرطية حيث لا ملازمة عقلية ولا عادية بين مقدمها وتاليها ليست من الشهادة في شيء وانما ذكرت توسيعا للدائرة وارخاء للعنان الى جانب المرأة باجراء ما عسى يحتمله الحال في الجملة بان يقع التقدم قبل بمدافعتها عليه السلام عن نفسها عند ارادته المخالطة والتكشاف مجرى الظاهر الغالب الوقوع تقريرا لما هو المقصود باقامة الشهادة أعني مضمون الشرطية الثانية التي هي قوله وان كان قيصة قدم من دبر فكذبت وهو من الصادقين الى التسليم والقبول عند السامع لكونه أقرب الى الوقوع وأدل على المطلوب وان لم يكن بين طرفيها أيضا ملازمة وحكاية الشرطية بعد فعل الشهادة لكونها من قبيل الاقوال أو بتقدير القول أي شهدا قال الخ وتسميتها شهادة مع أنه لا حكم فيها بالفعل بالصدق والكذب لتأديتها مؤداها بل لانها شهادة على الحقيقة وحكم بصدقه وكذبها أما على تقدير كون الشاهد هو الصبي فظاهر اذ هو اخبار بهما من قبل علام الغيوب والتصوير بصورة الشرطية للايدان بأن ذلك ظاهر أيضا وأما على تقدير كونه غيره فلان الظاهر أن صورة الحال معلومة له على ما هي عليه امام مشاهدة أو اخبار فهو متيقن بعدم مقدم الشرطية الاولى وبوجود مقدم الشرطية الثانية ومن ضرورته الجزم بانتفاء تالي الاولى وبوقوع تالي الثانية فحينئذ هو اخبار بكذبها وصدقه عليه السلام لكنه ساق شهادتهما سوفا مأموئنا من الجرح والطعن حيث صورها بصورة الشرطية المترددة ظاهرا بين نفعها ونفعه وأما حقيقة فلا ترد فيها قطعا لان الشرطية الاولى تعليق لصدقها بما يستحيل وجوده من قد القميص من قبل فيكون محالا لا محالة ومن ضرورته تقرير كذبها والثانية تعليق لصدقه عليه السلام بامر بمحقق الوجود وهو التقدم من دبر فيكون محققا ألبتة اه أبو السعود (قوله فصدقت) على تقدير قد أي فقد صدقت وانما احتيج لتقديرها لاجل أن يكون الجواب من المواضع التي لا تصلح للشرطية حتى يصح دخول الفاء والافق طمع النظر عن تقديرها لا يصح دخول الفاء لانه فعل ماض متصرف اه شيخنا (قوله قال انه من كيدكن) مبني على مقدر أي تحقق صدقه وتبين له كذبها فخطأها وقال انه من كيدكن اه شيخنا (قوله ان كيدكن عظيم) أي فيما يتعلق بأمر الجماع والشهوة لاعظيم على الاطلاق اذ الرجال أعظم منهم في الحيل والمكايد في غير ما يتعلق بالشهوة اه شيخنا وفي الكرخي فان قيل انه تعالى قال وخلق الانسان ضعيفا فكيف وصف كيد المرأة بالعظم وأيضا فكيد الرجل قد يزيد على كيد النساء فالجواب عن الاول ان خلقه الانسان ضعيفا بالنسبة الى خلقه الملائكة والسموات والكواكب وكيد النساء بالنسبة الى كيد الشيطان عظيم ولا منافاة بين القولين وأيضا فالنساء هن في هذا الباب من المكر والحيل مالا يكون للرجال قال الزمخشري وعن بعض العلماء أنا أخاف من النساء أكثر مما أخاف من الشيطان لان الله تعالى يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال في حق النساء ان كيدكن عظيم اه (قوله أيها النساء) خاطب الجنس لان الحيل والمكايد لا تختص بها فكأنه قال ان الحيل والكيد في جنسك أمر عظيم جلي فيك وفي غيرك من الجنس اه شيخنا (قوله واستغفري لذنبك) كان العزيز قليل الغيرة بل قال في البحر ان تربة مصر تقتضي هذا ولهذا لا ينشأ فيها الاسد ولو دخل فيها لا يبقى اه كرخي (قوله الآمين) أي برمي يوسف بالخطيئة واتهامه بها ولم يقل من الخاطئات تغليبا لجنس الرجال على

(فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قيصة قدم من دبر) خلف (فكذبت وهو من الصادقين فلما رأى زوجها) قيصة قدم من دبر (قال انه) أي قولك ما جزاء من أراد الخ (من كيدكن ان كيدكن) أيها النساء (عظيم) ثم قال (يوسف أعرض عن هذا) الامر ولا تذكره لثلاث شيع (واستغفري) يا زليخاء (لذنبك انك كنت من الخاطئين) الآمين

وقيل هو بدل من ضمير الفاعل في صموا وقيل هو مبتدأ أو الجملة قبله خبر عنه أي كثير منهم عموما وهو ضعيف لان الفعل قد وقع في موضعه فلا ينوي به غيره وقيل الواو علامة جمع لاسم وكثير فاعل صموا * قوله تعالى (ثالث ثلاثة) أي أحد ثلاثة ولا يجوز في مثل هذا الا الاضافة (وما من اله) من زائدة واله في موضع مبتدأ والخبر محذوف أي وما لا يخلق اله (الا الله) بدل من اله ولو قرئ بالجاء بدلا من لفظ اله كان جائزا في العربية (ليمن) جواب قسم محذوف وسد مسد جواب الشرط الذي هو وان لم

النساء أو من الآمين باتهامك يوسف وهو برى ومجياتك لزوجك اه خازن (قوله واشتهر الخبر) أى منها وذلك انها أخبرت بعض النساء بما حصل لها وأمرتهن بالكتم فلم يكتمن بل أشعن الامر وقلن امرأة العزيز الخ اه شيخنا (قوله وقال نسوة فى المدينة) وكن خمساً وهن امرأة صاحب الملك وامرأة صاحب ديوانه وامرأة خبازه وامرأة ساقية وامرأة صاحب سجنه فتحدثن فيما بينهن وقلن امرأة العزيز تراود عبدها الكنعانى عن نفسه وهوى متع منها اه خازن والنسوة اسم جمع لا واحد له من لفظه بل من معناه وهو امرأة أو تأنيها غير حقيقى بل باعتبار الجماعة ولذلك لم يلحق فعلها تاء التأنيث والمشهور كسر نونها ويحوز ضمه يافى لغة ونقلها أبو البقاء قراءة ولم أحفظه واذا ضمت نونه كان اسم جمع بلا خلاف والنساء جمع كثرة أيضاً ولا واحد له من لفظه اه سمين (قوله امرأت العزيز) ترسم امرأة هذه بالتاء المجرورة وأما فى النطق فوقف عليها ابن كثير وأبو عمرو والكسائى بالماء والباقون بالتاء وأما الوصل فهو التاء للجميع اه خطيب (قوله تراود فتاها) خبر امرأة العزيز وحى بالمضارع تنبيه على ان المرادة صارت محنة لها وديد نادون الماضى فلم يقلن راودت اه سمين (قوله قد شغفها) شغف فعل ماض والفاعل ضمير مستتر يعود على فتاها وحبا تميز كإقل الشارح أى تميز محمول عن الفاعل كما أشار له وقوله أى دخل حبه مضاف لمفعوله أى حبها إياه وشغاف بفتح الشين وقوله أى غلافه وهو جملة محيطه بالقلب من سائر الجوانب اه شيخنا والمعنى ان حبه دخل الجملة حتى أصاب القلب وقيل ان حبه قد أحاط بقلبها كاحاطة الشغاف بالقلب قال الكلبي حجب حبه قلبها حتى صارت لا تتعقل شيئاً سواء اه خازن وفى السمين قوله قد شغفها حبا هذه الجملة يحوز ان تكون خبراً ثانياً وان تكون مستأنفة وان تكون حالاً ما من فاعل تراود وامان مفعوله وحبا تميز وهو منقول من الفاعلية اذا لاصل قد شغفها حبه والعامية على شغفها بالعين المعجمة المفتوحة بمعنى خرق شغاف قلبها وهو مأخوذ من الشغاف أى حجاب القلب وهو جملة رقيقة وقيل سويداء القلب وقيل داء يصل الى القلب من أجل الحب وقيل جملة رقيقة يقال لها لسان القلب ليست محيطه به ومعنى شغف قلبه أى خرق حجابها وأصابه فأحرقه بمجراحة الحب اه وفى المصباح شغف الهوى قلبه شغافاً باب نفع والاسم الشغف بفتح الحين بلغ شغافه بالفتح وهو غشاؤه وشغفه المال زين له فأحبه فهو مشغوف به اه (قوله فى ضلال ميين) حيث تركت ما يجب على امثالهم العفاف والستر وأجبت فتاها اه خازن (قوله بمكرهن) أى بهدثهن وسمى مكرراً لانهن طلبن بذلك رؤية يوسف وكان قد وصف لهن حسنه وجماله فصدن بهذا التحدث التحيل فى ان يرينه اه خازن (قوله غيبتن) أى اغتيا بهن لها وسميت الغيبة مكرراً لاختفائها عن المغتاب كما يخفى المكر فان المكر التحيل بالسوء خفية اه شيخنا (قوله أرسلت اليهن) أى لتقيم عذرهما عندهن فصنعت لهن مائدة وضيافة ودعتهن وكن أربعين امرأة من أشرف المدينة وهن اللواتى عيرن اه خازن وهذا قول ثان غير قوله سابقاً كن خمساً ولعل أصل القول من المجلس لانهن اللواتى أخبرتهن بأمرها وهن أشعن الخبر فى المدينة فلا ينافى ان اللواتى حضرن الولية كن أربعين اه شيخنا (قوله وأعتدت) أى هيأت وأحضرت (قوله للاتكاء عنده) أى وسمى الطعام متكاً للاتكاء عنده على الوسائد أى على عادة المتكبرين فى أكل الفواكه حيث يتكئ على الوسائد ويأكلها بالسكين فسمى الطعام كالانجرك متكاً للحصول الاتكاء على الوسائد عند أكله الفواكه فهو مجاز مرسل علاقته المجاورة والحازن جعله بالاستعارة ونصه وأعتدت لهن متكاً يعنى ووضعت نمارق ومسانيد يتكئ عليها وقال ابن عباس وابن جبير والحسن وقتادة متكاً يعنى طعاماً وانما سعى متكاً لأن كل من دعوته ليظعم عندك فقد أعددت له وسائدي مجلس

واشتهر الخبر وشاع (وقال نسوة فى المدينة) مدينة مصر (امرات العزيز تراود فتاها) عبدها (عن نفسه قد شغفها حبا) تميز أى دخل حبه شغاف قلبها أى غلافه (انا لنراها فى ضلال) خطأ (ميين) بين محبها إياه (فلسا سمعت بمكرهن) غيبتن لها (أرسلت اليهن وأعتدت) أعدت (لهن متكاً) طعاماً يقطع بالسكين للاتكاء عنده

ينتهوا (ومنه) فى موضع الحال اما من الذين أو من ضمير الفاعل فى كفروا * قوله تعالى (قد دخلت من قبله الرسل) فى موضع رفع صفة لرسل (كانا ياكلاًن الطعام) لا موضع له من الاعراب (أنى) بمعنى كيف فى موضع الحال والعامل فيها (يؤفكون) ولا يعمل فيها انظر لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله * قوله تعالى (مالا يملك) يحوز ان تكون ما نكرة موصوفة وان تكون بمعنى الذى * قوله تعالى (تغلوا) فعل لازم (وغير الحق) صفة لمصدر محذوف أى غلوا غير الحق ويحوز ان يكون حالاً من

ويشكى عليها فسمى الطعام متكا على الاستعارة ويقال اتكا ناعدا فلان أى طعمنا عنده والمتكا ما يشك
 عليه عند الطعام والشراب والحديث ولذلك جاء النهي عنه في الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم
 لا آكل متكئا وقيل المتكا الأترج وقيل هو كل شيء يقطع بالسكين أو يحزن بها يقال ان امرأة العزيز
 زينت البيت بألوان الفواكه والاطعمة ووضعت الوسائد ودعت النسوة اللواتي غيرن حاجب يوسف
 اه (قوله وهو الأترج) بضم الهمزة وسكون التاء وضم الراء جمع أترجة ويقال فيه أترنج وهذا هو
 الطعام الذى يقطع بالسكين اه شيخنا وفي المصباح الأترج بضم الهمزة وتشديد الجيم فاكهة
 معروفة الواحدة أترجة وفي لغة ضعيفة أترنج قال الأزهرى والاولى هى التى تكلم بها الفصحاء
 وارتضاها النحويون اه (قوله وآتت كل واحدة منهن سكيناً) أى لى كلن بها وكان من عادتهن أن
 يأكلن اللحم والفواكه بالسكين اه خازن وكانت تلك السكاكين خناجر اه شيخنا (قوله
 وقالت اخرج عليهن) وكان يخاف من مخالفتها فخرج عليهن وقد زينته وحبسته في مكان آخر فلما رأينه
 الخ اه خازن (قوله أعظمته) أى احترمنه وهبته ودهشن عند رؤيته من شدة جماله وكان قد أعطى
 شطر الحسن وبقاؤه ورث حسن آدم يوم خلقه الله عز وجل وقبل أن يخرج من الجنة وقال الرازى
 وعندي أنه يحتمل وجه آخر وهو انهم أنما كبرنه لانهم رأين عليه نور النبوة وسما الرسالة وآثار
 الخضوع والاختيار وشاهدن فيه مهابة وهيئة الملائكة وهى عدم الالتفات الى المطعوم والمنكوح وعدم
 الاعتذار لهن وكان ذلك الجمال العظيم مقروبا بتلك الهيئة والهيئة فتعجبن من تلك الحالة فلا جرم كبرنه
 وعظمته ووقع الرعب والمهابة في قلوبهن قال وحمل الآية على هذا الوجه أولى اه خازن (قوله
 وقطعن) أى جرحن أيديهن حتى سال الدم وليس المراد التقطيع الحقيقى هذا هو المراد من التفسير
 اه شيخنا وفي الخازن وجعلن يقطعن أيديهن بالسكاكين التى معهن وهن يحسبن أنهن يقطعن الأترج
 ولم يحسبن الالم لدهشتن وشغل قلوبهن بيوسف قال مجاهد فى أحسن الابلدم وقال قتادة أن أيديهن
 حتى ألقينها والاصح انه كان قطعاً من غير ابانة وقال وهب مات منهن جماعة اه (قوله وقلن حاش لله
 باثبات الف بعد الشين وحذفها وهما قراءتان سبعيتان وهذا بالنظر للنطق وأما رسم المصحف فلا تكتب
 فيه الف بعد الشين وان نطق بها وقوله تنزيهاً أى لله أى عن صفة العجز عن خلق هذا ومثاله أى تنزيهاً
 لله عن العجز حيث قدر على خلق مثل هذا اه شيخنا (قوله ما هذا بشراً) أى معاذ الله ان يكون هذا
 بشراً ان هذا الاملك كريم يعنى على الله والمقصود من هذا اثبات الحسن العظيم المفطر ليوسف لانه قد
 تقرر في النفوس انه لا شيء أحسن من الملك فلذلك وصفه بكونه ملكاً وقيل لما كان الملك مطهراً من
 بواعث الشهوة وجميع الآفات والحوادث التى تحصل للبشر وصفن يوسف بذلك اه خازن (قوله
 شطر الحسن) فى المصباح والمختار شطر كل شيء نصفه اه (قوله قالت فذلكن) ذا اسم إشارة القريب
 وكان حاضر المجلس بدليل قوله الآتى فقلن له أطع مولاتك وانما قرن باللام للتعظيم فلام البعدها للتعظيم
 رتبته لالبعده عن المجلس أول بعد رتبته وحالته عن رتبة غيره من البشر فلذا فسره الشارح بهذا الذى
 للقريب وقوله الذى خبر مبتداً محذوف أى هو الذى كما قال الشارح اه شيخنا (قوله ولقد رآه ذو الخ) أى
 فامتنع من ذلك الفعل الذى طلبته منه واللام لام قسم وانما صرح بذلك لانه اعلمت أنه لا ملامه عليها
 منهن لانه قد أصابهن ما أصابها عند رؤيته اه خازن (قوله فاستعصم) السين زائدة كما أشار له بقوله امتنع
 أى اعتصم اه شيخنا (قوله ولئن لم يفعل) لام قسم وان شرطية وجواب الشرط محذوف على القاعدة فى
 اجتماعها مدل عليه جواب القسم المذكور تقديره يسجن ويكن اه شيخنا (قوله ما أمره به) أشار الى ان

وهو الأترج (وآتت) أعطت
 (كل واحدة منهن سكيناً)
 وقالت) ليوسف (أخرج
 عليهن فلما رأينه كبرنه)
 أعظمته (وقطعن أيديهن)
 بالسكاكين ولم يشعرن بالالم
 لشغل قلوبهن بيوسف (وقلن
 حاش لله) تنزيهاً له (ما هذا)
 أى يوسف (بشراً ان) ما
 (هذا الاملك كريم) لما حواه
 من الحسن الذى لا يكون
 عادة فى النسمة البشرية وفى
 الصحيح انه أعطى شطر
 الحسن (قالت) امرأت العزيز
 لما رأت ما حل بهن
 (فذلكن) فهذا هو (الذى
 لمتننى فيه) فى حبه بيان
 لعذرها (ولقد رآه) عن
 نفسه فاستعصم (امتنع) ولئن
 لم يفعل ما أمره به (ليسجنن

ضمير الفاعل أى لا تفعلوا
 مجاوزين الحق * قوله تعالى
 (من بنى اسراييل) فى موضع
 الحال من الذين كفروا ومن
 ضمير الفاعل فى كفروا (على
 لسان داود) متعلق بلعن
 كقولك جاء زيد على الفرس
 (ذلك بما عصوا) قد تقدم
 ذكره فى غير موضع وكذلك
 و (لبئس ما كانوا)
 و (لبئس ما قدمت لهم) * قوله
 تعالى (ان سخط الله عليهم)

واما موصولة أى الذى أمر به من قضاء شهوتي فالضمير للوصول ويصح كونها مصدرية أى ولئن لم يفعل يوسف أمرى أى موجب أمرى ومقتضاه اه كرخي (قوله وليكونا من الصاغرين) أى من الاذلاء وهو من صغر يكسر الغين يصغر صغرا كفرح يفرح فرحا وصغارا والصغير من صغر بالضم صغرا اه يضاوى (قوله قال رب) أى يارب وقوله السجن أى دخوله للماعمت من ان السجن بالكسر اسم للسكان والمحجوب دخوله لاذاته اه شيخنا (قوله أحب الى) أى عندى قال أبو حيان وأحب ليست على باهما من التفضيل لانه لم يحب اليه ما يدعو اليه قط وانما هذان شران فاسترا أحدهما على الآخر وان كان فى أحدهما مشقة وفى الآخر لذة اه كرخي وقال بعضهم لو لم يقل السجن أحب الى لم يبتل به فالأولى بالبعد أن يسأل الله العافية اه خازن (قوله ما يدعونى) فعل مضارع مبنى على سكون الواو والنون الأولى نون النسوة والثانية نون الوقاية فهو مثل النسوة يعفون فالواو ليست ضمير ابل هى لام الكلمة فليس من الافعال التى ترفع بالنون اه شيخنا وأضاف الفعل اليهن لانهن جميعا دعونه الى أنفسهن وقيل لانهن لما قلن له أطع مولاتك صح اضافة الدعاء اليهن جميعا اه خازن (قوله أصب اليهن) الصبوة الميل الى الهوى ومنه ريح الصبا لان النفس تستطيرها وتميل اليها اه يضاوى وفى المصباح وصابوا من باب قعد وصبوة أيضا مثل شهوة مال اه (قوله والقصد بذلك) أى بقوله والاعتصاف عنى الخ فكأنه يقول اللهم اصرف عنى كيدهن لاجل أن لا أصير من الجاهلين لان كان لم تصرفه عنى صرت منهم اذ لا قدرة لى على الامتناع الاباحتك واسعا فكل لى اه شيخنا وفى أبى السعود وهذا فزع منه عليه السلام والتجاء الى الطاف الله تعالى جريا على سنن الانبياء والصالحين فى قصر نيل الخيرات والنجاة عن الشرور على جناب الله عز وجل وسلب القوى والقدر عن أنفسهن مبالغة فى استدعاء لطفه فى صرف كيدهن باظهار أن لا طاقة له بالمداغة كفول المستغيث أذكر كنى والاهلك اه (قوله ثم بداهم) أى لأمريز وأحجابه المشار كنى له فى الراى وذلك أنهم لما أرادوا الأم الحال وتسكين هذه الاشاعة خصوصا وقد قالت زليخاء لزوجها ان هذا العبد العبرانى قد فضحنى عند الناس يخبرهم انى راودته عن نفسه فاما أن تأذن لى فاخرج واعتذر اليهم واما أن تسجنه فظهر لهم سجنه لما فيه من المصلحة بحسب رأيهم مع علمهم ببراءته ونزاهته اه خازن وبداهم ماض وفاعله محذوف تقديره سجنه كما قدره الشارح بقوله ان يسجنوه وقوله ليسجنه لام قسم محذوف وذلك القسم وجوابه معمول لقول مضمهر وذلك القول المضمهر فى محل نصب على الحال اى ظهر لهم كذا قائلين والله ليسجنه اه سمين وسجن من باب قتل كما فى المصباح (قوله حتى حين) وهو سبع سنين أو اثنتا عشرة سنة كما سيأتى فى الشارح اه (قوله ودخل معه) أى فى محبته أى صاحبه فى الدخول فدخل الثلاثة فى وقت واحد وهذا معطوف على ما قدره الشارح اه شيخنا (قوله غلامان) وكانا عبيد للملك سمي أحدهما وهو الساقى سمره وسمى الآخر وهو الحجازى برم والغلام يطلق على الانسان من ولادته الى شبابه كفى كتب اللغة فى القاموس والغلام الطار الشارب والكهل ضده أو من حين يولد الى أن يشيب والجمع أغلابة وغلمان وهى غلامه اه وقوله للملك أى ملك مصر وهو الريان بن الوليد العملى ملك مصر اذ من الخازن وسيأتى فى الشارح أيضا عند قوله وقال الملك الخ فليس المراد به العزيز الذى اشترى يوسف لانه اذ كان وزير الملك الكبير وكان يسمى قطيفير كاسبق وسبب سجن هذين الغلامين أن جماعة من أهل مصر أرادوا قتل الملك فجعلوا الهمارشوة على أن يسما الملك فى طعامه وشرابه فاجابا ثم ان الساقى ندم ورجع والحجاز قبل الرشوة وسم الطعام فلما حضر الطعام بين يدي الملك قال الساقى لا تأكل أيها

وليسكونا من الصاغرين) الذليلين فقلن له أطع مولاتك (قال رب السجن احب الى مما يدعوتنى اليه والانصرف عنى كيدهن أصب) أمل (الهن وأكن) اصر (من الجاهلين) المذنبين والقصد بذلك الدعاء فلما قال تعالى (فاستجاب له ربه) دعاه (فصرف عنه كيدهن انه هو السميع) للقول (العليم) بالفعل (ثم بدا) ظهر (لهم من بعد ما رأوا الايات) الدالات على براءة يوسف أن يسجنوه دل على هذا (ليسجنه حتى) الى (حين) ينقطع فيه كلام الناس فسجن (ودخل معه السجن فتيان) غلامان للآل أحدهما ساقيه والآخر صاحب طعامه

أن والفعل فى تقدير مصدر مرفوع خبر ابتداء محذوف أى هو سخط الله وقيل فى موضع نصب بدلا من ما أى بئس شيا سخط الله عليهم وقيل هو فى موضع جر بلام محذوفة لان سخط * قوله تعالى (عداوة) تمييز والعامل فيه أشدو (للذين آمنوا) متعلق بالمصدر أو نعت له (اليهود) المفعول الثانى لتجد (ذلك) مبتدأ (وأن منهم) الخبر أى ذلك كائن بهذه الصفة *

فرأياه يعبر الرؤيا فقالا
لنختبرنه (قال أحدهما)
وهو الساقى (انى ارانى
أعصر خمرأى عنبأ) وقال
الآخر (صاحب الطعام
(انى ارانى أحمل فوق
رأسى خبزاً تأكل الطير
منه نبثنا) خبرنا (بتأويله
بتعبيره) (اننا نراك من المحسنين
قال) لهما

قوله تعالى (واذا سمعوا)
الواو ههنا عطفت اذا
على خبر أن وهو قوله
لا يستكبرون فصار
الكلام داخلاً في صلة أن
واذا في موضع نصب
(تري) واذا وجوابها في
موضع رفع عطفا على خبر
أن الثانية ويجوز أن يكون
مستأنفاً في اللفظ وان كان
له تعلق بمأقوله في المعنى
وتفويض في موضع نصب
على الحال لان ترى من
رؤية العين و (من الدمع)
فيه وجهان * أحدهما أن
من لا ابتداء الغاية أى فيضها
من كثرة الدمع * والثاني
أن يكون حالا والتقدير
تفيض مملوءة من الدمع
وأما (مما عرفوا) فمن لا ابتداء
الغاية ومعناه من أجل الذى
عرفوه و (من الحق) حال
من العائدة المحذوف
(يقولون) حال من ضمير
الفاعل فى عبر فوا * قوله تعالى

الملك فان الطعام مسموم فقال الخباز لا تشرب أيها الملك فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشرب
من الشراب فشرب وقال للخباز كل من الطعام فأبى فأطعم من ذلك الطعام دابة فهلكت فأمر بحبسهما
فاتفق أنهما دخلا مع يوسف اه خازن (قوله فرأياه يعبر) أى يفسر وعبرة الخازن فلما دخل
السجن جعل ينشر علمه ويقول انى أعبر الاحلام اه ولذلك جوز واللخامل أن يعين نفسه حتى
يعرف فيقتبس منه اه يضاوى (قوله فقالا لنختبرنه) أى فدعواهما الرؤيا غير صادقة وانما غر ضهما
مجرد تجربة صدق قوله كما سطر ح بهذا فى آخر القصة حيث قال فقالا مارأينا شيأ وقيل انهما رآيا حقيقة
وقصدا تفسيرا مارأياه كإسبأ فى بسطه هناك عن الخازن اه (قوله قال أحدهما) مستأنف لا محل له
من الاعراب ولا يجوز أن يكون حالا لانهما لم يقول ذلك حال الدخول ولا جائز أن تكون مقدرة لان
الدخول لا يؤول الى الرؤيا وكان بين دخولهم السجن وبين الرؤيا خمس سنين وانى وما فى حيزه فى محل
نصب بالقول وأرانى هنا متعدل مفعولين عند بعضهم اجراء للحلية مجرى العلمية فتكون الجملة من قوله
أعصر خمرأى فى محل المفعول الثانى ومن منع كانت عنده فى محل الحال وجرت الحلية مجرى العلمية فى اتحاد
فاعلهما ومفعولها ضميرين متصلين ومنه الآية الكريمة فان الفاعل والمفعول متحدان فى المعنى اذ هما
للتسكلم وهما ضميران متصلان ومثله رأيتك فى المنام قائما وزيد را فقاما ولا يجوز ذلك فى غير ما ذكر واذا
دخلت همزة النقل على هذه الحلية تعدت لثالث وقد تقدم فى قوله تعالى اذ يريكهم الله فى منامك قليلا
ولو أراكم كثير او أخرج العنب وأطلق عليه ذلك مجازا لانه آيل اليه كما يطلق الشىء على الشىء باعتبار
ما كان عليه كقوله وآتوا التياحى وقيل بل أخرج العنب حقيقة فى لغة غسان وأزد وعمران وعن المتمم
لقت اعرايا حاملا عنباً فى وعاء فقلت ما تحمل فقال خمرأى وقراءة أبى وعبد الله أعصر عنباً لا تدل على
الترادف لارادتهما التفسير لا التلاوة وهذا كافى مصحف عبد الله فوق رأسى تريد ا فانه أراد التفسير
فقط وتأكل الطير منه صفة خبزاً وفوق يجوز أن يكون ظرفاً للحمل وأن يتلقى بمحذوف حالا من
خبزاً لانه فى الاصل صفة له والضمير فى قوله نبثنا بتأويله قال الشيخ عائد على ما قصا عليه أجرى مجرى
اسم الإشارة كانه قيل بتأويل ذلك وقد سبق اليه الزمخشري وجعله سؤالا وجوابا وقال غيره انما وحد
الضمير لان كل واحد سأل عن رؤياه فكان كل واحد قال نبثنى بتأويل ما رأيت وترزقانه صفة لطعام اه
سمين (قوله وهو الساقى) أى صاحب شراب الملك انى ارانى أعصر خمرأى عنبأسمى العنب خمرأى باسم
ما يؤل اليه يقال فلان يطبخ الأجر أى يطبخ الابن حتى يصير آجراً وقيل أخرج العنب بلغة عمان وذلك انه
قال رأيت فى المنام كائنى فى بستان وفيه شجرة وعليها ثلاثة عناقيد من العنب وكان كأس الملك فى يدي
فعصرتها فيه وسقيت الملك فشربه اه خازن وعلى هذا لا يظهر قوله باسم ما يؤل اليه لان العنب الذى عصره
لم يؤل للخمرية بل سقاه للملك عصيرا الا أن يقال انه يؤل للخمر فى الجملة وان لم يكن فى خصوص تلك
الواقعة اه (قوله انى ارانى) أى رأيتنى فالتعبير بالمضارع فى الشقين حكاية للحال الماضية وقوله أحمل
فوق رأسى خبزاً وذلك انه قال انى رأيت فى المنام كأن فوق رأسى ثلاث سلال وفيها الخبز وألوان الاطعمة
وسباع الطير تهش منها اه خازن (قوله خبرنا) فى نسخة أخبرنا (قوله اننا نراك من المحسنين) يعنى من
العالين بعبارة الرؤيا والاحسان هنا بمعنى العلم وسئل الضحاك ما كان احسانه فقال كان اذا مرض انسان
فى الحبس عادة وقام عليه واذا ضيق على أحد وسع عليه واذا احتاج أحد جمع له شيأ وكان مع هذا يحتد فى
العبادة ويصوم النهار ويقوم الليل كله للصلاة وقيل انه لما دخل السجن وجد فيه قوما اشتد بلاؤهم
وانقطع رجائهم وطال حزنهم فجعل يسلمهم ويقول اصبروا واوبشروا فقالوا بارك الله فيك يافتى ما أحسن

وجهلك وخلقك وحديثك لقد بورك لنا في جوارك فن أن أنت قال أنا يوسف بن صفى الله يعقوب ابن
 ذبيح الله اسحق بن خليل الله ابراهيم فقال له صاحب السجن يافقى والله لو استطعت خلعت سبيلك
 ولكن سأرفق بك وأحسن جوارك واختراى بيوت السجن شئت وقيل ان الفتيين لما رايا يوسف قالوا
 ان اقمه احييناك منذر أينك فقال لهما يوسف أنشدكما بالله لا تحباني فوالله ما أحبني أحد قط الا دخل على
 من حبه بلاء لقد أحببتنى عمى فدخل على من ذلك بلاء وأحبني أبى فألقيت في الحب وأحببتنى امرأة العزيز
 فحبست ولما قصا عليه الرؤيا كره أن يعبرها لهما حين سألها ما علم ما فيها من المكروه لاحدهما فأعرض
 عن سؤالهما وأخذ في غيره من اظهار المعجزة والمجزة والنبوة والدعاء الى التوحيد لانه علم ان أحدهما هالك
 فأراد أن يدخله في الاسلام فبدأ باظهار المعجزة لهذا السبب فقال لا يأتكما طعام الخ اه خازن وقصة
 عمته سيأتى بسطها عند قوله قالوا ان يسرق الخ (قوله خبر أنه عالم الخ) أى لاجل أن يقبلوا عليه ويؤمنوا
 به أى وأخبرها بما ذكر توطنه لدعائهما الى الايمان بقوله لا يأتكما طعام الخ وليس هو تعبیر الرؤيا وانما
 تعبیرها هو قوله الآن ياصاحب السجن أما أحدكما الخ اه (قوله لا يأتكما طعام ترزقانه) جملة هذا
 المفسر على أن المراد اتيانه في المنام والمعنى أى طعام رأيتهما في المنام وأخبرتهما به فسرته لكما قبل أن يقع في
 الخارج طبق وقوعه على هذا فاعله خص رؤية الطعام دون غيرهما لانهما من أهل الطعام والشراب وغالب
 رؤياهما تتعلق بهما وجرى غير على أن المراد اتيان الطعام لهما في اليقظة فعلى هذا يكون هذا وعدا بان
 يخبرهما بعلم الغيب عن كل طعام اتاهما قبل اتيانه من باب الكشف بنور النبوة لاجل ان يعتقد اصدقه
 فيتمثلا وقوله ودعاء لهما الى الاسلام هذا هو مقصود بهذالو وعدو في الخازن ما نصه قال لا يأتكما طعام
 ترزقانه الانبا تكما بتأويله قيل أراد به في النوم يقال لا يأتكما طعام ترزقانه في نومكما الا خبرتكما
 خبره في اليقظة وقيل أراد به في اليقظة يقول لا يأتكما طعام ترزقانه من منازلكما يعنى تطعمانه
 وتأكلانه الانبا تكما بتأويله بقدره وكيفيته والوقت الذى يصل اليكما فيه قبل أن يأتكما يعنى قبل
 أن يصل اليكما وأى الطعام أكلتم ومتى أكلتم وهذا مثل معجزة عيسى عليه السلام حيث قال وأنبئكم
 بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم فقالا ليوسف هذا من علم العرافين والكهنة فن أين لك هذا العلم
 فقال لهما ما أنا بكاهن ولا عراف وانما ذلك اشارة الى المعجزة والعلم الذى أخبرهما به اه (قوله ذلكما
 مما علمنى ربى) يعنى أن هذا الذى أخبرتكما به ووحى من الله أوحاه الى وتعلم علمه اه خازن (قوله فيه
 حث) أى فيأذركم من قوله لا يأتكما الخ حث أى تعريض وتلميح الى طلب الايمان منهم قواه أى قوتى هذا
 الحث والتعريض بقوله انى تركت ملة قوم الخ ثم صرح بالدعاء الى الايمان صريحا بقوله ياصاحب السجن
 الخ اه شيخنا وعبرة الكرخى قوله فيه حث على ايمانها أى حيث أعلمهما بما خصه الله به من النبوة
 وأن مائة وله بوحي من الله تعالى لا من جهة الكهانة والاستثناء مفرغ وفى موضع الجملة بعده وجهان
 أحدهما انها فى محل نصب على الحال وساغ ذلك من النكرة لتخصصها بالوصف والثانى أن تكون
 فى محل رفع نعمتا ثانيا لطعام والتقدير لا يأتكما طعام مرزوق الاحال كونه منبأ بتأويله الواقع قبل
 اتيانه واليه أشار فى التقرير اه (قوله انى تركت ملة قوم) الترك عبارة عن عدم التلبس بالشىء
 من أول الامر وعدم الالتفات اليه بالكلية اه من الخازن (قوله واتبع ملة آبائى الخ) لما ادعى
 النبوة وأظهر المعجزة أظهر انه من أهل بيت النبوة وقد كان ابراهيم واسحاق ويعقوب مشهورين
 بها وبالرسالة وذكر الفخر الرازى انه نبىء فى السجن اه من الخازن (قوله ما كان لنا) أى
 لا يصح ولا يمكن لنا الخ وقوله من شىء أى شىء كان من ملك أو انسى أو جنى فضلا أن نشرك

خبر أنه عالم بتعبير الرؤيا
 لا يأتكما طعام ترزقانه
 فى منامكما (الانبا تكما
 بتأويله فى اليقظة) (قبل أن
 يأتكما تأويله) (ذلكما علمنى
 ربى) (فيه حث على ايمانها
 ثم قواه بقوله (انى تركت ملة)
 دين (قوم لا يؤمنون بالله
 وهم بالآخرة م) تاء كيد
 (كافرون واتبع ملة
 آبائى ابراهيم واسحق
 ويعقوب ما كان) ينبغى
 لنا أن نشرك بالله من

(وما لنا) ما فى موضع رفع
 بالابتداء ولنا الخبر و
 (لا تؤمن) حال من الضمير
 فى الخبر والعامل فيه الجار أى
 مالنا غير مؤمنين كما تقول
 مالك قائما (وما جاءنا)
 يحوز أن يكون فى موضع
 جر أى وما جاءنا (من
 الحق) حال من ضمير
 الفاعل وبحوز أن تكون
 لابتداء الغاية أى ولما جاءنا
 من عند الله وبحوز أن يكون
 مبتدأ ومن الحق الخبر
 والجملة فى موضع الحال
 (ونظم) يحوز ان يكون
 معطوفا على تؤمن أى وما لنا
 لانقطع وبحوز ان يكون
 التقدير ونحن نطمع فتكون
 الجملة حالا من ضمير الفاعل
 فى تؤمن و (ان يدخلنا) أى
 فى ان يدخلنا فهو

زائدة (شيء) لعصمتنا
(ذلك) التوحيد (من فضل
الله علينا وعلى الناس
ولكن أكثر الناس) وم
الكفار (لا يشكرون) الله
فيشكرون ثم صرح
بدعائها الى الايمان فقال
(يا صاحبي) ساكني (السجن)
أرباب متفرون خير أم الله
الواحد القهار) خير استفهام
تقدير (ما تعبدون من دونه)
أي غيره (الاسماء سميتوها)
سميت بها أصناما (أتم وأباؤكم
ما أنزل الله بها) عبادتها (من
سلطان) حجة وبرهان (أن)
ما (الحكم) القضاء (الله)
وحده (أمر ألا تعبدوا الا
ياه ذلك) التوحيد (الدين
القيم) المستقيم (ولكن
أكثر الناس) وم الكفار
(لا يعلمون) ما يصيرون اليه
من العذاب فيشكرون
(يا صاحبي السجن أما
أحدك) أي الساقى فيخرج
بعد ثلاث (فيسقى ربه)
سيده (خرا) على عادته
(وأما الآخر) فيخرج
بعد ثلاث (فيصلب فتا كل
الطير من رأسه) هذا تأويل
رؤيا كما فتلا ما رأينا شيئا
فقال (قضي) تم (الامر الذي
فيه تستفتيان) سألتما عنه
صدقتا أم كذبتا (وقال للذي
ظن) أي قن (انه ناج منهما)
وهو الساقى (اذكرني عند
ربك) سيدك فقل له ان في
السجن غلاما محبوسا ظما
فخرج (فأنساه)

بهصنا لا يسمع ولا يبصر اه خازن (قوله زائدة) أي في المفعول (قوله لعصمتنا) أي فليس المراد
من قوله ما كان لنا انه حرم ذلك عليهم بل المراد انه تعالى طهره ووطهر آباءه عن الكفر كقوله ما كان
لله ان يتخذ من ولد فهذا جواب عن سؤال وهو ان حال كل المكلفين كذلك فالجواب ما ذكر من انه
ليس المراد الخ اه كرخي (قوله من فضل الله علينا) أي بالوحي وعلى الناس أي وعلى سائر الناس
باعتنا لا رشادهم وتنبههم عليه وليسكن أكثر الناس المبعوث اليهم لا يشكرون هذا الفضل فيعرضون
عنه ولا ينتبهون أو من فضل الله علينا وعليهم بنصب الدلائل وانزال الآيات وليسكن أكثرهم لا ينظرون
ولا يستدلون بها فيلغونها كمن يكفر النعمة ولا يشكرها اه يضاوي (قوله ثم صرح) معطوف على
قوله ثم قواه (قوله يا صاحبي السجن) يجوز أن يكون من باب الاضافة للطرف اذا اصل يا صاحبي في
السجن ويجوز أن يكون من باب الاضافة الى الشبيه بالمفعول به والمعنى يا ساكني السجن كقوله أصحاب
النار اه سمين (قوله متفرون) أي من ذهب وفضة وحديد وخشب وحجارة وغير ذلك اه خازن
(قوله استفهام تقرير) أي طلب الاقرار بجواب الاستفهام أي أقرؤا واعلموا ان الله هو الخير اه شيخنا
(قوله ما تعبدون الخ) خطاب لاهل السجن جميعا لخصوص الصالحين اه خازن (قوله سميت بها
أصناما) أي من غير حجة تدل على تحقيق مسمياتها فيها فكأنكم لا تعبدون الا الاسماء المجردة والمعنى انكم
سميتهم ما لم يدل على استحقاقه الالهية عقل ولا نقل آله ثم أخذتم تعبدونها باعتبار ما تطلقون عليها اه
يضاوي (قوله أمر ألا تعبدوا الخ) يجوز في أمر ان يكون مستأنفا وهو الظاهر وان يكون حالا اه سمين
(قوله يا صاحبي السجن الخ) لما فرغ من الدعاء الى الله وعبادته رجع الى تعبير رؤياها فقال يا صاحبي
السجن الخ اه خازن (قوله فيخرج بعد ثلاث) أي من الايام وهي العناقيد الثلاثة التي عصرها ففسر
الثلاثة ببقائه في السجن ثلاثة أيام اه خازن (قوله سيده) أي الملك (قوله وأما الآخر فيخرج بعد ثلاث)
أي من الايام وهي السلال الثلاث ففسرها بثلاثة أيام يحكها في السجن اه شيخنا (قوله فتلا ما رأينا
شيئا) أي وانما ادعينا أنار أينا لنجبرك ونجربك وهذا أحد قولين والآخر أنهم ارايا حقيقة وفي الخازن
مانصه وكان يوسف لما دخل السجن جعل ينشر علمه ويقول اني أعبر الاحلام فقال أحد الغلامين
لصاحبه هلم فلنجرّب هذا العبد العبر اني فسأله من غير ان يكون أقدر رأيا شيئا قال ابن مسعود ما رأينا شيئا
انما تخالما لي جربا يوسف وقال قوم بل كانا قدر أيارؤيا حقيقة فرآها وهما مهمومان فسألها عن شأنهما
فذكر انهما غلامان الملك وقد حبسهما وقدر أيا رؤيا قد أهمتها فقال يوسف قصا علي ما رأيتهما فقصا
عليه ما رأياه اه (قوله قضى) أي وجب حكم الله عليكم بالذي اخبر تكلم به رأيتهما ولم تريا شيئا فالمراد بالامر
ما يؤل اليه امركا ولذلك وحده فانهما وان استفتيا في امرين لسكنهما اراد استبانه عاقبة ما نزل بهما اه
يضاوي وفي السمين قوله قضى الامر قال الزخشرى ما استفتيا في امر واحد بل في امرين مختلفين فواجه
التوحيد قلت المراد بالامر ما اتهم به من اسم الملك وما سجننا من اجله اه (قوله مأسأتما) أي فالمضارع
بمعنى الماضي (قوله وقال للذي ظن انه ناج منهما) الظان هو يوسف عليه السلام لا صاحبه لان التوصية
المذكورة لا تدل على ظن الناجي بل على ظن يوسف وهو بمعنى اليقين كافي قوله تعالى اني ظننت اني
ملاق حسابه فالتعبير بالوحي كما ينبغي عنه قوله قضى الامر الخ وقيل هو بمعناه والتعبير بالاجتهاد وكذا قوله
قضى الامر اجتهادى ايضا اه ابو السعود (قوله منها) حال أي حال كون الناجي من جملة الاثنين وقوله
وهو الساقى تفسير للموصول (قوله سيدك) وهو الملك وقوله غلاما محبوسا أي طال حبسه ظلما خمس

سنين (قوله أى الساقى) هذا أحد قولين في تفسير الضمير والقول الآخر أنه يعود على يوسف وعبرة
 الخازن في هاء الكناية في أنساء قولان أحدهما أنها تعود إلى الساقى وهو قول جماعة من المفسرين والمعنى
 فأنساء الشيطان أن يذكر يوسف عند الملك قالوا الآن صرف وسوسة الشيطان إلى ذلك الرجل الساقى
 حيث أنساء ذكر يوسف أولى من صرفها إلى يوسف والقول الثانى وهو قول أكثر المفسرين أن هاء
 الكناية ترجع إلى يوسف والمعنى أن الشيطان أنسى يوسف ذكر ربه عز وجل حتى ابتغى الفرج من
 غيره واستعان بمخلوق مثله وذلك غفلة عرضت ليوسف عليه السلام فإن الاستعانة بالمخلوق في دفع
 الضرر وإن كانت جائزة إلا أنه لما كان مقام يوسف أعلى المقامات ورتبته أعلى المراتب وهى منصب النبوة
 والرسالة لا جرم صار يوسف مؤاخذا بهذا القدر فإن حسنات الأبرار سيئات المقربين فإن قلت كيف
 تمكن الشيطان من يوسف حتى أنساه ذكر ربه قلت بشغل الخاطر والقاء الوسوسة فإنه قد صح في
 الحديث أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فالما النسيان الذى هو عبارة عن ترك الذكروا زالت
 عن القلب بالكلية فلا يقدر عليه اه (قوله قيل سبعا) خمس منها قيل قوله أذكرنى عند ربك وثنان
 بعد ذلك هذا هو الصحيح وقوله وقيل اثني عشر بما يضعفه أن البضع يقال على العدد من الثلاثة إلى التسعة
 فالاثنا عشر ليست من استعماله اه شيخنا وعلى هذا القول الثانى كان مكثه قبل القول المذكور
 خمسا وبعد سبعا وفي البضاوى وفي الحديث رحم الله أخى يوسف ولم يقل أذكرنى عند ربك لما لبث
 في السجن سبعا بعد الخمس اه وفي القرطبي وفي المدة التى لبثها يسجدنا ثلاثة أقوال أحدها سبع سنين
 قاله ابن جريج وقتادة وهب بن منبه قال وهب أقام أيوب في البلاء سبع سنين وأقام يوسف في السجن
 سبع سنين الثانى ثنتا عشرة قاله ابن عباس الثالث أربع عشرة سنة قال الضحاك وقال مقاتل عن مجاهد
 عن ابن عباس قال مكث يوسف في السجن خمسا وبضا واشتاقه من بضعت الشىء أى قطعه فهو قطعة
 من العدد فعاقب الله يوسف بأن حبس سبع سنين أو تسع سنين بعد الخمس التى مضت فالبضع مدة العقوبة
 لأمدة الحبس كله وقال وهب بن منبه حبس يوسف في السجن سبع سنين ومكث أيوب في البلاء سبع
 سنين وعذب بمختصر بالمسخ سبع سنين وقال عبد الله بن راشد البصرى عن سعيد بن أبى عروبه أن
 البضع ما بين الخمس إلى الاثنتى عشرة سنة اه (قوله وقال الملك انى أرى الخ) لما دنا فرج يوسف
 وأراد الله إخراجهم من السجن رأى ملك مصر الأكبر رؤيا عجيبه هالته وذلك أنه رأى في منامه سبع
 بقرات سمان قد خرجن من البحر ثم خرج بعدهن سبع بقرات عجاف في غاية الهزال والضعف فابتلعت
 العجاف السمان ودخلن في بطونهن ولم يرمنهن شىء ولم يتبين على العجاف شىء منها ورأى سبع سنبلات
 خضر قد انعقدن بها وسبعا آخر يابسات قد استحصدت فالتوت اليابسات على الخضر حتى علون عليهن
 ولم يبق من خضرهن شىء فقلق الملك واضطرب وذلك لأنه لما شاهد الناقص الضعيف قد استولى على
 القوى الكامل حتى غلبه وقهره أراد أن يعرف ذلك فجمع سحرته وكهنته ومعبريه وأخبرهم بما رأى
 في منامه وسألهم عن تأويلها فعجز الله بقدرته جماعة الكهنة والمعبرين عن تأويل هذه الرؤيا ومنعهم
 من الجواب ليكون ذلك سببا لخلاص يوسف من السجن اه خازن (قوله انى أرى) أى فى منامى
 وقوله أى رأيت أشار به إلى أنه من التعبير بالمستقبل عن الماضى كقوله واتبعوا ماتلوا الشياطين أى
 تلتوا ويحوز أن يكون حكاية حال ماضية اه كرخى (قوله سمان) صفة لبقرات وهو جمع سمنية ويجمع
 سمين أيضا عليه يقال رجال سمان كما يقال نساء كرام ورجال كرام والسمن مصدر سمن يسمن فهو سمين
 فالمصدر والاسم جأ على غير قياس إذ قياسهما سمن بالفتح فهو سمن نحو فرح فرح فهو فرح اه وفي

أى الساقى (الشيطان
 ذكر) يوسف عند (ربه
 فلبث) مكث يوسف (فى
 السجن بضع سنين) قيل
 سبعا وقيل اثني عشر
 (وقال الملك) ملك مصر
 الريان ابن الوليد (انى
 أرى) أى رأيت (سبع
 بقرات سمان يأكلهن)
 يتلعهن (سبع) من البقر
 (عجاف)

فى موضع نصب أو جر على
 الخلاف بين الخليل وسيدويه
 * قوله تعالى (حلالا) فيه
 ثلاثة أوجه * أحدها هو
 مفعول كلوا فعلى هذا
 يكون مما فى موضع الحال
 لانه صفة للنكرة قدمت
 عليها ويحوز أن تكون
 من لا ابتداء غاية الاكل
 فتكون متعلقة بكلا
 كقولك أكلت من الخبز
 رغيفا اذا لم ترد الصفة
 * والوجه الثانى أن يكون
 حالا من لاناها بمعنى الذى
 ويحوز أن يكون حالا من
 العائد المحذوف فيكون
 العامل رزق * والثالث
 أن يكون صفة لمصدر
 محذوف أى أكل حلالا
 ولا يحوز أن ينصب حلالا
 برزق على أنه مفعول لان
 ذلك يمنع من أن يعود إلى
 ما ضمير * قوله تعالى (باللغو
 فى أمانكم) فيه ثلاثة أوجه
 * أحدها أن تكون متعلقة
 بنفس اللغو

جمع عجفاء (وسبع سنبلات خضر وأخر) أى سبع سنبلات (يابسات) قد التوت على الخضر وعلت عليها (يا أيها الملائة أفنوني في رؤيائي) يدينوا إلى تعبيرها (ان كنتم للرؤيا تعبرون) فاعبروها (قالوا) هذه (أضغاث) أخلاط (أحلام) وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين

لأنك تقول لغا في يمينه وهذا مصدر بالالف واللام يعمل ولكن معدى بحرف الجر والثاني أن تكون حالا من اللغو أى باللغو كئنا أو واقعا في أمانكم * والثالث أن يتعلق في بيؤاخذكم (عقدتم) يقرأ بتخفيف الف وهو الأصل وعقد اليمين هو قصدا الالتزام بها ويقرأ بتشديدها وذلك لتوكيد اليمين كقوله والله الذى لا اله الا هو ونحوه وقيل التشديد يدل على تأكيد الهمز بالالتزام بها وقيل انما شدد لكثرة الخالفين وكثرة الايمان وقيل التشديد عوض من الالف في عاقد ولا يجوز أن يكون التشديد لتكرير اليمين لان الكفارة تجب وان لم تكرر ويقرأ عاقدتم بالالف وهى بمعنى عقدتم كقوله قاطعته وقطعته من الهجران

المصباح سمن يسمن من باب تعب وفي لغة من باب قتل اذا كثرت لحمه وشحمه ويتعدى بالهمزة والتضعيف اه (قوله جمع عجفاء) أى جمع سماعى والقياسى عجف على حد قول ابن مالك * فعل لنحو أحمرو حمرا * لكنه حمل على سنان لانه تقيضه اه ييضاوى (قوله خضر) أى انعقد حبهما وقوله وأخريا يابسات أى قد بلغت أو ان الحصد وأخر نسق على نسق على سماع لا على سنبلات ويكون قد حذف اسم العدد من قوله وأخريا يابسات والتقدير وسبعا أخر وانما حذف لان التقسيم في البقرات يقتضى التقسيم في السنبلات اه سمين (قوله وعلت عليها) أى وامتصت الرطوبة التى فيها اه (قوله يا أيها الملائة) هم السحرة والكهنة والمعبرون للرؤيا اه خازن (قوله تعبرون) من باب نصر ينصر ويستعمل أيضا بالتشديد كعلم يعلم تعليم اه شيخنا أى ان كنتم عالمين بعبارة الرؤيا وهى الانتقال من الصور الخيالية الى المعانى النفسانية التى هى مثالا من العبور وهو المجاوزة وعبرت الرؤيا عبارة أثبت من عبرتها بالتشديد تعبيراً واللام للبيان أو لتقوية العامل اه ييضاوى وفي السمين وحقيقة عبرت الرؤيا ذكرت عاقبتها وآخر أمرها كاتقول عبرت النهر اذا قطعت حتى تبلغ آخر عرضه اه وفي المصباح عبرت النهر عبر من باب قتل وعبورا أيضا قطعت الى الجانب الآخر وعبرت الرؤيا عبرا أيضا عبارة فسرتها وبالتثقييل مبالغة وفى التنزيل ان كنتم للرؤيا تعبرون اه (قوله ان كنتم للرؤيا) فيه أوجه أحدها أن اللام فيه مزيدة فلا تعلق لها بشئ ووزيدت لتقدم المعمول مقوية للعامل كما زيدت فيه اذا كان العامل فرعا كقوله تعالى فعال لما يريد ولا تزداد فياعدا ذينك الا ضرورة وبعضهم يقول الاكثر ان لا تزداد ويحترز بالاكثر من قوله ردف لكم فزيدت فيه اللام ولا تقدم ولا فرعية الثاني أن يضمن تعبرون معنى ما يتعدى باللام تقديره ان كنتم تنتدبون لعبارة الرؤيا الثالث أن يكون للرؤيا وخبر كنتم كاتقول كان فلان لهذا الامر اذا كان مستقلا به متمكنا منه وعلى هذا فيكون في تعبرون وجهان أحدهما أنه خبر ثان لكنتم الثاني أنه حال من الضمير المرتفع بالجار لوقوعه خبرا اه سمين (قوله أضغاث أحلام) أى هذه أضغاث أحلام وهى تخالطها جمع ضغث وأصله ما جمع وحزم من أخلاط النبات كالخزمة من الحشيش فاستعير للرؤيا الكاذبة وانما جمعوا للمبالغة في وصف الحلم بالبطلان أو لتضمنه أشياء مختلفة وقوله وما نحن بتأويل الاحلام يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة أى ليس هاتأويل عندنا وانما التأويل للمنامات الصادقة كأنه مفسدة ثانية للعذر يحلهم بتأويله اه ييضاوى وقوله وانما جمعوا أى جمعوا الضغث وجعلوه خبرا لهذه الرؤيا مع أنها ليست الارؤيا واحدة للمبالغة فان لفظ الجمع كما يدل على كثرة الذوات يدل أيضا على المبالغة في الاتصاف اه زاده وفي أبى السعود مانصه أضغاث أحلام أى تخالطها جمع ضغث وهو فى الأصل ما جمع من أخلاط النبات وحزم ثم استعير لما تجتمع القوة الممتخيلة من أحاديث النفس ووسواس الشيطان وتراها فى المنام والاحلام جمع حلم وهى الرؤيا الكاذبة التى لا حقيقة لها والاضافة على معنى من أى هى أضغاث من أحلام أخرجوها من جنس الرؤيا التى لها عاقبة تؤل إليها ويعتنى بأمرها وجمعوها وهى رؤيا واحدة مبالغة في وصفها بالبطلان كفى قولهم فلان يركب الخيل ويلبس العمام لمن لا نملك الا فرسا واحدة وعمامة فردة أو لتضمنها أشياء مختلفة من البقرات السبع السنان والسبع الجفاف والسنابل السبع الخضر والأخريا يابسات فتأمل حسن موقع الاضغاث مع السنابل فلهذا درشان التنزيل اه وفي السمين مانصه أضغاث خبر مبتدا مضمر أى هى أضغاث يعنون ما قصصته علينا والجملة منصوبة بالقول والاضغاث جمع ضغث بكسر الصاد وهو ما جمع من النبات سواء كان جنسا واحدا أو أجناسا مختلطة وهو أصغر من الخزمة وأكبر من القبضة فمن مجيئه من جنس واحد قوله تعالى وخذ

بيدك ضغثا روى في التفسير انه أخذ عثكالا من نحلة وفي الحديث انه أتى بمريض وجب عليه حد ففعل به ذلك وقال الزمخشري وأصل الاضغاث ما جمع من أخلاط النبات وحزم الواحد ضغث وقال الراغب الضغث قبضة تريحان أو حشيش أو قبضتان قلت وقد تقدم انه أكبر من القبضة والباء في بتأويل متعلقة بعالمين وفي عالمين لا تتعلق لها لانها زائدة اما في خبر الحجازية أو التميمية وقولهم ذلك يحتمل أن يكون نفيا للعلم بالرؤيا مطلقا وأن يكون نفيا للعلم بتأويل الاضغاث منها خاصة دون المنام الصحيح وقال أبو البقاء أي بتأويل أضغاث الاحلام ولا بد من ذلك لانهم لم يدعوا الجهل بتعبير الرؤيا اه (قوله وقال الذي نجا) أي بعد أن جلس بين يدي الملك وقال له ان في السجن رجلا عالما بتعبير الرؤيا اه خازن (قوله وادكر) فيه وجهان أحدهما أنه جملة حلية اما من الموصول واما من عائده وهو فاعل نجا والثاني أنه عطف على نجا فاعل له لنسقه على ما لا محل له اه سمين (قوله فيه ابدال التاء) أي تاء الافتعال الزائدة لانه من الذكرو قوله وادغامها أي الدال المنقلبة عن التاء وقوله في الدال النسخة التي كتب عليها المحشى في الدال بعد قلبها دالا وعلى كل حال ففي العبارة قلب اذ الدال المنقلبة عن التاء مدغم فيها لامدغمة اه شيخنا وفي السمين والعامية على ادكر بدال مهملة مشددة وأصلها اذ تكرر افتعل من الذكرو فوكت تاء الافتعال بعد الدال فأبدلت دالا فاجتمع متقاربان فأبدل الاول من جنس الثاني وأدغم وقرأ الحسن بدال معجمة ووجهها بانه ابدال للتاء من جنس الاولى وأدغم وكذا الحكم في مدكر كما سيأتي في سورته ان شاء الله تعالى اه (قوله بعدأمة) بضم الهمزة وتشديد الميم وتاء منونة وهى المدة الطويلة وقرأ الأشهب العقيلي بكسر الهمزة وفسروها بالنعمة أي بعد نعمة أنعم بها عليه وهى خلاصه من السجن ونجاته من القتل وقرأ ابن عباس وزيد بن على وقتادة والضحاك وأبو رجاء أمة بفتح الهمزة وتخفيف الميم وهاء منونة والامه هو النسيان يقال أمه يأمة أمها وأما بفتح الميم وسكونها والسكون غير مقيس اه سمين (قوله حين) وهو سنتان أو سبع أو تسع وسمى الحين من الزمان أمة لانه جماعة أيام والامة الجماعة اه من الخازن (قوله حال يوسف) أي من كونه عالما بتعبير الرؤيا ومن وصيته له بقوله اذ كرنى عند ربك اه شيخنا (قوله أنا أنبئكم) بالفظ الجمع اما انه أراد به الملك مع جماعة السحرة والكهنة والمبرين أو أراد الملك وحده وخاطبه بلفظ الجمع على سبيل التعظيم اه خازن وفي الشهاب أنا أنبئكم بتأويله أي أخبركم بمن عنده تأويله أو أدلكم عليه أو أخبركم اذا سأله عنه اه (قوله فأرسلون) أي الى من عنده علمه أو الى السجن اه يضاوى (قوله فأرسلوه) اشارة الى أن في الكلام حذف جمل ثلاثة وجملة محيى الرسول ليوسف في السجن أربع مرات الاولى في قوله فأرسلون يوسف والثانية في قوله فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك والثالثة في قوله وانه لمن الصادقين ذلك ليعلم الخ والرابعة في قوله وقال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي الخ يعلم ذلك كله من صنيع الشارح اه شيخنا (قوله الكثير الصدق) وصفه بذلك لانه قد جربه في السجن في تعبیر الرؤيا وفي غيره اه شيخنا (قوله أفتنا) أي بين لنا في سبع بقرات أي في رؤيا ذلك اه يضاوى (قوله لعلى أرجع الى الناس) أي اعود الى الملك ومن عنده أو الى أهل البلد اذ قيل ان السجن لم يكن فيه لهم يعلمون تأويلها أو فضلك ومكاتبك وانما لم يبت الكلام فيها لانه لم يكن جازما بالرجوع فرما اخترمته المنية دونه ولا يعلمهم اه يضاوى وفي المصباح بته بتامن بابي ضرب وقتل قطعه وفي المطاوع فأنبت كإيقال فانقطع وانكسر اه (قوله قال ترعون الخ) حاصل تفسيره انه اول البقرات السمان والسنبيلات الخضراء بسنين نخصة والعجاف واليابسات بسنين مجدبة واول ابتلاع العجاف السمان بأكل ما جمع في السنين النخصة

وقال الذي نجا منهما) أي من الفتيين وهو الساقى (وادكر) فيه ابدال التاء في الاصل دالا وادغامها في الدال أي تذكر (بعد أمة) حين حال يوسف (أنا أنبئكم بتأويله فأرسلون) فأرسلوه فأتى يوسف فقال يا يوسف أيها الصديق (الكثير الصدق) (افتنانى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبيلات خضر وأخريابسات لعلى أرجع الى الناس) أي الملك وأصحابه (لعلهم يعلمون) تعبیرها (قال ترعون)

(فكفارتها) الهاء ضمير العقود وقد تقدم الفعل الدال عليه وقيل تعود على اليمين بالهاء لان الخلف واليمين بمعنى واحد (اطعام) مصدر مضاف الى المفعول به والجيد ان يقدر بفعل قدسمى فاعله لان ما قبله وما بعده خطاب (عشرة) على هذا في موضع نصب (من أوسط) صفة لمفعول محذوف تقديره أن تطعموا عشرة مساكين طامما أو قوتامن أو وسط أي متوسطا (ما تطعمون) أي الذي تطعمون منه أو تطعمونه (أو)

في السنين المجربة اه يضاوى (قوله أى ازرعوا) حملة على الامر ليناسب قوله فذروه والافاناسب
 ابقاؤه على الخبرية لانه اخبار عن حالهم التي ستحصل ولانه تفسير للرؤيا والتفسير اخبار لا الزام اه
 شيخنا (قوله دأب) قرأ حفص بفتح الهمة والباقون بسكونها وهما الغتان في مصدر دأب يدأب أى
 داوم على الشئ ولازمه وهذا كما قالوا ضأن وضأن ومعز ومعز بفتح العين وسكونها وفي انتصابه
 وجهان أحدهما وهو قول سيدييه انه منصوب بفعل مقدر تقديره تدأبون دأبا والثاني انه مصدر واقع
 موقع الحال فيكون فيه الالوجه المعروفة كما المبالغة واما وقوعه موقع الصفة واما على حذف مضاف أى
 دائبين أو ذوى دأب أو جعلهم نفس الدأب مبالغة اه سمين وأصل معنى الدأب التعب ويكنى به عن العادة
 المستمرة لانها تنشأ عن مداومة العمل اللازم له التعب اه شهاب (قوله وهى تأويل السبع السمان)
 أى والسبع الحضر اه شيخنا (قوله فاحصدم الى قوله تأ كلون) هذه نصيحة منه لهم خارجة عن
 التعبير اه يضاوى وما يجوز أن تكون شرطية أو موصولة اه سمين (قوله فذروه فى سنبله)
 أى وبقصبه ليسكون للقصب علفا للدواب اه خازن وفى المصباح وسنبيل الزرع ففعل بضم الفاء
 والعين الواحدة سنبلة والسبل مثله الواحدة سبلة مثل قصب وقصة وسنبيل الزرع أخرج سنبله
 وأسبل أخرج سبله اه (قوله لثلايفسد) عبارة أبى السعود فذروه فى سنبله ولا تدرسوه كى لا يأكله
 السوس كما هو شأن غلال مصر ونواحيها اه (قوله فادرسوه يقال درس يدرس ككتب يكتب فملا
 ومصدرا كما يقتضيه صنع القاموس (قوله وهى تأويل السبع المجاف) أى والسبع الياسات أيضا
 (قوله أى تأ كلونه فيمن) أى فالاسناد مجازى تطبيقا بين المعبر والمعبر به اه يضاوى وفى أبى السعود
 واسناد الاكل اليهن مع أنه حال الناس فيمن مجازى كافى نهاره صائم وفيه تلويح بأنه تأويل لأكل المجاف
 السمان واللام فى لمن ترشيح لذلك فكأن ما دخر فى السنايل من الحبوب شئ عدهى وقدم لمن كالذى
 يقدم للنازل والافهو فى الحقيقة مقدم للناس فيمن اه (قوله تدخرون) أى للبذر والاحصان
 الاحراز وهو يقال لجعل الشئ فى الحصن بحيث يحفظ ولا يضيع اه خازن (قوله ثم يأتى من بعد ذلك
 عام الخ) هذه بشارته لمنهم زائدة على تعبير الرؤيا ولعله علم ذلك بالوحى أو بان انتهاء الجذب بالخصب على
 العادة الالهية حيث يوسع على عباده بعد تضيقه عليهم اه يضاوى (قوله فيه يغاث الناس) من الغيث
 على أن الالف منقلبة عن ياء أو من الغوث على أنها منقلبة عن ولو والغيث مصدر غاث الله البلاد يغيثها
 غيثا إذا أنزل بها الغيث وهو المطر والغوث الفرج وزوال الهم والكرب وعلى هذا يكون فعله رباعيا يقال
 استغاث الله فأغاثه أى أنقذه من الكرب الذى هو فيه كالتحط اه زاده وفى السمين قوله يغاث الناس
 يجوز أن تكون الالف عن واو وأن تكون عن ياء اما من الغوث وهو الفرج وفعله رباعى يقال أغاثنا الله
 من الغوث واما من الغيث وهو المطر يقال غيثت البلاد أى مطرت وفعله ثلاثى يقال غاثنا الله من الغيث اه
 وفى المصباح أغاثه أغاثه إذا أغاثه ونصره فهو مغيث والغوث اسم منه واستغاث به فأغاثه وأغاثهم الله برحمته
 كشف شدتهم وأغاثنا المطر من ذلك فهو مغيث وأغاثنا الله بالمطر والاسم الغيث بالكسر اه وفيه
 أيضا الغيث المطر وأغاث الله البلاد غيثا من باب ضرب أنزل بها الغيث ويبنى للمفعول فيقال غيثت الارض
 تغاث وغاث الغيث الارض غيثا من باب ضرب أيضا نزل بها وسمى النبات غيثا تسمية باسم السبب
 ويقال رعينا الغيث اه (قوله وفيه يعصرون) بالياء والتاء سبعيتان وعلى كليهما فالصاد مكسورة
 وبابه ضرب كما فى المصباح والقاموس وقوله الاغئاب أى يعصرونها خرا أى ويعصرون غيرها

أى ازرعوا (سبع سنين
 دأبا) متتابعة وهى تأويل
 السبع السمان (فما حصدتم
 فذروه) (تركوه) (فى سنبله
 لثلايفسد) (الاقليلا مما
 تأكلون) فادرسوه (سم
 يأتى من بعد ذلك) أى السبع
 الخصبات (سبع شداد)
 مجدبات صعب وهى تأويل
 السبع المجاف (ياكلن
 ماقدتم لمن) من الحب
 المزروع فى السنين الخصبات
 أى تأكلونه فيمن (الا
 قليلا مما تحصنون) تدخرون
 (ثم يأتى من بعد ذلك) أى
 السبع المجدبات (عام فيه
 يغاث الناس) بالمطر (وفيه
 يعصرون) الاغئاب
 وغيره لخصبه

كسوتهم (معطوف على
 اطعام ويقرأ شاذاً أو
 كسوتهم فالكاف فى موضع
 رفع أى أو مثل أسوة أهليكم
 فى الكسوة) (أو تحرير)
 معطوف على اطعام وهو
 مصدر مضاف الى المفعول
 أيضا (إذا حلفتم) العامل فى
 إذا كفارة أيمانكم لان المنى
 ذلك يكفر ايمانكم وقت
 حلفكم (كذلك) الكاف
 صفة مصدر محذوف أى
 بين لكم آياته بتبيينا مثل
 ذلك قوله تعالى (رجس)
 انما أفرد لان التقدير

كلزيتون زيتا والسمسم دهننا اه خازن (قوله وقال الملك اثتوني به) مرتب على محذوف ذكره الشارح بقوله لما جاءه الرسول أى حين جاءه الرسول وكان عليه أن يقدمه فيقول فاجاءه الرسول فأخبره بتأويلها فقال الملك الخ اه شيخنا وعبارة الخازن وقال الملك اثتوني به وذلك أن الساقى لما رجع الى الملك وأخبره بفتيا يوسف وما عبر به رؤياه استحسنته الملك وعرف أن الذي قاله كائن لا محالة قال اثتوني به حتى أبصر هذا الرجل الذي قد عبر رؤياى بهذه العبارة فرجع الساقى الى يوسف وقال له أجب الملك فذلك قوله تعالى فلما جاءه الرسول الخ اه (قوله أى بالذى عبرها) يستعمل بالتخفيف والتشديد والاول أفصح اه شيخنا (قوله فلما جاءه الرسول) مرتب على محذوف أى فذهب الرسول لطلبه فلما جاءه الخ اه شيخنا (قوله قال قاصدا اظهار براءته الخ) عبارة البيضاوى انما تانى وتوقف في الخروج وقدم سؤال النسوة والفحص عن حاله لتظهر براءته وسأله أن يعلم أنه سجن ظلما فلا يقدر الحاسد على أن يتوصل به الى تقييس أمره وفيه دليل على أنه ينبغي أن يجتهد في نفي التهم ويتوق مواضعها وعن النبي ﷺ لو كنت مكانه ولبثت في السجن ما لبثت لاسرعت الاجابة وانما قال فأسأله ما بال النسوة ولم يقل فأسأله أن يفتش عن حاله تمهيدا للملك على البحث وتحقيق الحال اه (قوله الى ربك) وهو الملك وقوله ما بال النسوة العامة على كسر النون وضمها عاصم في رواية أبي بكر عنه وليست بالمشهورة وكذلك قرأها أبو حيوة وقرىء اللاتى بالهمز وكلاهما جمع للتي والخطب الامر والشأن الذى فيه خطر وهو فى الاصل مصدر خطب يخطب وانما يخطب فى الامور العظام اه سمين وفى المختار الخطب الامر تقول ما خطبك قال الازهرى أى ما أمرك وتقول هذا خطب جليل وخطب يسير وجمعه خطوب اه وكانت النسوة أربعين كان تقدم (قوله ان ربى سيدى الخ) عبارة الخطيب ان ربى أى الله بكيدهن عليم حين قلن أطع مولاتك وفيه تعظيم كيدهن والاستشهاد بعلم الله تعالى عليه وأنه برىء مما عيب به والوعيد لهن على كيدهن وقيل المراد برىء الملك وجعله ربا لنفسه لكونه مرييا له وفيه اشارة الى كون ذلك الملك عالما بكيدهن ومكرهن اه (قوله فجعلن) وكانت زليخا معهن اه خازن (قوله اذ راودتن) هذا الظرف منصوب بقوله ما خطبكن لانه فى معنى الفعل اذ المعنى ما فعلتن وما أردتن به فى ذلك الوقت اه سمين وخطبهن جميعا والمراد امرأة المميز وحدها ليكون أستر لها وقيل خطبهن لانهن قلن ليوسف أطع مولاتك فكان هذا بمنزلة مراودتهن اه من الخازن (قوله قلن حاش لله) أى تنزيها له عن أن يتصف بالجحز عن خلق بشر عفيف مثل هذا اه شيخنا (قوله من سوء) أى خيانه فى شىء من الاشياء اه (قوله قالت امرأت العزيز آلان الخ) لما علمت أن هذه المناظرات والتفحصات انما هى بسببها كشفت الغطاء وصرحت بما هو الواقع وقالت الآن حصص الحق أى انكشف ولما علمت زليخا أن يوسف راعى جانبها حيث قال ما بال النسوة الخ ولم يذكرها مع أن الفتن كلها انما نشأت من جهتها كافاته على ذلك باعترافها بان الذنب منها بقولها أنا راودته عن نفسه الخ اه زاده والآن منصوب بما بهمه وحصص معناه تبين وظهر بعد خفاء قاله الخليل قال بعضهم هو مأخوذ من الحصة والمعنى بانت حصة الحق من حصة الباطل كما تبين حصص الاراضى وغيرها وقيل بمعنى ثبت واستقر وقال الراغب حصص الحق وذلك بانكشف ما يغمره وحصص نحو كذب وكف كلف وحصصه قطعة اما بالمباشرة واما بالحكم والحصصه القطعة من الجملة وتستعمل استعمال النصيب اه سمين (قوله رضح) أى اتضح وفى المصباح وضع رضح من باب وعد وضوحا انكشف وانجلي اه (قوله فأخبر يوسف) أى أخبر الرسول يوسف بذلك أى بجواب النسوة المذكور وقول زليخا وهو معطوف على مقدر أى فجاء الرسول الى يوسف

(وقال الملك) لما جاءه الرسول وأخبره بتأويلها (اثتوني به) أى بالذى عبرها (فلما جاءه) أى يوسف (الرسول) وطلبه للخروج (قال) قاصدا اظهار براءته (ارجع الى ربك فاسأله) أن يسئل (ما بال) حال (النسوة اللاتى قطعن أيديهن ان ربى) سيدى (بكيدهن عليم) فرجع فأخبر الملك فجعلن (قال ما خطبكن) شأنكن (اذ راودتن يوسف عن نفسه) هل وجدت من ميله اليك (قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء) قالت امرأة العزيز آلان حصص رضح (الحق أنا راودته عن نفسه) وانه لمن الصادقين (فى قوله هى راودتنى عن نفسى) فأخبر يوسف بذلك انما عمل هذه الاشياء رجس ويجوز أن يكون خبرا عن الخمر وأخبار المعطوفات محذوفة لدلالة خبر الاول عليها (من عمل) صفة لرجس أو خبر ثان والهاء فى (اجتنبوه) ترجع الى الفعل أو الى الرجس والتقدير رجس من جنس عمل الشيطان * قوله تعالى (فى الخمر والميسر) فى متعلقة بيوقع وهى بمعنى السبب أى بسبب شرب الخمر وفعل الميسر ويجوز أن

فأخبره بذلك فقال يوسف ذلك ليعلم الخ اه شيخنا وهذه هي المرة الثالثة من مرات مجيء الرسول ليوسف في السجن (قوله فقال) أي يوسف ذلك أي طلب البراءة بقوله ارجع الى ربك فأسأله الخ أي قال هذا القول وهو في السجن لان خروجه سيدكر في قوله وقال الملك الخ هكذا قد جرى الشارح على أن قوله ذلك ليعلم الخ قوله غفور رحيم من كلام يوسف وعليه أكثر المفسرين وجرى بمضمون على أنه من كلام زليخا وفي أي السعد وقيل ان هذا من كلام امرأة الذي يزو المعنى ذلك الذي قلت ليعلم يوسف عليه السلام أنني لم أخنه ولم أكذب عليه في حال الغيبة وحثت بما هو الحق الواقع وما أبرئ نفسي مع ذلك من الخيانة حيث قلت في حقه ما قلت وفعلت به ما فعلت ان كل نفس لا مارة بالسوء الا ما رحم ربي أي الانفسار جميعها الله بالعصمة كنفس يوسف ان ربي غفور لمن استغفر من ذنبه واعترف به رحيم له فعل هذا يكون تأنيه عليه السلام في الخروج من السجن لعدم رضاء ملاقاته الملك وأمره بين فعله ما فعل حتى تتبين نزاهته وأنه انما سجن بظلم عظيم مع ماله من الفضل ونباهة الشأن ليلتقاه الملك بما يليق به من الاعظام والاحلال وقد وقع اه (قوله ليعلم العزيز) أي قطفير زوج زليخا الذي هو وزير الملك الكبير اه (قوله بالغيب) يجوز أن تكون الباء ظرفية قال الزمخشري أي مكان الغيب وهو الخفاء والاستتار وراء الابواب السبعة المغلقة ويجوز أن تكون الباء لالحال اما من الفاعل على معنى وأنا غائب عنه خفي عن عينيه واما من المفعول على معنى وهو غائب عني خفي عن عيني اه سمين (قوله لا يهدي كيد الخائنين) أي لا ينفذه ولا يعصيه ولا يسدده أو لا يهدي الخائنين بكيدهم فأوقع الفعل على الكيد مبالغة اه يعضاوي أي فهداية الكيد على الاول مجاز عن تنفيذه وعلى الوجه الثاني المراد لا يهدي الخائنين بسبب كيدهم فأوقع الهداية المنفية على الكيد وهي واقعة عليهم تجوزا للبالغة لانه اذا لم يهد السبب علم منه عدم هداية مسببة بالطريق الاولى اه شهاب ولعل المراد منه أنني لو كنت خائنا لما خلصني الله من هذه الورطة وحيث خلصني منها ظهر أنني كنت بريئا مما نسبوا اليه اه كرخي (قوله ثم تواضع لله) أي قال القول المذكور تواضعا لله والا فيستحيل في حقه أن تأمره نفسه بالسوء لعصمته اه شيخنا (قوله وما أبرئ نفسي) هذه الجملة حال من قوله ذلك ليعلم الخ أي من عامله المقدر أي طلبت البراءة ليعلم الخ والحال أنني لم أقصد بذلك تنزيه نفسي ولا براءتها الخ اه شيخنا (قوله الجنس) أي الذي في ضمن جميع الافراد ولو بهر بالاستعراق لكان أظهر فلا استثناء متصل وما في قوله الا ما رحم ربي واقعة على نفس من النفوس فلذلك كانت بمعنى من كمال فقوله فعصمه فيه مراعاة لفظ مالا معناها والالقال فعصمها اه شيخنا (قوله كثيرة الامر) أي لصاحبها بالسوء هو لفظ جامع لكل ما يهيم الانسان من الامور الدنيوية والاخرية والسيئة الفعل القبيحة واختلاف في النفس الامارة بالسوء ما هي فالذي عليه أكثر المحققين من المتكلمين وغيرهم أن النفس الانسانية واحدة ولها صفات منها الامارة بالسوء ومنها اللوامة ومنها المطمئنة فهذه الثلاث مراتب هي صفات لنفس واحدة فاذا دعت النفس الى شهواتها ومالت اليها فهي النفس الامارة بالسوء واذا منعها النفس اللوامة ولامتها على ذلك الفعل القبيح من ارتكاب الشهوات فتحصل عند ذلك الندامة على ذلك الفعل القبيح وهذا من صفات النفس المطمئنة وقيل ان النفس اماراة بالسوء بطبعها فاذا زكت وصفت من أخلاقها الذميمة صارت مطمئنة اه خازن (قوله وقال الملك اتوني به أستخلصه لنفسي) وذلك أنه لما تبين للملك عذر يوسف وعرف أمانيته وعلمه طلب حضوره اليه فقال اتوني به يعني يوسف استخلصه لنفسي أي أجعله خالصا لنفسي والاستخلاص طلب خلوص الشيء من جميع شوائب الاشتراك وانما طلب الملك أن يستخلص يوسف لنفسه لان عادة الملوك أن ينفردوا بالاشياء النفيسة

فقال (ذلك) أي طلب البراءة (ليعلم) العزيز (اني لم أخنه) في أهله (بالغيب) حال (وان الله لا يهدي كيد الخائنين) ثم تواضع لله فقال (وما أبرئ نفسي) من الزلل (ان النفس) الجنس (لامارة) كثيرة الامر (بالسوء) الاما بمعنى من (رحم ربي) فعصمه (ان ربي غفور رحيم) وقال الملك اتوني به أستخلصه لنفسي) أجعله خالصا دون شريك فجاءه الرسول وقال أجب الملك فقام وودع أهل السجن

تتعلق في بالمدواة أو بابغضاء أي أن تتعادوا أو أن تتباغضوا بسبب الشرب وهو على هذا صدر بالالف واللام معمل والهمزة في البغضاء للنائيث وليس مؤنث أفعل اذ ليس مذكر البغضاء أبغض وهو مثل البأساء والضراء (فهل أتم منتون) لفظه استفهام ومعناه الامر أي انتهوا لكن الاستفهام عقيب ذكر هذه المعائب أبلغ من الامر * قوله تعالى (اذا ما اتقوا) العامل في اذا معنى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح أي لا يأثمون اذا ما اتقوا * قوله تعالى (من الصيد) في موضع

العزيزة ولا يشاركهم فيها أحد من الناس وإنما قال الملك ذلك لما عظم اعتقاده في يوسف لما علم من غزارة علم يوسف وحسن صبره واحسانه الى أهل السجن وحسن أدبه وثباته عند المحن كلها فلهذا احسن اعتقاده للملك فيه واذا أراد الله تعالى أمراً يأسباه فألهم الملك ذلك فقال اتوني به الخ اه خازن (قوله ودعاهم) وقال في دعائه اللهم عطف عليهم قلوب الاخيار ولا تعم عنهم الاخبار وقوله ثم اغتسل أى ولما خرج من السجن كتب على بابه هذا بيت البلوى وقبر الاحياء وشماتة الاعداء وتجربة الاصدقاء اه خازن (قوله ودخل عليه) أى فسلم يوسف على الملك بالعربية فقال له الملك ما هذا اللسان قال لسان عمى اسمعيل ثم دعاه يوسف بالعبرانية فقال له وما هذا اللسان أيضاً قال يوسف هذا لسان آبائى وكان الملك يتكلم بسبعين لساناً ولم يعرف هذين اللسانين وكان كلما تكلم بلسان أجابه يوسف به وزاد عليه بالعربية والعبرانية فأعجب الملك أمره مع صغر سنه اذ كان عمره يومئذ ثلاثين سنة فأجلسه الى جنبه فذلك قوله تعالى فلما كلمه أى كلم الملك يوسف لان مجالس الملوك لا يحسن لاحد أن يبدأ بالكلام فيها وإنما يبدأ به الملك اه خازن وفى أبى السعود والضمير المستكن فى كلمه ليوسف والبارز للملك أى فلما كلمه يوسف اثر محبته فاستنطقه وشاهد منه ما شاهد قال انك اليوم لدينا الخ اه (قوله فلما كلمه معطوف على ما قدره الشارح بقوله فجاءه الرسول الخ وهو ثمان جمل قد اختصر الكلام بخذفها اه شيخنا (قوله مكين امين) يقال اتخذ فلان عند فلان مكانة أى منزلة وهى الحالة التى يتمكن بها صاحبها مما يريد وقيل المكانة المنزلة والجاه المعنى قد عرفنا أماتك ومنزلتك وصداقتك وبراءتك مما نسبت اليه ومكين كلمة جامعة لكل ما يحتاج اليه من الفضائل والمناقب فى امر الدين والدنيا اه خازن وفى المصباح مكن فلان عند السلطان مكانة وزان ضخمة عظم عند وار تفع فهو مكين ومكنته من الشيء جعلت له عليه سلطاناً وقدرته فتمكن منه واستمكن قدر عليه وله مكنة أى قوة وشدة وأمكنته منه بالالف مثل مكنته وأمكننى الامر سهل وتيسر اه (قوله فإذا ترى أن نفعل قال اجمع الطعام الخ) أى قال ذلك فى سياق تعبير الرؤيا للملك مشافهة بعد التعبير السابق وهو فى السجن فتد روى أن الملك قال ليوسف عليه السلام أحب أن أسمع تأويل رؤياي منك شفاها قال نعم أيها الملك رأيت سبع بقرات سمان شهب حسان غير عجاف كشفتك عنهن النيل فطمعن من شاطئه تشخب أخلافهن لبنا فينا انت تنظر اليهن وقد أعجبت حسنهن اذنصب النيل فغار مأؤه وبدا يبسه فخرج من حمته أى طينه الاسود سبع بقرات عجاف شعث غير ملصقات البطون ليس لهن ضرع ولا أخلاف ولهن أياب وأضراس واكف كأكف الكلاب وخراطيم كخراطيم السباع فاختلفن بالسمان فاقرسن السمان افتراس السبع فأكلن لحومهن ومزقن جلودهن وحطمن عظامهن ومشمشن مخن فينا انت تنظر وتعجب كيف غلبنهن وهن مهازيل ثم لم يظهر فيهن سمن ولا زيادة بعد أكلهن اذ سبع سنبلات خضر وسبع سنبلات أخر سوديا بسات فى منبت واحد ووقن فى الثرى والماء فينا انت تقول فى نفسك أى شيء هذا هزلأ خضر مشمرات وهؤلأ سوديا بسات والمنبت واحد أصولهن فى الثرى والماء اذهبت ريح فردت أوراق اليابسات السود على الخضر المشمرات فاشتعلت فيهن النار فاحرقتهن فصرن سودا فهذا ما رأيت أيها الملك ثم انتهت مذعوراً فقال الملك والله ما أخطأت فيها شيئاً فما شأن هذه الرؤيا وان كانت عجباً فاهى بأعجب مما سمعت منك وما ترى من تأويل رؤياي أيها الصديق قال يوسف عليه السلام أرى أن تجمع الطعام وتزرع زرعاً كثيراً فى هذه السنين الخصبه وتجعل ما يتحصل من ذلك الطعام فى الخزائن بقصبه وسنبله فانه أبقي له فيكون ذلك القصب والسنبل علفاً للدواب وتأمر الناس أن يرفعوا الخمس من زرعهم أيضاً فيكفيك

ودعاهم ثم اغتسل ولبس ثياباً حسناً ودخل عليه (فلما كلمه قال) له (انك اليوم لدينا مكين أمين) ذو مكانة وأمانة على أمرنا فإذا ترى أن نفعل قال اجمع الطعام وازرع زرعاً كثيراً فى هذه السنين الخصبه وادخر الطعام جرصفة لشيء ومن لبيان الجنس وقيل للتبعض اذ لا يحرم الا الصيد فى حال الاحرام وفى الحرم وفى البر والصيد فى الاصل مصدر وهو هبنا بمعنى المصيد وسمى مصيداً وصيد الما إلى ذلك وتوفر الدواعى الى صيده فكانه لما أعد للصيد صار كأنه مصيد (تناله) صفة لشيء ويجوز أن يكون حالاً من شيء لانه قد وصف وان يكون حالاً من الصيد (ليعلم) اللام متعلقة بليولونكم (بالغيب) يجوز أن يكون فى موضع الحال من من أو من ضمير الفاعل فى يخافه أى يخافه غائباً عن الخلق او يجوز أن يكون بمعنى فى أى فى الموضع الغائب عن الخلق والغيب مصدر فى موضع فاعل قوله تعالى (واتم حرم) فى موضع الحال من ضمير الفاعل فى تقتلوا (متعمداً) حال من (ضمير الفاعل فى قتله فيجزاه)

ذلك الطعام الذي جمعه لاهل مصر ومن حولها وتأتيك الخلق من سائر النواحي الديرة ويجمع عندك من الكنوز والاموال ما لم يجمع لاحد من قبلك فقال الملك ومن لي بهذا ومن يجمعه ويبيعه لي ويكفيني العمل فيه فندذلك قال يوسف اجعلني الخ اه خازن وفي القرطبي ومن لي بتدبير هذه الامور ولو جمعت اهل مصر جميعا ما طاقوا ذلك ولم يكونوا فيه أمناء فقال يوسف عند ذلك اجعلني الخ اه (قوله في سنبله) أي وقصبه أيضا اه خازن (قوله فقال ومن لي بهذا) أي وأي شخص يتكفل لي بهذا الامر ويعينني عليه (قوله قال اجعلني على خزائن الارض) يعني على خزائن الطعام والاموال وأراد بالارض أرض مصر أي اجعلني على خزائن أرضك التي تحت يدك وقال الربيع بن أنس اجعلني على خزائن خراج مصر ودخلها اني حفيظ عليم أي حفيظ للخزائن عليم بوجوه مصالحها وقيل معناه اني حاسب كاتب وقيل حفيظ لما استودعتني عليم لما وليتني وقيل حفيظ للحساب عليم أعلم لغة من يأتيني وقال الكلبي حفيظ تقديره في السنين المخصصة للسنين المجدة عليم بوقت الجوع حين يقع فندذلك قال الملك ومن أحق بذلك منك وولاه ذلك روى البغوي باسناد الثعلبي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله أخى يوسف لو لم يقل اجعلني على خزائن الارض لاستعمله من ساعته ولكنه أخر ذلك سنة فان قلت كيف طلب يوسف عليه الصلاة والسلام الامارة والولاية مع ما ورد من النبي عنهما من كراهة طلبها لما صح من حديث عبد الرحمن بن سمرة قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسأل الامارة فانك ان أوتيتها عن مسألة وكلت اليها وان أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها أخرجاه في الصحيحين قلت انما يكره طلب الامارة اذا لم يتعين عليه طلبها فاذا تعين عليه طلبها وجب ذلك عليه ولا كراهة فيه فاما يوسف عليه الصلاة والسلام فكان واجبا عليه طلب الامارة لانه مرسل من الله والرسول أعلم بمصالح الامة من غيره واذا كان مكلفا برعاية المصالح ولا يمكنه ذلك الا بطلب الامارة وجب عليه طلبها وقيل انه لما علم أنه سيحصل قحط وشدة اما بطريق الوحي من الله أو بغيره وربما أفضى ذلك الى هلاك معظم الخلق وكان في طلب الامارة ايصال الخير والراحة الى المستحقين وجب عليه طلب الامارة لهذا السبب فان قلت كيف مدح يوسف نفسه بقوله اني حفيظ عليم والله تعالى يقول فلا تنكوا أنفسكم قلت انما يكره تزكية النفس اذا قصد به الرجل التطاول والتفاخر والتوصل به الى غير ما يحل فهذا هو القدر المذموم في تزكية النفس أما اذا قصد بتزكية النفس ومدحها ايصال الخير والنفع الى الغير فلا يكره ذلك ولا يحرم بل يجب عليه ذلك مثاله أن يكون بعض الناس عنده علم نافع ولا يعرف به فانه يجب عليه أن يقول أنا عالم ولما كان الملك قد علم من يوسف أنه عالم بمصالح الدين ولم يعلم انه عالم بمصالح الدنيا بيه يوسف بقوله اني حفيظ عليم على أنه عالم بما يحتاج اليه من مصالح الدنيا أيضا مع كمال علمه بمصالح الدين اه خازن (قوله وقيل كاتب حاسب) لف ونشر مرتب (قوله مكننا ليوسف) يجوز في هذا الالام أن تكون متعلقة بمكننا على أن يكون مفعول مكننا محذوف وتقديره مكننا ليوسف الامور أو على أن يكون المفعول به حيث كما سيأتي ويجوز أن تكون زائدة عند من يرى ذلك اه سمين (قوله يتبوا منها) تفسير للتمكين اه خازن وفي السمين قوله يتبوا هذه جملة حالية من يوسف ومنها يجوز أن يتعلق بيبس أو أجاز أبو البقاء أن يتعلق بمحذوف على انه حال من حيث وحيث يجوز أن يكون ظرفا بيبس أو ويجوز أن يكون مفعولا به وقد تقدم تحقيقة في الانعام اه (قوله بعد الضيق والجس) أي حصل له التمكن بعد الصبر على الضيق في وضعه في الجب ورق العبودية واتهامه فيما هو برى منه وحبسه وغير ذلك اه كرخي (قوله وفي القصة ان الملك الخ) قال ابن عباس وغيره لما انقضت السنة من يوم سأل يوسف الامارة دعاه الملك فتوجه وقلده بسيفه وحلله بحاتم

في سنبله فيأتي اليك الخلق ليبتاروا منك فقال ومن لي بهذا (قال) يوسف (اجعلني على خزائن الارض) أرض مصر (اني حفيظ عليم) ذو حفظ وعلم بأمرها وقيل كاتب وحاسب (وكذلك) كأنما عليه بالخلاص من السجن (مكننا ليوسف في الارض) أرض مصر (يتبوا) ينزل (منها) حيث يشاء (بعد الضيق والجس) وفي القصة أن الملك توجه وختمه وولاه مكان العزيز وعزله

مبتدأ والخبر محذوف وقيل التقدير فالواجب جزاء ويقرأ بالتثنية فعلى هذا يكون (مثل) صفة له أو بدلا ومثل هنا بمعنى مماثل ولا يجوز على هذه القراءة أن يعلق من النعم بجزاء لانه مصدر وما يتعلق به من صلته والفصل بين الصلة والموصول بالصفة أو البدل غير جائز لان الموصول لم يتم فلا يوصف ولا يبدل منه ويقرأ شاذا جزاء بالتثنية ومثل بالنصب وانتصابه بجزاء ويجوز أن ينتصب بفعل دل عليه جزاء أي يخرج أو يؤدي مثل وهذا أولى فان الجزاء يتعدى بحرف الجر ويقرأ في المشهور بالاضافة جزاء الى المثل واعراب الجزاء

ومات بعد *

على ما تقدم ومثل في هذه
 القراءة في حكم الزائد وهو
 كقولهم مثلي لا يقول ذلك
 أى أنا لأقول وأما دعالي
 هذا التقدير أن الذى يجب به
 الجزاء المقبول لامثله وأما
 (من النعم) ففيه أوجه
 * أحدها أن تجمع له حالا من
 الضمير في قتل لأن المقتول
 يكون من النعم والثاني أن
 يكون صفة لجزاء اذ انوته
 أى جزاء كان من النعم
 والثالث أن تعلقها بنفس
 الجزاء اذا أضفته لأن
 المضاف اليه داخل في
 المضاف فلا يعد فصلا بين
 الصلة والموصول وكذلك
 ان نونت الجزاء ونصبت
 مثلاً لانه عامل فهما فهما
 من صلتها كاتقول يعجبني
 ضربك زيدا بالسوط
 (يحكم به) في موضع رفع
 صفة لجزاء اذ انوته وأما
 على الإضافة فهى في موضع
 الحال والعامل فيه معنى
 الاستقرار المقدر في الخبر
 المحذوف (ذو عدل)
 الالف للتثنية ويقرأ أشاذا
 ذو على الأفراد والمراد به
 الجنس كما تكون من محمولة
 على المعنى فتتدبره على هذا
 فريق ذو عدل أو حاكم
 ذو عدل (منكم) صفة لذو
 ولا يجوز أن يكون صفة
 لعدل لان عدلا

ووضع له سرير من ذهب مكللاً بالدر والياقوت طوله ثلاثون ذراعاً وعرضه عشرة أذرع وصنع له ثلاثين
 فراشاً وستين مائدة وضرب له عليه حلة من استبرق وأمره أن يخرج فخرج متوجاً لونه كالنرجس ووجهه
 كالقمر يرى الناظر وجهه فيه من صفاء لونه فانطلق حتى جلس على ذلك السرير ودانت ليوסף الملوك
 وفوض الملك الأكبر اليه مملكته وعزل قطفير عما كان عليه وجعل يوسف مكانه وقال الزخشي أن
 يوسف قال للملك أما السرير فأشده بملكك وأما الخاتم فأدبر به أمرك وأما التاج فليس من لباسي ولا
 لباس أبائي فقال له الملك قد وضعت اجلالاً لك واقراراً بفضلك قال ابن اسحق قال ابن زيد وكان الملك
 مصر خزان كثيرة فسامها ليوסף وسلم له سلطانه كله وجعل أمره وقضاءه نافذا حتى بمملكته ثم هلك
 قطفير عزيز مصر في تلك الليالي فزوج الملك يوسف امرأة العزيز بعد هلاكه فلما دخل يوسف عليها
 قال لها أليس هذا خير مما كنت تريدن قالت له أيها الصديق لا تلمني فاني كنت امرأة حسنة ناعمة كما ترى
 وكان صاحبي لا يأتي النساء وكنت كما جعلك الله في حسنك وهيئتك فغلبتني نفسي وعصمك الله قالوا
 فوجدها يوسف عذراء فأصابها فولدت له ولدين ذكرين افرائيم وميشاو هما ابنا يوسف واستولى
 يوسف ملك مصر وأقام فيها العدل وأحبه الرجال والنساء فلما طمأن يوسف في مملكته دبر في جمع الطعام
 أحسن التدبير فبنى الحصون والبيوت الكثيرة وجمع فيها الطعام للسنين المجدة وانفق المال المعروف
 حتى خلت السنون المخصبة ودخلت السنون المجدة بهول وشدة لم ير الناس مثله وقيل انه دبر في طعام
 الملك وحاشيته كل يوم مرة واحدة نصف النهار فلما دخلت سنة القحط كان أول من أصابه الجوع
 الملك فجاء نصف الليل فنادى يا يوسف الجوع الجوع فقال يوسف هذا أول أو ان القحط فهلك في
 السنة الاولى من سنى القحط كل ما أعدوه في السنين المخصبة فجعل أهل مصر يشتاعون الطعام من
 يوسف فباعهم في السنة الاولى بالنقود حتى لم يبق بمصر درهم ولا دينار الا أخذه منهم وباعهم في السنة
 الثانية بالحلى والجواهر حتى لم يبق بمصر في أيدي الناس منها شئ وباعهم في السنة الثالثة بالدواب والمواشى
 والانعام حتى لم يبق دابة ولا ماشية الا احتوى عليها وباعهم في السنة الرابعة بالعبيد والجواري حتى لم يبق
 بأيدي الناس عبد ولا أمة وباعهم في السنة الخامسة بالضياع والعقار حتى أتى عليها كلها وباعهم في السنة
 السادسة بأولادهم حتى استرقهم وباعهم في السنة السابعة برقابهم حتى لم يبق بمصر حر ولا حرة الا ملكه
 فصاروا جميعهم عبيدا ليوסף عليه السلام فقال أهل مصر ما رأينا كاليوم مملكة أجل ولا أعظم من
 يوسف فقال يوسف للملك كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني فاترى في هؤلاء قال الملك الراى رأيك
 ونحن لك تبع قال فاني أشهد الله واشهدك اني قد أعتقت أهل مصر عن آخرهم ورددت عليهم أملاكهم
 وقيل ان يوسف كان لا يشبع من الطعام في تلك الايام ففيل له أن تجوع ويبدك خزائن الارض فقال أخاف
 ان شبعت أنسى الجائع وأمر يوسف طباطبا للملك أن يجعل غداءه نصف النهار وأراد بذلك أن يذوق الملك طعم
 الجوع فلا ينسى الجائع فن ثم جعل الملوك غداءهم نصف النهار وقال مجاهد لم يزل يوسف يدعو الملك
 الى الاسلام ويتلطف به حتى أسلم الملك وكثير من الناس ومات الملك في حياة يوسف وأما العزيز فلم
 يثبت ايمانه بيوسف فذلك قوله تعالى وكذلك مكنا ليوסף الخاه خازن وفي العرائس القدسية
 أمر الله تعالى جبريل عليه السلام فقال يا جبريل ألا تنظر الى عبيدى وامائى من أهل مصر وغيرهم كيف
 يأكلون رزقى ويعبدون غيرى اهبط فقد سلطت عليهم الجوع والقحط سبع سنين فهبط جبريل
 فصاح في الهواء يا أهل مصر جوعوا سبع سنين فاتتبه الرجال والنساء والصبيان ينادون الجوع
 الجوع قيل لم يكن في تلك السنين اليابسة مطر ولا نبات ولا ريح يهب ولا نهر يجري ولا حمار ينهق
 ولا ثور يصيح ولا دابة تحمل ولا طير يفرخ اه (قوله ومات) أى العزيز بعد أى بعد عزله (قوله

فزوجها امرأته (قال وهب بن منبه تزوجها يوسف بعد ما ذهب ما لها وعمى بصرها بكاء على يوسف فصارت تتكفف الناس ففهمهم من يرحمها ومنهم من لا يرحمها وكان يوسف يركب في كل أسبوع في موكب زهاء مائة ألف من عظماء قومه فقيل لها لو تعرضت له لعله كان يسعفك بشيء فلما ركب في موكبه قامت فنادت باعلى صوتها سبحان من جعل المملوك عبيداً بمعصيته وجعل العبيد ملوكاً بطاعتهم فقال يوسف ما هذه فقمت اليه ففر فها فرق لها وبكى بكاء شديداً ثم دعاها للزواج فأجابت وأمرها فهيئت وأصلح شأنها ثم زفت اليه فقام يوسف يصلي ويدعو الله تعالى وقامت وراءه فسأل الله تعالى أن يعيد اليها شبابها وجمالها وبصرها فرد الله عليها ذلك حتى عادت أحسن ما كانت يوم زادت اكراماً ليوسف عليه السلام لما عفا عن محارم الله تعالى فأصابها فذاهي عذراء فماشى في أرغد عيش وروى ان الله ألقى في قلب يوسف عليه السلام محبتها أضعاف ما كان في قلبها فقال لها ماشاً نكح لا تخيبي كما كنت أول مرة فقالت لما ذقت محبة الله تعالى شغفني ذلك عن كل شيء اه من القرطبي (قوله فوجدها عذراء) وذلك لان العزيز كان حصورا لا يأتي النساء (قوله ولدين) وهما افرائيم وميشا اه خازن وميشا هو جديو شع بن نوى وولدت له أيضاً بنتا كما سيأتي في هذا التفسير وهي رحمة زوجة أيوب عليه السلام اه خطيب (قوله ودانت) أي خضعت له الرقاب أي رقاب المملوك اه (قوله نصيب برحمتنا من نشاء) يعني نخضع بنعمتنا وهي النبوة من نشاء يعني من عبادنا اه خازن (قوله ولأجر الآخرة) لام قسم وقوله للذين آمنوا هم المحسنون ففي الكلام اظهاري مقام الاضمار للتوصل الى وصفهم بالايمان والتقوى بعد وصفهم بالاحسان اه شيخنا (قوله وجاء اخوة يوسف الخ) وكانوا عشرة وكان مسكنهم بالعربات من أرض فلسطين والعربات ثغور الشام وكانوا أهل بادية وابل وشياع فدعاهم يعقوب عليه الصلاة والسلام وقال بلغني أن بمصر ملكاً صالحاً يبيع الطعام فتجهزوا اليه واقصدوه لتشتروا منه ما تحتاجون اليه من الطعام فخرجوا حتى قدموا مصر فدخلوا على يوسف ففر فهم قال ابن عباس ومجاهد بول نظرة نظر اليهم عرفهم وقال الحسن لم يعرفهم حتى تعرفوا اليه وهم له منكرون يعني لم يعرفوه اه خازن (قوله ليمتاروا) يقال مارأه لم يعرفه ميرار وامتار لهم يمتار اذا حمل لهم الطعام وجلبه من بلد آخر اليهم اه شيخنا وفي المصباح مارهم ميرار من باب باع أتاها بالميرة بكسر الميم وهي الطعام وامتارها لنفسه اه (قوله لما بلغهم الخ) من جملة المرتب عليه قوله وجاء اخوة يوسف فكان عليه أن يضمه لقوله ودخلت سنوا القحط الخ بان يقول ودخلت سنوا القحط وأصاب أرض كنعان والشام وبلغهم الخ وجميع ما فعله يوسف معهم في هذه القصة بالوحي كما قاله بعض المفسرين اه شيخنا (قوله لا يعرفونه بعد عهدهم به الخ) قال ابن عباس رضى الله عنهما كان بين أن ألقوه في الجب وبين دخولهم عليه مدة أربعين سنة فلذلك أنكروه وقال عطاء انما لم يعرفوه لانه كان على سرير الملك وكان على رأسه تاج الملك وقيل لانه كان قد لبس زى مملوك مصر عليه ثياب حريري وفي عنقه طوق من ذهب وكل واحد من هذه الاسباب مانع من حصول المعرفة فكيف وقد اجتمعت فيه اه خازن (قوله ما أقدمكم) أي أي شيء أقدمكم وقوله فقالوا للميرة أي قدمنا للميرة أي لاخذها وقوله فقال لعلكم عيون أي جواسيس تطلعون على عورتنا وتخبرون بها أعداءنا اه شيخنا (قوله في البرية) نسبة لك ضد البحر اه شيخنا (قوله ليتسلى به عنه) فلما تمت المحاورة المذكورة قال لهم فمن يعلم أن الذي تقولون حق قالوا أيها الملك اننا لا ندري لانعرف فيها أحداً قال فأتوني بأخيكم الذي من أيكم ان كنتم صادقين فأنا اكتفي بذلك منكم قالوا ان أبانا يحزن لفراقه قال فاتركوا بعضكم

فزوجها امرأته فوجدتها عذراء وولدت له ولدين وأقام العدل بمصر ودانت له الرقاب (نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين ولاجر الآخرة خير) من أجر الدنيا (للذين آمنوا وكانوا يتقون) ودخلت سنوا القحط وأصاب أرض كنعان والشام (وجاء اخوة يوسف) الا بنيامين ليمتاروا لما بلغهم أن عزيز مصر يعطي الطعام بشمته (فدخلوا عليه ففرهم) انهم اخوته (وم له منكرون) لا يعرفونه لبعدهم به وظنهم هلاكه فكلموه بالعبرانية فقال كالمنكر عليهم ما أقدمكم بلادى فقالوا للميرة فقال لعلكم عيون قالوا معاذ الله قال فمن أين أنتم قالوا من بلاد كنعان وأبونا يعقوب نبي الله قال وله أولاد غيركم قالوا نعم كنا اثني عشر فذهب أصغرنا هلك في البرية وكان أحبنا اليه وبقي شقيقه فاحتبسه ليتسلى به عنه فأمر بانزالهم واكرامهم

هنا مصدر غير وصف (هديا) حال من الهاء في به وهو بمعنى مهدى وقيل هو مصدر أي يهديه هديا وقيل على التمييز (بالغ الكعبة)

عندى رهينة حتى تأتونى به فافترعوا فيما بينهم فاصابت القرعة شمعون وكان احسنهم رؤيا في يوسف في واقعة الجلب فخلفوه عنده اه خازن (قوله ولما جهزم) أى هيا لهم جهازهم فى المصباح وجهازت المسافر بالثقل هيا له جهازه وجهاز السفر أهبطه وما يحتاج اليه فى قطع المسافة بالفتح والكسر لغة قليلة اه فكاز فى الآية تضمينا ضمن جهاز معنى أكرم أى ولما أكرمهم بجهازهم أى بتحصيله لهم اه وفى الخازن قال ابن عباس حمل لكل واحد منهم بعير امن الطعام وأكرمهم فى النزول وأحسن ضيافتهم وأعطاهم ما يحتاجون اليه فى سفرهم اه (قوله وفى لهم) يقرأ بالتخفيف والتشديد وكان لا يعطى أحدا أكثر من حمل بعير وان كان عظيم المساواة بين الناس اه شيخنا وقوله بأخ لكم ليقول بأخيك بالإضافة مبالغة فى عدم تعرفه بهم ولذلك فرقوا بين مررت بعلامك وبعلامك فان الاول يقتضى عرفانك بالعلام وان بينك وبين مخاطبك نوع عهد والثانى لا يقتضى ذلك اه كرخى (قوله قال اتونى) أى اذار جعتم لمتاروا مرة أخرى وفى الخطيب وكان لا يبيع أحدا ممن يطالب الطعام أكثر من حمل بعير لئلا يضيق الطعام على الباقين اه (قوله ألا ترون) غرضه ترغيبهم فى العود اليه مرة أخرى (قوله وأنا خير المنزلين) أى للضيف أى خير المضيفين (قوله فان لم تأتونى به) أى اذا عتدم مرة أخرى وقوله فلا كيل لكم عندى الخ وهذا نهاية التخويف لانهم كانوا محتاجين الى تحصيل الطعام ولا يمكن الا من عنده فاذا منعهم من العود فقد مضى عليهم فلذلك قالوا اسرأوا الخ اه خازن وقوله أى ميرة أى فالكيل فى الآية بمعنى المكيل وهو الميرة وسأنى انها الطعام اه شيخنا (قوله ولا تقربون) فى القاموس قرب ككرم وقرب كسمع قربا وقربا بالضم وقربا بالكسر دنا فهو قريب للواحد والجمع اه فلمعنى هنا ولا تدنوا منى أى من بلادى أى لا تدخلوها فضلا عن وصولكم الى اه شيخنا (قوله نهى) أى فلاناهية والفعل مجزوم بمحذوف النون وهذه النون نون الوقاية وحذفت ياء المتكلم مخفيا وقوله أو عطف على محل فلا كيل أى وهو الجزم لانه جواب الشرط فلانافية على الاحتمال الثانى وناهية على الاول اه شيخنا (قوله وانالفاعلون) أى لا تتوانى فيه اه وقوله ذلك أى المرادة والاجتهاد اه (قوله وفى قراءة) أى سبعة وقوله لفتيانه وكلاهما جمع فى كاخوة واخوان فى جمع اخ الاول للقلة والثانى للكثرة اه كرخى وقوله غلماناه وهم الكيالون اه بياضوى (قوله اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم) فقد وكل بكل رجل واحدا من غلماناه يدس فيه البضاعة التى اشترى بها الطعام الذى فى هذا الرحل اه شيخنا واختلفو فى السبب الذى من أجله ردى يوسف عليه الصلاة والسلام عليهم بضاعتهم فقيل لاجل انهم اذا فتحوا متاعهم ووجدوا بضاعتهم ردت اليهم علموا ان ذلك من كرم يوسف وسخائه فيعنيهم ذلك على الرجوع سريرا وقيل انه خاف ان لا يكون عند أبيه شىء آخر من المال لان الزمان كان زمان قحط وشدة وقيل انه رأى ان فى أخذ ثمن الطعام من أبيه واخوته لئلا يشده حاجتهم اليه وقيل أراد ان يحسن اليهم على وجه لا يلحقهم فيه منة ولا عيب وقيل أراد ان يريهم بره وكرمه واحسانه اليهم فى رد بضاعتهم ليكون ذلك أدعى الى العود اليه وقيل انما فعل ذلك لانه علم ان دياتهم وأمانتهم تحملهم على رد البضاعة اليه اذا وجدوها فى رحالهم لانهم انبياء وأولاد انبياء وهذا ما جرى عليه الاجلال وقيل أراد برد البضاعة اليهم ان يكون ذلك عوناً لأبيهم ولاخوته على شدة الزمان اه خازن (قوله وكانت دراهم) وحكى الضحاك عن ابن عباس انها كانت النعال والادم* والرحال جمع رحل وهى الاوعية التى يحمل فيها الطعام وغيره اه خازن (قوله لعلمهم يرجعون) أى ولعل معرفتهم ذلك تدعوهم الى الرجوع اه بياضوى (فلمارجعوا الى أبيهم) أى رجع تسعة منهم لما تقدم ان يوسف احتبس عنده شمعون رهينة على ان يأتوه بينامين (قوله منع منا

ولما جهزم بجهازهم) وفى لهم كيلهم (قال اتونى بأخ لكم من أبيكم) أى بينامين لأعلم صدقكم فيما قلتم (ألا ترون أنى أو فى الكيل) أتمه من غير نجس (وأنا خير المنزلين فان لم تأتونى به فلا كيل لكم عندى) أى ميرة (ولا تقربون) نهى أو عطف على محل فلا كيل أى تحرموا ولا تقربوا (قالوا اسرأوا عنه أباً) سنجهد فى طلبه منه (وانالفاعلون) ذلك (وقال لفتيانه) وفى قراءة لفتيته غلماناه (اجعلوا بضاعتهم التى أتوا بها ثمن الميرة وكانت دراهم فى رحالهم) او عيتهم (لعلمهم يعرفونها اذا انقلبوا الى اهلهم) وفرغوا او عيتهم (لعلمهم يرجعون) اليسا لانهم لا يستحلون امساكها (فلمارجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا

صفة لهدى والتنوين مقدر اى بالغ الكسبة (او كفارة) معطوف على جزاء اى او عليه كفارة اذا لم يجد المثل و (طعام) بدل من كفارة او خبر مبتدأ محذوف اى هى طعام ويقرأ بالإضافة والاضافة هنا للبين المضاف (وصياما) تمييز (ليذوق) اللام

الكيل) ان لم ترسل اخانا
اليه (فأرسل معنا أخانا
نكتل) بالنون والياء (وانا
له لحاظون قال هل (ما
(آمنكم عليه الا كما أمنتكم
على أخيه) يوسف (من قبل)
وقد فعلتم به ما فعلتم (فالله
خير حافظا) (وفي قراءة
حفظا تمييز كقولهم لله دره
فارسا (وهو أرحم الراحمين)
فأرجوا ان يمين بحفظه (ولما
فتحوا متاعهم وجدوا
بضاعتهم ردت اليهم قالوا
يا أبانا ما نبغى) ما استفهامية
اي اى شئ نطلب من اكرام
الملك أعظم من هذا وقرىء
بالفوقانية خطا باليعقوب
وكانوا ذكرواله اكرامه
لهم (هذه بضاعتنا ردت الينا
متعلقة بالاستقرار اى عليه
الجزء ليدوق ويجوز ان
تتعلق بصيام وبطعام
(فينتقم الله) جواب الشرط
وحسن ذلك لما كان فعل
الشرط ماضيا في اللفظ *
قوله تعالى (وطعامه) الماء
ضمير البحر وقيل ضمير
الصيد والتقدير واطعام
الصيد أنفسنا والمعنى انه
أباح لهم صيد البحر وأكل
صيده بخلاف صيد البر
(متاعا) مفعول من اجله
وقيل مصدر اى متمتع بذلك
تمتعا (مادمت) يقرأ بضم
الدال وهو الاصل

الكيل) أى حكم بمنعه بعد هذه المرة ان لم يذهب معنا بنيامين وقوله اليه أى الى العزيز وقوله نكتل أى
نرفع المانع من الكيل ونكتل محتاج اليه وقوله بالنون والياء أى يكتل لنفسه وينضم اكتياله الى
اكتيالنا والقراءتان سبعيتان اه من اليبضاوى ونكتل مجزوم فى جواب الامر وأصله نكتيل
بوزن نغتم فتحركت الياء التى هى عين الكلمة وانفتح ما قبلها فقلت الفاشم حذفت لالتقاء الساكنين
فوزنه الآن نقتل وبحسب الاصل نقتل اه شيخنا (قوله قال) أى يعقوب هل آمنكم عليه الا كما
أمنتكم على أخيه من قبل يعنى كيف آمنكم على ولدى بنيامين وقد فعلتم بأخيه يوسف ما فعلتم وانكم
ذكرتم مثل هذا الكلام بعينه في يوسف وضمنتم لى حفظه وقتلتم وانا له لحاظون فافعلتم فلما لم يحصل
الامن والحفظ هنالك فكيف يحصل ههنا وظاهر الكلام يدل على انه أرسله معهم وانما أرسله معهم
وقد شاهد ما فعلوا بيوسف لانه لم يشاهد فيما بينهم وبين بنيامين من الحقد والحسد مثل ما شاهد بينهم
وبين يوسف وأن يعقوب شاهد منهم الخير والصلاح لما كبروا فأرسله معهم وأن شدة القحط وضيق
الوقت أحوجه الى ذلك اه خازن وأصل آمنكم أمنتكم بهم من تين فقلت الثانية الفاعلى القاعدة اه
شيخنا (قوله الا كما أمنتكم) منصوب على نعت مصدر محذوف أو على الحال منه أى الا ائمانا كائنا
لكم على أخيه شبه ائمانه لهم على هذا بائنا نه لهم على ذلك اه سمين وقوله من قبل متعلق بكما أمنتكم
والمضاف اليه محذوف أى من قبل هذا الزمان وقوله وقد فعلتم به ما فعلتم أى فختتم العهد اه شيخنا
(قوله وفى قراءة) أى سبعة وقوله تمييز أى على كل من القراءتين وقوله لبقولهم الخ تنظير على القراءة
الثانية (قوله فأرجوا) عبارة اليبضاوى فأرجوا أن يرحم بحفظه ولا يجمع على مصيبتين اه قال
كعب الاحبار لما قال يعقوب ذلك قال الله له لأردن عليك كلاما حيثما توكلت على واستحفظتني عليه اه
(قوله ولما فتحوا) أى بحضرة أبيهم وقوله متاعهم أى رحلهم أى الاوعية التى وضعوا فيها الميرة وقوله
وجدوا بضاعتهم أى التى دفعوها له وهى ثمن الميرة اه (قوله ما استفهامية) أى فى محل نصب مفعول
مقدم اه سمين (قوله أعظم من هذا) فقد أحسن مثوانا وباع منا وورد علينا متاعنا فلان طلب وراء ذلك
احسانا اه ييبضاوى وفى الخازن وذلك أنهم كانوا قد ذكروا ليعقوب احسان ملك مصر اليهم وحشا
يعقوب على ارسال بنيامين معهم فلما فتحوا متاعهم ووجدوا بضاعتهم قد ردت اليهم قالوا أى شئ نطلب
بمدها العيان من الاحسان والا كرام أوفى لنا الكيل وورد علينا الثمن وأرادوا بهذا الكلام تطيب
قلب أبيهم اه (قوله وقرىء) أى شاذ وقوله خطا باليعقوب أى أى شئ نطلب وراء هذا الاحسان أو
أى شئ نطلب من الدليل على صدقنا اه ييبضاوى والاول أنسب بقول الشارح وكانوا ذكروا له الخ
اه شيخنا (قوله وكانوا ذكروا له اكرامه لهم) عبارة الخازن عند قوله فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا
انا قدمنا على خير رجل أنزلنا وأكرمنا كراما عظيمة لكان رجلا من أولاد يعقوب ما أكرمنا كرامته
فقال لهم يعقوب اذ ارجمتم الى مصر فاقرؤه منى السلام وقولوا له ان أبانا يصلى عليك ويدعوك بما أوليتنا
ثم قال لهم يعقوب أين شمعون قالوا ارثنه ملك مصر وأخبروه بالقصة ثم قالوا يا أبانا منع منا الكيل وفيه
قولان أحدهما أنهم لما أخبروا يوسف بأخيه من أبيهم طلبوا منه الطعام لأبيهم وأخيه المتخلف عند
أبيهم فنعم من ذلك حتى يحضر فقولهم منع منا الكيل إشارة اليه وأراد بالكيل الطعام لانه يكال والقول
الثانى انه سيمنع منا الكيل فى المستقبل وهو إشارة الى قول يوسف فن لم تأتوني به فلا كيل لكم
عندى ولا تقربون وقال الحسن يمنع منا الكيل ان لم تحمل معنا أخانا وهو قوله تعالى اخبارا عنهم
فأرسل معنا أخانا الخ اه (قوله هذه بضاعتنا) استئناف موضح لقوله ما نبغى اه ييبضاوى (قوله

ونمير أهلنا) معطوف على محذوف أى نستعين بها ونمير أهلنا اه شيخنا وفي الخطيب فترجع بها اليه
 باخينا فيظهر له نصيحنا وصدقنا ونمير أهلنا الخ اه (قوله وزداد كيل بغير) أى ما يكال للبعير أى
 لصاحبه وهو حمل بعير أى وزداد لاجل أخينا على أحمالنا حمل بعير وقوله ذاك أى ذلك الحمل الذى زاده
 كيل يسير هين على الملك لانه قد أحسن الدينا وأكرمنا بأكثر من ذلك اه خازن (قوله لتأتني به)
 جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتني به اه يبضاوى وقوله جواب القسم أى المدلول عليه بقوله
 موثقوا فى الخازن والموثق العهد المؤكد باليمين وقيل هو المؤكد بشهاد الله عليه ودخلت اللام فى قوله
 لتأتني به لاجل اليمين والتقدير حتى تحلفوا بالله لتأتني به اه (قوله الا أن يحاط بكم) تقول العرب
 أحيط بفلان اذا هلك أو قارب هلاكه والاستثناء مفرغ من أعم الاحوال والتقدير لتأتني به على كل حال
 الاحال الاحاطة بكم أو من أعم العلل أى لا تمتنعون من الاتيان به لعله الا للاحاطة بكم اه خازن
 (قوله فماتوا موثقهم) فقالوا فى حلفهم بالله رب محمد لئلا تدينك به وقوله بذلك أى بأن يأنوا به (قوله من
 ابواب متفرقة) وكانت أبواب مصر اذ ذاك أربعة اه خازن (قوله لثلاث تصيبكم العين) عبارة الخازن انما أمرهم
 بذلك لانه خاف عليهم العين لانهم كانوا اقد أعطوا اجمالا وقوة وامتدادا قامة وكانوا أولاد رجل واحد فأمرهم
 أن يتفرقوا فى دخولهم المدينة لئلا يصابوا بالعين فان العين حق وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة وجمهور
 المفسرين وقد زعم بعض الطبائعين المبتئين للعين تأثير ان العائن ينبعث من عينه قوة سمية تتصل بالمعيون
 فيهلك أو يفسد قالوا لا يمتنع هذا كالا يمتنع انبعثت قوة سمية من الافاعى والعقارب تتصل بالملدوغ فيهلك
 وان كان غير محسوس لنا فكذلك العين ومذهب أهل السنة ان المعيون انما يفسد أو يهلك عند نظر العائن
 بفضل الله تعالى أجرى الله تعالى أن يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص لشخص آخر اه خازن وفى
 البيضاوى انما أمرهم بذلك لانهم كانوا ذوى شوكة وأبهة مشتهرين فى مصر بالقرب والكرامة عند الملك
 فخاف عليهم ان يدخلوا اجملة واحدة فيما ناوله لم يوصهم بذلك فى المرة الاولى لانهم كانوا اجمهولين حينئذ
 وكان الداعى اليها خوفه على بنيامين وللنفس آثار منها العين والذى يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام
 فى عودته اللهم انى أعوذ بكلمات الله التامة من كل نفس هامة وعين لامة اه والعوذة بضم العين وبالذال
 المحجمة كالرقية لفظا ومعنى وهذا الحديث رواه البخارى وأصحاب السنن عن ابن عباس قال ابن الاثير
 الهامة واحدة الهوام وهى الحيات وكل ذى سم يقتل وتطلق الهوام على كل ما يدب من الحيوان والالامة
 ذات اللم وهو الضرر من اللم ولم يقل لملة للازدواج والمشكلة بهامة ويحوز أن يكون على ظاهره من
 له بمعنى جمعه أى جامعة للشر على المعيون اه شهاب (قوله من الله) أى من قضائه وهو حال من شئ
 لانه فى الاصل وصف له أى من شئ كائن من الله أى من قضائه ويشير له قول الشارح قدره عليكم وقوله
 زائدة أى فى المنعول وقوله قدره عليكم أى فان قدر عليكم موتا فهو يصيبكم مجتمعين كنتم أو متفرقين
 فان المقدر كائن ولا ينفع حذر من قدر اه خازن وقوله وانما ذلك أى القول المذكور شفقة وفى
 أبى السعود ولم يرد به عليه السلام الغاء الحذر بالمرة كيف لا وقد قال تعالى ولا تلقوا يا ايديكم الى التهلكة
 وقال تعالى خذوا حذركم بل أراد بيان ان ما وصاه به ليس مما يستوجب المراد لاحالة بل هو تدبير
 فى الجملة وانما التأثير وترتب المنفعة عليه من العزيز القدير وان ذلك ليس بمدافعة للمقدر بل هو استعانة
 بالله وهرب منه اليه اه (قوله ولما دخلوا) أى المدينة بخلاف الدخول الآتى فالمراد دخولهم محل
 الملك وقوله من حيث أمرهم أى من الابواب المتفرقة فقول الشارح أى متفرقين حل معنى اه
 شيخنا وفى جواب لما هذوه جهان أحدهما أنه الجملة المنفية من قوله ما كان يغنى عنهم فيه حجة لمن يدعى

ونمير أهلنا (تأتني بالميرة لهم
 وهى الطعام) ونحفظ أخاننا
 وزداد اكيل بعير) لاخينا
 (ذلك كيل يسير) سهل
 على الملك لسخائه (قال ان
 أرسله معكم حتى تؤتون
 مؤثقا) عهدا (من الله) بأن
 تحلفوا (لتأتني به الا أن
 يحاط بكم) بأن تموتوا أو
 تغلبوا فلا تطيقوا الاتيان به
 فأجابوه الى ذلك (فلما
 أتوه موثقهم) بذلك (قال
 الله على ما نقول) نحن وأتم
 (وكيل) شهيد وأرسله
 معهم (وقال يابنى لاتدخلوا)
 مصر (من باب واحد
 وادخلوا من أبواب متفرقة)
 لثلاث تصيبكم العين (وما
 أغنى) أدفع (عنكم) بقولى
 ذلك (من الله من) زائدة
 (شئ) قدره عليكم وانما
 ذلك شفقة (ان) ما (الحكم
 الا لله) وحده (عليه توكلت)
 به وثقت (وعليه فليتوكل
 المتوكلون) قال تعالى (ولما
 دخلوا من حيث أمرهم
 أبوم) أى متفرقين

وبكسر ها وهى لغة يقال
 دمت تدام (حرما) جمع
 حرام ككتاب وكتب
 وقرى فى الشاذ حراما بفتح
 الحاء والراء أى ذوى
 حرم أى احرام وقيل جعلهم
 بمنزلة المسكان الممنوع منه
 قوله تعالى (جعل الله) هى
 بمعنى صير فيكون

كون لما حرفا لا ظرفا اذ لو كانت ظرفا لعمل فيها جوابها اذ لا يصلح للعمل سواء لكن ما بعد ما النافية لا
يعمل فيها قبلها والثاني ان الجواب هو قوله آوى اليه أخاه قال أبو البقاء وهو جواب لما الاولى والثانية
كقولك لما جئتني ولما كلمتك أحببتني وحسن ذلك ان دخولهم على يوسف عليه السلام يعقب
دخولهم من الابواب يعني ان آوى جواب للاولى والثانية وهو واضح اه سمين (قوله ما كان يعني)
أى دخولهم متفرقين ففاعل يعني ضمير التفرق المدلول عليه بالكلام المتقدم اه بن السمين وفي
البيضاوى ما كان يعني عنهم رأى يعقوب واتباعهم له اه ومن شئ مفعول يعني على زيادة من ومن الله
حال منه مقدم عليه وفي السكر خى قوله من شئ يحتمل النصب بالمفعولية والرفع بالفاعلية أما الاول
فهو كقولك ما رأيت من أحد والتقدير ما رأيت أحد افتقيرا الآية هنا ان تفرقهم ما كان يعني من قضاء
الله شئاً وأما الثاني فكقولك ما جاءني من أحد وتقديره ما جاءني أحد فيكون التقدير هنا ما كان يعني
عنهم من الله شئاً مع قضائه اه وقول الشارح أى قضائه أى مقضيه أى الذى أراد وقوعه فقد
نسبوا السرقة وأخذ منهم بنيامين وتضاعفت المصيبة على يعقوب وقوله الاحاجة الخ حمله الشارح
كغيره على الانقطاع حيث فسر الابل لكن على عادته وقوله وهى ارادة دفع العين في التعبير تسمح اذ
الحاجة التى أفادها ونفع فيها تفرقهم في الدخول انما هى دفع العين عنهم لا نفس ارادة يعقوب فانها لم
تندفع فالعبارة في المنى من قبيل اضافة الصفة للوصف فكأنه قل وهى دفع العين الذى اراده يعقوب
وتقرير انقطاع الاستثناء ان المستثنى منه شئ قضاء الله وأرادته والمستثنى شئ لم يرد الله وهو اصابة
العين لهم في هذا لم يرد الله ولم يقضه اذ لو أراد وقوعه مع انه لم يقع ولم يحصل هذا تقرير الانقطاع وأما مفاد
الاستثناء فهو ان يقال الاحاجة في نفس يعقوب قضاها وهى اصابة العين فان التفرق في الدخول اغناها
أى دفعها بحسب الظاهر وفي نفس الامر انما دفعها عدم ارادة الله تعالى لها ومحصل الكلام ان يلاحظ
ظاهر الحال في تقرير مفاد الاستثناء ويلاحظ حقيقة الحال ونفس الامر في تقرير كونه منقطعا كما تقرر
وقوله قضاها صفة الحاجة ومعنى قضاها أرادها فان يعقوب أراد دفع العين عنهم وفسر البيضاوى
قوله قضاها بانه أظهرها بقوله المذكور ووصام بها (قوله لتعليمنا اياه) أشار به الى ان ما مصدرية
ويصح ان تكون موصولة والمنى وانه لدو علم للشيء الذى علمناه والمعنى اننا لما علمناه هذه الاشياء
حصل له العلم بتلك الاشياء اه خازن (قوله الهام الله لاصفيائه) في نسخة لاوليائه (قوله ولم اداخلوا
على يوسف) أى في محل حكمه آوى اليه أخاه قال المفسرون لم اداخل اخوة يوسف على يوسف قالوا
أيها الملك هذا أخونا الذى أمرتنا ان نأتيك به فقد جئناك به فقال لهم أحسنتم وأصبتم وستجدون ذلك
عندى ثم أنزلهم وأكرمهم ثم انه أضافهم وأجلس كل اثنين على مائدة فبقى بنيامين وحيداً فبكى وقال
لو كان أخى يوسف حياً لا جلستى معه فقال لهم يوسف لقد بقى هذا وحده فقالوا كان له أخ فهلك
قال لهم فأنا جلسته معي فأخذه فأجلسه معه على مائدته وجعل يؤاكله فلم اداخل الليل أمرهم بمثل
ذلك من الفراش وقال كل اثنين ينامان على فراش واحد فبقى بنيامين وحده فقال يوسف هذا
ينام عندى على فراشى فنام بنيامين مع يوسف على فراشه فجعل يوسف يضمه اليه ويشمر يحميه أى ربح
أبيه منه حتى أصبح فلما أصبح قال لهم انى أرى هذا الرجل وحيداً ليس معه ثان فأنا أضمه الى فيكون
معى في منزلى ثم انه أنزلهم واجرى لهم الطعام فقال روييل مارأينا مثل هذا فلذلك قوله آوى اليه
أخاه يعنى ضمه وأنزله معه في منزله فلم اداخله قال له يوسف ما سمك قال بنيامين قال فهل لك من
ولدا قال عشرة بنين قال فهل لك من أخ لأمك قال كان لى أخ فهلك قال يوسف أتعجب ان اكون أخاك

(ما كان يعنى عنهم من الله)
أى قضائه (من زائدة شئ)
الا) لكن (حاجة في نفس
يعقوب قضاها) وهى ارادة
دفع العين شفقة (وانه لدو علم
لما علمناه) لتعليمنا اياه
(ولكن كثر الناس) وم
الكفار (لا يعلمون) الهام
الله لاصفيائه (ولما دخلوا
على يوسف آوى) ضم (اليه)
أخاه قال انى أنا أخوك فلا
تبتئس) تحزن (بما كانوا
يعملون) من الحسد لنا
وأمره ان لا يخبرهم وتواطأ
معه على انه سيحتال على انه
يقيه عنده

(قيام) مفعولاً ثانياً وقيل
هى معنى خلق فيكون قياماً
حالا و (البيت) بدل من
الكعبة ويقرأ قياماً بالالف
أى سببا لقيام دينهم ومعاشهم
وققرأ فيما بغير الف وهو
محذوف من قيام كخيم في
خيام (ذلك) في موضع رفع
خبر مبتدا محذوف أى
الحكم الذى ذكرناه ذلك
أى لا غيره ويجوز ان يكون
المحذوف هو الخبر ويجوز
ان يكون في موضع نصب أى
فعلناه ذلك أو شرعنا
واللام في (لتعلموا) متعلقة
بالمحذوف وقوله تعالى (عن
أشياء) الاصل فيها عند الخليل
وسيدويه شيئاً بهمزتين

(فلما جهزهم بمحازهم جعل
السقاية) هي صاع من ذهب
مرصع بالجوهر (في رحل
أخيه) بنيامين (ثم أذن
مؤذن) نادى مناد بعد
انفصالهم عن مجلس يوسف
أيها العير) القافلة (انكم
لسارقون قالوا) قد (أقبلوا
عليهم ماذا) ما الذي
(تفقدون) (قالوا ان فقد
صواع) صاع (الملك ولمن
جاء به

بينهما ألف وهي فعلاء من
لفظ شيء وهو همزتها الثانية
للتأنيث وهي مفردة في
اللفظ ومعناها الجمع مثل
قصياء وطرفاء ولاجل
همزة التأنيث لم تنصرف
ثم إن الهمزة الأولى التي
هي لام الكلمة قدمت
فجعلت قبل الشين كراهية
لهمزتين بينهما ألف
خصوصا بعد الياء فصار
وزنها لفعاء وهذا قول
صحيح لا يرد عليه أشكال
وقال الاخفش والفراء
أصل الكلمة شيء مثل
هين على فصل ثم خفت
ياءه كما خفت ياء هين فقبل
شيء كما قبل هين ثم جمع على
أفعلاء وكان الأصل أشياء
كما قالوا هين وأهواناء ثم
حذفت الهمزة الأولى فصار
وزنها لفعاء فلامها محذوفة
وقال آخرون الأصل في
شيء شيء مثل صديق ثم
جمع على أفعلاء كاصدقاء

بدل أخيك الهالك قال بنيامين ومن يجد أخا مثلك أيها الملك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل
فبكى يوسف عليه السلام وقام إليه وعانقه وقال له أني أنا أخوك الخ وقال كعب لما قال له يوسف أني
أنا أخوك قال بنيامين أنا لأفارقك فقال يوسف قد علمت اعتمام الذي بي فإذا حبستك عندي ازداد
غمه ولا يمكنني هذا إلا بعد أن أشهرك بامر فظيع وأنسبك إلى مالا يحمده قال لأبالي فافعل ما بدالك
فاني لأفارقك قال يوسف فاني أدس صاعى في رحلك ثم أنادى عليك بالسرقة لاحتال في ردك بعد
اطلاقك قال فافعل ما شئت فذلك قوله تعالى فلما جهزهم الخ اه خازن (قوله فلما جهزهم) عبر هنا
بالناء إشارة إلى طلب سرعة سيرهم وذهابهم لبلادهم لأن الغرض منه قد حصل وقد عرفت حالهم
بخلاف المرة الأولى كان المطلوب طول مدة اقامتهم ليتعرف الملك حالهم اه شيخنا (قوله) هي صاع
من ذهب) وكان يشرب فيه الملك فيسمى سقاية باعتبار أول حاله وصاعا باعتبار آخر أمره لأن الصاع
آلة الكيل اه شيخنا (قوله مرصع بالجواهر) أي مركب عليه جوهر وفي المختار الترصيع التركيب
وتاج مرصع بالجواهر وسيف مرصع أي محلى بالرصاص وهي حلق محلى بها الواحدة رصعة اه (قوله
نادى منادى) أي مرارا كثيرة بدليل التفعيل وكان ذلك النداء مع رفع الصوت اه شيخنا (قوله بعد
انفصالهم عن مجلس يوسف) فأمهلهم يوسف حتى انطلقوا وخرجوا من العمارة ثم أرسل خلفهم من
استوقفهم وحبسهم اه خازن كما يشير إليه التعبير ثم التي للتراخي بل قيل أنهم وصلوا إلى بلبس ووردوا
من عندها اه شيخنا (قوله أيها العير) العير في الأصل كل ما يحمل عليه من الابل والحمر والبغال سمى
بذلك لأنه يعبر أي يذهب ويحى والمراد منه أصحاب الابل ونحوها فهو محجاز مرسل علاقته المجاورة كما قاله
السمين وأشار الشارح المراد منه بقوله القافلة اه وفي المصباح العير بالكسر اسم للابل التي تحمل الميرة
في الأصل ثم غاب على كل قافلة اه (قوله انكم لسارقون) فان قلت هل كان هذا النداء بأمر يوسف
أم لا فإن كان بأمره فكيف يليق بيوسف مع علو منصبه وتشريف رتبته من النبوة والرسالة أن يتهم
أقواما وينسبهم إلى السرقة كذب عليه براءتهم عن تلك التهمة التي نسبوا إليها قلت ذكر العلماء عن هذا
السؤال أجوبة أحدها أن يوسف لما أظهر لأخيه أنه أخوه قال لست أفارقك قال لا سبيل إلى ذلك إلا بالتدبير
حيلة أنسبك فيها إلى مالا يليق قال رضى بذلك فعلى هذا التقدير لم يتألم قلبه بسبب هذا الكلام بل قدرضى
به فلا يكون ذنبا الثاني أن يكون المعنى انكم لسارقون ليوسف من أيه إلا أنهم ما ظهر وهذا الكلام فهو من
المعاريض وفي المعاريض مندوحة عن الكذب الثالث يحتمل أن يكون المنادى ربما قال ذلك على سبيل
الاستفهام وعلى هذا التقدير لا يكون كذبا الرابع ليس في القرآن ما يدل على أنهم قالوا ذلك بأمر يوسف
وهو الأقرب إلى ظاهر الحال لأنهم طلبوا السقاية فلم يجدوها ولم يكن هناك احد غيرهم وغلب على ظنهم
أنهم هم الذين أخذوها فقالوا ذلك بناء على غلبة ظنهم اه خازن (قوله وقد أقبلوا) أي والحال أنهم أي
أخوة يوسف أقبلوا عليهم أي على جماعة الملك المؤذن وأصحابه أي التفقوا إليهم وخاطبواهم بما ذكر اه
شيخنا قال أصحاب الاخبار لما وصل الرسل إلى أخوة يوسف قالوا لهم الم نكرمكم ونحسن ضيافتكم ونوف
الكم الكيل ونفعل بكم ما لم نفعل بغيركم قالوا بلى وماذا قالوا فقد ناسقاية الملك ولا تهم عليها غيركم فذلك
قوله تعالى واقبلوا عليهم أي عطفوا على المؤذن وأصحابه اه خازن (قوله ماذا تفقدون) ما استفهامية
مبتدأ وإذا اسم موصول خبرها اه شيخنا أي شيء مضاع منكم والفقد غيبة الشيء عن الحس بحيث
لا يعرف مكانه اه يضاوى (قوله صاع الملك) أي فالصاع والصواع لغتان معناه واحد وهو آلة
الكيل وتقدم أنه هو السقاية اه شيخنا وفي السمين قوله صواع الملك هو المكيال وهو السقاية

المتقدمة سهاها تارة كذا وتارة كذا وانما اتخذ هذا الاناء ميكا لا لعزة مايكال به في ذلك الوقت وفيه
 قرات كثيرة كلها لغات في هذا الحرف ويذكر ويؤنث فلعملة صواع بزنة غراب والعين مهمة وقرأ
 ابن جبير والحسن كذلك الا أنه بالغين المججمة وقرأ يحيى بن يعمر كذلك الا أنه حذف الالف وسكن
 الواو وقرأ زيد بن علي صوع كذلك الا أنه فتح الصاد جعله مصدر الصاع يصوع صوعا وقرأ أبو حيوة
 وابن جبير والحسن صواع بكسر الصاد وقرأ أبو هريرة ومجاهد صاع بزنة ناب وألفه كالفه في كونها
 منقلبة عن واو مفتوحة وقرأ أبو رجاء صوع بزنة فرس وقرأ عبد الله بن عون كذلك الا أنه ضم
 الصاد فهذه ثمان قرات متواترها واحدة اه (قوله حمل بعير من الطعام) أي يكون جعله اه
 يضاوي وقوله وأنا به الخ هذا قول المؤذن وحده فهو الذي كفل وضمن اه شيخنا (قوله قالوا
 تالله الخ) قال المفسرون قد حلفوا على أمرين أحدهما أنهم ماجأوا الأمر الفساد في الأرض والثاني أنهم
 ماجأوا سارقين وانما قالوا هذه المقالة لانه كان قد ظهر من أحوالهم ما يدل على صدقهم وهوانهم كانوا
 مواظبين على أنواع الخير والطاعة حتى بلغ من أمرهم أنهم سدوا أفواه دوابهم لئلا تؤثر زرع الناس ومن
 كانت هذه صفته فالفاسد في حقه متمتع وكونهم غير سارقين لانهم قد كانوا ردوا البضاعة التي وجدوها
 في رحالهم ولم يستحلوا أخذها ومن كانت هذه صفته فليس بسارق اه خازن (قوله لقد عدله تم الخ) فيه
 معنى القسم فهو تاء كيد القسم قبله اه شيخنا (قوله ووجد) أي الصاع فيكم أي عندكم (قوله قالوا
 جزاؤه) أي اخوة يوسف جزاؤه الخ فافتوا بشريعتهم وجزاؤه على حذف مضاف أي جزاء سرقة من
 وجد على حذف مضاف أيضا أي استرقاق من وجد في رحله يشير الى تقديره كلام الشارح بقوله يسترق
 والمراد انه يسترق سنة ثم يخفى سبيله فهذه شريعتهم اه شيخنا (قوله خبره من وجد) أي فهو اخبار
 بالمفرد لان من اسم موصول وما بعد هاء صلتها اه شيخنا وفي السمين قوله جزاؤه من وجد فيه أوجه
 أحدها أن يكون جزاؤه مبتدأ والضمير للسارق ومن شرطية أو موصولة مبتدئان والفاء جواب الشرط
 أو مزيدة في خبر الموصول لشبهه بالشرط ومن وما في حيزها على وجهها خبر المبتدأ الاول الثاني أن
 يكون جزاؤه مبتدأ والهاء تعود على المسروق ومن وجد في رحله خبره ومن بمعنى الذي والتقدير
 وجزاء الصواع الذي وجد في رحله الثالث أن يكون جزاؤه خبر مبتدأ محذوف أي المسؤل عنه جزاؤه
 ثم افتوا بقلوبهم من وجد في رحله فهو جزاؤه اه (قوله ثم أكد) أي الكلام المذكور وهو قوله جزاؤه
 من وجد في رحله بقوله فهو جزاؤه فهذه الجملة بمعنى التي قبلها اه شيخنا (قوله أي السارق) أي استرقاقه
 جزاؤه أي جزاء سرقة اه (قوله وكانت) أي هذه الطريقة التي أجابوا بها سنة أي طريقة وشريعة آل
 يعقوب لفظة آل زائدة اه شيخنا (قوله كذلك الجزاء) أي المذكور بقوله جزاؤه من وجد في رحله
 والمراد به استرقاق السارق وقونجزى الظالمين من جملة كلامهم أي تحكم أو نفق باسترقاق كل سارق لانه
 شرعنا المقرر فيما بيننا (قوله فصر فوا) أي فردوا وازجروا من المكان الذي لحقهم فيه جماعة الملك وتقدم
 أنهم وصلوا الى خارج مصر وقيل الى بلبيس اه شيخنا (قوله ففتشها قبل وعاء أخيه) قال اهل التفسير
 ان اخوة يوسف لما اقرروا ان جزاء السارق ان يسترق سنة قال ليحباب يوسف لا بد من تفتيش او عيتهم
 واحدا واحدا قال قتادة ذكر لنا انه كان لا يفتح متاعا ولا ينظر في وعاء الا استعقر الله مما
 قدفهم به حتى لم يبق الا رحل بنيامين قال ما ظن هذا اخذ شيئا فقال اخوة يوسف
 والله لا نتركك حتى تنظر في رحله فانه اطيب لنفسك وانفسنا فلما فتحوا متاعه وجدوا
 الصواع فيه اه خازن (قوله ثم استخرجها) في الضمير المنصوب قولان أحدهما انه عائد
 على الصواع لان فيه التذكير والتأنيث كما تقدم وقيل بل لانه حمل على معنى السقاية قال

حمل بعير) من الطعام (وانا
 به) بالحل (زعيم) كفيل
 (قالوا تالله) قسم فيه معنى
 التجب (لقد عدله تم ماجئنا
 لنفسد في الأرض وما كنا
 سارقين) ما سرقة (قالوا)
 أي المؤذن وأصحابه (فما
 جزاؤه) أي السارق (ان
 كنتم كاذبين) في قولكم
 وما كنا سارقين ووجد
 فيكم (قالوا جزاؤه) مبتدأ
 خبره (من وجد في رحله)
 يسترق ثم أكد بقوله
 (فهو) أي السارق (جزاؤه)
 أي المسروق لا غير وكانت
 سنة آل يعقوب (كذلك)
 الجزاء (نجزى الظالمين)
 بالسرقه فصر فوال يوسف
 لتفتيش او عيتهم (فبدأ
 بأو عيتهم) ففتشها (قبل
 وعاء أخيه) لثلاثتهم (ثم
 استخرجها) أي السقاية
 (من وعاء أخيه) قال تعالى
 وأنبأهم ثم حذفت الهمزة
 الاولى وقيل هو جمع شيء
 من غير تغيير كبيت وايات
 وهو غلط لان مثل هذا
 الجمع ينصرف وعلى الاقوال
 الاولى يتمتع صرفه لاجل
 همزة التأنيث ولو كان
 أفعلا لانصرف ولم يسمع
 أشياء منصرفة ألبتة وفي
 هذه المسئلة كلام طويل
 فوضه التصريف (ان
 تبدلکم تسوكم)

(كذلك) الكيد (كدنا
ليوسف) علمناه الاحتيال
في أخذ أخيه (ما كان)
يوسف (ليأخذ أخاه) رقيقا
عن السرقة (في دين الملك)
حكم ملك مصر لأن جزاءه
عنده الضرب وتغريم مثلي
المسروق لا الاسترقاق
(الا أن يشاء الله) أخذه
بحكم أبيه أي لم يتمكن من
أخذه إلا بمشيئة الله بالهامه
سؤال اخوته وجوابهم
بسنتهم (ترفع درجات من
نشأ) بالإضافة والتنوين في
العلم كيوسف (وفوق كل
ذى علم) من المخلوقين
(علم) أعلم منه حتى ينتهي
إلى الله تعالى (قالوا ان يسرق
فقد سرق أخ له من قبل)
أي يوسف

الشرط وجوابه في موضع
جر صفة لأشياء * عفا الله
عنها قيل هو مستأنف وقيل
هو في موضع جر أيضا
والنية به التقديم أي عن
أشياء لكم قد عفا الله
عنها * قوله تعالى (من
قبلكم) هو متعلق بـأشياء
ولا يجوز أن يكون صفة
لقوم ولا حالا لان ظرف
الزمان لا يكون صفة للجثة
ولا حالا منها ولا خبرا عنها
* قوله تعالى (ما جعل الله
من بحيرة) من زائدة
وجعل هنا بمعنى سمى
فعل هذا يكون بحيرة أحد
المفعولين والاخر محذوف

أبو عبدة يؤث الصواع من حيث يسمى سقاية ويدكر من حيث هو صواع والثاني ان الضمير عائدة على
السرقه وفيه نظر لان السرقة لا تستخرج الا بمجاز اه سمين فلما خرج الصواع من رحل بنيامين نكس
اخوة يوسف رؤسهم من الحياء وأقبلوا على بنيامين يلومونه ويقولون له أي شيء الذي صنعت بنا
فضحتنا وسودت وجوهنا يا بني راحيل مازال لنا منكم بلاء متى أخذت هذا الصوع فقال بنيامين بل
بنو راحيل مازال لهم منكم بلاء ذهبت باخي فاهلكتموه في البرية ان الذي وضع هذا الصواع في رحلي
الذي وضع البضاعة في رحالكم قالوا فاخذ بنيامين رقيقا وقيل ان المنادى وأصحابه هم الذين تولوا تقتيشهم
وهم الذين استخرجوا الصواع من رحل بنيامين اه خازن (قوله كذلك الكيد) أي الحيلة وهي
استفتاء يوسف من اخوته كدنا أي علمنا كما قال الشارح فاللام زائدة وعبرة الخازن يعني ومثل ذلك
الكيد كدنا ليوسف وهذا الإشارة إلى الحكم الذي ذكره اخوة يوسف حكمنا به ليوسف والمعنى كما ألهمنا
اخوة يوسف أن جزاء السارق أن يسترق كذلك ألهمنا يوسف حتى دس الصواع في رحل أخيه ليضمه
إليه على ما حكم به اخوته اه وفي أبي السعد ما يقتضي أن اللام للتعليل ونصه كدنا ليوسف صنعنا له
ودبرنا لاجل تحصيل غرضه من المقدمات التي رتبها من دس الصواع وما يتلوه اه (قوله علمناه
الاحتيال) أي الطريق السابق وهو استفتاء اخوته فالمراد من هذا الكيد هو أنه تعالى ألقى في قلب
اخوة يوسف أن حكموا بأن السارق يسترق وصار ذلك سببا تمكن يوسف عليه السلام من امساك
أخيه عند نفسه واعلم أن الكيد يشعر بالحيلة والخديعة وذلك في حق الله تعالى محال الا أنه قد تقدم أصل
معتبر في هذا الباب وهو أن أمثال هذه الالفاظ في حق الله تعالى تحمل على نهاية الاغراض لا على بداياتها
فالكيد السعي في الحيلة والخديعة ونهايته ايحاء الانسان من حيث لا يشعر في أمر مكروه ولا سبيل له إلى
دفعه فالكيد في حق الله تعالى محمول على هذا المعنى اه كرخى وفي الخازن ولفظ الكيد معناه الحيلة
والخديعة وهذا في حق الله تعالى محال فيجب تأويل هذه اللفظة بما يليق بحلال الله سبحانه وتعالى فنقول
الكيد هنا جزاء المكيد يعني كما فعلوا ايوسف فعلمنا بهم فالكيد من الخلق الحيلة ومن الله التدبير بالحق
والمعنى كما ألهمنا اخوة يوسف بأن حكموا أن جزاء السارق أن يسترق كذلك ألهمنا يوسف حتى دس
الصاع في رحل أخيه ليضمه إليه على ما حكم به اخوته وقال ابن الاعرابي الكيد التدبير بالباطل وبالحق
فعلى هذا يكون المعنى كذلك دبرنا ليوسف وقيل صنعنا ليوسف اه وجميع ما وقع من يوسف بينه وبين
اخوته بالوحي اه شيخنا (قوله ما كان يوسف الخ) بمنزلة التعليل وقوله ليأخذ لآلام الجحود اه شيخنا
(قوله لان جزاءه) أي السارق عنده الخ أي وهذه الطريقة لا توصله إلى أخذ أخيه فأتوصل إلى الطريقة
وشريعة اخوته اه (قوله مثلي المسروق) أي مثلي قيمته فالكلام على حذف مضاف كما صرح به الخازن
(قوله الا أن يشاء الله) استثناء منقطع كما يعلم من تقرير الشارح اذا اخذ بدين الملك لا يشمل المراد بقوله
الا أن يشاء الله على ما قرره الشارح فالمعنى ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك ولكن أخذه بشريعة يعقوب
اه شيخنا (قوله بحكم أبيه) أي بشريعة أبيه (قوله وجوابهم بسنتهم) أي شريعتهم (قوله بالإضافة
والتنوين) سبعيتان (قوله وفوق) خبر مقدم وعليم مبتدأ مؤخر (قوله أعلم منه) أي من كل ذي علم من
المخلوقين حال أي حال كون العليم من جملة المخلوقين وقوله حتى ينتهي لا يحتاج إليه بعد التقيد بالمخلوقين
بل لا يصح وفي الخازن وفي الآية دليل على أن اخوة يوسف كانوا علماء وكان يوسف أعلم منهم اه
(قوله قالوا ان يسرق) لما أخرج الصاع من رحل بنيامين اقتضح الاخوة ونكسوا رؤسهم
فقالوا تبرئة لساحتهم ان يسرق الخ يعنون أن هذه الواقعة ليست بعبدة منه فان أخاه الذي هلك

كان سارقاً أيضاً ونحن لسنا على طريقة هاتين من أم أخرى اه زاده وأتوا بكلمة ان لعدم محققتهما
بمجرد خروج السقاية من رحله وأما قولهم لا يهيم ان ابنك سرق فبناء على الظاهر ومدعى القوم ويسرق
لحكاية الحال الماضية والمعنى ان كان سرق فليس يسبق له من أخيه اه شهاب فيكون جواب
الشرط محذوفاً والمذكور دليله اه (قوله وكان سرق لاني أمه صمنا الخ) عبارة الخازن واختلفوا
في السرقة التي نسبوها الى يوسف عليه الصلاة والسلام فقال سعيدين جبير وقتادة كان لجد أبي أمه
صنم وكان يعبد فآخذه يوسف سرا وكسره والقاه في الطريق والجيف لثلا يعبد وقال مجاهد
ان يوسف جاءه سائل يوماً فأخذ بيضة من البيت فناولها السائل وقال سفيان بن عيينة أخذ حاجة
من الطير التي كانت في بيت يعقوب فأعطاه سائلاً وقال وهب كان يحب الطعام من المائدة للفقراء
وذكر محمد بن اسحق أن يوسف كان عند عمته ابنة اسحق بعد موت أمه راحيل فحضنته عمته وأحبته
حبا شديداً فلما ترعرع وقعت محبة يعقوب عليه فأحبه فقال لاخته يا أختاه سمعي الى يوسف فوالله ما أقدر
أن يغيب عني ساعة واحدة فقالت لا أعطيكه فقال والله ما أناب تاركه عندك فقالت دعه عندى أياما
أنظر اليه لعل ذلك يسليني عنه ففعل ذلك فعمدت الى منطقة كانت لاسحق وكانوا يتوارثونها بالكبر
وكانت أكبر أولاد اسحق وكانت عندها فشدت المنطقة على وسط يوسف تحت ثيابه وهو صغير
لا يشعر ثم قالت لقد فقدت منطقة اسحق ففتشوا أهل البيت فوجدوها مع يوسف وقالت انه
بسلام لي تعين يوسف فقال يعقوب ان كان قد فعل ذلك فهو مسلم لك فامسكته عندها حتى ماتت
ولذلك قال اخوته ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل يعنون هذه السرقة قال ابن الانباري وليس في
هذه الافعال كلها ما يوجب السرقة ولكنها تشبه السرقة فيعبر بها عند الغضب اه (قوله
لثلا يعبد) أي يدوم على عبادته (قوله والضمير للكلمة) وهى قوله أنتم شرمكانا فصيح قوله التي في
قوله الخ لان قوله قال أنتم شرمكانا مشتمل على قوله أنتم شرمكانا وعلى هذا يكون في الكلام رجوع
الضمير على متأخر لفظاً ورتبة وفيه أيضاً اطلاق الكلمة على الكلام والاول سائغ في مقام التفسير كما
هنا والثاني سائغ في اللغة اه شيخنا وفي الخازن في هاء الكناية ثلاثة أقوال أحدها ان الضمير يرجع
للكلمة التي بعدها وهى قوله تعالى قال يعنى يوسف أنتم شرمكانا روى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس
والثاني أن الضمير يرجع الى الكلمة التي قالوها في حقه وهى قولهم فقد سرق أخ له من قبل وهذا معنى
قول أبي صالح عن ابن عباس فعلى هذا القول يكون المعنى فأسر يوسف جواب الكلمة التي قالوها في
حقه ولم يحجبهم عليها والثالث أن الضمير يرجع الى الحجة فيكون المعنى على هذا القول فأسر يوسف
الاحتجاج عليهم في ادعائهم عليه السرقة ولم يبد لها لم قال أنتم شرمكانا يعنى منزلة عند الله ممن
بالسرقة اه (قوله أنتم شرمكانا) أى منزلة في السرقة من غيره ونصبه على التمييز والمعنى أنتم شرمكانا عند
الله ممن ريمتموه بالسرقة في صنيعكم يوسف لانه لم يكن من يوسف سرقة حقيقة في الكلام تقديم وتأخير
تقديره قال في نفسه أنتم شرمكانا وأسرها أى هذه الكلمة وتبع فيه أبا البقاء ولم يرتضه الحلبي ورجعه
الى الحزاة التي حصلت من قولهم فقد سرق أخ له من قبل قال شهاب الدين ومثل هذا ينبغي أن لا يقال فان
القرآن ينزه عنه اه كرخى (قوله والله أعلم بما تصفون) أى بحقيقة ما تصفون أى تذكرون اه (قوله
قالوا يا أيها العزيز الخ) قال أصحاب الاخبار والسيرة ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما استخرج الصاع من
رحل أخيه بنيامين غضب روبيل لذلك وكان بنو يعقوب اذا غضبوا لم يطأوا وكان روبيل اذا غضب لم
يقم لغضبه شيء وكان اذا صاح أنقت كل حامل حملها اذا سمعت صوته وكان مع هذا اسماه أحدهم ولدي يعقوب

وكان سرق لاني أمه صمنا
من ذهب فكسره لثلا
يعبد (فأسرها يوسف في
نفسه ولم يبد لها) يظهرها
(لهم) والضمير للكلمة
التي في قوله (قال) في نفسه
(أنتم شرمكانا) من يوسف
وأخيه لسرقتكم أحاكم
من أيكم وظلمكم له (والله
أعلم) عالم (بما تصفون)
تذكرون في أمره (قالوا يا أيها
العزيز ان له أباشيخا كبيرا)
يجبه أكثر منا ويتسلى
به عن ولده المالك
ويحزنه فراقه (فخذ أحداً)

أى مسمى الله حيواناً بحيرة
ويحوز ان تكون جعل
متعدية الى مفعول واحد
بمعنى ماضع ولاوضع
وبحيرة فاعلة بمعنى مفعولة
* والسائبة فاعلة من ساب
يسبب اذا جرى وهو
مطأوع سببه فساب وقيل
هى فاعلة بمعنى مفعولة أى
مسبية * والوصيلة بمعنى
الواصللة والحامي فاعل
من حمى ظهره يحميه * قوله
تعالى (حسبنا) هو مبتدأ
وهو مصدر بمعنى اسم
الفاعل و(ما وجدنا) هو
الخبر وما بمعنى الذى
أونكرة موصوفة والتقدير
كافينا الذى وجدنا ووجدنا
هنا يحوز أن تكون بمعنى
علمنا فيكون (عليه)

يسكن غضبه وكان أقوى الاخوة وأشد هم وقيل كان هذا صفة شمعون بن يعقوب وقيل انه قال لاختوته
 كم عدد الاسواق بمصر قالوا عشرة قال اكفوني أتم الاسواق وأنا أكفيكم الملك أو اكفوني
 أتم الملك وأنا أكفيكم الاسواق فدخلوا على يوسف فقال رويل أيها الملك لتردن علينا أحنأ أو
 لاصيحن صيحة لا يبقى بمصر امرأة حامل الا وضعت حملها وقامت كل شعرة في جسدر رويل حتى
 خرجت من ثيابه فقال يوسف لابن له صغير قم الى جنب هذا فسه أو خذ بيده فأتى له فلما سمع سكن
 غضبه فقال لاختوته من مسنى منكم قالوا لم يصبك منا أحد فقال رويل ان هذا بذرم بنذر يعقوب
 وقيل انه غضب ثانيا فقام اليه يوسف فوكزه برجله وأخذ يدا من يديه فوقع على الارض وقال له أتم
 يامعشر العبرانيين تزعمون أن لا أحد أشد منكم فلما رأوا ما نزل بهم ورأوا أن لا سبيل الى الخلاص
 خضعوا وذلوا وقالوا يا أيها العزيز ان له بأشينا كبيرا في السن ويحتمل أن يكون كبيرا في القدر لانه
 نبي من أولاد الانبياء اه خازن (قوله استعبده) أي استرقه واستملكه بمقتضى حكم السرقة على
 مقتضى شريعة يعقوب كما تقدم وقوله مكانه فيه وجهان أظهرهما انه منصوب على الظرفية والعامل
 فيه خذو الثاني انه ضمن خذ معنى اجعل فيكون مكانه في محل المفعول الثاني واليه أشار في التقرير
 اه كرخي (قوله من المحسنين في أفعالك) وقيل من المحسنين اليها في توفية السكيل وحسن الضيافة ورد
 البضاعة اليها وقيل اذا رددت بنيامين اليها وأخذت أحدنا مكانة كنت من المحسنين اه خازن (قوله
 معاذ الله) أي نعوذ بالله أي نعوذ بالله تعوذا هذا هو مقتضى حل الاعراب اه شيخنا (قوله انا اذا
 ان أخذنا غيره) انما قدر معنى الشرط لان اذا حرف جواب وجزاء اه كرخي (قوله لظالمون)
 بأخذه فيه جواز التوصل الى الاغراض بالحيل اذا لم يخالف شريعة ولا هدمت أصلا فان قيل هذه
 الواقعة من أولها الى آخرها تزوير وكذب فكيف يجوز ليوسف مع رسالته الاقدام على هذا التزوير
 وايداء الناس من غير ذنب لاسيما وهو يعلم أنه اذا حبس أخاه عنده بهذه التهمة فانه يعظم حزن أبيه
 ويشدد غمه فكيف يليق بالرسول المعصوم بالمبالغة في التزوير الى هذا الحد فالجواب لعله تعالى أمره
 بذلك تشديدا للمحنة على يعقوب ونهاه عن العفو والصفح وأخذ البذل كما أمر تعالى صاحب موسى بقتل
 من لوى لطفى وكفر قاله ابن عادل في الباب في علوم الكتاب وجزم صاحب الكشف بأن هذه
 الواقعة كانت بوحى اه كرخي (قوله يشسوا) أي فالسين والتاء زائدتان للمبالغة كما في اليبساوى
 وقوله منه أي من يوسف أن يحيمهم الى ماسألوه وقيل أيسوا من أخيمهم أن يرد اليهم اه خازن وفي
 السمين فلما استيأسوا استفعل هنا بمعنى فعل المجرد يقال يشس واستيأس بمعنى نحو عجب واستعجب
 وسخر واستسخر وقال الزمخشري وزيادة السين والتاء للمبالغة نحو ما مر في استعصم اه (قوله
 اعتزلوا) أي اعتزلوا مجلسه وانحازوا على حدة نجيا أي حالة كونهم متناجين أي متحدثين في التشاور
 في أمر هذه القضية وخلص من باب قمد كما في المصباح اه شيخنا وفي الكرخي قوله نجيا حال من
 فاعل خلصوا أي اعتزلوا في هذه الحالة مناجين وانما أفردت الحال وصاحبها جمع امالان النجى فاعل
 بمعنى مفاعل كالعشير والخليط بمعنى المعاشر والمخالط كقوله وقربناه نجيا أي مناجيا وهذا في
 الاستعمال يفر دملطقا يقال خليطك وعشيرك أي مخالطوك ومعاشروك وامالانه صفة على فاعل بمنزلة
 صديق وبابه فوحد لانه بزنة المصادر كالصهيل والوحيد والذميل وامالانه مصدر بمعنى التناجي كما قيل
 النجوى بمعناه قال الله تعالى واذم نجوى وحينئذ يكون فيه التأويلات المذكورة في رجل عدل وبابه
 اه (قوله أورأيا) أول تنويع الخلاف (قوله في أخيك) أي في رده (قوله مازائدة) أي فن متعلقة بالفعل بعدها
 وقوله وقيل مصدرية نحو التقدير وتفريطكم من قبل أي كائن من قبل أي وتفريطكم في امر يوسف

استعبده (مكانه) بدلا منه
 (ان انراك من المحسنين) في
 أفعالك (قال معاذ الله) نصب
 على المصدر حذف فعله
 وأضيف الى المفعول أي
 نعوذ بالله من (أن نأخذ الا
 من وجدنا متاعنا عنده)
 لم يقل من سرق تحرز من
 الكذب (انا اذا) ان أخذنا
 غيره (لظالمون فلما استيأسوا
 يشسوا) منه خلصوا) اعتزلوا
 (نجيا) مصدر يصح للواحد
 وغيره أي يناجي بعضهم
 بعضا (قال كبيرم) سنا
 رويل أورأيا يهودا (لم
 تعلموا أن أباكم قد أخذ
 عليكم موثقا) عهدا (من الله)
 في أخيك (ومن قبل ما)
 زائدة (فرطم في يوسف)
 وقيل مصدرية

المفعول الثاني ويجوز أن
 تكون بمعنى صادفت تعدى
 الى مفعول واحد بنفسها
 وفي عليه على هذا وجهان*
 أحدهما هي متعلقة بالفعل
 معدية له كما تعدى ضربت زيدا
 بالسوط* والثاني أن تقول
 حالا من الآباء وجواب (أولو
 كان) محذوف تقديره أولو
 كانوا يتبعونهم* قوله تعالى
 (عليكم أنفسكم)

كائن قبل تفريطكم في بنيامين أو من قبل أخذكم العهد في شأن بنيامين اه شيخنا (قوله مبتداً) فيه مسامحة اذ المبتدأ انما هو المصدر المأخوذ مما بعدهما بواسطتها واعترض هذا الاعراب بان الظروف المنقطعة عن الاضافة لاتقع خبرا ويحجب بان محل ذلك ما لم يتعين المضاف اليه كاهنا كافي البيضاوى (قوله فلن أبرح أفارق الارض) يشير الى أن أبرح هنا تامة تضمنت معنى أفارق فالارض مفعول به ولا يجوز أن تكون تامة من غير تضمين لانها اذا كانت كذلك كان معناها ظهر او ذهب ومعنى الظهور لا يليق والذهاب لا يصل الى الطرف الخصوص الا بواسطة في تقول ذهبت في الارض ولا يجوز ذهبت الارض وقد جاء شيء لا يقاس عليه واعلم أنه لا يجوز في أبرح أن تكون ناقصة لانه لا ينتظم من الضمير الذي فيها ومن الارض مبتداً وخبر الاترى أنك لو قلت أنا الارض لم يحز من غير في بخلاف أنافي الارض اه كرخى ومراد كبيرم من هذا الكلام الالتجاء الى الله في إقامة عذره الى والده يعقوب اه خازن (قوله أو يحكم الله لي) في نصبه وجهان أظهرهما عطفه على يأذن والثاني أنه منصوب باضمار أن في جواب النفي وهو قوله فلن أبرح أى لن أبرح الارض الا أن يحكم الله كقولهم لانز منك أو تقضيني قال أبو حيان ومعناها ومعنى الغاية متقاربان قال شهاب الدين والمعنى على الثاني بل سياق المعنى على عطفه على يأذن فانه غيا الامر بغايتين احدهما خاصة وهى اذن أبيه والثانية عامة لان اذن أبيه له في الانصراف من حكم الله اه كرخى (قوله فقولوا يا أبانا الخ) أمرهم بهذه المقالة مبالغة في ازالة التهمة عن أنفسهم عند أبيهم لانهم كانوا متهمين عنده بسبب وقعة يوسف اه خازن (قوله ان ابنك سرق) انما قالوا هذه المقالة ونسبوه الى السرقة لانهم شاهدوا الصواع وقد أخرج من متاعه فغلب على ظنهم أنه سرقة فلذلك نسبوه الى السرقة في ظاهر الامر الا في حقيقة الحال ويدل على أنهم لم يقطعوا عليه بالسرقة قولهم وما شهدنا الخ اه خازن (قوله وما شهدنا) أى بقولنا حين سألونا جزاؤه من وجد في رحله فوجزأوه اه شيخنا (قوله حين اعطاء الموثق) أى برده (قوله ولو علمنا أنه يسرق الخ) عبارة البيضاوى وما كنا للعواقب عالمين فلم ندر حين أعطيناك الموثق انه سيسرق أو أنك تصاب به كما أصبت بيوسف اه وعبرة الخازن وما كنا للغيب حافظين قال مجاهد وقتادة ما كنا نعلم ان ابنك يسرق ويصير أمرنا الى هذا ولو علمنا ذلك ما ذهبنا به معنا وانما قلنا ونحفظ أخانا يعني مما لنا الى حفظه منه سبيل وقال ابن عباس ما كنا ليليله ونهاره وحججه وذهابه حافظين وقيل معناه ان حقيقة الحال غير معلومة لنا فان الغيب لا يعلمه الا الله فلعل الصواع دس في رحله ونحن لانعلم ذلك اه (قوله أى أصحاب العير) حمل العير هنا على الدواب نفسها وهذا هو المعنى الحقيقي لها كما سبق فاحتاج الى تقديره المضاف وفيما سبق حملها على المعنى المجازى وهو نفس أصحابها فاستغنى عن تقدير المضاف اه شيخنا (قوله وهم قوم كنعان) وكانوا جيران يعقوب اه خازن (قوله وانا لصادقون) هذا آخر الكلام الذى علمه لهم أخوهم الكبير اه خازن وفي الكرخى قوله وانا لصادقون يعنى سواء نسبتنا الى التهمة أو لم تنسبنا فنحن صادقون وليس غرضهم أن يثبتوا صدق أنفسهم لان هذيجرى مجرى اثبات الشيء بنفسه بل الانسان اذا قدم ذكر الدليل القاطع على صحة الشيء فقد يقول بعده وانا صادق في ذلك يعنى فتأمل فيما ذكرناه من الدلائل والبيّنات اه (قوله فرجعوا) أى التسعة وأشار بهذا الى أن قوله قال بل سولت الخ مرتب على هذا المحذوف اه شيخنا (قوله وقالوا له ذلك) أى الذى علمه لهم ومن جملة ما شهدنا الا بما علمنا وفي الخازن ما نصه يعنى ولم نقل ذلك الا بعد ان رأينا أخرج الصواع وقد أخرج من متاعه وقيل معناه ما كانت مناشدته في عمرنا على شيء الا بما علمنا وهذه ليست بشهادة انما هو خبر عن صنع ابنك انه سرق

مبتداً خبره من قبل (فلن أبرح) أفارق (الارض) أرض مصر (حتى يأذن لي أبى) بالعود اليه (أو يحكم الله لي) بخلاص أخى (وهو خير الحاكمين) أعد لهم (ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق وما شهدنا) عليه (الاب) علمنا تيقنا من مشاهدة الصاع في رحله (وما كنا للغيب) لما غاب عنا حين اعطاء الموثق (حافظين) ولو علمنا انه يسرق لم نأخذ (واسئل القرية التى كنافها) هى مصر أى أرسل الى أهلها فاسألهم (والعير) أى أصحاب العير (التى أقبلنا فيها) وهم قوم كنعان (وانا لصادقون) في قولنا فرجعوا اليه وقالوا له ذلك

عليكم هو اسم للفعل ههنا وبه انتصب أنفُسكم والتقدير احفظوا أنفسكم والكاف والميم في عليكم في موضع جر لان اسم الفعل هو الجار والمجرور وعلى وحدها لم تستعمل اسم للفعل بخلاف رويدكم فان الكاف والميم هناك للخطاب فقط ولا موضع لهما لان رويد قد استعملت اسم للامر للمواجه من غير كاف الخطاب وهكذا قوله مكانكم أتم وشركاؤكم

(قال بل سوت) زينت
 (لكم أنفسكم أمرا) ففعلتموه
 اتهمهم لما سبق منهم من
 أمر يوسف (فصبر جميل)
 صبري (عسى الله أن يأتيني
 بهم) يوسف واخويه
 (جميعا انه هو العليم) بحالي
 (الحكيم) في صنعة (وتولى
 عنهم) تاركا خطاهم (وقال
 يا أسفى) الالف بدل من
 ياء الاضافة أى يا حزني (على
 يوسف وابيضت عيناه)
 أتمحق سوادهما وبدل
 بياضا من بكائه (من الحزن)
 عليه

الكاف والميم في موضع
 جر أيضا ويذكر في موضعه
 ان شاء الله تعالى (لا يضركم)
 يقرأ بالتشديد والضم على
 انه مستأنف وقيل حقه
 الجزم على جواب الامر
 ولكنه حرك بالضم اتباعا
 لضمة الضاد ويقرأ بفتح
 الراء على ان حقه الجزم
 وحرك بالفتح ويقرأ
 بتخفيف الراء وسكونها
 وكسر الضاد وهو من ضاره
 يضيره ويقرأ كذلك لأنه بضم
 الضاد وهو من ضاره يضره
 وكل ذلك لغات فيه (واذ)
 ظرف ليضرو ويعدان يكون
 ظرفا لاضل لان المعنى لا
 يصح معه قوله تعالى (شهادة
 بينكم) يقرأ برفع الشهادة
 وضافتها الى بينكم

بزعمهم فيكون المعنى أن ابنك سرق في زعم الملك واصحابه لأننا شهد عليه بالسرقه وقيل قال لهم يعقوب هبوا
 انه سرق فما يدري هذا الملك أن السارق يؤخذ بسرقة الا بقولكم وكان الحكم كذلك عند الانبياء قبله
 وأورد على هذا القول كيف جازلي يعقوب اخفاء هذا الحكم حتى ينكر على بنيه ذلك وأجيب عنه
 بانه يحتمل أن يكون ذلك الحكم كان مخصوصا بما اذا كان المسروق منه مسلما فلماذا أنكر عليهم اعلام
 الملك بهذا الحكم لظنه انه كافر اه (قوله قال بل سوت الخ) هذا الاضراب لا بدله من كلام قبله
 متقدم عليه يضرب بهذاعنه والتقدير ليس الامر كاذ كرتم حقيقة بل سوت الخ اه سمع (قوله أمرا)
 وهو حمل أخيككم الى مصر لطلب نفع عاجل فال امركم الى ما آل وقيل معناه بل خيلت لكم أنفسكم
 انه سرق وما سرق اه خازن (قوله فصبر جميل) خبر مبتدا محذوف وهو ما قدره الشارح والصبر
 الجميل هو الذي لا شكوى فيه ولا جزع وقيل من جميل الصبر أن لا تتحدث بمصيبتك ولا تترك نفسك اه
 خازن (قوله عسى الله الخ) انما قال يعقوب هذه المقالة لانه لما طال حزنه واشتد بلاؤه ومحنته علم أن الله
 سيجعل له فرجا ومخرجا عن قريب فقال ذلك على سبيل حسن الظن بالله عز وجل لانه اذا اشتد البلاء
 وعظم كان أسرع الى الفرج وقيل أن يعقوب علم بما جرى عليه وعلى بنيه من أول الامر وهو رؤيا
 يوسف وقوله يابني لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا فادناها الى الامر قال عسى الله أن يأتيني
 بهم جميعا اه خازن (قوله واخويه) اي بنيامين وكبيرهم وعبرة الخازن بهم يعنى يوسف وبنيامين
 والاخ الثالث الذي اقام بمصر اه (قوله وتولى عنهم) اي واعرض يعقوب عن بنيه حين بلغوه خبر
 بنيامين فحينئذ شاء حزنه واشتد بلاؤه وبلغ جهده وهاج حزنه على يوسف فعند ذلك اعرض عنهم
 وقال يا أسفى الخ اه خازن ولم يسترجع يعقوب بان يقول ان الله وانا اليه راجعون لان الاسترجاع خاص
 بهذه الامة اه شيخنا (قوله الالف بدل من ياء الاضافة) اي فهمى اسم لانها بدل من اسم والاصل يا أسفى
 بكسر الفاء وفتح الياء ففتحت الفاء فقلت الياء الفالتحر كم وانفتاح ما قبلها ولذلك تكتب هذه الالف
 ياء لانها منقلبة عنها اه شيخنا والاسف اشد الحزن وانما تجد حزنه على يوسف عند وجود هذه
 الواقعة لان الحزن القديم اذا صادفه حزن آخر كان ذلك اوجع للقلب واعظم لهيجان الحزن الاول
 وقيل ان يوسف وبنيامين لما كانا من امو احدة فكان يعقوب يتسلى عن يوسف وبنيامين فلما حصل فراق
 بنيامين زاد حزنه عليه وجد حزنه على يوسف لان يوسف كان اصل المصيبة وقد اعترض بعض الجهال
 على يعقوب في قوله يا أسفى على يوسف قال هذه شكاية واظهار جزع فلا يليق بعلي منصبه ذلك وليس
 الامر كما قال هذا الجاهل المعترض لان يعقوب عليه الصلاة والسلام شكى الى الله لامنه فقوله يا أسفى على
 يوسف معناه يارب ارحم أسفى على يوسف وقيل ان يعقوب لما عظمت مصيبتة واشتد بلاؤه وقويت محنته
 قال يا أسفى على يوسف أى أشكو الى الله شدة أسفى على يوسف ولم يشك الى أحد من الخلق بدليل قوله
 انما أشكو ابني وحزني الى الله اه خازن فعنى يا أسفى أشكو الى الله أسفى اه (قوله وابيضت عيناه)
 أى عسى من الحزن قال مقاتل لم يبصر شيئا ست سنين وقيل انه ضعف بصره من كثرة البكاء وذلك أن الدمع
 يكثر عند غلبة البكاء فتصير العين كأنها بيضاء من ذلك الماء الخارج منها اه خازن (قوله أتمحق سوادهما)
 ظاهر في أنه على حقيقة كإقيل والتزمه بعضهم بناء على جواز مثل هذا على الانبياء بعد التبليغ وقوله من بكائه
 لبكاء بالمدرفع الصوت وبالقصر نزول الدمع من غير صوت والمناسب هنا الثاني لكن الرسم لا يساعد
 عليه لثبوت ياء بعد الالف فيقتضى أنه ممدود اذ لو كان مقصورا لكان بعد الالف هاء فقط كالا يخفى
 اه شيخنا وهذه التفرقة منقولة عن المختار وهى أحد قولين والقول الآخر الذي جرى عليه

المصباح والقاموس أنه لا فرق بين الممدود والمقصود في أن كلا يستعمل في رفع الصوت بالبكاء وفي سيلان الدمع من غير صوت تأمل (قوله فهو كظيم) أي مكظوم ممتلئ من الحزن ممسك عليه لا يبيته قال قتادة هو الذي يردد حزنه في جوفه ولم يقل الاخيرا اه وفي المصباح كظمت الغيظ كظما من باب ضرب وكظوما أمسكت على ما في نفسك منه على صفح أو غيظ وفي التنزيل والكاظمين الغيظور بما قيل كظمت على الغيظ وكظمني الغيظ فأنا كظيم ومكظوم وكظم البعير كظوما لم يحتر اه (قوله قالوا تالله) أي قالوا ذلك تسليته فان قلت كيف حلفوا على شيء لم يعلموا حقيقته قلت بنو ذلك على الأمر الأغلب الظاهر اه خازن وانما قدر الشارح أدلة النفي لان القسم المثبت لا يحجب الا بفعل مؤكد بالنون أو اللام أو بهما فلما رأينا الجواب هنا خاليا منها علمنا ان القسم على النفي أي ان جوابه منفي لا مثبت فلذلك قدر النفي ولذلك قال بعض الحنفية لو قال والله اجيئك غدا كان المعنى على النفي فيجئ بالجيء لا بعده اه شيخنا وعبارة البيضاوي أي لا تقتئ ولا تزال تذكره تفجعا عليه فحذفت لانه لا يلتبس بالاثبات فان القسم اذا لم يكن معه علامة الاثبات كان على النفي انتهت أي لانه لو كان مثبتا كان باللام ونون التوكيد عند البصريين أو بأحدهما عند الكوفيين فلوقيل والله أحبك كان المراد لا احبك وهو من قبيل التورية اه زاده (قوله حتى تكون حرضا) في المصباح حرض حرضا من باب تعب أشرف على الهلاك فهو حرض اه وقوله يستوى فيه الواحد وغيره أي المثنى والمجموع والمذكر والمؤنث تقول هو حرض وهما حرض وهم حرض وهن حرض اه كرخي (قوله قال لهم) أي قال يعقوب لهم عند ما رأى قولهم وغلظتهم عليه انما أشكوبني وحزني الى الله أصل البث اثاره الشيء وتفريقه وبث النفس ما نطوت عليه من الغم والشرف قال ابن قتيبة البث أشد الحزن وذلك لان الانسان اذا ستر الحزن وكتمه كان هما واذا ذكره لغيره كان ثقا فالبث أشد الحزن والحزن الهم فعلى هذا يكون المعنى انما أشكوبني العظيم وحزني القليل الى الله الا ليكم قال ابن الجوزي روى الحاكم ابو عبد الله في صحيحه من حديث انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كان ليعقوب اخ موأخ فقال له ذات يوم يا يعقوب ما الذي اذهب بصر لك وما الذي قوس ظهرك قال اما الذي اذهب بصرى فالبكاء على يوسف واما الذي قوس على ظهري فالحزن على بنيامين فأتاه جبريل فقال له يا يعقوب ان الله يقرئك السلام ويقول لك اما تستحي ان تشكو الى غيري فقال انما أشكوبني وحزني الى الله فقال جبريل الله اعلم بما تشكوا فان قلت هل في هذا ما يقدح في عصمة الانبياء قلت لا وانما عوتب يعقوب بهذا لان حسنات الابراشيات المقر بين وانما يطلب من الانبياء من الاعمال على قدر مناصبهم وشريف رتبتهم ويعقوب عليه الصلاة والسلام من اهل بيت النبوة والرسالة ومع ذلك قد ابتلى كل واحد من آباءه بمحنة فصبر فابراهيم عليه الصلاة والسلام حين ألقى في النار صبر ولم يشك الى أحد واسماعيل ابتلى بالذبح فصبر وفوز أمره الى الله واسحق ابتلى بالعمى فصبر ولم يشك الى أحد ويعقوب ابتلى بفقد ولده يوسف وبعد بنيامين ثم عمى بعد ذلك أو ضعف بصره من كثرة البكاء عليهما وهو مع ذلك صابر لم يشك الى أحد شيئا مما نزل به وانما كانت شكايته الى الله بدليل قوله انما أشكوبني وحزني الى الله فاستوجب بذلك المدح العظيم والثناء الجميل في الدنيا والدرجات العلى في الآخرة مع من سلف له من آباءه ابراهيم واسحق عليهما الصلاة والسلام وأما دمع العين وحزن القلب فلا يستوجب عتابا ولا عقوبة لان ذلك ليس الى اختيار الانسان فلا يدخل تحت التكليف بدليل أن النبي صلى الله عليه وسلم بكى على ولده ابراهيم عند موته وقال ان العين لتدمع وان القلب ليحزن وما تقول الا ما يرضي ربنا فهذا القدر لا يقدر الانسان على دفعه عن نفسه فصار مباحا لا حرج فيه على

(فهو كظيم) مغموم مكروب لا يظهر كربه (قالوا تالله) لا (تقتئ) تزال تذكر يوسف حتى تكون حرضا مشرفا على الهلاك لطول مرضك وهو مصدر يستوى فيه الواحد وغيره (أو تكون من الهالكين) الموتى (قال لهم) انما أشكوبني (هو عظيم الحزن الذي لا يصبر عليه

والرفع على الابتداء والاضافة هنا الى بين على أن تجعل بين مفعولا به على السعة والخبر اثنان والتقدير شهادة اثنين وقيل التقدير ذو شهادة بينكما اثنان فحذف المضاف الاول فعلى هذا يكون (اذا حضر) ظرفا للشهادة وأما (حين الوصية) ففيه على هذا ثلاثة أوجه * أحدها هو ظرف للموت * والثاني ظرف للحضر وجاز ذلك اذ كان المعنى حضر أسباب الموت * والثالث أن يكون بدلا من اذا * وقيل شهادة بينكم مبتدأ وخبره اذا حضر وحين على الوجوه الثلاثة في الاعراب وقيل خبر الشهادة حين واذا ظرف للشهادة ولا يجوز أن يكون اذا خبر للشهادة وحين ظرفا لها اذ في ذلك الفصل بين المصدر وصلته بخبره ولا

أحد من الناس اه خازن (قوله حتى يبت) تفرع على النفي أى فيبت أى يذكر وينشر على الناس لعدم القدرة على كتمه من أجل عظمه فعلى هذا الظاهر أن البث بمعنى الميثوث اه شيخنا (قوله لا إلى غيره) أى وإن كان غيرى يبدئه إلى غير الله فأنا قد أقدرنى الله على كتمه عن غيره فلا أبته إله اه شيخنا (قوله وأعلم من الله مالا تعلمون) يعنى أنه تعالى من رحمته وإحسانه يأتى بالفرج من حيث لا أحسب وفيه إشارة إلى أنه كان يعلم حياة يوسف ويتوقع رجوعه إليه روى أن ملك الموت زار يعقوب فقال له يعقوب أيها الملك الطيب ريح الحسن صورته الكريم على ربه هل قبضت روح ابني يوسف قال لا فطابت نفس يعقوب وطمع في رؤيته فلذلك قال وأعلم من الله مالا تعلمون وقيل معناه وأعلم أن رؤيا يوسف حق وصدق وأنى وأنتم سنسجد له وقال السدى لما أخبره بنوه بسيرة ملك مصر وكال حاله في جميع أقواله وأفعاله أحست نفس يعقوب وطمع أن يكون هو يوسف فعند ذلك قال يعقوب يا بني اذهبوا إلخ اه خازن (قوله وهو حتى) أى لكنه لم يعرف مكانه ولا أين هو اه شيخنا (قوله فتحسسوا من يوسف وأخيه) التحسس طلب الخبر بالحاسة وهو قريب من التجسس بالجيم وقيل إن التحسس بالحاء يكون في الخير وبالجميم يكون في الشر ومنه الجاسوس وهو الذى يطلب الكشف عن عورات الناس قال ابن عباس التمسوا وقال ابن الأنبارى يقال تحسست عن فلان ولا يقال من فلان وهنا قال من يوسف وأخيه كأنه أقيمت من مقام عن قال ويجوز أن يقال إن من للتبعض ويكون المعنى تحسسوا أخبر من أخبار يوسف وأخيه روى عن عبد الله بن يزيد بن أبي فروة أن يعقوب عليه السلام كتب كتابا إلى يوسف عليه السلام حين حبس عنده بنيامين من يعقوب إسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله إلى ملك مصر أما بعد فانا أهل بيت وكل بنا البلاء أما جدى إبراهيم فشدد يداى ورجله وألقى في النار فصبر لا مر الله وأما عمى اسمعيل فابتلى بالغرابة في صغره فصبر لا مر الله وأما أبى اسحق فابتلى بالذبح ووضع السكين على قتلاء ففداه الله وأما أنا فكان لى ابن وكان أحب أولادى إلى فذهب به أخوته إلى البرية ثم أتوني بقميصه ملطخا بالدم وقالوا قدأ كله الذئب فذهبت عينائى ثم كان لى ابن آخر وكان أخاه من أمه وكنت أتسلى به وآنك حبسته وزعمت أنه سرق وانا أهل بيت لا نسرق ولا نلدسارقا فان رددته إلى والادعوت عليك دعوة تترك السابغ من ولدك فلما قرأ يوسف كتاب أبيه اشتد بكاءه وقل صبره وأظهر نفسه لأخوته على ما سذكروه إن شاء الله تعالى فذلك قوله تعالى يا بني اذهبوا إلخ اه خازن (قوله وأخيه) لم يقل وأخويه لأنه كان يعلم أن الثالث مقيم بمصر فليس حاله محمولا عنده بخلاف يوسف وبنيامين اه شيخنا (قوله اطلبوا أخبرهما) أى بالحاسة لأن التحسس طلب الخبر بالحاسة كالصبر والسمع وهو يستعمل في الخير والشر كالتجسس بالجيم على التحقيق اه شيخنا وفي السمين وقيل بالحاء في الخير وبالجميم في الشر ولذلك قال هنا فتحسسوا وفي الحجرات ولا تجسسوا وليس كذلك فلذلك قرىء بالجيم هنا أيضا اه (قوله تقنطوا) بكسر النون وضمها وقتحها أى قنط من باب جلس ودخل وطرب وسلم فيقال في مصدره قنوط وقنوط وقنطرة اه شيخنا عن المختار ونصه القنوط الأيس وبابه جلس ودخل وطرب وسلم فهو قنوط وقنوط وقنوط فاما قنط يقط بالفتح فيهما وقنط يقط بالكسر فيهما فافهما هو من الجمع بين اللفتين اه (قوله رحمته) يعنى انه استعير الروح للرحمة وإيضاحه أن الروح مصدر بمعنى الرحمة وأصله استراحة القلب من غمه والمعنى لا تقنطوا من راحة تأتكم من الله اه كرخى (قوله انه لا يأس من روح الله إلخ) يعنى أن المؤمن يصبر عند البلاء وينتظر الفرج والرحمة فينال به خير أو يحمد الله عند الرخاء والكافر بضد ذلك اه خازن (قوله فلما دخلوا عليه) فيه حذف واختصار تقديره فخر جوامن عند أبيهم قاصدين مصر فلما دخلوا عليه إلخ

يجوز أن تعمل الوصية في إذا لان المصدر لا يعمل فياقبله ولا المضاف إليه في الأعراب يعمل فياقبله إذا جعلت الظرف خبرا عن الشهادة فاثان خبر مبتدأ محذوف أى الشاهد ان اثان * وقيل الشهادة مبتدأ وإذا وحين غير خبرين بل هما على ما ذكرنا من الظرفية واثان فاعل شهادة وأغنى الفاعل عن خبر المبتدأ و(ذوا عدل) صفة لاثنين وكذلك (منكم) * أو آخران معطوف على اثان (ومن غيركم) صفة لآخران و(ان أنتم ضربتم في الأرض) معترض بين آخران وبين صفته وهو (تجسسوهم) أى أو آخران من غيركم محبوسان و(من بعد) متعلق بتجسسوهم وأنتم

اه خازن وقد أشار لهذا الشارح (قوله مسناو أهلنا الضر الخ) فان قيل اذا كان يعقوب أمراً أن يتحسوا أمر يوسف وأخيه فلم عدلوا الى الشكوى وطلبوا ايفاء الكيل أجيب بأن المتحس يتوصل الى مطلوبه بجميع الطرق والاعتراف بالجزو ضيق اليد وشدة الحاجة مما يرقى القلب فقالوا لئلا يتحسوا بهذه الامور فان رقى قلبه لئلا ذكرنا المقصود والاشكونا اه زاده وفي أبي السعد واما لم يبدو ائماً مروا به استجلاً بالرافة والشفقة ليعتسوا بما قدموا من رقة الحال رقة القلب والحنو اه (قوله مدفوعة) أى مردودة يردّها كل بائع على المشتري لرداءتها وفي القاموس زجاء ساقه ودفعه كزجاء وأزجاء وبضاعة مزجاة قليلة أو لا يتم صلاحها اه وفي المصباح زجته بالتثقيل دفعته برفق والريح تزجى السحاب تسوقه سوقاً رفيقاً يقال أزجاء بوزن أراضاء وزجاء بالتثقيل كزجاء اه (قوله زيوفاً) أى معيبة وقوله أو غير هاء عطف على دراهم وأول تنويع الخلاف فقيل انها كانت وصفاً وسمناء وقيل كانت نعتاً لا وقيل غير ذلك اه شيخنا وفي المصباح زافت الدراهم تزيّف زيفاً من باب سارر دأت ثم وصفت بالمصدر فقيل درهم زيف وجمع على معنى الاسمية فقيل زيوف مثل فلس وفلوس وبقايل زائف على الاصل ودرهم زيف مثل راكع وركع وزيفتها تزيّف أيضاً ظهرت زيفها قال بعضهم الدراهم الزيوف هي المطلية بالزئبق المعقود بمنزلة اوجه الكبريت وكانت معروفة قبل زماننا وقدرها مثل سنج الميزان اه (قوله فأوف لنا الكيل) أى ولا تنقصه في مقابلة ردائها يعنى أعطنا ما كنت تعطينا من قبل بالثمن الجيد فاننا نريد أن نقيم لنا الناقص مقام الزائد اه خازن (قوله بالمساحة) وقيل بردأخينا بنيامين اه خازن (قوله ان الله يحزى المتصدقين) لم يقولوا يحزى بل عدلوا الى الظاهر لشكهم في ايمانه بل لتيقنهم كفره على عادة ملوك مصر في ذلك الوقت فعبروا بهذه العبارة المحتملة اه شيخنا (قوله وأدركته الرحمة) عطف تفسير (قوله ورفع الحجاب الخ) قيل هو اللثام الذى كان يتلثم به وقيل هو الستر الذى كان يكلمهم من وراءه وقيل هو تاج الملك الذى أوجب لبدسه له عدم معرفتهم له وفي الجازن وروى عن ابن عباس أن اخوة يوسف لم يعرفوه حتى وضع التاج عن رأسه وكان له في قرنه علامة تشبه الشامة وكان ليعقوب مثلها ولاسحق مثلها واسارة مثلها فعرفوه بها وقالوا أئنك لانت يوسف اه (قوله قال هل علمت ما فعلتم بيوسف وأخيه) اختلفوا في السبب الذى من أجله حمل يوسف وهيمه على هذا القول فقال ابن اسحق ذكر لى أنهم لما كلفوه بهذا الكلام أدركته الرأفة على اخوته فباح بالذى كان يكرهه وقيل انه أخرج لهم نسخة الكتاب الذى كتبوه يديهم من مال بن دعر وفي آخره وكتب يهودا لما قرأ الكتاب اعترفوا بصحته وقالوا أيها الملك انه كان لنا عبد ابقعناه منه فعاظ ذلك يوسف وقال انكم تستحقون العقوبة وأمر بقتلهم فلما ذهبوا بهم ليقتلهم قال يهودا كان يعقوب يبكى ويحزن لفقد واحد منّا فكيف اذا أتاه الخبر بقتل بنيه كلهم ثم قالوا ان كنت فاعلا فابعت بامتعتنا الى أيننا فأنه بمكان كذا وكذا فذلك حين أدركته الرحمة والرأفة عليهم فبكى وقال هذا القول وقيل ان يوسف لما قرأ كتاب أبيه اليه فلم يتالك أن بكى وقال هل علمت ما فعلتم بيوسف وأخيه وهذا استفهام يفيد تعظيم أمر هذه الواقعة ومعناه ما أعظم ما ارتكبتم من أمر يوسف وما أوجب ما قدمتم عليه من قطيعة الرحم وتفريقه من أبيه وهذا كما يقال للذنب هل تدري من عصيت وهل تعرف من خالفت لم يرد بهذا نفس الاستفهام ولكنّه أراد تفظيع الامر وتعظيمه ويجوز أن يكون المعنى هل علمت عقي ما فعلتم بيوسف وأخيه من تسليم الله إياهم من المكروه واعلم أن هذه الآية تصديق لقوله تعالى وأوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون اه خازن (قوله من هضمكم له) الهضم الظلم وهو من باب ضرب اه شيخنا وفي المختار هضم حقه هضمًا من باب ضرب واهتضمه ظلمه فهو هضم ومهضم أى مظلوم

مسناو أهلنا الضر (الجوع ووجئنا بضاعة مزجاة) مدفوعة يدفعها كل من رآها لرداءتها وكانت دراهم زيوفاً أو غيرها (فأوف) أتم (لنا الكيل) وتصدق علينا) بالمساحة عن رداءة بضاعتنا (ان الله يحزى المتصدقين) يشيهم فرق عليهم وأدركته الرحمة ورفع الحجاب بينه وبينهم ثم (قال) لهم توبيخاً (هل علمت ما فعلتم بيوسف) من الضرب والبيع وغير ذلك (وأخيه) من هضمكم له بعد فراق أخيه

مرفوع بأنه فاعل فعل محذوف لانه واقع بعد ان الشرطية فلا يرتفع بالابتداء والتقدير ان ضربتم فلما حذف الفعل وجب ان يفصل الضمير فيصير أنتم ليقوم بنفسه وضربتم تفسير للفعل المحذوف لا موضع له (فيقسمان) جملة معطوفة على تحبسونهما و(ان ارتبتم) معترض بين يقسمان وجوابه وهو (لا تشتري) وجواب الشرط محذوف في الموضعين أغنى عنه معنى الكلام والتقدير ان ارتبتم فاحبسوها أو فحلفوها وان ضربتم في الارض فأشهدوا اثنين ولا تشتري جواب

وتهضمه مثله اه وفي الخازن فان قلت الذي فعلوه ييوسف معلوم ظاهر فاما الذي فعلوه بأخيه من
 المكره حتى يقول لهم هذه المقالة فانهم لم يسعوا في حبسه ولا أرادوا ذلك قلت انهم لم افرقوا بينه وبين
 أخيه يوسف بنصوا عليه عيشه وكانوا يؤذونه كلما ذكر يوسف وقيل انهم قالوا له لما اتهم بأخذ الصواع
 مارأينا منك يا بني راحيل خيرا اه (قوله اذ أنتم جاهلون) ظرف لفعلتم أى فعلتم وقت جهلكم
 وهذا مجرى مجرى العذر لهم يعنى أنكم انما قدمتم على هذا الفعل القبيح المنكر حال كونكم جاهلين بما
 يؤل اليه أمر يوسف من الخلاص من الحب وولاية الملك والسلطنة اه خازن (قوله من شماليه) بالياء
 جمع شمال بالكسر بمعنى الخلق وقوله متبئين أى طالين التثبت والتحقيق فلا يستفهم للتقرير اه
 شيخنا (قوله وادخل ألف بينهما الخ) أى فالتقراآت أربعة وكلها سبعة اه شيخنا وبقي خامسة
 سبعة أيضا وهي انك بهمزة واحدة اه سمين (قوله لأنت يوسف) يجوز أن يكون أنت مبتدأ ويوسف
 خبره والجملة خبر ان دخلت عليها لام الابتداء ويجوز أن يكون فصلا ولا يجوز أن يكون توكيد الاسم
 ان لان هذه اللام لا تدخل على التوكيد اه سمين (قوله قال أنا يوسف) انما لم يقل هو أنا بل عدل
 الى هذا الظاهر تعظيما لما نزل به من ظلم اخوته وما عوضه الله من النصر والظفر والملك فكانه قال
 أنا يوسف المظلوم الذي ظلمتموني وقصدتم قتلى بأن القيتموني في الحب ثم بتموني بأجنس الاثمان
 ثم صرت الى ماترون فكان تحت اظهار الاسم هذه المعاني كلها ولهذا قال وهذا أخى مع أنهم يعرفونه
 لانه قصد أيضا أنه المظلوم كما ظلمتموني ثم صرت أنا وهو الى ماترون اه خازن (قوله انه) أى
 الحال والشأن وقوله من يتق قرأ قبل بآيات الباء وصلا ووقفا والباقون بحذفها فيهما فامقراءة
 الجماعة فواضحة لانه مجزوم وأما قراءة قبل فاختلف الناس فيها على قولين أجودها أن اثبات حرف
 العلة في الجزم لغة لبعض العرب والثاني انه مرفوع غير مجزوم ومن موصولة والفعل صلته فلذلك لم
 تحذف لاه اه سمين (قوله على ما يناله) أى من البلاء (قوله فان الله لا يضيع أجر المحسنين) الرابط
 بين جملة الشرط وبين جوابها اما العموم في المحسنين واما الضمير المحذوف أى المحسنين منهم واما القيام
 أل مقامه والاصل محسنهم فقامت أل مقام ذلك الضمير اه سمين (قوله وغيره) كالصبر والعقل
 والصفح والحلم اه خازن (قوله لحاطئين) يقال خطيء اذا كان عن عمد وأخطأ اذا لم يكن عن عمد
 ولهذا قيل هنا خاطئين ولم يقل مخطئين اه خازن ولهذا قال الشارح آثمين اه شيخنا (قوله لا تثريب
 عليكم) في المصباح ثرب عليه يثرب من باب ضرب عتب ولام بالمضارع بياء الغيبة سمي رجل من العالقة
 وهو الذي بنى مدينة النبي ﷺ فسميت المدينة باسمه قال السهيلي وثرب بالتشديد مبالغة وتكثير
 ومنه قوله تعالى لا تثريب عليكم اليوم والثرب وزان فلس شحم رقيق على الكرش والامعاء اه
 وقوله عتب أى لا تعير ولا توبيخ أى لا أوبخكم ولا أقرعكم اليوم اه خازن والعتب بسكون التاء
 لانه من باب نصر وضرب وفي المختار عتب عليه وجدوبا به ضرب ونصر اه وقال الرازى التثريب
 التعيير والاستقصاء في اللوم والمعنى على ما جنح اليه المصنف أى لا تعداد للذنوب ولا توبيخ عليكم يقال
 ثرب فلان على فلان اذا بكت به فعله وعدد عليه ذنوبه اه كرخي (قوله اليوم) خبر ثان أو متعلق
 بالخبر فالوقف عليه وقوله يغفر الله الخ استئناف هذا هو الظاهر من صنيع الجلال وقيل انه معمول ليغفر
 بعده فالوقف على قوله عليكم والاستئناف بقوله اليوم الخ اه شيخنا وفي السمين وعليكم يجوز أن
 يكون خبر اللام واليوم محتمل أن يتعلق بما يتعلق بهذا الخبر أى لا تثريب مستقر عليكم اليوم ويجوز
 أن يكون عليكم خبر لا واليوم خبرها أيضا ولا يجوز أن يتعلق كل من الظرف والجار بتثريب لانه
 يصير مطولا شديدا بالمضاف ومتى كان كذلك أعرب ونون نحو لا خيرا من زيد عندك اه (قوله

(اذ أنتم جاهلون) ما يؤل
 اليه امر يوسف (قالوا) بعد
 ان عرفوه لما ظهر من
 شماليه متبئين (ائك) بتحقيق
 المميزتين وتسجيل الثانية
 وادخال الف بينهما على
 الوجهين (لأنت يوسف
 قال أنا يوسف وهذا أخى
 قدمن) انم (الله علينا)
 بالاجتماع (انه من يتق) يخف
 الله (ويصبر) على ما يناله
 (فان الله لا يضيع أجر
 المحسنين) فيه وضع الظاهر
 موضع المضمحل (قالوا والله
 لقد آثرك) فضلك (الله
 علينا) بالملك وغيره (وان)
 مخففة أى انا (كنا لحاطئين)
 آثمين فى امرك فأذننا لك
 (قال لا تثريب) عتب
 (عليكم اليوم) خصه بالله كره
 لانه مظنة التثريب فغيره
 اولى (يغفر الله لكم

يقسمان لانه يقوم مقام اليمين
 والهاء فى (به) تعود الى الله
 تعالى او على القسم او اليمين
 او الحلف او على تحريف
 الشهادة او على الشهادة لانها
 قول (ثمنا) مفعول نشترى
 ولا حذف فيه لان الثمن
 يشتري كما يشتري به وقيل
 التقدير ذا ثمن (ولو كان ذا
 قربى) أى ولو كان المشهود
 له لم يشتري (ولانكم) *
 معطوف على لا تشتري *
 واضاف الشهادة الى الله
 لانه امر بها فصارت له وبقراء

يفقر الله لكم) جملة دعائية وهو بمنزلة التعليل اه (قوله وهو أرحم الراحمين) أى فانه يغفر الصغائر
والكبائر ويتفضل على التائب ومن كرم يوسف عليه السلام انهم لما عرفوه أرسلوا اليه وقالوا انك
تدعونا بالكبر والعشى الى الطعام ونحن نستحي منك لما فرط منافيك فقال ان أهل مصر كانوا
ينظرون الى بعين العبودية ويقولون سبحان من بلغ عبد ابيع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت
بكم وعظمت في عيونهم حيث علموا أنكم اخوتي وأنى من حفدة ابراهيم عليه السلام اه يضاوى
(قوله وسألهم عن أبيه) أى عن حاله فقال ما حال أبى بعدى اه خازن وقوله فقالوا ذهبت عيناه وأى
بصرهما (قوله بقميصى) يجوز أن يتعلق بمأمله على أن الباء معدية كهى فى ذهبت به أى
تكون للحال فتعلق بمحذوف أى اذهبوا معكم قميصى وهذا نعت له أو بيان أو بدل اه سمين
(قوله حين ألقى فى النار الخ) وذلك أنه لما جرد من ثيابه وألقى فيها عريانا أثناء جبريل عليه السلام
بقميص من حرير الجنة فألبسه اياه فكان ذلك القميص عند ابراهيم فلمامات ورثه اسحق فلما ألقى
ورثه يعقوب وجعله فى قصبة من فضة وسدر أسها وعلقها فى عنق يوسف حفظا من العين فلما مات
فى الحب عريانا أثناء جبريل وأخرج له ذلك القميص من القصبة وألبسه اياه اه خازن (قوله بارسالة)
أى الى أبيه وقال أى جبريل ليوسف ان فيه ريحها الخ ولهذا قال يوسف يأت بصيرا اه (قوله يأت
يصر بصيرا) كقولك جاء الينا محكما بمعنى صار ويشهد له فارتد بصيرا أو يأت الى وهو بصير وينصره
قوله واثنوني باهلك أجمعين قاله فى الكشف اه كرخى (قوله أجمعين) تأ كيد للاهل أى
بنسائكم وذرائعكم ومواليكم اه كرخى (قوله خرجت من عريش مصر) أى خرجت من مصر
ووصلت الى العريش ثم خرجت منه متوجهة الى أرض كنعان والعريش بلدة معروفة آخر بلاد
مصر وأول بلاد الشام وهذا أحد قولين والثانى أنها خرجت من نفس مصر اه من الخازن وفى المختار
وفصل من الناحية خرج منها وبابه جلس اه (قوله من بنيه واولادهم) هذا يقتضى ان أولاده
لم يذهبوا الى مصر جميعا بل بقي بعضهم وعبرة الخازن من أولاد بنيه اه فلم يذكربنيه وعبرة
زاده من ولده اه (قوله انى لاجد ريح يوسف) أى أدركه بحاسة الشم أى اسمه اه شيخنا وفى
الكلام حذف المضاف أى ريح قميص يوسف اى ريح الجنة من قميص يوسف فلاضافة لادنى
ملابسة وعبرة الخطيب قال مجاهد هبت ريح فصفت القميص ففاحت روائح الجنة فى الدنيا
واتصلت بيعقوب فوجد ريح الجنة من ذلك القميص قال أهل المعانى ان الله تعالى أوصل اليه ريح
يوسف عليه السلام عند انقضاء مدة المحنة من المكان البعيد ومنع من وصول خبره اليه مع قرب
احدى البلدين من الاخرى فى مدة ثمانين سنة وذلك يدل على أن كل سهل فهو فى مدة المحنة
صعب وكل صعب فهو فى زمان الاقبال سهل اه (قوله أوصلته اليه الصبا) فى المصباح الصبا
بوزن العصا الريح تهب من مطلع الشمس اه وهذا مشكل لان ريح الصبا تقابل الذهاب الى
الشام واذا كانت تقابله فكيف تحمل الريح من القميص الذى معه الى جهة الشام فقتضى العادة
أن التى حملته هى الدبور لانها هى التى تذهب من جهة مصر الى الشام تأمل (قوله أو أكثر) قيل
عشرة وقيل شهر كفى القرطبي (قوله لولا أن تفندون) من المعلوم أن لولا حرف امتناع لوجود وأن
ما يليها مبتدأ محذوف الخبر وجوبا وجوابها هنا محذوف قدره الشارح بقوله لصدقتون وأما
الخبر فلم يتعرض لتقديره وتقدير الكلام لولا تفنيديكم لى موجود لصدقتون أى امتنع تصديقكم لى
لوجود تفنيديكم لى وأصل التفنيدي من الفند وهو ضعف الرأى اه شيخنا وفى السمين التفنيدي
الافساد يقال فندت فلانا أى أفسدت رأيه ورددته اه وفى المختار الفند بالتحريك الكذب وهو
أيضا ضعف الرأى من الهرم والفعل منه أفند والتفنيدي الاوم وتضعيف الرأى اه وفى القاموس

وهو أرحم الراحمين) وسألهم
عن أبيه فقالوا ذهبت عيناه
فقال (اذهبوا بقميصى هذا)
وهو قميص ابراهيم الذى
لبسه حين ألقى فى النار كان
فى عنقه فى الجب وهو من
الجنة امره جبريل بارسالة
وقال ان فيه ريحها ولا
يلقى على مبتلى الاعوفى
(فألقوه على وجه أبى يأت)
يصر (بصيرا) واثنوني
بأهلك اجمعين ولمافصلت
العير) خرجت من عريش
مصر (قال ابوم) لمن حضر
من بنيه واولادهم (انى
لأجد ريح يوسف)
اوصلته اليه الصبا بأذنه تعالى
من مسيرة ثلاثة ايام او
ثمانية أو أكثر (لولا ان
تفندون) تسفهون
لصدقتون

شهادة بالتبوين الله يقطع
الهمزة من غير مدوب كسر
الهاء على أنه جر بحرف
القسم محذوف او قطع الهمزة
تنبيه على ذلك وقيل قطعها
عوض من حرف القسم
ويقرأ كذلك الا انه بوصل
الهمزة والجر على القسم من
غير تعويض ولا تنبيه
ويقرأ كذلك الا انه يقطع
الهمزة ومدها والهمزة على
هذا عوض من حرف القسم
ويقرأ بتبوين الشهادة ووصل
الهمزة ونصب اسم

الفند بالتحريك الحرق وانكار العقل لهرم أو مرض والخطأ في القول والرأي والكذب كالأفناد ولا
تقل عجوز مفندة لانها لم تكن ذات رأي أبدا وفندة تفنيدا كذبه وعجزه وخطأ رأيه كالفند اه وفي
المصباح سفه سفها من باب تعب وسفه بالضم سفاهة فهو سفية والاشئ سفية والجمع فيهما سفهاء والسفه
نقص في العقل وسفته تسفيها نسبته الى السفه اه وفي الكرخي وقال في الكشف التفنيد النسبة
الى الفند وهو الحرق وانكار العقل من الهرم يقال شيخ مفند ولا يقال عجوز مفندة لانها لم تكن في
شبيبتها ذات رأي فتفند في كبرها لان نقصان عقلها ذاتي لاحداث من عارض الهرم اه (قوله قالوا له)
أى قال أولاد أولاده وأهله الذين عنده لان أولاده لصلبه كانوا غائبين عنه وقوله لنى ضلالك القديم
يعنى من ذكر يوسف ولا تنسأه لانه كان عندهم ان يوسف كان قد مات وهلك ويرون ان يعقوب قد ملج
بذكره فلذلك قالوا تالله انك لنى ضلالك القديم والضلال الذهاب عن طريق الصواب اه خازن
(قوله على بعد العهد) سيأتى في هذا الشارح نفسه ان المدة كانت ثمانى عشرة سنة أو أربعين سنة أو
ثمانين سنة اه (قوله زائدة) فتستعمل زائدة بعد ما كاهنا وكافى سورة العنكبوت في قوله ولما
ان جاءت رسلنا لوطا اه شيخنا (قوله فأحب ان يفرحه) أى فقال لاختوته انى ذهبت بالقميص
ملطخا بالدم فانما اذهب بهذا القميص فأفرحه كما أحزنته فحمله وخرج به حافيا حاسرا يدوم معه سبعة
أرغفة لم يستوفأ كلها حتى أتى أباه وكانت المسافة ثمانين فرسخا اه خازن فقد سبق العير وفارقهم
من حين خروجهم من العريش وعلمه يعقوب في نظير هذه البشارة كلمات كان ورثها عن أبيه اسحق
وهو عن أبيه ابراهيم وهى بالطفيف فوق كل لطيف الطفبى في أمورى كلها كما أحب ورضى في دنياى
وآخرى اه شيخنا (قوله فارتد بصيرا) أى لما انتعش فيه من القوة وفي نصب بصير اوجهان أحدهما
انه حال أى رجع في هذه الحالة والثانى انه خبرها لانها بمعنى صار عند بعضهم وبصير من بصر بالشئ
كظريف من ظرف وقيل هو مثال مبالغه كعليم وفيه دلالة على انه لم يذهب بصره بالكلية اه سمين
(قوله انى أعلم من الله الخ) امام قول القول أو مستأنف والمقول محذوف تقديره ما قلته لكم من قولى
يا بنى اذهبوا فاحسبوا الخ ومن قولى انى لأجدر بح يوسف الخ اه شيخنا (قوله ما لا تعلمون) أى من
حياة يوسف وان الله يجمع بيننا اه خازن وتقدم للشارح تفسير هذا بقوله من ان رؤيا يوسف صدق
وهو حى (قوله قالوا يا بنى الخ) أى قالوا ذلك اعتذارا عما حصل منهم اه خازن وقوله استغفر لنا أى
اطلب لنا غفر ذنوبنا اه (قوله آخر ذلك) أى الاستغفار الى السحر فلما انتهى الى وقت السحر قام الى
الصلاة متوجها الى الله فلما فرغ منها رفع يديه وقال اللهم اغفر لى جزعنى على يوسف وقلة صبرى عنه
واغفر لاولادى ما أتوا الى والى أخيه يوسف فأوحى الله اليه انى قد غفرت لك ولهم أجمعين وقوله أو
الى ليلة الجمعة قال وهب كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة نيفا عشرين سنة وقال طائوس أخر الاستغفار الى
وقت السحر من ليلة الجمعة فوافق ذلك ليلة عاشوراء وقال الشعبي سوف أستغفر لكم ربى قال حتى أسأل
يوسف فان كان قد عفا عنكم استغفرت لكم ربى اه من الخازن وفي البيضاوى ويؤيده ماروى
انه استقبل القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما أذلة خاشعين حتى نزل جبريل
عليه السلام وقال ان الله قد أجاب دعوتك فى ولدك وعقد موائيقهم بعدك على النبوة وهذا ان صح
فهو دليل على نبوتهم وان ما صدر عنهم كان قبل استنبأهم اه (قوله ثم توجهوا الى مصر الخ) عبارة
الخازن قال أصحاب الاخبار ان يوسف عليه الصلاة والسلام بعث مع اخوته الى أبيه مائتى راحلة
وجهازهم ليأتوا بيعقوب وجميع أهله الى مصر فلما أتوه تجهز يعقوب للخروج الى مصر فجمع أهله

(قالوا) له (تالله انك لنى
ضلالك) خطتلك (القديم)
من افراطك فى محبته ورجاء
لقائه على بعد العهد (فلما أن)
زائدة (جاء البشير) يهودا
بالقميص وكان قد حمل
قميص الدم فأحب ان يفرحه
كما أحزنته (ألقاه) طرح
القميص (على وجهه فارتد)
رجع (بصير) قال ألم أقل لكم
انى أعلم من الله ما لا تعلمون
قالوا يا بنى استغفر لنا ذنوبنا
انا كنا خاطئين قال سوف
أستغفر لكم ربى انه هو
الغفور الرحيم) أخر ذلك
الى السحر ليكون أقرب الى
الاجابة أو الى ليلة الجمعة ثم
توجهوا الى مصر وخرج
يوسف والاكار لتلقيهم
(فلما دخلوا على يوسف)

الله من غير مدعى انه منصوب
بفعل القسم محذوفاً * قوله
تعالى (فان عثر) مصدره
العثر ومعه اطلع فأما
مصدر عثر فى مشيه ومنطقه
ورأيه فالعثارو (على أنهما)
فى موضع رفع لقيامه مقام
الفاعل (فأخرا) خبر
متدا محذوف أى
فالشاهدان أخرا قيل
فاعل فعل محذوف أى
فليشهد أخرا قيل هو

في مضر به (آوى) ضم اليه
أبويه) أباه وأمه أو خالته
(وقال) لهم (ادخلوا مصر
إن شاء الله آمين) فدخلوا
وجلس يوسف على سريره
(ورفع أبويه) أجلسهما معه
(على العرش) السرير
(وخرجوا) أي أبواه وأخواته
(له سجدا)

مبتدأ والخبر (يقومان) وجاز
الابتداء هنا بالنكرة
لحصول الفائدة به وقيل
الخبر الاوليان وقيل المبتدأ
الاوليان وآخران خبر
مقدم ويقومان صفة آخران
اذالم تجعله خبرا (مقامهما)
مصدر (من الذين) صفة
أخرى لآخران ويحوزان
يكون حالا من ضمير الفاعل
في يقومان (استحق) يقرأ
بفتح التاء على تسمية الفاعل
والفاعل الاوليان والمفعول
محذوف أي وصيتهما ويقرأ
بضمها على ما لم يسم فاعله
وفي الفاعل وجهان *
أحدهما ضمير الاثم لتقدم
ذكره في قوله استحقا عما أي
استحق عليهم الاثم * والثاني
الاوليان أي اثم الاولين
وفي (عليهم) ثلاثة أوجه *
أحدها هي على بابها كقولك
وجب عليه الاثم والثاني
هي بمعنى في أي استحق فيهم
الوصية ونحوها

وهم يومئذ اثنتان وسبعون ما بين رجل وامرأة وقال مسروق كانوا اثلاثة وسبعين فلماذا يعقوب من مصر
كلم يوسف الملك الاكبر يعني ملك مصر وعرفه بمجىء أبيه وأهله فخرج يوسف في أربعة آلاف من
الجند وركب أهل مصر معهم يتلقون يعقوب عليه الصلاة والسلام وكان يعقوب يمشي وهو يتوكأ على
يدائنه يهودا فلما نظر الى الخيل والناس قال يا يهودا هذا فرعون مصر قال لا بل هذا ابنك يوسف فلماذا
كل واحد من صاحبه أراد يوسف ان يبدأ يعقوب بالسلام فقال له جبريل خل يعقوب يبدأ بالسلام
فقال يعقوب السلام عليك يا مذهب الاحزان وقيل انهما نزلا وتعاقبا وفعلا كما يفعل الوالد بولده
والولد بوالديه وبكيا وقيل ان يوسف قال لايه يا بئس بكيت على حتى ذهب بصرك ألم تعلم ان القيامة تجتمعنا
قال بل ولكن خشيت ان يسلب دينك في حال بيني وبينك اه وفي البيضاوي وكانوا حين خرجوا
من مصر مع موسى عليه السلام ستمائة الف وخمسة وبعش وسبعين رجلا سوى الذرية والهرمي اه
وكانت الذرية الف الف ومائتي الف اه من القرطبي فقد بورك فيهم كثيرا حتى بلغوا هذا العدد
في مدة موسى مع ان بينه وبين يوسف اربع مائة سنة كافي التحبير وفي العرائس القدسية فخرج يوسف
في أربعة آلاف من الجند لكل واحد منهم جبة من فضة وراية خز وقصب فتزينت الصحراء بهم
واصفوا صفوفا ولما صعد يعقوب عليه السلام ومعه أولاده وحفدته ونظر الى الصحراء مملوءة
بالفرسان مزينة بالالوان فنظر اليهم متحجبا فقال جبريل انظر الى الهواة فان الملائكة قد حضرت
سرورا بحالك كانوا اباكين محزونين مدة لاجلك وهاجت الفرسان بعضهم في بعض وصهلت الخيول
وسبحت الملائكة وضربت بالطبول والبوقات فصار كانه يوم القيامة اه قيل وكان دخولهم يوم
عاشوراء اه شهاب (قوله في مضر به) في المصباح ضربت الخيمة تصبتهوا والموضع المضرب مثال مسجد
اه فالمراد بالضرب هنا المحل الذي ضرب فيه يوسف خيامه حين خرج لتلقى أبيه اه (قوله أو خالته)
واسمها ليا قال في الخازن وهذا هو المعتمد لموت أمه راحيل في نفاسها بنيامين اه وهذا مبني على انه تزوج
راحيل في حياة أختها ليا وكان ذلك جائزا في شريعته وبقيت ليا حتى أدركت اجتماع يعقوب بيوسف وتقدم
ان هذا قول ضعيف وان الراجح ان ليا ماتت قبل ان يتزوج راحيل وعلى هذا فعمله كان لها أخت ثالثة
تزوجها يعقوب بعدها وأدركت هذه القضية اه شيخنا وقيل ان الله أحياه أمه ونشرها من قبرها
حتى سجدت ليووسف تحقيقا لرؤياه اه من الخازن (قوله ادخلوا مصر) وهذا الدخول غير الاول اذ
ذاك الى المحل الذي ضرب به خارج البلد وهذا الدخول الى نفس مصر فبعد أن تم التلاقي والسلام وقال لهم
ادخلوا مصر أي للاقامة بها اه شيخنا (قوله ان شاء الله آمين) أي من المكارم والمشيمة متعلقة بالدخول
مع الامن لان المقصود اتصافهم بالامن في دخولهم ونظيره قولك للغازي ارجع سالما غانما ان شاء الله فلا
تعلق المشيمة بالرجوع مطلقا ولكن مقيدا بالسلامة والغنيمة مكيفا بهما والتقدير ادخلوا مصر آمين ان
شاء الله دخلتم آمين ثم حذف الجزاء لدلالة الكلام ثم اعترض بالجملة الجزائية بين الحال وذو الحال قاله في
الكشاف اه كرخي وفي البيضاوي آمين من القحط وأصناف المكاره اه وفي الخازن قيل ان الناس
كانوا يخافون من ملوك مصر فلا يدخلها أحد الا بجوارم فقال لهم يوسف ادخلوا مصر آمين على أنفسكم
وأهلكم اه (قوله أجلسهما معه) والرفع النقل الى العلو اه خازن (قوله وخرجوا له سجدا) قال
في البيضاوي الرفع مؤخر عن الخرورج وان قدم لفظ اللاهتام بتعظيمهما اه وبعد ذلك يحتمل ان السجود
كان خارج البلد عند أول اللقاء وهذا هو الظاهر اذ هذا وقت التحية ويحتمل انه كان بعد دخول البلد حين
دخلوا عليه وهو على السرير وفيه نوع بعد لان الظاهر انهم كانوا اصحبه فيعيدها ان يحويه حينئذ اه شيخنا

سجود انحناء لا وضع جبهة
وكان تحييتهم في ذلك الزمان
(وقال يأبى هذا تأويل
رؤياى من قبل قد جعلها
ربى حقاً وقد أحسن بى)
الى (اذ أخرجنى من
السجن) لم يقل من الحب
تكرماً لئلا تحجل اخوته
(وجاء بكم من البدو) البادية
(من بعد أن نزع) أفسد
الشيطان) يدنى وبين اخوتى
ان رى لطيف لما يشاء انه
هو العليم) بخلقها (الحكيم)
فى صنعها وأقام عنده أبوه
أربعمائة وعشرين سنة أو سبع
عشرة سنة وكانت مدة
فراقه ثمانى عشرة أو أربعين
أو ثمانين

* والثالث هو بمعنى من أى
استحق منهم الاوليان
ومثلهما كتالوا على الناس
يستوفون أى من الناس
(الاوليان) يقرأ بالالف
على ثنية أولى وفى رفسه
خمس أوجه * أحدها هو
خبر مبتدا محذوف أى هم
الاوليان * والثانى هو مبتدا
وخبره آخران وقد ذكر
* والثالث هو فاعل استحق
وقد ذكر أيضاً * والرابع
هو بدل من الضمير فى
يقومان * والخامس أن
يكون صفة لآخران لانه
وان كان نكرة فقد وصف
والاوليان لم يقصد بهما
قصد اثنين بأعيانها

(قوله سجود انحناء الخ) فان قلت كيف استجاز يوسف ان يسجد له أبوه وهو أكبر منه وأعلى منصباً
فى النبوة والشيخوخة قلت يمتثل ان الله تعالى أمره بذلك لتحقيق رؤياه ثم فى معنى هذا السجود
قولان أحدهما أنه كان انحناء على سبيل التحية كما تقدم فلا اشكال فيه حينئذ والثانى أنه كان على حقيقة
السجود وهو وضع الجبهة على الارض وهذا مشكل لان هذه الصورة لا ينبغي أن تكون الا لله تعالى
وأجيب عن هذا الاشكال بان السجود كان فى الحقيقة لله على سبيل الشكر وانما كان يوسف كالقبلة
لهم كما سجدت الملائكة لآدم ويدل على صحة هذا التأويل قوله ورفع أبويه على العرش وخروا له سجدا
فظاهر هذا يدل على أنهم لما صعدوا السرى خروا سجدا لله ولو كان ليوسف لكان قبل الصعود
لان ذلك أبلغ فى التواضع فان قلت يدفع صحة هذا التأويل قوله رأيتهم يساجدين وقوله خروا له
سجدا فان الضمير يرجع الى أقرب المذكورات وهو يوسف قلت يمتثل أن يكون المعنى وخروا لله
سجدا لاجل يوسف واجتماعهم به وقيل يمتثل ان الله أمر يعقوب بتلك السجدة لحكمة خفية وهى
أن اخوة يوسف بما حملتهم الالف والتكبر عن السجود على سبيل التحية والتواضع لا على سبيل العبادة
وكان ذلك جائزاً فى ذلك الزمان فلما جاء الاسلام نسخت هذه الفعلة والله أعلم بمراده وأسرار كتابه
اه خازن (قوله وقال يأبى هذا) أى السجود وتأويل رؤياى يعنى تصديق الرؤيا التى رأيت فى حال
الصغر فمن قبل صفة لرؤياى أى رؤياى الكائنة من قبل أى من قبل الحوادث التى وقعت اه شيخنا
(قوله حقاً) أى صدقاً حيث وجدت فى الخارج طبق ما فى النوم (قوله وقد أحسن بى) أى أنعم على يقال
أحسن بى والى بمعنى اه خازن (قوله اذ أخرجنى) تعليل لما قبله وقوله لم يقل من الحب تكرماً لئلا
تحجل اخوته أى ولقوله لا تثريب عليكم اليوم أولان مصيبة السجن كانت عنده أعظم لطول مدتها
ولمصاحبة الاوباش واعداً الدين فيه بخلاف مصيبة الحب لقصر مدتها ولكون المؤمن له فيها جبريل عليه
السلام وغيره من الملائكة اه كرخى وفى الخازن انما ذكر انعام الله عليه فى اخراجه من السجن وان
كان الحب أصعب منه استعماً للادب والكرم لئلا تحجل اخوته بعد أن قال لهم لا تثريب عليكم اليوم ولان
نعمة الله عليه فى اخراجه من السجن كانت سبباً لوصوله الى الملك وقيل ان دخوله الحب كان بحسد اخوته
ودخوله السجن كان لزوال التهمة عنه وكان ذلك من أعظم نعمه عليه اه وخجل من باب طرب كما
فى المختار (قوله وجاء بكم من البدو) يعنى من البادية والبدو هو البسيط من الارض يبدو الشخص فيه
من بعد يعنى يظهر البدو خلاف الحضرة والبادية خلاف الحضرة وكان يعقوب وأولاده أصحاب ماشية
فسكنوا البادية اه خازن وفى القرطبي وقيل كان يعقوب محوّل الى البادية وسكنها وان الله تعالى لم
يبعث نبياً من أهل البادية اه (قوله أفسد) فى المختار نزع الشيطان بين القوم أفسد وبابه قطع اه وفى
الخازن وأصل النزغ الدخول فى أمر لافساده اه (قوله ان رى لطيف) ضمنه معنى مدبر فمداه
باللام اه شيخنا وفى البيضاوى لطيف لما يشاء أى من أحوال خلقه أى لطيف التدبير له اذ ما من
صعب الا وتنفذ فيه مشيئته ويتسهل دونه اه يعنى أن اللطيف هنا بمعنى العالم بخفايا الامور
المدبر لها والمسهل لصعابها ولنفوذ مشيئته فاذا أراد شيئاً سهل أسبابه أطلق عليه اللطف لان
ما يلطف يسهل نفوذه اه شهاب (قوله وكانت مدة فراقه) عبارة الخازن واختلفوا فيما بين رؤياه
وتأويلها فقال سلمان الفارسى وعبد الله بن شداد بن الهاد أربعون سنة وقال أبو صالح عن ابن عباس
اثنا وعشرون سنة وقال سعيد بن جبير وعكرمة والسدى ست وثلاثون سنة وقال قتادة خمس
وثلاثون سنة وقال عبد الله بن سودون سبعون سنة وقال الفضيل بن عياض ثمانون سنة حكى

سنة وحضره الموت فوصى يوسف أن يحمله ويدفنه عند أبيه فضى بنفسه ودفنه ثم عاد الى مصر وأقام بعده ثلاثا وعشرين سنة ولما تم أمره وعلم انه لا يدوم تاقت نفسه الى الملك الدائم فقال (رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث) تعبير الرؤيا (فاطر) خالق (السموات والارض أنت ولي) متولى مصالحى (فى الدنيا والآخرة توفى مسلمانا وألحقنى بالصالحين) من آبائى فماش بعد ذلك اسبوعا أو أكثر

وهذا حكى عن الاخفش * ويقرأ الاولين وهو جمع أول وهو وصفه للذين استحق أو بدل من الضمير فى عليهم ويقرأ الاولين وهو جمع اولى واعرابه كاعراب الاولين ويقرأ الاولان تثنية الاول واعرابه كاعراب الاوليان (فيقسمان) عطف على يقومان (لشهادتنا أحق) مبتدأ وخبر وهو جواب يقسمان * قوله تعالى (ذلك أدنى أن يأتوا) أى من أن يأتوا أو الى أن يأتوا وقد ذكر نظائره (على وجهها) فى موضع الحال من الشهادة أى محقة أو صحيحة (أو يخافوا) معطوف على يأتوا (بعد

هذه الاقوال كلها ابن الجوزى وزاد غيره عن الحسن أن يوسف كان عمره حين ألقى فى الحب سبع عشرة سنة وأقام فى العبودية والسجن والملك ثمانين سنة وأقام مع أبيه وأخوته وأقاربه مدة ثلاث وعشرين سنة وتوفاه الله وهو ابن مائة وعشرين سنة اه (قوله سنة) راجع للثلاثة قبله (قوله فوصى يوسف أن يحمله الخ) عبارة الخازن فلما حضرته الوفاة وصى الى ابنه يوسف أن يحمله جسده حتى يدفنه عند قبر أبيه اسحق فى الارض المقدسة بالشام فلما مات يعقوب عليه الصلاة والسلام بمصر فعل يوسف ما أمره به أبوه فحمل جسده فى تابوت من ساج حتى قدم به الشام فوافق ذلك موت عيسو أخى يعقوب وكان قد ولد فى بطن واحد دفنا فى قبر واحد وكان عمرهما مائة وسبعة وأربعين سنة فلما دفن يوسف أباه رجع الى مصر قالوا فلما جمع الله شمل يوسف عليه الصلاة والسلام بأبيه وأخوته وعلم ان نعيم الدنيا زائل سريع الفناء لا يدوم سأل الله حسن العاقبة والخاتمة الصالحة فقال رب قد آتيتنى الخ اه (قوله عند أبيه) أى اسحق وقوله فضى بنفسه أى زيادة فى الامثال (قوله ولما تم أمره) أى ملكه وقوله وعلم أنه أى أمره الذى هو ملكه وقوله الى الملك الدائم وهو نعيم الآخرة وقوله فقال أى فى طلب الملك الدائم فطلب ما يوصل له وهو الموت على الاسلام فالطلب حاصل بقوله توفى الخ وأما ما قبله فهو تقديم ثناء على الله على الدعاء على ما هو الادب فى الدعاء أن يقدم الداعى على دعائه ثناء على الله تعالى اعترافا بنعمه عليه ثم يسأل مطلوبه اه شيخنا (قوله من الملك) أى بعضه فن للتبويض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يملك جميع أقطار الارض الا أربعة اثنا مسلمان اسكندر وسليمان بن داود واثنتان كافران مختصر وشداد بن عادو كذا هى للتبويض فى قوله من تأويل الاحاديث وفى السمين ومن فى من الملك وفى من تأويل للتبويض والمفعول محذوف أى شيا عظيما من الملك فهى صفة لذلك المحذوف وقيل زائدة وقيل لبيان الجنس وفاطر يحوز أن يكون نعتا رب ويحوز أن يكون بدلا أو بيانا أو منصوبا بآضار أعنى أو نداء ثانيا اه والملك عبارة عن الاتساع فى الشئ المقدور لمن له السياسة والتدبير اه خازن (قوله توفى) أى قبضنى اليك مسلمانا واختلفوا هل هو طلب الوفاة فى الحال أم لا على قولين أحدهما أنه سأل الله الوفاة فى الحال قال قتادة لم يسأل نبي من الانبياء الموت الا يوسف قال أصحاب هذا القول وانه لم يأت عليه أسبوع حتى توفى والقول الثانى أنه سأل الوفاة على الاسلام اذا جاء أجله ولم يتمن الموت فى الحال قال الحسن انه عاش بعدها سنين كثيرة فعلى هذا القول يكون معنى الآية توفى اذا توفيت على الاسلام فهو طلب لان يجعل الله وفاته على الاسلام وليس فى اللفظ ما يدل على أنه طلب الوفاة فى الحال قال بعض العلماء وكلا القولين محتمل لان اللفظ صالح للامرين ولا يبعد من الرجل العاقل الكامل أن يتمنى الموت لعلمه ان الدنيا ولذاتها فانية زائلة سريعة الزوال والذهب وان نعيم الآخرة باق دائما لنفادله ولا زوال ولا يمنع من هذا قوله صلى الله عليه وسلم لا يتمنى أحدكم الموت لضر نزل به فان تمى الموت عند وجود الضر ونزول البلاء مكره والصبر أولى اه خازن فان قلت كيف قال يوسف ذلك مع علمه بان كل نبي لا يموت الا مسلمانا لجواب اما انه حصل له حالة غلب عليه الخوف فيها فذهل عن ذلك العلم فى تلك الساعة أو انه دعا بذلك مع علمه اظهار العبودية والافتقار وشدة الرغبة فى طلب سعادة الخاتمة وتعلما لغيره وهذه حالة قائمة على الاسلام الذى هو ضد الكفر والمطلوب ههنا هو الاسلام بهذا المعنى اه كرخى وفى الخطيب فان قيل الانبياء عليهم السلام يعلمون أنهم يموتون على الاسلام لا محالة فكان هذا الدعاء طلب تحصيل الحاصل وهو لا يحوز واجيب بأن حال كمال المسلم ان يسلم لحكم الله تعالى على وجه يستقر عليه قلبه ويرضى بقضاء الله وتطمئن النفس وينشرح الصدر وينفخ القلب فى هذا الباب وهذه حالة قائمة على الاسلام الذى

هو ضد الكفر والمطلوب هنا الاسلام بهذا المعنى فان قيل ان يوسف عليه الصلاة والسلام كان من
أكابر الانبياء والصالح أول درجة المؤمنين فالواصل الى الغاية كيف يليق به ان يطلب البداية أجيب
بان ابن عباس رضى الله عنهما قال يعنى بأن يلحقه بأبائه ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والمعنى
ألحقني بهم في ثوابهم ودرجاتهم اه وأشار لهذا الجلال بقوله من آبائي (قوله ومات) وقد خلف
من امرأة العزيز ولدين وبناتا فالولدان افرائيم وميشاو البنات رحمة تزوجها أيوب اه خازن ولقد
توارثت الفراعة من العمالة بعد يوسف مصر ولم يزل بنو اسرائيل تحت أيديهم على بقاء من دين يوسف
وأبائه الى أن بعث الله تعالى موسى عليه السلام اه أبو السعود (قوله وتشاح المصريون) أى أهل مصر
في قبره أى في المحل الذى يدفن فيه فطلب أهل كل محلة أن يدفن في محلتهم لاجل بركتته حتى هموا أن
يقتتلوا ثم اطمأنحو على أن يدفنه في أعلى النيل أى في أقصاه من جهة الصعيد لاجل أن يجرى الماء
عليه ويتفرق عنه بعد ذلك الى جميع البلاد وتعم بركته الكل فجعلوه في صندوق من مرمر وهو نوع
من الرخام أعلاه وأجوده ودفنوه في الجانب الايمن من النيل فأخصب وأجذب الجانب الآخر فنقل الى
الجانب الايسر فأخصب وأجذب الجانب الايمن فدفنوه في وسط النيل أى البحر وقدره بسلسلة
فأخصب الجانبان فبقى أربع مائة سنة فلما أمر الله موسى بالخروج من مصر أمره بأخذ يوسف معه ودفنه
في الارض المقدسة بقرب آبائه فلم يهتد الى مكانه فدلته عليه عجوز قيل انها بنت وليد يعقوب وشرطت
عليه أن تكون معه في الجنة فضمن لها ذلك وشرطت عليه أيضا أن يدعو لها بان ترجع شابة كلما هربت
فدعاها فكانت كلما وصلت في السن خمسين سنة رجعت بنت ثلاثين وعاشت ألفا وست مائة سنة فحمله
موسى ودفنه بالارض المقدسة فهو الآن هناك اه شيخنا (قوله المذكور من أمر يوسف) أى
قصته وما جرى له مع اخوته وما صار اليه من الملك بعد الرق اه من الخازن وذلك مبتدأ ومن أبناء
الغيب خبره ونوحيه حال ويجوز أن يكون خبرا ثانيا أوحالا من الضمير في الخبر اه سمين وقوله
نوحيه بمعنى الماضى وفي هذه الآية دليل قاطع على صحة نبوته ﷺ لانه كان أميا لم يقرأ الكتب ولم
يلق العلماء ولم يسافر الى غير بلده الذى نشأ فيه ومع ذلك أتى بهذه القصة الطويلة على أحسن تركيب
وأفصح عبارة فلم ان اتيانه ﷺ بها بوحى من الله اه خازن (قوله وما كنت لديهم) تعليل
لكل من الخبرين (قوله اذ جمعوا أمرهم) وهو القاؤه في الحب (قوله وهم يمكرون) أى يحتالون
في اهلاكه والجملة حال (قوله من جهة الوحي) اذ قال في موضع آخر ما كنت تعلمها الخ وانما
حصل لك علمها من جهة الوحي فيكون معجزا لان محمدا ﷺ لم يطالع الكتب ولم يأخذ عن
أحد من البشر وما كانت بلده بلدا لعلماء فأتيناه بهذه القصة الطويلة على وجه لم يقع فيها تحريف ولا
غلط من غير مطالعة ولا تعلم كيف لا يكون معجزا اه كرخى (قوله وما أكثر الناس الخ) اه
هذا تسليته عن اعراضهم وذلك أن اليهود وقرىش أسألوه عن قصة يوسف فأخبرهم بها على وفق
ما عندهم في التوراة ومع ذلك لم يسلوا فحزن فأنزل الله تعالى وما أكثر الناس الآية اه خازن (قوله
ولو حرصت) جملة معترضة بين ما أخبرها وجواب لو محذوف لدلالة ما تقدم عليه اه سمين وفي
المصباح حرص عليه حرصا من باب ضرب اذا اجتهد والاسم الحرص بالكسر وحرص على الدنيا
من باب ضرب أيضا وحرص حرصا من باب تعب لغة اذا رغب رغبة مذمومة اه (قوله عليه) أى
على تبليغه (قوله ان هو الا ذكر للعالمين) أى قاطبة وهذا كالتعليل لمسا قبله لان الوعظ العام ينافى
أخذ الاجر من البعض لانه لا يختص بهم اه شهاب (قوله وكأين) مبتدأ ومن آية تمييز وهذا تسليته
أخرى له ﷺ أى لا تتعجب من اعراضهم عنك فان اعراضهم عن هذه الآيات الدالة على وحدانية

ومات وله مائة وعشرون
سنة وتشاح المصريون
في قبره فجعلوه في صندوق
من مرمر ودفنوه في أعلى
النيل لتعم البركة جانبه
فسبحان من لا انقضاء
لملكه (ذلك) المذكور
من أمر يوسف (من أبناء
الغيب) أخبار ما غاب عنك
يا محمد (نوحيه اليك وما
كنت لديهم) لدى اخوة
يوسف (اذ جمعوا أمرهم)
في كيدته أى عزموا عليه
(وهم يمكرون) به أى لم
تخضرم فتعرف قصتهم
فتخبر بها وانما حصل
لك علمها من جهة الوحي
(وما أكثر الناس) أى
أهل مكة (ولو حرصت)
على إيمانهم (بمؤمنين وما
تسألهم عليه) أى القرآن
(من أجر) تأخذه (ان)
ما (هو) أى القرآن (الا
ذكر) عظة للعالمين وكأين
وكم (من آية) دالة على
وحدانية الله (في السموات
والارض يمرون عليها)
يشاهدونها (وهم عنها
معرضون) لا يتفكرون
فيها (وما يؤمن أكثرهم
بالله) حيث يقرون بأنه
الخالق الرازق (الا وهم
مشركون) به

الله تعالى أغرب وأعجب من اعراضهم عنك اه شيخنا وقوله كم يشير به الى أن كآين بمعنى كم
التكثيرية الخبرية وان وردت للاستفهام والآية هنا بمعنى الدليل الدال على ما ذكر اه شهاب وقوله
في السموات والارض صفة لآية وقوله يرون خبر المبتدأ وهو كآين أى وآيات كثيرة كآينة في السموات
كالسكاكب والارض يرون عليها وهم عنها أى والحال أنهم معرضون عنها اه شيخنا وفي الكرخى
ويحوز أن يكون في السموات والارض خبرا ويمرون عليها صفة آية اه وفي أبى السعود وكآين
أى كآى عدد شئت من الآيات والعلامات الدالة على وجود الصانع ووحدته وكآل علمه وقدرته
وحكمته غير هذه الآية التى جئت بها في السموات والارض أى كآينة فيهما من الاجرام الفلكية
وما فيها من النجوم وتغير أحوالها ومن الجبال والبحار وسائر ما في الارض من المجائب الفاتنة للحصر
يمرون عليها أى يشاهدونها ولا يعبؤون بها وقرىء برفع الارض على الابتداء ويمرون خبره وقرىء
بنصبها على معنى ويطؤون الارض يمرون عليها وفي مصحف عبدالله والارض يمشون عليها والمراد
ما يرون فيها من آثار الامم الهالكة وغير ذلك من الآثار والعبر اه (قوله بعبادة الاصنام) متعلق
بمشركون على أن الباء سببية ولذا قال بعبادة الاصنام أى بسبب عبادتهم الاصنام اه (قوله يعنونها)
أى يعنون بالشريك فى قولهم الاشريك الخ الاصنام (قوله ان تأتيم) أى فى الدنيا (قوله نقمة تغشام)
عبارة البيضاء غاشية من عذاب الله أى عقوبة تغشام وتشملهم اه ومن عذاب الله صفة لغاشية
وهم لا يشعرون بآتيانها غير مستعدين لها اه (قوله بوقت آتيانها) أى الساعة وقوله قبله أى
قبل آتيانها وهذا ظرف للنفي أى اتنى شعورهم بها قبل آتيانها (قوله حجة واضحة) وقيل البصيرة
هى المعرفة التى يميز بها بين الحق والباطل اه خازن (قوله بما قبله) وهو قوله على بصيرة فالتقدير
أنا ومن اتبعنى كآئنان على بصيرة فهذا كلام مستأنف فالوقف على قوله الى الله هذا ما جرى عليه
الشارح في الاعراب وقيل ان قوله أنا فاعل بأدعو ومن اتبعنى معطوف عليه فالسكلام جملة واحدة
اه شيخنا وفي السمين قوله أدعو الى الله يحوز أن يكون مستأنفا وهو الظاهر وأن يكون حالا من
الياء وعلى بصيرة حال من فاعل أدعوا أى ادعوا كآئنا على بصيرة وقوله ومن اتبعنى عطف على فاعل
أدعو ولذلك أكذب بالضمير المنفصل ويحوز أن يكون مبتدأ والخبر محذوف أى ومن اتبعنى يدعو
أيضا ويحوز أن يكون على بصيرة خبرا مقدما وأنا مبتدأ مؤخرًا ومن اتبعنى عطف عليه ويحوز أن
يكون على بصيرة وحده حالا وأنا فاعل به ومن اتبعنى عطف عليه أيضا ومفعول أدعوا يحوز أن لا يراد
ويحوز أن يقدر أى أدعوا الناس وقرأ عبدالله هذا سبيلى بالتذكير وقد تقدم أنه يذكر ويؤنث
اه سمين (قوله وسبحان الله) أى وأسبح سبحان الله (قوله من جملة سبيله) راجع لقوله وسبحان
الله وما أنا من المشركين فحينئذ يكونان معطوفين على قوله ادعوا الى الله الواقع تفسير السبيله اه
شيخنا (قوله وما أرسلنا من قبلك الخ) رد على أهل مكة حيث قالوا اهلا بعث الله ملكا بذلك والمعنى
كيف يتعجبون من ارسالنا اياك مع أن سائر الرسل الذين كانوا من قبلك بشر مثلك حالهم كحالك
اه خازن (قوله يوحى) العامة على يوحى بالياء من تحت مبنيا للمفعول وقرأ حفص نوحى بالنون
مبنيا للفاعل اعتبار بقوله وما أرسلنا وكذلك قرأ ما فى النحل وما فى أول الانبياء ووافقه الاخوان على
قوله نوحى اليه فى الانبياء على ماسياتى ان شاء الله تعالى والجملة صفة لرجال ومن أهل القرى صفة
ثانية وكان تقديم هذه الصفة على ما قبلها أكثر استعمالا لانها اقرب الى المفرد وقد تقدم تحريره فى
المائدة اه سمين (قوله لجفائهم) مقابل لقوله لانهم اعلم وقوله وجهلهم مقابل لقوله وأحلم (قوله
أى آخر امرهم) تفسير لعاقبة وقوله من اهلا كهم بيان لأخر امرهم الذى هو عاقبتهم (قوله ولدان

بعبادة الاصنام ولذا كانوا
يقولون فى تلييتهم * لبيك
لا شريك لك * الاشريكا
هولك * تملكه ومملك *
يمنونها (أفأمنا أن تأتيم
غاشية) نقمة تغشام (من
عذاب الله أو تأتيم الساعة
لغمة) فجأة (وهم لا يشعرون)
بوقت آتيانها قبله (قل)
لهم (هذه سبيلى) وفسرهما
بقوله (أدعوا الى) دين (الله
على بصيرة) حجة واضحة
(أنا ومن اتبعنى) آمنى
عطف على أنا المبتدأ المخبر
عنه بما قبله (وسبحان
الله) تنزيهه عن الشركاء
(وما أنا من المشركين) من
جملة سبيله أيضا (وما أرسلنا
من قبلك الا رجلا يوحى)
وفى قراءة بالنون وكسر
الحاء (اليهم) الاملائكة
(من أهل القرى) الامصار
لانهم اعلم وأحلم بخلاف
أهل البوادرى لجفائهم
وجهلهم (أفلم يسيرا)
أى أهل مكة (فى الارض
فينظروا كيف كان عاقبة
الذين من قبلهم) أى آخر
أمرهم من اهلا كهم يتكذبيهم
رسلهم (ولدان

أيمانهم) ظرف لتدأوصفة
الايمان * قوله تعالى يوم يجمع
الله العامل فى يوم يهذى أى
لا يهذبهم

الآخرة) أى الجنة (خير
 للذين اتقوا) الله (أفلا
 تعقلون) بالتاء والياء أى
 يأهل مكة هذا قَوْمٌ نون
 (حتى) غاية لما دل عليه وما
 أرسلنا من قبلك إلا رجالا
 أى فترأخى نصرهم حتى
 (إذا استيأس) يُئس
 (الرسول وظنوا) أيقن
 الرسل (أنهم قد كذبوا)
 بالتشديد تكذبا لا إيمان
 بعده والتخفيف أى ظن
 الأمم أن الرسل أحلفوا
 ما وعدوا به من النصر
 (جاء نصرنا فننجي)
 بنونين مشددا وخففا
 وبنون مشددا ماض (من
 نشاء ولا يرد بأسنا) عذابنا
 (عن القوم المجرمين)
 المشركين (لقد كان في
 قصصهم) أى الرسل (عبرة
 لأولى الألباب) أصحاب
 العقول (ما كان)

في ذلك اليوم إلى حجة أو
 إلى طريق الجنة وقيل هو
 مفعول به والتقدير
 واسموا خبر يوم يجمع الله
 فحذف المضاف (ماذا) في
 موضع نصب (أجبتهم)
 وحرف الجر محذوف أى
 بماذا أجبتهم وما وذاها
 بمنزلة اسم واحد ويضعف
 أن يجعل ذا بمعنى الذى
 ههنا لأنه لا عائدها وحذف
 العائد مع حرف الجر
 ضعيف (أنت أنت علام
 الغيوب) وانك أنت العزيز
 الحكيم

الآخرة) أما أضاف الدار إلى الآخرة مع أن المراد بالدار هى الجنة وهى نفس الآخرة لأن العرب قد تضيف
 الشيء إلى نفسه كقولهم حق اليقين والحق هو اليقين نفسه اه خازن وعبرة البيضاوى ولدار الحال
 أو الساعة أو الحياة الآخرة انتهت فعلها ليس فى الكلام إضافة الشيء إلى نفسه (قوله) يأهل مكة) راجع
 لقراءة التاء وقوله هذا أى أن دار الآخرة خير (قوله) غاية لما دل عليه أى للمقدر الذى دل عليه وما
 أرسلنا الخ وبينه بقوله أى فترأخى نصرهم وانظر ما وجه دلالة ما ذكر عليه ويمكن أن يقال وجه الدلالة
 من قوله أفلم يسيروا فى الأرض الخ فإن هذا يشعر بعصيان قومهم وترأخى نصرهم عليهم وعبرة
 البيضاوى غاية لمحذوف دل عليه الكلام أى لا يغرم تهادى أيامهم فإن من قبلهم أمهلوا حتى أيس
 الرسل الخ وفى السمين ليس فى الكلام شيء يكون حتى غاية فمن ثم اختلف الناس فى تقدير شئ يصح
 جعله مفعلا حتى فقدرة الزمخشري وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا فترأخى نصرهم حتى وقدره القرطبي
 وما أرسلنا من قبلك إلا محمد إلا رجالاتهم لم نه أقب أمتهم بالعذاب حتى إذا وقدره ابن الجوزى وما أرسلنا من
 قبلك إلا رجالاتهم فترأخى نصرهم حتى إذا وحدها يوم وطال دعاؤهم وتكذيب قومهم حتى إذا وحدها ما قدمت اه
 (قوله) بالتشديد والتخفيف) سبعيتان (قوله) أى ظن الأمم) والظن على هذا الاحتمال على حقيقته وقوله
 أن الرسل أحلفوا بالبناء للمفعول أى أخلفهم الله وعده أيام بالنصر فعنى كذبوا بالتخفيف أحلفوا أى
 أخلف الله وعدم بالنصر وعلى قراءة التخفيف يكون الظن على بابه كناية عن صنيع الجلال حيث نه
 على أنه فى قراءة التشديد معنى اليقين وسكت عنه على قراءة التخفيف فيقتضى أنه باق على أصله تأمل
 (قوله من النصر) بيان لما (قوله جاءهم) جواب إذا (قوله بنونين) أى مضارع نجى كعلم على التشديد
 ومضارع أنجى كأكرم على التخفيف وقد اشتمل كلامه على ثلاث قرآت لكن الأولى وهى
 التشديد مع النونين شاذة ليست للسبعة وللعاشر وهى قراءة الحسن وأما اللتان بعدها فسبعيتان اه
 شيخنا (قوله وبنون مشددا) أى جيمه مع ضم النون وتحريك الياء فقولاه ماض أى مبنى للمفعول ومن
 نشاء نائب فاعل على هذه ومفعول به على اللتين قبلها اه شيخنا (قوله لقد كان) لام قسم ولما قال فى
 أول السورة نحن نقص عليك أحسن القصص وفى آخرها لقد كان الخ دل على أن هذه القصة من أحسن
 القصص وأن فيها عبرة لمن اعتبر اه خازن (قوله فى قصصهم) تقدم أن القصص مصدر قص إذا تتبع
 الاثر والخبر والمراد هنا المقصود والمحكى بدليل القراءة الشاذة قصصهم بكسر القاف اه شيخنا
 (قوله عبرة لأولى الألباب) المراد بها التأمل والفكر وفى الخازن معنى الاعتبار والعبرة الحالة التى
 يتوصل بها الإنسان من معرفة المشاهد إلى ما ليس بمشاهد والمراد منه التأمل والتفكر ووجه الاعتبار
 بهذه القصة أن الذى قدر على إخراج يوسف من الحب بعد لقائه فيه وإخراجه من السجن وتملكه مصر
 بعد العبودية وجمع شمله بأبيه وأخوته بعد المدة الطويلة واليأس من الاجتماع قادر على إعزاز محمد ﷺ
 وإعلاء كلمته وإظهار دينه وأن الاخبار بهذه القصة العجيبة جار مجرى الاخبار عن الغيوب
 فكانت معجزة له ﷺ اه وعبرة الكرخى ووجه الاعتبار بقصصهم أنه قال فى أول
 السورة نحن نقص عليك أحسن القصص ثم قال ههنا لقد كان فى قصصهم عبرة لأولى الألباب وذلك
 تنبيه على أن حسن هذه القصة إنما هو لاجل حصول العبرة منها ومعرفة الحكمة والقدرة فإن قيل لم
 قال عبرة لأولى الألباب مع أن قوم محمد ﷺ كانوا ذوى عقول وأحلام وقد كان الكثير منهم لم
 يعتبر فالجواب أن جميعهم كانوا متمكنين من الاعتبار والمراد من وصف هذه القصة بكونها عبرة كونها
 بحيث يعتبر بها العاقل كما مرت الإشارة إليه انتهت (قوله أصحاب العقول) أى السليمة اه كرخى (قوله

هذا القرآن) أى المتقدم ذكره فى قوله انا أنزلناه قرآنا عربيا اه شيخنا (قوله تصديق) أى مصدق الخ وهذه أخبار أربعة أخبر بها عن كان المحذوفة التى قدرها الشارح اه شيخنا (قوله وتفصيل كل شىء) اذ ما من أمر دينى الا وله مستند فى القرآن بوسط أو بغير وسط اه بياضوى (قوله فى الدين من الحلال والحرام والحدود والاحكام والقصاص والمواعظ والامثال وغير ذلك اه خازن

سورة الرعد

(قوله مكية الخ) الحاصل أنهم اختلفوا فيها على قولين قيل مكية وقيل مدينة وقال بعضهم المدنى منها قوله هو الذى يريكم البرق الى قوله له دعوة الحق اه خازن ومن فضائل هذه السورة ان قراءتها عند المحتضر تسهل خروج روحه (قوله تلك آيات) يحوز فى تلك أن يكون مبتدأ والخبر آيات الكتاب والمشار اليه آيات السورة والمراد بالكتاب السورة وقيل اشارة الى ما قص عليه من أنباء الرسل وهذه الجملة لا محل لها ان قيل الميركلام مستقل أو قصده مجرد التنبيه وفى محل رفع على الخبر ان قيل الميركلام مبتدأ ويجوز أن يكون تلك خبر الامر وآيات الكتاب بدل أو بيان وقد تقدم تقرير هذا بآيضاح أول الكتاب وأعدته تطرية اه سمين (قوله هذه الآيات الخ) اشارة الى ان تلك بمعنى هذا المشار بها للحاضر والمشار اليه آيات هذه السورة أو القرآن وهذا ما جرى عليه فى الكشف وجمهور المفسرين وجرت طائفة على أن الاشارة بتلك لما مضى من أنباء الرسل المتقدم آخر السورة السابقة اه كرخى وقوله المشار بها للحاضر أى باعتبار انها للتلاوة بعضها والبعض الآخر فى معرض التلاوة صارت كالخاضرة أولشوتها فى اللوح أو مع الملك اه شهاب (قوله الله الذى رفع الخ) هذا شروع فى ذكر دلائل من العالم العلوى وقوله وهو الذى مد الارض الخ شروع فى ذكر دلائل من العالم السفلى اه خازن (قوله ترونها) فى الضمير المنصوب وجهان أحدهما انه عائد على عمد وهو أقرب مذكور وحينئذ تكون الجملة فى محل جر صفة لعمد والثانى أن الضمير عائد على السموات ثم فى هذه الجملة وجهان أحدهما أنها مستأنفة لا محل لها والثانى أنها فى محل نصب على الحال من السموات والتقدير رفعها مرئية لكم وقرأ أبى ترونها بالتذكير مراعاة للفظ عمد أو هو اسم جمع وهذه القراءة رجح بها الزخشري كون الجملة صفة لعمد اه سمين (قوله أى لعمد) اشارة الى ان ترونها صفة لعمد وقوله جمع عماد أى على غير قياس والقياس أن يجمع على عمد بضم العين والميم وقيل ان عمد جمع عماد فى المعنى أى انه اسم جمع لا جمع صناعى وقوله وهو أى هذا النفى صادق الخ وذلك برجوع النفى للصفة والموصوف معا وهذا هو أصح القولين وقيل ان لها عمدا على جبل قاف وهو جبل من زمرذ محيط بالدنيا والسماء عليه مثل القبة وهذا قول مجاهد وعكرمة اه شيخنا وفى السمين قوله بغير عمد هذا الجار فى محل نصب على الحال من السموات أى رفعها خالية من عمد ثم فى هذا الكلام وجهان أحدهما انتفاء العمد والرؤية جميعا أى لا عمد فلا رؤية يعنى لا عمد لها فلا ترى واليه ذهب الجمهور والثانى ان لها عمدا ولكن غير مرئية والعمدة على فتح العين والميم وهو اسم جمع وعبارة بعضهم انه جمع نظرا الى المعنى دون الصناعة وقرأ أبو حنيفة ويحيى بن وثاب عمد بضمين ومفرده يحتمل أن يكون عمادا كشهاب وشهب وكتاب وكتب وأن يكون عمودا كرسول ورسول وقد قرئ فى السبع فى عمد ممددة بالوجهين اه (قوله وهو الاسطوانة) بضم الهزمة والطاء وتسمى عمودا وسارية (قوله ثم استوى على العرش) ثم هنا لجرد العطف لا للترتيب

هذا القرآن (حديثا يفترى) يحتلق (ولكن) كان (تصديق الذى بين يديه) قبله من الكتب (وتفصيل) تبين (كل شىء) يحتاج اليه فى الدين (وهدى) من الضلالة (ورحمة لقوم يؤمنون) خصوصا بالذكرا لا تنفعهم به دون غيرهم

سورة الرعد

مكية الا ولا يزال الذين كفروا الاية ويقول الذين كفروا الست مرسلات الاية أو مدينة الا ولولأن قرآنا الايتين ثلاث أو أربع أو خمس أو ست وأربعون آية (بسم الله الرحمن الرحيم المر) الله أعلم بمراده بذلك تلك) هذه الآيات (آيات الكتاب) القرآن والاضافة بمعنى من (والذى أنزل اليك من ربك) أى القرآن مبتدأ خبره (الحق) لا شك فيه (ولسكن أكثر الناس) أى أهل مكة (لا يؤمنون) بأنه من عنده تعالى (الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها) أى العمد جمع عماد وهو الاسطوانة وهو صادق بأن لا عماد أصلا (ثم استوى على العرش

لان الاستواء على العرش غير مرتب على رفع السموات اه سمين (قوله استواء يليق به) هذا مذهب السلف (قوله وسخر الشمس والقمر) أى ذللهما لما أراد منهما فالحر كالمستمرة على حدهن السرعة تنفع في حدوث الكائنات وبقائها اه بيضاوى (قوله لاجل مسمى) فسر الشارح بيوم القيامة وفى الشهاب روى عن ابن عباس كل منهما يحرى الى وقت معين فان الشمس تقطع الفلك في سنة والقمر في شهر لا يختلف جرى واحد منهما كما في قوله والشمس تجري لمستقر لها الآيتين قيل وهذا هو الحق في تفسير الآية اه (قوله يدبر الامر) أى أمر العالم العلوى والسفلى اه خازن ويدبر ويفصل حالان من الضمير في استوى وقوله يقضى أمر ملكه أى يمضيه وينفذه كالأحياء والامانة والخلق والرزق والايحاد والاعدام ويدخل فيه ازال الوحي وبعث الرسل وتكليف العباد ونحو ذلك وحمل التدبير على العموم أولى من حمله على نوع من أحوال العالم كما جرى عليه جمع من المفسرين اه كرخى (قوله لعلم الخ) أى لان من قدر على هذه الاشياء قادر على احياء الانسان بعد موته اه خازن (قوله بالبعث) أى بسببه (قوله مد الارض) أى بسطها طولاً وعرضاً لتثبت عليها الاقدام ويتقلب عليها الحيوان اه بيضاوى قال الاصم المدهو البسط الى ما لا يدرك منتهاه فقوله مد الارض يشعر بأنه تعالى جعل الارض حجماً عظيماً لا يقع البصر على منتهاه اه كرخى وفى الجامع الصغير حديث رواه عن البيهقي عن ابن عباس ولفظه أول بقعة وضعت من الارض موضع البيت ثم مدت منها الارض وان أول جبل وضعه الله تعالى على وجه الارض أبو قبيس ثم مدت منه الجبال اه (قوله ثابت) أى تمسكها عن الاضطراب (قوله ومن كل الثمرات) يجوز فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يتعلق بحمل بعده أى وجعل فيها زوجين اثنين من كل صنف من أصناف الثمرات وهو ظاهر والثانى أن يتعلق بمحذوف على انه حال من اثنين لانه في الاصل صفة له والثالث أن يتم الكلام على قوله من كل الثمرات فيتم على الأولى على أنه من عطف المفردات يعنى أنه عطف على معمول جعل الأولى تقديره انه جعل في الارض كذا وكذا ومن كل الثمرات قال أبو البقاء ويكون جعل الثانى مستأنفاً ويعنى الليل قد تقدم الكلام فيه وهو امام مستأنف أحوال من فاعل الافعال قبله اه سمين (قوله زوجين اثنين) هذا بيان لاقل مراتب التعدد والافلتعد قد يكون بأكثر من ذلك وقوله من كل نوع متعلق باثنين أى اثنين من كل نوع فالثمرات جنس وأنواعها الرمان وغيره وفى كل نوع اختلاف باللون وبالصغر والكبر وبالطعم والريح وغير ذلك اه شيخنا وفى أبى السعود وجعل فيها زوجين اثنين أى اثنين حقيقيين وهما الفردان اللذان كل منهما زوج الآخر واكد به الزوجين لثلايفهم ان المراد بذلك الشفعان اذ يطلق الزوج على المجموع ولكن اثنينية ذلك اعتبارية أى جعل من كل نوع من أنواع الثمرات الموجودة في الدنيا ضريين وصنفين اما في اللون كالأبيض والأسود أو في الطعم كالحلو والحامض أو في التدرك كالكبير والصغير أو في الكيفية كالحر والبارد وما أشبه ذلك (قوله يغشى الليل النهار) أى يغشى النهار بالليل كما أشار لذلك بقوله بظلمته فالمفعول الاول هو الليل اه شيخنا ومعنى تغطية هذا بذلك الاثبات به مكانه أى الاتيان به بدله وفى أبى السعود يغشى الليل النهار أى يستر النهار بالليل والتركيب وان احتمل العكس أيضاً بالحمل على تقديم المفعول الثانى على الاول فان ضوء النهار أيضاً سائر لظلمة الليل الآن الانسب بالليل أن يكون هو الغائى وعده هذا في تضاعيف الآيات السفلية وان كان تعلقه بالآيات العلوية غاها باعتبار أن ظهوره في الارض فان الليل انما هو ظلها وفيما فوق موقع ظلها لا ليل أصلاً اه (قوله يتفكرون) يعنى فيستدلون بالصنعة على الصانع وبالسبب على المسبب والفكر هو تصرف القلب

مثل انك أت العلم الحكيم وقد ذكر في البقرة * قوله تعالى (اذ قال الله) يجوز ان يكون بدلا من يوم والتقدير اذ يقول ووقعت هنا اذ وهى للماضى على حكاية الحال ويجوز أن يكون التقدير اذ ذكر اذ يقول (يا عيسى بن) يجوز أن يكون على الالف من عيسى فتحة لانه قد وصف بابن وهو ابن

في طلب الاشياء وقال صاحب المفردات الفكر قوة مطرقة للعلم الى المعلوم والتفكر جريان تلك القوة بحسب نظر العقل وذلك للانسان دون الحيوان ولا يقال الا فيما يمكن أن يكون له صورة في القلب ولهذا روى تفكر وافي آلاء الله ولا تفكروا في الله اذ الله منزّه ان يوصف بصورة اه خازن (قوله وسبخ) أي لا ينبت وهو يفتح الباء وكسر ها وسكونها كما يؤخذ من المصباح ونصه سبخت الارض سبخا من باب تعب فهي سبخة بكسر الباء واسكانها تخفيف وأسبخت بالالف لغة ويجمع المكسور على لفظه سبخات مثل كلمة وكلمات ويجمع الساكن على سباح مثل كلبة وكلاب وموضع سبخ وأرض سبخة بفتح الباء أيضا أي ملحة اه (قوله وهو) أي الاختلاف من دلائل قدرته تعالى (قوله من أعناب) جمع عنب (قوله بالرفع) ومتى رفع هذا ترفع الكلمات الثلاث بعده ونحيل صنوان وغير صنوان ومتى جر تجر الثلاث المذكورة بعده فهما قراءتان سبعيتان اه شيخنا وفي السمين وزرع ونحيل صنوان وغير صنوان قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص بالرفع في الاربعة والباقيون بالخفض فالرفع في زرع ونحيل للنسق على قطع وفي صنوان لكونه تابعا للنخيل وغير لهطفه عليه اه (قوله ونحيل) النخل والنخيل بمعنى الواحد نخلة اه مختار لكن النخل يذكرو ويؤنث والنخل مؤنث لا غير كما في المصباح (قوله جمع صنو) أي في الكثرة وجمعه في القلة أصناء كحمل وأسمال والعامة على كسر الصاد وقرأ السامي وابن مطرف وزيد بن علي بضمها وهي لغة قيس وتميم كذب وذؤبان وقرأ الحسن وقتادة بفتحها وهو اسم جمع لا جمع تكسير لانه ليس من أبنيته فعلا بالفتح ونظير صنوان بالفتح السعدان اه سمين (قوله وهي النخلات الخ) تفسير للصنوان الذي هو الجمع والصنوا المفرد واحد هذه النخلات اه شيخنا وفي السمين والصنو الفرع يجمعه وفرعا آخر أصل واحد والمثل وفي الحديث عم الرجل صنواً أي مثله أو لانهما يجمعهما أصل واحد اه وفي المختار اذا خرج نخلتان أو ثلاث من أصل واحد فكل واحدة منهن صنو والاثنتان صنوان بكسر النون والجمع صنوان برفعها اه (قوله بالتاء) ومتى قرىء بالتاء جاز يفضّل ونفضّل ومتى قرىء بالياء تعين نفضّل بالنون لا غير فالقراءات ثلاثة لا أربعة كما يوهّمه كلامه وكلها سبعة اه شيخنا (قوله وما فيها) هذا يناسب قراءة الجر اذ هي الحاكمة بأن الزرع وما بعده من الجنات ويبعد من قراءة الرفع فعلها يقال وما بعدها بدل وما فيها وقوله أي المذكور أي من الجنات وما بعدها (قوله بماء واحد) ومع ذلك تراها متغايرة الثمر في الاشكال والالوان والطعوم والروائح متفاضلة فيها وقد يكون من أصل واحد وهذا يدل دلالة قاطعة على أن الكل بتقدير الفاعل المختار لا بسبب الاتصالات الفلكية اه كرخي وفي الخازن والماء جسم رقيق مائع به حياة كل نام وقيل في حده جوهر سيال به قوام الارواح اه (قوله بالنون والياء) أي قرأ بالياء التحتية حمزة والكسائي ليطلق قوله يدبر والباقيون بنون العظمة وأنت خير بأن القراء يتبعون فيما اختاروه من القراءات الاثر لا الرأي فانه لا مدخل له فيها اه كرخي (قوله في الاكل) المراد بالاكل ما يؤكل منها وهو الثمر والحب فالثمر من النخيل والاعناب والحب من الزرع كانه قال ونفضّل الحب والثمر بعضهما على بعض طمها وشكلا ورائحة وقدر او حلاوة وحموضة وغضاضة وغير ذلك من الطعوم وفضلها أيضا في غير ذلك كاللون والنفع والضرر وانما اعتصر على الاكل لانه أعظم المنافع وفي الخازن قال مجاهد هذا كمثل بني آدم صالحهم وخبيثهم وأبوهم واحد وقال الحسن هذا مثل ضرب به الله لقلوب بني آدم كانت الارض طينة واحدة في يد الرحمن فسطحها فصارت قطعاً متجاورات وأنزل على وجهها ماء السماء فتخرج هذه زهرتها وثمرتها وشجرها وتخرج هذه نباتها وتخرج هذه سبخها وملحها وخبيثها وكل يسقي بماء واحد

وسبخ وقليل الربيع وكثيره وهو من دلائل قدرته تعالى (وجنات) بسايتين (من أعناب وزرع) بالرفع عطفا على جنات والجر على أعناب وكذا قوله (ونحيل صنوان) جمع صنو وهي النخلات يجمعها أصل واحد وتشعب فروعها (وغير صنوان) منفردة (تسقي) بالتاء أي الجنات وما فيها والياء أي المذكور (ماء واحد ونفضّل) بالنون والياء (بعضها على بعض في الاكل)

علمين وأن يكون عليها ضمة وهي مثل قولك يازيد بن عمرو بفتح الدال وضمها فاذا قدرت الضم جاز أن تجعل ابن مريم صفة وبيانا وبدلا (اذ أيدتك) العامل في اذ نعمتي ويجوز أن يكون حالا من نعمتي وأن يكون مفعولا به على السبعة وأيدتك وأيدتك قد قرىء بهما وقد ذكر في البقرة (تكلم الناس) في موضع الحال من الكاف في أيدتك و(في المهد) ظرف لتكلم أو حال من ضمير الفاعل في تكلم (وكهلا) حال منه أيضا ويجوز أن يكون من الكاف في أيدتك وهي حال مقدرة * واذا علمت

كذلك الناس خلقوا من آدم فيزل عليهم من السماء تذكرة ففرق قلوب قوم وتخشع وتخضع وتسوق قلوب قوم فتلوه ولا تسمع وقال الحسن والله ما جالس القرآن احدا الا قام من عنده زيادة أو نقصان قال الله تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا اه (قوله بضم الكاف وسكونها) وفي المصباح الاكل بضمين واسكان الثاني للتخفيف المأ كول اه (قوله وهو من دلائل قدرته) عبارة البيضاوي وذلك أيضا مما يدل على الصانع الحكيم فان اختلافها مع اتحاد الاصول والاسباب لا يكون الا بتخصيص قادر مختار اه (قوله يتدبرون) أى يستملون عقولهم بالتفكير فيها خص هذا بالعقل والاول بالتفكير لان الاستدلال باختلاف النهار أسهل ولان التفكير فى الشيء سبب لتعقله والسبب مقدم على المسبب فناسب تقديم التفكير على التعقل اه كرخى (قوله وان تعجب) بتحقيق الباء وادغامها فى الفاء قراءة ثان سبعيتان اه خطيب والعجب تغير النفس برؤية المستبعد فى العادة وقال القرطبي العجب تغير النفس بما تحفى أسبابه وذلك فى حق الله تعالى محال اه كرخى (قوله من تكذيب الكفار لك) أى مع أنك كنت مشتهرا بينهم ووصفناهم بالصادق الامين فلما جئت بالرسلالة كذبوك اه (قوله ففجج قوهم) فيه وجهان أحدهما انه خبر مقدم وقوهم مبتدأ مؤخر ولا بد من حذف صفة لنتم الفائدة أى فجج أى عجب أو غريب ونحوه والثانى انه مبتدأ وسوَّغ الابتداء ما ذكرته من الوصف المتدر ولا يضر حينئذ كون خبره معرفة اه سمين (قوله تحقيق بالعجب) أى بأن تعجب منه (قوله منكبين) حال (قوله أنذا كنتا ربا اثنا لفى خلق جديد) يجوز فى هذه الجملة الاستفهامية وجهان أحدهما هو الظاهر أنها منصوبة بالمحل الحكيم بالقول والثانى أنها فى محل رفع بدلا من قوهم وبه بدأ الزمخشري وعلى هذا فتقوله بمعنى مقولهم ويكون بدل كل من كل لان هذا هو نفس قوهم واذا هنا ظرف محض وليس فيما معنى الشرط والعامل فيها مقدر يفسره لفى خلق جديد تقديره أنذا كنتا ربا نبعت أو نحشر ولا يعمل فيما يخلق جديد لان ما بعد أن لا يعمل فيما قبلها ولا يعمل فيها أيضا كئنا لا ضافتها اليها واختلف القراء فى هذا الاستفهام المكرر اختلافا منتشرا وهو فى أحد عشر موضعا فى تسع سور من القرآن ولا بد من تعيينها فاوَّلهما فى هذه السورة والثانى والثالث فى الاسراء بلفظ واحد أنذا كما عظاما وورقاتا اثنا لمبعوثون خلقا جديدا والرابع فى المؤمنون أنذا متنا وكناتر ابا وعظاما اثنا لمبعوثون والخامس فى النمل أنذا كنتا ربا وآبارنا اثنا لمخرجون السادس فى العنكبوت أنكم لتأتون الفلاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين ائنا انكم لتأتون الرجال السابغ فى ألم السجدة أنذا ضلنا فى الارض ائنا لنى خلق جديد والثامن والتاسع فى الصافات أنذا متنا وكناتر ابا وعظاما ائنا لمبعوثون أنذا متنا وكناتر ابا وعظاما ائنا لمدينون والعاشرة فى الواقعة أنذا متنا وكناتر ابا وعظاما ائنا لمبعوثون والحادية عشر فى النازعات ائنا لمردودون فى الحافرة أنذا كئنا عظاما نجرة فهذه هى المواضع المختلف فيها ثم الوجه فى قراءة من استنههم فى الاول والثانى قصد المبالغة فى الانكار فأتى به فى الجملة الاولى واعاده فى الثانية تأكيد له والوجه فى قراءة من أتى به مرة واحدة حصول المقصود به لان كل جملة مرتبطة بالآخرى فاذا انكر فى احدها حصل الانكار فى الاخرى اه من السمين (قوله لان القادر الخ) علة لقوله فجج اى انما كان قوهم المذكور عجبا لى حقيقة بالعجب لان القادر الخ اه شيخنا وفى الخطيب فجج قوهم اى منكربى البعث أنذا كنتا ربا اى بعد الموت ائنا لنى خلق جديد اى نقاد خلقا جديدا بعد الموت كما كئنا قبله ولم يعلموا ان القادر الخ اه (قوله وما تقدم) اى من رفع السموات بغير عمد وغيره من الامور المتقدمة (قوله وفى الهمزتين فى الموضعين الخ) من هيا قوله وتركهالربع قراآت وقوله

بضم الكاف وسكونها فنضم حلو وحامض وهو من دلائل قدرته تعالى (ان فى ذلك المذكور لايات لتقوم يعقلون) يتدبرون (وان تعجب) يا محمد من تكذيب الكفار لك (فجج) حقيق بالعجب (قوهم) منكبين للبعث (انذا كئنا ترابا اثنا لنى خلق جديد) لان القادر على انشاء الخلق وما تقدم على غير مثال قادر على اعادتهم وفى الهمزتين فى الموضعين التحقيق وتحقيق الاولى تسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين

واذ تخلق واذا تخرج معطوفات على اذ ايدتك (من الطين) يجوز ان يتعلق بتخلق فتكون من لا ابتداء غاية الخلق وان يكون حالا من (هيئة الطير) على قول من أجاز تقديم حال المجرور عليه والكاف مفعول تخلق وقد تكلمنا على قول هيئة الطير فى آل عمران (فتكون طيرا) يقرأ بياء ساكنة من غير الف وفيه وجهان أحدها انه مصدر فى معنى الفاعل * والثانى أن يكون أصله طيرا مثل سيد ثم خفف الا ان ذلك يقل فيما عني ياه وهو جائز ويقرأ طائرا وهى صفة غالبية وقيل هو

وفي قراءة الخ ثلاث قرات لانه حينئذ يحوز في الهمزتين التحقيق من غير ألف بينهما ويجوز تسهيل الثانية بادخال ألف وعدم الادخال ولا يجوز تحقيقهما مع ادخال الالف وقوله وأخرى عكسه فيه قراءتان لانه على هذه القراءة يصح تحقيقهما بالادخال وعدمه ولا يجوز تسهيل الثانية أصلاً فجموع القرات تسعة وكلها سبعة اه شيخنا (قوله وتركها) أى الالف أى ترك ادخالها وقوله وأخرى أى وفي أخرى (قوله أولئك) مبتدأ خبره الموصول أى أولئك المنكرون لقدرته تعالى على البعث ثم الذين كفروا برهم فان انكارهم لقدرته كفر به عز وجل وأولئك مبتدأ خبره قوله الاغلال فى أعناقهم وقوله وأولئك أى الموصوفون بما ذكر من الصفات أعقاب النار الخ اه من أبى السعود والاغلال جمع غل بالضم وهو طوق من حديد يجعل فى العنق اه خازن (قوله ونزل فى استجبالهم العذاب) عبارة الخطيب ولما كان عليه السلام يهدم تارة بعذاب يوم القيامة وتارة بعذاب الدنيا قالوا له فجننا بهذا العذاب وطلبوا منه اظهاره وانزله على سبيل الطعن واظهار أن الذى يقوله كلام لا أصل له نزل ويستجبلونك أى استهزاء وتكديبا والاستجبال طلب التجبيل وهو تقديم الشيء قبل وقته الذى قدر له انتهت وفى الخازن الاستجبال طلب تجبيل الامر قبل مجىء وقته وذلك أن مشركى مكة كانوا يطلبون العقوبة بدلا من العافية استهزاء منهم وهو قولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية اه (قوله قبل الحسنة) فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بالاستجبال ظرفا له والثانى أنه متعلق بمحذوف على أنه حال مقدرة من السيئة قاله أبو البقاء اه سمين (قوله الرحمة) أى الحاصلة بتأخير العذاب عنهم (قوله وقد خلت) يجوز أن تكون حالا وهو الظاهر وأن تكون مستأنفة والعامة على فتح الميم وضم المثلثة الواحدة مثله كسمره وسمرات وهى العقوبات الفاضحة سميت بذلك لما بين العقاب والمعاقب عليه وهو الذنب من المماثلة فى ان كلامهما مذموم وقرأ ابن مسعود بفتح الميم وسكون الشاء قيل وهى لغة الحجاز فى مثله وقرأ ابن وثاب بضم الميم وسكون الشاء وهى لغة تميم وقرأ الاعمش ومجاهد بفتحهما وعيسى بن عمر وأبو بكر فى رواية بضمهما اه سمين (قوله جمع المثلثة) والمثلثة قمة تنزل بالانسان فيجعل مثالا يرتدع غيره به اه خازن (قوله بوزن السمرة) بضم الميم وهى شجرة الطلح أى الموز وفى المصباح السمرة وزان رجل وسبع شجر الطلح وهو نوع من العضاء الواحدة سمرة اه وفيه أيضا الطلح الموز الواحدة طلحة مثل تمر وتمررة والطلح من شجر العضاء الواحدة طلحة أيضا اه وفى المختار العضاء ككتاب كل شجر يعظم وله شوك وواحدة عضاء وعضة وعضة بحذف الهاء الأصلية كما حذف من الشفة اه وفى المصباح العضاء وزان كتاب من شجر الشوك كالطلح والعوسج واستثنى بعضهم القتاد والسدر فلم يجعله من العضاء والهاء أصلية وعضة البعير عضاء من باب تعب رعى العضاء واختلّفوا فى الواحد وهو عضة بكسر العين وفتح الضاد فقل بالهاء وهى أصلية أيضا ومنهم من يقول اللام المحذوفة هاء وربما ثبتت مع هاء التأنيث فيقال عضه وزان غيبة اه (قوله لانه ومغفرة) المراد بها هنا الامهال وتأخير العذاب كما أشار اليه بقوله والالخ اه شيخنا قال أبو السعود والمعنى ان ربك لا يغور للناس لايجهل لهم العقوبة وان كانوا ظالمين بل يمهأهم بتأخيرها وان ربك لشديد العقاب فيعاقب من يشاء منهم حين يشاء فتأخير ما استجبلوه ليس للاهمال وعنه عليه الصلاة والسلام لولا عفو الله وتجاوز ما هنا لأحد العيش ولولا وعيده وعذابه لاتكل كل أحداه (قوله على ظلمهم) حل من الناس والعامل فيها قال أبو البقاء مغفرة بمعنى أنه العامل فى صاحبها اه سمين والمعنى جال كونهم ظالمين أنفسهم بالمعاصى فيجوز العفو قبل

وتركها وفى قراءة بالاستفهام فى الاول والخبر فى الثانى وأخرى عكسه (أولئك الذين كفروا برهم وأولئك الاغلال فى أعناقهم وأولئك أصحاب النار فيها خالدون) ونزل فى استجبالهم العذاب استهزاء (ويستجبلونك بالسيئة) العذاب (قبل الحسنة) الرحمة (وقد خلت من قبلهم المثلثات) جمع المثلثة بوزن السمرة أى عقوبات أمثالهم من المكذبين أفلا يعتبرون بها (وان ربك لذو مغفرة للناس على) مع (ظلمهم) والالم يترك على ظهرها دابة (وان ربك لشديد العقاب) لمن عصاه

اسم للجمع مثل الحامل والباقر (تبرىء) معطوف على تخلى (اذجنهم) ظرف لكففت (سحر ميين) يقرأ بغير ألف على أنه مصدر ويشار به الى ما جاء به من الايات ويقرأ ساحر بالالف والاشارة به الى عيسى وقيل هو فاعل فى معنى المصدر كما قالوا عائذا بالله منك أى عودا أو عيادا * قوله تعالى (واذا وحيت معطوف على اذ أيدتك (ان آمنوا) يجوز أن تكون أن مصدرية فتكون فى موضع نصب بأو حيت وان

التوبة لان قوله لذومغفرة للناس على ظلمهم أى حال اشتغالهم بالظلم اه كرخى (قوله ويقول الذين كفروا) وهم المستعجلون وانما عدل عن الاضمار الى الموصول ذما لهم بكفرهم بآيات الله التى تخرلها الجبال حيث لم يرفعوا الهارأسا ولم يعدوها من جنس الآيات وقالوا لولا الخ اه أبو السعود (قوله هلا) فلولا تحضيضية اه شيخنا (قوله قال تعالى) أى ازالة لثبته فى حصول مقترحهم فانه كان شديد الرغبة فى ايجاب مقترحاتهم لشدة التفاته الى ايمانهم اه خطيب (قوله ولكل قوم هاد) خبر مقدم ومبتدأ مؤخر والجملة مستأنفة وهاد باثبات الياء وحذفها فى الوقف سبعيتان وبمحذفها فى الرسم لا غير وبمحذفها فى الوصل لا غير اه شيخنا (قوله الله يعلم ما تحمل كل أنثى الخ) شروع فى بيان ما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدره تنبيها على انه تعالى قادر على انزال ما اقترحوه وانما لم ينزله لعلمه بان اقتراحهم للعناد دون الاسترشاد وانما قادر على هدايتهم وانما لم يهدم لسبق قضائه عليهم بالكفر اه بضاوى قال الشيخ ويعلم هنا متعدي لواحدا لانه لا يراد بها النسبة انما المراد تعلق العلم بالمفردات قلت واذا كانت كذلك كانت عرفانية وقوله ما تحمل فيه ثلاثة أوجه أحدها ان تكون ماموصولة اسمية والعائد محذوف أى تحمله والثانى ان تكون مصدرية فلا عائد والثالث ان تكون استفهامية وفى محلها وجهان أحدهما انها فى محل رفع بالابتداء وتحمل خبره والجملة معلقة للعلم والثانى انها فى محل نصب مفعول تحمل قاله أبو البقاء وهو أولى لانه لا يحوج الى حذف عائد لاسيما عند البصريين فانهم لا يحيزون زيد ضربت ولم يذكر الشيخ غير هذا ولم يتعرض لهذا الاعتراض وما فى قوله وما تنقيض الارحام وما تزداد محتملة للاوجه المتقدمة وغاى وازداد سمع تعديهما ولزومهما ولك ان تدعى حذف العائد على القول بتعديهما وان تجعلها مصدرية على القول بمصدريتها اه سمين (قوله من ذكر الخ) بيان لما وقوله وغير ذلك كحسن وقبيح وطويل وقصير وتام وناقص فالمعنى يعلم حملها أو ما تحمله أى يعلم حقيقة وصفته اه كرخى (قوله وما تنقيض تنقص الارحام الخ) هذا ما عليه أكثر المفسرين وحينئذ فما موصولة فى الموضعين فاذا قلنا انها مصدرية فالمعنى انه تعالى يعلم غيضا الارحام وازديادها لا يخفى عليه شىء من ذلك ولا من أوقاته وأحواله اه كرخى وفى الخازن وما تنقيض يعنى وما تنقص الارحام وما تزداد قال أهل التفسير غيضا الارحام الحيض هو غذاء الولد فى الرحم فاذا خرج الدم نقص الغذاء فينقص الولد واذالم تحض يزداد الولد وينمو فالنقصان نقصان خلقة الولد بخروج الدم والزيادة تمام خلقة باستمساك الدم وقيل اذا حاضت المرأة فى وقت حملها ينقص الغذاء وتزداد مدة الحمل حتى تستكمل تسعة أشهر طاهرة فان رأت خمسة أيام دما وضعت لتسعة أشهر وخمسة أيام والنقصان فى الغذاء زيادة فى مدة الحمل وقيل النقصان السقط والزيادة زيادتها على تسعة أشهر فأقل مدة الحمل ستة أشهر وقد يولد لهذه المدة ويعيش اه (قوله من مدة الحمل) بان تنقص عن تسعة أشهر وقوله وما تزداد بان تزيد على تسعة أشهر وقوله منه أى من المذكور وهو مدة الحمل (قوله عنده) هذه عندية علم يعنى انه تعالى يعلم كمية كل شىء وكيفيته على أكمل الوجوه اه خازن وعبرة الكرخى قوله بقدر وحد لا يتجاوزة يشير الى ان المراد بالعندية العلم بكمية كل شىء وكيفيته على الوجه المفصل المبين ويحتمل ان يكون المراد بالعندية انه تعالى خصص كل حادث بوقت معين وحالة معينة بمشيئته الازلية وارادته السرمدية ويدخل فى هذه الآية أفعال العباد وأحوالهم وخواطرهم وهى من أدل الدلائل على بطلان قول المعتزلة اه (قوله ما غاب) أى عنا وما شوهد أى لنا (قوله العظيم) أى الذى يصغر كل كبير بالاضافة الى عظمتة وكبريائه اه خازن فهو تعالى يمتنع ان يكون كبيرا بحسب الجثة والمقدار فوجب ان يكون بحسب القدرة الالهية

(ويقول الذين كفروا لولا هلا) (أنزل عليه) على محمد (آية من ربه) كالعضا واليد والناقة قال تعالى (انما أنت منذر) مخوف الكافرين وليس عليك اتيان الآيات (ولكل قوم هاد) نبي يدعوم الى ربهم بما يعطيه من الآيات لا بما يقتضون (الله يعلم ما تحمل كل أنثى) من ذكر وأنثى وواحد ومتعدد وغير ذلك (وما تنقيض) تنقص (الارحام) مدة الحمل (وما تزداد) منه (وكل شىء عنده بمقدار) بقدر وحد لا يتجاوزة (عالم الغيب والشهادة) ما غاب وما شوهد (الكبير) العظيم (المتعال) على خلقه بالقهر

تكون بمعنى أى وقد ذكرت نظائره * قوله تعالى (اذ قال الحواريون) أى اذ ذكر اذ قال ويجوز ان يكون ظرفا لمسلمون (هل يستطيع ربك) يقر بالياء على انه فعل وفاعل والمعنى هل يقدر ربك أو يفعل وقيل التقدير هل يطيع ربك وهما بمعنى واحد مثل استجاب وأجاب واستجبت وأجبت ويقرأ بالتاء وربك نصب والتقدير هل تستطيع سؤال ربك فحذف المضاف فأما قوله (أن ينزل) فعلى القراءة الاولى هو مفعول يستطيع

والمتعال المنزه عن كل ما لا يجوز عليه في ذاته كما أفاده الشيخ المصنف اه كرخي (قوله بياودونها)
 قراءتان سبعيتان أي في كل من الوصل والوقف وأما في الرسم فمحذوفة لا غير اه شيخنا (قوله سواء
 منكم من أسر) في سواء وجهان أحدهما انه خبر مقدم ومن أسر ومن جهر هو المبتدأ وأما لم يشن الخبر لانه
 في الاصل مصدر وهو هنا بمعنى مستو وقد تقدم الكلام فيه أول هذا الموضوع ومنكم على هذا حال من
 الضمير المستتر في سواء لانه بمعنى مستو والثاني انه مبتدأ أو جاز الابتداء به لوصفه بقوله منكم اه سمين
 (قوله في علمه) متعلق يسواء والتقدير من أسر القول الخ مستوفى علمه تعالى أي انه يعلم الجميع وقوله
 من أسر القول أي في نفسه فلم يظهر عليه أحدًا من جهر به أي أظهر عليه غير دوف في الخازن المعنى سواء
 ما أضمرته القلوب وما نطق به الالسنه وسواء من أقدم على القبايح سرا في ظلمات الليل ومن أتى بها
 ظاهر بالانهار فان علمه تعالى محيط بالكل اه (قوله وسارب) أي ومن هو سارب فلا بد من هذا التقدير
 لان الاستواء لا بد له من متعدد وقوله ظاهر بذهابه الخ عبارة الخازن وسارب بالنهار أي ذاهب في سر به
 ظاهر او السرب بفتح فسكون الطريق وقال القتيبي السارب المتصرف في حوائجه اه (قوله في
 سر به) بفتح السين وسكون الراء معناه الطريق كما قال الشارح هكذا ضبطه الخازن والبغوي وغيرهما
 وفي المصباح سرب في الارض سروبًا من باب قعد ذهب وسرب الماء سروبًا وسرب المال سروبًا من باب قتل
 رعى نهارا بغير راع فهو سارب وسرب تسمية بالمصدر والسرب أيضا الطريق ومنه يقال حل سر به أي
 طريقه والسرب بالكسر النفس وهو واسع السرب أي رخي البال ويقال واسع الصدر بطي الغضب
 والسرب بفتح السين بيت في الارض لا منفذ له وهو الوكر اه (قوله للانسان) أي مؤمن أو غيره (قوله
 معقبات) أي ملائكة يتعاقبون بالليل والنهار فاذا صنعت ملائكة الليل عقبها ملائكة النهار ويحتمعون
 في صلاة الفجر والعصر ثم يرجع الذين كانوا من قبل فيسألهم الله تعالى ويقول كيف تركتم عبادي
 فيقولون تركناهم وهم يصلون وهم خمسة بالليل وخمسة بالنهار اثنان يكشبان الحسنات والسيئات الاول
 عن اليمين والثاني عن الشمال وواحد موكل بناصية العبد فاذا تواضع لله رفعه وان تكبر ووضعه وآخر
 موكل بعينه يحفظهما من الاذى والخامس موكل بضمه يمنع عنه الهوام فهو لاء خمسة أملاك موكلون بالعبد
 في ليله وخمسة غيرهم في نهاره فانظر الى عظمة الله تعالى وقدرته وكما شفقت عليه أيها العبد المسكين اه
 خازن وفي الخطيب انهم عشرون لكل انسان عشرة بالليل وعشرة بالنهار وهو الذي في شرح الجوهره
 وفي معقبات احتمالان أحدهما ان يكون جمع معقبه بمعنى معقب والتاء للبالغة كعلامه ونسابة أي ملك معقب
 ثم جمع هذا كعلامات ونسابات والثاني ان يكون معقبه صفة لجماعة ثم جمع هذا الوصف كجمل وجمال
 وجماليات اه من السمين (قوله نعتبه) أي نعتقب حفظه (قوله من بين يديه) يجوز أن يتعلق بمحذوف
 على انه صفة لمعقبات ويجوز أن يتعلق بمعقبات ومن لا ابتداء للغاية ويجوز أن يكون حالا من الضمير الذي
 في الظرف الواقع خبرا والكلام على هذه الالوجه تام عند قوله ومن خلفه ويجوز أن يتعلق يحفظونه
 أي يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فان قلت كيف يتعلق حرفان متحدان لفظا ومعنى بعامل واحد
 وهما من الداخلة على بين يديه ومن الداخلة على أمر الله فالجواب ان من الثانية مغارة لا دوى في المعنى
 كما ستعرفه اه شمين (قوله أي بامرء) أشار الى أن من بمعنى الباء وهي للسبب أي بسبب أمر الله
 وتدل له قراءة علي بن أبي طالب وابن عباس وزيد بن علي وعكرمة بامر الله وقيل يحفظونه بامر الله
 الله فحذف المضاف وهو عمل قال ابن الانباري كلمة من معناها الباء وتقديره يحفظونه بامر الله
 واعانتهم والدليل عليه انه لا بد من المصير اليه لانه لا قدرة للملائكة ولا لأحد من الخلق أن يحفظ أحدا

بياودونها (سواء منكم)
 في علمه تعالى (من أسر)
 القول ومن جهر به ومن هو
 مستخف) مستتر (بالليل)
 بظلامه (وسارب) ظاهر
 بذهابه في سر به أي طريقه
 (بالنهار) للانسان (معقبات)
 ملائكة تعقبه (من بين
 يديه) قدامه (ومن خلفه)
 ورأه (يحفظونه من أمر
 الله) أي بأمره

والتقدير على ان ينزل أوفى
 ان ينزل ويجوز ان لا يحتاج
 الى حرف جر على ان يكون
 يستطيع بمعنى يطيق وعلى
 القراءة الاخرى يكون
 مفعولا لسؤال المحذوف *
 قوله تعالى (أن قد صدقتنا)
 ان مخففة من الثقيلة واسمها
 محذوف وقد عوض منه
 وقيل ان مصدرية وقد لا
 تمنع من ذلك (تكون) صفة
 لما تدهو (لنا) يجوز ان يكون
 خبر كان ويكون (عيدا)
 حالا من الضمير في الظرف
 أو حالا من الضمير في كان
 على قول من ينصب عنها
 الحال ويجوز ان يكون عيدا
 الخبر وفي لنا على هذا وجهان
 * أحدهما ان تكون حالا من
 الضمير في تكون والثاني
 ان تكون حالا من عيد لانه
 صفة له قدمت عليه فأما
 (الأولنا وآخرنا)

من أمر الله ومما قضاه الله عليه أوهى على بابها قال أبو البقاء من أمر الله أى من الجن والانس فتكون على بابها يعنى انه يراد بامر الله نفس ما يحفظ منه كمردة الانس والجن فتكون من لا ابتداء الغاية اه واستظهر السفاقي الاول اه كرخى ومن هذاته لم ان فى عبارة الشارح تلفيقا (قوله من الجن وغيرهم) أى فى نومه ويقتضيه فتحفظه من الجن والانس والهوام قال كعب الجار لولا ان الله تعالى وكل بكم ملائكة يذبون عنكم فى مطعمكم ومشربكم وعوراتكم لا تختطفتكم الجن وقال ابن عباس فى معنى هذه الآية يحفظونه من شر الجن وطوارق الليل والنهار وقال ابن جريج معنى يحفظونه أى يحفظون عليه الحسنات والسيات وهذا على قول من يقول ان الآية فى المالكين القاعدين عن اليمين وعن الشمال يكتبان الحسنات والسيات اه خازن (قوله من الحالة الجميلة) وهى الطاعة وعبارة اليساوى ان الله لا يغير ما بقوم من العافية والنعمة حتى يغير وما بان أنفسهم من الاحوال الجميلة بالاحوال النقيصة انتهت (قوله واذا اراد) العامل فى اذا محذوف لدلالة جوابها عليه تقديره لم يرد أو وقع أو نحوها كما أشار اليه فى التقرير أى لم يرد السوء الذى اراده الله ولا يعمل فيها جوابها لان ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها وفيه دلالة على أن تخلف مراده تعالى محال اه كرخى (قوله فلا مرد له) أى فلا اراد (قوله من زائدة) أى فى المبتدا وقوله وال أى ناصر إلى أمرهم (قوله هو الذى يريكم الخ) لما خوف الله تعالى عباده بقوله واذا اراد الله بقوم سواء كرفى هذه الآية من عظيم قدرته ما يشبه النعم من وجه ويشبه العذاب من وجه فقال هو الذى الخ اه خازن (قوله البرق) وهو لمعان يظهر من خلال السحاب اه خازن (قوله خوفا وطمعا) حالان من الكاف فى يريكم أى حال كونكم خائفين وطامعين ويجوز أن يكون مفعولا من أجله ذكره أبو البقاء ومنه الزمخشري لعدم اتحاد الفاعل يعنى أن فاعل الاراءة هو الله تعالى غير فاعل الخوف والطمع وهو ضمير المخاطبين فاختلف فاعل الفعل المعلن وفاعل العلة وهذا يمكن أن يحاب عنه بان المفعول فى قوة الفاعل فان معنى يريكم يجعلكم رائيين فتخافون وتطمعون اه سمين (قوله للمسافرين من الصواعق) أى وللمقيمين الذين يضرهم المطر كمن يحفف التمر والزبيب والقمح ومن جملة الخوف منه أن يكون فى غير مكانه أو فى غير زمانه اه خازن (قوله وينشئ السحاب) السحاب الغيم المنسحب فى الهواء اه ييساوى والسحاب اسم جنس واحده سحابة فذلك وصف بالجمع وهو الثقال جمع ثقيلة ككريمة وكرام وقوله بالمطر متعلق بالثقال اه شيخنا (قوله الرعد) جرى الشارح هنا على أنه نفس الملك فالرعد اسم للملك الذى يسوق السحاب وقوله يسوقه أى بالآلة من نار وقوله بحمده الباء للابسة فى محل نصب على الحال كما أشار له الشارح والمسموع لنا هو نفس صوته اذا سبح التسبيح المذكور وقيل هو صوت الآلة التى يضرب بها السحاب أى الصوت الذى يتولد عند الضرب اه شيخنا وفى الخازن قال أكثر المفسرين ان الرعد اسم للملك الذى يسوق السحاب والمسموع منه تسبيحه وقوله والملائكة من عطف العام على الخاص قيل المراد بهؤلاء الملائكة أعوان ملك السحاب جعل الله تعالى مع الملك الموكل بالسحاب المسمى بالرعد أعوانا من الملائكة وقيل المراد جميع الملائكة وهو أولى اه (قوله أى يقول سبحان الله وبحمده) فاذا سبح لم يبق ملك فى السماء الا رفع صوته بالتسبيح فعندها ينزل القطر قاله ابن عباس رضى الله عنهما اه كرخى (قوله من خيفته) أى هيئته وجلاله (قوله وهى) أى مفردة نار تخرج الخ وقيل هى الصوت الشديد النازل من الجو ثم يكون فيه نار أو عذاب أو موت اه خازن وفى السكرخى واعلم أن أمر الصاعقة عجيب جدا لانها نار تتولد فى

من الجن وغيرهم) ان الله لا يغير ما بقوم) لا يسلبهم نعمته) حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الحالة الجميلة بالمعصية) (واذا أراد الله بقوم سواء) عذابا) فلا مرد له) من المعقبات ولا غيرها (وما لهم) لمن أراد الله بهم سوءا) (من دونه) أى غير الله (من) زائدة) (وال) يمنعهم) (هو الذى يريكم البرق خوفا) للمسافرين من الصواعق) (وطمعا) للقيم فى المطر) (وينشئ) يخلق (السحاب الثقيل) بالمطر (ويسبح الرعد) هو ملك موكل بالسحاب يسوقه ملتبسا) (بحمده) أى يقول سبحان الله وبحمده) (و) يسبح) (الملائكة من خيفته) أى الله) (ويرسل الصواعق) وهى نار تخرج من السحاب (فيصيب بها من يشاء) فتجرقه

فاذا جعلت لنا خبرا أو حالا من فاعل تكون فهو صفة لعيدوان جعلت لنا صفة لعيد كان لا ولنا وآخرنا بدلا من الضمير المحرور باعادة الجار وبقرا لا ولانا وأخرنا على تأنيث الطائفة أو الفرقة * وأما من السماء فيجوز أن يكون صفة لمائدة وأن يتعلق ينزل (آية) عطف على عيدو (منك) صفة لها

السحاب واذا نزلت من السحاب فرما غاصت في البحر وأحرق الحيتان قال محمد بن علي الباقر الصاعقة
تصيب المسلم وغير المسلم ولا تصيب الذنباكر اه (قوله نزل في رجل) من طواغيت العرب بعث اليه النبي
ﷺ نفر من أصحابه يدعونه الى الله تعالى ورسوله فقال لهم أخبرونا من رب محمد هذا الذي يدعوني
اليه فهل هو من ذهب أم من فضة أم من حديد أم من نحاس فاستعظم القوم كلامه فانصرفوا الى رسول
الله ﷺ فقالوا ما رأينا أكفر قلبا ولا أجر أعلى الله تعالى من هذا الرجل فقال ارجعوا اليه فرجعوا
فلم يزداهم على مقالته الاولى شيأ بل قال أخبرني منها فرجعوا الى النبي ﷺ فقال لهم ارجعوا اليه
فرجعوا فيدناهم عنده يدعونه وينازعونهم ارتفعت سجابة فكانت فوق رؤسهم فرعدت وبرقت
ورمت بصاعقة وأحرق الكافروهم جلوس عنده فرجعوا ليخبروا النبي ﷺ فبأذنه وقال
لهم احترقوا صاحبكم فقالوا من أين علمت قال قد أوحى الي ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء اه
خازن وفي المصباح رعدت السماء رعدا من باب قتل ورعود الاح منها الرعد اه (قوله من يدعوه)
أى نفر ايدعونه الى الايمان بالله اه شيخنا (قوله بقحف رأسه) في المختار القحف بكسر القاف عظم
الرأس الذى فوق الدماغ اه شيخنا (قوله وهم يحادلون) هذه الجملة مستأنفة أوفى محل الحال من من
وأعاد عليها الضمير جمعا باعتبار معناه اه سمين (قوله وهو شديد المحال) أى الماحلة والمكيدة لاعدائه
من محل بفلان اذا كاده وعرضه للهلاك ومنه تمحل اذا تكلف استعمال الحيلة ولعل أصله المحل بمعنى
القحط وقيل فعال من المحل بمعنى القوة فالميم أصلية وقيل أصله مفعول من الحول أو الحيلة أعل على غير
قياس ويعضده انه قرىء بفتح الميم على أنه مفعول من حال يحول اذا احتال اه يضاوى وقوله وقيل
أصله مفعول أى والميم على هذا زائدة وقوله أعل على غير قياس اذا القياس فيه صحة الواو كحور ومرود
ومقود لان شرط قلب الواو الفاف فتح مابلها اه شهاب وفي القاموس والمحال ككتاب الكيد وروم
الامر بالحيل والتدبير والقدرة والجلال والعذاب والعقاب والعداوة والمعادلة كالمحالة والقوة والشدة
والهلاك والاهلاك ومحل به مثلث الحاء محلا ومحالا كاده بسعاية الى السلطان ومحله محالة ومحالا
قواؤه حتى يتبين أيهما أشد اه وجملة وهو شديد المحال حال من الجلالة الكريمة ويضعف استئنافها
اه سمين (قوله دعوة الحق) من اضافة الموصوف لصفته أى الدعوة الحق المطابقة للواقع اه شيخنا
ومعنى كونها تعالى أنه شرعها وأمر بها وجعلها افتتاح الاسلام بحيث لا يقبل بدونها (قوله والذين يدعون)
مبتدأ خبره لا يستجيبون (قوله بالياء) هذه متواترة وقوله والتاء هذه شاذة لامن السبعة ولامن العشرة
وعليها فيقرأ كباسط بالتونين ويكون في قوله لا يستجيبون لهم التفات اه شيخنا (قوله وهم الاصنام)
وفي نسخة وهي الاصنام وهذا تفسير للذين وحيث ثغرة الموصول محذوف أى يدعونهم وأما الواو
فليست عائدة عليه اذ هو عبارة عن الاصنام المعبوده كما عرفت والواو ارجعة للكفار العابدين (قوله
لا يستجيبون) أى لا يحييون فالسين والتاء زائدتان وقوله كباسط كفيه مضاف لمفعوله اه شيخنا (قوله الا
استجابة كباسط الخ) أشار الى أن الكلام على تقديره حذف مصدر مضاف الى المفعول كقوله تعالى لا يسأم
الانسان من دعاء الخير وفاعل المصدر محذوف أى كاجابة من بسط كفيه اليه اه كرخى وعبارة
الخازن أى الاستجابة كاستجابة الماء من بسط كفيه اليه يطاب منه أن يبلغ فاه والماء جماد لا يشعر
ببسط كفيه ولا يعطشه ولا يقدر أن يحجب دعاءه فكذلك ما يدعونه جماد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع
اجابته ولا يقدر على نفهم والمعنى أنه تعالى شبه من يعبد الاصنام بالرجل العطشان الذى يرى الماء بعينه
من بعيد فهو يشير بكفيه الى الماء ويدعو بلسانه فلا يأتيه أبدا هذا معنى قول مجاهد وعن عطاء

نزل في رجل بعث اليه النبي
ﷺ من يدعوه فقال من
رسول الله وما الله أمن
ذهب هو أم فضة أم نحاس
فنزلت به صاعقة فذهبت
بقحف رأسه (وهم) أى
الكفار (يحادلون)
يخاصمون النبي ﷺ
(في الله وهو شديد المحال)
القوة أو الاخذ (له) تعالى
(دعوة الحق) أى كلمته وهى
لا اله الا الله (والذين يدعون
بالياء والتاء يعبدون) من
دونه) أى غيره وهم الاصنام
(لا يستجيبون لهم بشىء)
ما يطلبونه (الا) استجابة
(كباسط) أى كاستجابة
باسط (كفيه الى الماء)

قوله تعالى (منكم) في موضع
الحال من ضمير الفاعل في
يكفر (عذابا) اسم للمصدر
الذى هو التعذيب فيقع
موقعه ويجوز أن يجعل
مفعولا به على السعة وأما
قوله (لا أعذبه) يجوز أن
تكون الهاء للعذاب وفيه
على هذا وجهان * أحدهما
ان يكون حذف حرف
الجر أى لا أعذبه به أحدا
* والثانى أن يكون مفعولا
به على السعة ويجوز أن
يكون ضمير المصدر
المؤكد كقولك ظننته زيدا

كالعشان الجالس على شفير البئر فلا يبلغ الى قعر البئر ليخبر الماء ولا الماء يرتفع اليه فلا ينفعه بسط الكف الى الماء ودعاؤه له ولا هو يبلغه اه (قوله على شفير البئر) أى حرفه وحاقته وقوله يدعو أى الماء (قوله ليبلغ) متعلق بياسط وفاعل ليبلغ ضمير الماء وقوله وما هو ببالغه فى هو ثلاثة أوجه أحدها أنه ضمير الماء والماء فى ببالغه للفم أى وما الماء ببالغ فيه الثانى أنه ضمير الفم والماء فى ببالغه للماء أى وما الفم ببالغ الماء اذ كل واحد منها لا يبلغ الآخر على هذه الحال فنسبة الفعل الى كل واحد وعدمها صحيحان الثالث أن يكون ضمير الباسط والماء فى ببالغه للماء وما باسط كفيه الى الماء ببالغ الماء اه سمين (قوله أى فاه) تفسير باعتبار المحل اذ الضمير فى محل جرب بالاضافة وفى محل نصب من حيث أنه مفعول باسم الفاعل وقوله فكذلك مام أى ليس الاصنام بمستحيين لهم أى للكفار العابدين فنافية وهم واقع على الاصنام اه شيخنا (قوله عبادتهم الاصنام أو حقيقة الدعاء) الاول هو الظاهر اذ يعضده قوله قبله والذين يدعون من دونه فان معناه يعبدون والثانى قول ابن عباس ومادعاء الكافرين ربهم الا فى ضلال لان أصواتهم محجوبة عن الله تعالى اه كرخى (قوله الا فى ضلال) أى يضل عنهم اذا احتاجوا اليه فلا ينفعهم اه خازن (قوله والله يسجد) أى سجودا حقيقيا من فى السموات من الملائكة والارض أى ومن فى الارض من الانس والجن وقوله طوعا يرجع لمن فى السموات والارض فقول الشارح كالمؤمنين أى من التقلين أى وكالملائكة وقوله وكرها راجع لمن فى الارض فقط وطوعا وكرها حالان من من أى حالة كونهم طائعين وراضين بالسجود وحال كونهم كارهين أى غير راضين به وظلالهم أى ظلال من له ظل منهم وهو الانس والجن ولا الملك اذ لا ظل لهما ومعنى سجود الظل سجوده حقيقة تبعا لصاحبه وقوله بالغدو متعلق بيسجد التى فى صدر الآية وقوله البكر جمع بكرة وهى أول النهار وقوله والآصال جمع أصيل وهو من بعد العصر الى الغروب وقوله العشايا جمع عشية كهدية وهذا يوم العشية بمعنى الاصيل هذا وجه فى تفسير الآية ولهم وجه آخر وهو أظهر وهو أن المراد بالسجود الانقياد والذل والخضوع والطوع الناشئ عن اختيار كالصادر من الانسان والكره الناشئ عن غير اختيار كالصادر من الجاد ومعنى انقياد الظلال مطاوعتها لما اراد الله منها كطولها تارة وقصرها أخرى اه شيخنا وعبرة الخازن والله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها فى معنى هذا السجود قولان أحدهما أن المراد منه السجود على الحقيقة وهو وضع الجبهة على الارض ثم على هذا القول فى هذه الآية وجهان أحدهما ان اللفظ وان كان عاما إلا أن المراد منه الخصوص فقوله والله يسجد من فى السموات يعنى الملائكة ومن فى الارض يعنى المؤمنون طوعا وكرها يعنى المؤمنون من يسجد طوعا وهم المؤمنون المخلصون لله تعالى العباد وكرها يعنى المنافقين الداخلين فى المؤمنين وليسوا منهم فان سجودهم لله على كره منهم لانهم لا يرجون على سجودهم ثوابا ولا يخافون على تركه عقابا بل سجودهم وعبادتهم خوفا من المؤمنين الوجه الثانى هو حمل اللفظ على العموم وعلى هذا فى اللفظ اشكال وهو ان جميع الملائكة والمؤمنين من الجن والانس يسجدون لله طوعا ومنهم من يسجد له كرها كاتقدم وأما الكفار من الجن والانس فلا يسجدون لله ألبته فهذا وجه الاشكال والجواب عنه ان المعنى أنه يجب على كل من فى السموات ومن فى الارض أنه يسجد لله فغير عن الوجوب بالوقوع والحصول وجواب آخر وهو أن يكون المراد من هذا السجود هو الاعتراف بالعظمة والعبودية وكل من فى السموات من ملك ومن فى الارض من انس ورجن فانهم يقرون لله بالعبودية والتعظيم ويدل عليه قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله والتول الثانى فى معنى هذا السجود وهو الانقياد والخضوع وترك الامتناع فكذلك فى

على شفير البئر يدعو (ليبلغ فاه) بار تفاعه من البئر (وما هو ببالغه) أى فاه ابدا فكذلك مام بمستحيين لهم (ومادعاء الكافرين) عبادتهم الاصنام أو حقيقة الدعاء (الافى ضلال) ضياع (ولله يسجد من فى السموات والارض طوعا) كالمؤمنين (وكرها) كالمناققين ومن أكره بالسيف (و) يسجد (ظلالهم بالغدو) البكر (والآصال) العشايا

منطلقا ولا تكون هذه الهاء عائدة على العذاب الاول (فان قلت) لأعذبه صفة لعذاب فعلى هذا التقدير لا يعود من الصفة الى الموصوف شئ (قيل) ان الثانى لما كان واقعا وقع المصدر والمصدر جنس وعذابا نكرة كان الاول داخلا فى الثانى والثانى مشتمل على الاول وهو مثل زيد نعم الرجل ويحوز أن تكون الهاء ضمير من وفى الكلام حذف أى لأعذب الكافر أى مثل عذاب الكافر * قوله تعالى (اتخذونى) هذه تتعدى الى مفعولين لانها بمعنى صيرونى (ومن دون الله) فى موضع صفة الهين ويحوز أن

السماوات والارض ساجد لله بهذا المعنى وهذا الاعتبار لان قدرته ومشيئته نافذة في الكل فهم خاضعون منقادون له وقوله تعالى وظلالهم بالغدو والغدو والغدوة والغداة من أول النهار و قيل الى نصف النهار والغدوة بالضم من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والآصال جمع أصيل وهو العشية والآصال العشايا جمع عشية وهي ما بين صلاة العصر الى غروب الشمس قال المفسرون ان ظل كل شخص يسجد لله سواء ظل المؤمن والكافر وقال مجاهد ظل المؤمن يسجد لله طوعا وعوا هو طائع وظل الكافر يسجد لله كرها هو كاره وقال الزجاج جاء في التفسير ان الكافر يسجد لغير الله وظله يسجد لله قال ابن الانباري لا يبعد أن يخلق الله تعالى المظلال عقولا وأفهاما تسجد بها وتخضع كاجل للجبال أفهاما حتى سجدت مع داود وقبل المراد بسجود الظلال ميلا نهما من جانب الى جانب آخر وطولها وقصرها بسبب ارتفاع الشمس ونزولها وانما خص الغدو والآصال بالذكور لان الظلال تعظم وتكثر في هذين الوقتين وقيل لانها طرقت النهار فيدخل وسطه فيما بينهما انتهت بالحرف (قوله قل من رب السماوات الخ) لما قرر أن جميع الكائنات تتقادله اجلالا عاد الى الرد على المشركين بان أمر رسوله أن يسألهم سؤال تقرير فقال له قل من رب السماوات والارض ولما تعين لهم أن يجيبوا بالاقرار بان لا رب سواه كلف رسوله أن يجيب هو عنهم بذلك تنبيها على انهم يقولون بذلك فكانه حكاية لا اعتراف بهم ثم ألزمهم الحجة فقال قل ابعدا قراركم هذا تتخذون من دونه أولياء ثم ضرب مثلا للذين يعبدون الاصنام وللذين يعبدون الله فقال قل هل يستوى الخ اه زاده وقوله من رب السماوات والارض أى خالقها ومتولى أمورها اه يضاوى والاستفهام للتقرير اه شيخنا (قوله قل أفأخذتم) كإن في الكلام تقدير ايين الهمة والفاء تقديره قل أقررتم بالجواب المذكور فأخذتم الخ وفي أبي السعود والفاء للعطف على مقدر بعد الهمة أى أعلمتم ان ربهما هو الله الذى ينقاد لامره من فيهما كافة فأخذتم الخ اه (قوله وتركتما ملكهما) أى مالك النفع والضرو في نسخة ما لكها أى الاصنام وقوله استفهام توبيخ راجع للشانى وهو قوله أفأخذتم الخ وأما الاول فقد علمت أنه للتقرير اه شيخنا (قوله أم هل تستوى) هذه أم المنقطعة فتقدر بيل والهمزة عند الجمهور وبيل وحدها عند بعضهم وقد تقدم ذلك محررا وقد يتقوى بهذه الآية من يرى تقديرها بيل فقط بوقوع هل بعدها فلوقدرناها بيل والهمزة لزم اجتماع حرفى معنى فتقدرها بيل وحدها ولقائل أن يقول لانسلم أن هل هذه استفهامية بل بمعنى قد واليه ذهب جماعة فقد ثبت بحجبتها معنى قدان لم تجامعها الهمزة كقوله تعالى هل أتى على الانسان أى قد أتى فهنا أولى والسمع قد ورد بوقوع هل بعد أم وبعده فن الاول هذه الآية ومن الثانى ما بعدها من قوله أم جعلوا وقوله تستوى قرأه الاخوان وأبو بكر عن عاصم بالياء من تحت والباقون بالتاء من فوق والوجهان واضحان باعتبار أن الفاعل مجازى التأنيث فيجوز فى فعله التذكير والتأنيث كنظائر له مرت والجملة من قوله خلقوا صفة لشركاء اه سمين وقوله الظلمات جمعها لان الكفر أنواع متعددة والايمان شىء واحد فلذلك أفرد النور وقوله لا أشار به الى أن الاستفهام انكارى فهو بمعنى النفي وهذا راجع للاستفهامين هل يستوى الاعمي الخ أم هل تستوى الخ اه شيخنا (قوله أم جعلوا) أى بل أجعلوا الله شركاء خلقوا كخلق الخ المعنى أنهم ما اتخذوا الله شركاء خالقين مثله حتى يشابه الخلق عليهم فيقولوا هؤلاء خلقوا كما خلق الله فاستحقوا العبادة كما استحقها ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخلق فضلا عما يقدر عليه الخالق اه يضاوى (قوله فتشابه الخلق) تفرع على الصفة وهى قوله خلقوا كخلق الخ التى هي منتفية فى المعنى وقوله فاعتقدوا تفرع على قوله فتشابه الخ وقوله عبادتهم أى الاصنام مخلوقهم أى بسبب خلقهم كخلق الله وهذا

(قل) يا محمد لقومك (من) رب السماوات والارض قل الله (ان لم يقلوه لا جواب) غيره (قل) لهم (أفأخذتم) من دونه (أى غيره) (أولياء) أصناما تعبدونها (لا يملكون) لانفسهم نفعا ولا ضرا) وتركتم ملكهما استفهام توبيخ (قل هل يستوى) الاعمي والبصير (الكافر) والمؤمن (أم هل تستوى) الظلمات (الكفر) (والنور) الايمان لا (أم جعلوا) شركاء خلقوا كخلق فتشابه الخلق (أى خلق) الشركاء بخلق الله (عليهم) فاعتقدوا استحقاق عبادتهم بخلقهم استفهام انكار أى

تكون متعلقة بأخذوا (أن) أقول (فى موضع رفع فاعل يكون *) ولى الخبر و (مالىس) بمعنى الذى أو نكرة موصوفة وهو مفعول أقول لان التقدير ان ادعى أو اذكر واسم ليس مضمرا فيها وخبرها (لى) و (بحق) فى موضع الحال من الضمير فى الجار ويجوز أن يكون بحق مفعولا به تقديره مالىس يثبت لى بسبب حق فالباء تتعلق بالفعل المحذوف لانفس الجار لان المعانى لا تعمل فى المفعول به ويجوز أن يجعل بحق

كله في حيز النفي كما علمت اه شيخنا (قوله أى ليس الامر كذلك) راجع لقوله أم جعلوا الخ لكن
النفي في الحقيقة راجع لقوله خلقتوا كخلقه وقوله أى ليس الامر هو انهم خلقتوا كخلق الله كذلك
أى ثابتا في الواقع أى آلهتهم لم تخلق كخلق الله وحينئذ لا تستحق العبادة اذ لا يستحقها الا الخالق اه
شيخنا وفي الكرخى والمعنى ان هذه الاشياء التى زعموا انها شركاء لله ليس لها خلق يشبه خلق الله
حتى يقولوا انها تشارك الله في الخلقية فوجب أن لا تشاركه في الالهية بل هؤلاء المشركون يعلمون
بالضرورة أن هذه الاصنام لم يصدر عنها فعل ولا خلق ولا أثر الالهية واذا كان كذلك حكمهم بكونها
شركاء لله في الالهية محض سفه وجهل اه (قوله لاشريك له فيه) أى الخلق (قوله وهو الواحد
القهار) يحتمل أن يكون من مقول القول وأن يكون جملة مستأنفة اه شهاب (قوله ثم ضرب) الضرب
التبدين كما سيأتى في الشارح في قوله كذلك يضرب الله الامثال حيث قال يبين وقوله مثالا المراد به الجنس
اذ المذكور للحق مثالا وهما الماء الصافى والجوهر الصافى وللباطل مثالا من الماء وزبد الجوهر اه
شيخنا والمثل الوصف فى المصباح ضرب الله مثالا أى وصفا اه وفي القاموس والمثل بالتجريك
الحجة والحديث والصفة ومنه مثل الجنة ومثل بالشئ ضربه مثالا اه (قوله فسالت أودية) أى أنهار
جمع واد وهو الموضع الذى يسيل الماء فيه بكثرة فأتسع فيه واستعمل للماء الجارى فيه وتنكيرها لان المطر
يأتى على تناوب بين البقاع بقدرها أى بمقدارها الذى علم الله تعالى انه نافع غير ضار أو بمقدارها فى الصغر
والكبر اه يضاوى وعبرة الخازن أودية جمع واد وهو المخرج بين الجبلين بسيل فيه الماء فقوله
فسألت أودية فيه اتساع وحذف تقديره سال فى الاودية فهو كما يقال جرى النهر والمراد جرى الماء
فى النهر فيحذف المضاف لدلالة الكلام عليه بقدرها قال ابن جريج الصغير بقدره والكبير بقدره
وقيل بمقدار ملئها وانما تكرار أودية لان المطر اذا نزل لا يعم جميع الارض ولا يسيل فى كل الاودية بل
ينزل فى أرض دون أرض ويسيل فى واد دون واد فلهذا السبب جاء هذا بالتنكير قال العلماء والارض
ثلاثة أنواع وكذلك الناس لانهم منها خلقوا فالنوع الاول من أنواع الارض الطيبة التى تبتلع بالمطر
فتنتب به العشب فينتفع الناس به والدواب بالشرب والرعى وغير ذلك وكذلك النوع الاول من الناس
من يبلغه الهدى والعلم فيحبها بقلبه ويحفظه ويعمل به ويعلمه غير فينتفع به وينفع غيره النوع الثانى من
أنواع الارض أرض لا تقبل الانتفاع فى نفسها لكن فيها فائدة لغيرها وهى امساك الماء لغيرها لينتفع به
الناس والدواب وكذلك النوع الثانى من الناس لهم قلوب حافظة ولكن ليس لهم أفهام ثاقبة فيبقى
ما عندهم من العلم حتى يحىى المحتاج اليه المتعطش لما عندهم من العلم فيأخذونه منهم فينتفع به هو وغيره النوع
الثالث من أنواع الارض أرض سبخة لا تنبت مرعى ولا تمسك ماء كذلك النوع الثالث من الناس ليس
لهم قلوب حافظة وأفهام ثاقبة فاذا بلغهم شئ من العلم لا ينتفعون به فى أنفسهم ولا ينفعون غيرهم اه (قوله
بقدرها) الباء للملابسة وقوله ملئها أى ماعلؤها كل واحد بحسبه صغرا وكبرا اه شيخنا وفى السمين
قوله بقدرها فيه وجهان أحدهما أنه ممتلئ بسالت والثانى انه متعلق بمحذوف لانه صفة الاودية وقرأ
العامة بفتح الدال وزيد بن على والاشهب وأبو عمر وفى رواية بسكونها وقد تقدم ذلك فى البقرة واحتمل
بمعنى حمل فافعل بمعنى المجرد وانما تكرار الاودية وعرف السيل لان المطر ينزل فى البقاع على المناوبة
فيسيل بعض أودية الارض دون بعض وتعريف السيل لانه قد فهم من الفعل قبله وهو فسألت وهو لو ذكر
لكان نسكرة فلما أعيد أعيد لفظ التعريف نحو رأيت رجلا فأكرمت الرجل اه (قوله زبدا) الزبد
وضر الغليان اه يضاوى والوضر بفتحين وبالضاد المعجمة والراء المهملة وسخ الدسم ونحوه

ليس الامر كذلك
ولا يستحق العبادة الا
الخالق (قل الله خالق كل
شيء) لاشريك له فيه فلا
شريك له فى العبادة (وهو
الواحد القهار) لعباده ثم
ضرب مثالا للحق والباطل
فقال (أنزل) تعالى (من
السماء ماء) مطرا (فسالت
أودية بقدرها) بمقدار
ملئها (فاحتمل السيل زبدا
رابيا) عاليا عليه هو ما على
وجهه من قدر ونحوه

خبر ليس ولى تبين كفى
قولهم سقيهم ورعا ويحوز
أن يكون محق خبر ليس
ولى صفة بمحق قدم عليه
فصار حالا وهذا يخرج على
قول من أجاز تقديم حال
المجرور عليه (ان كنت
قلته) كنت لفظها ماض
والمراد المستقبل والتقدير
ان يصح دعواى له وانما
دعالي هذا لان الشرطية
لان معنى لها الا فى المستقبل
فال حاصل المعنى الى
ما ذكرنا * قوله تعالى
(ما قلت * لهم الا ما أمرتني به)
ما فى موضع نصب بقلت أى
ذكرت أو أدبت الذى
أمرتني به فيكون مفعولا
به ويحوز أن تكون
مانكرة موصوفة وهو
مفعول به أيضا (أن اعبدوا
الله) يحوز أن تكون ان

وهو حجاز عما يعلو الماء من الغشاء وانما خصه بالغليان وهو اضطراب الماء وشدة حركته لان الغشاء يحصل مع ذلك في الغالب اه شهاب وقال زاده وضر الغليان أى الحبث والوسخ المجتمع بسبب الغليان غالبا اه وفي الخازن الزبد ما يعلو على وجه الماء عند الزيادة كالحب وكذلك ما يعلو على القدر عند غليانها والمعنى فاحتمل السيل الذى حدث من ذلك الماء زبدار ايابى عاليا مر تفاع فوق الماء طافيا عليه وههنا تم المثل ثم ابتدأ بمثل آخر فقال ومما توقدون الخ اه (قوله ومما توقدون الخ) هذا خبر مقدم وزبد مبتدأ مؤخر أى وزبد مثله كائن مما توقدون الخ وعبرة السمين وهذا الجار خبر مقدم ومبتدؤه زبد ومثله صفة المبتدأ والتقدير ومن الجواهر التى هى كالنحاس والذهب والفضة زبد أى خبث مثله أى مثل زبد الماء ووجه المماثلة ان كلامهما ناشئ من الاكدار انتهت قال الشهاب وهذه جملة أخرى معطوفة على الجملة الاولى لضرب مثل آخر اه ومن ابتدائية وما فسرهما الشارح بالجواهر وهذا خبر مقدم وزيد مبتدأ مؤخر أى وزيد مثل زبد السيل كائن وناشئ من الجواهر التى توقدون عليها النار اه شيخنا وفي المصباح وقدت النار وقدام باب وعدو وقودا والوقود بالفتح الحطب وأوقدتها ايقادا ومنه على الاستمارة كلما أوقدوا نار الحرب أطفأها الله أي كلما بدروا مكيدة وخديعة أبطلها وتوقدت النار اتقدت والوقد بفتح الحاء النار نفسها والموقد موضع الوقود مثل المجلس لموضع الجلوس واستوقدت النار واستوقدتها يتعدى ولا يتعدى اه وفي الخازن الايقاد جعل الحطب في النار لتقد تلك النار تحت الشيء المذوب اه (قوله بالناء والياء) سبعيتان (قوله في النار) متعلق بتوقدون أو حال من الضمير في عليه وقوله ابتغاء حلية أو متاع علة لتوقدون أى توقدون طلبا لان تحصلوا منه حليتين به أو متاعا أى شيئا يتمتع به وتقضي به الحوائج كالآواني من النحاس وآلة الحرب والحرب من الحديد وغير ذلك فالمراد بالزينة ما يزين به وبالمتاع ما يتمتع أى يتنفع به اه شيخنا وفي السمين ابتغاء حلية فيه وجهان أظهرهما أنه مفعول من أجله والثاني انه مصدر في موضع الحال أى مبتغين حلية وحلية مفعول في المعنى أو متاع نسق على حلية اه (قوله اذا أذيت) أى الجواهر فهو متعلق بقوله ابتغاء (قوله مثله) أى في كونه يصعد ويعلو على أصله وقوله الكبير هو منفاخ الحداد وأما الكور فهو موقد النار أى مكان ايقادها اه شيخنا وفي المصباح الكبير بالكسر زق الحداد الذى ينفخ به ويكون من جلد غليظ ذى حافات وجمعه كيرة مثل غيبة وأكيار قال ابن السكيت سمعت أبا عمرو يقول الكور بالواو المبني بالطوب والكبير بالياء الزق والجمع اكيار مثل حمل وأحمال اه (قوله المذكور) أى من الامور الاربعة مثيل للحق وهما الماء والجوهر ومثلين للباطل وهما الزبدان وقوله يضرب أى يبين الحق والباطل أى الايمان والكفر وهما على تقدير مضاف كإقدره الشارح اه شيخنا (قوله فأما الزبد) أى بقسميه كما أشار له الشارح وقوله من السيل أى الناشئ والحاصل من السيل الخ وهذان مثالان للباطل وقوله وأما الخ بيان لمثل الحق فالكلام على الالف والنشر المشوش وقوله من الجواهر بيان لما (قوله جفاء) حال وقوله مرميا به أى يرميه الماء الى الساحل ويرميه الكبير فلا يتمتع به اه شيخنا وفي السمين والجفاء قال ابن الانبارى المتفرق يقال جفأت الريح السحاب أى قطعتهم وفرقتهم وقيل الجفاء ما يرمي به السيل يقال جفأت القدر بزبدها تجفأ من باب قطع وجفأ السيل بزبدته وأجفأ وأجفأ باللام وفي همزة جفاء وجهان أظهرهما أنها أصل لثبوتها في تصارييف هذه المادة كما رأيت والثاني أنها بدل من واو وكأنه مختار أبى البقاء وفيه نظر لان مادة جفا يحذف لا يلىق معناها هنا والاصل عدم الاشتراك اه (قوله يضمحل) أى كما أشير له في الآية بقوله فيذهب جفاء وقوله وان علا الخ كما أشير له في آية قوله زبدا

(ومما توقدون) بالناء والياء (عائيه في النار) من جواهر الارض كالذهب والفضة والنحاس (ابتغاء) طلب (حلية) زينة (أو متاع) ينتفع به كالآواني اذا أذيت (زبد مثله) أى مثل زبد السيل وهو خبثه الذى ينفيه الكبير (كذلك) المذكور (يضرب الله الحق والباطل) أى مثلهما (فأما الزبد) من السيل وما أوقد عليه من الجواهر (فيذهب جفاء) باطلا مرميا به (وأما ما ينفع الناس) من الماء والجواهر (فيمكث) يبقى (في الارض) زمانا كذلك الباطل يضمحل وينمحى وان علا على الحق في بعض الاوقات والحق ثابت باق

مصدرية والامر صلة لها وفي الموضع ثلاثة أوجه الجر على البدل من الهاء والرفع على اضمار هو والنصب على اضمار أغنى أو بدلا من موضع به ولا يجوز أن تكون بمعنى أى المفسرة لان القول قد صرح به وأى لا تكون مع التصريح بالقول (ربى) صفة لله أو بدل منه و(عليهم) يتعلق (شهيذا) (مادمت) ما هنا مصدرية والزمان

(كذلك) المذكور
(يضرب) بين (الله الامثال
للذين استجابوا لهم)
أجابوه بالطاعة (الحسن)
الجنة (والذين لم يستجيبوا له)
وم الكفار (لو أن لهم مافي
الارض جميعا ومثله معه
لاقتدوا به) من العذاب
(أولئك لهم سوء الحساب)
وهو المؤاخذة بكل ما عملوه
لا يغفر منه شيء (ومأوام
جهنم وبئس المهاد) الفراش
هي ونزل في حمزة وأبي جهل
(أفمن يعلم أنما أنزل اليك من
ربك الحق) فأمن به (كمن
هو أعمى) لا يعلم ولا يؤمن
به لا (انما يتذكر) يتعظ
(أولو الالباب) أصحاب
العقول (الذين يوفون بعهد
الله) المأخوذ عليهم وهم في
عالم الذر أو كل عهد (ولا
ينقضون الميثاق) بترك
الايان أو الفرائض (والذين
يصلون ما أمر الله به أن
يوصل) من الايمان والرحم
وغير ذلك

معها محذوف أي مدة مادمت
ودمت هنا يجوز أن تكون
الناقصة و (فيهم) خبرها
وجوز أن تكون التامة أي
ما أقت فيهم فيكون فيهم ظرفا
للفعل (والرقيب) خبر كان
(وأنت) فصل أو توكيد
للفاعل ويقر بالرفع على أن
يكون مبتدأ وخبرا

رايا وبقوله بدمثله وقوله والحق ثابت كأن الماء ثابت لا يرمي كرمي يده والجوهر ثابت لا ينفيه الكبير
كان في خبثه اه شيخنا (قوله كذلك يضرب الله) أي مثل ذلك الضرب العجيب يضرب الامثال في كل
باب اظهار الكمال اللطف والعناية في الارشاد والهداية وفيه تفخيم لشأن هذا التمثيل وتأكيد لقوله
كذلك يضرب الله الحق والباطل اما اعتبار ابتداء هذا على التمثيل الاول أو يجعل ذلك اشارة اليهما جميعا
وبعد أن بين شأن كل من الحق والباطل حالا وما لا أكمل بيان شرع في بيان حال أهل كل منهما ما لا
تكميل للدعوة وترغيبا وترهيبا فقال للذين استجابوا بالرحم وقت ان دعاهم الى الحق الخ اه ابو السعود
فتموله للذين استجابوا الخ بيان لاهل الحق وقوله والذين لم يستجيبوا له الخ بيان لاهل الباطل (قوله
للذين استجابوا الخ) ابتداء كلام وهو خبر مقدم والحسن مبتدأ مؤخر وهذا الاعراب أحسن من
الآخر الذي قال به الزمخشري وهو أن قوله للذين الخ متعلق بيضرب وقوله الحسن نعت لمصدر
محذوف أي الاستجابة الحسن والذين معطوف على الذين قبله وقوله لو أن لهم استئناف كلام في ذكرا
أعد لغير المستجيبين وكلام الشارح أوفق بالاول حيث فسر الحسن بالجنة اه (قوله والذين) مبتدأ
أخبر عنه بثلاثة أخبار الاول قوله لو أن لهم الخ والثاني قوله أولئك لهم الخ والثالث قوله ومأوام جهنم اه
شيخنا (قوله لو أن لهم) أي يتمنون ان لهم الخ وقوله به أي بالمدكور عما في الارض ومثله (قوله سوء
الحساب) من اضافة للصفة لوصف أي الحساب السيء وهو أي الحساب السيء المؤاخذة بكل ما عملوه
الخ (قوله في حمزة وأبي جهل) أي في شأنهما ومع هذا فالاولى حمل الآية على العموم وان كان السبب
خاصا والمعنى لا يستوى من يبصر الحق ويتبعه ومن لا يبصره ولا يتبعه وانما شبه الكافر والجاهل
بالاعمى لان الاعمى لا يهتدي لرشده وربما وقع في مهلكة وكذا الكافر والجاهل لا يهتديان للرشد
وهما واقعان في المهالك اه خازن (قوله أفمن يعلم) في هذا التركيب المذهبان المتقدمان من أن الفاء
مؤخرة من تقديم أو عاطفة على محذوف هو مدخول الهمزة والتقدير أيستوى المؤمن والكافر أفمن يعلم
الخ والاستفهام للاستدراك كما أشار له الشارح أي والاستبعاد أي لا يستويان ومع ذلك يعد استوائهما (قوله
العقول) أي الكاملة (قوله الذين يوفون) مبتدأ وخبره قوله أولئك لهم عقبي الدار أو بدل من أولى
الالباب أو نعت له وقوله أولئك لهم عقبي الدار مستأنف اه شيخنا وحاصل ما ذكره من الصفات
هنا ثمانية الاولى قوله يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق فعطفه على ما قبله من قبيل التوكيد والاخيرة
هي قوله ويدرون بالحسنة السيئة اه شيخنا (قوله المأخوذ عليهم) أي بان يؤمنوا اذا وجدوا في الخارج
ولا يكفروا وقوله أو كل عهد أي فريضة بدليل ما يأتي له بان يؤدوا الفرائض ويحتنبوا المحرمات اه
شيخنا وفي البياض والذين يوفون بعهد الله ما عقدوه على أنفسهم من الاعتراف بربوبيته حين قالوا
بلى أو ما عهد الله تعالى عليهم في كتبه اه أي من الاوامر والنواهي فالعهد على هذا ما ألزمه الله تعالى
على كل أمة بالكتب الالهية على السنة الرسل اه زاده (قوله بترك الايمان) راجع للاول في
تفسير المهد وقوله أو الفرائض راجع للثاني (قوله ما أمر الله) مفعوله محذوف تقديره ما أمر به
وان يوصل بدل من الضمير المجرور اه شهاب أي بوصلة (قوله من الايمان) بيان لما معنى وصل
الايمان ان يؤمنوا بجميع الكتب والرسل ولا يفرقوا بين أحد منهم وقوله والرحم قال الله تعالى أنا
الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته وقال رسول الله
صلوات الله وسلامه عليه الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعته الله اه خازن (قوله
وغير ذلك) كالتوابع مع الناس بعبادة المريض وتشجيع الجنائز وغير ذلك اه شيخنا وعبرة

الكرخي قوله وغير ذلك أى من جميع أبواب البر كعبادة المريض واجابة الدعوة قالوا حتى الاحسان للهرة والدجاجة قال الفضيل لو أحسن الانسان الاحسان كله وكان عنده دجاجة فأساء اليها لم يكن من الحسين اه (قوله يخشون ربهم) أى يخافونه مع التعظيم والاجلال اه شيخنا فلا يعصونه فيما أمر به اه (قوله والذين صبروا) الصبر حبس النفس على ما يقتضيه العقل والشرع أى على ما يقتضيان حبسها عليه اه شيخنا (قوله ابتغاء وجه ربهم) يجوز ان يكون مفعولاً له وهو الظاهر وان يكون حالاً أى مبتغين والمصدر مضاف لمفعوله اه سمين والكلام على حذف مضاف أى ابتغاء ثوابه ورضاه (قوله لا غيره) بالجرو وقوله من أعراض الدنيا وفي نسخة اغراض بالفتن المجمة أى كائن يصبر ليقال مأكل صبره وأشد قوته على تحمل النوازل أولاً جل ان لا يعاب على الجزع أولاً جل ان لا تشمت به الاعداء اه خازن (قوله وأنفقوا) أى نفقة واجبة ومندوبة اه خازن (قوله) ويدرون بالحسنة السيئة) أى يدفعونها بما في جازون الاساءة بالاحسان أو يتبعون السيئة الحسنة فتَمْحوها اه يبضوى وقوله يدفعونها كدفع شتم غيرهم بالكلام الحسن واعطاء من حرمهم وعفو من ظلمهم ووصل من قطعهم اه زاده (قوله كالجهل) أى السفه والتعمدى (قوله أولئك) مبتدأ وقوله لهم خبر مقدم وعقبى الدار مبتدأ مؤخر والجملة خبر عن المبتدأ الاول ويجوز ان يكون لهم خبر أولئك وعقبى فاعلا بالاستقرار وقوله جنات عدن يجوز ان يكون بدلا من عقبى وان يكون بيانا وان يكون خبر مبتدأ مضمرة كما قدره الشارح وان يكون مبتدأ خبره يدخلونها اه سمين (قوله عقبى الدار) أشار الشارح الى ان النعت محذوف أى عقبى المحموده وان الاضافة على معنى فى وقوله هى جنات عدن الضمير راجع للعقبى فالعقبى المحموده هى الجنة والدار الآخرة أعم منها لانها تشمل الجنة والنار والدليل على هذا النعت المحذوف قوله فى المقابل ولهم سوء الدار اه شيخنا وقيل المراد بالدار الدنيا وعقبها أى عاقبتها هى الجنة اه وفى الخطيب والعقبى الانتهاء الذى يؤدى اليه الابتداء من خير أو شر اه (قوله جنات عدن) فى المصباح عدن بالمكان عدنا وعدونا من باني ضرب وقد أقام ومنه جنات عدن أى جنات إقامة واسم المكان معدن مثال مجلس لان أهله يقيمون عليه الصيف والشتاء أولاً لان الجوهر الذى خلقه الله فيه عدن به اه (قوله) ومن الخ) تقديره ليس ضرورياً فى محبة الطف لوجود الفصل بالضمير المنصوب فتقدير هذا المرفوع لا يوضح اه شيخنا (قوله من آبائهم) أى أصولهم وان علواذكورا كانوا أو انا اه شيخنا ومن آبائهم فى محل نصب على الحال من من صلح ومن لبيان الجنس اه سمين ودخول المذكورين معهم من جملة سرورهم لان الانسان يسر باجتماعه باهله اه خازن (قوله وأزواجهم) أى اللاتي متن فى عصمتهم (قوله وان لم يعملوا) أى الفرق الثلاث (قوله أو القصور) القصر كفى الخطيب خيمة من درة مجوفة طو لها فرسخ وعرضها فرسخها الف باب مصارعها من ذهب يدخلون عليهم من كل باب سلام الخ اه (قوله أول دخولهم) الضمير للوصوفين بما تقدم للملائكة أى ان دخول الملائكة عليهم ليس مستمرا كل يوم بل هو فى أول دخولهم وقوله للتثنية عملة لقوله يدخلون أى يدخلون عليهم لينهزم اه شيخنا والتقيد باول دخولهم لم نره لغيره من المفسرين بل فى كلام غيره ما يدل على عدمه وعبرة الخازن قال مقاتل ان الملائكة يدخلون فى مقدار كل يوم من أيام الدنيا ثلاث مرات معهم الهدايا والتخف من الله تعالى يقولون سلام عليكم بما صبرتم انتهت (قوله يقولون سلام عليكم) أشار الى ان قوله سلام مرفوع بالابتداء وعليكم الخبر والجملة محكية بقول محذوف كما قدره وهو فى معنى قائلين على انه حال محذوفة وهذا بشارة بدوام السلامة المستفاد من العدول الى الجملة الاسمية اه

(ويخشون ربهم) أى وعيده (ويخافون سوء الحساب) تقدم مثله (والذين صبروا) على الطاعة والبلاء وعن المعصية (ابتغاء) طلب (وجاه ربهم) لا غيره من أعراض الدنيا (وأقاموا الصلوة وأنفقوا) فى الطاعة (مما رزقناهم سرا وعلانية ويدرون) يدفعون (بالحسنة السيئة) كالجهل بالحلم والاذى بالصبر (أولئك لهم عقبى الدار) أى العاقبة المحموده فى الدار الآخرة هى (جنات عدن) إقامة (يدخلونها) هم (ومن صلح) آمن (من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) وان لم يعملوا بعملهم يكونون فى درجاتهم تكملة لهم (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب الجنة أو القصور أول دخولهم للتثنية يقولون (سلام عليكم)

فى موضع نصب * قوله تعالى (ان تذهبهم فانهم عبادةك) الفاء جواب الشرط وهو محمول على المعنى أى ان تعذبهم تعدل وان تغفر لهم تتفضل * قوله تعالى (هذا يوم) هذا مبتدأ ويوم خبره وهو معرب لانه مضاف الى معرب فبقي على حقه من الاعراب ويقرأ

ما وجه كون قوله قل ان الله يضل من يشاء الخ جوابا عن طلب الكفرة نزول آية وتقرير الجواب انه كلام مجرى مجرى التعجب من قولهم وذلك لان الآيات الباهرة التي ظهرت على يد الرسول بلغت في الكثرة وقوة الدلالة الى حالة يستحيل فيها أن تصير مشتبهة على العاقل فطلب آيات أخرى بعد ذلك موقع في غاية التعجب والاستنكار فكأنه قال لهم ما أعظم عنادكم ان الله يضل من يشاء ممن كان على صفتكم فلا سبيل الى اهتدائهم وان أنزلت كل آية ويهدي اليه من أناب بما جئت به بل بأدنى منه من الآيات اه (قوله ويبدل) أي بدل كل وعبرة السمين قوله الذين آمنوا وتطمئن يحوز فيه خمسة أوجه أحدها أن يكون مبتدأ خبره الموصول الثاني وما بينهما اعتراض الثاني انه بدل من من أناب الثالث انه عطف بيان له الرابع خبر مبتدأ مضمير الخامس أنه منصوب باضمار فعل اه (قوله وتطمئن قلوبهم) عبر بالمضارع لان الطمأنينة تتجدد بعد الايمان حينئذ حينئذ اه شهاب وفي الكرخي المضارع قد لا يلاحظ فيه زمان معين من حال أو استقبال فيدل اذ ذلك على الاستمرار ومنه الآية اه وهذا ينفع في مواضع كثيرة (قوله تسكن قلوبهم) أي عن القلق والاضطراب وقوله بذكر الله أي لذكر الله أي عند ذكر الله أي عند ذكر وعده بالخير والثواب فالكلام على حذف مضاف كما قدره وعبرة الشهاب وتطمئن قلوبهم بذكر الله أي لا تضطرب للذكره لانسباب الله واعتمادها عليه اه وفي أي السعود وقيل تطمئن قلوبهم بذكر رحمته ومغفرته بعد القلق والاضطراب من خشيته كقوله تعالى ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله أو بذكر دلالته الدالة على وحدانيته أو بذكره تعالى انسابه وتبتلا اليه اه (قوله ألابذكر الله) أي بذكره وحده دون غيره من الامور التي تميل اليها النفوس من الدنياويات اه أبو السعود (قوله تطمئن القلوب) اي بذكر وعده كما قال الشارح فلا يخالف ما في سورة الانفال من قوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والوجل استشعار الخوف وحصول الاضطراب وهو ضد الطمأنينة فيترامى التنافي بين الآيتين وحاصل دفعه ان الوجع عند ذكر الوعيد والعقاب والطمأنينة عند ذكر الوعد والثواب اه من الخازن أو المراد هناك وجات من هيئته واستعظامه وهو لا ينافي اطمئنان الاعتماد والرجاء اه شهاب وفي الكرخي فان قيل أليس قال في سورة الانفال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والوجل ضد الاطمئنان فكيف وصفهم هنا بالاطمئنان فالجواب انهم اذا ذكروا العقوبات ولم يأمنوا أن يتوبوا عن المعاصي فهناك الوجع واذا ذكروا ما وعد الله به من الثواب والرحمة سكنت قلوبهم كما أشار اليه في التقرير أو أن المراد ان عليهم بكون القرآن مجزأ يوجب حصول الطمأنينة لهم في كون محمد ﷺ نبيا حقا من عند الله وان شكهم في أنهم أتوا بالطاعات كاملة يوجب حصول الوجع في قلوبهم اه (قوله خبره طوبى) فيه مسامحة لان الخبر جملة طوبى ثم فطوبى مبتدأ ولهم خبر والجملة خبر مبتدأ وجاز الابتداء بطوبى املانها علم لشيء بعينه واملانها نكرة في معنى الدعاء كسلام عليك وويل له اه سمين (قوله مصدر) أي كبشرى ورجعى وزلنى فالمصدر قديحى على وزن فعلى وقوله من الطيب فهو بائى وأصله طيبى قبلت الباء واوا لوقوعها سا كنة اثر ضمة كما قبلت في موقن وموسر من اليقين واليسر اه شيخنا (قوله أو شجرة في الجنة) أصلها في دار النبي صلى الله عليه وسلم وفي كل دار وغرفة في الجنة وغصن منها لم يخلق الله لونا ولا زهرة الا وفيها منها غير لون السواد فليس فيها وينبع من أصلها عيان الكافور والسلسبيل كل ورقة منها تظل أمة ثياب أهل الجنة تخرج من أكلها فتنبت الحلل والحلى وتتقق عمائر كب كالفرس الملقمة وكالحقة والجذعة من الابل اه خازن وفي السمين وهل هي اسم لشجرة بعينها أو اسم للجنة بلغة الهند أو الحبشة خلاف

ويبدل من من (الذين آمنوا وتطمئن) تسكن (قلوبهم بذكر الله) أي وعده (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) أي قلوب المؤمنين (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدأ خبره (طوبى) مصدر من الطيب أو شجرة في الجنة يسير الراكب في ظلها مائة عام ما يقطعها (لهم)

أو يكون يوم ينفع وقال الكوفيون يوم في موضع رفع خبر هذا ولكنه بنى على الفتح لضافته الى الفعل وعندهم يحوز بناؤه وان أضيف الى معرب وذلك عندنا لا يحوز الا اذا أضيف الى مبنى و (صدقهم) فاعل ينفع وقد قرىء شاذا صدقهم بالنصب على أن يكون الفاعل ضمير اسم الله وصدقهم بالنصب على أربعة أوجه * أحدها أن يكون مفعولا له أي لصدقهم والثاني أن يكون حذف حرف الجر أي بصدقهم * والثالث أن يكون مصدرا مؤكدا أي الذين يصدقون صدقهم كما تقول تصدق الصدق * والرابع أن يكون مفعولا به والفاعل مضمير في الصادقين أي يصدقون الصدق كقوله صدقته القتال والمعنى يحققون الصدق

مشهور اه (قوله وحسن ما ب) عطط على طوي (قوله كما أرسلنا الانبياء قبلك) عبارة الخطيب
 أى مثل ارسال الرسل الذين قدمنا الاشارة اليهم فى آخر سورة يوسف وفى غيرها أرسلناك فى أمة
 أى جماعة كثيرة انتهت وعارة السمين قوله كذلك أرسلناك الكاف فى محل نصب كنظائرهما قال
 الزمخشري مثل ذلك الارسال أرسلناك ارسالاً له شأن وقيل الكاف متعلقة بالمعنى الذى فى قوله قل
 ان الله يضل من يشاء ويهذى أى كاهدى الله من أناب كذلك أرسلناك وقال ابن عطية الذى يظهر
 لى أن المعنى كما أجرينا العادة بان الله يضل ويهذى لا بالآيات المقترحة فكذلك أيضاً فعلنا فى هذه
 الامة أرسلناك اليها بوحى لا بالآيات المقترحة وقال أبو البقاء كذلك الامر كذلك فجعلها فى موضع
 رفع وقال الحوفي الكاف للتشبيه فى موضع نصب أى كفعلا الهداية والاضلال والاشارة بذلك الى
 ما وصف به نفسه من أن الله يضل من يشاء ويهذى من يشاء اه (قوله أرسلناك فى أمة) أى الى أمة
 (قوله قد خلت) جملة فى محل جر صفة لامة ولتتلو متعلق بأرسلناك وقوله وهم يكفرون يجوز أن تكون
 هذه الجملة استئنافية وأن تكون حالية والضمير فى وم عائد على أمة من حيث المعنى ولو عاد على لفظها
 اسكان التركيب وهى تكفرو وقيل الضمير عائداً على أمة وعلى أم وقيل على الذين قالوا لولا أنزل اه
 سمين (قوله من قبلها) الضمير راجع للامة باعتبار لفظها والضمير ان بعده راجعان لها باعتبار معناها اه
 شيخنا وقوله والضمير ان بعده أى وهما قوله وهم وقوله يكفرون كما مر فى كلام السمين تأمل (قوله لما أمروا
 بالسجود له) كاذكر فى سورة الفرقان بقوله واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن اه شيخنا
 فهذه الآية متقدمة على ما هنا فى النزول وان تأخرت عنها فى المصحف والتلاوة وعبارة الخطيب
 هناك واذا قيل أى من أى قائل كان لهم أى لهؤلاء الذين يتقبلون فى نعمه اسجدوا أى اخضعوا بالصلاة
 وغيرها للرحمن أى الذى لا نعمة لكم الا منه قالوا وما الرحمن متجاهلين فى معرفته فضلاً عن معرفة
 نعمته معبرين باداة ما لا يسئل وقال ابن العربى انما عبروا بذلك اشارة الى جهلهم بالصفة دون الموصوف
 ثم عجبوا من أمره بذلك منكرين عليه بقولهم أنسجد لما تأمرنا فعبروا عنه بعد التجاهل فى أمره
 والانكار على الداعى اليه أيضاً باداة ما لا يسئل وزاد فى هذا الامر الواضح المقضى للاقبال والسكون
 شكراً للنعمة وطمعة فى الزيادة نفورا أى عن الايمان والسجود انتهت (قوله هوربى) أى الرحمن الذى
 أنكرتم معرفته هوربى وقوله متاب أى توبى ومرجى اه كرخى (قوله فسيرنا) أى انقلها عنا أى
 بقرآنك أى اقرأ عليها حتى تسير عنا وقرأ على الارض قرآنك حتى تتشقق عن الانهار والعيون وقرأ
 قرآنك على موتانا حتى يحيا وايكلمونا بصدقك اه شيخنا فقوله سيرت به الجبال أى بسبب تلاوته
 عليها وكذا يقال فى قطعت به وكلم به اه وعبرة الخازن نزلت فى نفر من مشركى مكة منهم أبو جهل
 ابن هشام وعبد الله بن أمية جلسوا خلف الكعبة وأرسلوا الى النبي ﷺ فأتاهم وقيل انه مر بهم وهم
 جلوس فدعاهم الى الله عز وجل فقال عبد الله بن أمية ان سرك أن تتبعك فسير جبال مكة بالقرآن
 فادفعنا عنا حتى تنفسح فانها أرض ضيقة لمزارعنا واجعل لنا فيها أنهاراً وعيوناً ونغرس الاشجار ونزرع
 وتتخذ البساتين فلست كازعمت بأهون على ربك من داود حيث سخر له الجبال تسير معه أو سخر لنا
 الريح لنركبها الى الشام لميرتنا وحوايجنا ونرجع فى يومنا كاسخرت لسلیمان الريح كازعمت فلست أهون
 على ربك من سليمان وأحى لنا جدك قصيا فان عيسى كان يحيى الموت ولست بأهون على الله منه فأنزل
 الله تعالى هذه الآية ولوان قرآننا الخ اه (قوله رابع) أى احى لنا الخ (قوله أو قطعت به الارض)
 أى شققت من خشية الله تعالى عند قراءته فجعلت انهاراً وعيوناً اه خطيب (قوله أو كلم به

﴿سورة الانعام﴾
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 ﴿قوله تعالى (برهم) الباء
 تتعلق (يعدلون) أى الذين
 كفروا يعدلون برهم غيره
 والذين كفروا مبتدأ
 وتعدلون الخبر والمفعول
 محذوف ويجوز على هذا
 أن تكون الباء بمعنى عن فلا
 يكون فى الكلام مفعول
 محذوف بل يكون يعدلون
 لازماً أى يعدلون عنه الى
 غيره ويجوز أن تتعلق

الموتى) تذكير كلم خاصة دون الفعلين قبله لان الموتى تشتمل على المذكر الحقيقى والتغليب له فكان حذف التاء احسن والجبال والارض ليسا كذلك اه كرخى (قوله بل لله الامر جميعا) أى بل لله القدرة على كل شىء وهو اضراب عما تضمنته لوم من معنى النفى أى بل الله قادر على الاتيان بما اقترحوه من الآيات الا ان ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه بأن لاتلين له شكيمتهم اه ييضأوى (قوله وان أوتوا) بالمداى آتاهم النبى ﷺ أو الله تعالى ما اقترحوا أى طلدوا (قوله لما أراد الصحابة) أى أحبوا اظهر أى وجود ما اقترحوا فقال يا رسول الله اطلب لهم ما اقترحوا عسى أن يؤمنوا اه شيخنا (قوله أفلم ييأس الذين آمنوا) أى أفلم يعلموا على لغة هو ازن أو قوم من النخع أو على استعمال اليأس فى معنى العلم لتضمنه معناه لان الآيس من الشىء عالم بانه لا يكون كما استعمل الرجاء فى معنى الخوف والنسيان فى معنى الترك لتضمن ذلك ويؤيده قراءة على وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين أفلم يتدين بطريق التفسير اه كرخى وأبو السعود وفى المختار اليأس القنوط وقد يئس من الشىء من باب فهم وفيه لفظة أخرى يئس يئس بالكسر فيه ما وهو شاذ ويئس أيضا بمعنى علم فى لغة النخع ومنه قوله تعالى أفلم ييأس الذين آمنوا اه وفيه أيضا يئس من الامر لغة فى يئس وبابهم فهم اه وفى السمين أصل اليأس قطع الطمع فى الشىء والقنوط منه واختلاف الناس ههنا فقال بعضهم هو هنا على بابه والمعنى أفلم ييأس الذين آمنوا من ايمان الكفار من قريش ذلك أنهم لما سألوا هذه الآيات طمعوا فى ايمانهم وطلبوا نزول هذه الآيات ليؤمن الكفار وعلم الله أنهم لا يؤمنون فقال أفلم ييأس الذين آمنوا من ايمانهم قاله السكسائى اه والهمزة داخلية على محذوف أى اغفلوا عن كون الامر جميعا لله فلم يملوا اه أبو السعود (قوله أى أنه) أى الشأن (قوله الى الايمان من غير آية) ولكن لم يفعل ذلك لعدم تعلق المشيئة باهتدائهم وكلمة توفيد انتفاء الشىء لا انتفاء غيره والمضى أنه تعالى لم يهد جميع الناس لعدم مشيئته ذلك اه كرخى (قوله تصيهم) خبر يزال وقوله بما صنعوا الباء سببية وما مصدرية كما أشار له الشارح (قوله تقررهم) أى تهلكهم وتستأصلهم وفى المختار قرع الباب من باب قطع والقارعة الشديدة من شدائد الدهر وهى الداهية (قوله أو تحن) يجوز أن يكون فاعله ضمير الخطاب أى تحل أنت يا محمد أو أن يكون ضمير القارعة وهذا أبين وأظهر أى تصيهم قارعة أو تحل القارعة وموضعها نصب عطف على خبر يزال وقرأ ابن جبر ومجاهد يحل بالياء من تحت والفاعل على ما تقدم اما ضمير القارعة وانما ذكر الفعل لانها بمعنى العذاب أو لان التاء للبالغه والمراد قارع واما ضمير الرسول وقرىء أيضا ن ديارهم جمعاً وهى واضحة اه سمين (قوله قريبا) أى مكانا قريبا من دارهم وهو الحديدية كاذ كره بعد اه شيخنا (قوله وقد حل بالحديدية) أى فى السنة السادسة ومنعوه من دخول مكة وصالحوه على أن يمكنوه من الدخول فى السنة التى بعدها وقد دخل فى السابعة واعتمر وفتح مكة فى الثامنة وحج فى العاشرة مرة ولم يحج غيرها اه شيخنا (قوله وقد حل بالحديدية) تفسير لقوله أو تحل قريبا وقوله حتى أتى فتح مكة تفسير لقوله حتى أتى وعد الله وفى أبى السعود وقال ابن عباس رضى الله عنهما أراد بالقارعة السرايا التى كان رسول الله ﷺ يبعثها وكانوا يبن اغارة واختطاف وتخويف بالهجوم عليهم فى ديارهم فلا صابة والحلول حينئذ من أحوالهم ويجوز على هذا أن يكون قوله تعالى أو تحل قريبا من دارهم خطا بالرسول الله ﷺ مراداً به حلوله بالحديدية والمراد بوعد الله ما وعده من فتح مكة اه (قوله فأملت) الاملاء أى ترك مدة طويلة من الزمان فى دعة وأمن اه خازن (قوله فكيف كان عقاب) أى كان عقابى على أى حالة هل كان ظالمهم أو كان عدلا وبين الشارح جوابه بقوله أى هو

الموتى) بأن يجيوا لما آمنوا (بل لله الامر جميعا) لا لغيره فلا يئس من الايمان شاء ايمانه دون غيره وان أوتوا ما اقترحوا و نزل لما أراد الصحابة اظهرا ما اقترحوا طمعاً فى ايمانهم (أفلم ييأس) يعلم (الذين آمنوا) مخففة أى انه (لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) الى الايمان من غير آية (ولا يزال الذين كفروا) من أهل مكة (تصيهم بما صنعوا) بصنعهم أى كفرهم (قارعة) داهية تقررهم بصنوف البلاء من القتل والاسر والحرب والجذب (أو تحل) يا محمد يجيشك (قريبا من دارهم) مكة (حتى أتى وعد الله) بالنصر عليهم (ان الله لا يخلف الميعاد) وقد حل بالحديدية حتى أتى فتح مكة (ولقد استهزى برسول من قبلك) كما استهزى بك وهذا تسلية للنبى ﷺ (فأملت) أمهلت (للذين كفروا) أى أخذتهم بالعقوبة (فكيف كان عقاب) أى هو واقع موقعه فكذلك افعل بمن استهزأ بك

الباء بكفر وافيكون المعنى الذين جحدوا ربهم مائلون عن الهدى * قوله تعالى (خلقكم من طين)

(أفمن هو قائم) رقيب (على كل نفس بما كسبت) عملت من خير وشر وهو الله كمن ليس كذلك الاصنام لادل على هذا (وجعلوا الله شركاء قل سموهم) لهم هم (أم) بل أ (تنبيهه) تخبرون الله (بما) أى بشريك (لا يعلمه) (فى الارض) استفهام انكار أى لاشريك له اذ لو كان لعلمه تعالى عن ذلك (أم) بل تسمونهم شركاء (بظاهر من القول) بظن باطل لاحقيقته فى الباطن (بل زين للذين كفروا مكرهم) كفرهم

فى الكلام حذف مضاف أى خلق أصداكم من طين متعلق بخلق ومن هنا لا ابتداء الغاية ويجوز أن تكون حالا أى خلق أصداكم كائنا من طين (وأجل مسمى) مبتدأ موصوف و (عنده) الخبر * قوله تعالى (وهو الله) وهو مبتدأ والله الخبر و (فى السموات) فيه وجهان * أحدهما يتعلق (بـ) أى يعلم سرهم وجهرهم فى السموات والارض فهما ظرفان للعلم فيعلم على هذا خبر ثان ويجوز أن يكون الله بدلا من هو ويعلم الخبر والثانى أن يتعلق فى باسم الله لانه بمعنى المعبود أى هو

واقع موقعه أى هو عدل (قوله أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت) يعنى أفمن هو حافظها ورازقها وعالمها وبما عملت من خير وشر ويجازيها بما كسبت فيثيبها ان أحسنت ويعاقبها ان أساءت وجوابه محذوف تقديره كمن ليس بقائم بل هو عاجز عن نفسه ومن كان عاجزا عن نفسه فهو عن غيره أعجز وهى الاصنام التى لا تضر ولا تنفع اه خازن ويظهر منه أن الباء فى قوله بما كسبت بمعنى مع ومن موصولة وصلتها هو قائم والموصول مبتدأ وخبره محذوف تقديره كمن ليس كذلك من شركائهم التى لا تضر ولا تنفع ودل على هذا المحذوف قوله وجعلوا الله شركاء ونحوه قوله تعالى أفمن شرح الله صدره للإسلام تقديره كمن قسا قلبه يدل عليه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله وانما حسن حذفه كون الخبر مقابلا للمبتدأ وقد جاء مينا كقوله تعالى أفمن يخلق كمن لا يخلق أفمن يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى اه سمن والاستفهام انكارى وجوابه محذوف قدره بقوله لا وقوله رقيب أى مطلع وعالم قول دل على هذا أى المذكور من الامرين وهما الخبر المحذوف وكون الاستفهام انكاريا (قوله وجعلوا) يجوز أن يكون استثناء فاهو الظاهر جى به للدلالة على الخبر المحذوف كما تقدم تقريره وقيل الواو للحال والتقدير أفمن هو قائم على كل نفس موجوده وال حال أنهم جعلوا الله شركاء فأقيم الظاهر وهو الله مقام الضمير تقريراً للالهيّة وتصريحاً بها وقيل جعلوا انطف على استهزى بمعنى ولقد استهزؤا وجعلوا وقال أبو البقاء هو معطوف على كسبت أى وجعلهم لله شركاء اه سمين (قوله قل سموهم) أى صفوهم ويدينوا أو صافهم فانظروا هل لهم ما يستحقون به العادة ويستأهلون به الشكر اه يضاوى وقوله من هم أى عينوا حقيقة من أى جنس ومن أى نوع وفى الكلام حذف أى وما أسماؤهم وقوله أم تنبؤنه فى قوة قوله ولا يمكنكم أن تبينوا حقيقة لهم اذ لا حقيقة لهم فى نفس الامر والالهام الله والالزام باطل لعدم وجود ما فى نفس الامر وقوله أم بظاهر فى قوة قوله لا لكم يمكنكم تسميتهم بأسماء باطلة خالية عن المسميات فى نفس الامر فلهذا لم يقدر الشارح أم الثانية بل والهزمة كقدر التالى قبلها بل قدرها بل وحدها وذلك لان المعنى فى الاولى على النفي فقدرة الهزمة التى للاستفهام الانكارى وفى الثانية على الشوت كما علمت وفى زكريا على اليبضاوى قال الطيبي فى هذه الآية احتجاج بليغ مبنى على فنون من علم البيان أو لها أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت كمن ليس كذلك احتجاج عليهم وتوبيخ لهم على القياس الفاسد لفقد الجهة الجامعة لهما ثانيها وجعلوا الله شركاء من وضع المظهر موضع المضمّر للتنبيه على أنهم جعلوا شركاء لمن هو فرد واحد لا يشاركه أحد فى اسمه ثالثها قل سموهم أى عينوا أسماءهم فقولوا فلان وفلان فهو انكار لوجودها على وجه برهانى كما تقول ان كان الذى تدعيه موجودا فسمه لان المراد بالاسم العلم رابها أم تنبؤنه بما لا يعلم احتجاج من باب نفي الشيء أعنى العلم بنفى لازمه وهو المعلوم وهو كناية خامسها بظاهر من القول احتجاج من باب الاستدراج والهزمة للتقرير لبعثهم على التفكير المعنى أتقولون بأفواكم من غير روية وأنتم الباء فتفكروا فيه لتقفوا على بطلانه سادسها التدرج فى كل من الاضرابات على الطف وجهه حيث كانت الآية مشتملة على هذه الاساليب البديعة مع اختصارها كان الاحتجاج المذكور مناديا على نفسه بالعجز وأنه ليس من كلام البشر اه (قوله استفهام انكار) أى الاستفهام المفاد بالهزمة التى قدرت بها أم انكارى (قوله عن ذلك) أى الشريك (قوله أم بظاهر من القول) أى من غير حقيقة واعتبار معنى كتسمية الزنجى كافورا اه يضاوى وقوله بظن باطل أى بسبب ظن باطل أى ظنكم ألوهيتها وقوله فى الباطن أى نفس الامر (قوله بل زين) اضراب عن محاجتهم بالكلية فكانه يقول لا يفيد فيهم الاحتجاج اه شيخنا

وفي الشهاب قوله بل زين الحاضراب عن الاحتجاج عليهم فكأنه قيل دع ذافانه لافائدة فيه لانهم زين لهم
 ما هم عليه من الكفر والتمويه اه والمزين هو الله تعالى لانه هو الناعل المختار علي الاطلاق لا يقدر أحد
 أن يتصرف في الوجود الا بأذنه فتزين الشيطان الماء الوسوسة فقط ولا يقدر على اضلال أحد وهدايته
 الا الله تعالى ويدل على هذا سياق الآية وهو قوله ومن يضل الله فانه من هاد اه خازن (قوله وصدوا)
 بضم الصاد مبني للمفعول وبفتحها مبني للفاعل قرأتان سبعيتان فالاولى معناها ومنعوا عن طريق الهدى
 والثانية بمعنى أنهم منعوا الناس عنه وقد يستعمل صلازم بمعنى عرض أي أعرضوا عنه (قوله هاد)
 بثبوت الياء وحذفها وقفا سبعيتان وفي الرسم محذوفة لا غير كالوصل (قوله وما لهم الخ) لهم خبر مقدم
 وواق مبتدأ مؤخر ومن زائدة فيه وقوله من الله متعلق به مقدم عليه والتقدير وما واق من الله أي من
 عذابه كائن لهم اه شيخنا واعراب وواق اعراب المنقوص فهو محر كة مقدرة على الياء المحذوفة اه (قوله
 صفة الجنة) أي التي هي مثل في الغرابة وقوله أي فيما أي كائن في انقض أي نقصه أي تفرؤ وتتلوه عليكم وقوله
 تجري الخ تفسير لذلك المحذوف وقيل ان قوله تجري هو نفس الخبر اه من البيضاوي ووجه الاخير ان
 المثل هنا بمعنى الصفة فهو كقولك صفة زيد أنه طويل ويحوز أن يكون تجري مستأنفا اه من السمين
 (قوله أكلها دائم) أي بحسب نوعه فكل شيء أكل يتجدد غيره لا بحسب شخصه اذ عين الماء كولا لا ترجع
 وقوله وظلها مبتدأ حذف خبره كأشار له الشارح (قوله عقي الذين اتقوا) أي ما لهم ومنتهى أمرهم اه
 بيضاوي (قوله والذين آتيناهم الكتاب) أي التوراة والانجيل وقوله كعب الله بن سلام أي وكعب الاحبار
 وقوله من مؤمنى اليهود أي ومن مؤمنى النصرى وم أي مؤمنوا النصرى ثمانون رجلا أربعون بنجران
 وثمانية باليمن واثان وثلاثون بالحبشة اه بيضاوي وعبرة الخازن في المراد بالكتاب هنا قولان
 أحدهما أنه القرآن والذين أتوه المسلمون وم أصحاب رسول الله ﷺ والمراد أنهم يفرحون بما
 يتجدد من الاحكام والتوحيد والنبوة والحشر بعد الموت بتجدد نزول القرآن ومن الاحزاب يعني
 الجماعات الذين تحزبوا على رسول الله ﷺ من الكفار واليهود والنصارى من ينكر بعضه وهذا
 قول الحسن وقتادة فان قلت ان الاحزاب من الكفار وغيرهم من أهل الكتاب ينكرون القرآن فكيف
 قال ومن الاحزاب من ينكر بعضه قلت ان الاحزاب لا ينكرون جملة لانه قد ورد فيه آيات دالات على
 توحيد الله واثبات قدرته وعلمه وحكمته وهم لا ينكرون ذلك أبدا والقول الثاني المراد بالكتاب
 التوراة والانجيل والمراد بأهله الذين أسلموا من اليهود والنصارى مثل عبد الله بن سلام وأصحابه ومن
 أسلم من النصرى وم ثمانون رجلا أربعون بنجران وثلاثون من الحبشة وعشرة ممن سواهم فرحوا
 بالقرآن لكونهم آمنوا به وصدقوه ومن الاحزاب يعني بقية أهل الكتاب من اليهود والنصارى وسائر
 المشركين من ينكر بعضه وقيل كان ذكر الرحمن قليلا في القرآن فلما أسلم عبد الله بن سلام ومن معه من
 أهل الكتاب ساءهم قلة ذكر الرحمن في القرآن مع كثرة ذكره في التوراة فلما كرر الله تعالى ذكر لفظة
 الرحمن في القرآن فرحوا بذلك فأمر الله تعالى والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن
 الاحزاب يعني مشركي مكة من ينكر بعضه وذلك لما كتب رسول الله ﷺ كتاب الصلح يوم الحديبية
 كتب فيه بسم الله الرحمن الرحيم قالوا ما نعرف الرحمن الا رحمن اليمامة يعنون مسيلة الكذاب فأمر
 الله تعالى وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي وانما قال ومن الاحزاب من ينكر بعضه لانهم كانوا لا ينكرون
 الله وينكرون الرحمن انتهت (قوله كذا الرحمن) فالمشركون يعتقدون أن لا رحمن الا رحمن

(وصدوا عن السبيل)
 طريق الهدى (ومن يضل
 الله فانه من هادهم عذاب
 في الحياة الدنيا) بالقتل
 والاسر (ولعذاب الآخرة
 أشق) أشد منه (وما لهم من
 الله) أي عذابه (من وواق)
 مانع (مثل) صفة (الجنة
 التي وعد المتقون) مبتدأ
 خبره محذوف أي فيما
 نقص عليكم (تجري من
 تحتها الانهار أكلها)
 ما يؤكل فيها (دائم) لا ينفى
 (وظلها) دائم لا تنسخه
 شمس لعدمها فيها (تلك)
 أي الجنة (عقي) عاقبة
 (الذين اتقوا) الشرك
 (وعقي الكافرين النار
 والذين آتيناهم الكتاب)
 كعب الله بن سلام وغيره
 من مؤمنى اليهود (يفرحون
 بما أنزل اليك) لموافقته
 ما عندهم (ومن الاحزاب)
 الذين تحزبوا عليك بالمعاداة
 من المشركين واليهود
 (من ينكر بعضه) كذا ذكر
 الرحمن وما عدا القصص
 (قل انما أمرت) فيما أنزل
 الى (أن) أي بأن (أعبد الله
 ولا أشرك به اليه أدعوا
 واليه ما ب)

المعبود في السموات والارض
 ويعلم على هذا خبر ثان
 أو حال من الضمير في
 المعبود أو مستأنف

الجمامة وهو مسيلة الكذاب فلذلك قالوا وما الرحمن لما قيل لهم اسجدوا للرحمن وقوله وما عدا
النقص أى من الاحكام المخالفة لما عندهم فينكرها اليهود وأما القصص كقصّة يوسف وغيره فيسلمونها
لموافقة ما عندهم اه شيخنا (قوله مرجى) أى فى الآخرة للجزاء (قوله وكذلك الانزال) أى
انزال الكتب السابقة أنزلنا احكاما عربيا حالان أى حاكين الناس عربيا أى بلغة العرب ليسهل عليهم
فهمه وحفظه اه شيخنا وعبارة الخازن أى كما أنزلنا الكتب على الانبياء بلغاتهم ولسانهم أنزلنا إليك يا محمد
هذا الكتاب وهو القرآن عربيا بلسانك ولسان قومك وانما سمي القرآن حكما لان فيه جميع التكليف
والاحكام والحلال والحرام والنقض والابرام فلما كان القرآن سببا للحكم جعل نفس الحكم على سبيل المبالغة
وقيل ان الله تعالى لما حكم على جميع الخلق بقبول القرآن والعمل بمقتضاه سماه حكما لذلك المعنى انتهت (قوله
بين الناس) أى فيما يقع لهم من الحوادث الفرعية وان خالفت ما فى الكتب القديمة اذ لا يجب توافق الشرائع
اه شيخنا (قوله من ملتهم) كتقريب دينهم والصلاة الى قبلتهم بعدما حولت عنها اه يضاوى وفى الخازن
ولئن اتبعت أهواءهم قال جمهور المفسرين ان المشركين دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ملة آباءه
فتوعده الله تعالى على اتباع أهوائهم فى ذلك وقال ابن السائب المراد به متابعة آباءهم فى الصلاة لبيت المقدس
بعدما جاءك من العلم يعنى بانك على الحق وأن قبلتك هى الحق وقيل ظاهر الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه
وسلم والمراد به غيره وقيل هو حوث للنبي صلى الله عليه وسلم على تبليغ الرسالة والقيام بأمره ويتضمن
ذلك تحذير غيره من المكلفين لان من هو أرفع منزلة وأعظم قدر أو أعلى مرتبة اذا حذر كان غيره ممن
دونه بطريق الاولى اه (قوله لما عيروهم) أى عابوه فقالوا انه ليس له همة الا فى النساء ويزعم أنه رسول
الله ولو كان كذلك لكان مشغولا بالزهد وترك الدنيا فأجاب الله تعالى عن هذه الشبهة بقوله ولقد أرسلنا
الحق فقد كان لسليمان ثلثمائة امرأة حرة وسبعائة مصرية وكان لايه داود مائة امرأة ولم يقدر ذلك فى نبوتها
فكيف يحملون هذا فادحاً فى نبوتك اه خازن وفى السكرخى اعلم أن القوم كانوا يذكرون أنواعا
من الشبهات فى ابطال النبوة للشبهة الاولى قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق
وهذه الشبهة ذكرها الله تعالى فى سورة أخرى والشبهة الثانية قولهم الرسول الذى يرسله الله الى الخلق
لا بد وأن يكون من جنس الملائكة كما قالوا لا انزل عليه ملك وقالوا لماتنا بالملائكة الشبهة
الثالثة عابوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثرة الزوجات وقالوا لو كان رسولا من عند الله لما اشتغل
بالنساء بل كان معرضا عنهن مشغولا بالنسك والزهد فأجاب الله تعالى بقوله ولقد أرسلنا رسلا من قبلك
وجعلناهم أزواجا وذرية وهذا أيضا يصلح أن يكون جوابا عن الشبهة المتقدمة فقد كان لسليمان
عليه السلام ثلثمائة امرأة ماهرة وسبعائة سرية ولداود مائة والشبهة الرابعة قولهم لو كان رسولا من
عند الله لكان اى شىء طلبناه من المعجزات أتى به ولم يتوقف فأجاب الله تعالى عنه بقوله وما كان
لرسول أن يأتى بأية الا باذن الله الشبهة الخامسة أنه صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بنزول العذاب وظهور
النصرة له ولقومه فلما تأخر ذلك توسلوا بتأخره للطعن فى نبوته وصدق فأجاب الله تعالى عنه بقوله لكل
أجل كتاب يعنى أن نزول العذاب على الكفار وظهور الفتح والنصر للدولاء قضى الله بمحصولها فى
أوقات معينة ولكل حادث وقت معين ولكل أجل كتاب فقبل حضور ذلك الوقت لا يحدث ذلك
الحادث وتأخر تلك المواعيد لا يدل على كونه كاذبا الشبهة السادسة قالوا لو كان صادقا فى دعوى
الرسالة لم ينسخ الاحكام التى نص الله تعالى على ثبوتها فى الشرائع المتقدمة كالنوزة والانجيل
لكنه نسخها وحرماها كفى القبله ونسخ أكثر احكام التوراة والانجيل فوجب أن لا يكون نبيا حقا

مرجى (وكذلك) الانزال
(انزلناه) أى القرآن (حكما
عربيا بلغا العرب يحكم به
بين الناس) (ولئن اتبعت
اهواءهم) أى الكفار فيما
يدعونك اليه من ملتهم فرضا
(بعد ما جاءك من العلم)
بالتوحيد (مالك من الله من)
زائدة (ولى) ناصر
(ولا واق) مانع من عذابه
ونزل لما عيروهم بكثرة النساء
(ولقد أرسلنا رسلا من
قبلك وجعلناهم أزواجا
وقال أبو على لا يجوز أن
تتعلق فى باسم الله لانه صار
بدخول الالف واللام
والتغير الذى دخله كالعلم
ولهذا قال تعالى
(هل تعلم له سميا) وقيل قد تم
الكلام على قوله فى السموات
وفى الارض يتعلق بيعلم
وهذا ضعيف لانه سبحانه
معبود فى السموات وفى
الارض ويعلم ما فى السماء
والارض فلا اختصاص
لاحدى الصفتين باحد
الطرفين (وسمك وجهر كم)
مصدران بمعنى المفعولين
أى مسرك ومجهور كم ودل
على ذلك قوله (علم ما تسرون
وما تعلنون) أى الذى
ويجوز أن يكونا على باهما
* قوله تعالى (من آية) موضعه
رفع بتأتى ومن زائدة (من)
آيات) فى موضع جر صفة
لاية ويجوز أن تكون فى موضع

فأجاب الله تعالى عنه بقوله يجوز الله ما يشاء ويثبت أي يديم اه (قوله وذرية) وقد كان لمحمد صلى الله عليه وسلم سبعة أولاد أربع إناث وثلاثة ذكور وكانوا في الترتيب في الولادة هكذا القاسم فزينب فرقية ففاطمة فأم كلثوم فعبدة الله ويلقب بالطيب والطاهر فإبراهيم وكلهم عن خديجة الأبراهيم فمن مارية القبطية وماتوا جميعا في حياته الأفاطمة فعاشت بعده ستة أشهر اه شيخنا (قوله وما كان لرسول الخ) جواب لشبهة أخرى أوردوها وهي طلب المعجزات على وفق مقترحهم وتقرير الجواب أن المعجزة الواحدة كافية في إثبات النبوة وقد أتاهم بمعجزات كثيرة فبالهم يقترحون عليه غير ما عان أثبات المعجزات ليس مفوضا إليه بل إلى مشيئته تعالى اه خازن (قوله مربوطون) أي مقهورون ومغلوبون أي محكوم عليهم ومتصرف فيهم بتدبير أمرهم وفي المصباح ورب زيد الأمر بـ من باب رداذا ساسه وقام بتدبيره اه وفيه أيضا ساس زيد الأمر يسوسه سياسة دبره وقام بأمره اه (قوله لكل أجل كتاب) رد لاستعجالهم الآجال والأعمار وأتاهم المعجزات والعذاب فقد كان يخوفهم بذلك فاستجلبوه عناد افرد الله عليهم بقوله لكل أجل كتاب اه خازن وفسر الشارح الأجل بالمدة والمراد بها أزمنة الموجودات فلسكل موجود زمان يوجد فيه محدود لا يزداد عليه ولا ينقص وقوله كتاب المراد به صحف الملائكة التي تنسخها من الألواح المحفوظ وقوله مكتوب فيه تحديده أي تحديد الأجل الذي هو الزمان وقوله منه أي من الكتاب الذي هو صحف الملائكة وقوله من الأحكام فيمحو الحكم المنسوخ ويثبت الحكم الناسخ وقوله وغيرها كالآرزاق والآجال وقوله وعنده أم الكتاب عندي علم والكتاب هو المذكور أولا بقوله كتاب على القاعدة في أن النكرة إذا أعيدت معرفة كانت عينا وقد عرفت أن المراد به صحف الملائكة والمراد بأمه على هذا أصله الذي نسخ منه وهو الألواح المحفوظ وقوله الذي لا يغير منه شيء مبنى على أحد قولين وهو أن الألواح المحفوظ لا يقع فيه تغيير ولا تبديل ولا محو ولا إثبات وقوله وهو أي أم الكتاب والتذكير باعتبار كونها أصلا وقوله ما كتبه الأول أي كتب فيه أي أمر القلم أن يكتب فيه في الأزل والمراد بالازل هنا على هذا ما قبل وجود العالم وان كان حادثا لان أول ما خلق الله القلم ثم أمره أن يكتب في الألواح المحفوظ كل شيء وهذا أحد تقريرين للمفسرين والآخرون المراد بالكتاب في قوله لكل أجل كتاب الألواح المحفوظ وقوله يجوز الله ما يشاء الخ مبنى على أن الألواح المحفوظ يقع فيه التغيير والتبديل والمحو والإثبات وهو القول الآخر وقوله وعنده أم الكتاب المراد بالكتاب هو الذي سبق ذكره وهو الألواح المحفوظ بأمه أصله وهو تعلق العلم القديم وتعلق الإرادة التنجيزي القديم فهذا ليس فيه تغيير ولا تبديل وهو أم أي أصل لسائر الكتب لأنها مرتبة ومبنية عليه وعلى هذا فقولوه هو ما كتبه في الأزل المراد بالكتابة في الأزل القضاء والتقدير الأزيان وهما يرجعان لتعلق العلم والإرادة الأزيين فليتأمل وفي القرطبي لكل أجل كتاب أي لكل أمر قضاء الله كتاب عند الله قاله الحسن وقيل المعنى لكل مدة كتاب مكتوب وأمر مقدور لا تقف عليه الملائكة وعنده أم الكتاب أي أصل ما كتب من الآجال وغيرها وقيل أم الكتاب الألواح المحفوظ الذي لا يغير ولا يبدل وقد قيل انه يجري فيه التبديل وسئل ابن عباس عن أم الكتاب فقال علم الله ما هو خالق وما خلقه ومأم عاملون ولا تبديل في علم الله وهو قول كعب الأجار اه وفي أبي السعد لكل أجل أي لكل مدة ووقت من المسدود الأوقات كتاب حكم معين يكتب على العباد حسبما تقضيه الحكمة فان الشرائع كلها لاصلاح أحوالهم في المبدأ والمعاد ومن قضية ذلك ان تختلف حسب اختلاف أحوالهم المتغيرة حسب تغير الأوقات كاختلاف العلاج حسب اختلاف أحوال المرضى بحسب الأوقات

وذرية) أولاد وأنت مثلهم (وما كان لرسول) منهم (أن يأتي بآية إلا بأذن الله) لأنهم عبيد مربوطون (لكل أجل) مدة (كتاب) مكتوب فيه تحديده

رفع على موضع آية * قوله تعالى (لما جاءهم) لما ظرف لكذبوا وهذا قد عمل فيها وهو قبلها ومثله إذا و (به) متعلق (ب) (يستزؤون) * قوله تعالى (كم أهلكنا) كم استفهام بمعنى التعظيم فلذلك لا يعمل فيها يروا وهي في موضع نصب بأهلكنا فيجوز أن تكون كم مفعولا به ويكون (من قرن) تبدينا لكم ويجوز أن تكون ظرفا ومن قرن مفعول أهلكنا ومن زائد أي كم أزمنة أهلكنا فيها من قبلهم قرونا ويجوز أن تكون كم مصدرا أي كم مرة وكم أهلا كوا هذا يتكرر في القرآن كثيرا (مكنهم) في موضع جر صفة لقرن وجمع على المعنى (مالم تمكن لكم) رجع من الغيبة في قوله ألم يروا إلى الخطاب في لكم ولو قال لهم لكان جائزا ومأنكرة موصوفة والعائد محذوف أي شيأ لم تمكنه لكم ويجوز أن تكون مامصدرية

يمحو الله ما يشاء أى ينسخ ما يشاء نسخه من الاحكام لما تقتضيه الحكمة بحسب الوقت وثبت بدله ما فيه المصلحة أو يبقيه على حاله غير منسوخ أو يثبت ما يشاء اثباته مطلقاً أعظم منها ومن الانشاء ابتداءً أو يمحو من ديوان الحفظه الذين ديدهم كتب كل قول وعمل ما لا يتعلق به الجزء أو يثبت الباقي أو يمحو سياكات التائب ويثبت مكانها الحسنة أو يمحو الرزق ويزيد فيه أو يمحو الاجل أو السعادة أو الشقاوة وعنده أم الكتاب أى أصله وهو اللوح المحفوظ اذا من شئ من الذاهب والثابت الا وهو مكتوب فيه كما هو اه وفي الحازن فان قلت مذهب أهل السنة أن المقادير سابقة وقد حُف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة فكيف يستقيم مع هذا المحو والاثبات قلت المحو والاثبات مما جف به القلم وسبق به القدر فلا يمحو شيئاً ولا يثبت شيئاً الا ما سبق به علمه في الازل وعليه يترتب القضاء اه (قوله يمحو الله الخ) جواب لشبهة أخرى من طرفهم حاصلها أنهم قالوا أن محمداً يأمر أصحابه اليوم بأمر كاستقبال بيت المقدس ثم يأمرهم غداً بخلافه كاستقبال الكعبة وما ذلك الا لكونه يقول لمن تلقاه نفسه فأجابهم الله بقوله يمحو الله الخ اه خازن (قوله فيه) أى في الكتاب وهذا متعلق بيبث وقوله من الاحكام كاستقبال بيت المقدس والعدة بحول فهذا ان الحكان محامها باستقبال الكعبة والعدة باربعة أشهر وعشر وقوله وغيرها أى غير الاحكام الفرعية كالعمر حيث يزيد بالصدقة وكالسعادة والشقاوة اه شيخنا (قوله وهو ما كتبه في الازل) هو علم الله أو اللوح المحفوظ الذي لا يبدل ولا يغير والام أصل الشئ والعرب تسمى كل ما يجري مجرى الاصل للشئ اماله ومنه أم الرأس للدماغ وأم القرى لمكة ويؤيد الاول قول ابن عباس الكتاب اثنان كتاب يمحو الله ما يشاء فيه وكتاب لا يغير وهو علم الله والقضاء المبرم وأما نحو خبر صلة الرحم تزيد في العمر فمحمول على زيادة البركة أو على زيادة ما في اللوح المحفوظ لا ما في أم الكتاب اه كرخى (قوله أى فذلك) مبتدأ خبره محذوف قدره غيره بقوله شافيك من أعدائك ودليل على صدقك والجملة جواب الشرط وقوله أو تتوفيك شرط ثان لعطفه على الشرط قبله وجوابه أيضاً محذوف وكان على الشارح التنبيه عليه وتقديره فلا تقصير منك ولا لوم عليك وقوله فاما عليك الخ تعليل لهذا المحذوف ولعل الشارح سكت عن التنبيه على حذف جواب الشرط الثاني لانه قد ذكر ما يدل عليه بخلاف الذي قبله فلم يذكر له دليل اه شيخنا (قوله أولم يروا) استفهام انكارى والواو للعطف على مقدر رأى أنكر وانزل ما وعدناهم وشكوا أو لم ينظروا في ذلك ولم يروا اه أبو السعود (قوله نقصها) حال من فاعل نأتى أو من مفعوله اه سمين أى نفتحها أرضاً بعد أرض أفلا يعتبرون فيتعظون اه خازن وعبارة الكرخى قوله بالفتح على النبي ﷺ بلداً بعد بلداً بما ينقص من أطراف المشرقين ويزيد في أطراف المؤمنين وقال قوم هو خراب الارض أى أولم يروا اننا نأتى الارض نخربها ونهلك أهلها أفلا تتخافون أن يفعل بكم ذلك وعن ابن عباس أيضاً نقصها من أطرافها المراد موت أشرافها وكبرائها وعماؤها وذهب الصلحاء قال الواحدى وهذا القول وان احتمله اللفظ الآن اللائق بهذا الموضوع هو الوجه الاول ويمكن أن يقال هذا الوجه أيضاً لائق بهذا الموضوع لان قوله أولم يروا اننا نحدث في الدنيا من الاختلافات خراباً بعد عمارتهم وتابعد حياة ولا بعد عز ونقصاً بعد كمال واذا كانت هذه التغيرات مشاهدة محسوسة فما الذى يؤمنهم ان الله يقلب الامر على هؤلاء الكفرة ويصيرهم ذليلين بعد عزم ومقهورين بعد فرحهم فناسب هذا الكلام ما قبله اه (قوله والله يحكمكم) في الالتفات من التكلم الى الغيبة وبناء الحكم على الاسم الجليل من الدلالة على الفخامة وتربية المهابة وتحقيق مضمون الخبر بالاشارة الى العلة ما لا يخفى اه أبو السعود (قوله لا معقب لحكمه) أى لا راد له وحقيقة المعقب هو الذى يتعقب الشئ بالابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يتعقب غريمه بالطلب والمعنى أنه حكم للاسلام

(يمحو الله) منه (ما يشاء ويثبت) بالتخفيف والتشديد فيه ما يشاء من الاحكام غيرها (وعنده أم الكتاب) وأصله الذى لا يتغير منه شئ وهو ما كتبه في الازل (واما) فيه ادغام نون ان الشرطية في ما المزيدة (ترينك بعض الذى ندم) به من العذاب في حياتك وجواب الشرط محذوف أى فذلك (أو تتوفيك) قبل تعذيبهم (فاما عليك البلاغ) لا عليك (الا التبليغ) (وعلىنا الحساب) اذا صاروا الينا فنجازيهم (أولم يروا) أى أهل مكة (أنا نأتى الارض) نقصد أرضهم (ننقصها من أطرافها) بالفتح على النبي ﷺ (والله يحكمكم) فى خلقه بما يشاء (لا معقب) لا اراد (لحكمه)

والزمان محذوف أى مدة مالم يمكن لكم أى مدة تمكنهم أطول من مدتكم ويحوز أن تكون ما مفعول تمكن على المعنى لان المعنى أعطينا مالم نعطكم (ومدرار) حال من السماء (وتجربى) المفعول الثانى لجعلنا أو حال من الانهار اذا جعلت جعل متعدية الى واحد (من تحتهم) يتعلق بتجربى ويحوز ان يكون حالاً من الضمير فى

وهو سريع الحساب وقد
مكر الذين من قبلهم من
الاعم بأنبيائهم كما مكروا
بك (فقل للمكركم جميعا) وليس
مكركم مكركم لانه تعالى (يـلم
ما تـكـسـب كل نفس)
فبعد لها جزاءه وهذا هو
المكركم لانه يأتيهم به من
حيث لا يشعرون (وسيعلم
الكافرون) المراد به الجنس
وفي قراءة الكفار (لمن عقي
الدار) أى العاقبة المحموده
في الدار الآخرة ألهم أم للنبي
ﷺ وأصحابه (ويقول
الذين كفروا) لك (لست
مرسلا قل) لهم (كفى
بالله شهيدا بيني وبينكم)
على صدق (ومن عنده علم
الكتاب) من مؤمنى اليهود
والنصارى

(سورة ابراهيم مكية) الا
ألم ترالى الذين بدلوا الآيتين
احدى أو ثنتان أو أربع أو
خمس وخمسون آية (بسم
الله الرحمن الرحيم الر) الله
أعلم بما راده بذلك هذا القرآن
(كتاب أنزلناه إليك) يا محمد
(لتخرج الناس من الظلمات)
الكفر (الى النور) الايمان
تجرى أى وهى من تحتهم
ويجوز أن يكون من تحتهم
مفعولا ثانيا لجعل أو حالا
من الانهار

بالاقبال وعلى الكفر بالادبار وذلك كائن لا يمكن تغييره ومحل لامع النفي النصب على الحال أى يحكم
نافذا حكمه خاليا من المدافع والمعارض والمنازع لا يتعقب حكمه أحد بتغيير ولا نقض اه يضاوى وخازن
(قوله وهو سريع الحساب) فيحاسبهم بعد زمن قليل في الآخرة بعدما عذبهم بالقتل واخراجهم من
ديارهم في الدنيا فلا تستبطن عقابهم فانه آت لا محالة وكل آت قريب اه شهاب وفي الخازن وهو سريع
الحساب قال ابن عباس يريد سريع الانتقام عن حاسبه للجازاة بالخير والشر فجازاة الكفار بالانتقام
منهم ومجازاة المؤمنين بإيصال الثواب اليهم اه (قوله وقد مكر الذين من قبلهم) تسليته ﷺ والمكر
ايصال المكروه للمكروه بخفية من حيث لا يشعر اه شيخنا (قوله فقل للمكركم جميعا) تمليل لمخدوف
تقديره فلا عبرة بمكركم ولا تأثير له فيحذف هذا اكتفاء بدلالة القصر المستفاد من تعليله بقوله فقل للمكركم
جميعا أى لا تأثير لمكركم أصلا اذ هو عبارة عن إيصال المكروه الى الغير من حيث لا يشعر به وحيث كان
جميع ما يأتونه وما يذرون بعلم الله تعالى وقدرته وانما لهم مجرد الكسب من غير فعل ولا تأثير ظهران
ليس لمكركم بالنسبة الى من مكروا بهم عيى ولا أثروا ان المكركم لله تعالى حيث يؤاخذهم بما كسبوا
من فنون المعاصى التى من جهلتها مكركم من حيث لا يحتسبون اه من أبى السعود (قوله وليس مكركم
كمكركم) اذ معناه أن مكر المساكين مخلوق له ولا يضر الابارادته فآثباته لهم باعتبار الكسب ونفيه
عنهم باعتبار الخلق فلا يرد كيف أثبت لهم مكر اثم نفاء عنهم بقوله فقل للمكركم جميعا وفيه تسليته للنبي ﷺ
وأمان له من مكركم اه كرخى (قوله لانه تعالى يعلم ما تكسب كل نفس) أشار الى أن اكتساب العباد
معلوم لله تعالى وخلاف المعلوم ممتنع الوقوع واذا كان كذلك فلا قدرة للعبد على الفعل والترك فكان الكل
من الله تعالى اه كرخى (قوله فيعد) أى يهيىء وقوله وهذا أى علمه بالمكسوب واعداد جزائه هو المكركم
كله اه شيخنا (قوله لك) أى خطا با وشفاهها (قوله قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) أى فانه أظهر من
الدلة على رسالتى ما يغنى عن شاهد يشهد عليها اه يضاوى وقوله ما يغنى عن شاهد الخ جعل اظهار
المعجزات الدالة على رسالته شهادة وهو فعل وشهادة قول فأشار الى أنه استعارة لانه يغنى عن الشهادة بل
هو اقوى منها اه شهاب وكفى فعل ماض والباء زائدة لتزيين اللفظ والله فاعل وشهيدا تمييز وبينى
وبينكم متعلق به وقوله على صدق أى حيث خلق المعجزات على يدي وقوله ومن عنده الخ معطوف على
الله فهو فاعل أيضا وقوله علم الكتاب أى التوراة والانجيل وقوله من مؤمنى اليهود ككعب الاحبار
وسلمان الفارسي وعبد الله بن سلام اه شيخنا (قوله ومن عنده علم الكتاب) أى السماوى فانهم
يعرفونه كابن سلام وسلمان وغيرهما وعلم الكتاب مرتفع بالظرف فانه معتمد على الموصول ويجوز أن
يكون مبتدأ والظرف خبره وانما قلنا ويجوز لان الاجود أن الظرف اذا اعتمد يعمل عمل الفعل كقوله
مررت بالذى فى الدار أخوه فأخوه فاعل كما تقول بالذى استقر فى الدار أخوه اه كرخى

صورة ابراهيم عليه السلام مكية

(قوله الآيتين) أى الى النار (قوله لتخرج الناس) أى بدعائك ايام الى اتاع ما تضمنه الكتاب
من التوحيد وغيره اه شهاب (قوله من الظلمات الى النور) المراد من الظلمات ظلمات الكفر

(بأذن) بأمر (رهم) ويبدل
من الى النور (الى صراط)
طريق (العزيز) الغالب
(الحمد) الحمد (الله)
بالجر بدل او عطف بيان
وما بعده صفة والرفع مبتدأ
خبره (الذي له مافي
السموات ومافي الارض)
ملكا وخلقاً وعبداً
(وويل للكافرين من
عذاب شديد الذين) نعت
يستحبون (يختارون
الحياة الدنيا على الآخرة
ويصدون) الناس (عن
سبيل الله) دين الاسلام
(ويبغونها) أي السبيل
(عوجاً) معوجة (أولئك
في ضلال بعيد) عن الحق
(وما أرسلنا

وتجربى في موضع الحال من
الضمير في الجار أي وجعلنا
الانهار من تحتهم جارية أي
استقرت جارية و(من
بعدهم) يتعلق بانساناً ولا
يحوز أن يكون حال من
قرن لانه ظرف زمان *
قوله تعالى (في قرطاس)
نعت لكتاب ويحوز أن
يتعلق بكتاب على انه ظرف
له والكتاب هنا المكتوب
في الصحيفة والقرطاس بكسر
القاف وفتحها اعتان وقد
قرئ بهما والهاء في
(المسوة) يحوز أن ترجع على

والضلالة والجهل والمراد بالنور الايمان قال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله تعالى وفيه دليل على
أن طرق الكفر والبعدة كثيرة وطريق الحق ليس الا واحداً لانه تعالى قال لتخرج الناس من
الظلمات الى النور فعبر عن الجهل والكفر والضلال بالظلمات وهي صيغة جمع وعبر عن الايمان والهدى
بالنور وهو لفظ مفرد وذلك يدل على أن طرق الكفر والجهل كثيرة وأما طريق العلم والايمان
فليس الا واحداً اهـ خازن (قوله بأذن رهم) فسر الاذن بالامر وعلى هذا فيكون المعنى لتأمرهم
بالخروج من الظلمات الى النور وبعضهم فسره بالتوفيق والتيسير وفي السمين قوله بأذن يحوز أن يتعلق
بالاخراج أي بتسهيله وتيسيره ويحوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من فاعل تخرج أي مأذوناً لك اهـ
والاحتمال الثاني هو اللاتق بكلام السيوطي أي حال كونك مأذوناً من ربك أي مأموراً بالاخراج (قوله
ويبدل) أي باعادة العامل فلا يمان يعبر عنه بالنور وبالصرط لانه نور في نفسه وطريق للخلود في الجنة
المؤيد اهـ شيخنا وفي الكرخي قوله ويبدل من الى النور الى صراط أي باعادة الجار وهو الى ولا يضر
الفصل بقوله بأذن رهم بين المبدل منه والبدل لان بأذن معمول للعامل في المبدل منه وهو لتخرج وأجاز
الزمخشري أن يكون مستأنفاً كأنه قيل الى أي نور فقيل الى صراط العزيز الحميد واطافة الصراط الى
الله تعالى لانه المظهر له وأفهم بتخصيص الوصفين أنه لا يزل سالكوه ولا يخيب قاصده وفي كلام الشيخ اشارة
الى أن العزيز هو القادر الغني عن جميع الحاجات والحميد المستحق للحمد العالم المغني لان أول العلم بالله العلم
بكونه تعالى قادراً ثم بعد ذلك يعلم كونه عالماً ثم بعد ذلك يعلم كونه غنياً فلذلك قدم ذكر العزيز على ذكر
الحميد اهـ (قوله بدل) أي من العزيز والحميد نعت للعزيز وهذا على القاعدة أن نعت المعرفة اذا تقدم على
المنعوت يعرب بحسب العوامل ويعرب المنعوت بدلاً أو عطف بيان والاصل الى صراط الله العزيز الحميد
الذي الخ فالصفات الثلاثة تقدم منها ثنتان وبقيت الثالثة مؤخرة اهـ شيخنا (قوله وما بعده) وهو الذي
وأما له مافي السموات ومافي الارض فصلة وكذا يقال في قوله خبره الذي الخ اهـ شيخنا (قوله وويل
للكافرين) وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات الى النور بالويل وهو تقيض الوال وهو
أي الوال النجاة اهـ أبو السعود وقوله وهو تقيض الوال بالهزمة وفي المختار المثلث الملقب وقد واصل اليه
أي لجأ وبابه وعدو ولا بوزن وجود اهـ ثم قال والويل واد في جهنم لو أرسلت فيه الجبال لانماعت من
حره اهـ وويل للكافرين جملة دعائية وويل متداوغة الابتداء به قصد الدعاء للكافرين خبره وقوله
من عذاب بيان للويل فن بيانية فالمعنى وعذاب شديد كائن للكافرين وقيل ان الويل بمعنى التأوه فن
للتعديدية ولذلك قال أبو السعود من عذاب شديد متعلق بويل على معنى يولولون ويضجون منه فالتين
ياويلاه كقوله دعوا هنالك ثبورا اهـ (قوله نعت) أي للكافرين وهذا الاعراب معترض لما فيه من
الفصل بين النعت والمنعوت باجنبي وهو قوله من عذاب شديد الذي هو بيان للبنتد الاجنبى من الخبر وعلى
هذا الاعراب يكون قوله أولئك الخ مستأنفاً والاولى أن يعرب الذين يستحبون الخ مبتدأ ويكون قوله
أولئك الخ خبره اهـ شيخنا (قوله ويبغونها عوجاً) أي يطلبون لها عدولاً وانحرافاً عن الحق ليقدحوا
فيه فيحذف الجار وأوصل الفعل الى الضمير اهـ بياضوى (قوله بعيد عن الحق) عبارة أبي السعود
في ضلال عن طريق الحق بعيد بالغ في ذلك غاية الغايات القاصية والبعدان كان من أحوال الضال الا أنه
قد وصف به وصفه مجازاً للمبالغة بكجدجده وداهية دهياه ويحوز أن يكون المعنى في ضلال ذى بعد أوفيه
بعد فان الضال قد يضل عن الطريق مكاناً قريباً وقد يضل بعيداً وفي جعل الضلال محيطاً بهم احاطة
الظرف بما فيه مالا يخفى من المبالغة اهـ (قوله وما أرسلنا من رسول) شمل هذا العموم محمداً صلى

الله عليه وسلم وحينئذ يقال انه مرسل بلغة قومه ومقرئش وان كانت لغاتهم في انواع اختلاف مع انه مرسل الى الخلق كافة أى رسالته عامة لقومه وغيرهم واذا كانت لغته العربية فهي لغة قرئش فكيف غيره يفهم لغته من الاعاجم ويحاج بانهم ولغته عربية ونوابه يخاطبون غير العرب بلغاتهم فيحصل الفهم ولو بالواسطة اه شيخنا والاولى أن يحمل القوم على من أرسل اليهم الرسول أيا كان وهم بالنسبة لغير سيدنا محمد خصوص عشيرة رسولهم وبالنسبة اليه كل من أرسل اليه من سائر القبائل وأصناف الخلق وهو صلى الله عليه وسلم كان يخاطب كل قوم بلغتهم وان لم يثبت أنه تكلم باللغة التركية لانه لم يتفق أنه خاطب أحدا من أهلها ولو خاطبه لسكلمه بها تأمل (قوله من رسول) من زائدة في المفعول وقوله الابلسان أى الامتبسا (قوله فيضل الله الخ) فيه التفات عن التكلم الى الغيبة اه وهو استئناف اخبار ولا يجوز نصبه عطفا على ما قبله لان المعطوف كالمعطوف عليه في المعنى والرسول أرسلت للبيان لا للاضلال قال الزجاج لو قرئ بنصبه على أن اللام لام العاقبة جاز اه سمين (قوله) ولقد أرسلنا موسى الخ شروع في تفصيل ما أجمله في قوله وما أرسلنا من رسول الخ اه أبو السعود (قوله) بآيات أى ملتبسها وقول التسع تقدم منها ممانية في الاعراف وهي قوله فالقي عصاه الخ وقوله ونزع يده الخ ولقد أخذنا آل فرعون بالنسين الخ فأرسلنا عليهم الطوفان الخ وواحدة في يونس وهي المذكورة في قوله ربنا اطمس على أموالهم الخ اه شيخنا (قوله أن أخرج قومك) أن مفسرة والضابط وجود وهو أن يتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه وأرسلنا فيه معنى قلنا فكان على الشارح أن يفسرها بأى التفسيرية ويقول أى أخرج ويكون تفسير الارسلنا وأما تقديره القول المذكور فليس بيانا لشيء مقدر في الكلام عاملا في أن أخرج وانما هو ايضاح معنى اه شيخنا وفي السكرخي قوله وقلنا له أن اخرج أشار الى أن تفسيرية لكونها على تقدير القول المنقدر ولا حاجة لذلك لان في الارسلان معنى الوحي كما مر نظائره ويصح كفي الكشف كونها مصدرية أى باخراج قومك وهذه الباء المقدرة للتعدية والباء في بآياتنا للحال (قوله بنعمه) أشار الى أن المراد بليام الله نعمه ووجهه أن العرب تتجاوز بنسبة الحدث الى لزمان مجازا فتضيفه اليه كقولهم نهاره صائم وليله قائم ومكر الليل ويترجع تفسير أيام الله بيلائه ونعمائه اه كرخى وفي تفسير ابن جرير بآيام الله أى بأنواع عقوباته الفائضة ونعمه الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة واللاحقة فن أحاط علمه بذلك عظم خوفه اه وفي القادوس وآيام الله نعمه ويوم أيوم شديد وآخر يوم في الشهر اه وفي المختار وربما عبروا عن الشدة باليوم اه (قوله ان في ذلك آيات) أى دلالات لكل صبار شكور أى لانه اذا سمع بماتزل على من قبله من البلاء وأفيض عليهم من النعماء اعتبر وتنبه لما يجب عليه من الصبر والشكر اه يضاوى وفي السكرخي قوله على الطاعة أى وعلى البلاء وقوله شكور أى كثير الشكر والتعبير عنهم بذلك للاشعار بان الصبر والشكر عنوان المؤمن أى لكل من يابق به كمال الصبر والشكر والايمان ويصير امره اليها لالمن اتصف بها بالفعل وتخصيص الآيات بهم لانهم المتفعون بها لانها خافية عن غيرهم فان التبيين حاصل بالنسبة الى الشكل وتقديم الصبار على الشكور لتقديم متعلق الصبر اعنى البلاء على متعلق الشكر اعنى النعماء وكون الشكر عاقبة الصبر اه (قوله واذا ذكر) أى اذ كرىا محمد لقولك ماذا كرلعلهم يعتبرون (قوله نعمة الله) بمعنى الانعام وقوله اذا نجاكم ظرف لها بالمعنى المذكور او بدل اشتغال منها كذلك اه يضاوى (قوله يسومونكم الخ) احوال ثلاثة من آل فرعون او من ضمير المخاطبين اه يضاوى وفي السمين ويذبحون حال اخرى من آل فرعون وفي البقرة دون واولا انه قصده

من رسول الابلسان) بلغة (قومه ليعين لهم) ليفهمهم ما أتى به (فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز) في ملكه (الحكيم في صنعه) ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) التسع وقلنا له (أن أخرج قومك) بنى اسرائيل (من الظلمات) الكفر (الى النور) الايمان (وذكرهم بأيام الله) بنعمة (ان في ذلك) التذكير (لآيات لكل صبار) على الطاعة (شكور) للنعم (و) اذ كر (اذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ أنجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم) المولودين (ويستحيون)

قرطاس وان ترجع على كتاب * قوله تعالى (ما يلبسون) ما بمعنى الذى وهي مفعول لبسنا * قوله تعالى (ولقد استهزى) يقرأ بكسر الدال على اصل التقاء الساكتين وبضمها على أنه أتبع حركتها حركه التاء لضعف الحاجز بينهما و(ما) بمعنى الذى وهو فاعل حاق و(به) يتعلق (بستهزؤن) * ومنهم الضمير للرسول فيكون منهم متعلقا بسخر والقوله فيسخرهم منهم ويجوز في الكلام سخرت به ويجوز أن يكون

التفسير فالسوم هنا غير السوم هناك اه وتوايه سومونكم بمعنى يذيقونكم وقوله يذبحون الخ عطف
خاص في أن السوم هنا عطفه على سومونكم آخر آجاله عن مرتبة العذاب المعتاد وقوله يستحيون نساءكم
أي يتقونهن في الحياة مع الذل ولذلك عدمن جملة البلاء اه وفي الكرخي فإن قيل استحياء النساء كيف
يكون ابتلاء قلنا كانوا يستخدمونهن بالاستعباد ويفردونهن عن الأزواج وذلك من أعظم المضار اه
(قوله يستيقون) أي بالقتل (قوله بعض الكهنة) جمع كهن وهو المخبر عن المغيبات المستقبلية وأما العراف
فهو المخبر عن الأمور الماضية اه شيخنا (قوله وفي ذلك بلاء) أي ابتلاء واختبار فالله تعالى يختبر عباده
تارة بالنعم وتارة بالشدائد كما قال وبلوناكم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون فحينئذ كان على الشارح
أن يقول في تفسير بلاء أي ابتلاء واختبار بالنعم أو بالعذاب (قوله واذ تأذن) من كلام موسى أيضاً وتأذن
بمعنى أذن كوعد بمعنى أو عذير أنه أبلغ لما في الفعل من التكلف والمبالغة اه يضاوى وهذا
معطوف على نعمة الله أو على اذ أنجاكم بالتقدير واذ كر إذا قال موسى لقومه اذكروا اذ تأذن ربكم أو اذكروا
نعمة الله عليكم حين تأذن ربكم اه شيخنا (قوله لئن شكرتم) معمول لقول مقدر أي وقال لئن شكرتم
الخ أو معمول لتأذن لانه يحرى بحرى قال اه يضاوى وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب القسم
وفي الحازن لئن شكرتم يعني يا بني اسرائيل ما خولتكم من نعمة الانجاء وغيره من النعم بالايان الخالص
والعمل الصالح لازيدنكم يعني نعمة الى نعمة ولا ضاعفن لكم كما آتيتكم قيل بشكر الموجود عند المفقود
وقيل لئن شكرتم بالطاعة لازيدنكم في الثواب وأصل الشكر تصور النعمة و اظهارها وحقيقته الاعتراف
بنعمة المنعم مع تعظيمه وتوطئ النفس على هذه الطريقة وههنا دقيقة وهي أن العباد إذا اشتغل بمطالعة
أقسام نعم الله عز وجل عليه وأنواع فضله وكرمه واحسانه اليه اشتغل بشكر تلك النعم وذلك يوجب
المزيد وبذلك يتأكد محبة العبد لله عز وجل وهو مقام شريف ومقام أعلى منه وهو أن يشغله حب
المنعم عن الالتفات الى النعم وهذا مقام الصديقين نسأل الله القيام بواجب شكر النعمة حتى يزيدنا من
فضله وكرامة احسانه وانعامه اه (قوله دل عليه) أي على هذا الجواب المحذوف وانما حذف هنا
وصرح به في جانب الوعد لان عادة أكرم الاكرمين أن يصرح بالوعد ويعرض بالوعيد اه يضاوى
(قوله وقال موسى ان تكفروا الخ) لعله عليه السلام انما قال هذا عند ما عين منهم دلائل العناد ومخايل
الاصرار على الكفر والفساد وتيقن أنه لا ينفعهم الترغيب ولا التعريض بالترهيب اه أبو السعود
وقوله ان تكفروا وجواب الشرط محذوف أي فاضر رتم بالكفر لأنفسكم حيث حرمتموها من مزيد
الانعام وعرضتموها للعذاب الشديد اه يضاوى (قوله جميعا) أي من الثقلين (قوله فان الله لغني)
أي عن شكركم وإيمانكم حميد أي مستحق للحمد في ذاته محمد حمد الملائكة وتنطق بنعمه ذوات
المخلوقين اه يضاوى (قوله ألم يأتكم) من كلام موسى أيضاً أو كلام مبتدأ من الله اه يضاوى
(قوله والذين من بعدهم) مبتدأ وقوله لا يعلمهم الخ خبره والجملة اعتراض بين المفسر بفتح السين وهونبأ
الذين من قبلكم وتفسيره وهو جاءتهم رسلهم الخ أو الذين من بعدهم عطف على ما قبله وهو قوم نوح
أو الذين من قبلكم وقوله لا يعلمهم الا الله اعتراض كاذكره اه يضاوى بإيضاح وعبرة السمين
والذين من بعدهم يجوز أن يكون عطف على الموصول الاول أو على المبدل منه وأن يكون مبتدأ وخبره
لا يعلمهم الا الله وجاءتهم خبر آخر وعلى ما تقدم يكون لا يعلمهم حالاً من الذين أو من الضمير المستكن
في من بعدهم لوقوعه صلة اه (قوله جاءتهم رسلهم الخ) مستأنف في جواب سؤال كأنه قيل
وما خبرهم أي ما قصتهم وما شأنهم فقال جاءتهم رسلهم الخ وهذا في المعنى تفسير لنسأ الذين من قبلهم

يستيقون (نسأكم) أقول
بعض الكهنة ان مولودا
يولد في بني اسرائيل يكون
سبب ذهاب الملك فرعون
(وفي ذلك) الانجاء أو
العذاب (بلاء) انعام أو
ابتلاء (من ربكم عظم واذ
تأذن) أعلم (ربكم لئن شكرتم)
نعمتي بالتوحيد والطاعة
(لأزيدنكم ولئن كفرتم)
جحدتم النعمة بالكفر
والمعصية لأعذبكم دل
عليه (ان عذابي لشديد
وقال موسى) لقومه (ان
تكفروا أتم ومن في
الارض جميعا فان الله لغني)
عن خلقه (حمد) محمود في
صنعه بهم (ألم يأتكم) استفهام
تقرير (نبا) خبر (الذين
من قبلكم قوم نوح وعاد)
قوم هود (وآدم) قوم صالح
(والذين من بعدهم لا يعلمهم
الا الله) لكثرتهم (جاءتهم
رسلهم بالبينات) بالحجج
الواضحة على صدقهم

الضمير راجع الى المستترين
فيكون منهم حالاً من ضمير
الفاعل في سخرُوا * قوله
تعالى (كيف كان) كيف
خبر كان و(عاقبة) اسمها
ولم يثبت الفعل لان العاقبة
بمعنى المعاد فهو في معنى
المذكر ولان التأنيث غير
حقيقي * قوله تعالى
(لن) من استفهام

اه شيخنا (قوله فردوا أيديهم في أفواههم) في معنى الايدي والافواه قولان أحدهما أن المراد بهما هاتان الجارحتان المعلومتان ثم في معنى ذلك وجوه قال ابن عباس عضا على أيديهم غيظا أو عجبوا ورجعوا بأيديهم إلى أفواههم وقال مجاهد وقتادة كذبوا الرسل وردوا أفواه أنفسهم يعني أنهم وضعوا الايدي على الافواه إشارة منهم إلى الرسل أن اسكتوا وقال مقاتل ردوا أيديهم على أفواه الرسل يسكتونهم بذلك وقيل إن الامم لما سموا كلام الرسل عجبوا منه وضحكوا على سبيل السخرية فمئذ ذلك ردوا أيديهم في أفواههم كما يفعل الذي غلبه الضحك القول الثاني أن المراد بالايدي والافواه غير الجارحتين فقيل المراد بالايدي النعم ومعناه ردوا ما لوقبلوه لكان نعمة عليهم يقال لفلان عندي يد أي نعمة والمراد بالافواه تكذيبهم الرسل والمعنى كذبهم بفواههم وردوا قلوبهم وقيل أنهم كفوا عن قبول ما أمروا بقبوله من الحق ولم يَرْمُوا يقال فلان رديده إلى فيه إذا أمسك عن الجواب فلم يجب وهذا القول فيه بعد لانهم قد جاؤا بالكذب وهو أن الامم ردوا على سبيلهم وقالوا انا كفرنا الخ اه خازن (قوله ليضوا عليها) بفتح العين وضمها وفي المصباح عضضت اللقمة وبها وعليها عضا أمسكتها الانسان وهو من باب تعب في الاكثر لكن المصدر ساكن ومن باب نفع لقمة قليلة وفي أفعال ابن القطاع من باب قتل اه (قوله انا كفرنا) ان مخففة من الثقيلة وادغمت نونها في نوننا الذي هو اسمها ويصح أن تكون المشددة فلما اتصلت بنون الضمير اجتمع ثلاثة أمثال فحذفت واحدة منهم لتوالي الامثال والمخدوف اما الثانية من نوني ان المشددة واما نون الضمير وكذا يقال في قوله وانالني شك (قوله في زعمكم) أي والافهم لم يعترفوا برسالة رسلهم والا لكانوا مؤمنين اه خازن (قوله وانالني شك) انظر كيف هذا مع جزمهم بالكفر أولا لا أن يقال كانوا فرقتين احدها جازمت بالكفر والاخرى شككت أو يقال المراد بقولهم انا كفرنا بما أرسلتم به أي المعجزات والبيئات وقولهم مما تدعوننا اليه الايمان والتوحيد وحاصله أن كفرهم بالمعجزات وشكهم في التوحيد فلا تخالف اه شيخنا وفي الكرخي فان قيل انهم لما ذكروا أنهم كافرون برسالتهم كيف ذكروا بعد ذلك أنهم شاكون مرتابون في صحة قولهم فالجواب كانهم قالوا انا كنا كافرين برسالتكم وان لم ندع هذا الجزم واليقين فلا أقل من أن نكون شاكين مرتابين في صحة تبوتكم وعلى هذا التقدير فلا سبيل إلى الاعتراف بنبوتكم اه وعبارة الخازن أنهم لما صرحوا بكفرهم بالرسل فكانهم حصل لهم شبهة توجب لهم الشك فقالوا ان لم ندع الجزم في كفرنا فلا أقل من أن نكون شاكين مرتابين في ذلك انتهت (قوله مما تدعوننا) فعل مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل فهو مسندلوا والجماعة ونامفعول به وهذا المخلاف ما في سورة هود من قوله مما تدعوننا فان ذلك مسند لمفرد وهو ضمير صالح عليه السلام فهو مرفوع بضممة مقصورة على الواو منع من ظهورها الثقل والفاعل ضمير مستتر يعود على صالح تقديره أنت ونامفعول به اه شيخنا (قوله في الريبة) وهي قلق النفس وأن لا تطمئن إلى الشيء اه يضاوي (قوله قالت رسلهم) أي جوابا لقولهم انا كفرنا بما أرسلتم الخ وهو استئناف مبني على سؤال ينساق اليه المقال كانه قيل فهاذا قالت رسلهم فاجيب بانهم قالوا منكرين عليهم ومتعجبين من مقالتهم الحمقاء أي الله شك الخ وأدخلت همزة الانكار على الظرف لان الكلام في المشكوك فيه لا في الشك أي انما ندعوك إلى الله وهو لا يحمّل الشك لكثرة الأدلة وظهور دلالاته عليه وأشار إلى ذلك بقوله فاطر السموات والارض اه أبو السعود وفي السمين يجوز في شك وجهان أظهرهما أنه فاعل بالجار قبله وراز ذلك لاعتماده على الاستفهام والثاني أنه مبتدأ وخبره الجار والاول أولى بل كان ينبغي أن يتعين لأنه يلزم من

(فردوا) أي الامم (أيديهم في أفواههم) أي اليها ليعضوا عليها من شدة الغيظ (وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به) في زعمكم (وانالني شك مما تدعوننا اليه صريب) موقع للريبة (قالت رسلهم أي الله شك) استفهام انكار أي لاشك في توحيد الله للدلائل الظاهرة

و (ما) بمعنى الذي في موضع مبتدأ ولمن خبره (قل لله) أي قل هو الله (ليجمعنكم) قيل موضعه نصب بدلا من الرحمة وقيل لاموضع بل هو مستأنف واللام فيه جواب قسم محذوف وقع كتب موقعه (لا ريب فيه) قد ذكر في آل عمران والنساء (الذين خسروا) مبتدأ (فهم) مبتدأ ثان و (لا يؤمنون) خبره والثاني وخبره خبر الاول ودخلت الفاء لما في الدين من معنى الشرط وقال الاخفش الذين خسروا بدل من المنصوب في ليجمعنكم وهو بعيد لان ضمير المتكلم والمحاطب لا يبدل منهما لوضوحهما غاية الوضوح وغيرهما دونهما في ذلك * قوله تعالى (أغير الله) مفعول أول (لتتخذ) و (وليا) الثاني ويجوز أن يكون اتخذ متعديا إلى واحد

الثاني الفصل بين الصفة والموصوف بأجنبي وهو المبتدأ بخلاف الاول فان الفاصل ليس أجنبيا اذ هو فاعل والفاعل كالجزء من رافعه اه (قوله عليه) أى على توحيد (قوله فاطر الخ) من جملة الدلائل على التوحيد وقوله يدعوكم جملة حالية أى يدعوكم الى الايمان بارساله ايانا لا ناندعوكم اليه من تلقاء أنفسنا كما يوهمه قولكم بما تدعوننا اليه اه أبو السعود (قوله ليغفر) اللام متعلقة بالدعاء أى لاجل غفران ذنوبكم ويجوز أن تكون اللام للتعمية كقولك دعوتك لزيد اه سمين (قوله من زائدة) هو مبنى على ما أجازته الاخفش وأبو عبيدة من زيادتها في الايجاب ولجمهور البصريين لايحيزون زيادتها الى النفي اذا جرت نكرة ومن ثم جعلها بعضهم للبدل أى بدل عقوبة ذنوبكم ويحتمل أن يضمن يغفر معنى يخلص أى يخلصكم من ذنوبكم ويكون مقتضاء غفران جميع الذنوب وهو أولى من دعوى زيادتها وقوله أو تبعيضية الخ أى بعض ذنوبكم وهو ما بينهم وبين الله تعالى من حقوقه سبحانه وتعالى دون المخلوق اه كرخي (قوله ويؤخركم الخ) معلق في المعنى كما تقتضيه الآية على الايمان ومعلوم أن الايمان لا يترتب عليه تأخير الموت فلذلك أجاب الشارح عن هذا بقوله بالاغذاب فالتأخير المترتب على الايمان انما هو تأخير العذاب أى نفي العذاب الذي يصيب الكفرة في الدنيا كالخسف وغيره عنهم اذا آمنوا اه (قوله لا البشر مثلنا) أى لا فضل لكم علينا فلم تختصون بالنبوة دوننا ولو شاء الله أن يبعث الى البشر رسلا لبعث من جنس أفضل منهم وقوله فأتونا بسلطان مبين أى يدل على فضلكم واستحقاقكم لهذه المزية أو على صحة ادعائكم النبوة كأنهم لم يعتبروا ما جاؤا به من البينات والحجج واقترعوا عليهم آية أخرى تعنتوا لاجلها في الكفر اه بياضوى (قوله تريدون) يجوز أن يكون صفة ثانية لبشر وحمل على معناه لانه بمنزلة القوم والرهط كقوله أبشر يهدوننا وأن يكون مستأنفا وقوله أن تصدونا العامة على تخفيف النون وهى نون الضمير ونون الرفع محذوفة للناصب وقرأ طليحة بالتشديد على ثبوت نون الرفع وادغامها في نون الضمير وفيه تخريجان أحدهما أن مخففة من الثقيلة لانا صفة والثاني أنها المصدرية وأهملت حملها على المصدرية اه سمين (قوله قالت لهم الخ) سلموا مشاركتهم في الجنس وجعلوا الموجب لاختصاصهم بالنبوة فضل الله تعالى اه بياضوى (قوله وما كان الخ) جواب لقولهم فأتونا الخ ولنا خبر كان مقدم وان تأتيكم سلطان اسمها مؤخر وبأن الله حال والباء للملابسة اه (قوله بأمره أى امره لانا بالاتبان أى اذنه لنا فيه وفسر غيره الامر بالارادة وهو أوضح وقوله مريوون أى مقهورون (قوله فليتوكل المؤمنون) أى في الصبر على معاداتكم وعمموا الامر للاشعار بما يوجب التوكل وقصدوا به أنفسهم قصدا أوليا اه بياضوى فقوله المؤمنون أى الرسل وأتباعهم وقوله ومالنا الخ فيه الالتفات عن الغيبة الى التسكام اه شيخنا (قوله أى لا مانع لنا) أى لا عذر لنا في عدم التوكل عليه وأشار بها الى ان الاستفهام انكارى وعبارة البياضوى أى عذر لنا في أن لا نتوكل على الله اه وفي القرطبي ما استفهام في موضع رفع بالابتداء ولنا الخبر وما بعده في موضع الحال والتقدير أى شئ لنا في ترك التوكل على الله والحال انه قد هدانا الخ اه فقول الشارح أى لا مانع لنا من ذلك المانع فيه بمعنى العذر ومن بمعنى في أى لا عذر لنا في ذلك أى في عدم التوكل (قوله سبلنا) بسكون الباء وضمها سبعيتان أى طريقة التي نعرفه بها ونعلم أن الامور كلها بيده اه بياضوى وعبارة أبي السعود وقد هدانا أى والحال انه قد فعل بنا ما يوجهه ويستدعيه حيث هدانا سبلنا أى أرشدنا منا سبيله ومنهاجه الذي شرع له وأوجب عليه سلوكه في الدين وحيث كانت أذية الكفار مما يوجب القلق والاضطراب القادح في التوكل قالوا على سبيل التوكيد القسمى مظهرين لسكال العزيمة ولنصبرن على ما آذيتموننا بالعناد واقتراح الآيات وغير ذلك

عليه (فاطر) خالق
(السموات والارض
يدعوكم) الى طاعته (ليغفر لكم
من ذنوبكم) من زائدة فان
الاسلام يغفر ما قبله
أو تبعيضية لاخراج حقوق
العباد (ويؤخركم) بالاغذاب
(الى أجل مسمى) أجل
الموت (قالوا ان) ما (أنتم
الابشر مثلنا تريدون أن
تصدوننا عما كان يعبد آباؤنا
من الاصنام) فأتونا بسلطان
مبين (حجة ظاهرة على
صدقكم) قالت لهم رسلهم
(ان) ما (نحن الابشر مثلكم)
كما قلتم (ولكن الله يمين على
من يشاء من عباده) بالنبوة
(وما كان) ما ينبغي (لنا أن
نأتيكم بسلطان الا بأذن الله)
بأمره لانا عبيد مريوون
(وعلى الله فليتوكل
المؤمنون) يثقوا به (ومالنا
الاتوكل على الله) أى لا مانع
لنا من ذلك (وقد هدانا سبلنا
وهو ولى وغير الله صفة له
قدمت عليه فصارت حالا
ولا يجوز أن تكون غير هنا
استثناء (فاطر السموات)
يقرأ بالجر وهو المشهور
وجره على البدل من اسم
الله وقرىء شاذ بالنصب
وهو بدل من ولى والمعنى
على هذا جعل فاطر السموات
والارض غير الله ويجوز أن
يكون صفة لولى

مما لا خيرة فيه اه (قوله ولنصبرن على ما آذيتونا) جواب قسم محذوف أكدوا به توكلهم وعدم
مبالاهم بما يحرق من الكفار عليهم اه يضاوى (قوله على إذاكم) إشارة الى أن ما مصدرية وهو
الارجح لعدم الحاجة الى رابط ادعى حذفه على غير قياس ويجوز أن تكون موصولة تسمية والعهد
محذوف على التدريج إذا صل آذيتونا به ثم حذفت الباء فوصل الفعل اليه بنفسه اه كرخى (قوله
وعلى الله فليتكول المتوكلون) أى فليدوموا ويشتوا على التوكل عليه والتوكل الاول بمعنى استحداث
التوكل وإنشائه فالتوكلان مختلفان اه شيخنا (قوله وقال الذين كفروا والرسول الخ) لعل هؤلاء
القائلين هم المتمردون العاتون فى الكفر من أولئك الامم الكافرة الذين تقدمت مقالاتهم الشنيعة فى قوله
وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به الخ ولذلك لم يقل وقالوا الخ اه أبو السعود (قوله لنصبرن) جواب عما
يقال ان العود يقتضى سبقية التلبس بما يعاد اليه والرسول لم يسبق منهم تلبس بدين الكفرة أصلا لاستحالة
فى حقهم وحاصل الجواب أن المراد بالعود الصيرورة أى لتصبرن داخلين فى ملتنا اه شيخنا (قوله ديننا)
أى الشرك (قوله فأوحى اليهم) أى الى الرسل أى بعد هذه المخاطبات والمحاورات اه خازن (قوله
ذلك) إشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين اه يضاوى وهو بمعنى ما قاله الشارح
وذلك مبتدأ خبره لمن خاف اه سمين (قوله أى مقامه بين يدي) أى موقفه عندى فى القيامة أشار الى أن
المقام اسم مكان وفى السمين ومقامي فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه مقحم وهو بعيد اذا لاسماء لا تقحم الثانى
انه مصدر مضاف للفاعل قال الفراء مقامى مصدر مضاف لفاعله أى قيامي عليه بالحفظ الثالث أنه اسم
مكان قال الزجاج مكان وقوفه بين يدي للحساب كقوله لمن خاف مقام ربه اه (قوله وخاف وعيد
بالعذاب) أو عذابى الموعود للكفار على أن يكون الوعيد بمعنى الموعود وهذه الآية تدل على أن الخوف
من الله غير الخوف من وعيده لان العطف يقتضى التغير اه كرخى وقوله وعيد أثبت الياء هنا فى
ق فى موضعين كل كذب الرسل فحق وعيد فذكر بالقرآن من يخاف وعيد وصلاح وحذفها وقفا ورش
عن نافع وحذفها الباقون وصلاحا وقفا اه سمين (قوله واستفتحوا) وذلك أنهم لما أسوا من إيمان قومهم
استنصروا الله ودعوا عليهم بالعذاب اه خازن والعاملة على استفتحوا فاعلاما ضيا وفى ضميره أقوال
أحدها أنه عائد على الرسل الكرام ومعنى الاستفتاح الاستنصار كقوله تعالى ان تستفتحوا فقد جاءكم
الفتح وقيل طلب الحكم من الفتاح الثانى أن يعود على الكفار أى استفتح أم الرسل عليهم كقوله
فأمطر علينا حجارة من السماء وقيل عائد على الفريقين لان كلا طلب النصر على صاحبه وقيل يعود على
قريش لانهم فى سنى الجذب استمطروا فلم يطرأوا وهو على هذا مستأنف وأما على غيره من الأقوال
فهو عطف على قوله فأوحى اليهم ربهم وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن محيصن واستفتحوا بكسر التاء
الثانية على لفظ الأمر أمر الرسل بطاب النصر وهى مقوية لعوده فى المشهورة على الرسل والتقدير قال
لهم لنهلكن وقال لهم استفتحوا اه سمين وفى القاموس والفتح كالفتاحة بضم الفاء وكسر ها الحكم بين
الخصمين اه (قوله وخاب) معطوف على مقدر أى فنصروا وسعدوا وربحوا وخاب كل جبار عنيد
يعنى وخسر وقيل هلك كل جبار والجبار فى صفة الانسان يقال لمن تجبر بنفسه بادعاء منزلة عالية
لا يستحقها وهو صفة ذم فى حق الانسان وقيل الجبار الذى لا يرى فوقه أحدا وقيل الجبار
المتعظم فى نفسه المتكبر على أقرانه والعنيد المعاند للحق ومجانبه قاله مجاهد وقال ابن
عباس هو المعرض عن الحق وقال مقاتل هو المتكبر وقال قتادة هو الذى يأبى أن يقول
لا اله الا الله وقيل المعجب بما عنده وقيل هو الذى يعاند ويخالف اه خازن (قوله معاند
للحق) أشار الى أن فعلا بمعنى فاعل كالحديث بمعنى الخ لظ اه كرخى (قوله من ورائه

ولنصبرن على ما آذيتونا)
على إذاكم (وعلى الله فليتكول
المتوكلون وقال الذين
كفروا والرسول لنخرجنكم
من أرضنا أو لتعودن)
لتصبرن (فى ملتنا) ديننا
(فأوحى اليهم ربهم لنهلكن
الظالمين) الكافرين
ولنسكننكم الأرض) أرضهم
(من بعدم) بعد هلاكهم
(ذلك) النصر وإيراث
الأرض (لمن خاف مقامى)
أى مقامه بين يدي (وخاف
وعيد) بالعذاب
(واستفتحوا) واستنصر
الرسل بالله على قومهم
(وخاب) خسر (كل جبار)
متكبر عن طاعة الله (عنيد)
معاند للحق (من ورائه)
أى امامه

والتونين مراد وهو على
الحكاية أى فاطر السموات
(وهو يطعم) بضم الياء وكسر
العين (ولا يطعم) بضم الياء
وفتح العين وهو المشهور
ويقرأ ولا يطعم بفتح الياء
والعين والمعنى على القراءتين
ترجع على الله وقرىء فى
الشاذ وهو يطعم بفتح الياء
والعين ولا يطعم بضم الياء
وكسر العين وهذا يرجع
الى الولي الذى هو غير الله
(من اسلم) أى اول فريق
أسلم (ولا تكونن) أى وقيل
لى لا تكونن ولو كان

جهنم) جملة في محل جر صفة لجار ويجوز أن تكون الصفة وحدها الجار وجهنم فاعل به وقوله ويسقى من ماء صفة معطوفة على الصفة قبلها عطف جملة فعلية على اسمية فإن جعلت الصفة هي الجار وحده وعلته بفعل كان من عطف فعلية على فعلية وقيل عطف على محذوف أي يلقي فيها ويسقى اه سمين وعلى هذا جرى الجلال حيث قدر يدخلها (قوله أي أمامه) فالوراء يستعمل في الضدين اه شيخنا وفي السمين ووراء هنا على بابها وقيل بمعنى أمام فهو من الاضداد وبهذا عني الزمخشري بقوله من بين يديه وقال ثعلب هو اسم لما توارى عنك سواء كان خلفك أو قدامك اه (قوله صديد) عطف بيان أو بدل من ماء (قوله هو ما يسيل الخ) وقال محمد بن كعب القرظي هو ما يسيل من فروج الزناة يسقاء الكافر اه خازن (قوله يتجرعه) أي يكلف تجرعه ويقهر عليه وقوله مرة الخ أخذه من صيغة التفعّل وفي السمين قوله ليتجرعه يجوز أن تكون الجملة صفة لماء وأن تكون حالاً من الضمير في يسقى وأن تكون مستأنفة وتجرع تفعّل وفيه احتمالات أحدها أنه مطاوع جرعه بالتشديد نحو علمته فتعلم والثاني أن يكون للتعكاف نحو تعلم أي يتكلف جرعه ولم يذكر الزمخشري غيره الثالث أنه دال على المهالة نحو تفهمته أي يتناوله شيئاً فشيئاً بالجرع كما تفهم شيئاً بالتفهم الرابع أنه بمعنى جرعة المجرّد نحو عدوت الشيء وتعديته اه وفي أبي السعود يتجرعه قيل هو صفة لماء أو حال منه والظاهر أنه استئناف مبنى على السّرّال كأنه قيل فإذا يفعل به فقيل يتجرعه أي يتكلف جرعه مرة بعد أخرى لغلبة العطش واستيلاء الحرارة عليه ولا يكاد يسيغه أي لا يقارب أن يسيغه فضلاً عن الاساعة بل يغص به فيشر به بعد التي واللتيا جرعة غب جرعة فيطول عذابه تارة بالحرارة والعطش وأخرى بشره به على تلك الحال فإن السوغ المحذور الشراب في الحلق بسهولة وقبول نفس ونفيه لا يوجب نفي ما ذكر جميعاً وقيل لا يكاد يدخله في جوفه وعبر عنه بالاساعة لما فيها المعودة في الاشارة وهي حال من فاعل يتجرعه أو من مفعوله أو منهما جميعاً اه وفي الخازن قال بعض المفسرين أن كاد صلة والمعنى يتجرعه ولا يسيغه وقال صاحب الكشف دال كاد للبالغة يعني ولا يقارب أن يسيغه فكيف تكون الاساعة وقال بعضهم ولا يكاد يسيغه أي يسيغه بعد ابطاء لأن العرب تقول ما كدت أقوم أي قت بعد ابطاء فعلى هذا كاد على أصلها وليست بصلة وقال ابن عباس معناه ولا يحجزه وقيل معناه يكاد لا يسيغه ويسيغه ليغلي في جوفه عن أبي امامة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ في قوله تعالى ويسقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه فإذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فإذا شربه قطع أمعاءه حتى تخرج من دبره كما قال وسقوا ماء حمياً فقطع أمعاءهم وقال وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعاً أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقوله وقعت فروة رأسه أنما شبهها بالفروة للشعر الذي عليها اه (قوله أي أسبابه) عبارة الخازن يعني أن الكافر يجد ألم الموت وشدة من كل مكان من أعضائه وقال ابراهيم السهري حتى من تحت كل شعرة من جسده وقيل يأتيه الموت من قدامه ومن خلفه ومن فوقه ومن تحته ومن يمينه ومن شماله وما هو بميت فيستريح وقال ابن جرير تعلق نفسه عند خنجرته فلا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع الى مكانها من جوفه فتفتغه الحياة اه (قوله بعد ذلك العذاب) أشار الى أن الضمير في ورائه للعذاب المتقدم وقيل عائد على كل جبار كافٍ السمين وفي البيضاوي ومن ورائه أي ومن بين يديه عذاب غليظ أي يستقبل في كل وقت عذاباً أشد مما هو عليه وقيل هو الخلود في النار وقيل حبس الانفاس اه (قوله متصل) أي متصل ببعضه ببعض لا ينقطع ولا يفتر (قوله مثل الذين كفروا برههم) هذا كلام مستأنف منقطع عما قبله وهو مبتدأ محذوف الخبر عند سيديويه تقديره

(جهنم) يدخلها (ويسقى) فيها (من ماء صديد) هو ما يسيل من جوف أهل النار مختلطاً بالقيح والدم (يتجرعه) يتلعه مرة بعد مرة لمرارته (ولا يكاد يسيغه) يزدريه لقبحه وكرهته (ويأتيه الموت) أي أسبابه المقتضية له من أنواع العذاب (من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه) بعد ذلك العذاب (عذاب غليظ) قوى متصل (مثل) صفة (الذين كفروا برههم) مبتدأ ويبدل منه (أعمالهم)

معطوف على ما قبله لقال وان لا أكون * قوله تعالى (من يصرف عنه) يقرأ بضم الياء وفتح الراء على ما لم يسم فاعله وفي القائم مقام الفاعل وجهان * أحدهما (يومئذ) أي من يصرف عنه عذاب يومئذ فحذف المضاف ويومئذ مبنى على الفتح * والثاني أن يكون مضمراً في يصرف يرجع الى العذاب فيكون يومئذ ظرفاً ليصرف أول العذاب أو حالاً من الضمير وقرأ بفتح الياء وكسر الراء على تسمية الفاعل أي من يصرف الله عنه العذاب فمن على هذا مبتدأ والعائد عليه الماء في عنه وفي (رحمه) والمفعول

الصالحة كصلة وصدقة في عدم الانتفاع بها (كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف) شديد هبوب الريح فجعلته هباء منثورا لا يقدر عليه والمجرور خبر المبتدأ (لا يقدر) أي الكفار (نما كسبوا) عملوا في الدنيا (على شيء) أي لا يجدون له ثوابا لعدم شرطه (ذلك هو هو الضلال) الهلاك (البعيد ألم تر) تنتظر يا مخاطب استفهام تقرير (أن الله خلق السموات والأرض بالحق) متعلق بخلق (أن يشأ يذهبكم) أيها الناس (ويأت بخلق جديد) بدلسم

محذوف وهو العذاب ويجوز أن يكون المفعول يومئذ أي عذاب يومئذ ويجوز أن تجعل من في موضع نصب بفعل محذوف تقديره من يكرم يصرف الله عنه العذاب فجعلت يصرف تفسيرا للمحذوف ومثله فاي فارهبون ويجوز أن ينصب من يصرف وتجعل الهاء في عنه للعذاب أي أي انسان يصرف الله عنه العذاب فقد رحمه فأما من على القراءة الأولى فليس فيها الالرفع على الابتداء والهاء في عنه يجوز أن ترجع على من

فيانقص أو فيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا أو قوله أعمالهم كرماد كلام من مبتدأ وخبر في جواب سؤال مقدر كانه قيل وما ذلك المثل اه خازن لكن جرى الشارح على غير هذا حيث قال ويبدل منه أي بدل اشتال أو بدل كل وعليه فيكون الكلام جملة واحدة وفي السمين قوله مثل الذين كفروا فيه أوجه أحدها وهو مذهب سيويه انه مبتدأ محذوف الخبر تقديره فيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا وتكون الجملة من قوله أعمالهم كرماد مستأنفة جوابا لسؤال مقدر كانه قيل كيف مثلهم ف قيل كيت وكيت والثاني ان يكون مثل مبتدأ وأعمالهم مبتدأ ثان وكرما خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول الثالث ان يكون مثل مبتدأ وأعمالهم بدل منه بدل اشتال وكرما الخبر اه (قوله الصالحة كصلة الخ) عبارة الخازن اختلفوا في هذه الاعمال ما هي فقيل هي ما عملوه من اعمال الخير في حال الكفر كالصدقة وصلة الارحام وفك الاسير واقراء الضيف وبر الوالدين ونحو ذلك من أعمال البر والصلاح فهذه الاعمال وان كانت اعمال بل لكنها لا تنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره لان كفره أحبطها وأبطلها كلها وقيل المراد بالاعمال عبادتهم الاضنام التي طلبوا أنها تنفعهم فبطلت وحبطت ولم تنفعهم البتة ووجه خسرانهم أنهم أتبعوا أبدانهم في الدهر الطويل لكي ينتفعوا بها فصارت وبالاعليهم وقيل أراد بالاعمال الاعمال التي عملوها في الدنيا وأشر كوافيها غير الله فانها لا تنفعهم لانها صارت كالرماد النسيذ من الريح وصار هباء لا ينتفع به اه (قوله كرماد اشتدت به الريح) أي حملته وأسرعته الزهاب به اه يضاوى والرماد معروف وهو ما سحقته النار من الاجرام وجمعه في الكثرة على رمد وفي القلة على أرمد اه سمين (قوله في يوم عاصف) في الاسناد تجوز كأشاره الشارح وفي البيضاوى العصف اشتداد الريح وصف به زمانه للبالغة كقولهم نهاره صائم وليله قائم شبهت صنائعهم جمع صنعة من الصدقة وصلة الرحم واغاثة الملهوف وعق الرقاب ونحو ذلك من مكارمهم في حبوطها لبنائها على غير أساس من معرفة الله تعالى وتوحيده برماد طيرته الريح العاصف انتهت ووجه الشبه ان الريح العاصف تطير الرماد وتفرق أجزائه بحيث لا يبقى له أثر فكذلك كفرهم أبطل أعمالهم وأحبطها بحيث لا يبقى لها أثر اه زاده وقد بين مقصوده ومحصله بقوله لا يقدر من كسبوا على شيء (قوله أي لا يجدون له ثوابا) عبارة أبي السعود أي لا يرون له أثرا من ثواب أو تخفيف عذاب كدأب الرماد المذكور وهو فذلك التمثيل اه (قوله لعدم شرطه) وهو الايمان (قوله ذلك) أي ما دل عليه التمثيل دلالة واضحة من ضلالهم مع حساباتهم على شيء هو الضلال البعيد عن طريق الحق والصواب أو عن فعل الثواب اه أبو السعود (قوله متعلق بخلق) أي على ان الباء للسببية أو المصاحبة أي خلقا ملتبسا بالحق أي الحكمة وليس عبثا أو خلقا بسبب ولاجل الحق أي الحكمة اه شيخنا وعبارة السمين وبالخلق متعلق بخلق على ان الباء سببية أو محذوف على انها حالية اما من الفاعل أي محقا واما من المفعول أي ملتبسة بالحق اه (قوله ان يشأ يذهبكم) يعني أيها الناس ويأت بخلق جديد يعني سواكم أطوع الله منكم والمعنى ان الذي قدر على خلق السموات والأرض قادر على افناء قوم واما تمهم ويجاد خلق آخرين سواهم لان القادر لا يصعب عليه شيء وقيل هذا خطاب لكفار مكة يريد يمتكم يا معشر الكفار ويخلق قوما غيركم خير امنكم وأطوع اه خازن وفي البيضاوى ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد يدمكم ويخلق خلقا آخر مكانكم رتب ذلك على كونه خالقا للسموات والأرض استدلالا به عليه فان من خلق أصولهم وما يتوقف عليه تخليقهم ثم أوجدكم بتبديل الصور وتغيير الطبائع قادر أن يبدلهم بخلق آخر ولم يتمتع عليه ذلك كما قال وما ذلك على الله بعزيز أي بمتعذر أو متعسر فانه قادر لذاته لا اختصاص له بمقدور دون مقدور ومن هذا شأنه كان

حقيقا بأن يرمن به ويعبر جاء لثوابه وخوف من عقابه يوم الجزاء اه (قوله وما ذلك) أى الاذهاب
والايتان (قوله وبرزوا لله جميعا) يعنى وخرجوا من قبورهم الى الله ليحاسبهم ويحازيهم على قدر أعمالهم
والبراز بالفتح القضاء وبرز حصل في البراز وذلك بأن يظهر بذاته كلها والمعنى وخرجوا من قبورهم
وظهروا الى القضاء ومن برز حصل في البراز وأورد بلفظ الماضى وان كان معناه الاستقبال لان كل
ما أخبر الله عنه فهو حق وصدق كائن لا محالة فصار كانه قد حصل ودخل في الوجود اه خازن
(قوله فقال الضعفاء) أى في رأى وقوله تبع أى في الدين والاعتقاد اه خازن أى وفي تكذيب
الرسول والاعراض عن نصيحتهم وقوله جمع تابع كخدم وخدام وقوله فهل أتم أى في هذا اليوم
والاستفهام للتوبيخ اه (قوله من الاولى للتبيين) أى للشيء الذى بعدها فقدم البيان على المبين والتقدير
مغنون عنا بعض شيء هو أى ذلك البعض عذاب الله وعبرة السمين في من ومن أوجه أحدها ان من
الاولى للتبيين والثانية للتبعيض تقديره مغنون عنا بعض الشيء الذى هو عذاب الله قاله الزمخشري
الثانى أن يكون للتبعيض معا يعنى هل أتم مغنون عنا بعض شيء هو بعض عذاب الله أى مغنون عنا بعض
عذاب الله قاله الزمخشري أيضا الثالث أن من في من شيء مزيده ومن في من عذاب الله تتعلق بمحذوف
لانها في الاصل صفة لشيء فلما تقدمت نصبت على الحال اه (قوله قالوا) أى جوابا عن معاتبة الاتباع
 واعتذارا عما فعلوا بهم لو هدا الله لالايمان في الدنيا لهديناكم ولكن ضللنا فأضللناكم أى اخترنا لكم
 ما اخترناه لانفسنا اه يضاوى (قوله سواء علينا الخ) فيه قولان أحدهما انه من كلام المستكبرين
 والثانى انه من كلام المستكبرين والضعفاء معا وجاءت كل جملة مستقلة من غير عاطف دلالة على أن
 كلاما من المعانى مستقل بنفسه كاف في الاخبار وقد تقدم الكلام في التسوية والمهزة بعده في أول
 البقرة اه سمين وقوله سواء خبر مقدم وقوله أجزعنا مبتدأ مؤخر او بالعكس أى مستوعبنا الجزع
 والصبر ما لنا من محيص ملجأ ومهرب من العذاب من الحيص وهو العدول على جهة الفرار ويحتمل أن
 يكون مكانا كالميت ومصدرا كالغيب ويحوز ان يكون قوله سواء علينا من كلام الفريقين ويؤيده
 ما روى انهم يقولون تعالوا انجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون
 كذلك ثم يقولون سواء علينا الخ اه يضاوى والجزع عدم احتمال الشدة والجزع أخص من الحزن فان
 الجزع حزن يصرف الانسان عما هو بصده اه سمين وفي المصباح وجزع الرجل جزعا من باب تعب
 فهو جزع وجزوع مبالغة اذا ضعف عن حمل ما نزل به ولم يحصبر او أجزع غيره اه وفي المختار خاص
 عنه عدل وحاد وبابه باع وحيصا وحيصا وحيصا بفتح الياء يقال ما عنه محيص أى محيد ومهرب
 والانهياس مثله اه (قوله لزائدة) أى في المبتدأ وقوله ملجأ أى محل نهرب فيه (قوله وقال الشيطان لما
 قضى الأمر) يعنى فرغ منه أخذ أهل النار في لوم ابليس وتقريره وتوبيخه فيقوم فيها خطيبا قال مقاتل
 يوضع له منبر في النار من نار فيجتمع عليه أهل النار يلومونه فيقول لهم ما أخبر الله تعالى بقوله ان الله
 وعدمكم الخ اه خازن وروى القرطبي انهم يقولون له اشفع لى فانك أضللتنا فيقوم خطيبا ويقول ان الله
 وعدمكم الخ اه شهاب (قوله وادخل الخ) عبارة اليبضاوى أى أحكم وفرغ منه اه وهو معنى قول الشارح
 وادخل الخ أو الامر ادبالا امر قضاء الله وحكمه في أهل الموقف اه (قوله وعد الحق) أى وعدا من حقه أن
 ينجز أو وعدا أنجزه اه يضاوى وفي السمين يحوز أن يكون من اضافة الموصوف لصفته أى الوعد
 الحق وان يراد بالحق صفة البارى تعالى أى وعدمكم الله تعالى وعده وان يراد بالحق البعث والجزاء على
 الاعمال فتكون اضافة صريحة اه (قوله فصدقكم الخ) أشار الى ان في الكلام اضرارا من وجهين الاول
 التقدير ان الله وعدمكم وعد الحق فصدقكم ووعدكم فخلقكم وحذف لدلالة الحال على صدق ذلك

وما ذلك على الله بعزيز)
شديد (وبرزوا) أى
الخلائق والتعبير فيه وفيما
بعده بالماضي لتحقيق وقوعه
(لله جميعا فقال الضعفاء)
الاتباع (لذين استكبروا)
المتبوعين (انا كنا لكم
تبعا) جمع تابع (فهل أتم
مغنون) دافعون (عنا من
عذاب الله من شيء) من
الاولى للتبيين والثانية
للتبعيض (قالوا) أى
المتبوعون (لو هدانا الله
لهديناكم) لدعوناكم الى
الهدى (سواء علينا
أجزعنا أم صبرنا ما لنا من)
زائدة (محيص) ملجأ
(وقال الشيطان) ابليس
(لما قضى الأمر) وأدخل
أهل الجنة الجنة وأهل
النار النار واجتمعوا عليه
(ان الله وعدكم وعد الحق)
بالبعث والجزاء فصدقكم
(ووعدكم)

وان ترجع على العذاب *
قوله تعالى (لا تأسف له)
له خبر كاشف (الاهو) بدل
من وضع لا كاشف أو من
الضمير في الظرف ولا
يحوز أن يكون مرفوعا
بكاشف ولا بدلا من
الضمير فيه لانك في الحالين
تعمل اسم لا ومتى عملته

أنه غير كائن (فأخلفتكم وما كان لي عليكم من زائدة (سلطان) قوة وقدرة أقهركم على متابعتي (الا) لكن (أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم) على اجابتي (ما أنا بمصرخكم) بمغيشكم (وما أنتم بمصرخي) بفتح الياء وكسرها (اني كفرت بما أشركتموني) بأشراككم إياي مع الله (من قبل) في الدنيا قال تعالى (ان الظالمين الكافرين لهم عذاب أليم مؤلم) وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين) حال متدرة (فيها باذن ربهم تحيتم فيها) من الله ومن الملائكة وفيما بينهم (سلام ألم تر) تنظر في ظاهر نوبته * قوله تعالى (وهو القاهر فوق عبادة) هو مبتدا والقاهر خبره وفي فوق وجهاً أحدهما هو أنه في موضع نصب على الحال من الضمير في القاهر أي وهو القاهر مستعلياً أو غالباً * والثاني هو في موضع رفع على أنه بدل من القاهر أو خبر ثان * قوله تعالى (أي شيء) مبتدأ (أكبر) خبره (شهادة) تمييز وأى بعض ما تضاف إليه

الوعد لانهم شاهدوه والثاني قوله ووعدتكم فأخلفتكم الوعد يقتضي مفعولاً ثانياً وحذف العلم به تقديره ووعدتكم أن لا جنة ولا نار ولا حشر ولا حساب اه كرخي (قوله أنه) أي ما ذكر من البعث والجزاء غير كائن أي غير واقع (قوله فأخلفتكم) أي تبين خلف وعدي فجعل تبين خلف وعده كاخلافه منه اه يضاوى (قوله من زائدة) أي في اسم كان وقوله أقهركم المقام للقاء كعبه بالبيضاوى (قوله الا لكن الخ) أي فالاستثناء منقطع وفي السمين فيه وجهان أظهرهما أنه استثناء منقطع لأن دعائهم ليس من جنس السلطان وهو الحجة البينة والثاني أنه متصل لأن القدرة على حمل الانسان على الشيء متارة تكون بالقهر وتارة تكون بتقوية الداعية في قلبه بالقاء الوسوس اليه فهو نوع من التسلط اه (قوله دعوتكم) أي بتسويلي وهوليس من جنس السلطان اه يضاوى (قوله فاستجبتم لي) أي اجبتموني وعبرة البيضاوى أسرعتم في اجابتي فلا تلوموني بالوسوسة فإن من صرح بالعداوة لا يلام بمثل ذلك اه وعبرة الخازن يعني ما كان مني الالدعاء والقاء الوسوسة وقد سمعتم دلائل الله وجاءتكم الرسل وكان من الواجب عليكم أن لا تلتفتوا الي ولا تسمعوا قولي فلما رجحتهم قولي على الدلائل الظاهرة فكان اللوم بكم أولى لمتابعتكم لي من غير حجة ولا دليل ما أنا بمصرخكم يعني بمغيشكم ولا منقذكم وما أنتم بمصرخي يعني بمنقذي مما أنا فيه اني كفرت بما أشركتموني من قبل يعني كفرت بجعلكم إياي شريكاً له في عبادته وتبرأت من ذلك والمعنى أن ابليس حينما يعتقد الكفار فيه من كونه شريكاً لله وتبرأ من ذلك انتهت (قوله على اجابتي) أي ومخالفة ربكم (قوله بمغيشكم أي من العذاب وقوله بمصرخي أي بمغيش من العذاب وفي المصباح صرخ يصرخ من باب قتل صرأخافه صرخ وصريخ اذا صاح وصرخ فهو صارخ اذا استغاث واستصرخته فصرخني استغثت به فاغاثني فهو صريخ أي مغيث ومصرخ على القياس اه (قوله بفتح الياء وكسرها) سبعيتان والاصل بمصرخين لي جمع مصرخ كسملين جمع مسلم فياء الجمع ساكنة وياء الاضافة كذلك فحذفت اللام للتخفيف والنون للاضافة فالتقي ساكنان وهما الياءان فادغمت ياء الجمع في ياء الاضافة ثم حركت ياء الاضافة بالفتح على القراءة الاولى طلباً للخفة وتخلصاً من توالي ثلاث كسرات وكسرت على الثانية على أصل التخلص من التقاء الساكنين أو اتباعاً لكسرة الخاء اه شيخنا (قوله اني كفرت) أي الآن أي جحدت وانكرت بما أشركتموني وقوله بأشراككم إياي مع الله أي في الاطاعة حيث أطعتموني كما أعطتموه وقوله من قبل متعلق بأشركتموني والمعنى تبرأت منه واستنكرته اه يضاوى بياضاح (قوله بأشراككم إياي مع الله) أي في الطاعة لانهم كانوا يطيعونه في أعمال الشر كإطاع الله في أعمال الخير فالأشراك استعارة بتشبيه الطاعة به وتزيلها منزلة أو لانهم لما أشركوا الاصنام ونحوها باتباعهم له في ذلك فكأنهم أشركوه اه شهاب وفي السمين ومعنى أشراكهم الشيطان بالله تعالى طاعتهم له فيما كان يزينه لهم من عبادة الاوثان اه (قوله قال تعالى ان الظالمين الخ) وقيل انه من بقية كلام ابليس اه يضاوى (قوله وأدخل الذين آمنوا الخ) لما شرح الله عز وجل حال الكفار الاشقياء بما تقدم من الآيات الكثيرة شرح أحوال المؤمنين السعداء وما أعد لهم في الآخرة من الاجر الجزيل الدائم بقوله وأدخل الخ أي أدخلتهم الملائكة اه خازن (قوله باذن ربهم) متعلق بأدخل وهذا تعظيم لذلك الاجر وكذا قوله تحيتم الخ اه من الخازن (قوله ألم تركيف ضرب الله مثلاً) لما شرح الله عز وجل أحوال الاشقياء وأحوال السعداء ضرب مثلاً فيه حكم هذين القسمين فقال تعالى ألم تر أي بعين قلبك فتعلم علم يقين باعلاحي اياك فعلى هذا يحتمل أن يكون الخطاب فيه للنبي ﷺ ويدخل

معه غير هو، ويحتمل أن يكون الخطاب لكل فرد من الناس فيكون المعنى ألم ترأيها الانسان كيف ضرب الله مثلاً يعني شها والمثل عبارة عن قول في شيء يشبه قولاً في شيء آخر بينهما مشابة لتبيين أحدهما من الآخر وتصويره وقيل هو على قول سائر المفسرين تشبيه شيء بشيء آخر اه خازن وفي الخطيب والمثل قول سائر يشبه فيه حال الثاني بالاول اه (قوله كيف ضرب الله مثلاً) أي وضعه وبينه وكيف منصوب على الحال من المفعول الذي هو مثلاً والتقدير ألم تر كيف ضرب الله مثلاً حالة كونه كيف أي حال كونه مسروراً عن حاله من غرابته وأحكامه وتوضيحه ونحو ذلك (قوله ويبدل منه الخ) يقال عليه أنه لا معنى لقولك ضرب الله كلمة طيبة إلا بضم مثلاً إليه فثلاً هو المقصود بالنسبة فكيف يبدل منه غيره وهذا بناء على ظاهر قول النحاة أن المبدل منه في نية الطرح وهو غير مسلم وهذا الوجه مبنى على تعدى ضرب للمفعول واحد اه شهاب وقوله ويبدل منه أي للتفسير وهو بديل كل (قوله أي لاله الا الله) وقيل كل كلمة حسنة كالسبيحة والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة قاله الزمخشري اه كرخي (قوله كشجرة) نعمت للكلمة وهذا بناء منه على أن ضرب مبتدأ واحد بمعنى اعتمد مثلاً ووضع فأن كان بمعنى صير فهو متعد لاثنين كلمة المفعول الاول ومثلاً المفعول الثاني بمعنى جعلها مثلاً وعلى هذا كشجرة خبر مبتدأ محذوف أي هي كشجرة طيبة كما قاله ابن عطية وأجزاء الزمخشري وبالأول بدأ الزمخشري اه كرخي (قوله كل حين) الحين في اللغة الوقت يطلق على القليل والكثير واختلفوا في مقداره هنا فقال مجاهد وعكرمة الحين هنا سنة كاملة لأن النخلة تثمر في كل سنة مرة وقال سعيد بن جبير وقادة والحسن ستة أشهر يعني من وقت طامعها إلى حين صرامها وروى ذلك عن ابن عباس أيضاً وقال علي بن أبي طالب ثمانية أشهر يعني أن مدة حملها باطنها وظاهرها ثمانية أشهر وقيل أربعة أشهر من حين ظهور حملها إلى ادراكها وقال سعيد بن المسيب شهران يعني من وقت أن يؤكل منها إلى صرامها وقال الربيع ابن أنس كل حين يعني كل غدوة وعشية لأن ثمر النخلة يؤكل أبدالياً ونهاراً وصيفاً وشتاءً فيؤكل كل منها الجمار والطلع والبلح والبسر والمنصف والرطب وبعد ذلك يؤكل التمر اليابس إلى حين الطرى الرطب فأكلها دائماً في كل وقت اه خازن (قوله كذلك الخ) بيان لتقرير وجود الصفات الثلاثة التي في جانب المشبه به في جانب المشبه فوجه التشبه الاشتراك في مطلق هذه الثلاثة وإن كانت هي في النخلة حسية وفي الكلمة معنوية اه شيخنا (قوله وعمله يصعد إلى السماء) قال تعالى إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والحكمة في تمثيل الايمان بالشجرة أن الشجرة لا تكون شجرة الا بثلاثة أشياء عرق راسخ وأصل قائم وفرع عال كذلك الايمان لا يتم الا بثلاثة أشياء تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان اه كرخي (قوله لعلمهم يتذكرون) لأن في ضربها زيادة افهام وتذكير وتصوير للعاني وتقريب له من الحسن اه يبضاوى (قوله ومثل كلمة خبيثة الخ) تغيير الأسلوب حيث لم يقل وضرب الله مثلاً كلمة خبيثة الخ للإيدان بأن ذلك غير مقصود بالضرب والبيان اه أبو السعود (قوله هي كلمة الكفر) أي كل ما دل على الكفر من الكلام (قوله اجتث) صفة للشجرة ومعنى اجتثت قلمت جثتها أي شخصها وذاتها من فوق الأرض والجثة شخص الانسان قاعداً ونائماً يقال اجتثت الشئ إذا اقتلعت فهو أفتعال من لفظ الجثة وجثت الشئ قلعته اه سمين والمعنى على التشبيه أي كأنها اجتثت وكأنها غير ثابتة بالكلية وكأنها ملقاة على وجه الأرض وقوله مالها من قرار بمنزلة التعليل، وذلك لأنها لا تعوض في الأرض بل عروقها في وجه الأرض ولا غصون لها تصعد إلى جهة السماء بل ورقها يمتد على الأرض كشجرة البطيخ وثمر هاردي وفي الحقيقة تسميتها شجرة مجاز لأن الشجر مالها ساق والنجم مالها ساق له

(كيف ضرب الله مثلاً) ويبدل منه (كلمة طيبة) أي لاله الا الله (كشجرة طيبة) هي النخلة (أصلها) ثابت في الأرض (وفرعها) غصنها (في السماء تؤتي) تعطى (أكلها) ثمرها (كل حين بأذن ربها) بإرادته كذلك كلمة الايمان ثابتة في قلب المؤمن وعمله يصعد إلى السماء ويناله بركته وثوابه كل وقت (ويضرب) يبين (الله) الامثال للناس لعلمهم يتذكرون (يعتظون فيؤمنون) (ومثل كلمة خبيثة) هي كلمة الكفر (كشجرة خبيثة) هي الخنظل (اجتثت) استرصلت (من فوق الأرض) ما لها من قرار (مستقر وثبات كذلك كلمة الكفر لا ثبات لها ولا فرع ولا بركة) فإذا كانت استغنىها ما اقتضى الظاهر أن يكون جوابها مسمى باسم ما أضيف إليه أي وهذا يوجب أن يسمى الله شيئاً فعلى هذا يكون قوله (قل الله) جواباً والله مبتدأ والخبر محذوف أي أكبر شهادة وقوله (شاهد) خبر مبتدأ محذوف ويحوز أن يكون الله مبتدأ وشهد خبره ودلت هذه الجملة على جواب أي من طريق المعنى (و) بينكم) تكرير

وهي من النجم فتسميتها شجرة للشاكلة اه شيخنا (قوله يثبت الله الخ) راجع للثل الاول وقوله ويضل الله الخ راجع للثل الثاني (قوله القول الثابت) أى الذى ثبت بالحجة عندهم وتمسك في قلوبهم في الحياة الدنيا فلا يزالون اذا اقتنوا في دينهم كزكريا ويحيى وجرجيس وشمعون وكالذين فتهم أصحاب الاخذ ودو في الآخرة فلا يتلثمون اذا سئلوا عن معتقدم في الموقف ولا تدهشهم أهوال القيامة اه ييضاوى (قوله في الحياة الدنيا) أى فلا يزالون عن دينهم اذا اقتنوا أو يأمنون فيها من الاسر والقتل وغير ذلك مما يعصمه الاسلام اه (قوله لما يسألهم الملك الخ) فيقولان في السؤال من ربك وما دينك وما كنت تقول في هذا الرجل المبعوث فيقولون في الجواب ربى الله ودينى الاسلام وأشهاد أن هذا الرجل عبد الله ورسوله اه شيخنا (قوله ويفعل الله ما يشاء) أى من تشيت بعض واضلال آخرين من غير اعتراض عليه اه ييضاوى (قوله ألم تر) تعجب لرسول الله ﷺ ولكل أحد مما صنع الكفرة من الاباطيل التي لا تكاد تصدر عن له أدنى ادراك اه أبو السعود (قوله أى شكرها) بأن وضعوا الكفر مكانه أو بدلوا نفس النعمة ككفرافانهم لها كفرها وسلبت عنهم فصاروا تاركين لها محصلين لا كفر بدلها كاهل مكة خلقهم الله وأسكنهم حرمة وجعاهم قوام بيته ووسع عليهم أبواب رزقه وشرفهم محمد صلى الله عليه وسلم فكفروا بذلك فتخطوا سبع سنين وأسرؤا وقتلوا يوم بدر وصاروا أذلاء مسلوبين من النعمة موصوفين بالكفر اه ييضاوى وفي الكرخى قوله أى شكرها أى شكر نعمته كمحمد وما جاء به وهذا أحد الوجهين في الآية وهو أنه على حذف مضاف والثاني أنهم بدلوا نفس النعمة ككفرافا التبديل على الاول تغيير في الوصف والنعمة باقية لكنها موصوفة بالكفران وعلى الثاني تغيير في الذات والنعمة زائلة مبدلة بالكفر اه ملخصا من الكشف اه (قوله وأحلوا) أى بعض قریش وهو قبيلتان منهم وهما بنو المغيرة وبنو أمية وقومهم هم بنية قریش اه من الخازن وفي اليبضاوى وعن عمر وعلى مالا فخران من قریش بنو المغيرة وبنو أمية فاما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر وأما بنو أمية فتعوا الى حين اه (قوله قومهم) أى اتباعهم باضلالهم أى بسببه (قوله دار البوار) في المصباح بار الشئ يبور بورا بالضم هلك وبار الشئ بورا كسد على الاستعارة لانه اذا ترك صار غير منتفع به فأشبه الهالك من هذا الوجه اه (قوله يصلونها) حال منها أو من القوم أى داخلين فيها مقاسين لحرها اه ييضاوى وأشار بقوله مقاسين لحرها الى أن المراد دخول مخصوص والافطالق الدخول قد استفيد من قوله وأحلوا قومهم وفي المصباح صلى بالذار وصليها صليا من باب تعب وجدحرها والصلاة وزان كتاب حر النار وصليت اللحم أصلية من باب رمي شويته اه (قوله وجعلوا الله أندادا) معطوف على وبدلوا فهو من جملة الصلة المتعجب منها اه من أبى السعود (قوله بفتح الياء وضما) سبعيتان أى ليضلوا بأنفسهم وهما على الفتح أو ليضلوا غيرهم وهما على الضم وليس الضلال والاضلال غرضهم من اتخاذ الانداد لكن لما كان نتيجة جعل كالغرض اه ييضاوى ومحصله أن اللام للعاقبة وفي أبى السعود وليس ذلك غرضا حقيقيا لهم من اتخاذ الانداد لكن لما كان ذلك نتيجة له شبه بالغرض وأدخل عليه اللام بطريق الاستعارة التبعية اه (قوله بدنياكم) أى أو بعبادتكم الاوثان فانها من قبيل الشهوات التي يتمتع بها وفي التهديد بصيغة الامر بقوله قل تمتعوا ايذان بأن المهتد عليه كالمطلوب لاقضائه الى المهتد به اه ييضاوى وقوله قليلا أخذه من المعنى والسياق والا فإدلة التمتع لا تدل على القلة بحسب اللفظ (قوله قل لعبادى الخ) مفعول قل محذوف يدل عليه جوابه أى قل لهم أقيموا الصلاة وأنفقوا وقوله يقيموا وينفقوا مجزومان في جواب الامر أى ان قلت لهم

(يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) هي كلمة التوحيد (في الحياة الدنيا وفي الآخرة) أى في القبر لما يسألهم الملك عن ربهم ودينهم ونبينهم فيجيبون بالصواب كما في حديث الشيخين (ويضل الله الظالمين) الكفار فلا يهتدون للجواب بالصواب بل يقولون لا ندري كافي الحديث (ويفعل الله ما يشاء ألم تر) تنظر (الى الذين بدلوا نعمت الله) أى شكرها (كفرا) هم كفار قریش (وأحلوا) أنزلوا (قومهم) باضلالهم ايام (دار البوار) الهلاك (جهنم) عطف بيان (يصلونها) يدخلونها (وبئس القرار) المقرهى (وجعلوا الله أندادا) شركاء (ليضلوا) بفتح الياء وضما (عن سبيله) دين الاسلام (قل لهم) تمتعوا (بدنياكم قليلا) فان مصيركم (مرجعكم الى النار) قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة

للتأكيد والاصل شهيد بيننا ولك أن تجعل بين ظرفا يعمل فيه شهيد وأن تجعله صفة لشهيد فيتعلق بمحذوف (ومن بلغ) في موضع نصب عطف على المفعول في أنذرهم وهي بمعنى الذى والعائد محذوف

أقيموا الصلاة وأنفقوا الخ يقيموا وينفقوا اه شيخنا وفي البيضاوي ويجوز أن يقصدرا بلام الامر ليصح تعليق القول بهما اه أى ليقموا الصلاة يعنى الواجبة وأقامتها إتمام أركانها اه خازن وعبادى يقرأ أثبتوا الياء مفتوحة وبجذفها لفظا لا خطأ والقراءتان سبعيتان ويجريان في خمس مواضع من القرآن هذا وقوله في سورة الانبياء أن الارض يرثها عبادى الصالحون وقوله في العنكبوت يا عبادى الذين آمنوا أن أرضى واسعة فايأى فاعبدون وقوله في سبأ وقليل من عبادى الشكور وقوله في سورة الزمر قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم اه شيخنا (قوله وينفقوا مما رزقناهم) قيل أراد بهذا الانفاق اخراج الزكاة الواجبة وقيل أراد به جميع الانفاق في جميع وجوه البر والخير والبرو وحمله على العموم أولى ليدخل فيه اخراج الزكاة والانفاق في جميع وجوه البر وقوله سر او علانية يعنى ينفقوا أم والهم في حال السر وحال العلانية وقيل أراد بالسر صدقة التطوع وبالعلانية اخراج الزكاة الواجبة اه خازن وسر او علانية منصوبان على المصدرية أى انفاق سر وعلانية أو على الحال أى ذوى سر وعلانية اه يضاوى (قوله لا بيع فيه) فسرہ الشارح بالفداء وهو قول أبى عبيدة وبقاء البيضاوى على ظاهره حيث قال لا بيع فيه فيحتاج المقصر ما يتدارك به تقصيره أو ما يفدى به نفسه اه (قوله ولا خلال) صنيع الجلال يقتضى أن الخلال مفرد وفي القرطبي أنه جمع خلة بالضم مثل قلة وقلال فان قلت كيف نفي الخلة في هذه الآية وفي آية البقرة مع أثباتها في آية الزخرف بقوله الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين قلت الآية الدالة على نفي الخلة محمولة على نفي الخلة بسبب ميل الطبيعة وشهوة النفس والآية الدالة على حصول الخلة وثبوتها محمولة على الخلة الحاصلة بسبب محبة الله ألا تراهم أثبتوا للمتقين فتطوونفاها عن غيرهم وقيل ان ليوم القيامة أحوالا مختلفة ففي بعضها يشتمل كل خليل عن خليله وفي بعضها يتعاطف الاخلاء بعضهم على بعض اذا كانت تلك المحالة لله تعالى في محبته اه خازن (قوله الله الذى خلق السموات والارض) ذكر لهذا الموصول سبع صلات تشتمل على عشرة أدلة على وحدانية الله تعالى وعلمه وقدرته اه شيخنا (قوله وأنزل من السماء) يعنى من السحاب سمى السحاب سماء لارتفاعه مشتق من السمو وهو الارتفاع وقيل ان المطر ينزل من السماء الى السحاب ومن السحاب الى الارض فأخرج به أى بذلك الماء من الثمرات رزقا لكم الثمر اسم يقع على ما يحصل من الشجر وقديقع على الزرع أيضا بدليل قوله تعالى كلوا من ثمره اذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده وقوله من الثمرات بيان للرزق أى رزقا هو الثمرات اه خازن (قوله من الثمرات) المراد بها ما يشمل المطعوم والملبوس وهو بيان للمفعول الذى هو رزقا أو حال منه ويحتمل عكس ذلك اه يضاوى وقوله عكس ذلك بأن يحمل من الثمرات هو المفعول ويحمل رزقا حالا (قوله وسخر لكم الفلك) لماذا كراه الله تعالى انعامه بانزال المطر واخراج الثمر لاجل الرزق والارتفاع بها ذكر نعمته على عباده بتسخير السفن الجارية على الماء لاجل الارتفاع بها في جلب ذلك الرزق الذى هو الثمرات وغيرها من بلاد الى بلاد آخر فبى من تمام نعمة الله تعالى على عباده وسخر لكم الانهار ذلها لكم تجرونها حيث شئتم ولما كان ماء البحر لا يتففع به في سقى الزروع والثمرات ولا في الشراب أيضا ذكر نعمته على عباده في تسخير الانهار وتفجير العيون لاجل هذه الحاجة فهو من أعظم نعم الله على عباده اه خازن وفي أبى السعود وسخر لكم الفلك بأن أقدركم على صنعها واستعمالها بأن ألهمكم كيفية ذلك اه (قوله دائبين) الدأب العادة المستمرة دائما على حالة واحدة ودأب في السير داوم عليه والمعنى أن الله سخر الشمس والقمر يجريان دائما فيما يعود الى مصالح العباد لا يفتران الى آخر الدهر وقيل يدأبان في سيرهما وتأثيرهما في ازالة الظلمة واصلاح النبات والحيوان لان الشمس

والفاعل ضمير القرآن أى وانذر من بلغه القرآن (قل انما هو اله واحد) فى ما وجها * أحدهما هى كافة لان عن العمل فعلى هذا هو مبتدأ واله خبره وواحد صفة مبنية وقد ذكر مشروحا في البقرة * والثاني أنها بمعنى الذى فى موضع نصب بان وهو مبتدأ واله خبره والجملة صلة الذى وواحد خبران وهذا أليق بما قبله * قوله تعالى (الذين آتيناكم الكتاب) فى موضع رفع بالابتداء (يعرفونه) الخبر واله ضمير الكتاب وقيل ضمير النبي صلى الله عليه وسلم (الذين خسروا أنفسهم) مثل الاول * قوله تعالى (ويوم نحشرهم) هو مفعول به والتقدير

سلطان النهار وبها يعرف فصول السنة والقمر سلطان الليل وبه يعرف انقضاء الشهور وكل ذلك بتسخير الله عز وجل وانعامه على عباده اه خازن وفي المختار دأب في عمله جدوتعب وبابه قطع وخضع فهو دأب بالالف لا غير والدائبان الليل والنهار والدأب يسكون الهمزة العادة والشأن وقدي يحرك اه (قوله في فلكهما) أي علمهما ومقرهما وهو السماء الرابعة للشمس وسواء الدنيا للقمر وقوله لا يفتران من باب دخل أي لا يصفغان بسبب الجري ولا ينكسران اه شيخنا (قوله لتبتغوا) أي تطلبوا بالسعي في الكسب من فضله أي بعض احسانه (قوله وآتاكم الخ) أي فلم يقتصر على النعم المتقدمة بل أعطاكم ما لا يمكن عدده اه خازن (قوله من كل ماسألتوه) أي كل نوع أي كل صنف سألتوه أي شأنه أن تسأله لاحتياجه اليه وان لم تسأله بالفعل كما يشير لهذا قوله على حسب مصالحكم وفي السمين العامة على اضافة كل الى ما وفي من قولان أحدهما أنها زائدة في المفعول الثاني أي آتاكم كل ماسألتوه وهذا انما يتأتى على قول الاخفش والثاني ان تكون تبعيضية أي آتاكم بعض جميع ماسألتوه نظر الكم ولمصالحكم وعلى هذا فالمفعول محذوف تقديره وآتاكم شيئا من كل ماسألتوه وهو رأي سيديويه وما يجوز فيها أن تكون موصولة اسمية أو حرفية أو موصوفة والمصدر واقع موقع المفعول أي مسئولكم فان كانت مصدرية فالضمير في سألتوه عائد على الله تعالى وعائد الموصول أو الموصوف محذوف أي سألتوه آياه اه (قوله على حسب مصالحكم) أشار بهذا الى جواب كيف قال وآتاكم من كل ماسألتوه والله لم يعطنا كل ماسألتناه ولا بعضا من كل فرد مما سألتناه وايضا حه أنه أعطانا بعضا من جميع ماسألتناه لا من كل فرد فرد ولكن لما كان البعض المذكور وهو الاكثر من جميع ماسألتناه وهو الاصلح للانفع لنا في معاشنا ومعادنا بالنسبة الى البعض الذي منعه لمصلحة أيضا كان كأنه أعطانا جميع ماسألتناه وقيل أعطى جميع السائلين بعضا من كل فرد مما سأله جميعهم وايضا حه أن يكون قد أعطى هذا شيئا مما سأله ذاك وأعطي ذاك شيئا مما سأله هذا على ما اقتضته الحكمة والمصلحة في حقهما كما أعطى النبي ﷺ الرؤية ليلة المعراج وهي مسئول موسى عليه الصلاة والسلام وما أشبه ذلك اه من الامتزج اه كرخي (قوله بمعنى انعامه) هذا لا يتعين بل ابقاؤه على ظاهره وأظهره في السمين النعمة هنا بمعنى المنعم به اه (قوله عدها) أي عد أنواعها فضلا عن أفرادها فانها غير متناهية اه يضاوى (قوله الكافر) وقال ابن عباس يريد أبا جهل وقوله لظلم كفار يعني ظلم لنفسه كفار بنعمة ربه وقيل الظلم الشاكر لغير من أنعم عليه فيضع الشكر في غير موضعه كفار جحدوا نعم الله تعالى عليه وقيل ظلم في الشدة يشكو ويجزع كفار في النعمة يجمع ويمنع اه خازن (قوله واذا كر) أي اذ كرا بمجد لقومك تعلمهم يعتبرون فيرجعوا عن كفر هذه النعم التي كان سببها خليل الله ابراهيم اه شيخنا (قوله هذا البلد) فسر الشارح الاشارة هنا بمكة وفسرها في سورة البقرة بالمكان فيقتضى أن هذا الدعاء وقع مرتين مرة قبل بنائها ومرة بعده ولذلك كتب الكرخي هناك مانصه ونكر البلد هنا وعرفه في ابراهيم لان الدعوة هنا كانت قبل جعل المكان بلدا فطلب من الله أن يجعل ويصير بلدا آمنا وثم كانت بعد جعله بلدا اه وفي السمين قال الزمخشري فان قلت أي فرق بين قوله اجعل هذا بلدا آمنا وبين قوله اجعل هذا البلد آمنا قلت قد سأل في الاول أن يجعل من جملة البلاد التي يأمن أهلها ولا يخافون وفي الثاني أن يخرج من صفة كان عليها من الخوف الى ضدها من الا من كأنه قال هو بلد مخوف فاجعله آمنا اه (قوله ولا يخشى خلاه) أي لا يقطع خلاه بالقصر أي حشيشه الرطب وفي المختار والخلي مقصور الرطب من الحشيش الواحدة خلاه وخليت الخلى قطعته واختلته أيضا اه (قوله واجنبني وبني) يقال جنبه

في فلكهما لا يفتران (وسخر لكم الليل) لتسكنوا فيه (والنهار) لتبتغوا فيه من فضله) وآتاكم من كل ماسألتوه على حسب مصالحكم (وان تعدوا نعمت الله) بمعنى انعامه (لا تحصوها) لا تطيقوا عددها (ان الانسان) الكافر (لظلم كفار) كثير الظلم لنفسه بالمعصية والكفر لنعمة ربّه (و) اذكر (اذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد) مكة (آمنا) ذا أمن وقد اجاب الله دعاءه فجعله حراما لا يسفك فيه دم انسان ولا يظلم فيه أحد ولا يصاد صيده ولا يخشى خلاه (واجنبني) بعدني

واذا كر يوم نحشرهم وجميعا حال من ضمير المفعول ومفعولا (تزعمون) محذوفان أي تزعمونهم شركاءكم ودل على المحذوف ما تقدم قوله تعالى (ثم لم تكن) يقرأ بالتاء ورفع الفتحة على انها اسم كان و(أن قالوا) الخبر ويقرأ كذلك الا أنه بالياء لان تأنيث الفتحة غير حقيق ولان الفتحة هنا بمعنى القول ويقرأ بالياء ونصب الفتحة على أن اسم كان أن قالوا وفتحتهم الخبر ويقرأ كذلك الا أنه بالتاء على معنى

شرا وأجنيه اياه ثلاثا وربعيا وهي لغة نجد وجنبة اياه مشددا وهي لغة الحجاز وهو المنع وأصله من الجانب وقال الراغب وقوله تعالى واجنبي وبني من جنبته عن كذا أى أبعدته منه وقيل من جنبته الفرس وكأنه سأله أن يبعده عن جانب الشرك بالطاف منه وأسباب خفية وأن يعبد على حذف حرف الجر أى عن أن يعبد اه سمين وفي القاموس والجانب محركة أن يحنب فرسا الى فرسه في السباق فاذا فتر المر كوب تحول الى الجنوب اه وفي المصباح وجنبت الرجل الشر جنوبا من باب قعد أبعدته عنه وجنبتة بالتثنية مبالغة اه وفي المختار وجنبة الشيء من باب نصر وجنبة الشيء تجنيبا بمعنى أى نحاه عنه ومنه قوله تعالى واجنبي وبني أن يعبد الاصنام اه (قوله وبني) أى من صلبى وقوله عن أن يعبد الاصنام استشكل بأن عبادتها كفر والانبياء معصومون من الكفر باجماع الامة فكيف حسن منه هذا السؤال وأجيب بانه كان في حالة خوف أذهلته عن علم ذلك فان الانبياء أعرف بالله من جميع الناس فخوفهم أكثر من خوف غيرهم فهو دعاء لنفسه في مقام الخوف أو قصد به الجمع بينه وبين بنييه ليستجاب لهم ببركته اه كرخى وفي الشهاب قوله واجنبي وبني المراد طلب الثبات والدوام على ذلك اه (قوله رب انهن أضللن الخ) تعليل لقوله واجنبي وبني وأما إعادة النداء بقوله رب انهن فلتأ كيد النداء وكثرة الابتال والتضرع اه شيخنا وعبرة البيضاوى رب انهن أضللن كثيرا من الناس أى فلذلك سألت منك العصمة واستعدت بك من اضللن اه (قوله انهن أضللن كثيرا من الناس) أفاد أن الضمير في انهن وأضللن عائدا على الاصنام لانها جمع تكسير غير عاقل ونسبة الاضلال اليها مجاز من باب نسبة الشيء الى سببه اه كرخى أى فهذا مجاز لان الاصنام جمادات وحجارة لاتعقل شيأ حتى تضل من عبدها الا أنه لما حصل الضلال بعبادتها أضيف اليها كما تقول فنتهم الدنيا وغرتهم وانما ففتوا بها وغروا بسببها اه خازن (قوله ومن عصاني) شرط ومحله رفع بالابتداء والجواب فانك غفور رحيم والعائد محذوف أى له اه سمين (قوله هذا) أى قوله ومن عصاني الخ وفي الخازن قال السدى معناه ومن عصاني ثم تاب فانك غفور رحيم وقال مقاتل ومن عصاني فيأذن الشرك فانك غفور رحيم وشرح ابن الانبارى هذا فقال ومن عصاني تغالفي في بعض الشرائع وعقد التوحيد فانك غفور رحيم ان شئت أن تغفر له وهذا اذا كان مسلما وذكروا وجهين آخرين أحدهما ان هذا كان قبل أن يعلم الله انه لا يغفر الشرك كما استغفر لابويه وقد تقرر ان ذلك غير محذور فلما عرف انهم مغفور لهما تبرأ منهما والوجه الآخر قوله ومن عصاني أى باقامته على الكفر فانك غفور رحيم يعنى أنك قادر على أن تغفر له وترحمه بأن تنقله من الكفر الى الاسلام وتهديه الى الصواب فان قلت قد توجه على هذه الآية اشكالات وهي من وجوه الاول أن ابراهيم دعا ربه أن يجعل مكة آمنا ثم ان جماعة من الجبابرة وغيرهم قد أغاروا عليها وأخافوا أهلها الوجه الثاني أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من عبادة الاصنام واذا كان كذلك فما الفائدة في قوله اجنبي عن عبادتها الوجه الثالث ان ابراهيم سأل ربه أيضا أن يحبب بنييه عن عبادة الاصنام وقد وجد من بنييه كثير ممن عبد الاصنام مثل كفار قريش وغيرهم ممن ينسب الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام قلت الجواب عن الوجوه المذكورة من وجوه فالجواب عن الوجه الاول من وجهين أحدهما أن ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بناء الكعبة دعاه بهذا الدعاء والمراد منه جعل مكة آمنة من الخراب وهذا موجود بحمد الله فلم يقدر أحد على تخريب مكة وأورد على هذا ماورد في الصحيح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة أخرجاه في الصحيحين وأجيب عنه بان قوله اجعل هذا البلد

(وبني) عن (ان يعبد الاصنام رب انهن) أى الاصنام (اضللن كثيرا من الناس) يعبادتهم لها (فن تبني) على التوحيد (فانه مني) من اهل ديني (ومن عصاني) فانك غفور رحيم (هذا قبل علمه انه تعالى لا يغفر الشرك

ان قالوا لان ان قالوا بمعنى القول والمقالة والفتنة (ربنا) يقرأ بالجر صفة لاسم الله وبالنصب على النداء او على اضرار اغنى وهو معترض بين القسم والمقسم عليه والجواب (ما كنا) * قوله تعالى (من يستمع) وحد الضمير في الفعل حملا على لفظ من وما جاء منه على لفظ الجمع فعلى معنى من نحو من يستمعون ومن يفصون له (ان يفقهوه) مفعول من أجله أى كراهة ان يفقهوه (قرأ) معطوف على اكنة ولا يعد الفصل بين حرف العطف والمعطوف بالظرف فصلا لان الظرف احدا للمفاعيل فيجوز تقديمه وتأخيرها ووحد الوقرها لانه مصدر وقد استوفى القول فيه في اول البقرة (حتى اذا) اذا في موضع نصب بجوابها وهو يقول وليس لحق هنا عمل وانما افادت معنى الفاية كالاتم في الجمل (ويجادلونك) حال

لربنا انى اسكنت من ذريتي
اى بعضها وهو اسمعيل مع
امه هاجر (بواد غير ذى
زرع) هو مكة (عند بيتك
المحرم) الذى كان قبل
الطوفان (ربنا

من ضمير الفاعل فى جاؤك *
والاساطير جمع واختلف
فى واحده فقيل هو اسطورة
وقيل اساطرة وقيل واحدها
اسطار والاسطار جمع
سطر بتحرريك الطاء فيكون
اساطير جمع فالجمع فاما سطر
بسكون الطاء فجمعه
سطور واسطر * قوله
تعالى (ويناون) يقرأ بسكون
النون وتحقيق الهمزة
وبالقاء حركة الهمزة على
النون وحذفها فيصير
اللفظ بها ينون بفتح
النون وواو ساكنة
بعدها و (انفسهم) مفعول
يهلكون * قوله تعالى (ولو
ترى) جواب لو محذوف
تقديره لشاهدت امرا
عظيما * ووقف متعدو
اوقف لفة ضعيفة والقرآن
جاء بحذف الالف ومنه
وقفوا فبنائوه لما لم يسم فاعله
ومنه وقوم (ولانكذب
* ونكون) يقرآن بالرفع
وفيه وجهان * احدهما
هو معطوف على نرد فيكون
عدم التكذيب والسكون
من المؤمنين متمنين ايضا
كالردة * والثانى ان يكون

آمنا يعنى الى قرب القيامة وخراب الدنيا وقيل هو عام مخصوص بقصة ذى السويقتين فلتعارض بين
النصين الوجه الثانى أن يكون المراد اجعل هذا البلدا آمنا وهذا الوجه عليه أكثر العلماء من
المفسرين وغيرهم وعلى هذا فقد اختص أهل مكة بزيادة الامن فى بلادهم كما أخبر الله تعالى بقوله ويتخطف
الناس من حولهم وأهل مكة آمنون من ذلك حتى ان من التجأ الى مكة آمن على نفسه وماله وحتى
ان الوحوش اذا كانت خارجة عن الحرم استوحشت واذا كانت داخل الحرم استأنست لعلها انه
لا يسيبها أحد فى الحرم وهذا القدر من الامن حاصل بحمد الله بمكة وحرمها وأما الجواب عن
الوجه الثانى فمن وجهين أيضا الاول ان دعاء ابراهيم لنفسه لزيادة العصمة والتثبيت فهو وكقوله تعالى
واجعلنا مسلمين لك الوجه الثانى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام وان كان يعلم ان الله تعالى يصمه
من عبادة الاصنام الا أنه دعا بهذا الدعاء هضما للنفس واظهارا للعجز والحاجة والفاقة الى فضل
الله ورحمته وان أحد الايقدر على نفع نفسه بشئ لم ينفعه الله به فلهذا السبب دعى لنفسه بهذا الدعاء وأما
دعاؤه لبنيه وهو الوجه الثالث من الاشكالات فالجواب عنه من وجوه الوجه الاول ان ابراهيم دعا
لبنيه من صلبه ولم يعبد منهم أحد صما قط الوجه الثانى انه أراد أولاده وأولاد أولاده الموجودين
حالة الدعاء ولا شك أن ابراهيم عليه الصلاة والسلام قد أجيب فيهم الوجه الثالث قال الواحدى دعا لمن
أذن الله فى أن يدعوه فكانه قال وبني الذين أذنت لى فى الدعاء لهم لان دعاء الانبياء مستجاب وقد كان
من نسله من عبد الصنم فى هذا الوجه يكون هذا الدعاء من العام المخصوص الوجه الرابع ان هذا المختص
بالمؤمنين من أولاده والدليل عليه أنه قال فى آخر الآية فمن تبعنى فانه منى وذلك يفيد أن من لم يتبعه على
دينه فليس منه والله أعلم بمراده وأسرار كتابه اه بحروفه (قوله ربنا انى أسكنت من ذريتي الخ)
هذه القصة كانت بعد ما وقع له من الالتقاء فى النار وفى تلك لم يسأل ولم يدع بل اكتفى بعلم الله بحاله وفى
هذه قد دعا وتضرع ومقام الدعاء أعلى وأجل من مقام تركه اكتفاء بعلم الله كقائه العارفون فيكون
ابراهيم قد ترقى وانتقل من طور الى طور من أطوار الكمال اه (قوله مع أمه هاجر) وسبب هذا
الاسكان أن هاجر كانت جارية لسارة فوهبتها لابراهيم فولدت منه اسمعيل فغارت سارة منها لانها
لم تكن قد ولدت قط فأنشده الله ان يخرجهما من عندها فأمره الله تعالى بالوحى أن ينقلهما الى أرض
مكة وأتى له بالبراق فركب عليه هو وهاجر والطفل فأتى من الشام ووضعهما فى مكة ورجع من يومه
وكان يزورهما على البراق فى كل يوم من الشام اه شيخنا (قوله بواد) أى فى وادى الوادى المنخفض
بين الجبلين وقوله غير ذى زرع اى لا يصاح للانبات لانه أرض حجرية لا تنبت شيئا اه شيخنا
(قوله الذى كان قبل الطوفان) أشار بهذا الى أن اطلاق البيت عليه فى ذلك الوقت باعتبار ما كان قبل
الطوفان وأما وقت دعائه فلم يكن وإنما كان تلامن رمل واما البيت فقد رفع الى السماء من حين
الطوفان ولوجعل التجوز باعتبار ما يؤل لكان محييا أيضا اه شيخنا وفى الخازن فان قلت كيف
قال عند بيتك المحرم ولم يكن هناك بيت محرم وانما بناء ابراهيم بعد ذلك قلت يحتمل ان الله عز وجل
أوحى اليه واعلم ان له هناك بيتا قد كان فى سالف الزمان وانه سيعمره فلذلك قال عند بيتك المحرم وقيل
يحتمل ان يكون المعنى عند بيتك الذى جرى فى سابق علمك انه سيحدث فى هذا المكان اه وفى البيضاوى
عند بيتك المحرم اى الذى حرمت التعرض له والتهاون به ولم يزل معظمهم منعا تهابه الجبارة او منع
من الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي عتيقا اى اعتق منه ودعا بهذا الدعاء أوّل ما قدم فعله
قال ذلك باعتبار ما كان او ماسئول اليه اه وقوله ودعا بهذا الدعاء اى المقيد بعندية البيت اول
ما قدم اليه مع انه لم يكن اذذاك بيته لانه رفع وقت الطوفان وانما بناء ابراهيم بعد ذلك كما تضمنه

قوله فلعله قال ذلك باعتبار ما كان أي قبل الطوفان فانه رفع وقته كإمر أو باعتبار ما سيؤول إليه من بناء إبراهيم له اه زكريا وشهاب (قوله ليقيموا الصلاة) اللام لام كي وهي متعلقة بأسكنت أي ما أسكنتهم بهذا الوادي الخالي من كل مرتفق ومرتق الاقامة الصلاة عند بيتك المحرم وتكرير النداء وتوسيطه للاشعار بانها المقصودة بالذات من اسكانهم ثم المقصود من الدعاء توفيقهم لها وقيل اللام لام الامر والمراد الدعاء لهم باقامة الصلاة كأنه طلب منهم الاقامة وسأل من الله أن يوفقهم لها اه يضاوي وقوله الاقامة الصلاة الخ أي ان الجار والمجرور متعلق بأسكنت المذكور بدليل قوله وتوسيطه الخ وعلى هذا فالحصر مستفاد من السياق لانه لما قال بواحد غير ذي زرع نفى أن يكون اسكانهم لاجل الزراعة ولما قال عند بيتك المحرم أثبت انه مكان عبادة فلما قال ليقيموا أثبت ان الاقامة عنده للعبادة وقد نفى كونها للكسب فجاء الحصر مع ما في تكرير بنامن الاشارة الى انه هو المقصود فلا حاجة الى ما قيل أنه متعلق بأسكنت مقدرا مؤخر غير الاول وأن الحصر مستفاد من تقديره مؤخر اكار جحه بعض الشراح اه شهاب (قوله تهوى اليهم) قرأ العامة تهوى بكسر الواو بمعنى تسرع وتطير شوقا اليهم وأصله أن يتعدى باللام وانما تعدى بالي لانه ضمن معنى تميل وقرأ أمير المؤمنين على وزيد بن علي ومحمد بن علي وجعفر بن محمد ومجاهد بفتح الواو وفيه قولان أحدهما ان الزائدة أي تهوا وهو والثاني أنه ضمن معنى تنزع وتميل ومصدر الاول على هوى بضم الهاء وفتحها ومصدر الثاني على هوى كفتى وجوى اه سمين (قوله تميل وتحن اليهم) أي لزيارة بيتك لا لدوائهم وأعيانهم كما قاله ابن عباس وفي هذا بيان أن حنين الناس اليهم انما هو لطلب حج البيت لا لآعياهم وفيه دعاء للمؤمنين بان يرزقهم الله حج البيت ودعاء لسكان مكة من ذريته لانهم يرتفقون بمن يأتي اليهم من الناس لزيارة البيت فقد جمع إبراهيم عليه الصلاة والسلام في هذا الدعاء من أمر الدين والدنيا ما ظهر بيانه وعمت بركته اه خازن وفي المختار الحنين الشوق وتوقان النفس وقد حن اليه يحن بالكسر حنيئا فهو حان والحنان الرحمة وقد حن عليه يحن بالكسر حنانا ومنه قولي تعالى وحنانا من لدنا اه (قوله لحنت اليه فارس الخ) أي للحج وعبرة الخطيب وقال سعيد بن جبير لحجت اليه اليهود والنصارى والمجوس اه (قوله وورزقهم من الثمرات) أي بعضها (قوله وقد فعل بنقل الطائف اليه) هذا اجابة لقوله وارزقهم من الثمرات واما اجابة قوله فاجعل أفئدة الخ فقد حصلت مجرم وذلك انه لما جاء باسمعيل وأمه وضمهما عند البيت مكان زمزم وليس بمكة أحد ولا بناء ولا ماء ثم قام إبراهيم منطلقا فبعتته هاجر فقالت أين تذهب وتتركني بهذا الوادي الذي ليس به انس ولا شيء فلم يلتفت فقالت الله أمرك بذلك قال نعم فقالت اذا لا يضيعني ثم رجعت فانطلق إبراهيم ثم رفع يديه الى السماء وقال رب اني أسكنت حتى بلغ يشكرون وترك عندها جرابا من تمر وسقاء من ماء فلما نفذ الماء عطشت هي وابنها فجاء جبريل وضرب موضع زمزم بعقبه أو يحنأحه فخرج الماء فجعلت تشرب منه فكنوا كذلك حتى مرت بهم قبيلة عن جرم كانوا ذاهبين الى الشام فعطشوا فقرأوا الماء عندها فقالوا الهاتأذين لنا أن تنزل عندك فقالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم فنزلوا وأرسلوا الى أهلهم فنزلوا معهم فلما شب اسمعيل تعلم منهم العربية وكان أنفسهم وأعجبهم فزوجوه بامرأة منهم وماتت أمه بعد ما تزوج اه خازن وفي البيضاوي انهم لما أتوا ها قالوا لها أشركينا في مائك نشركك في البائنا ففعلت اه وقول الخازن فقد حصلت بحجر الحبيان لاول آثار هذا الدعاء وقد استمر قصد الحجاج والعمار لهذا البيت كل عام الى آخر الزمان (قوله ربنا انك تعلم ما نحفي وما نعلن) أي نعلم السر كما تعلم العلن علما لا تفاوت فيه والمعنى أنك تعلم أحوالنا وما يصلحنا وما يفسدنا وأنت

ليقيموا الصلوة فاجعل أفئدة) قلوبا (من الناس تهوى) تميل وتحن (اليهم) قال ابن عباس لو قال أفئدة الناس لحنت اليه فارس والروم والناس كلهم (وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون) وقد فعل بنقل الطائف اليه (ربنا انك تعلم ما نحفي) نسر (وما نعلن وما يخفي على الله من) زائدة (شيء في الارض ولا في السماء)

خبر مبتدأ محذوف أي ونحن لانك كذب وفي المعنى وجهان أحدهما أنه متمنى أيضا فيكون في موضع نصب على الحال من الضمير في برد والثاني أن يكون المعنى أنهم ضمنوا ان لا يكذبوا بعد الرد فلا يكون للجملية موضع * ويقرآن بالنصب على انه جواب التمني فلا يكون داخلا في التمني والواو في هذا كالفاء ومن القراء من رفع الاول ونصب الثاني ومنهم من عكس ووجه كل واحدة منهما على ما تقدم * قوله تعالى (ان هي الا) هي كناية عن الحياة ويجوز أن يكون ضمير القصة * قوله تعالى (وقفوا على ربهم) أي على

يحتمل أن يكون من كلامه تعالى أو كلام إبراهيم (الحمد لله الذي وهب لي) أعطاني (علي) مع (الكبر اسمعيل) ولد وله تسع وتسعون سنة (واسحق) ولد وله مائة واثناعشرة سنة (ان ربي لسميع الدعاء رب اجعلني مقيم الصلاة) (اجعل من ذريتي) من يقيمها وأتى بمن لاعلام الله تعالى له ان منهم كفارا (ربنا وتقبل دعائي) المذكور (ربنا أغفر لي ولوالدي) هذا قبل ان يتبين له عداوتها لله عز وجل وقيل أسلمت أمه وقرىء والدي مفردا وولدي (ولمؤمنين يوم يقوم

سؤال ربهم أو على ملك ربهم * قوله تعالى (بغثة) مصدر في موضع الحال أي باغثة وقيل هو مصدر لفعل محذوف أي تبعهم بغثة وقيل هو مصدر يجاءتهم من غير لفظه (يا حسرتنا) نداء الحسرة والويل على المجاز والتقدير يا حسرة احضري فهذا أو أنك والمعنى تنبيه أنفسهم لتذكر أسباب الحسرة و (على) متعلقة بالحسرة والضمير في (فيها) يعود على الساعة والتقدير في عمل الساعة وقيل يعود على الاعمال ولم يحركها صريح ذكر وليكن

أرحم منابنا فلا حاجة بنا الى الدعاء والطلب انما ندعو لك وتخشعنا لمظمتك وتذللا لعزتك وافتقار الى ما عندك وقيل معناه تعلم ما نخفي من الوجد بفرقة اسمعيل وأمه حيث أسكنتها بواد غير ذي زرع وما نعلم من البكاء وقيل ما نخفي يعني من الحزن المتمكن في القلب وما نعلم يعني ما جرى بينه وبين هاجر عند الوداع حيث قالت لابراهيم الى من تسكننا قال الى الله قالت اذا لا يضيعنا اه خازن (قوله) (يحتمل أن يكون) أي قوله وما نخفي على الله الخ من كلامه تعالى أو من كلام ابراهيم عليه السلام وقد قيل بكل منهما فان قيل بالاول فهو اعتراض بين كلامي ابراهيم وان قيل بالثاني ففيه وضع الظاهر موضع المضمر وهو ما عليه الا كثرون تصديقا لابراهيم عليه السلام اه كرخي (قوله) (الحمد لله الخ) هذا قاله ابراهيم في وقت آخر لا عقيب ما تقدم من الدعاء لان الظاهر أنه عليه السلام دعابذلك الدعاء المتقدم أول ما قدم بهاجروا وبها وهي ترضعه ووضعها عند البيت واسحق لم يولد في ذلك الوقت اه زاده وفي الكرخي وزمان الدعاء والحمد مختلف فان الدعاء في طفولية اسمعيل ولم يكن اسحق حينئذ وحاصله مع الايضاح أن هذا الدليل يقتضي ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام انما ذكر هذا الكلام في زمان آخر لا عقيب ما تقدم من الدعاء فاندفع ما قيل ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام انما دعاه بهذا الدعاء عندما أسكن هاجر وابنها اسمعيل في ذلك الوادي وفي ذلك الوقت لم يكن ولد اسحق فكيف قال الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق اه (قوله على الكبر) فيه وجهان أحدهما أن على بن بابها من الاستعلاء المجازي والثاني انها بمعنى مع قال الزمخشري ومحل هذا الجار النصب على الحال من الياء في وهب لي أه سمين (قوله) (ان ربي لسميع) أي مجيب الدعاء كان ابراهيم قد دعاه به فسأله الولد بقوله رب هب لي من الصالحين فلما استجاب الله دعاءه قال الحمد لله الخ اه خازن (قوله) (مقيم الصلاة) أي مواظبا عليها اه يضاوي (قوله) (واجعل من ذريتي) أشار بهذا الى أن ومن ذريتي معطوف على ياء المتكلم وفي السمين قوله ومن ذريتي عطوف على المفعول الاول لاجعلني أي واجعل بعض ذريتي مقيم الصلاة وهذا الجار في الحقيقة صفة لذلك المفعول المحذوف أي وبعض من ذريتي اه (قوله) (وتقبل دعائي) قرأ أبو عمرو وحزرة وورش والبرزى بآبائ الياء وصلوا وقفا والباقيون بحذفها وصلوا وقفا وقدرى بعضهم اثباتها وقفا أيضا اه سمين (قوله) (ربنا اغفر لي) فان قلت طلب المغفرة من الله انما يكون لسابق ذنب قد سلف حتى يطلب المغفرة له من ذلك الذنب وقد ثبتت عصمة الانبياء من الذنوب فإوجه طلب المغفرة له قلت المقصود منه الالتجاء الى الله سبحانه وتعالى وقطع الطمع من كل شيء الامن فضله وكرمه والاعتراف بالعبودية لله تعالى والاتكال على رحمته اه خازن (قوله) (هذا قبل أن يتبين له عداوتها لله) أي لان المنع لا يعلم الا بتوقيف فعله لم يجد منعا فظن جوازه أو كان ذلك بشرط الاسلام وهو جواب القائل كيف جاز له أن يستغفر لابويه وكانا كافرين والاستغفار للكافر حرام اه كرخي (قوله) (وقرىء) أي شاذا في هذه والتي بعدها وقوله وولدي بالتثنية فهو بفتح الواو واللام والدال وقرىء أيضا وولدي بضم الواو وسكون اللام وكسر الدال جمع ولد ورسوم الشارح يحتمل القراءةتين فالقراءة الشاذة ثلاثة اه شيخنا وفي السمين قوله ولوالدي العامة على والدي بالالف بعد الواو وتشديد الياء وابن حسين كذلك الا انه سكن الياء أرا دوالده وحده كقوله واغفر لابي وقرأ الحسين بن علي ومحمد زيد ابنا علي بن الحسين ولوالدي دون ألف تثنية ولدو يعني بهما اسمعيل واسحق وانكرها الجحدري بأن في مصحف ولا بوى فهي مفسرة لقراءة العامة وروى عن ابن يعمر انه قرأ ولولدي بضم الواو وسكون اللام وفيها تأويلان أحدهما أنه جمع ولد كاسد في أسدوان يكون لغة في الولد كالخزن والحزن والبخل والبخل وقد قرىء بذلك في مريم والزخرف ونوح في السبعة كما

يثبت (الحساب) قال تعالى
(ولا تحسبن الله غافلاً عما
يعمل الظالمون) الكافرون
من أهل مكة (انما يؤخرهم)
بالعذاب (ليوم تشخص
فيه الابصار) لحوّل ماترى
يقال شخص بصرف لان أى
فتحه فلم يغمضه (مهطعين)

في الكلام دليل عليها (ألا
ساء ما يزرون) ساء بمعنى
بئس وقد تقدم اعرابه في
مواضع ويجوز ان تكون
ساء على بابها ويكون المفعول
محدوفاً وما مصدرية أو بمعنى
الذى أو نكرة موصوفة
وهي في كل ذلك فاعل ساء
والتقدير الاساءم وزرم
* قوله تعالى (وللدار
الآخرة) يقر بألألف واللام
ورفع الآخرة على الصفة
والخبر (خير) ويقر أولدار
الآخرة على الاضافة أى دار
الساعة الآخرة وليست
الدار مضافة الى صفتها لان
الصفة هي الموصوف في المعنى
والشيء لا يضاف الى نفسه
وقد أجازوه الكوفيون *
قوله تعالى (قد نعلم) أى قد
علمنا فالمستقبل بمعنى الماضي
(لا يكذبونك) يقرأ
بالتشديد على معنى لا ينسبونك
الى الكذب قبل دعواك
النبوة بل كانوا يعرفونه
بالامانة والصدق ويقرأ
بالتخفيف وفيه

سيأتى ان شاء الله تعالى اه (قوله يثبت) اى يوجد فهو مستعار من القيام على الرجل كقولهم قامت
الحرب على ساقها اه يضاوى وفي الخازن يوم يقوم الحساب يعنى يوم ما يبدو ويظهر فيه الحساب وقيل
أراد يوم يقوم الناس فيه للحساب فاكتفى بذكر الحساب لكونه مفهوماً عند السامع وهذا دعاء للمؤمنين
بالمغفرة والله تعالى لا يرد دعاء خليفه ابراهيم فيه بشاره عظيمة لجميع المؤمنين بالمغفرة اه (قوله
ولا تحسبن الله) بفتح السين وكسرها قراءتان سبعيتان وكذا يقال في قوله الآتى فلا تحسبن الله مخف
وعده رسله اه شيخنا والغفلة معنى يمنع الانسان من الوقوف على حقائق الامور وقيل حقيقة الغفلة
سهو يعترى الانسان من قلة التحفظ واليقظ وهذا في حق الله محال فلا بد من تأويل الآية فالمقصود
منه انه تعالى ينتقم من الظالم للظلم وفيه وعيد وتهديد للظالم واعلام له بانه لا يعامله معاملة الغافل عنه بل
ينتقم منه ولا يتركه مغفولاً عنه قال سفيان بن عيينة فيه تسلياً للظلم وتهديداً للظالم فان قلت قد تعالى الله
وتزوه وتقدس عن السهو والغفلة فكيف يحسبه رسول الله ﷺ وهو أعظم الناس معرفة به انه
يكون غافلاً حتى قيل له ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون قلت ان كان المخاطب به رسول الله
ﷺ ففيه وجهان أحدهما التثبيت على ما كان عليه من انه لا يحسب الله غافلاً فهو كقوله
ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر وكقوله يا أيها الذين آمنوا آمنوا أى اثبتوا على ما
أنتم عليه من الايمان الوجه الثاني ان المراد بالنبي عن حسبانته غافلاً الاعلام بانه تعالى عالم بما يفعل
الظالمون لا يخفى عليه شيء وانه ينتقم منهم فهو على سبيل الوعيد والتهديد لهم والمعنى ولا تحسبنه
يعاملهم معاملة الغافل عنهم ولكنه يعاملهم معاملة الرقيب الحفيظ عليهم المحاسب لهم على الصغير
والكبير وان كان المخاطب غير النبي ﷺ فلا اشكال فيه ولا سؤال لان أكثر الناس غير
عارفين بصفات الله فمن جوز أن يحسبه غافلاً فليجعله بصفاته اه خازن (قوله انما يؤخرهم) الخ
استئناف وقع تعليلاً للنهي السابق أى دم على ما أنت عليه من عدم حسبانته تعالى غافلاً عن أعمالهم ولا تحزن
بتأخير ما استوجبه من العذاب الا ليم لان تأخير التشديد والتغليظ أو لا تحسبنه تاركاً لعقوبتهم لما ترى
من تأخيرها انما ذلك لاجل هذا أو لا تحسبنه تعالى يعاملهم معاملة الغافل ولا يؤاخذهم بما عملوا لما ترى من
ان التأخير انما هو لهذه الحكمة وايقاع التأخير عليهم مع ان المؤخر انما هو عذابهم لتحويل الخطب
وتفطيع الحال ببيان انهم متوجهون الى العذاب موجهون لامرأاه أبو السعود (قوله ليوم) اى
لاجل يوم فاللام للاملة وقيل بمعنى الى التى للغاية وقرأ العامة يؤخرهم بالياء لتقدم اللفظ الكريم وقرئ
تؤخرهم بنون العظمة وتشخص صفة ليوم ومعنى شخص البصر حدة النظر وعدم استقراره في مكانه
ويقال شخص سمعه وبصره وأشخص ما صاحبه وما شخص بصره أى لم يطرف جفنه ويقال شخص
من بلده أى بعدو الشخص سواد الانسان المرئى من بعيد اه سمين وفي المختار وشخص بصره من باب
خضع فهو شاخص اذا فتح عينيه وجعل لا يطرف اه (قوله تشخص فيه الابصار) أى تشخص أبصارهم
فلا تقر في أما كنهما من هول ماترى اه يضاوى وقوله أى تشخص أبصارهم يعنى أن ألهامهم لا عوض
عن المضاف اليه قيل ولو حمل على العموم كان أبلغ في التهويل وأسلم من التكرير ووجه ان قوله لا يرتد
اليهم طرفهم على تفسيره بمعناه فاذا جعل الاول لبيان حال الناس كلهم والثاني لبيان حال هؤلاء خاصة كان
في ذكره فائدة وان كان لا يسلم من التكرار رأساً وكان المصنف اختاره لانه المناسب لما بعده اه شهاب
وعبارة أبى السعود أى ترتفع فيه أبصار أهل الموقف فيدخل في زميرتهم الكفرة المعهودون دخولا
أولياً أى تبقى مفتوحة لا تتحرك أجفانهم من هول ما يرونه اه (قوله مهطعين مقنعى رؤسهم)

حالان من المضاف المحذوف اذا التقدير أحجاب الابصار أو تكون الابصار دلت على أربابها فجاءت الحال من المدلول عليه قاله أبو البقاء اه سمين وفي المختار أھطع الرجل اذا مد عنقه وصوب رأسه وأھطع في عدوه أسرع اه وفي السمين والاقناع رفع الرأس وادامة النظر من غير التفات الى غيره قاله القتيبي اه وفي القاموس واقنعه أرضاه ورأسه نصبه ورفع رأسه أو لا يلتفت يمينا ولا شمالا وجعل طرفه موازيا اه (قوله مسرعين) أى الى الداعى وهو اسرافيل حيث يدعو الى الحشر وعبرة المحلى في سورة ق واستمع يا مخاطب يوم ينادى المنادى هو اسرافيل من مكان قريب من السماء وهو صخرة بيت المقدس أقرب موضع من الارض الى السماء يقول أيتها العظام البالية والاوصال المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء اه وقوله هو اسرافيل وقيل هو جبريل والنافخ اسرافيل قال الشهاب وهو الاصح كادلت عليه الآثار اه (قوله لا يرتد اليهم طرفهم) في محل نصب على الحال أيضا من الضمير في مقنعي ويجوز ان يكون بدلا من مقنعي كذا قاله أبو البقاء يعنى انه يحل محله ويجوز ان يكون استئنافا والطرف في الاصل مصدر والطرف أيضا الجفن يقال ما طبق طرفه أى جفنه على الآخر والطرف أيضا تحريك الجفن اه سمين (قوله وأفئدتهم هواء) يجوز ان يكون استئنافا وان يكون حالا والعامل فيه اما يرتدو اما ما قبله من العوامل وأفرد هواء وان كان خبرا عن جمع لانه في معنى فارغة ولولم يقصد ذلك لقليل أهوية ليطابق الخبر مبتدأ اه سمين وفي الكرخى وفي كلام الشيخ المصنف اشارة الى جواب ما قيل كيف أفرد هواء وهو خبر لجمع وايضا حانه لما كان معنى هواء هنا فارغة منجوبة أفرد كما يجوز افراد فارغة لان تاء التأنيث تدل على تأنيث الجمع الذي في أفئدتهم ومثله أحوال صعبة وأحوال فاسدة ونحو ذلك اه (قوله خالية من العقل لفرعهم) عبارة البيضاوى هواء أى خالية عن الفهم لفرط الحيرة والدهشة ومنه يقال لا لاحق وللجبان قلبه هواء أى لا رأى فيه ولا قوة اه وفي الخازن وأفئدتهم هواء قال قتادة خرجت قلوبهم من صدورهم فصارت في حناجرهم فلا تخرج من أفواههم ولا تعود الى أما كتبها ومعنى الآية أفئدتهم خالية فارغة لاتعى شيئا ولا تعقل من شدة الخوف وقال سعيد بن جبير وأفئدتهم هواء أى مترددة تهوى في أجوافهم ليس لها مكان تستقر فيه ومعنى الآية ان القلوب يومئذ زائلة عن أماكنها والابصار شاخصة والرؤس مرفوعة الى السماء من هول ذلك اليوم وشدته اه وفي المختار الهواء ممدودا ما بين السماء والارض والجمع أهوية وكل خال هواء اه (قوله يوم يأتيهم العذاب) مفعول ثان لا ندر على حذف المضاف أى أنذرهم أهواله وعظائمه فهو مفعول به لا مفعول فيه اذا لانذار في ذلك اليوم وانما الانذار يقع في الدنيا اه شيخنا (قوله فيقول الذين ظلموا) فيه اظهار في مقام الاضرار وقوله ربنا أخرنا الى أجل قريب أى أخر العذاب عنا ووردنا الى الدنيا وأمهلنا الى حدم الزمان قريب اه بيضاوى وعبارته أصرح من عبارة الشارح وقوله الى أجل قريب أى مدة من الزمان نستدرك فيها ما فاتنا اه وقوله نجب دعوتك جواب الامر اه (قوله فيقال لهم) أى من قبل الله أو الملائكة وعبرة أبى السعود هذا على اضرار القول معطوف على فيقول أى فيقال لهم توبيخا وتبكيتا ألم تؤخروا في الدنيا ولم تكونوا أقسمتم اذذاك اه والاستفهام تقريرى وعبرة الشهاب اي فيقال لهم أطلبتم الان هذا ولم تطلبوه اذا قسمتم والقائل هو الله أو الملائكة اه (قوله حلفتم) كما حكى الله ذلك عنهم بقوله في سورة النحل وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت اه شيخنا (قوله مالكم من زوال) جواب القسم وانما جاء بلفظ الخطاب لقوله اقسمتم ولوجاء بلفظ المقسمين لقليل مالنا اه سمين (قوله وسكتتم) معطوف على اقسمتم (قوله وتبين لكم) فاعله

مسرعين حال (مقنعي) رافعى (رؤسهم) الى السماء (لا يرتد اليهم طرفهم) بصرم (وأفئدتهم) قلوبهم (هواء) خالية من العقل لفرعهم (وأندر) خوف يا محمد (الناس) الكفار (يوم) يأتيهم العذاب (هو يوم القيامة) (فيقول الذين ظلموا) كفروا (ربنا أخرنا) بان تردنا الى الدنيا (الى أجل قريب نجب دعوتك) بالتوحيد (وتتبع الرسل فيقال لهم توبيخا) (أولم تكونوا أقسمتم) حلفتم (من قبل) في الدنيا (مالكم من) زائدة (زوال) عنها الى الآخرة (وسكتتم) فيها (في) مساكن الذين ظلموا وأنفسهم) بالكفر من الامم السابقة (وتبين لكم كيف فعلنا بهم) من العقوبة فلم ينزجروا (وضربنا) بينا (لكم الامثال) في القرآن فلم تعتبروا

وجهان أحدهما هو فى معنى المشدد يقال كذبت وكذبتة اذا أنسبته الى الكذب والثانى لا يجدونك كاذبا يقال كذبتة اذا أصبته كذلك كقولك أحمدته اذا أصبته محمودا (بايات الله) الباء تتعلق بـ (يجحدون) وقيل تتعلق بالظالمين

(وقدمكروا) بالنبي صلى الله عليه وسلم (مكرم) حيث أرادوا قتله أو تقييده أو إخراجة (وعند الله مكرم) أى علمه أو جزاؤه (وان) ما (كان مكرم) وان عظم (لتزول منه الجبال) المعنى لا يعابيه ولا يضرون إلا أنفسهم والمراد بالجبال هنا قيل حقيقتها وقيل شرائع الاسلام المشبهة بها فى القرار والثبت وفى قراءة بفتح لام لتزول ورفع الفعل فان مخففة والمراد تعظيم مكرم وقيل المراد بالمكرم ككرم ويناسبه على الثانية تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتمخر الجبال هذا وعلى الاول ما قرئ وما كان (فلا تحسبن الله) مخلف وعده رسله بالنصر (ان الله عزيز) غالب لا يحمزه شئ (ذوات مقام) ممن عصاه اذ كر (يوم تبدل الارض غير الارض والسموات) هو يوم القيامة فيحشر الناس على أرض بيضاء نقية كما فى حديث الصحيحين وروى مسلم حديث سئل صلى الله عليه وسلم

كقوله تعالى وآتينا نوحا والذينا آمنوا معه من قبلنا كتابنا بالبينات وانزلنا من السماء ماء فنزلنا فيه اصنافا من كل الثمرات لعلهم يذكرون (قوله) اذ كر يوم) أى اذ كر يوم تبدل الارض الى اذ كر لهم ما يقع فيه لعلمهم ينزجرون وقوله تبدل الارض أى هذه الارض المشاهدة وقوله والسموات معطوف على الارض أى وتبدل هذه السموات بغيرها وفى الآية حذف أى وتبدل السموات غير السموات لدلالة ما قبله عليه وتقديم تبدل الارض لقربها هنا لكون تبديلها أعظم أثرا بالنسبة اليها من الكرخى وفى هذا التبديل قولان للمفسرين أحدهما انه تبديل ذاتهما فتبدل هذه الارض بأرض بيضاء نقية

محذوف أى حالهم وقوله كيف معمول لفعلناهم وقول الشارح من العقوبة تفسير لكيف ولا يصح أن تكون كيف فاعلا بالفعل الذى قبلها لان الاستفهام له الصدارة اه شيخنا وعبارة السمين قوله وتبين لكم فاعله مضمرة لدلالة الكلام عليه أى حالهم وخبرهم وهلاكهم وكيف نصب بفعلنا وجملة الاستفهام ليست معمولة لتبين لانه من الافعال التى لاتعلق ولا جائز أن يكون كيف فاعلا لانها ماضية أو استفهامية وكلاهما لا يعمل فيه ما تقدمه وقال بعض الكوفيين ان جملة كيف فعلناهم هو الفاعل وهم يحيزون أن تكون الجملة فاعلا وقد تقدم هذا قريبا فى قوله تعالى ثم بدلهم من بعد ما رآوا الآيات ليسجننه حتى حين اه (قوله وقدمكروا) أى أهل مكة وقوله مكرم مضاف لفاعله وكذا يقال فيما بعده (قوله حيث أرادوا قتله الخ) كاذ كرى سورة الانفال بقوله واذا عيربك الذين كفروا الخ وقوله أو تقييده أى حبسه (قوله لتزول) اللام لام الجحود والفعل منصوب بأن مضمرة وجوبا بعدها اه (قوله لا يعابيه) فى المختار وما عابيه أى ما باليه وبابه قطع اه (قوله وفى قراءة) أى سبعة وقوله فان مخففة أى واللام الداخلة على الفعل هى اللام الفارقة التى هى لام الابتداء وقوله والمراد الخ أى على هذه القراءة الثانية اه شيخنا (قوله وقيل المراد الخ) مقابل لقوله سابقا حيث أرادوا قتله الخ وقوله ويناسبه الخ أى القيل المذكور على الثانية أى على القراءة الثانية وهى قراءة الانبات وقوله يتفطرن أى يتشققن منه أى من قولهم المذكور فى تلك الآية المحكى بقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا ووجه المناسبة اثبات الزوال للجبال فى المحلين وقوله وعلى الاول أى التفسير الاول للمكرم وفى نسخة وعلى الاول أى القراءة الاولى وهى كسر اللام الاولى وفتح الثانية التى هى قراءة نصب الفعل وقوله ما قرئ أى الذى قرئ وقوله وما كان بدل منه وهذه القراءة شاذة أى قرئ شاذا وما كان مكرم الخ وهذه القراءة تناسب قراءة النصب السابقة اه شيخنا لكن قوله وعلى الاول الخ لا يتقيد بالقيد الثانى فى تفسير المكربل قراءة وما كان تناسب قراءة ان على أنها نافية من حيث النفي فى كل سواء فسر المكربل بكفرهم أو بتدبيرهم الذى اجتمعوا له فى دار الندوة اه (قوله فلا تحسبن الله الخ) تقرير على ولا تحسبن الله الخ فكأنه قيل واذ قد وعدناك بعذاب الظالمين يوم القيامة وأخبرناك بما يلقونه من الشدائد وما يمسألونه من الرد الى الدنيا وما أجبناهم به وقرعناهم به من عدم تأملهم فى أحوال من سبقهم من الامم الذين أهلكنهم بظلمهم بعدما وعدنا رسلكم باهلاكهم فدم أنت على ما كنت عليه من اليقين بعدم اخلافنا رسلكم وعدنا اه أبو السعود ومخلف مفعول ثانى لتحسب وعده مفعول ثانى لمخلف قدم على الاول والاصل مخلف رسله وعده فقدم الثانى ايدانا بانه لا يخلف الوعد أصلا اه شيخنا وعبارة السمين قوله مخلف وعده العامة على اضافة مخلف الى وعده وفيها وجهان أظهرهما أن مخلف يتعدى لاثنتين كفعله فقدم المفعول الثانى وأضيف اليه اسم الفاعل تخفيفا والثانى أنه متعدل واحد وهو وعده وأما رسله فنصوب بالمصدر فانه ينحل بحرف مصدرى وفعل تقديره مخلف ما وعد رسله فامصدرية لا بمعنى الذى وقراءة جماعة مخلف وعده رسله بنصب وعده وجر رسله فصلا بالمفعول بين المتضايقين وهى كقراءة ابن عامر قتل أولادهم شركائهم اه (قوله اذ كر يوم) أى اذ كر يوم تبدل الارض الى اذ كر لهم ما يقع فيه لعلمهم ينزجرون وقوله تبدل الارض أى هذه الارض المشاهدة وقوله والسموات معطوف على الارض أى وتبدل هذه السموات بغيرها وفى الآية حذف أى وتبدل السموات غير السموات لدلالة ما قبله عليه وتقديم تبدل الارض لقربها هنا لكون تبديلها أعظم أثرا بالنسبة اليها من الكرخى وفى هذا التبديل قولان للمفسرين أحدهما انه تبديل ذاتهما فتبدل هذه الارض بأرض بيضاء نقية

هي متعلقة بكذبت
(وأوذوا) يجوز أن يكون
معطوفاً على كذبوا فتكون
(حتى) متعلقة بصبروا
ويجوز أن يكون الوقف
تم على كذبوا ثم استأنف
فقال وأوذوا فتعلق حتى
به والاول أقوى (ولقد
جاءك) فاعل جاءك مضمر
فيه قيل المضمر المجيء
وقيل المضمر النبأ ودل
عليه ذكر الرسل لأن
من ضرورة الرسول
الرسالة وهي نبأ على كلا
الوجهين يكون (من نبأ
المرسلين) حالاً من ضمير
الفاعل والتقدير من
جنس نبأ المرسلين وأجاز
الاخفش أن تكون من
زائدة والفاعل نبأ
المرسلين وسيدويه لا يجوز
زيادتها في الواجب ولا
يجوز عند الجميع أن تكون
من صفة لمحذوف لأن
الفاعل لا يحذف وحرف
الجر إذا لم يكن زائداً لم
يصح أن يكون فاعلاً لأن
حرف الجر يعدى وكل
فعل يعمل في الفاعل بغير
مدٍّ ونبأ المرسلين بمعنى
أنبأهم ويدل على ذلك *
قوله تعالى نقص عليك
من أنباء الرسل * قوله
تعالى (وان كان كبر عليك)
جواب ان هذه (فان
استطعت) فالشرط الثاني
جواب الاول وجواب الشرط

كالفضة لم يسفك عليها ولم يقع فيها خطيئة هكذا نقل الخازن هذا القول فاعلم منه ان الجلال قد جرى
عليه حيث قال نقيه ولفظ نقيه لم يذكر الا في هذا القول وقد علمت أن المراد نقيه من المعاصي وحينئذ
فيتجه سؤال الصديقه له عليه السلام بقولها أين الناس يومئذ لانه اذا كان التبديل لذات الارض فيسئل
عن مقر الخلق وقت ذهاب ذاتها الاولى وتبديل السموات على هذا القول هو تبديلها بسموات من ذهب
والقول الثاني أن المراد تبديل صفتهما مع بقاء ذاتهما فتغير صفة الارض بأن تندك جبالها وتسوى
وهدها وأوديتها وتذهب أشجارها وجميع ما عليها من عمارة وغيره فلا يبقى عليها شيء الا ذهب وتتغير
صفة السموات بأن تتناثر كواكبها وتكسف شمسها ويخسف قمرها اه من الخازن وبه تعلم ان الشارح
جار على القول الاول فقط وليس فيه اشارة الى القولين وعبرة القرطبي يوم تبديل الارض غير
الارض غير نعت لمحذوف والتقدير أرضا غير الارض واختلفوا في كيفية تبديل الارض فقال كثير
من الناس ان تبديل الارض عبارة عن تغيير صفاتها وتسوية آكامها ونسف جبالها ومدارضاها رواه
ابن مسعود رضي الله عنه خرجه ابن ماجه وذكره ابن المبارك من حديث شهر بن حوشب قال حدثني
ابن عباس قال اذا كان يوم القيامة مدت الارض مداً لا يمتد وزيد في سعتها كذا وكذا وذكروا الحديث
وروى مرفوعاً عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تبديل الارض غير الارض يبسطها ويدها مداً لا يمتد
لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً يوم يزر الله الخلق زجرة فاذا هم في الثانية في مثل مواضعهم من الاولى ظهرها
وبطنها ذكره القنوي وتبديل السموات تكوير شمسها وقمرها وتناثر نجومها قاله ابن عباس وقيل
اختلاف أحوالها فمرة كالدهان حكاها ابن الانباري وقد ذكرنا هذا الباب مبيناً في التذكرة
وذكرنا ما للعلماء في ذلك وان الصحيح ازالة عين هذه الارض حسبما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم فقد جاءه
حبر من احوار اليهود فقال السلام عليك يا محمد وذكروا الحديث وفيه فقال لليهودي أين يكون الناس
يوم تبديل الارض غير الارض والسموات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم في الظلمة دون المحشر وذكروا
الحديث وخرج عن عائشة رضي الله عنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى يوم تبديل
الارض غير الارض والسموات فأين يكون الناس يومئذ قال على الصراط خرجه ابن ماجه باسناد مسلم
هذا وخرجه الترمذي عن عائشة وانها هي السائلة قال هذا حديث حسن صحيح فهذه الاحاديث تنص
على أن السموات والارض تبديل وتزال ويخلق الله أرضاً أخرى يكون عليها الناس بعد كونهم على الجسر
وفي صحيح مسلم عن سهل بن سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على أرض
بيضاء عفراء كقرصة النقي ليس فيها علم لحد وقال حاتم سألت أبا جعفر محمد بن علي عن قول الله
عز وجل يوم تبديل الارض غير الارض قال تبديل الارض خبزاً يأكل منها الخلق يوم القيامة ثم قرأ
وما جعلناهم جسد الا ياكلون الطعام وقال ابن مسعود انها تبديل بأرض غير هابضة كالفضة لم يعمل عليها
خطيئة وقال ابن عباس بارض من فضة بيضاء وقال علي رضي الله عنه تبديل الارض يومئذ من فضة
والسباء من ذهب وهذا تبديل للعين اه وعبارته في التذكرة بعد ما ذكر هذه الاحاديث التي
ذكرها هنا نصها

﴿فصل﴾ هذه الاحاديث نص في أن الارض والسموات تبديل وتزال ويخلق الله أرضاً أخرى
تكون عليها الناس بعد كونهم على الجسر وهو الصراط لا كما قال كثير من الناس ان تبديل
الارض عبارة عن تغيير صفاتها وتسوية آكامها ونسف جبالها ومدارضاها ثم قال وذكر أبو الحسن
شبيب بن ابراهيم بن حيدرة في كتاب الافصاح أنه لا تعارض بين هذه الآثار وأن الارض والسموات

يبدلان كرتين احدهما هذه الاولى وأنه سبحانه يغير صفاتها قبل نفخة الصعق فتنتثر أو لا كواكبها
وتكشف شمسها وقرها وتصير كالمهل ثم تسكشط عن رؤسهم ثم تسير الجبال ثم تموج الارض ثم
تصير البحار نيرانا ثم تنشق الارض من قطر الى قطر فتصير الهيئة غير الهيئة والبنية غير البنية فاذا نفخ
في الصور نفخة الصعق طويت السماء ودحيت الارض وبذلت السماء سماء أخرى وهو قوله تعالى وأشرق
الارض بنور ربها وبذلت الارض أى مدت مدا لاديم العكاظى وأعيدت كما كانت فيها القبور والبشر
على ظهرها وفي بطنها وتبدل أيضا تبديلا ثانيا وذلك اذا وقفوا في المحشر فتبدل لهم الارض التي يقال لها
الساهرة يحاسبون عليها وهي أرض عفراء وهي البيضاء من فضة لم يسفك عليها دم حرام قط ولا جرى
عليها ظلم قط وحينئذ يقوم الناس على الصراط وهو لا يسع جميع الخلق وان كان قدروى أن مسافته
ألف سنة صعودا وألف سنة هبوطا وألف سنة استواء ولكن الخلق أكثر من ذلك فيقوم من فضل
على الصراط على متن جهنم وهي كاهلة جامدة وهي الارض التي قال عبد الله انها أرض من نار يعرق فيها
البشر فاذا حوسب الناس عليها أعنى الارض المسماة بالساهرة وجاوزوا الصراط وحصل أهل الجنان
من وراء الصراط في الجنان وأهل النيران في النار وقام الناس على حياض الانبياء يشربون بذلت الارض
كقرصة النقي فأكلوا من تحت أرجاءهم وعند دخولهم الجنة كانت خبزة واحدة أى قرصا واحدا
يأكل منه جميع الخلق من دخل الجنة وادامهم زيادة كبشور الجنة وزيادة كبش النون اه ثم رأيت له
في موضع آخر من التذكرة ما يقتضى أن الخلائق وقت تبديل الارض يكونون في أيدي الملائكة رافعين
لهم عنها ونصه وذكر أبو حامد في كتاب كشف علوم الآخرة عن ابن عباس والضحاك فقال ان
الخلائق اذا جمعوا في صعيد واحد الاولين والآخرين أمر الجليل جل جلاله بملائكة السماء الدنيا أن
يتولمهم فيأخذ كل واحد منهم انسانا وشخصا من المبعوثين انسا وجنا وحشا وطير او حولاوم الى الارض
الثانية أى التي تبدل وهي أرض بيضاء من فضة نورانية وصارت الملائكة من وراء الخلق حلقة واحدة
فاذا هم أكثر من أهل الارض بعشر مرات ثم ان الله تعالى يأمر بملائكة السماء الثانية فيحذقون بهم
حلقة واحدة واذا هم مثلهم عشرون مرة ثم تنزل ملائكة السماء الثالثة فيحذقون من وراء الكل حلقة
واحدة واذا هم مثلهم ثلاثون ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الرابعة فيحذقون من وراء الكل حلقة
واحدة فيكونون أكثر منهم باربعين ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الخامسة فيحذقون من وراءهم
حلقة واحدة فيكونون مثلهم خمسين مرة ثم تنزل ملائكة السماء السادسة فيحذقون من وراء الكل
حلقة واحدة وهم مثلهم ستون مرة ثم تنزل ملائكة السماء السابعة فيحذقون من وراء الكل
حلقة واحدة وهم مثلهم سبعون مرة والخلق تتداخل وتندمج حتى يعلو القدم ألف قدم لشدة
الزحام ويخوض الناس في العرق على أنواع مختلفة الى الازقان والى الصدور والى الحقوين والى
الركبتين ومنهم من يصيبه الرشح اليسير كالفاعد في الحمام ومنهم من يصيبه البلة بكسر الموحدة وتشديد
اللام كالعاطش اذا شرب الماء وكيف لا يكون القلق والعرق والارق وقد قربت الشمس من
رؤسهم حتى لو مد أحدهم يده لناولها وتضاعف حرها سبعين مرة وقال بعض السلف لو طلعت الشمس
على الارض كهيتها يوم القيامة لاحتقرت الارض وذاب الصخر ونشفت الانهار فينما الخلائق
يوجدون في تلك الارض البيضاء التي ذكرها الله حيث يقول يوم تبدل الارض غير الارض الخ اه
فتحصل من مجموع كلامه أن تبديل هذه الارض بأرض أخرى من فضة يكون قبل الصراط
وتكون الخلائق اذذاك مرفوعة في أيدي الملائكة وأن تبديل الارض بأرض من خبز يكون بعد

الثاني محذوف تقدير
فافعل وحذف لظهور
معناه وطول الكلام (في
الارض) صفة لنفق ويجوز
أن يتعلق بتبغى ويجوز
أن يكون حالا من ضمير
الفاعل أى وأنت في الارض
ومثله (في السماء) قوله تعالى
(والموتى يبعثهم الله) في
الموتى وجهان أحدهما
هو في موضع نصب بفعل
محذوف أى ويبعث الله
الله الموتى وهذا أقوى
لانه اسم قد عطف على
اسم عمل فيه الفعل والثاني
أن يكون مبتدأ ومابعده
الخبر * ويستجيب بمعنى
يحيى * قوله تعالى (من ربه)
يجوز أن يكون صفة لآية
وأن يتعلق بنزل * قوله
تعالى (في الارض) يجوز
أن يكون في موضع جر صفة
لدابة وفي موضع رفع صفة
لها أيضا على الموضع لان
من زائدة (ولا طائر)
معطوف على لفظ دابة
وقريء بالرفع على الموضع
(بجناحيه) يجوز أن يتعلق
الباء بيطير وأن تكون
حالا وهو تو كيد وفيه رفع
مجاز لان غير الطائر قد
يقال فيه طار اذا أسرع
(من شيء) من زائدة وشيء
هنا واقع موقع المصدر أى
تفر يطاوع على هذا التأويل
لا يبقى في الآية حجة لمن
ظن أن

الصرط وتكون الخلائق اذذاك على الصراط وهذه الارض خاصة بالمؤمنين عند دخولهم الجنة تأمل وقوله فيما تقدم وادامهم زيادة كبد ثور الجنة الخ ذكر في موضع آخر من التذكرة مانصه وادامهم يومئذ ثورون يأت كل من زيادة كبد هما سبعون ألفا وهذا الثور هو الذي كان يأكل من أطراف الجنة ينحصر لهم يومئذ وزيادة كبد الحوت قطعة منه كالاصبع وعن كعب الاحبار قال ان الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة اذا دخلوها ان لكل ضيف جزور او اني أعطيكم اليوم حوتا وثورا فيجزران لاهل الجنة تأمل (قوله أين الناس يومئذ) أي يوم تبدل الارض (قوله وبرزوا) معطوف على تبدل فهو بمعنى المضارع أي واذكري يوم يبرز الخلائق جميعا من القبور ليستوفوا جزاء أعمالهم هذه هي علة الخروج كاسيأتي في الشرح أن قوله ليحزى الخ متعلق ببرزوا اه شيخنا (قوله وترى المجرمين) معطوف على تبدل وقوله مقرنين حال وقوله سرايلهم حال ثانية وقوله وتغشى معطوف على الحال (قوله مشدودين مع شياطينهم) عبارة البيضاوي قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم في العقائد والاعمال كقوله واذا النفوس زوجت أو قرنوا مع الشياطين أو مع ما اكتسبوا من العقائد الزائفة والملكات الباطلة أو قرنت أيديهم وأرجلهم إلى رقابهم بالاغلال وهو محتمل أن يكون تمثيلا لما أخذتهم على ما اقترفته أيديهم وأرجلهم اه (قوله في الاصفاد) جمع صفد بفتح تين وهو القيد والاغلال جمع غل بضم الغين وهو طوق من حديد اه شيخنا وفي الاصفاد متعلق بمقرنين وقيل بمحذوف على أنه حال أوصفة لمقرنين والمقرنين من جمع في القرن وهو الحبل الذي يربط به وفي التفسير أن كل كافر يقرن مع شيطانه في سلسلة والاصفاد جمع صفد وهو الغل والقيد يقال صفده يصفده صفدا من باب ضرب قيده والاسم الصفد وصفده مشددا للتكثير اه سمين (قوله سرايلهم من قطران) المراد انه تطلّى جلودهم حتى يكون الطلاء كالقميص وذلك ليجتمع عليهم لدع القطران ووحشة لونه وبتنريحه واسراع النار في جلودهم اه بيضاوي وفي السمين سرايلهم من قطران مبتدأ وخبر في محل نصب على الحال اما من المين وامامن المقرنين وامامن ضميره ويجوز أن تكون مستأنفة وهو الظاهر والسرايل الشيا وسربلته أي ألبسته السربال والقطران ما يستخرج من شجر فيطبخ ويطلّى به الابل الجرب ليذهب جربها لحدته وفيه لغات قطران بفتح القاف وكسر الطاء وهي قراءة العامة وقطران بزنة سكران وبها قرأ عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهما وقطران بكسر القاف وسكون الطاء بزنة سرحان ولم يقرأ بها فيما علمت وقرأ جماعة من قطر بفتح القاف وكسر الطاء وتوين الراء أن بوزن عان وجمعها كلمتين والقطر النحاس والآني اسم فاعل من آني يأتي أي تناهى في الحرارة كقوله وبين حميم آن وعن عمر رضي الله عنه ليس بالقطران ولكنه النحاس اه (قوله لا اشتعال النار) اللام بمعنى في أي أبلغ في اشتعالها (قوله وتغشى وجوههم) أي وقلوبهم أيضا اه بيضاوي (قوله متعلق ببرزوا) أي والحمل التي بينهما اعتراض كافي السمين (قوله في قدر نصف نهار الخ) أي فلا يشغله حساب عن حساب اه (قوله هذا بلاغ للناس الخ) فيه من المحسنات رد الحجز على الصدر فقد افتتحت هذه السورة بقوله كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور الخ اه شيخنا (قوله أي أنزل لتبليغهم) أي إلى ما فيه رشدهم ونفعهم أي أنزل لا يصالحهم للخير وقوله ولينذروا به معطوف على ما يفهم من المعنى وهو ما ذكره الشارح بقوله لتبليغهم اه شيخنا ومحصل صنعة ان البلاغ مصدر بمعنى اسم الفاعل أي هذا مبلغ وموصل للناس إلى مراتب السعادة اه (قوله بما فيه من الحجج) الباء سببية اه

أين الناس يومئذ قال على الصراط (وبرزوا) خرجوا من القبور (لله الواحد القهار وترى) يا محمد تبصر (المجرمين) الكافرين (يومئذ مقرنين) مشدودين مع شياطينهم (في الاصفاد) القيود أو الاغلال (سرايلهم) قصصهم (من قطران) لانه أبلغ لا اشتعال النار (وتغشى) تلعو (وجوههم) النار ليحزى (متعلق ببرزوا) (الله) كل نفس ما كسبت (من خير وشر) (ان الله سريع الحساب) يحاسب جميع الخلق في قدر نصف نهار من أيام الدنيا الحديث بذلك (هذا) القرآن (بلاغ للناس) أي أنزل لتبليغهم (ولينذروا به وليعلمون) بما فيه من الحجج (انما هو) أي الله (اله واحد وليذكر) (بادغام التاء في الاصل في الذال) يتعظ (أولوا الالباب) أمحباب العقول

الكتاب يحتوي على ذكر كل شيء صريحا ونظير ذلك لا يضر كم كيدم شيأ أي ضررا وقد ذكرنا له نظائر ولا يجوز أن يكون شيأ مفعولا به لان فرطنا لا نتعدى بنفسها بل بحرف الجر وقد عدت بنى إلى الكتاب

﴿سورة الحجر﴾ مكية
تسع وتسعون آية (بسم الله
الرحمن الرحيم (ال) الله أعلم
بمراده بذلك (تلك) هذه
الآيات (آيات الكتاب)
القرآن والاضافة بمعنى من
(وقرآن مين) مظهر للحق
من الباطل عطف بزيادة
صفة (ربما) بالتشديد
والتخفيف (يود) يتمنى
الذين كفروا) يوم القيامة
اذا عاينوا حالهم وحال
المسلمين (لو كانوا مسلمين)
رب للتكثير فانه يكبر منهم
تمنى ذلك وقيل للتقليل فان
الاهوال تدهشهم فلا
يفيقون حتى يتمنوا ذلك
الافى أحيان قليلة (ذرهم)
اترك الكفار يا محمد (يا كلوا
ويتمتعوا) بدنيام (ويلهمهم)
يشغلهم (الامل) بطول
العمر وغيره عن الايمان
(فسوف يعلمون) عاقبة
أمرهم هذا قبل الامر بالقتال

فلا تتعدى بحرف آخر
ولا يصح أن يكون المعنى
ما تركنا في الكتاب من
شيء لان المعنى على خلافه
فبان ان التأويل ما ذكرنا
* قوله تعالى (والذين
كذبوا) مبتدأ (صم وبكم)
الخبر مثل حلو حامض

سيأتى في الشارح أن الحجر واديين المدينة والشام وقوله تسع وتسعون آية أى اجماعاً وقوله مكية أى
اجماعاً أيضاً اهـ من الخازن (قوله هذه الآيات) أى آيات هذه السورة (قوله عطف) أى للتغاير
اللفظى أى انما ساع العطف وان كان المراد من الكتاب والقرآن واحد الاجل التعدد فى الاسم وقوله
زيادة صفة أى مع زيادة صفة وهى مبين اهـ شيخنا وفى البيضاوى وتكثير القرآن للتفخيم وكذا تعريف
الكتاب اهـ وفيه اشارة الى التغاير بين المتعاطفين وانهم مقصودان بالذات فلذا عطف أحدهما على
الآخر فالمقصود الوصفان اهـ شهاب (قوله بالتشديد والتخفيف) سبعيتان (قوله الذين كفروا)
أى بهذا الكتاب والقرآن فهذا مرتبط به بما قبله اهـ وقوله يوم القيامة ظرف ليود (قوله لو كانوا
مسلمين) لو مصدرية والتعبير عن متمنهم بالغيبة نظر الاخبار عنهم ولو نظر لصدوره منهم لقليل لو كنا
اهـ زاده وفى السمين قوله لو كانوا يجوز فى لو وجهان أحدهما أن تكون الامتناعية وحينئذ يكون
جوابها محذوفاً تقديره لو كانوا مسلمين لسروا بذلك أو تخلصوا ممام فيه ومفعول يود محذوف على هذا
التقدير أى ربما يود الذين كفروا النجاة دل عليه الجملة الامتناعية والثانى انها مصدرية عند من يرى
ذلك كما تقدم تقريره وحينئذ يكون هذا المصدر المؤول هو المفعول للودادة أى يودون كونهم مسلمين ان
جعلناها كافة وان جعلناها نكرة كانت لو وما فى حيزها بدلا من ما اهـ (قوله ورب) أى التى هى
حرف جبرى الاصل وقد كفت عن الجر هنا بدخول ما للزائدة المهيئة لها للدخول على الافعال
لكنها اذا كفت بها لا تدخل الاعلى الماضى والمسوغ لذلك أن هذا المضارع بمنزلة الماضى فى تحقق
الوقوع من حيث انه من أخبار الله وهى صدق لا تتخلف وقوله للتكثير أى بالنظر للرات من التمنى
فلا ينافى القليل الآخر لانها للتقليل من حيث ازمان الافاق أى فازمان افاقهم قليلة بالنسبة لازمان الدهشة
وهذا لا ينافى أن التمنى يقع كثيرا فى تلك الازمان القليلة بالنسبة لازمان الدهشة فلا تخالف بين القولين
اهـ شيخنا وفى السمين وما فى ربما تحتتمل وجهين احدهما أنها المهيئة بمعنى أن رب مختصة بالاسماء فلما
جاءت ماهيات دخولها على الافعال والثانى أن ما نكرة موصوفة بالجملة الواقعة بعدها والعائد على
ما محذوف تقديره رب شىء يوده الذين كفروا اهـ (قوله تدهشهم) فى المختار دهن الرجل تخير
وبابه طرب ودهش أى ضاعلى ما لم يسم فاعله فهو مدهش وأدهشه الله اهـ (قوله ذرم) هذا الامر
لا يتعمل له ماضى الا قليلا استغناء عنه بترك بل يستعمل منه المضارع نحو وذرهم فى طغيانهم ومن محمى
الماضى قوله صلى الله عليه وسلم ذروا الحبشة ما وذرتمكم يوا كلوا مجزوم على جواب الامر وقد تقدم أن
ترك ووذر يكونان بمعنى صير فعلى هذا يكون المفعول الثانى محذوفاً أى ذرم مهملين ولا يصح أن يأكلوا
هو الثانى ولا حالا اذا كان يجب رفعه اهـ سمين (قوله اترك الكفار) أى كفار مكة (قوله يأكلوا)
مجزوم بمحذف النون فى جواب الامر وكذا يتمتعوا وأما يلهمهم فكذلك لكن بمحذف الياء لانه معتل
ومسند للفرد وهو الامل اهـ شيخنا (قوله ويلهمهم) الهاء الاولى من بنية الفعل والثانى مفعول به والقراآت
هنا ثلاثة كسر الهاء الثانية والميم وضمهمها وكسر الهاء وضم الميم وأما الهاء الاولى فكسورة لا غير اهـ
شيخنا وقوله يشغلهم من باب قطع (قوله بطول العمر) الباء بمعنى اللام كما عبر بها غيره وعبرة
أبى السعود ويلهمهم الامل والتوقع لطول الاعمار وبلوغ الاوطار واستقامة الاحوال اهـ وفى

(وما اهلكنا من) زائدة
(قرية) أريد أهلها (الاولها
كتاب) أجل (معلوم)
محدود لاهلاكها (ما تسبق
من) زائدة (أمة) أهلها وما
يستأخرون (يتأخرون)
هه (وقالوا) أى كفار مكة
للنبي صلى الله عليه وسلم
(يأيتها الذى نزل عليه
الذى كرى) القرآن فى زعمه انك
لمجنون لوما) هلا (تأتينا
بالملائكة ان كنت من
الصادقين) فى قولك انك
نبي وان هذا القرآن من عند
الله قال تعالى

والاول لا تمنع ذلك ويحوز
أن يكون صم خبر مبتدأ
محذوف تقديره بعضهم صم
وبعضهم بك (فى الظلمات)
يحوز أن يكون خبراً ثانياً
وأن يكون حالاً من الضمير
المقدر فى الخبر والتقدير
ضالون فى الظلمات ويحوز
أن يكون فى الظلمات خبر
مبتدأ محذوف أى م فى
الظلمات ويحوز أن يكون
صفة لـكم أى كائنون فى
الظلمات ويحوز أن يكون
ظرفاً للصم أو بكم ولما ينب
عنها من الفعل (من يشأ
الله) من فى موضع مبتدأ
والجواب الخبر ويحوز أن
يكون فى موضع نصب بفعل
محذوف لان التقدير من
يشأ الله

المصباح أملتة أملاً من باب طلب ترقبته وأكثر ما يستعمل الامل فيما يستبعد حصوله اه (قوله وهذا)
أى قوله ذرهم الخ فهذه الآية منسوخة بأية القتال اه (قوله وما اهلكنا من قرية الخ) لما هدد
المكذبين المعاندين بقوله فسوف يعلمون بين هذان تأخير العذاب ليس مبني على الاهمال بل انما امهلهم
ليبلغوا الاجل المقدر لتعذيبهم فقال وما اهلكنا من قرية الخ اه زاده (قوله من زائدة) أى فى المفعول
(قوله أريد أهلها) أى أريد بها أهلها فالجواز فى الظرف ويصح أن يكون بالحذف اه شيخنا (قوله
الاولها كتاب معلوم) الجملة حالية والمعنى وما اهلكنا قرية من القرى فى حال من الاحوال الا فى حال
أن يكون لها كتاب أى أجل مؤقت هلاكها اه أبو السعود ثم قال أو الجملة صفة لكن لا لقرية المذكور
بل للمقدرة التى هى بدل من المذكورة على الاختار فيكون بمنزلة كونه صفة للمذكورة أى ما اهلكنا
قرية من القرى الا قرية لها كتاب معلوم فليس فيه بين الصفة والموصوف بالا كما توهم اه وفى السمين
قوله الاولها كتاب معلوم فيه أوجه أحدها وهو الظاهر انها واول الحال ثم لك اعتبار ان أحدهما ان
تجعل الحال وحدها الجار والمحرور ويرتفع كتاب به فاعلا والثانى أن يجعل الجار خبراً مقدماً وكتاب
مبتدأ والجملة حال لازمة الوجه الثانى ان الواو مزيدة وهذا يتقوى بقراءة ابن أبى عملة الا الهاء باسقاطها
والزيادة ليست بالسهلة الثالث أن الواو داخل على الجملة الواقعة صفة تاء كيد اقل الزخشي والجملة واقعة صفة
لقرية والقياس أن لا تنوسط هذه الواو بينها كفى قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا الهامندرون وانما
توسطت لنا كيد لصوق الصفة بالموصوف كما تقول جاءنى زيد عليه ثوبه وجاءنى وعليه ثوبه اه (قوله
من أمة) فاعل تسبق ومن مزيدة للتأكيد وحمل على لفظ أمة فى قوله أهلها فافردوا نث على معناها فى
قوله وما يستأخرون فجمع وذكروا وحذف متعلق يستأخرون تقديره عنه للدلالة عليه ولو قوعه فاصلة
اه سمين والسين فى يستأخرون زائدة كما أشار له الشارح (قوله وقالوا يا أيها الذى نزل عليه الذى كرى)
نادوا به النبي صلى الله عليه وسلم على التهمك الا ترى الى ما نادوا به وهو قوطهم انك لمجنون ونظير ذلك
قول فرعون ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون والمعنى انك لتقول قول المجانين حتى تدعى ان الله
تعالى نزل عليك بالذكر أى القرآن اه يضاوى وفى الكرى قوله فى زعمه أشار به الى أن فى
الآية حذفاً أى يا أيها الذى تدعى أنك نزل عليك الذكر وأشار به الى جواب كيف وصفوه بالجحش مع
قولهم نزل عليه الذى كرى أى القرآن المستلزم ذلك لاعتراضهم بنبوته وانما قالوا ذلك استهزاء وسخرية
لاعتراضاً كما قال فرعون لقومه ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون اه والحاصل انهم قالوا مقاتلين
تعنتا الاولى يا أيها الذى الخ والثانية لوما تأتينا الخ وقد راد الله عليهم المقاتلين على سبيل اللف والنشر
المشوش فقوله ما نزل الخ ردل الثانية وقوله اننا نحن الخ ردل الاولى اه شيخنا (قوله نزل عليه الذى كرى)
العامة على نزل مشدداً مبني على المفعول وقرأ زيد بن على نزل مخففاً مبني على الفاعل اه سمين (قوله فى زعمه)
أى لانهم لا يعتقدون نزوله عليه انما هو بحسب زعمه على اعتقادهم الفاسد اه شيخنا (قوله لوما تأتينا
الخ) لوما حرف تحضيض كهلا وتكون أيضاً حرف امتناع لوجود ذلك كما أن لولا مترددة بين هذين
المعنيين وقد عرف الفرق بينهما هو أن التحضيض لا يليها الا الفعل ظاهر أو مضمراً او الامتناع لا يليها
الا الاسماء لفظاً أو تقدير اعند البصريين واختلف فيها هل هى بسيطة أم مركبة فقال الزخشي لو
ركبت تارة مع لا وتارة مع المعنيين واما هل فلم تتركب الامع لا وحدها للتحضيض واختلف أيضاً لوما
هل هى أصل بنفسها وفرع عن لولا وان الميم مبدلة من اللام اه سمين (قوله هلا تأتينا بالملائكة) أى لتخبرنا
بصدقك (قوله قال تعالى) أى ردا عليهم فى المقاتلين وأشار بهذا الى أن آخر كلامهم ان كنت من الصادقين

اه كرخي (قوله ماتنزل الملائكة) قرأ أبو بكر ماتنزل بضم التاء وفتح النون والزاي المشددة مبنيًا
 للمفعول الملائكة مرفوع لقيامه مقام فاعله وهو موافق لقوله وتزل الملائكة تنزيلا ولا نهالا تنزل الابرار
 الله تعالى فغيرها هو المنزل لها وهو الله تعالى وقرأ الاخوان وحفص ماتنزل بنونين متواليين الاولى منها
 مضمومة والثانية مفتوحة وكسر الزاي المشددة مبنيًا للفاعل المعظم نفسه وهو الباري تعالى والملائكة
 نصباً مفعولاً به وهو موافق لقوله تعالى ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة ويناسب قوله قبل ذلك وما أهلكنا
 وقوله بعده انما نحن نزلنا وما بعده من ألفاظ التعظيم والباقون من السبعة ماتنزل بفتح التاء والنون
 والزاي المشددة والملائكة مرفوعة على الفاعلية والاصل تنزل بناءً في حذف احداهما وهو موافق
 لقوله تنزل الملائكة والروح فيها وقرأ زيد بن علي ماتنزل الملائكة مبنيًا للفاعل والملائكة مرفوع
 على الفاعلية وهو كقوله نزل به الروح الامين اه سمين (قوله الابالحق) أي الاتنزل ملتبساً بالحق
 أي بالوجه الذي قدره واقتضته حكمته اه يضاوي وفي السمين قوله الابالحق يحوز تعلقه بالفعل
 قبله أو محذوف على انه حال من الفاعل أو للمفعول أي ملتبسين بالحق وجعله الزخشي نعتاً لمصدر
 محذوف أي الاتنزل ملتبساً بالحق اه (قوله أيضاً الابالحق) أي لا بما قلتم واقترحتم من أخبارها
 لكم بصدقه وقوله بالعذاب أي بعذابكم اه شيخنا وعبرة الكرخي قوله بالعذاب أي أو بالحكمة
 ولا حكمة في أن ناتيكم عياناً تشاهدونها وتشهد لكم بصدق النبي ﷺ لانكم حينئذ مصدقون
 عن اضطرار ومثله قوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الابالحق ولا حكمة أيضاً في
 معاجلتكم بالعقوبة فان منكم ومن ذراريكم من سبقت كلمتنا بالايمان وقوله وما كانوا اذا منظرين
 أي لو أنزلت عليهم الملائكة بالعذاب لم ينظروا ولم يؤخروا ساعة واذ احرف جواب وجزاء لانه جواب
 لهم وجزاء الشرط مقدر تقديره ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين وما أخر عذابهم قال صاحب
 النظم اذا مركبة من اذ وأن وهي اسم بمنزلة حين تقول أتيتك اذ جئتني أي حين جئتني ثم ضم إليها أن
 فصار اذ أن ثم استقلوا الهمزة فحذفوها فصار اذن وحجى لفظة أن دليل على اضرار فعل بعدها والتقدير
 وما كانوا اذ كان ما طلبوا اه (قوله انما نحن نزلنا الذكر) أي وليس انزاله عليك بزعمك كما اعتقدوا
 أنه مختلق من عنده اه شيخنا (قوله تأ كيد) أي لفظ نحن تأ كيد لاسم ان أو فصل أي ضمير
 فصل وفيه أن ضمير الفصل لا يكون الا بين اسمين لا بين اسم وفعل كما هنا وفيه أيضاً أن ضمير الفصل
 لم يعهد الا ضمير الغيبة اه شيخنا وفي الكرخي قوله أو فصل هو خلاف قول جمهور النحاة لان
 شرط ضمير الفصل عندهم أن يقع بعدمبتدا أو ما أصله المبتدأ وجوز الجرجاني وقوعه قبل فعل فعل
 الشيخ المصنف تبعه اه (قوله واناله لحافظون) بخلاف سائر الكتب المنزلة فقد دخل فيها التحريف
 والتبديل بخلاف القرآن فانه محفوظ من ذلك لا يقدر أحد من جميع الخلق الانس والجن أن يزيد فيه
 أو ينقص منه حرفاً واحداً أو كلمة واحدة وفي كيفية حفظه خلاف قال بعضهم حفظه الله بان جعله
 معجزاً مبيناً لكلام البشر فججز الخلق عن الزيادة والنقصان فيه لانهم لو فعلوا فيه زيادة أو نقصا
 لظهر ذلك لكل عاقل فلم يقدر أحد على ذلك وقال بعضهم أعجز الله الخلق عن ابطاله بوجه من الوجوه
 فقيض الله العلماء لحفظه والذب عنه الى آخر الدهر اه خازن (قوله ولقد أرسلنا من قبلك الخ)
 لما أسأوا في الادب وخطبوه عليه السلام خطاب السفاهة حيث قالوا له انك لمجنون سلاه الله وقال
 ان عادة الجهال مع جميع الانبياء كانت هكذا وكانوا يصبرون على أذى الجهال ويستمرون على
 الدعوة والانذار فاقدهم أنت في ذلك بقوله ولقد أرسلنا من قبلك أي رسلاً الا أنه لم يذكر الرسل
 لدلالة الارسال عليه اه زاده (قوله في شيع الاولين) نعت للمفعول المحذوف الذي قدره الشارح

(ماتنزل) فيه حذف احدي
 التاءين (الملائكة الابالحق)
 بالعذاب (وما كانوا اذا)
 أي حين نزول الملائكة
 بالعذاب (منظرين) مؤخرين
 (انما نحن) تأ كيد لاسم ان
 أو فصل (نزلنا الذكر)
 القرآن (واناله لحافظون)
 من التبديل والتحريف
 والزيادة والنقص (ولقد
 أرسلنا من قبلك) رسلاً (في
 شيع) فرق (الاولين)

اضلاله أو عذابه فلنصوب
 يدياً من ٣ سبب من
 فيكون التقدير من يعذب
 أو من يضلل ومثله ما بعده
 * قوله تعالى (قل أرأيتمكم)
 يقرأ بالقاء حركة الهمزة
 على اللام فتفتتح اللام وتحذف
 الهمزة وهو قياس مطرد
 في القرآن وغيره والغرض
 منه التخفيف ويقرأ بالتحقيق
 وهو الاصل وأما الهمزة
 التي بعد الراء فتحقق على
 الاصل وتلين للتخفيف
 وتحذف وطريق ذلك أن
 تقلب ياء وتسكن ثم تحذف
 لالتقاء الساكنين وقرب
 ذلك فيها حذفها في مستقبل
 هذا الفعل فاما التاء
 فضمير الفاعل فاذا اتصلت
 بها الكاف التي للخطاب
 كانت بلفظ واحد في التثنية
 والجمع والتأنيث وتختلف
 هذه المعاني

والإضافة من قبيل إضافة الموصوف لصفته والشيوع جمع شيعته وهي الفرقة المتفقة على طريق ومذهب من شاعه إذا تبعه وأصله الشيع وهو الخطب الصغار توقدبه الكبار والمعنى نبأنا رجلا فيهم وجعلناهم رسلا فيما بينهم اه يضاوى وقوله من قبيل إضافة الموصوف لصفته كقوله حق اليقين والأصل فى الشيوع الأولين والبصريون يزولون مثله على حذف المضاف إليه أى فى شيوع الأمم الأولين اه زاده وفى المصباح الشيعة الاتباع والانصار وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعته ثم صارت الشيعة اسم الجماعة مخصوصة واجمع شيوع مثل سدره وسدر والاشيع جمع الجمع اه (قوله وما يأتهم من رسول) من زائدة فى الفاعل وفيه أن الايتان قدمضى فلذلك قدر الشارح كان لتدل على أن المعنى على المضى اه وفى السمين قوله وما يأتهم قال الزمخشري هذا حكاية حال ماضية لأن ما لا تدخل على مضارع الا وهو فى موضع الحال ولا على ماض الا وهو قريب من الحال وهذا الذى ذكره هو الاكثر فى لسانهم لكنه قد جاءت مامقارنة للمضارع المراد به الاستقبال كقوله تعالى قل ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسه اه (قوله الا كانوا به يستهزؤن) هذه الجملة يجوز أن تكون حالا من مفعول يأتهم ويجوز أن تكون صفة لرسول فيكون فى محلها وجهان الجربا باعتبار اللفظ والرفع باعتبار الموضع وإذا كانت حالا فهى حال مقدرة اه سمين (قوله كذلك نسلكه الخ) فى المختار السلك بالكسر الخيط وبالفتح مصدر سلك الشيء فى الشيء فانسلك أى أدخله فيه فدخل وبابه نصر قال الله تعالى كذلك نسلكه فى قلوب المجرمين وأسلك لغة فيه ولم يذكر فى الأصل سلك الطريق اذا ذهب فيه وبابه دخل وأظنه سها عن ذكره لانه مما لا يترك قصدا اه (قوله أى مثل ادخالنا التكذيب) أى المأخوذ من الاستهزاء (قوله لا يؤمنون به) فى محل النصب على الحال ويجوز أن لا يكون لها عمل من الاعراب لانها بيان لقوله كذلك نسلكه وقوله وقد دخلت جملة مستأنفة اه سمين (قوله من تعذيبهم الخ) بيان لسنة الأولين (قوله ولو فتحنا عليهم) أى على كفار مكة أى لهم (قوله فظلموا فيه) يقال ظل فلان يفعل كذا اذا فعله بالنهار وفى هذا الضمير قولان أحدهما أنه للملائكة والمعنى لو كشفنا عن أبصار هؤلاء الكفار رأوا بابا من السماء مفتوحا والملائكة تصعد منه لما آمنوا والقول الثانى أنه للمشركين والمعنى فظل المشركون يصعدون فى ذلك الباب فينظرون الى ملكوت السموات ومافىها من الملائكة لما آمنوا ولقالوا انما سكرت أبصارنا اه خازن (قوله انما سكرت) بالتخفيف والتشديد سبعيتان فعلى التخفيف يقال سكرت النهر سكرام باب قتل سدوته والسكر بالسكر ما يسد به اه مصباح وقوله والتشديد أى لاجل التكثير والمبالغة اه (قوله بل نحن قوم مسحورون) أى سحر محمد عقولنا كما قالوه عند ظهور غيره من الآيات وفى كلتى الحصر والاضراب دلالة على البت بأن ما يرونه لاحقيقة له بل هو باطل خيل اليهم بنوع من السحر اه يضاوى وفى السكرخى وايضا ذلك أنهم قالوا كلمة انما وهى تفيد الحصر فى المذكور آخرافىكون الحصر فى الابصار لافى التسكر فسكرهم قالوا سكرت أبصارنا لا عقولنا ونحن وان كنا نتخيل بأبصارنا هذه الاشياء لكننا نعلم بقولنا أن الحال بخلافه أى لاحقيقة له ثم قالوا بل نحن كأنهم أضربوا عن الحصر فى الابصار وقالوا بل جاوز ذلك الى عقولنا بسحر صنعنا اه (قوله ولقد جعلنا فى السماء بروجا) جعلنا يجوز أن يكون بمعنى خلقنا فيتعلق به الجار وأن يكون بمعنى صيرنا فيكون مفعوله الاول بروجا ومفعوله الثانى الجار فيتعلق بمحذوف اه سمين (بروجا) أى منازل ومحال وطرقا تسير فيها الكواكب السبعة اه شيخنا (قوله وهى منازل الكواكب) أى محال نزولها وسيرها وقوله المريخ بكسر أوله كافى المختار وهو كوكب فى السماء الخامسة وقوله والزهرة بضم أوله وفتح ثانيه وقوله وعطار دفتح

وما كان يأتهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن) كاستهزاء قومك بك وهذا تسليلة صلى الله عليه وسلم (كذلك نسلكه) أى مثل ادخالنا التكذيب فى قلوب أولئك ندخله فى قلوب المجرمين) أى كفار مكة (لا يؤمنون به) بالنبي صلى الله عليه وسلم (وقد خلت سنة الأولين) أى سنة الله فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم أنبياءهم وهؤلاء مثلهم (ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلموا فيه) فى الباب (يعرجون) يصعدون (لقالوا انما سكرت) سدت (أبصارنا بل نحن قوم مسحورون) يخيل الينا ذلك (ولقد جعلنا فى السماء بروجا) اثنى عشر الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت وهى منازل الكواكب السبعة السيارة المريخ وله الحمل والعقرب والزهرة ولها الثور والميزان وعطارد وله الجوزاء والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس ولها الاسد والمشتري وله القوس والحوت وزحل وله الجدى والدلو (وزيناها) بالكواكب

العين وبنع الصرف لصيغة منتهى الجموع وقوله وزحل بنع الصرف للعلمية والعدل كعمر اه شيخنا
وفي القاموس أن عطار ديصرف ويمنع من الصرف اه (قوله للناظرين) أى بأبصارهم أو بصائرهم اه
خازن وفي السمين والنظر عني وقيل قلبى وحذف متعلقه ليعم اه (قوله وحفظناها بالشهب) وذلك
أن الشياطين كانوا لا يجربون عن السموات فيدخلونها ويأتون بأخبارها الى الكهنة فلما ولد عيسى
منعوا من ثلاث سموات ولما ولد محمد ﷺ منعوا من السموات أجمعها اه خازن (قوله من كل شيطان
رجيم) أى من دخوله (قوله الامن استرق السمع) أى من غير دخول وهذا وجه الانقطاع
والسمع بمعنى المسموع وذلك أن الشياطين يركب بعضهم بعضا حتى يبلغوا الى السماء فيسترقوا السمع
من الملائكة وقوله خطفه بفتح الحاء وكسر الطاء كما قال تعالى الامن خطف الخطفة وبابه فهم اه
شيخنا وعبرة الكرخى قوله الا لكان تبع في كون هذا الاستثناء منقطعا بألبقاء المعربون على
انه متصل والتقدير الامن استرق السمع فانها لا تحفظ منه ومن في موضع نصب على القولين وقال
الحوافى في موضع جر على البذل من كل شيطان ورد بأن ما قبل الاموجب والبذل لا يكون في
الموجب وأجيب بأن قوله وحفظناها الخ في معنى النفي كقوله تعالى فشرىوا منه الا قليل منهم وأجاز
أبو البقاء أن تكون من في موضع رفع على الابتداء وفأتمه الخبر وجاز دخول الفاء لان من بمعنى الذى
أو شرطية وحينئذ يكون من باب الاستثناء المنقطع اه وفي أبى السعود الامن استرق السمع
محله النصب على الاستثناء المتصل ان فسر الحفظ بمنع الشياطين من التعرض لها على الاطلاق
والوقوف على ما فيها في الجملة أو المنقطع ان فسر ذلك بالمنع من دخولها والتصرف فيها اه (قوله
فأتمه شهاب) أى لحقه وتبعه (قوله كوكب يضيء) تفسير للشهاب كما في المختار وأما المبين
فغناء البين الواضح الظاهر وما جرى عليه الشارح أحد قولين للفسرين وهو أن الذى ينزل على
الشيطان نفس الكوكب فيصبيه ثم يرجع مكانه والقول الثانى أن الشهاب الذى يصيب الشيطان شعلة
نار تنفصل من الكوكب وتسميتها بالشهاب تجوز لانفصالها عنه اه من الخازن وصنيع البيضاوى
يقضى أن الشهاب بمعنى الشعلة هو الحقيقة والكثير وبمعنى الكوكب هو القليل ونصه والشهاب
شعلة نار ساطعة وقد يطلق على الكوكب والسنان لما فيهما من البريق اه والسنان طرف الرمح اه (قوله
يحرقه) بضم أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه مخففا وبضم أوله وفتح ثانيه وكسر ثالثه مشددا وقوله أو يثقبه
أى ينفذه منه وقوله أو يحبله بفتح الأول وسكون الثانى وكسر الثالث مخففا اه شيخنا وفي المصباح خبرته
خبلا من باب ضرب فهو مخبول اذا فسدت عضوا من أعضائه أو ذهبت عقله والخبال بفتح الحاء يطلق على
الفساد والجنون اه (قوله أيضا يحرقه) أى فنه من يحرقه أى يحرق وجهه أو جنبه أو يده ومنهم من
يثقبه ومنهم من يحبله فيصير غولا في الوادى يضل الناس اه خازن (قوله والارض مددناها) الارض
نصب على الاشتغال ولم يقرأ بغيره لانه أرجح من حيث العطف على جملة فعلية قبلها وهى قوله ولقد
جعلنا في السماء بروجا وقال الشيخ ولما كانت هذه الجملة بعدها جملة فعلية كان النصب أرجح من الرفع
قلت لم يعدوا هذا من القرائن المرحة للنصب وانما عد عطفها على جملة فعلية قبلها لا عطف جملة
فعلية عليها ولكنه القياس اذ يعطف فيه فعلية على مثلها بخلاف ما لو رفعت اذ يعطف فعلية على
اسمية لكنهم لم يعتبروا ذلك اه سمين (قوله بسطناها) أى على الماء وقوله وألقينا أى جعلنا
ووضعنا وقوله جبلا ثوابت أى رواسى جمع راسية كما في المختار (قوله لثلاث تتحرك بأهلها) وذلك
أن الله لما خلق الارض على الماء ماجت واضطربت كالسفينة فامسكها الله بالجبال اه شيخنا

(لناظرين وحفظناها)
بالشهب (من كل شيطان
رجيم) مرجوم (الا)
لكن (من استرق السمع)
خطفه (فأتمه شهاب مبين)
كوكب يضيء يحرقه أو يثقبه
أو يحبله (والارض مددناها)
بسطناها (وألقينا فيها
رواسى) جبلا ثوابت لثلاث
تتحرك بأهلها (وأثبتنا
فيها

على الكاف فتقول في
الواحد رأيتك ومنه قوله
تعالى رأيتك هذا الذى
كرمت على وفى التثنية
رأيتكما وفى الجمع المذكر
رأيتكم وفى المؤنث رأيتكن
والتاء فى جميع ذلك مفتوحة
والكاف حرف للخطاب
ولست اسما والدليل على
ذلك أنها لو كانت اسما
لكانت اما مجرورة وهو
باطل اذ لا جارها وأمر فوعة
وهو باطل أيضا لامرين
أحدهما أن الكاف ليست
من ضمائر المرفوع والثانى
أنه لا رافع لها اذ ليست
فاعلا لان التاء فاعل
ولا يكون لفعل واحد
فاعلا واما أن تكون
منصوبة وذلك باطل لثلاثة
أوجه أحدها ان هذا الفعل
يتعدى الى مفعولين كقولك
أرأيت زيدا ما فعل
فلو جعلت الكاف مفعولا
لكان ثالثا والثانى أنه
لو كان مفعولا لكان هو
الفاعل فى المعنى

(قوله من كل شيء) يجوز في من أن تكون تبعية وهو الصحيح وأن تكون زائدة عند الكوفيين والاختلاف اه سمين (قوله معلوم مقدر) أي عند الله فيعلم القدر الذي يحتاج اليه الناس في معاشهم فيكون اطلاق الوزن عليه مجازا لان الناس لا يعرفون مقادير الاشياء الا بالوزن اه خازن (قوله معاش) جمع معيشة وهي ما يعيش به الانسان مدة حياته في الدنيا من المطاعم والمشارب والملابس ونحو ذلك اه خازن (قوله بالياء) وذلك لانها في المفرد أصلية لان مفردة معيشة من العيش فالياء أصلية والمد في المفرد لا يقلب همزا في الجمع اذا كان زائدا في المفرد كما قال ابن مالك والمبد زيد ثالثا في الواحد * همز يرى في مثل كالقلائد

اه شيخنا وهذا في قراءة الجمهور وقرئ بالهمز على التشبيه بشئائيل وقد ذكر في الاعراف وهي شاذة اه كرخي (قوله ومن لستم له برازقين أي من العبيد الخ) أي فأنتم لا تنفعون بهذه الاشياء وخلقت لمنافعكم ولستم برازقين لها وانما الرازق للجميع هو الله وهذا في غاية الامتنان اه شيخنا وفي السمين قوله ومن لستم يجوز في من خمسة أوجه أحدها وهو قول الزجاج أنه منصوب بفعل مقدر تقديره وأغنيانا من لستم له برازقين كالعبيد والدواب والوحوش الثاني انه منصوب عطفا على معاش أي وجعلنا لكم فيهم من لستم له برازقين من الدواب المنتفع بها الثالث انه منصوب عطفا على محل لكم الرابع انه مجرور عطفا على الكاف المجرورة باللام وجاز ذلك من غير إعادة الجار على رأي الكوفيين وبعض البصريين وقد تقدم تحقيقه في البقرة عند قوله وكفروا به والمسجد الحرام الخامس انه مرفوع بالابتداء وخبره محذوف أي ومن لستم له برازقين جعلنا له فيهم معاش وسمع من العرب ضربت زيدا وعمرو برفع عمرو ومبتدأ محذوف الخبر أي وعمرو وضربته ومن يجوز ان يراد بها العقلاء أي من لستم له برازقين من مواليكم الذين ترعمون أنكم ترزقونهم وان يراد بها غيرهم أي من لستم له برازقين من الدواب وان كنتم ترعمون انكم ترزقونهم واليه ذهب جماعة من المفسرين ويجوز أن يراد بها النوعان وهو حسن لفظا ومعنى اه (قوله من العبيد) أي والخدم وغيرهم من كل من تظنون انكم ترزقونه ظنا كاذبا فاسدا اه بيبضاوي (قوله من زائدة) أي في المبتدأ وعندنا خبره وخزائنه فاعل به لاعتماده على النفي ويجوز أن يكون عندنا خبرا لما بعده والجملة خبر الاول والاول أولى لقرب الجار من المفرد وذكر الخزانة تمثيل لكمال قدرته شبه قدرته على كل شيء بالخزائن المودعة فيها الاشياء المعدة لخراج كل شيء بحسب ما اقتضته حكمته تعالى واليه أشار في التقرير اه كرخي والخزائن جمع خزانة وهي المكان الذي يخزن فيه الشيء للحفظ والمراد مفاتيحها كما قال الشارح والمراد أنه لا يتوصل الى شيء منها الا باقدار الله واعطائه اه شيخنا وفي الكرخي قال ابن الخطيب وتخصيص قوله وان من شيء الا عندنا خزائنه بالمطر تحكم محض لان قوله وان من شيء يتناول جميع الاشياء الا ما خصه الدليل وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال في العرش تمثال جميع ما خلق الله في البر والبحر وهو تأويل قوله وان من شيء الا عندنا خزائنه اه (قوله الا بقدر معلوم) يجوز أن يتعلق بالفعل قبله ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من المفعول أي الامتداد سابقدر اه سمين (قوله وأرسلنا الرياح) جمع ريح وهو جسم لطيف منبث في الجو وسريع المرور اه خطيب (قوله لواقع) أي حوامل لانها تحمل الماء الى السحاب فهي ملقحة يقال ناقمة ملقحة اذا حملت الولد وقال ابن مسعود يرسل الله الريح فتحمل الماء فتسبحه في السحاب ثم تمر به فتدركه كاتدر الملقحة ثم تطره وقال أبو عبيد يبعث الله الريح المثيرة فتثير السحاب ثم يبعث المؤلفة فتؤلف السحاب بعضها الى بعض فتجعلها ركاما ثم يبعث اللواقع فتلقحها اه خطيب قال أبو بكر بن يعيش لا تنظر قطرة من السماء الا بعد

من كل شيء موزون) معلوم مقدر (وجعلنا لكم فيهم معاش) بالياء من الثمار والحبوب (و) جعلنا لكم (من لستم له برازقين) أي من العبيد والدواب والاعنام فانما يرزقهم الله (وان) ما (من) زائدة (شيء الا عندنا خزائنه) مفاتيح خزائنه (ومما ننزله الا بقدر معلوم) على حسب المصالح (وأرسلنا الرياح لواقع)

وليس المعنى على ذلك اذ ليس الغرض أرايت نفسك بل أرايت غيرك ولذلك قلت أرايتك زيدا وزيد غير المخاطب ولا هو بدل منه والثالث أنه لو كان منصوبا على أنه مفعول لظهرت علامة التشبيه والجمع والتأنيث في التاء فكنت تقول أرايتما كما وأرايتكم وأرايتم من وقد ذهب الفراء الى أن الكاف اسم مضمير منصوب في معنى المرفوع وفيما ذكرناه ابطال لمذهبه * فاما مفعول أرايتكم في هذه الآية فقال قوم هو محذوف دل الكلام عليه تقديره أرايتكم عبادتكم الاصنام هل تنفعكم عند مجيء الساعة ودل عليه قوله أغير الله تدعون وقال آخرون

ان تعمل فيها الرياح الاربعة فالصبا تهيج السحاب والشمال تجمعها والجنوب تدره والذبور تفرقه اه
 خازن (قوله ايضا لواقع) حال مقدرة من الرياح وفي اللواقع أقوال أحدها انها جمع ملقح لانه من
 ألّح يلقح فهو ملقح فيجمعه ملاقح فحذفت الميم تخفيفا يقال ألّحت الرياح السحاب كما يقال القح
 الفحل الاثني وهذا قول أبي عبيدة والثاني انها جمع لاقح يقال لاقحت الرياح اذا حملت الماء وقال
 الأزهرى حوامل تحمل السحاب كقوله ألّحت الناقة فلحقها اذا حملت الجنين في بطنها فشبهت الرياح
 بها الثالث انها جمع لاقح على النسب كلابن وتامر أي ذات لقاح قاله الفراء اه سمين وفي المختار ألّح
 الفحل الناقة والرياح السحاب ورياح لواقع ولا تنقل ملاقح وهو من النوادر اه وفي القاموس
 وألّحت الرياح الشجر فهي لواقع وملاقح اه (قوله تلحق السحاب) أي تهب الماء فيه (قوله فأسقينا كموه)
 أي جعلناه لكم سقيا أي معد السقي أنفسكم وارضاكم ومواسيكم اه زاده (قوله وانالحن) نحن يحوز
 أن يكون مبتدأ ونحي خبره والجملة خبرنا ويحوز أن يكون تأكيذا لنافي انا ولا يحوز أن يكون فصلا
 لانه لم يقع بين اسمين وقد تقدم نظيره وقال أبو البقاء لا يكون فصلا لوجهين أحدهما أن بعده فعلا
 والثاني أن معه اللام قلت الوجه الثاني غلط. فان لام التوكيد لا يمتنع دخولها على الفصل كائنص على ذلك
 النحاة ومنه قوله تعالى ان هذا هو القاصص فقد جوزوا فيه الفصل مع اقترانه باللام اه سمين (قوله)
 نرث جميع الخلق) أي فلا يبقى أحدسوا نافي زول ملك كل مالك ويبقى جميع ملك المالكين لنا والوارث
 هو الباقي بعد ذهاب غيره والله تعالى هو الباقي بعد فناء خلقه الذين أمتهم في الدنيا بما آتاهم فاذا أفنى
 جميع الخلاق رجع الذي كانوا يملكونه في الدنيا على المجاز الى مالكه على الحقيقة وهو الله تعالى اه
 خازن يعني أن الوارث من يخلف الميت في تملك تركته وهو مستحيل في حقه تعالى لانه مالك الموجودات
 بأسرها أصالة لا خلافة فوجب جعله مستعار المعنى الباقي بعد فناء خلقه تشبيها له بوارث الميت في بقائه
 بعد فناءه اه زاده (قوله من صلصال) من لا ابتداء الغاية أو للتبعية وهذا الطور آخر أطوار آدم
 الطينية وأول ابتدائه انه كان ترابا متفرقا لاجزاء ثم بل فصار طينا ثم ترك حتى أنتن واسود فصار
 حمأ مسنونا أي متغيرا ثم يابس فصار صلصالا اه قرطبي وعلى هذه الاطوار والاحوال تتخرج الآيات
 الواردة في أطوار الطينية كآية خلقه من تراب وآية بشر من طين وهذه الآية التي نحن فيها اه (قوله)
 اذا نقر) أي صدم وضرب يجسم آخر والصلصال هنا بمعنى المصلصل كالززال بمعنى المززل ويكون
 فعلا لا أيضا مصدر نحو الززال وفي وزن هذا النوع أعنى ما كررت فاءؤه وعينه خلاف فقيل وزنه
 فففع كررت الفاء والعين واللام للكلمة قاله الفراء وغيره وهو غلط. لان أقل الاصول ثلاثة فاء
 وعين ولام والثاني أن وزنه فعفل وهو قول الفراء والثالث أن أصله فعل بتشديد العين وأصله صل فلما
 اجتمع ثلاثة أمثال ابدل الثاني من جنس فاء الكلمة وهو مذهب كوفي وخص بعضهم هذا الخلاف
 بما اذا لم يخلط المعنى بسقوط الثالث نحو لم وككب فانك تقول فيهما لم وكب فلم لم يصح المعنى بسقوطه
 نحو سمس فالاخلاف في أصالة الجميع والرابع أن وزنه فعفل بتكرير اللام فقلت الاولى منهما
 من جنس فاء الكلمة اه سمين (قوله من حمأ) من ابتدائية (قوله متغير) أي متغير الرائحة
 من طول مكثه حتى يتخمر اه شيخنا وفي البيضاوي أي متين من سنت الحجر على الحجر اذا
 حككته به فان ما يسيل بينهما يكون متينا ويسمى سينا اه (قوله والجنان خلقناه) منصوب
 على الاشتغال اه سمين (قوله وهو ابليس) وقيل ان الجن ابوالجن وابليس أبو الشياطين وهما
 نوعان يجمعهما وصف الاستتار عنا وفي الجن مسلمون وكافرون وهم يأكلون ويشربون ويحيون

تلحق السحاب فيمتلي ماء
 فانزلنا من السماء السحاب
 (ماء) مطرا (فأسقينا كموه
 وما أتم له بحازنين) أي
 ليست خزائنه بأيديكم (وانا
 لنحن نحي ونميت ونح
 الوارثون) الباقيون نرث
 جميع الخلق (ولقد علمنا
 المتقدمين منكم) أي من
 تقدم من الخلق من لدن آدم
 (ولقد علمنا المستأخرين)
 المتأخرين الى يوم القيامة
 (وان ربك هو محشرهم انه
 حكيم) في صنعه (عليم)
 بخلقهم (ولقد خلقنا الانسان)
 آدم (من صلصال) طين يابس
 يسمع له صلصلة اي صوت
 اذا نقر (من حمأ) طين أسود
 (مسنون) متغير (والجنان)
 أبا الجن وهو ابليس
 (خلقناه من قبل) أي قبل
 خلق آدم (من نار السموم)
 لا يحتاج هذا الى مفعول
 لان الشرط وجوابه قد
 حصل معنى المفعول وأما
 جواب الشرط الذي هو
 قوله (ان أتاكم عذاب الله)
 فإدله عليه الاستفهام في
 قوله (أغير الله) تقديره
 ان أتاكم الساعة دعوتهم
 الله وغير منصوب (تدعون)
 قوله تعالى (بل اياه) هو
 مفعول (تدعون) الذي بعده
 (اليه) يحوز أن يتعلق
 بتدعون وان يتعلق

هي نار لادخان لها تنفذ في المسام (و) اذكر (اذقال ربك للملائكة اني خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون فاذا سويته) أتمته (ونفخت) اجريت (فيه من روحى) فصار حيا وازافة الروح اليه تشريفا لآدم (ففعواله ساجدين) سجود تحية بالانحناء (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) فيه تأكيدي (الابليس) هو أبو الجن كان بين الملائكة (أبى) امتنع من (أن يكون مع الساجدين قال) تعالى (يا ابليس مالك)

بيكشف أى يرفعه اليه وما بمعنى الذى أو نكرة موصوفة وليست مصدرية الا أن تجعلها مصدرا بمعنى المفعول * قوله تعالى (بالأساء والضراء) فعلاء فيهم مؤنث لم يستعمل منه مذكر لم يقولوا بأس وبأساء وضر وضراء كما قالوا حمروا وحمراء * قوله تعالى (فلولاذا) في موضع نصب ظرف (لتضرعوا) أى فيلولا تضرعوا اذ (ولكن) استدراك على المعنى أى ما تضرعوا ولكن * قوله تعالى (بقة) مصدرية في موضع الحال من الفاعل أى مباغتين أو من

ويعتقون كبنى آدم وأما الشياطين فليس منهم مسلمون ولا يموتون الا ذمامات ابليس ابوم اه خازن (قوله هي نار لادخان لها) وعن أبى صالح المسموم نار لادخان لها والصواعق تكون منها وهي نار تسكون بين السماء وبين الحجاب فاذا أحدث الله أمرا خرق الحجاب فبوت الى ما أمرت به فاهدة التي تسمعون خرق ذلك الحجاب اه خطيب (قوله تنفذ في المسام) أى تدخل فيها لشدة لطفتها وقوة حرارتها فاذا دخلت في الانسان قتلتها اه خازن والمسام هي ثقب البدن جمع سم بكسر السين على غير قياس كحسان جمع حسن اه شيخنا وفي السمين والسموم ما يقتل من افراط الحر من شمس أو ريح أو نار لانها تدخل في المسام فتقتل وقيل السموم ما كان ليلا والحرور ما كان نهارا وقال ابن عباس نار لادخان لها وقيل هو من باب اضافة الموصوف لصفته اه (قوله فاذا سويته) أى صورته بالصورة الانسانية والحلقة البشرية أو سويته أجزاء بدنه بتعديل طبائعه ونفخت فيه من روحى الفخ اجراء الريح الى تجويف جسم صالح لا مسا كهاو الامتلاء بها وليس ثمة نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثيل لاضافة ما به الحياة بالفعل على المادة القابلة لها فاذا كملت استمداده عليه وأفست ما يحيا به من الروح التي هي من أمرى ففعواله ساجدين اه أبو السعود (قوله من روحى) من زائدة أو تبعية أى نفخت فيه روحا هي بعض الارواح التي خلقتها أى أدخلتها وأجريت فيها (قوله وازافة الروح اليه) كما يقال بيت الله وناقة الله وعبد الله اه خازن (قوله ففعوا) الفاء في جواب اذا وفعوا فعل أمر من وقع أى اسقطوا وخرروا وحذفت الواو من الامر على حد قوله فأمر او مضارع من كوعد * احذف اه شيخنا (قوله بالانحناء) أى لا بوضع الجبهة على الارض الذى هو السجود الحقيقي اذ هذا لا يكون الا لله وهذا أحد قولين تقدم ذكرهما في سورة البقرة والثاني أن المراد السجود الحقيقي وكان جائزا اذ ذاك أو أن المراد من قوله له أى لجهته بأن تسجدوا لله متوجهين لآدم كالقبلة تشریفاله اه شيخنا (قوله فيه تأكيدي) أى للبالغة وزيادة الاعتناء وعبارة السكرخى فيه تأكيدي لزيادة تمكين المعنى وتقريره في الذهن ولا يكون تحصيلا للحاصل لان نسبة اجمعون الى كلهم كنسبة كلهم الى أصل الجملة أو اجمعون يفيد معنى الاجتماع وسئل المبرد عن هذه الآية فقال لو قال فسجد الملائكة احتمل أن يكون سجدا بعضهم فاما قال كلهم زال هذا الاحتمال فظهر أنهم باسمهم سجدوا ثم عند هذا بقي احتمال وهو أنهم هل سجدوا دفعة واحدة أو سجد كل واحد في وقت فلما قال اجمعون ظهر أن السكل سجدوا دفعة واحدة اه وهو ايضاح لما سبق اه (قوله كان بين الملائكة) يشير بهذا الى وجه الاستثناء وانه متصل باعتبار التعليل ولذلك لم يفسر الا بالكن على عادته في المنقطع اه شيخنا وفي أبى السعود الا ابليس اسم ثناء متصل اما لانه كان جنيا مفردا مغمورا بالوف من الملائكة فعدمهم تغليا واما لان من الملائكة جنسا يتوالدون وهو منهم وقوله أبى أن يكون مع الساجدين استثناء ميبين لكيفية عدم السجود المفهوم من الاستثناء فان مطلق عدم السجود قد يكون مع التردد وبقوله أبى الخ علم انه مع الالباء والاستكبار أو منقطع فيتصل به ما بعده أى لكن ابليس أبى أن يكون معهم اه (قوله قال تعالى يا ابليس الخ) ظاهره يقتضى أن الله تعالى تكلم مع ابليس بغير واسطة لان ابليس قال في الجواب لم أكن لاسجد لبشر خلقته فقوله خلقته خطاب الحضور لا خطاب الغيبة فقول بعض المتكلمين انه تعالى أوصل هذا الخطاب الى ابليس على لسان بعض رسله ضعيف فان قيل كيف يعقل حصوله لرأس الكفرة فالجواب أن مكاملة الله تعالى بغير واسطة من أعظم المناصب وأشرف المراتب فكيف يعقل حصوله لرأس الكفرة فالجواب أن مكاملة الله تعالى انما تكون منصباعاليا اذا كانت على سبيل الاكرام والاعظام فاما اذا كانت على سبيل الاهانة والاذلال فلا اه كرخى

مامنعك (أن لا) زائدة
(تكون مع الساجدين
قال لم أكن لاسجد)
لا ينبغي لي أن أسجد
(لبشر خلقته من صلصال
من حمأ مسنون قال فاخرج
منها) أي من الجنة وقيل
من السموات (فانك رجم)
مطروود (وان عليك اللعنة
الى يوم الدين) الجزاء (قال
رب فأنظرني الى يوم
يعثون) أي الناس (قال
فانك من المنظرين الى يوم
الوقت المعلوم) وقت النفخة
الأولى (قال رب بما
أغويتني) أي باغوائك لي
والباء للقسم وجوابه
(لا زين لهم في الارض)
المعاصي (ولأغوينهم أجمعين
الا عبادك منهم

المفعولين أو مبعوتين ويحوز
أن يكون مصدرا على
المعنى لان أخذنا بمعنى
بغتاهم (فاذا هم) اذا هنا
للفاجأة وهي ظرف مكان
وهي مبتدأ و (مبلسون)
خبره وهو العامل في اذا
قوله تعالى (ان أخذ الله
سميكم) قد ذكرنا الوجه
في افراد السمع مع جمع
الابصار والقلوب في أول
اللبقرة (من) استفهام في
موضع رفع بالابتداء
(واله) خبره و (غير الله)
صفة الخبر و (يأتيكم)

(قوله مامنعك) حل معنى حمله عليه مراعاة الآية الاخرى المذكورة والافالاستفهامية مبتدأ ولك خبرها
والاستفهام للتوبيخ والتقريع وعبرة البيضاوي أي غرض لك في أن لا تكون مع الساجدين انتهت
وعليها ليست لازائدة اه (قوله أن لا) أي من أن لا وقوله زائدة أي بدليل ما في سورة ص مامنعك أن
تسجد وعلى عدم زيادتها يكون المقدر في أي ماعذر لك في أن لا تكون اه (قوله لا ينبغي لي أن أسجد)
أي لا يصح مني ولا يليق بحالي فاللام لتأكيد النفي اه بيضاوي (قوله لبشر خلقته من صلصال) أي
وخلقتني من نار وهي أشرف من الطين المتغير المتن لانها نيرة والطين كشيء مظلم اه شيخنا وفي
الكرخي وحاصل كلامه ان كونه بشرا يشعر بكونه جسما كشيءا هو كان روحانيا لطيفا فكأنه يقول
البشر جسماني كشيء أدون حالا من الروحاني اللطيف فكيف يسجد الاعلى لادنى وأيضا فآدم
مخلوق من صلصال تولد من حمأ مسنون وهذا الاصل في غاية الدناءة وأصل ابليس هي النار وهي أشرف
العناصر فكان أصل ابليس أشرف من أصل آدم والأشرف يقبح أن يؤمر بالسجود لادون فهذا مجموع
شبه ابليس اه (قوله قال فاخرج منها) الفاء في جواب بشرطه مقدر أي فحيث عصيت وتكبرت فاخرج
منها اه وقوله أي من الجنة الخ إشارة للخلاف في قصة امتناع ابليس من السجود هل كانت قبل دخول آدم
الجنة أو ووفيهما كما هو مذکور في كتب السير وقوله رجم في المصباح الرجم بفتح الحين الحجارة والرجم
القبر سمي بذلك لما يجتمع عليه من الاحجار ورجمته رجما من باب قتل ضربته بالرجم اه وفي القاموس
الرجم اللعن والشتم والطرود والمجران اه (قوله مطروود) أي عن الرحمة (قوله وان عليك اللعنة)
قبل ان أهل السماء يلعنون ابليس كاهل الارض فهو ملعون فيها وقوله الى يوم الدين فان قلت هل ينقطع
اللعن عنه في الآخرة كما هو مقتضى الغاية قلت لا بل يزداد عذابا الى اللعنة التي عليه فكأنه قيل وان عليك
اللعنة فقط الى يوم الدين ثم تزداد بعد ذلك مع عذابا دائما مستمر لا ينقطع اه خازن وفي الكرخي
وتحديد اللعنة بيوم الدين لانه يناسب أيام التكليف وأما قوله فأذن مؤذن بينهم الآية فبمعنى آخر غير
الطرود والابعاد وهو التعذيب الذي تنسى عنده هذه وهذا جواب عما يقال كيف غيا اللعنة بيوم الدين
مع أنه أثبتناه بقوله فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين أولانه أبعد غاية يضر بها الناس في كلامهم
للتأييد كقوله تعالى مادامت السموات والارض اه (قوله الى يوم الدين) يحوز أن يتعلق بالاستقرار في
عليك ويحوز أن يتعلق بنفس اللعنة اه سمين (قوله الى يوم يعثون) أي يوم القيامة وأراد بهذا السؤال
انه لا يموت أبدا لانه اذا أمهل الى يوم البعث الذي هو وقت النفخة الثانية لا يموت بعد ذلك لانقطاع الموت
من حين النفخة الاولى فاعلم انه اذا أمهل الى يوم البعث أمهل الى الابد فاجابه الله تعالى بقوله قال فانك من
المنظرين الى يوم الوقت المعلوم يعني الوقت الذي يموت فيه جميع الخلائق وهو وقت النفخة الاولى
فتموت فيها ثم تبعث مع الناس فمدة موته أربعون سنة وهي ما بين النفختين ولم تكن اجابة الله له في الامهال
اكراماله بل زيادة في شقاوته وعذابه اه خازن وفي البيضاوي أراد بهذا السؤال أن يجد فسحة في
الاغواء ونجاة عند الموت اذا لموت بعد وقت البعث فاجابه الى الاول دون الثاني اه (قوله والباء للقسم)
واختار البيضاوي في الاعراف كونها للسببية ونقل كونها للقسم بصيغة التمرير لانه وقع في مكان آخر
قال فبعزتك والقصة واحدة الآن أحدهما أقسام بصفة ذاته والثاني أقسام بفعله والفقهاء قالوا الاقسام
بصفات الذات صحيح واختلفوا في القسم بصفات الافعال ومنهم من فرق بينهما ولان جعل الاغواء مقسما
به غير متعارف اه كرخي (قوله لا زين لهم) الضمير في لهم لدرية آدم وان لم يحوز لهم ذكر للعلم بهم اه

سين (قوله ولا غوينهم) أى أحملهم على الغواية التى هى الكفر بدليل تفسير المستثنى بالمؤمنين (قوله المخلصين) أى الذين أخلصوا فى طاعتك وطرهتهم من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدى اه يضاوى (قوله قال هذا صراط على) أى على حفظه ومراعاته وقوله مستقيم نعت اه شيخنا وفى الكرخى أى على رعايته كالخلق الذى تجب مراعاته فى تأكيده وثبوته وتحقيق وقوعه فالكلام على التشبيه عند أهل السنة كفى قوله تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين اذ لا تجب رعاية الاصلح عندنا اه وفى أبى السعود قال هذا صراط على أى حق على أن أراعيه مستقيم لا عوج فيه والاشارة الى ما تضمنه الاستثناء وهو تخلص المخلصين من اغوائه أولاً خلاص على معنى أنه طريق يؤدى الى الوصول الى من غير اعوجاج وضلال والظاهر أن ذلك رد لما وقع فى عبارة بليس حيث قال لا تعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم الآية اه (قوله ان عبادى) وم المشار اليهم بالمخلصين ليس لك عليهم سلطان أى قوة وقدرة وذلك ان بليس لما قال لازين لهم فى الارض ولا غوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين أوهم بذلك أن له سلطانا على غير المخلصين فبين الله تعالى أنه ليس له سلطان على أحد من عبده سواء كان من المخلصين أو لم يكن من المخلصين قال أهل المعنى ليس لك عليهم سلطان أن تلقيهم فى ذنب يضيق عنهم عفوى وهؤلاء صفوة الله الذين هداموا واختارهم من عباده الامن اتبعك من الغاوين يعنى الامن اتبعك بليس من الغاوين فان له عليهم سلطانا بسبب كونهم منقادين له فيما يأمرهم به اه خازن وفيه مع كونهم تحقيقا لما قاله اللعين تفخيم لشأن المخلصين وبيان لمنزلتهم ولا تقطع غالب الاغواء عنهم وان اغواءه للغاوين ليس بطريق السلطان بل بطريق اتباعهم له بسوء اختيارهم اه أبو السعود (قوله قوة) أى قوة توقعهم بها فى الكفر فلا ينفى ان له عليهم قوة تزيين المعاصى غير الكفر اه (قوله له سبعة أبواب) أولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية وقوله لكل باب الخ يعنى لكل دركة قوم يسكنونها والجزء بعض الشئ وجزأته جعلته أجزأه والمعنى ان الله تعالى يحزى أتباع بليس سبعة أجزأه فيدخل كل جزء وقسم دركة من النار والسبب فيه ان مراتب الكفر مختلفة فلذلك اختلفت مراتبهم فى النار قال الضحاك فى الدركة الاولى أهل التوحيد الذين ادخلوا النار يعذبون فيها بقدر ذنوبهم ثم يخرجون منها وفى الثانية النصاري وفى الثالثة اليهود وفى الرابعة الصابئون وفى الخامسة المجوس وفى السادسة أهل الشرك وفى السابعة المنافقون اه خازن وفى الخطيب تنبيه تخصيص هذا العدد لان أهلها سبع فرق وقيل جعلت سبعة على وفق الاعضاء السبعة من العين والاذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل لانها مصادر السيئات فكانت مواردها الابواب السبعة ولما كانت هى بعينها مصادر الحسنات بشرط النية والنية من أعمال القلب زادت الاعضاء واحدا فجعلت أبواب الجنان ثمانية اه (قوله أطباق) فى المصباح الطبق من أمتعة البيت جمعة أطباق مثل سبب وأسباب وطباق أيضا مثل جبل وجبال وأصل الطبق الشئ على مقدار الشئ مطبقا له من جميع جوانبه كالغطاء له ومنه يقال أطبقوا على الامر بالالف اذا اجتمعوا عليه متوافقين غير متخالفين اه (قوله لكل باب) أى طبقة منها أى حالة كون الباب من تلك السبعة وقوله منهم نعت لجزء قدم عليه فيعرب حالا والتقدير لكل باب كائن منها جزء حالة كونه منهم أى من الغاوين والمراد بالجزء الحزب أى الطائفة والفريق اه شيخنا (قوله ان المتقين فى جنات وعيون) أى مستغرقون فيها خالدون لكل واحدجنة وعين أولسكل منهم عدة منهما كقوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان اه أبو السعود وقال ابن عباس المراد بالمتقين الذين اتقوا الشرك بالله

(المخلصين) أى المؤمنين (قال) تعالى (هذا صراط على) مستقيم (وهو) (ان عبادى) أى المؤمنين (ليس لك عليهم سلطان) (قوة) (الا) لكن (من اتبعك من الغاوين) الكافرين (وان جهنم لموعدهم أجمعين) أى من تبعك معك (لها سبع أبواب) (للكل باب) منها (منهم جزء) نصيب (مقسوم) ان المتقين فى جنات) بسايتين

فى موضع الصفة أيضا والاستفهام هنا بمعنى الانكار والهاء فى (به) تعود على السمع لانه المذكور أولا وقيل تعود على معنى المأخوذ والمحتوم عليك فلذلك أفرد (كيف) حال والعامل فيها (نصرف) قوله تعالى (هل يهلك) الاستفهام هنا بمعنى التقرير فلذلك تاب عن جواب الشرط أى ان أتاكم هلككم * قوله (مبشرين) حالا من المرسلين (فمن آمن) يجوز أن يكون شرطا وأن يكون بمعنى الذى وهى مبتدأ فى الحالين وقد سبق القول على نظائره * قوله تعالى (بما كانوا يفسقون) ما مصدرية أى يفسقهم وقد ذكر فى أوائل البقرة ويقرأ

سبحانه والكفر به وبه قال جمهور الصحابة والتابعين وهو الصحيح لان المتقى هو الآتى بالتقوى ولو مرة واحدة كما أن الضارب هو الآتى بالضرب ولو مرة واحدة والقاتل هو الآتى بالقتل ولو مرة واحدة فكأنه ليس من شرط صدق الوصف بكونه ضاربا وقاتلا أن يكون آتيا بجميع أنواع الضرب والقتل فكذلك ليس من شرط صدق الوصف بكونه متقيا أن يكون آتيا بجميع أنواع التقوى لان الآتى بفرد واحد من أفراد التقوى يكون آتيا بالتقوى لان كل فرد من أفراد الماهية يجب كونه مشتملا على تلك الماهية وبهذا التحقيق استدلو على ان الامر لا يفيد التكرار واثبت ذلك فاجمعت الامة على ان التقوى عن الكفر شرط في حصول الحكم بدخول الجنة وقال الجبائي وجمهور المعتزلة المتقين هم الذين اتقوا جميع المعاصي قالوا لانه اسم مدح لا يتناول الامن كان كذلك اه كرخي (قوله وعيون) قال الرازي يحتمل أن يكون المراد منها ما ذكره الله تعالى في قوله مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن الآية ويحتمل أن يكون المراد من هذه العيون منابع مغيرة لتلك الانهار فان قيل هل كل واحد من المتقين يختص بعيونه أو تجري تلك العيون بعضها الى بعض أوجب بان كل واحد من الوجهين محتمل فيجوز أن يختص كل واحد بعين ينتفع هو بها ومن يختص به من الحور والولدان ويكون ذلك على قدر حاجتهم وعلى حسب شهواتهم ويحتمل أن تجري من بعضهم الى بعض لانهم يطهرون عن الحقد والحسد اه خطيب (قوله بسلام) في محل نصب على الحال من الواو في ادخلوها أي بسلام من الله على المعنى الاول ومن بعضكم على بعض على المعنى الثاني وقوله أي سلموا راجع للمعنى الثاني أي ليسلم بعضكم على بعض سلام التحية وقوله وادخلوا دخول على قوله آمين أي ان قوله آمين معمول لهذا المحذوف لكنه ليس محتاجا اليه للتصريح به في الآية فكان عليه أن يعربه أي آمين حالامن الواو في ادخلوها اه شيخنا وفي الكرخي وآمين حال أخرى وهي بدل من الاولى أي بدل كل من كل أو بدل اشتغال لان الا من مشتمل على التحية أو بالعكس فان قيل ان الله تعالى حكم قبل هذه الآية بانهم في جنات وعيون واذا كانوا فيها فكيف يقال لهم ادخلوها فالجواب انهم لما ملكو اجنات كثيرة فكلموا أرادوا أن ينتقلوا من جنة الى أخرى قيل لهم ادخلوها بسلام آمين اه (قوله من كل فزع) أي ومن زوال هذا النعيم (قوله من غل) الغل الحقد الكامن في القلب ويطلق على الشحنة والعداوة والبغضاء والحقد والحسد فكل هذه الحصال المذمومة داخله في الغل لانها كامنة في القلب وروى ان المؤمنين يوقنون على باب الجنة وقفة فيقتص بعضهم من بعض ثم يؤمر بهم الى الجنة وقدنقى الله قلوبهم من الغل والغش والحقد والحسد اه خازن (قوله حال من م) أي من ضمير صدورهم المضاف اليه وجاز ذلك لان المضاف جزء المضاف اليه والعامل فيها معنى الالتصاق ويجوز أن يكون حالامن فاعل ادخلوها على انها حال مقدرة قاله أبو البقاء ولا حاجة له بل هي حال مقارنة اه كرخي (قوله على سر) جمع سرير وهو مجلس رفيع عال موطأ للسرور وهو مأخوذ منه لانه مجلس سرور وقال ابن عباس أي على سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت والسرير مثل ما بين صنعاء الى الجابية اه خازن (قوله حال ايضا) أي من الضمير في اخوانا ويجوز كونه صفة لـ اخوانا وقال أبو البقاء يجوز ان يتعلق بنفس اخوانا لانه بمعنى متصافين أي متصافين على سرور وفيه نظر من حيث تأويل جامد بمشتق بعيد منه اه كرخي (قوله لدوران الاسرة) جمع سرير بهم أي انهم اذا اجتمعوا وتلاحقوا ثم أرادوا الانصراف يدور سرير كل واحد منهم به بحيث يصير اكنة مقابلا بوجهه لمن كان عنده وقفاه الى الجهة التي يسير لها السرير وهذا أبلغ في الانس والاكرام اه شيخنا (قوله لا يسهم فيها نصب) يجوز أن تكون هذه الجملة

(وعيون) تجري فيها ويقال لهم (ادخلوها بسلام) أي سالمين من كل خوف أو مع سلام أي سلموا وادخلوا (آمين) من كل فزع (وتزعنا ما في صدورهم من غل) حقد (اخوانا) حال من م (على سرر متقابلين) حال أيضا لا ينظر بعضهم الى قفابعض لدوران الاسرة بهم (لا يسهم فيها نصب) تعب (وما م منها بمخرجين) أبدا

بضم السين وكسر ها أوها لغتان * قوله تعالى (بالغداة) أصلها غدوة فقلبت ألفا لتحر كها وانفتاح ما قبلها وهي نكرة * ويقر بألغدوة بضم الغين وسكون الدال وواو بعدها وقد عرفها بالالف واللام وأكثر ما تستعمل معرفة علما وقد عرفها هنا بالالف واللام * وما العشي فقيل هو مفرد وقيل هو جمع عشية و (يريدون) حال (من شيء) من زائدة وموضعها رفع بالابتداء * وعليك الخبر * ومن حسابهم صفة لشيء قدم عليه فصار حالا وكذلك الذي بعده الا أنه قدم من حسابك على عليهم ويجوز أن يكون الخبر من حسابهم وعليك صفة لشيء مقدمة عليه (فتطردهم) جواب لما النافية فلذلك

مستأنفة ويجوز أن تكون حالا من الضمير في متقابلين اهـ كرخي (قوله نبي عبادي أني) بفتح الياء فيهما وسكونها فيهما سبعيتان وأنا تأ كيد لاسم أن أو ضمير فصل أو مبتدأ خبره مابعد والجمللة خبران اهـ شيخنا (قوله للؤمنين) أي العصاة منهم (قوله وان عذابي) أي أن عذبت وقوله هو العذاب اما ضمير فصل أو مبتدأ ولا يصح أن يكون تأ كيدا لان الظاهر لا يؤكد بالضمير اهـ شيخنا (تنبيه) في هذه الآية لطائف الاولى انه سبحانه وتعالى أضاف العباد الى نفسه وهذا تشریف عظيم ألا ترى انه قال لنبيه محمد ﷺ سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا الثانية أنه تعالى لما ذكر الرحمة والمغفرة بالغ في التأكيدات بالفاظ ثلاثة أو لها قوله اني وثانيها أنا وثالثها ادخال الالف واللام على قوله الغفور الرحيم ولما ذكر العذاب لم يقل اني أنا المعذب وما وصف نفسه بذلك بل قال وان عذابي هو العذاب الاليم الثالثة انه أمر رسوله ﷺ أن يبلغ اليهم هذا المعنى فكانه أشهد رسوله على نفسه في التزام المغفرة والرحمة الرابعة أنه لما قال نبي عبادي كان معناه نبيء كل من كان معترفا بعبوديته وهذا كما يدخل فيه المؤمن المطيع كذلك يدخل فيه المؤمن العاصي فكل ذلك يدل على تغليب جانب الرحمة من الله تعالى وعن أبي هريرة رضي الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول ان الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأسكن منها عنده تسعة وتسعين وأرسل في خلقه رحمة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار وعن عبادة رضي الله تعالى عنه قال باغنا عن رسول الله ﷺ أنه قال لو يعلم العبد قدر عفو الله ما تورع عن حرام ولو يعلم قدر عذابه لجمع نفسه الى قتلها وعنه ﷺ أنه مر بنفر من أصحابه وم يضحكون فقال أنضحكون وبين أيديكم النار فنزل نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم ولما بالغ تعالى في تقرير النبوة ثم أرفده بذكر دلائل التوحيد ثم ذكر تعالى عقبه أحوال القيامة ووصف الاشقياء والسعداء أتبع ذلك بقصص الانبياء عليهم السلام ليكون سماعهم رغبا في العبادة الموجهة للفوز بدرجات الاولياء محذرا عن المصيبة الموجهة لاستحقاق دركات الاشقياء وافتتح من ذلك بقصة ابراهيم عليه السلام فقال ونبئهم عن ضيف ابراهيم الخ اهـ خطيب وقد ذكرنا أربع قصص قصة ابراهيم ثم قصة لوط ثم قصة شعيب ثم قصة صالح وسيأتي تفصيلها اهـ شيخنا (قوله ونبئهم عن ضيف ابراهيم) هذا معطوف على ما قبله اي وأخبر يا محمد عبادي عن ضيف ابراهيم واصل الضيف الميل يقال أضفت الى كذا اذا ملئت اليه والضيف من مال اليك نزولا بك وصارت الضيافة متعارفة في القرى وأصل الضيف مصدر ولذلك استوى فيه الواحد والجمع في غالب كلامهم وقد يجمع فيقال أضياف وضيوف وضيوفان وضيف ابراهيم هم الملائكة الذين أرسلهم الله ليبدوا ابراهيم بالولد ويهلكوا قوم لوط اهـ خازن (قوله وهم ملائكة) أي على صور غلمان حسان وقوله منهم جبريل أي على كل من الاقوال الثلاثة اهـ شيخنا (قوله اذ دخلوا عليه) اذا ما معمول لفعل مقدر أي اذكروا ما ظرف على بابه والعامل فيه محذوف تقديره خبر ضيف أو نفس ضيف وتوجيه ذلك أنه لما كان في الاصل مصدرا اعتبر ذلك فيه ويدل على اعتبار مصدرية به عدم مطابقتها لما قبله تشبها وجمعا وتأنيذا في الاغلب ولانه قائم مقام وصف والوصف يعمل أو أنه على حذف مضاف أي اصحاب ضيف ابراهيم أي ضيافته فالمصدر باق على حاله فلذلك عمل اهـ كرخي (قوله أي هذا اللفظ) أي قالوا هذا اللفظ وهو لفظ سلاما يعني قالوه تحية لابراهيم ولم تذكر هنا تحيته لهم وقد ذكرت في سورة هود فالقصة هنا مختصرة وفي الشهاب مانصه يجوز في سلاما أن يكون منصوبا بفعل مضارع أو ماض ويجوز نصبه بقالوا أي ذكروا

(نبيء) خبر يا محمد (عبادي اني أنا الغفور) للؤمنين (الرحيم) بهم (وان عذابي) للعصاة (هو العذاب الاليم) المؤلم ونبئهم عن ضيف ابراهيم) وهم ملائكة اثنا عشر أو عشرة أو ثلاثة منهم جبريل (اذ دخلوا عليه) فقالوا سلاما أي هذا اللفظ (قال) ابراهيم لما عرض عليهم الاكل فلم يأكلوا

نصب (فتكون) جواب النهي وهو لا تطرد * قوله تعالى (ليقولوا) اللام متعلقة بفتنا أي اختبرناهم ليقولوا فنعاقيهم بقولهم ويجوز أن تكون لام العاقبة (وهؤلاء) مبتدأ (من الله عليهم) الخبر والجمللة في موضع نصب بالقول ويجوز أن يكون هؤلاء في موضع نصب بفعل محذوف فسرره مابعد تقديره خص هؤلاء أو فضلوا (من) متعلقة بمن أي ميزم علينا ويجوز أن تكون حالا أي من عليهم منفردين و (بالشكرين) يتعلق بأعلم لانه ظرف والظرف يعمل فيه معنى الفعل بخلاف المفعول فان افعل لا يعمل فيه * قوله تعالى (واذا جاءك) العامل في اذا معني الجواب اي

(انا منكم وجلون) خائفون
(قالوا لا توجل) تخف (انا)
رسل ربك (نبشرك بسلام
عليم) ذي علم كثير هو
اسحق كما ذكر في هود (قال
أبشروني) بالولد (على ان
مسي السكير) حال أي مع
مسه اياي (فهم) فبأي شيء
(تبشرون) استفهام تعجب
(قالوا بشرك بالحق)
بالصدق (فلا تكن من
القائطين) الآيسين (قال
ومن) أي (يقنط) بكسر
النون وفتحها (من رحمة
ربه الا الضالون) الكافرون
(قال فما خطبكم) شأنكم
(أيها المرسلون قالوا انا
أرسلنا الى قوم مجرمين)
كافرين أي قوم لوط
لا هلاك لهم (الا آل لوط انا
لنجوم أجمعين)

اذا جاءك سلم عليهم (سلام)
مبتدأ وجاز ذلك وان كان
نكرة لما فيه من معنى الفعل
(كتب ربكم) الجملة محكية
بعد القول ايضا (انه من
عمل) يقرأ بكسر ان وفتحها
ففي الكسر وجهان أحدهما
هي مستأنفة والكلام تام
قبلها والثاني انه حمل كتب
على قال فكسرت ان بعده
واما الفتح ففيه وجهان
أحدهما هو بدل من الرحمة
أي كتب انه من عمل
والثاني انه مبتدأ

سلام ولم يذكر هناردا السلام ولا بقية القصة اختصارا وتقدمت مبسوطة في سورة هود اه (قوله انا
منكم وجلون) أي لان العادة ان الضيف اذا لم يأكل مما قدم له يكون خائفا خصوصا وقد دخلوا عليه
بغير اذنه وفي غير وقت دخول الضيفان اه شيخنا (قوله قالوا لا توجل) العامة على فتح التاء من
وجل كشر يشرب والفتح قياس فعل الان العرب آثرت الكسر في بعض الافعال اذا كانت فاؤه
واوا وقرأ الحسن لا توجل مبنيًا للمفعول من الايجال وقرىء لا تاجل الاصل توجل كقراءة العامة الا
انه أبدل من الواو القالا لفتح ما قبلها وان لم تتحرك وقرىء أيضا لا توجل من المواجهة اه سمين
(قوله انا نبشرك) استئناف في معنى التعليل للنهي عن الوجل فان المبشر لا يخاف منه اه يضاوي
(قوله أبشروني) قرأ الأعرج بشروني باسقاط اداة الاستفهام فيحتمل الاخبار ويحتمل الاستفهام
وانما حذف ادائه للعلم بها اه سمين (قوله فهم تبشرون) بهم متعلقة بتبشرون وقدم وجوب الان له صدر
الكلام وقرأ العامة بفتح النون مخففة على انها نون الرفع ولم يذكر مفعول التبشير وقرأنا فاع بكسرها
والاصل تبشروني فحذف الياء اكتفاء عنها بالكسرة اه سمين (قوله استفهام تعجب) أي من ان
يولد له مع مس الكبرياء أو انكار لان يبشربه في مثل هذه الحالة وكذلك قوله فهم تبشرون أي فبأي
عجوبة تبشرون أو فبأي شيء تبشرون فان البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شيء اه
يضاوي وقوله أي فبأي عجوبة الخ الاول على ان الاستفهام للتعجب والثاني على انه للانكار اه شهاب
اذلا وجه للاستفهام عن المبشر به بعدما بينوه بانه غلام عليم فلذلك حمل الاستفهام في قوله فهم على التعجب
أو الانكار اه زاده (قوله قالوا بشرك بالحق) يعني بالصدق الذي قضاه الله بان يخرج منك ولدا
تكثرت ذريته وهو اسحق اه خازن وفي البيضاوي قالوا بشرك بالحق أي بما يكون لا محالة أو باليقين
الذي لا لبس فيه أو بطريقة هي حق وهي قول الله تعالى وأمره فلا تكن من القائطين أي الآيسين من ذلك
فانه تعالى قادر على ان يخلق بشرا من غير أبوين فكيف من شيخ فان وعجز عاقر وكان تعجب ابراهيم
عليه السلام باعتبار العادة دون القدرة ولذلك قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون المخطئون طريق
المعرفة فلا يعرفون سعة رحمة الله تعالى وكال علمه وقدرته كما قال الله تعالى انه لا يأس من روح الله الا
القوم الكافرون اه (قوله بكسر النون وفتحها) سبعيتان وفي المختار القنوط اليأس وبابه جالس
ودخل وطرب وسلم فهو قانط وقنوط اه وقرىء شاذ اضم النون كافي السمين (قوله قال فما خطبكم)
أي زيادة على البشارة فانها يكفي فيها واحد أي فاشأن كثرتم فان الظاهر ان لكم شأننا آخر غير
البشارة اه شيخنا وفي البيضاوي أي فاشأنكم الذي أرسلتم لاجله سوى البشارة ولعله علم ان كمال
المقصود ليس البشارة لانهم كانوا اعدوا البشارة لا تحتاج الى عدد ولذلك اكتفى بالواحد في بشارة
زكريا ومرتيم عليهما السلام أولانهم بشروه في تضاعيف الحال لازالة الوجل ولو كانت البشارة تمام
المقصود لا بتدأه بها اه (قوله الا آل لوط) فيه وجهان أحدهما انه مستثنى متصل على انه مستثنى من
الضمير المستكن في مجرمين بمعنى أجرموا كلهم الا آل لوط فانهم لم يجرموا ويكون قوله ان المنجوم
استئناف اخبار بنجاتهم بكونهم لم يجرموا ويكون الارسال حينئذ شاملا للمجرمين وآل لوط لا هلاك
أو لك ولا نجاة هؤلاء والثاني انه استثناء منقطع لان آل لوط لم يندرجوا في المجرمين البتة قال الشيخ واذا
كان استثناء منقطعاً فهو مما يجب فيه النصب لانه من الاستثناء الذي لا يمكن توجه العامل الى المستثنى فيه
لانهم لم يرسلوا اليهم انما أرسلوا الى القوم المجرمين خاصة ويكون قوله ان المنجوم جرى مجرى خبر لكن في
اتصاله بآل لوط لان المعنى لكن آل لوط نجيتهم اه سمين والمراد بآل لوط أشياعه وأتباعه من أهل

لايمانهم (الامراته قدرنا
انهم الغارين) الباقيين في
العذاب لكفرها (فلما جاء
آل لوط) أي لوطا (المرسالون
قال) لهم (انكم قوم
منكرون) لا أعرفكم
(قالوا بل جئناك بما كانوا)
أي قومك (فيه يمترون)
يشكون وهو العذاب
(وأنتناك بالحق وانا
لصادقون) في قولنا (فأفسر
بأهلك بقطع من الليل واتبع
أدبارهم) امش خلفهم (ولا
يلتفت منكم أحد) لئلا يرى
عظيم ما ينزل بهم (وامضوا
حيث تؤمرون) وهو الشام
(وقضينا)

وخبره محذوف أي عليه أنه
من عمل ودل على ذلك ما قبله
والهاء ضمير الشأن ومن
بمعنى الذي أو شرط
وموضعها مبتدأ و(منكم)
في موضع الحال من ضمير
الفاعل و(بجهاالة) حال
أيضا أي جاهلا ويحوز أن
يكون مفعولا به أي بسبب
الجهل والهاء في (بعده) تعود
على العمل أو على السوء
(فأنه) يقرأ بالكسرو هو
معطوف على أن الأولى أو
تكرير للأولى عند قوم
وعلى هذا خبر من محذوف
دل عليه الكلام ويحوز أن
يكون العائد محذوفا أي فأنه
غفور له وإذا

دينه اه خازن (قوله لايمانهم) أي فالاستثناء منقطع على هذا (قوله الامرأته) فيه وجهان أحدهما أنه
استثناء من آل لوط قال أبو البقاء والاستثناء اذا جاء بعد الاستثناء كان الاستثناء الثاني مضافا إلى المبتدأ
كقوله له عندى عشرة الأربعة الأدره ما فإن الدرهم يستثنى من الأربعة فهو مضاف إلى العشرة فكأنك
قلت أحد عشر الأربعة أو عشرة الأثلاثة الثاني انها مستثناة من الضمير المحرور في المنجوم وقد منع
الزنجشري الوجه الأول قائلا لأن الاستثناء من الاستثناء انما يكون فيما اتحد الحكم كما في قول المطلق
أنت طالق ثلاثا الاثنتين الا واحدة وفي قول المقر فلان على عشرة دراهم الاثلاثة الأدره ما في الآية
فقد اختلف الحكم لأن آل لوط متعلق بأرسلنا أو بمجرمين والامراته قد تعلق بقوله المنجوم فكيف
يكون استثناء من استثناء اه كرخي (قوله قدرنا) ضمن معنى العلم فلذلك علق باللام فكسرت ان
واسناد التقدير لهم مجاز من حيث انهم رسل الله وواسطة بينه وبين خلقه اه شيخنا وفي الخازن قدرنا
قضينا وانما أسندت الملائكة القدر لانفسهم وان كان ذلك الله عز وجل لا اختصاصهم بالله وقرهم منه كما
تقول خاصة الملك نحن أمرنا نحن فعلنا وان كانوا قد فعلوه بأمر الملك اه وفي السمين وقوله انها كسرت
ان من أجل اللام التي في خبرها وهي معلقة لما قبلها لان فعل التقدير قد يعلق اجراء له مجرى العلم اما لكونه
بمعناه واما لانه مترتب عليه قال الزنجشري فان قلت لم جاز تعليق فعل التقدير في قوله قدرنا انها
والتعليق من خصائص أفعال القلوب قلت لتضمن فعل التقدير معنى العلم قال الشيخ وكسرت انها اجراء
لفعل التقدير مجرى العلم قلت وهذا لا يصلح علة لكسرها انما يصلح علة لتعليقها الفعل قبلها والعلة في
كسرها ما قدمته من وجود اللام ولولاها لفتحت اه (قوله لمن الغارين) في المختار غير الشئ بقی وغير
أيضا مضى وهو من الاضداد وبابه دخل اه (قوله لكفرها) أي فالاستثناء منقطع (قوله فلما جاء آل
لوط الخ) في الكل حذف أي فخرجوا من عند ابراهيم وسافروا من قريته الى قرية لوط وكان بينهما
أربعة فراسخ اه شيخنا (قوله أي لوطا) أي لفظة آل زائدة بدليل ولقد جاءت رسلنا لوطا وهذه
القصة مختصرة هنا وتقدمت في سورة هود مبسوطة اه شيخنا وقوله المرسالون هم الملائكة الذين ضافوا
ابراهيم (قوله منكرون) أي تنكرون أنفسى وتجزع منكم فأخاف ان تصيوني بمكروه ولا أعرف غرضكم
ولان أي القبائل أتم اه شيخنا وعبارة البيضاوى قال انكم قوم منكرون تنكرون أنفسى وتفر عنكم
مخافة ان تطرقوني بشر قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون أي ما جئناك بما تنكرون لاجله بل جئناك بما فيه
فرحك وسرورك ويشفيك من عدوك وهو العذاب الذي توعدتهم به فيمترون فيه قبل محيئه اه (قوله
وأنتناك بالحق) الباء للملازمة والحق بمعنى المتيقن أي ملتبسين أو ملتبس أنت به لا بصارك له ولو حمل على
الخبر اليقين كان قوله وانا لصادقون مكررا اه شهاب (قوله فأفسر) أي سرفى الليل فقوله بقطع أي فيه
أي في جزء من الليل وقوله بأهلك وهم بنتاه فلم يخرج من قريته الا هو وبنتاه اه شيخنا وفي القرطبي في
سورة هود فخرج لوط وطوى الله له الارض في وقته حتى نجا ووصل الى ابراهيم اه (قوله امش
خلفهم) أي لاجل ان تطمئن عليهم وتعرف انهم ناجون اه شيخنا (قوله لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم) أي
فيرتاع اه خازن وربما أدى الى موته وفي الكرخي ولا يلتفت منكم أحد أي الى ورائه اذا سمع الصيحة
لئلا يرتاعوا من عظيم ما ينزل بهم فيكون لا يلتفت من التفات البصر لا من لفته عن الشئ يلقته اذا ثناء ولواه
اه (قوله حيث تؤمرون) أي الى حيث كادهم البيضاوى وقوله وهو الشام تفسير لحديث وقوله تؤمرون
أي يأمركم جبريل اه وفي السمين قوله حيث تؤمرون حيث على بابها من كونها ظرف مكان مبهم
ولا بهامها تعدى اليها الفعل من غير واسطة على انه قد جاء في الشعر تعديته اليها بفي وزعم بعضهم

أنها ناظر فزمان مستدلا بقوله بقطع من الليل ثم قال وامضوا حيث تؤمرون أى فى ذلك الزمان وهو ضعيف ولو كان كما قال لكان التركيب وامضوا حيث أمرتم على أنه لو جاء التركيب هكذا لم يكن فيه دلالة اه (قوله أوحينا اليه) أشار به الى أن قضينا ضمن معنى أوحينا فعدى بما يتعدى به وهو الى وذلك مفعول القضاء والامر بدل منه أو عطف بيان اه كرخى (قوله وهو ان دابر الخ) أشار به الى أن الجملة خبر مبتدأ محذوف والاكثر على أنه بدل من ذلك أو من الامر اذا جعلته بيانا أى ذلك الامر مبهم بينه أن دابر هؤلاء وقيل على حذف الجار أى بأن دابر قاله انقراء اه كرخى (قوله حال) أى من الضمير المستقر فى مقطوع واما جمع بتقدير جعله حالا من الضمير المذكور حملا على المعنى فان دابر هؤلاء فى معنى مدبرى هؤلاء أى فيكون مقطوع بمعنى مقطوعين وقدره انقراء وأبو عبيدة اذا كانوا مصباحين فان كان تفسير معنى فصحيح واما الاعراب فلا ضرورة تدعو الى هذا التقدير أو هو حال من هؤلاء والعامل معنى الاضافة لا معنى الاشارة اذا الاشارة ليست فى حال الدخول الى الصبح اه كرخى (قوله وجاء أهل المدينة الخ) تقدم أن هذا الجىء قبل قول الملائكة فأسر بأهلك فافى سورة هو على الترتيب الواقعى وما هنا على خلافه والواو لا تنيد ترتيبا اه شيخنا وفى الكرخى وذكروا القصة فى هو دبر ترتيب الوقوع وهنا أخذ كرمحيثهم عن قول الرسل بل جئناك مع تقدمه ليستقل الاول ببيان كيفية نصره الصابرين والثانى بتساوى الامم اه (قوله مدينة سدوم) من اضافة المسمى الى الاسم أى المدينة المسماة بسدوم بسين مهملة فذال مججمة وأخطأ من قال مهملة مدينة من مدائن قوم لوط اه زكريا على وزن فحول بفتح الفاء اه شهاب (قوله يستبشرون) أى يبشرون بعضهم بعضا بضيف لوط والاستبشار اظهار الفرح والسرور اه خازن (قوله فلا تفضحون) يعنى فيهم يقال فضحه يفضحه اذا أظهر من أمره ما يلزمه العار بسببه اه خازن وفى المختار فضحه فافضح أى كشف مساويه وبابه قطع والاسم الفضيحة والفضوح أيضا بضميتين اه (قوله واتقوا الله) أى فى ركوب الفاحشة ولا تخزون ولا تذلون من الخزى وهو الهوان أو ولا تحجلون فيهم من الخزية وهى الحياء اه يضاوى (قوله عن العالمين) أى عن تضييف أحد من الغرباء وادخاله قريتنا وعبارة البيضاوى أو لم تنهك عن العالمين عن أن تجير منهم أحدا وتمنع بيننا وبينهم فانهم كانوا يتعرضون لكل واحد وكان لوط بمنعهم عنه بقدر وسعه أو عن ضيافة الناس وانزالهم اه (قوله هؤلاء بناتى) يجوز فيه أوجه أحدها أن يكون هؤلاء مفعولا بفعل مقدر أى تزوجوا هؤلاء وبناتى بيان أو بدل الثانى أن يكون هؤلاء بناتى مبتدأ وخبرا ولا بد من شىء محذوف تتم به الفائدة أى فتزوجوهن الثالث أن يكون هؤلاء مبتدأ وبناتى بدل أو بيان والخبر محذوف أى هن أطهر لكم كاجاء فى نظيرها اه سمين (قوله فتزوجوهن) أى ان أسلمتم أو انه كان فى شريعته يحل تزوج الكافر بالمسلمة اه شيخنا (قوله لعمر ك) بفتح اللام وفتح العين لغة فى العمر بضميتين فهما معنى واحد وهو مدة عيش الانسان أى مدة حياته فى الدنيا لكن لم يرد القسم فى كلام العرب الا بالضبط الاول أى فتح اللام وفتح العين المهملة اه شيخنا وفى السمين لعمر ك مبتدأ محذوف الخبر وجوب وانهم وما فى حيزه جواب القسم تقديره لعمر ك قسمى أو يعنى انهم والعمر والعمر بالعمر والضم هو البقاء الا أنهم التزموا الفتح فى القسم قال الزجاج لانه أخف عليهم وهم يكثرون القسم بلعمر ك اه وفى الكرخى وفى الدر المنثور للشيخ المصنف أخرج ابن مردويه عن أبى هريرة عن رسول الله ﷺ قال ما حلف الله بحياة أحد الا بحياة محمد ﷺ قال لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون وعمر ك بفتح العين وسكون الميم لغة فى العمر بضمها وهو اسم لمدة عمارة بدن الانسان بالحياة والروح اه (قوله انهم لفي سكرتهم)

أوحينا) اليه ذلك الامر وهو (أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين) حال أى يتم استصالحهم فى الصباح (وجاء أهل المدينة) مدينة سدوم وهم قوم لوط لما أخبروا أن فى بيت لوط مردا حسانا وهم الملائكة (يستبشرون) حال طمعا فى فعل الفاحشة بهم (قال) لوط (ان هؤلاء ضيفى فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزون) بقصدكم ايام بفعل الفاحشة بهم (قالوا) أولم تنهك عن العالمين) عن اضافتهم (قال هؤلاء بناتى ان كنتم فاعلين) ما تريدون من قضاء الشهوة فتزوجوهن قال تعالى (لعمر ك) خطاب للنبي ﷺ أى وحياتك (انهم لفي سكرتهم يعمهون) يترددون (فأخذتهم الصيحة) صيحة جبريل جعلت من شرطا فالامر كذلك ويقرأ بالفتح وهو تكرير للاولى على قراءة من فتح الاولى أو بدل منها عند قوم وكلاهما ضعيف لوجهين أحدهما ان البدل لا يصحبه حرف معنى الا ان تجعل الفاء زائدة وهو ضعيف والثانى أن ذلك يؤدى الى أن لا يبقى لمن خبر ولا جواب ان جعلته بشرطا والوجه أن تكون أن خبر مبتدأ محذوف أى فشأنه أنه غفور

(مشرقين) وقت شروق الشمس (فجعلنا عاليها) أى قرام (سافلها) بأن رفعها جبريل الى السماء واسقطها مقلوبة الى الارض (وأطرنا عليهم حجارة من سجيل) طين طبخ بالنار (ان فى ذلك) المذكور (لايات) دلالات على وحدانية الله (للتوسمين) للناظرين المتبرين (وانها) أى قرى قوم لوط (لبسبيل مقيم) طريق قریش الى الشام لم تدرس أفلا يعتبرون بهم (ان فى ذلك لآية) لعبرة (للمؤمنين وان) مخففة أى انه (كان أصحاب الايكة) هى غيضة شجر يقرب المدينة وهم قوم شعيب (لظالمين) بتكذيبهم شعيبا (فانتقمنا منهم) بأن أهلكنام بشدة الحر (وانها) أى قوم لوط والأيكة (لبأمام) طريق (مبين) واضح أفلا تعتبرون بهم يا أهل مكة

له أو يكون المحذوف ظرفا أى فعلية أنه فتكون أن امامبتدا وأما فاعلا قوله تعالى (كذلك) الكاف وصف لمصدر محذوف أى نفصل الايات تفصيلا مثل ذلك (وليستين) يقرأ بالياء (سبيل) فاعل أى يتبين

أى غوايتهم وشدة غلظتهم التى أزال عقولهم وتميزهم بين خطيئهم والصواب الذى يشار به اليهم يعمهون يتحجرون فكيف يستمعون نصيحك وقيل الضمير لقریش والجملة اعتراض اه ييضاوى أى فى خلال قصة قوم لوط اه ويعمهون حال أمان الضمير المستكن فى الجار أو من الضمير المجرور بالاضافة والعامل أمانفس سكرة لانها مصدر وأمانى الاضافة اه سمين وعمه من باب تب كفى المختار (قوله مشرقين) حال من مفعول أخذتهم أى داخلين فى الاشراق والضمير فى عاليها وسافلها للمدينة وقال الزمخشري لقرى قوم لوط ورجح الاول بأنه تقدم ما يعود عليه لفظا بخلاف الثانى اه سمين (قوله وقت شروق الشمس) أى طلوعها قيل كان ابتداء العذاب حين أصبحوا وكان تمامه حين أشرقوا فلذلك قال اولاً مقطوع مصبحين وقال ههنا مشرقين اه زاده (قوله فجعلنا) مرتب على أخذ الصيحة وعبرة الخطيب ثم بين سبحانه وتعالى ما تسبب عن الصيحة معقبها بقوله فجعلنا عليها الخ اه والمراد بعاليها وجه الارض وما عليه وقوله بأن رفعها جبريل أى من الارض السفلى اه شيخنا (قوله أى قرام) وكانت أربعة فيها أربعمائة ألف مقاتل اه شيخنا (قوله وأطرنا عليهم) أى على من كان منهم خارجا عن قرام بان كان غائبا فى سفر أو غيره اه شيخنا (قوله ان فى ذلك المذكور) أى من قصة ابراهيم وقصة لوط اه شيخنا وقوله لايات للتوسمين أى المتفكرين المتفرسين الذين يتثبتون فى نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشئ بسمته اه ييضاوى وفى السمين قوله للتوسمين متعلق بمحذوف على أنه صفة لايات والاجود أن يتعلق بنفس آيات لانها بمعنى العلامات والتوسم تفعل من الوسم والوسم أصله التثبت والتفكر مأخوذ من الوسم وهو التأثير الجديدة فى جلد البقر أو غيره وقال ثعلب الواسم الناظر اليك من فرقك الى قدمك وفيه معنى التثبت وقيل أصله استقصاء التعرف يقال توسمت أى عرفت مستقصيا وجوه التعرف وقيل هو تفعل من الوسم وهو العلامة اه (قوله لبسبيل) أى فى سبيل مقيم أى ثابت يسلكه الناس ويرون نار القرى فيه اه ييضاوى وقوله لم تدرس أى السبيل يعنى آثارها (قوله لعبرة للمؤمنين) أى كل من آمن بالله وصدق الانبياء والرسل عرف أن ذلك اما كان لانتقام الله من الجهال لاجل مخالفتهم وأما الذين لا يؤمنون فيحملون على حوادث العالم وحصول القرائن السكوكية والاتصالات الفاسكية وجمع الآيات أولا باعتبار تعدد ما قص من حديث لوط وضيف ابراهيم وتعرض قوم لوط لهم وما كان من هلاكهم وقلب المدائن على من فيها وامطار الحجارة على من غاب عنها ووحدها ثانيا باعتبار وحدة قرية قوم لوط المشار اليها بقوله وانها لبسبيل مقيم فلا يرد كيف جمع الآية وأولا ووحدها ثانيا بالقصة واحدة اه كرخى (قوله وان كان أصحاب الايكة الخ) شروع فى قصة شعيب وذكر هنا مختصرة وسيأتى بسطها فى سورة الشعراء اه شيخنا (قوله أصحاب الايكة) أى أصحاب بقعة الاشجار باعتبار اقامتهم فيها وملازماتهم لها وكان عامة شجرهم المقل اه خازن أى الدوم (قوله هى غيضة شجر) الغيضة فى الاصل اسم للشجر المتلف والمراد بها هنا البقعة التى فيها شجر مزدهم فى الكلام مجاز من اطلاق اسم الحال على المحل اه شيخنا وفى المختار الايك الشجر الكثير المتلف الواحدة أيكة مثل تمر وتمر فم قرأ أصحاب الايكة فى الغيضة ومن قرأ أصحاب ليكة فهى اسم القرية وقيل هما مثل مكة وبكة اه (قوله بشدة الحر) فسلطه الله عليهم سبعة أيام حتى أخذ بانفاسهم وقربوا من الهلاك فبعث الله لهم سحابة كالظلة فالتجؤ اليها واجتمعوا تحتها للظلل بها فبعث الله عليهم منها نار فأحرقتهم جميعا اه خازن (قوله وانها لبأمام مبين) فى ضمير التنبيه أقوال أرجحها عوده على قرى قوم لوط وأصحاب الايكة وهم قوم شعيب لتقدمها ذكرا وقيل يعود على لوط وشعيب

(ولقد كذب أصحاب الحجر)
 واديين المدينة والشام وهم
 ثمود (المرسلين) بتكذيبهم
 صالحا لانه تكذيب لباقي
 الرسل لا شتر اكهم في
 الحجى بالتوحيد (واتيناهم
 آياتنا) في الناقة (فكانوا
 عنهم معرضين) لا يتفكرون
 فيها (وكانوا ينحتون من
 الجبال بيوتا آمين فأخذتهم
 الصيحة مصحين) وقت
 الصباح (فأغنى) دفع
 (عنهم) العذاب (ما كانوا
 يكسبون) من بناء الحصون
 وجمع الاموال (وما خلقنا
 السموات والارض وما
 بينهما الا بالحق وان
 الساعة آتية) لا محالة
 فيجازى كل أحد بعمله
 (فاصفح) يا محمد عن قومك
 (الصفح الجليل) أعرض
 عنهم اعراضا لا جزع فيه
 وهذا منسوخ بآية السيف
 (ان ربك هو الخلاق)
 لكل شيء (العليم) بكل شيء
 (ولقد آتيناك سبعا من
 المثاني) قال صلى الله عليه
 وسلم هي الفاتحة رواه
 الشيخان

وذكر السبيل وهو لغة
 فيه ومنه قوله تعالى وان
 يروا سبيل الغي يتخذوه
 سبيلا ويحوز أن تكون
 القراءة بالباء على أن تأنيث
 السبيل غير

وشعيب لم يحزله ذكر ولو يكن دل عليه ذكر قومه وقيل يعود على الخبرين خبر اهلاك قوم لوط وخبر اهلاك
 قوم شعيب وقيل يعود على أصحاب الايكة وأصحاب مدين لانه مرسل اليهما فذكر أحدهما مشعرا بالآخر اه
 سمين وسمى الطريق اماما لانه يؤم ويتبع أى لان المسافر يأتم به حتى يصل الى الموضع الذى يريد اه
 خازن (قوله ولقد كذب أصحاب الحجر) شروع في قصة صالح وتقدمت في سورة هود باسطة مما هنا اه
 شيخنا (قوله واديين المدينة والشام) وآثاره باقية يمر عليها ربك الشام في ذهابه الى الحجاز اه خازن
 (قوله لانه تكذيب الخ) بيان لتصحيح الجمع في المرسلين وعبرة القاضى كالكشاف ومن كذب واحدا
 من الرسل فكأنما كذب الجميع وانما أتى بكلمة التشبيه لانهم ما كذبوا سائرم لانهم لم يواجهوهم
 بالتكذيب ولا قصدوهم به ولكن لزمهم لان الانبياء على دين واحد في الاصول ولا يجوز التفريق بينهم
 واليه أشار في التقرير اه كرخى (قوله وآتيناهم آياتنا) انما أضاف الاتباء اليهم وان كان لصالح لانه
 مرسل اليهم بهذه الآيات وقوله في الناقة صفة للآيات أى الكائنة في الناقة كخروجهم من الصخرة وعظم
 جثتها وقرب ولادتها وغزارة لبنها اه خازن (قوله لا يتفكرون فيها) أى فيستملون على صدقه وذلك
 يدل على أن النظر والاستدلال واجب وان التقليد مذموم اه كرخى (قوله وكانوا ينحتون من الجبال
 بيوتا) أى يتخذون منها بيوتا قطع الصخر منها وبنائه بيوتا وهذا هو المناسب لقول الشارح الآتى من بناء
 الحصون وبه قال بعض المفسرين وقال بعضهم المراد أنهم يتخذون بيوتا في الجبال ينقرونها بالعاويل
 حتى تصير مساكن من غير بنیان اه شيخنا وعبرة الجلال في سورة الاعراف وبوأكم أسكنكم في
 الارض يتخذون من سهولها قصورا تسكنونها في الصيف وتتختون من الجبال بيوتا تسكنونها في
 الشتاء ونصبه على الحال المقدرة انتهت (قوله بيوتا) بضم الباء وكسر هاء سبعيتان اه شيخنا (قوله آمين)
 حال أى حال كونهم آمين عليها من تحريب الاعداء لها ونقب اللصوص لها الشدة احكامها اه شيخنا
 (قوله فأخذتهم الصيحة الخ) عبارة هذا المفسر في سورة الاعراف فأخذتهم الرجفة الزلزلة الشديدة
 من الارض والصيحة من السماء انتهت (قوله من بناء الحصون وجمع الاموال) ظاهر في أنه بيان لما وانها
 نكرة موصوفة أى شيء يكسبونه والظاهر انها بمعنى الذى والعائد محذوف أى الذى يكسبونه ويحوز
 أن تكون مصدرية أى كسبهم اه كرخى (قوله الابالحق) أى الاخلاقا ملتبسا بالحق والحكمة
 والمصلحة بحيث لا يلائم استمرار الفساد واستقرار الشرور ولذلك اقتضت الحكمة اهلاك أمثال
 هؤلاء دفعا لفسادهم وارشادا لمن بقي الى الصلاح أو الاسباب العدل والانصاف يوم الجزاء على الاعمال
 كايدي عنه قوله وان الساعة آتية فينتقم الله تعالى فيها من هو كذلك اه أبو السعود (قوله فيجازى كل
 واحد بعمله) يشير الى انه بالبناء للجهول وعبرة اليبضاوى تشير الى أنه بالبناء للفاعل ونصها فينتقم الله
 لك فيها من كذبك اه (قوله وهذا منسوخ) هذا أحد قولين والآخر أنه محكم وأن الامر بالصفح
 الجليل لا ينافي قتالهم ونص اليبضاوى فاصفح الصفح الجليل ولا تجمل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة
 الصفوح الخليم وقيل هو منسوخ بآية السيف اه وفي الخطيب قال الرازى وهو بعيد لان المقصود من
 ذلك أن يظهر الخلق الحسن والنفو والصفح فكيف يصير منسوخا اه (قوله ولقد آتيناك سبعا الخ)
 قال ابن الجوزى سبب نزول هذه الآية أن سبع قوافل أقبلت من بصري وأذرع ليهود قريظة والنضير
 في يوم واحد فيها أنواع من البز والطيب والجواهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لالتقينا بها
 وأنفقناها في سبيل الله فأنزل الله هذه الآية وقال قد أعطيتكم سبع آيات هي خير من هذه السبع قوافل
 ويدل على صحة هذا قوله لا تمدن عينيك الخ اه خازن (قوله سبعا) أى سبع آيات من المثاني أى هي

المثاني فبعد البسملة آية منها تكون الآية الأخيرة صراط الذين إلى آخرها وعلى مقابلة تكون السابعة غير المغضوب عليهم ولا الضالين ويكون رأس الآية التي قبلها أنعمت عليهم اه شيخنا (قوله لانهاتثنى) أى تكرر في كل ركعة عبارة غير لانهاتثنى في كل صلاة بقراءتها في كل ركعة وهذا أحد الوجوه في سبب تسميتها بالمثاني وقيل وجه التسمية أنها مقسومة بين العبيد وبين الله نصفين فنصفها الأول ثناء على الله ونصفها الثانى دعاء وقيل سميت مثاني لان كلماتها مثناة مثل قوله الرحمن الرحيم اياك نعبد و اياك نستعين اهنا الصراط المستقيم صراط الذين فكل هذه الالفاظ مثناة وقيل لانها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة معهم اسبعون ألف ملك وقيل لاشتمالها على الشاء على الله وهو حمد وتوحيد ومملكه وهذا كله على القول بأن المراد بالسبع المثاني هو الفاتحة وقيل المراد بها السبع الطوال أولها سورة البقرة وآخرها مجموع الانفال وبراءة فهما كالسورة الواحدة ولهذا لم يفصل بينهما بسملة وسميت هذه السبع مثاني لان القصص والاحكام والحدود ثبتت فيها وقيل المراد بالسبع المثاني الحواميم وقيل المراد بها جميع القرآن ويكون عطف قوله والقرآن العظيم من عطف الرديف وسوغه التغير اللفظي وقيل غير ذلك اه من الخازن وقوله وقيل المراد بها جميع القرآن عبارة زاده وقيل سبع صحائف جمع صحيفة بمعنى الكتاب فان القرآن العظيم سبعة أسباع كل سبعة صحيفة وكتاب فعلى هذا القول السبع المثاني هو القرآن كله ودليل هذا القول قوله تعالى الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني وعلى هذا يكون عطف القرآن على السبع من قبيل عطف الصفات مع وحدة ذات الموصوف كأيأتى والمعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم أى الجامع لهذين الوصفين اه (قوله والقرآن العظيم) هو من عطف الكل على البعض ان أريد بالقرآن المجموع الشخصى أو من عطف العام على الخاص ان أريد به القدر المشترك الصادق على الكل والبعض اه كرخى (قوله لا تمدن عينيك) أى لا تطمح ببصرك طموح راغب الى مامتعابه أزواجهم أى أصنافا من الكفار فانه مستحق بالاضافة الى ما أوتيته فانه كال مطلوب بالذات مفض الى دوام اللذات وفي حديث أبى بكر رضى الله عنه من أوتى القرآن فرأى أن أحد أوتى من الدنيا أفضل مما أوتى فقد صغر عظميا وعظم صغيرا اه ييضوى (قوله ولا تمدن عينيك) أى لا جلمهم أى لا جل عدم ايمانهم كما أشار اليه بقوله لم يؤمنوا (قوله ألن جانبك للمؤمنين) أى تواضع لهم وهذا كناية عن حسن التدبير والشفقة من خفض الطائر جناحه على الفروخ وضمها اليه اه كرخى (قوله كأأنزلنا) متعلق بمحذوف دل عليه الانذار وهو ما قدر الشارح بقوله أن ينزل عليكم وماضى بمعنى المستقبل اذ الذى نزل بأهل الكتاب كواقع لقريظة والنضير لم يكن واقعا وقت نزول الآية لانها مكية وما وقع لهم كان بعد الهجرة وكذا ما وقع للمقتسمين لطرق مكة لم يكن واقعا وقت نزول الآية لانه انما وقع لهم بعد الهجرة كيوم بدر وعلى كل فى الكلام وقفة أخرى أبداها أبو السعود وهى أن العذاب المنذر به ينبغى أن يشبه بشي قد وقع يعرفه المنذرون حتى يحصل لهم تخويف والمشب به هنا قد علمت أنه غير واقع فكأنه قال أنذركم بعذاب مشابه لعذاب سيقع وفى الكرخى مانصه قوله كأأنزلنا العذاب قضيته أن الكاف متعلقة بمحذوف كقدره ولا يصح الابدالة المعنى لان الله تعالى هو المنزل فهو كاي يقول بعض خواص الملك أمرنا بكذا وان كان الأمر هو الملك تقديره أنزلنا اليك انزالا مثل ما أنزلنا فيكون وصفا لمصدر محذوف وأظهر منه ما قدمه الكشف من أن التقدير ولقد آتيناك أى أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب وهم المقتسمون فملقها بآتيناك لانه بمعنى أنزلنا عليك اه (قوله على المقتسمين) أى الذين اقتسموا

لانهاتثنى فى كل ركعة
(والقرآن العظيم لا تمدن
عينك الى مامتعابه
أزواج) أصنافا (منهم ولا
تمدن عليهم) ان لم يؤمنوا
(واخفض جناحك) ألن
جانبك (للمؤمنين) وقيل انى
أنا النذير (من عذاب الله
أن ينزل عليكم) (المبين)
البين الانذار (كما أنزلنا)
العذاب (على المقتسمين)
اليهود والنصارى

حقيقى ويقرأ بالتاء والسبيل
فاعل مؤنث وهو لغة فيه
ومنه قل هذه سبيلى ويقرأ
بنصب السبيل والفاعل
المخاطب واللام تتعلق
بمحذوف أى ولتستبين
فصلنا * قوله تعالى
(وكذبتم) يجوز أن يكون
مستأنفا وان يكون حالا
وقدمه مرادة والهاء فى
(به) تعود على ربي ويجوز
أن تعود على معنى البيئة لانها
فى معنى البرهان والدليل
(يقضى الحق) يقرأ بالاضاد
من القصص والاول أشبه
بجائمة الآية * قوله تعالى
(مفتاح) هو جمع مفتاح
والمفتاح الخزانة فأما ما يفتح
به فهو مفتاح وجمعه مفاتيح
وقد قيل مفتاح أيضا
(لا يعلمها) حال من مفاتيح
والعامل فيها ما تعلق به
الظرف أو نفس الظرف
ان رفعت

(الذين جعلوا القرآن) أي
كتبهم المنزل عليهم (عُضِينَ)
أجزاء حيث آمنوا ببعض
وكفروا ببعض وقيل المراد
بهم الذين اقتسموا طرق
مكة يصدون الناس عن
الاسلام وقال بعضهم في
القرآن سحر وبعضهم
كهانة وبعضهم شعر
(فوربك لنسألنهم أجمعين)
سؤال توبيخ (عما كانوا
يعلمون فاصدع) يا محمد (بما
تؤمر) أي اجهر به وامضه
(وأعرض عن المشركين)
هذا قبل الامر بالجهاد (إنا
كفيناك

مفتاح و(من ورقة) فاعل
(ولاحظة) معطوف على
لفظ ورقة ولورفع على
الموضع جاز (ولارطب ولا
يابس) مثله وقد قرىء
بأرفع على الموضع (الافى
كتاب) أي الا هو في كتاب
ولا يجوز أن يكون استثناء
يعمل فيه يعلمها لان المعنى
يصير وما تسقط من ورقة
الا يعلمها الا في كتاب فينقلب
معناه الى الاثبات أي لا يعلمها
في كتاب واذا لم يكن الا في
كتاب وجب أن يعلمها في
الكتاب فاذا يكون
الاستثناء الثاني بدلا من
الاول أي وما تسقط من
ورقة الا هي في كتاب وما
يعلمها بقوله تعالى (بالليل)
الباء هنا بمعنى في

كتبهم فآمنوا ببعضها وكفروا ببعضها كما وصف محمد وآية الرجم فاليهود آمنوا ببعض التوراة وهو
ما وافق غرضهم وكفروا ببعضها وهو ما خالف غرضهم وكذلك النصارى وقوله الذين جعلوا القرآن
بيان للمقتسمين والمراد بالقرآن القرآن بالمعنى اللغوي فيصح تفسير الشارح له بكتبهم المنزل عليهم فقوله
حيث آمنوا ببعض أي وهو ما وافق شهواتهم وكفروا ببعض وهو ما خالفها كما علمت اه شيخنا
(قوله الذين جعلوا القرآن) صفة مبينة للمقتسمين (قوله عضين) جمع عضوة وأصلها عضوة من عضى الشاة
اذا جعلها أعضاء وقيل عضبة عن عضبته اذ بهته اه يعضاوى وفي المختار قال الكسائي العضة الكذب
والبهتان وجمعها عضون مثل عزة وعزون قال الله تعالى الذين جعلوا القرآن عضين قيل نقصانه الواو
وهو من عضوته أي فرقته لان المشركين فرقوا أقوالهم فيه فجعلوه كذبوا سحرا وكهانة وشعرا
وقيل نقصانه الهاء وأصله عضبة لان العضة والمضين في لغة قريش السحريه يقولون للساحر عاضه اه
(قوله وقيل المراد بهم الذين اقتسموا الخ) وكانوا اثني عشر اقتسموا طرق مكة أيام الموسم لينفروا
الناس عن الايمان بالرسول فأهلكهم الله يوم بدر اه يعضاوى (قوله وقال بعضهم) معطوف على
اقتسموا فهو من تمة القيل لا قول ثالث فالضمير في بعضهم راجع للذين اقتسموا لا للمفسرين لكن
الذي قاله المقتسمون على هذا القيل ان محمدا ساحران محمدا شاعران محمدا كاهن لا ما ذكره الشارح
بقوله وقال بعضهم في القرآن الخ ولعله نظر للاستلزام اذ وصف محمد بهذه الاوصاف يستلزم نسبتها
للقرآن اه شيخنا وفي القرطبي واختلف في المقتسمين على أقوال سبعة الاول قال مقاتل والفراء هم ستة
عشر رجلا بشهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم فاقتسموا أعقاب مكة وأنقابها وفجأها يقولون لمن
سلكها لا تغتروا بهذا الخارج فينا يدعى النبوة فانه يحنوزور بما قالوا ساحرور بما قالوا شاعرور بما قالوا
كاهن وسموا المقتسمين لانهم اقتسموا هذه الطرق فامتهم الله شرمية وكانوا نصبوا الوليد المغيرة حكما
على باب المسجد فاذا سألوهم عن النبي ﷺ قال صدق أولئك الثاني قال قتادة هم قوم من كفار قريش
اقتسموا كتاب الله فجعلوا بعضه شعرا وبعضه سحرا وبعضه كهانة وبعضه أساطير الاولين الثالث قال ابن
عباس هم أهل الكتاب آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه وكذلك قال عكرمة هم أهل الكتاب وسموا مقتسمين
لانهم كانوا مستترين فيقول بعضهم هذه السورة لي وهذه لك وهذا هو القول الرابع الخامس قال قتادة
اقتسموا كتابهم ففرقوه وبددوه السادس قال زيد بن أسلم المراد قوم صالح تقاسمو على قتله فسموا
مقتسمين كما قال تعالى قالوا اتقاسموا بالله لنبيتنه وأهله السابع قال الاخفش هم قوم أقسموا أيمانا تحالفوا
عليها وقيل انهم العاص بن وائل وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام وأبو البختري بن هشام
والنضر بن الحرث وأمية بن خلف وشيبة بن الحجاج ذكره الماوردي اه بحر وفه (قوله سؤال
توبيخ) جواب عن سؤال حاصله أنه أثبت سؤالهم هنا ونفاء في سورة الرحمن بقوله فيومئذ لا يسئل عن
ذنبه انس ولا جان وحاصل الجواب أن المثبت هنا سؤال التوبيخ والتقريع والتعنيف والمنفى هناك
سؤال الاستعلام اه من الخازن (قوله أي اجهر به وامضه) أي نفذه وعبارة الخازن فاصدع بما تؤمر
قال ابن عباس أظهر وقال الضحاك أعلم وأصل الصدع الشق والفرق أي افرق بين الحق والباطل
أمر النبي ﷺ في هذه الآية باظهار الدعوة وتبليغ الرسالة الى من أرسل اليهم قال عبد الله بن عبادة
ما زال النبي ﷺ مستخفيا حتى نزلت هذه الآية فخرج هو وأصحابه اه وفي البضاوى فاصدع بما
تؤمر فاجهر به من صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا أو فافرق بين الحق والباطل وأصله الابانة والتميز
وما مصدرية أو موصولة والراجع محذوف أي بما تؤمر به من الشرائع اه (قوله هذا قبل الامر بالجهاد)

أى فهو منسوخ اه (قوله المستهزين بك) وهم جماعة من قومه كانوا يستخرون منه ويبالغون في أيدائه والسخرية به أى تولينا أهلاً لهم من كفت فلاناً المؤمن إذا توليته أهلاً لم توجه إليها اه ابن حجر على الحمزية (قوله وهم الوليد بن المغيرة) صبر رجل نبال وهو يحرازه فقتلقت شظية من النبل بazar الوليد فنهع الكبر أن يطأطأ رأسه وينزعها فجعلت تضربه في ساقه فخدشته ففرض منها فمات وقوله والعاص ابن وائل خرج على راحلته يشتره فنزل شعباً فدخلت شوكة في أخمص رجله فانتفخت حتى صارت مثل عنق البعير فمات مكانه وقوله وعدى بن قيس امتخط قبحاً فقتله أى صار القبح يحرق من أنفه حتى مات وقوله والاسود بن المطلب رماه جبريل بورقة خضراء فذهب بصره ووجعته عينه فجعل يضرب برأسه الجدار حتى هلك وقوله والاسود بن عبد يغوث أصابه مرض الاستسقاء فمات به اه من الخازن (قوله صفة) أى جملة الذين يحلمون صفة لمستهزين (تأوله يضيق صدرك) أى بحسب الطبيعة البشرية وان كان مفوضاً لجميع أموره لربه اه شيخنا وقوله بما يقولون أى بسبب ما يقولون (قوله فسبح محمد ربك) أى فافزع الى الله تعالى فيما نالك بالتسبيح والتحميد يكفك ويكشف الغم عنك أو فزهه عما يقولون حامداً له على أن هذا لك للحق اه يبضاوى والفاء في جواب شرط مقدر أى ان ضاق صدرك بما يقولون بمقتضى الطبيعة البشرية فالتجىء الى الله فيما نالك بالاشتغال بهذه العبادات اه زاده (قوله المصلين) أى في الكلام مجاز وقوله واعبد ربك من عطف العام على الخاص (قوله الموات) سمي يقينا لانه متيقن الوقوع والنزول لا يشك فيه أحد وقال أبو حيان ان اليقين من أسماء الموات اه وفي الكرخى أى المتيقن للحقوق لكل أحد أى لانه يقين لا شك فيه وينزوله يزول كل شك ووقت العبادة بالموات اعلاماً بانها ليس لها نهاية دون الموت فلا يرد ما قيل أى فائدة لهذا التوقيت مع أن كل أحد يعلم أنه اذا مات سقطت عنه العبادات وايضاح الجواب أن المراد واعبد ربك في جميع زمان حياتك ولا تحل لحظة من لحظات الحياة من العبادة والله أعلم بمراده

(سورة النحل)

سورة مبتدأ وقوله مكية خبر أول وقوله مائة الخ خبر ثان (قوله الاوان عاقبتم الخ) عبارة الخازن الا قوله تعالى وان عاقبتم الخ فانها نزلت بالمدينة في قتل حمزة قاله ابن عباس وفي رواية أخرى عنه أنها مكية غير ثلاث آيات نزلت بالمدينة وهى قوله تعالى ولا تشعروا بعهد الله ثمناً قليلاً الى قوله تعلمون وقال قتادة هى مكية الا خمس آيات وهى قوله والذين هاجروا في الله من بعد ما ظنوا وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا وقوله وان عاقبتم الى آخر السورة وزاد مقاتل قوله من كفر بالله من بعد إيمانه الآية وضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة الآية وقيل كان يقال لسورة النحل سورة النعم لكثرة تعداد نعم الله فيها انتهت عبارة الخطيب وحكى الاصم عن بعضهم أنها كلها مدنية وتسمى سورة النعم والمقصود من هذه السورة الدلالة على أنه تعالى تام القدرة والعلم فاعل بالاختيار منزّه عن شوائب النقص وأدل ما فيها على هذا المعنى أمر النحلة لما ذكر من شأنها في دقة الفهم من ترتيب بيوتها ورحبها وسائر أمرها من اختلاف ألوان ما يخرج منها من أعسالها وجعله شفاء مع أكلها من الثمار النافعة والضارة وغير ذلك من الامور وسميها بالنعم واضح اه (قوله العذاب) أى عذابهم الواقع في القيامة اه شيخنا وقال قوم المراد بالامر هنا

المستهزين) بك بأهلاً كئنا كلاً منهم بأفة وهم الوليد ابن المغيرة والعاص بن وائل وعدى بن قيس والاسود ابن المطلب والاسود بن عبد يغوث (الذين يعملون مع الله لها آخر) صفة وقيل مبتدأ أول تضمنه معنى الشرط دخلت الفاء في خبره وهو (فسوف يعملون) عاقبة أمرهم (ولقد) للتحقيق (نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون) من الاستهزاء والتكذيب (فسبح) ملتبساً (محمد ربك) أى قل سبحان الله وبحمده (وكن من الساجدين) المصلين (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) الموت

(سورة النحل مكية)

الاوان عاقبتم الى آخرها مائة وثمان وعشرون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) لما استبطأ المشركون العذاب نزل (أتى أمر الله) أى الساعة وأتى بصيغة الماضي لتحقق وقوعه

وجاز ذلك لان الباء للالصاق والملاصق للزمان والمكان حاصل فيهما (ليقضى أجل) على ما لم يسم فاعله ويقرأ على تسمية الفاعل وأجل انصب بقوله تعالى (ويرسل عليكم) يحتمل أربعة أوجه

عقوبة المكذبين وهو العذاب بالقتل بالسيف وذلك ان النضر بن الحرث قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء الآية فاستجمل العذاب فنزلت هذه الآية وقتل النضر يوم بدر صبرا اه خازن (قوله أى قرب) أى قرب جثته والمراد بامر الله القيامة كما قال الشارح قال ابن عباس لما نزل قوله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر قال الكفار بعضهم لبعض ان هذا الرجل يزعم ان القيامة قد قربت فامسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى ننظر ما هو كان فلما رأوا انه لا ينزل شيء قالوا اما نرى شيئا فنزل اقترب للناس حسابهم فاشفقوا فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئا مما تخوفنا به فنزل أتى أمر الله فوثب النبي ﷺ ورفع الناس رؤسهم وظنوا انها قد جاءت حقيقة فنزل فلاتستجملوه فاطمأنوا اه خازن وفي السمين في أتى وجهان أحدهما وهو المشهور انه ماض لفظا مستقبل معنى اذا المراد به يوم القيامة وانما أبرز في صورة ما وقع وانقضى تحقيقه ولصدق الخبر به والثاني انه على بابه والمراد به مقدماته وأوائله وهو نصر رسول الله ﷺ اه (قوله فلاتستجملوه) الاستجمال طلب الشئ قبل وقته اه خازن (قوله فانه واقع لاحالة) أى ولا خير لكم فيه ولا خلاص لكم منه اه بيضاوى (قوله عما يشركون) تنازع فيه العاملان قبله وفيه التفات من الخطاب الى الغيبة تحقير الشأنهم وحطاً لدرجتهم عن رتبة الخطاب وفي قراءة سبعية بالتاء اه شيخنا وفي السمين يحتمل ان ما مصدرية فلا عائدها عند الجمهور أى عن اشراكهم به غيره اه وهذا هو الذى يتنزل عليه تقرير المفسر اذا عائد في العبارة على حله فان الضمير في به عائده على الله وكذا في غيره ويحتمل ان تكون موصولة كما قاله السمين فيحتاج لتقدير العائد أى عما يشركونه به وما عبارة عن أصنام اه (قوله أى جبريل) وعبر عنه بالجمع تعظيماً له (قوله بالوحى) أى الموحى به الذى من جملته التوحيد وغيره فعبر بالروح عن الوحى على طريق الاستعارة التصريحية بما مع ان الروح به احياء البدن والوحى به احياء القلوب من الجهالات اه شيخنا (قوله مفسرة) أى الروح الذى هو بمعنى الوحى وعبارة البيضاوى وان مفسرة لان الروح بمعنى الوحى الدال على القول أو مصدرية في موضع الجرب بدلا من الروح أو النصب بنزع الخافض أو مخففة من الثقيلة وقوله فاتقون رجوع الى مخاطبتهم بما هو المقصود انتهت فقوله فاتقون فيه التفات الى التكلم بعد الغيبة اه وفي أبى السعود فاتقون راجع الى مخاطبتهم أى المستجملين على طريقة الالتفات والغاء فصيحة أى اذا كان الامر كاذك من جريان عادته تعالى بتنزيل الملائكة على الانبياء وأمرهم بان يندروا الناس انه لا شريك له في الألوهية فاتقون في الاخلال بمضمونه اه وقال الشهاب اذا كان الانذار بمعنى التخويف فالظاهر دخول فاتقون في المنذره لانه هو المنذره في الحقيقة واذا كان بمعنى الاعلام فالمتصوفا بالاعلام هو الجملة الاولى وهذا متفرع عليها اه (قوله وأعلموم) فسر الانذار بالاعلام ليلائم ايقاعه على قوله انه لا اله الا أنا كقوله فاعلم انه لا اله الا الله وجاءت الحكاية على المعنى في قوله الا أنا ولو جاءت على اللفظ لكان الا الله اه كرخى (قوله فاتقون) فيه تنبيه على الاحكام الفرعية بعد التنبيه على الاحكام العلية بقوله انه لا اله الا أنا فقد جمعت هذه الآية بين الاحكام الاصلية والفرعية اه شيخنا (قوله أى محقا) أشار الى ان بالحق في محل نصب على الحال كافي نظائره اه كرخى (قوله من الاصنام) أشار بهذا الى ان ما اسمية موصولة أو موصوفة لكن كان عليه تقدير العائد بان يقول عما يشركونه به من الاصنام وفي البيضاوى عما يشركون منهما اه أى من السموات والارض أى عن الشركاء الذين أشركوهم بالله وهم بعض أهل السماء أو الارض وفي زاد عليه مانصه قوله عما يشركون منها إشارة الى ان قوله عما يشركون ليس تكرارا لما ذكر

أى قرب (فلاتستجملوه) تطلبوه قبل حينه فانه واقع لاحالة (سبحانه) تنزيها له (وتعالى عما يشركون) به غيره (ينزل الملائكة) أى جبريل (بالروح) بالوحى (من أمره) بارادته (على من يشاء من عباده) وهم الانبياء (ان) مفسرة (أنذروا) خوفا للكافرين بالعذاب وأعلموم (انه لا اله الا أنا فاتقون) خافون (خلق السموات والارض بالحق) أى محقا (تعالى عما يشركون) به من الاصنام

* أحدها ان يكون مستأنفا والثاني ان يكون معطوفا على قوله يتوفاكم وما بعده من الافعال المضارعة والثالث ان يكون معطوفا على القاهر لان اسم الفاعل في معنى يفعل وهو نظير قوله الطائر الذباب فيغضب زيدو الرابع ان يكون التقدير وهو يرسل وتكون الجملة حالا امامن الضمير في القاهر أو من الضمير في الظرف * عليكم فيه وجهان * أحدهما هو متعلق يرسل والثاني ان يكون في نية التأخير وفيه وجهان * أحدهما ان يتعلق بنفس (حفظه) والمفعول محذوف أى يرسل من يحفظ

(خلق الانسان من نطفة)
منى الى ان صيره قويا شديدا
(فاذا هو خصيم) شديد
الخصومة (مين) يدينافى
البعث قائلا من يحيى العظام
وهي رميم (والانعام) الابل
والبقرة والغنم ونصبه بفعل
مقدر يفسره (خلقها لكم)
في جملة الناس (فيهادفء)
ما تستدفون به

عليكم اعمالكم والثاني ان
يكون صفة لحفظة قدمت
فصار حالا (توفته) يقرأ
بالتاء على تأنيث الجماعة
وبالف مائلة على ارادة الجمع
ويقرأ شاذا تتوفاه على
الاستقبال (يفرطون)
بالتشديد أى ينقصون مما
أمرؤا ويقرأ أشاذا بالتخفيف
أى يزيدون على ما أمرؤا*
قوله تعالى (ثم ردوا) الجمهور
على ضم الراء وكسرة الدال
الاولى محذوفة ليصح
الادغام ويقرأ بكسر الراء
على نقل كسرة الدال الاولى
الى الراء (مولاهم الحق)
صفتان وقرىء الحق
بالنصب على انه صفة مصدر
محذوف أى الرد الحق أو
على اضمار أعنى* قوله تعالى
(ينجكم) يقرأ بالتشديد
والتخفيف والماضى نجا
ونجى والهمزة والتشديد
للتعدية (تدعونه) في موضع
الحال من

أول السورة لانه ذكر أولا لابطال قول من يزعم ان الاصنام تدفع ما أراد الله من العذاب كما أشار اليه هناك
بقوله في دفع الخ وذكر هنا لكونه نتيجة متفرعة على ما ذكره قبله من دليل الوحداية كانه قيل خالق
السموات والارض كيف يكون له شريك مع ان ما يتصور أن يكون شريكه اما شئ منها أو شئ
يفتقر اليها أو شئ لا يقدر على خلقهما اه (قوله خلق الانسان) أى غير آدم (قوله من نطفة)
متعلق بخلق ومن لا ابتداء الغاية والنطفة القطرة من الماء يقال نطف رأسه ماء أى قطر وقيل هى الماء
الصافى ويعبر بها عن ماء الرجل اه سمين وفي المصباح نطف الماء ينطف من باب قتل سال وقال أبو زيد
نطفت القرية تنطف وتنطف نطفانا اذا قطرت والنطفة ماء الرجل والمرأة وجمعها نطف ونطاف
مثل برمة وبرم وبرام والنطفة أيضا الماء الصافى قل أوكثر ولا فعل للنطفة أى لا يستعمل لها فعل من
لفظها اه وفي المختار أن نطف من بابى قتل وضرب (قوله فاذا هو خصيم مين) أى بعد ما قوى واشتد
كما ذكره الشارح وفي السكر خى قوله من نطفة الخ أشار به الى ان من لا ابتداء الغاية وان انتهاءها محذوف
كما قرر به يحصل الجواب عما قيل ان الفاء فى قوله فاذا هو خصيم مين تدل على التعقيب وكونه خصيما
لا يكون عقب خلقه من نطفة وحاصله انه اشارة الى ما نزل حاله اليه فأجرى المنتظر مجرى الواقع وهو من
باب التعبير بأخر الامر عن أوله كقوله أرانى أعصر خرما وقوله وينزل لكم من السماء رزقا أى سبب
رزق وهو المطر أو انه أشار بذلك الى سرعة نسيانهم مبدأ خلقهم وبما تقرر علم أيضا جواب ما قيل الفاء
تدل على التعقيب ولا سيما وقد وجد معها اذا التى تقتضى المفاجأة وكونه خصيما مينا لم يعقب خلقه من نطفة
انما توسطت بينهما وسائط كثيرة اه فقوله الى ان صيره متملق بمحذوف أى واستمر ينقله من طور
الى طور الى ان صيره قويا الخ (قوله فى نفي البعث) متعلق بخصيم أى خصيم ومجادل ومنازع فى نفي البعث
والاولى اسقاط لفظ نفي بان يقول فى البعث اذ هو يخاصم فى البعث بان ينكره الا ان يقال ان فى سببية أى
خصيم بسبب نفيه للبعث اه شيخنا (قوله قائلا من يحيى العظام وهى رميم) أشار به الى ما روى ان أبى
ابن خلف جاء بالعظم الرميم الى رسول الله ﷺ فقال يا محمد أترى أى أنظن الله يحيى هذا بعدما رم
فقال ﷺ نعم وظاهر كلام البيضاوى يدل على تخصيص الآية بذلك القائل لكن الصحيح فى هذا
المقام حملها على العموم فكلامه محمول على التمثيل وما روى على تقدير محتم لا يدل على التخصيص فانه
لا اعتبار بخصوص السبب اذا اقتضى المقام العموم كما تقرر والحاصل ان هذه ذكرت لتقرير الاستدلال
على وجود الصانع الحكيم لا لتقرير وقاحة الناس وتماذيه فى الغى والكفر اه كرخى (قوله)
والانعام خلقها لكم لما ذكر الله تعالى انه خلق السموات والارض ثم أتبعه بذكر خلق الانسان ذكر
بعده ما ينتفع به الانسان فى سائر ضروراته ولما كان أعظم ضروراته الاكل واللبس اللذين يقوم بهما
بدنه بدأ بذكر الحيوان المنتفع به فى ذلك وهو الانعام فقال والانعام خلقها لكم فيهادفء قال الواحدى
تم الكلام عند قوله والانعام خلقها ثم ابتدأ فقال لكم فيهادفء ويجوز أيضا ان يكون تمام الكلام عند
قوله لكم ثم ابتدأ فقال فيهادفء اه خازن وتكون هذه الجملة حالية وهذا الاحتمال الثانى هو الذى
ينطبق عليه كلام الجلال اه (قوله فى جملة الناس) أى مع جملة الناس وهذا يقتضى ان الخطاب
فى لكم على أسلوب فلا تستجملوه فى انه لقريش واضرابهم مع من المفسرين من ذكر ان فى الآية
التفاتا من الغيبة الى الانسان الى الخطاب فى لكم فيقتضى ان الخطاب مطلق بنى آدم المندرجين تحت
الانسان تأمل (قوله فيهادفء) فى المختار الدفء نتاج الابل والانبها وما ينتفع به منها قال الله
تعالى لكم فيهادفء وفى الحديث لنا من دفهم ماسلوا بالميثاق وهو أيضا السخونة اسم من دفء

من الاكسية والاردية
من أشعارها وأصوافها
(ومنافع) من النسل والدر
والركوب (ومنها تأكلون)
قدم الظرف للفاصلة (ولكم
فيها جمال) زينة (حين
تريحون) تردونها الى
مراحها بالعشى (وحين
تسرحون) تخرجونها الى
المرعى بالغداة (وتحمل
أثقالكم) أحمالكم (الى بلد
لم تكونوا بالغيه) وأصلين
اليه على غير الابل (الا
بشق الانفس) يجهدا
(ان ربكم لرؤف رحيم) بكم
حيث خلقها لكم (وخلق
الحيل والبغال والحمير
لتركبوها وزينة) مفعول له

ضمير المفعول في ينحيم
(تضرعا) مصدر والماثل
فيه تدعون من غير لفظه
بل من معناه ويحوز أن
يكون مصدرا في موضع
الحال وكذلك (خفية)
ويقرأ بضم الخاء وكسرها
وهما لغتان وقرىء وخيفة
من الخوف وهو مثل قوله
تعالى واذا ذكر ربك في
نفسك تضرعا وخيفة (لأن
أنجيتنا) على الخطاب أى
يقولون لأن أنجيتنا ويقرأ
لأن أنجنا على الغيبة وهو
موافق لقوله يدعونه (من
هذه) أى من هذه الظلمة
والكربة *

الرجل من باب طرب وسلم فالذ كردفان والاثني دفاى مثل غضبان وغضبي ورجل دفى بالقصر
ودفى ببلد اه وفي المصباح دفى البيت يدفأ مهموز من باب تعب قالوا لا يقال فى اسم الفاعل دفى عوزان
كريم بل وزان تعب ودفى الشخص فالذ كردفان والاثني دفاى مثل غضبان وغضبي اذا لبس ما يدفئه
ودفؤ اليوم مثل قرب والدف عوزان حمل خلاف البرد اه وفي القاموس والدف بالكسر ويحرك
نقيض حدة البرد كالدفاء والجمع ادفاء دفى كفرح وكرم وتدفا واستدفا وأدفا وأدفاءه ألبسه الدف
والدفا ن المستدفى كالدفى والدف بالكسر نتاج الابل وأوبارها والانتفاع بها وما أدفا من
الاصواف والابوار اه فتلخص ان الدف بوزن حمل يطلق على أمور ثلاثة على ضد البرودة وهو السخونة
وعلى ما يتدفا به من الثياب وعلى ما يتحصل من الابل من نتاج ولبن ومنافع اه (قوله من الاكسية) بيان
لما وقوله من أشعارها بيان للاكسية والاردية وقوله وأصوافها أى وأوبارها اه (قوله ومنافع)
عطف عام على خاص وقوله والركوب أى بالنسبة للجموع وقوله ومنها أى من لحومها تأكلون أى
أكلنا معتادا فلا ينافى أنه قد يترك كل من غيرها على سبيل التفكه أو التداوى اه شيخنا (قوله
للفاصلة) أى لا للحصر (قوله حين تريحون) الاراحة للدواب بالشى الى مراحها أى مأواها
بالليل وقدم الاراحة على التسريح مع انه خلاف الواقع لان الجمال فى الاراحة وهو رجوعها الى البيوت
أكثر منه فى وقت التسريح لان النعم تقبل من المراعى مملوءة البطون حافلة الضروع فيفرح أهلها
بها بخلاف تسريحها الى المرعى فانها تخرج جائعة البطون ضامرة الضروع ثم تأخذ فى التفرق والانتشار
الى الرعى فى البرية فظهر من هذا ان الجمال فى الاراحة أكثر منه فى التسريح فوجب تقديمها قال
أهل اللغة وأكثرت ما تكون هذه الاراحة أيام الربيع اذا سقط الغيث ونبت العشب والكلأ
وأحسن ما تكون النعم فى ذلك الوقت فامتن الله تعالى بالتجمل بها كما امتن بالانتفاع بها لانه من أغراض
أصحاب المواشى لان الرعاة اذا سرحوا النعم بالغداة الى المرعى وروحوا بالعشى الى الافنية والبيوت
يسمع للابل رغاء وللبقر خوار وللشياه نغاء يجاب بعضها بعضها فند ذلك يفرح أربابها وتتجمل بها
الافنية والبيوت ويعظم وقعها عند الناس اه خازن (قوله تريحون) مفعوله محذوف لانه متمد
وقوله تسرحون من باب قطع وخضع ومفعوله محذوف أيضا اه شيخنا وفي المصباح سرحت الابل
سرحا من باب نفع وسرحا أيضا رعت بنفسها وسرحتها يتعدى ولا يتعدى وسرحتها بالتثنية مبالغة
وتكثير اه (قوله وتحمل) أى الانعام والمراد بها هنا الابل خاصة وقوله أثقالكم والاثقال جمع
ثقل وهو متاع السفر وما يحتاج اليه من آلات اه خازن (قوله الى بلد لم تكونوا بالغيه الخ) قال
ابن عباس أريد به اليمن ومصر والشام ولعله نظر الى أنها متاجر أهل مكة وقال عكرمة أريد مكة
ولعله نظر الى أن أثقالهم وأحمالهم عند القفول من متاجرهم أكثر وحاجتهم الى أن الجمولة أمس
والظاهر أنه عام لكل بلد بعيد اه أبو السعود (قوله لا بشق الانفس) الشق نصف الشىء والمعنى
لم تكونوا بالغيه لا بنقصان قوة النفس وذهاب نصفها اه خازن وفي المختار الشق بالكسر نصف
الشىء والشق أيضا المشقة ومنه قوله تعالى لا بشق الانفس وهذا قد يفتح اه وفي السمين والعامه
على كسر الشين وقرأ أبو حفص عن نافع وأبى عمرو بفتحها ف قيل هما مصدران بمعنى واحد أى المشقة
وقيل المفتوح المصدر والمكسور الاسم وقيل بالكسر نصف الشىء وفي التفسير لا بنصف أنفسهم
كما تقول لن تناله الا بقطعة من كبذك على الحجاز اه وقوله يجهدا بفتح الجيم (قوله والحيل) اسم
جنس لا واحد له من لفظه بل من معناه وهو فرس وسميت خيلا لاختيائها فى مشيها وقوله والبغال جمع
بغل وهو المتولد بين الحيل والحمير اه شيخنا (قوله مفعول له) أى كل منهما مفعول له لكن جر

والتعليل بهما لتعريف
النعم لا ينافي خلقها لغير
ذلك كالاكل في الخيل
الثابت بحديث الصحيحين
(ويخلق ما لا تعلمون) من
الاشياء العجيبة الغريبة

قوله تعالى (من فوقكم)
يجوز أن يكون وصفا للعذاب
وان يتعلق بدمع وكذلك
(من تحت) (أو يلبسكم الجهور
على فتح الياء أى يلبس
عليكم أموركم فحذف حرف
الجر والمفعول والجيد أن
يكون التقدير يلبس
أموركم فحذف المضاف
وأقام المضاف اليه مقامه
ويقرأ بضم الياء أى يسمم
بالاختلاف و (شيعا) جمع
شيعه وهو حال وقيل هو
مصدر والعامل فيه يلبسكم
من غير لفظه ويجوز على
هذا أن يكون حالا أيضا
أى مختلفين * قوله تعالى
(لست عليكم) على متعلق
(بوكيل) ويجوز على هذا
أن يكون حالا من وكيل على
قول من أجاز تقديم الحال
على حرف الجر * قوله
تعالى (مستقر) مبتدأ
والخبر الظرف قبله أو فاعل
والعامل فيه الظرف وهو
مصدر بمعنى الاستقرار
ويجوز أن يكون بمعنى المكان
* قوله تعالى (غيره) انما
ذكر الهاء لانه أعادها على
معنى

الاول باللام لاختلاف الفاعل لان فاعل الركوب المخلوقين وفاعل الخلق هو الله ونصب الثانى لاتحاد
الفاعل لان المزين هو الله والخالق هو الله اه شيخنا (قوله والتعليل بهما) أى الركوب والزينة
وقوله لا ينافي خلقها لغير ذلك أى المذكور من الركوب والزينة وهذا جواب عما قيل هنا ونص البيضاوى
واستدل به على حرمة لحومها ولا دليل فيه اذ لا يلزم من تعليل الفعل بما يقصد منه غالبا أن لا يقصد
منه غيره أصلا ويدل عليه ان الآية مكية وعامة المفسرين والمحدثين على ان الحمر الاهلية حرمت عام
خير اه وفي الشهاب عليه مانصه قوله واستدل به على حرمة الخ هو أحد قولين للحنفية وذكروا
في وجه الاستدلال أن الآية واردة في مورد الامتنان والاكل من أجل منافعها والحكيم لا يترك
الامتنان بأجل النعم ويمتنانها وأشار المصنف الى الجواب عنه بان كونه أدنى النعمتين غير مسلم وأن
ذكر بعض المنافع لا ينافي غيرها والآية وردت للامتنان عليهم بما ألفوه واعتادوه وهو الركوب
والتزين بها لا الاكل اه وفي الخازن

(فصل) احتج بهذه الآية من يرى تحريم لحوم الخيل وهو قول ابن عباس وتلا هذه الآية وقال هذه
للكوب واليه ذهب الحكم ومالك وأبو حنيفة واستدلوا أيضا بان منفعة الاكل أعظم من منفعة
الركوب فلو كان أكل لحوم الخيل جائزا لكان هذا المعنى أولى بالذکر فلما لم يذکره الله علمنا تحريم
أكله ولان الله خص بالانعام بالاكل حيث قال ومنها تأكلون وخص هذه بالركوب فقال لتركبوها
فعلمنا أنها مخلوقة للركوب لا للاكل وذهب جماعة من أهل العلم الى اباحة لحوم الخيل وهو قول
الحسن وشريح وعطاء وسعيد بن جبير واليه ذهب الشافعي وأحمد واسحق واحتجوا على اباحة
لحوم الخيل بما روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق قالت نحرنا على عهد رسول الله ﷺ فرسا
ونحن بالمدينة فأكلناه أخرجه البخاري ومسلم وروى الشيخان عن جابر رضى الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الحمر الاهلية واذن في لحوم الخيل وفي رواية قال أكلنا زمن
خير الخيل وحرر الوحوش ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الحمار الاهلى هذه رواية البخاري
ومسلم وفي رواية أبى داود قال ذبحنا يوم خير الخيل والبغال والحمير وكنا قد أسأنا بتنا نخصه فنهانا
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البغال والحمير ولم ينهنا عن الخيل وأجاب من أباح لحوم الخيل عن
هذه الآية بأن ذكر الركوب والزينة لا يدل على أن منفعتها مختصة بذلك وانما خصها تان المنفعتان
بالذكر لانهما معظم المقصود قالوا ولهذا سكت عن حمل الانتقال على الخيل مع قوله في الانعام وتحمل
أنتقالكم ولم يلزم من هذا تحريم حمل الانتقال على الخيل وقال البغوى ليس المراد من الآية بيان
التحليل والتحريم بل المراد منها تعريف الله عباده نعمه وتبهيهم على كمال قدرته وحكمته والدليل
الصحيح المعتمد عليه في اباحة لحوم الخيل أن السنة مبينة للكتابة ولما كان نص الآية يقتضى أن
الخيل والبغال والحمير مخلوقة للركوب والزينة وكان الاكل مسكوتا عنه ودار الامر فيه على اباحة
والتحريم ووردت السنة باباحة لحوم الخيل وتحريم لحوم البغال والحمير أخذنا به جمعا بين النصين
والله أعلم بمراده اه بحروفه (قوله ويخلق ما لا تعلمون) لما ذكر الله تعالى الحيوانات التى ينتفع
بها الانسان في جميع حالاته وضرورياته على سبيل التفصيل ذكر بعدها ما لا ينتفع به الانسان
في الغالب على سبيل الاجمال كالطيور والسباع والوحوش وقد أشار لهذا الشارح أو يقال
ويخلق ما لا تعلمون أى في الجنة مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر أو يقال ويخلق
ما لا تعلمون من السوس في النبات والدود في الفاكهة اه شيخنا (قوله من الاشياء العجيبة) أى

من الحيوانات واما غيرها فسيذكره بقوله هو الذي أنزل من السماء ماء الخ هكذا فهم ابو حيان اه شيخنا (قوله وعلى الله) أى تفضلا قصد السبيل على تقدير مضاف أى وعلى الله بيان قصد السبيل وهو بيان طريق المدى من الضلالة اه خازن وقد أشار له الشارح وهو من اضافة الصفة الى الموصوف والمعنى وعلى الله بيان السبيل القصد وهو الاسلام والقصد بمعنى المقصود اه شيخنا فتقول الشارح المستقيم أخذه من قصد وفي السمين والقصد مصدر يوصف به فهو بمعنى قاصد يقال سبيل قصد وقاصد أى مستقيم كانه يقصد الوجه الذى يرمه السالك لا يعدل عنه اه (قوله أى بيان الطريق الخ) أى بارسال الرسل وانزال الكتب (قوله أى السبيل) أى جنس السبيل لا بقيد المتقدم وقوله جائز صغته موصوف محذوف أى سبيل جائز وهو اليهودية والنصرانية وسائر ملل الكفر اه من الخازن وفي السمين قوله ومنها جائز الضمير يعود على السبيل لانها تؤث قال تعالى قل هذه سبيلي وأولاهى معنى سبيل فأث على معنى الجمع وقيل الضمير يعود على الخلائق ويؤيده قراءة عيسى ومافى مصحف عبد الله ومنكم جائز وقراءة على فمنكم جائز بالفاء والجور العدول عن الاستقامة اه (قوله لهذا كم) أى هداية موصلة بدليل تفرع الشارح اه شيخنا (قوله هو الذى أنزل من السماء الخ) لما ذكر نعمته على عباده بخلق الحيوانات لاجل الانتفاع والزينة عقبه بذكر انزال المطر من السماء أى السحاب وهو من أعظم النعم على عباده اه خازن (قوله لكم منه شراب) يصح أن يكون مبتدأ وخبر امستأنفا أوصفة لما ويصح أن يكون قوله لكم صفة لما أى كائنالكه وقوله منه شراب مبتدأ وخبر ويصح أن يكون ظرفا لغو متعلقا بأنزل اه شيخنا والمعنى اننا نشرب من ماء المطر وهذا يومنا لان شرب من غيره كماء العيون والآبار ولذا قال الخطيب فان قيل ظاهر هذا أن شرابنا ليس الامن المطر أجيب بأنه تعالى لم ينف ان تشرب من غيره وبتقدير الحصر لا يمنع أن يكون الماء العذب الذى تحت الارض من جملة ماء المطر أسكن هناك بدليل قوله تعالى فى سورة المؤمنون وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه فى الارض اه (قوله ومنه شجر) المراد بالشجر هنا مطلق النبات سواء كان له ساق أولا اه شيخنا وفى البياضوى ومنه شجر يعنى الشجر الذى ترعاه المواشى وقيل كل ما ينبت على الارض شجر اه وفى السمين والشجر هنا كل نبات من الارض حتى السكالا وهو مجاز لان الشجر ما كان له ساق اه (قوله يثبت بسببه) أى فن الثانية سببية والاولى ابتدائية اه شيخنا وقوله فيه أى الشجر تسميمون اه وقوله ترعون دوا بكم يقال أتمت السائمة اذا خليت امرعى وسامت اذا رعت حيث شاءت اه خازن (قوله يثبت لكم به الزرع والزيتون الخ) لما ذكر فى الحيوانات تفصيلا واجمالا ذكر فى الثمار تفصيلا واجمالا فبدأ بذكر الزرع وهو الحب الذى يقات لان به قوام بدن الانسان وثنى بذكر الزيتون لما فيه من الادم والدهن وثالث بذكر النخيل لما فى ثمرها من الغذاء والتفكه وأعقبها بالاعناب لانه تشبه النخل فى التغذية التفكه ثم ذكر سائر الثمار اجمالا لينبه بذلك على عظيم قدرته وجزيل نعمته على عباده اه خازن وفى الكرخى قوله يثبت لكم به أى بالماء استئناف اخبار عن منافع الماء كانه قيل هل له منفعة غير ذلك فان قيل انه تعالى بدأ فى هذه الآية بذكر ماء كقول الحيوان وأتبعه بذكر ماء كقول الانسان وفى آية أخرى عكس هذا الترتيب فقال كلوا وارعوا أنعمكم فافائدة فيه فالجواب ان هذه الآية مبنية على مكارم الاخلاق وهو أن يكون اهتمام الانسان بمن يكون تحت يده أكمل من اهتمامه بنفسه وأما الآية الاخرى فبنية على قوله صلى الله عليه وسلم ابدأ بنفسك ثم بمن تعول اه (قوله ومن كل الثمرات) من تبعية أى وبعض كل الثمرات اذ كلها انما يوجد فى الجنة او ما أنبت فى الارض بعض من كلها للتذكيرة اه كرخى (قوله ان فى ذلك المذكور) أى

(وعلى الله قصد السبيل)
أى بيان الطريق المستقيم
(ومنها أى السبيل) (جائز)
حائذ عن الاستقامة (ولوشاء)
هدايتكم (لهذا كم) الى
قصد السبيل (أجمعين)
فتمتدون اليه باختيار منكم
(هو الذى أنزل من السماء
ماء لكم منه شراب)
تسربونه (ومنه شجر)
يثبت بسببه (فيه تسميمون)
ترعون دوا بكم (ينبت لكم
به الزرع والزيتون والنخيل
والاعناب ومن كل الثمرات
ان فى ذلك) المذكور

الآيات لانها حديث وقرآن
(بنسبك) يقرأ بالتخفيف
والتشديد وماضيه نسي
وأنسى والمهزوة والتشديد
لتعدية الفعل الى المفعول
الثانى وهو محذوف أى
بنسبك الذى ذكر أو الحق *
قوله تعالى (من شئ) من
زائدة * ومن حسابهم
حال والتقدير شئ من حسابهم

(ولكن ذكرى) أى
ولكن نذكرم ذكرى
فيكون فى موضع نصب
ويحوز أن يكون فى موضع
رفع أى هذا ذكرى او
عليهم ذكرى * قوله تعالى
(أن تبسل) مفعول له أى
خافة أن تبسل (ليس لها)
يحوز أن تكون

(آية) دالة على وحدانيته تعالى (لقوم يتفكرون) في صنعه فيؤمنون (وسخر لكم الليل والنهار والشمس بالنصب عطفًا على ما قبله والرفع مبتداً والقمر والنجوم) بالوجهين (مسخرات) بالنصب حال والرفع خبر (بأمره) بارداته (ان في ذلك آيات لقوم يعقلون) يتدبرون (و) سخر لكم (ما ذراً) خلق (لكم في الأرض) من الحيوان والنبات وغير ذلك (مختلفاً ألوانه) كاحمر وأصفر وأخضر وغيرها (ان في ذلك آية لقوم يذكرون) يتعظون وهو الذي سخر البحر) ذلله لركوبه والغوص فيه (لتأكلوا منه لحما طرياً) هو السمك

الجملة في موضع رفع صفة لنفس وأن تكون في موضع حال من الضمير في كسبت وأن تكون مستأنفة (من دون الله) في موضع الحال أي ليس لها ولي من دون الله ويحوز أن يكون من دون الله خبر ليس ولها تبين وقد ذكرنا أمثاله (كل عدل) انتصاب كل على المصدر لانها في حكم ما تضاف اليه (أولئك الذين) جمع على المنى وأولئك مبتداً وفي الخبر

من انزال الماء وانبات ما ذكر اه أبو السعود (قوله آية لقوم يتفكرون) قد ذكر لفظ الآية في هذه السورة سبع مرات خمس بالافراد وثلثان بالجمع قال السكرماني ما جاء بلفظ الافراد فلو حدة المدلول وهو الله تعالى وما جاء منها بلفظ الجمع فلمااسبة مسخرات اه شيخنا وختم هذه الفاصلة بالتفكير لان النظر في ذلك يعني انبات النبات بالماء يحتاج الى مرید تأمل واستعمال فكذا لا ترى ان الحبة الواحدة اذا وضعت في الارض ومر عليها مقدار من الزمان مع رطوبة الارض فانها تانتفخ وينشق أعلاها فيصعد منه شجرة الى الهواء وأسفلها تغوص منه عروق في الارض ثم ينمو الاعلى ويقوى وتخرج منه الاوراق والازهار والاكام والثمار المشتملة على أجسام مختلفة الطباع والطعوم والابوان والروائح والاشكال والمنافع ومن تفكر في ذلك علم ان من هذه أفعاله وآثاره لا يمكن أن يشبهه شيء في شيء من صفات الكمال فضلاً عن أن يشاركه أحسن الاشياء في أخص صفاته التي هي الالهية واستحقاق العبادة تعالى عن ذلك علواً كبيراً اه خازن وأبو السعود وختم الفاصلة الثانية بالعقل لان العلويات أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة اه كرخي (قوله بالنصب حال) أي مؤكدة لعاملها وهو سخر اه شيخنا (قوله بأمره) متعلق بمسخرات (قوله ان في ذلك) أي المذكور من تسخير الليل وما بعده اه شيخنا (قوله وسخر لكم ما ذراً) أشار الى أن وما ذر أمعطوف على الاليل كما قاله الزمخشري وقال أبو البقاء في موضع نصب بفعل محذوف أي وخلق وأثبت كانه استبعد تسلط وسخر على ذلك فقد رفع لا ثما اه كرخي (قوله وغير ذلك) كالثمار (قوله مختلفاً) حال من ما ألوانه فاعل به (قوله لقوم يذكرون) أي ان اختلاف طباعه وأشكاله مع اتحاد مواده انما هو بصنع حكيم عليم قادر مختار منزه عن كونه جسمًا وجسمانيًا وذلك هو الله تعالى اه كرخي وفي البيضاوي يذكرون فيرون أن اختلافها في الطباع والهيئات والمناظر ليس الا بصنع صانع حكيم اه وأفرادية هنا ليطابق ما ذراً وان كثر ما صدقه وكذا في الاولى لان الاستدلال بانبات الماء واحد وجمع آيات في الثانية دون الاولى والثالثة لان الاستدلال فيها بتعدد وجعل العقل فيها والفكر في الاولى لان العلويات أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة اه كرخي (قوله وهو الذي سخر البحر) أي عذبا وملحاً ولما ذكر الله دلائل قدرته ووحدانيته من خلق السموات والارض وخلق الانسان من نقطة وغير ذلك من جميع ما تقدم وذكر انعامه في ذلك على عباده ذكر بعد ذلك انعامه على عباده بتسخير البحر نعمة عليهم من الله ومعنى تسخير الله البحر لعباده جعله بحيث يتمكن الناس من الانتفاع به اما بالركوب عليه أو بالغوص فيه أو الصيد منه فهذه ثلاث منافع وبدأ بذكر الاكل لانه معظم المقصود لان به قوام البدن اه خازن فقول الشارح ذلله أي سهله وهيأه اه شيخنا (قوله والغوص فيه) في المختار الغوص النزول تحت الماء وقد غاص في الماء من باب قال والغواص بالتشديد الذي يغوص في الماء وفعله الغياصة اه (قوله لتأكلوا منه) أي من حيوانه لحما هو السمك ووصفه بالطراوة لانه يسرع اليه الفساد فينبغي المبادرة الى أكله وتسميته لحما هو مذهب المالكية بخلاف الشافعية والحنفية اه شيخنا وعلى هذا فلو حلف لا يأكل لحماً لا يحنث بأكل السمك اه ولاظهار قدرته في خلقه خلقه عذبا طريا في ماء ملح اه بيضاوي وفي السمين الطراوة ضد اليابوسة أي غضاً جديداً ويقال طريت كذا أي جددته اه وفي المصباح طرو والشئ بالواو وزان قرب فهو طري أي غض بين الطراوة وطري بالهمز وزان تعب لغة فهو طري بين الطراوة وطراوة فلان علينا طراوة مهموز بفتح حين طراوة طاع فهو طاري وطراوة الشئ يطرا أيضاً طراوة مهموز حصل بفتح فهو طاري وطريت العسل بالياء طراوة عقدته وأطريت فلان امدحت به بأحسن ما فيه

(وتستخر جوامنه حلية
تلبسونها) هي اللؤلؤ والمرجان
(وترى) تبصر (الفلك)
السفن (مواخر فيه) تمخر
الماء أى تشقه لجريها فيه
مقبلة ومدبرة برح واحدة
(ولتبتغوا) عطف على
لتأكلوا وتطلبوا (من فضله)
تعالى بالتجارة (ولم يكم
تشكرون) الله على ذلك
(وألقي في الأرض رواسي)
جبالا ثابت (أن) لا (تמיד)
تتحرك (يكنو) جعل فيها
(أنهارا) كالنيل (وسبلا)
طرقا (لعلكم تهتدون) الى
مقاصدكم (وعلامات) تستدلون
بها على الطرق كالجبال
بالنهار (وبالنجم) بمعنى
النجوم (م يهتدون) الى
الطرق والقبلة بالليل (أفن)
يخلق) وهو الله (كن

وجهان * أحدهما الذين
أبسلوا فعلى هذا يكون قوله
(لهم شراب) فيه وجهان
* أحدهما هو حال من
الضمير فى أبسلوا والثانى
هو مستأنف والوجه الآخر
أن يكون الخبر لهم شراب
والذين أبسلوا بدل من
أولئك أو نعت أو يكون خبرا
أيضا ولهم شراب خبرا
ثانيا * قوله تعالى (أتدعوا)
الاستفهام بمعنى التوبيخ
وما بمعنى الذى أو نكرة
موصوفة و (من

ويقال بالغت فى مدحه وجاوزت الحد وقال السر قسطى فى باب الهمز والياء اطرافته مدحته واطرته
أثبت عليه اه (قوله) وتستخر جوامنه أى البحر وهو المالح فقط حلية تلبسونها الحلية اسم لما يتحلى
به وأصلها الدلالة على الهيئة كاللغة اه سمين وفى المصباح حلى الشيء بعينى وبصدرى يحلى من باب تعب
حلاوة حسن عندى وأعجبنى وحليت المرأة حليها ما كن اللام لبست وتضم الحاء وتكسر وحلية
السيف زينته قال ابن فارس ولا تجمع وتحلت المرأة لبست الحلى أو اتخذته وحليتها بالتشديد ألبستها
الحلى أو اتخذته لها لتلبسه وحليت السويق جعلت فيه شيئا حلوا حتى حلا اه (قوله) تلبسونها أى
يلبسها نسائكم لكم فهى حلية لكم بهذا الاعتبار وقوله هي اللؤلؤ الخ تفسير للحلية اه شيخنا وفى
القاموس اللؤلؤ الدرر وواحدة بهاء وفيه أيضا المرجان صغار اللؤلؤ اه وفى المصباح والمرجان قال
الازهرى وجماعة هو صغار اللؤلؤ وقال الطرطوشى هو عروق جمر تطلع من البحر كأصابع الكف
قال وهكذا شاهدناه بمغرب الأرض كثيرا اه (قوله مواخر) أى جوارى فأصل المخرج الجرى فقول
الشارح أى تشقه أى بسبب الجرى اه شيخنا وفى المختار غمرت السفينة من باب قطع ودخل اذا جرت
تشق الماء مع صوت ومنه قوله تعالى وترى الفلك مواخر فيه أى جوارى اه (قوله) عطف على لتأكلوا
أى وما يبينها اعتراض (قوله وألقى) أى خلق فى الأرض وقوله رواسى صفة لموصوف محذوف أى جبالا
رواسى ومعنى رواسى ثوابت كما أشار لذلك الشارح اه شيخنا (قوله أن تميد) أى تميل بكم وفى المختار
ماد الشئ يمد ميدا من باب باع ومادت الأغصان والأشجار تميلات وماد الرجل تبختر اه (قوله)
وأنهارا) يصح أن يكون معطوفا على رواسى ويكون العامل فيه ألقى بمعنى خلق وتقدير الشارح جعل
ليس بضرورى لكن عذره فى ذلك أنه لما كان المتبادر من الالتقاء الطرح وهو غير مناسب تقديره
قدر جعل اه شيخنا وذكر الأنهار عقب الجبال لأن معظم عيون الأنهار وأصولها تكون من الجبال اه
خازن (قوله وعلامات) جمع علامة فى المصباح وأعلنت على كذا بالالف من الكتاب وغيره جعلت
عليه علامة وأعلنت الثوب جعلت له علامة من طراز وغيره وهو العلامة وجمع العلم أعلام مثل سبب
وأسباب وجمع العلامة علامات وعلمت له علامة بالتشديد وضعت له اشارة يعرفها اه (قوله) وبالنجم
أل للجنس كما أشار له الشارح وهو بفتح النون وسكون الجيم اه شيخنا قال السدى أراد بالنجم الثريا
وبنات نesh والفرقدين والجبدى فهذه يهتدى بها الى الطريق والقبلة قال قتادة خلق الله النجوم
لثلاثة أشياء لتكون زينة للسماء وعلامة للطرق ورجوما للشياطين ومن قال غير هذه فقد تكلف مالا
علم له به اه خازن وفى الخطيب ولما كانت الدلالة من النجم أنفع الدلالات وأعماها أو ضحها برابحرا
ليلا ونهارا نبه على عظمتها بالالتفات الى مقام الغيبة لفهام العموم لئلا يظن أن الخطاب مخصوص وائس
كذلك فقال تعالى وبالنجم أى الجنس م أى أهل الأرض كلهم وأولى الناس بذلك المخاطبون وهم قریش
ثم العرب كلها لفرط معرفتهم بالنجوم يهتدون وقدم الجار تنبيها على أن دلالة غيره بالنسبة اليه سافلة وقيل
المراد بالنجم الثريا والفرقدان وبنات نesh والجبدى وقيل الضمير لقریش لانهم كانوا كثيرى الاسفار
للتجارة مشهورين بالاهتداء فى مسائرهم بالنجوم اه (قوله أفن يخلق الخ) عبارة الخطيب ولما ذكر سبحانه
وتعالى من عجائب قدرته وبديع خلقه ما ذكر على الترتيب الاحسن والنظم الاكمل فكانت هذه الاشياء
المخلوقة المذكورة فى الآيات المتقدمة كلها دالة على كمال قدرة الله ووحدايته وأنه تعالى المنهرد بمخلقه جميعا
قال على سبيل الانكار على من ترك عبادته واشتغل بعبادة هذه الاصنام العاجزة التى لا تنضر ولا تنفع

ولا تقدر على شيء أفن يخلق أي هذه الأشياء الموجودة وغيرها كمن لا يخلق شيئاً من ذلك بل على إيجاد شيء مما فكيف يليق بالعاقل أن يشتغل بعبادة من لا يستحق العبادة ويترك عبادة من يستحقها وهو الله تعالى اه وفي الكرخي وهذا من عكس التشبيه اذ مقتضى الظاهر عكسه لان الخطاب لعباد الاوثان حيث سموها آلهة تشبيهاً به تعالى فبجعلوا غير الخالق كالخالق فخولف في خطابهم لانهم بالغوا في عبادتها حتى صارت عندهم أصلاً في العبادة وصار الخالق فرعاً فجاء الانكار على وفق ذلك ليفهموا المراد على معقدهم وخاطبهم على معقدهم لانهم سموها آلهة وعدوها فأجروها مجرى أولى العلم ونظيره قوله تعالى ألهم أرجل يمشون بها الآية فلا يرد أن المراد بمن لا يخلق الاصنام فكيف جرى بمن المختصة بأولى العلم اه (قوله لا) أشار به الى أن الاستفهام للانكار (قوله وان تعدوا نعمة الله) تذكير اجمالى بنعمة تعالى بعد تعدد طائفة منها وكان الظاهر ايراد عقبتها تكملة لها على طريقة قوله تعالى ويخلق ما لا تعلمون اه أبو السعود (قوله أن تطيقوا شكرها) في نسخة أن تطيقوها شكرها اه شيخنا (قوله ان الله لنفور رحيم) عبارة الخطيب ان الله لنفور لتقصيركم في القيام بشكرها يعني النعمة كما يجب عليكم رحيم بكم فوسع عليكم النعم ولم يقطعها عنكم بسبب التقصير والمعاصي اه (قوله والله يعلم ماتسرون) أي يا كفار مكة من المكرب بالنبي ﷺ وقوله وماتعلنون أي تظهرونه من أذاه فهذا اخبار من الله لهم بأنه عالم بكل أحوالهم سرها وعلانياتها لا يخفى عليها شيء ومنها اه خازن ومما وصولة فيها وعبرة أي السعد والله يعلم ماتسرون أي تضمرونه من العقائد والاعمال وماتعلنون أي تظهرونه منها وحذف العائد لمراعاة الفواصل أي يستوي بالنسبة الى علمه المحيط سرهم وعلنهم وفيه من الوعيد والدلالة على اختصاصه تعالى بنعوت الالهية ما لا يخفى انتهت (قوله بالتاء والياء) سبعين اه وهو راجع لتدعون وأما تسرون وتعلنون فقد قرئ فيهما بالوجهين أيضاً لكن قراءة الياء النحوية شاذة فيهما كما به عليه السمين (قوله لا يخلقون) أي لا يخلقون شيئاً وم يخلقون) جملة الاوصاف التي ذكرها للاصنام ثلاثة تنافي الالهية اه شيخنا فان قيل هذا مكرر مع ما تقدم في قوله أفن يخلق كمن لا يخلق قلت ان المذكور في الآية المتقدمة أنهم لا يخلقون شيئاً فقط والمذكور في هذه الآية أنهم لا يخلقون شيئاً وم يخلقون لغيرهم وهو الله فكان هذا زيادة في المعنى فلا تكرار اه خازن (قوله خبر ثان) أي عن قوله م أي والاوّل يخلقون وقوله وما يشعرون أي يعلمون خبر ثالث وكان على الشارح التنبيه عليه اه شيخنا (قوله أيان يمشون) أي الخلق ويجوز أن يكون الضمير عائداً الى الاصنام أي ان الاصنام لا يشعرون متى بيعها الله تعالى وبه بدأ القاضي تبعاً للكشاف قال ابن عباس ان الله تعالى يبعث الاصنام لها أرواح ومعها شياطينها فتبتر من عابديها فيؤمر بالكل الى النار اه كرخي وأيان منصوب بما بعده لا بما قبله لانه استفهام وهو معلق ليشعرون فجملته في محل نصب على اسقاط الخافض هذا هو الظاهر وفي الآية قول آخر وهو أن أيان ظرف لقوله الحكم اله واحد يعني أن الاله يوم القيامة واحد ولم يدع أحد تعدد الآلهة في ذلك اليوم بخلاف أيام الدنيا فانه قد وجد فيها من ادعى ذلك وعلى هذا فقد تم الكلام على قوله يشعرون الآن هذا القول خرج لا يان عن موضوعها وهو اما الشرط واما الاستفهام الى محض الظرفية بمعنى وقت مضاف للجملة بعده كقولك وقت يذهب عمر ومنطلق فوق وقت منصوب بمنطلق مضاف ليذهب اه سمين (قوله) وقت يبعثون فيه اخرج أيان عن موضوعها وهو الشرط أو الاستفهام الى محض الظرفية فالظاهر تفسيره بمتى يبعثون كما في الكشف وغيره لكنه تسمح في العبارة وما ذكره حاصل المعنى اه شهاب (قوله الحكم اله واحد) هذا نتيجة ما قبله وقوله منكم متعلق بالعبادة (قوله فاذن مبتدأ وقوله قلوبهم

(لا يخلق) وهو الاصنام حيث تشركونها معه في العبادة لا (أفلا تذكرون) هذا افتؤنمون (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) تضبطوها فضلاً أن تطيقوا شكرها (ان الله لنفور رحيم) حيث ينعم عليكم مع تقصيركم وعصيانكم (والله يعلم ماتسرون وماتعلنون والذين تدعون) بالتاء والياء تعبّدون (من دون الله) وم الاصنام (لا يخلقون شيئاً وم يخلقون) يصورون من الحجارة وغيرها (أموات) لا روح فيهم خبر ثان (غير أحياء) تأكيد (وما يشعرون) أي الاصنام (أيان) وقت (يبعثون) أي الخلق فكيف يعبدون اذ لا يكون اله الا الخالق الحي العالم بالغيب (الحكم) المستحق للعبادة منكم (اله واحد) لا نظيره في ذاته ولا صفاته وهو الله تعالى (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) جاحدة للوحدانية (وهم مستكبرون) متكبرون عن الايمان بها

دون الله (متعلق بتدعوا ولا يجوز أن يكون حالاً من الضمير في (ينفعا) ولا مفعولاً لينفعا لتقدمه على ما والصلة والصلة لا تعمل فيما قبل

(لا جرم) حقا (أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) فيجازيهم بذلك (أنه لا يحب المستكبرين) بمعنى أنه يعاقبهم ونزل في النضر بن الحرث (وإذا قيل لهم ما استفهامية (ذا) موصولة (أنزل ربكم) على محمد (قالوا) هو (أساطير) أكاذيب (الاولين) اضلالا للناس (ليحملوا) في عاقبة الامر (أوزارهم) ذنوبهم (كاملة) لم يكفر منها شيء (يوم القيامة ومن) بعض أوزار الذين يضلونهم

الموصول والموصوف (ونرد) معطوف على يدعوا ويحوز أن يكون جملة في موضع الحال أي ونحن نردو (على أعقابنا) حال من الضمير في نرد أي نرد منقلبين أو متأخرين (كالذي) في السكاف وجهان * أحدهما هي حال من الضمير في نرد أو بدل من على أعقابنا أي مشبهين للذي (استهوته) * والثاني أن تكون صفة لمصدر محذوف أي رد امثل رد الذي استهوته يقرأ استهوته واستهواه مثل توفته وتوفاه وقد ذكر والذي يحوز أن يكون هنا مفردا أي كالرجل الذي أو كالفرق الذي ويحوز أن يكون جنسا والمراد الذين (في الارض) يحوز أن يكون متعلقا باستهوته وأن يكون حالا من

منكرة الجملة خبر وقولهم ومستكبرون حال (قوله لا جرم) لانا فية وجرم بمعنى بدو هذا بحسب الاصل وأما الآن فقد ركت لا مع جرم تركيب خمسة عشر وجعلا بمعنى كلمة واحدة تلك الكلمة مصدر كما قال الشارح أو قيل معناه حق وثبت وقوله أن الله فاعل لا جرم اه شيخنا وذكر بعضهم أن قوله أن الله يعلم فاعل بفعل ذلك المصدر المأخوذ من لا جرم والتقدير حق أي ثبت أن الله يعلم حقا الخ فحق في كلام الشارح منصوب على المفعول المطلق اه وفي الشهاب في هذه اللفظة خلاف بين النحاة فذهب الخليل وسيبويه والجمهور إلى أن جرم اسم مركب مع لا تركيب خمسة عشر وبعد التركيب صار معناها معنى فعل وهو حق وما بعدها مرتفع بالفاعلية بمجموع لا جرم لتأويله بالفعل أو بمصدر قائم مقامه وهو حقا على ما ذكره أبو البقاء وقيل هو مركب أيضا كالارجل وما بعدها خبر ومعناها لا محالة ولا بد وقيل أنه على تقدير جار أي من أن الله الخ اه وقيل أن لانا فية لسكلام مقدر تكلم به الكفرة وجرم بمعنى حق ووجب اه زاده وقد تقدم لهذا مزيد بسط في سورة هود (قوله بمعنى أنه يعاتبهم) روى عن الحسين ابن علي أنه مر بمساكين قد قدموا كسر الهموم يأكلون فقالوا الغداء يا أبا عبد الله فنزل وجلس معهم وقال أنه لا يحب المستكبرين ثم أكل فلما فرغوا قال قد اجتمعكم فاجيبوني فقاموا معه إلى منزله فأطعمهم وسقاهم وأعطاهم فانصرفوا قال العلماء وكل ذنب يمكن ستره وأخفاؤه إلا التكبر فإنه فسق يلزمه الاعلان وهو أصل العصيان كله وفي الحديث الصحيح ان المتكبرين يحشرون أمثال الذر يوم القيامة تطوهم الناس بأقدامهم لتكبرهم أو كما قال صلى الله عليه وسلم تصغرهم أجسامهم في المحشر حين يضرمهم تصغيرها وتعظم لهم في النار حين يضرم عظمها اه من القرطبي (قوله ونزل في النضر بن الحرث) أي بسببه وكان عنده كتب التواريخ ويزعم أن حديثه أجمل وأتم مما أنزل على محمد اه شيخنا (قوله وإذا قيل لهم) أي للكفار الذين لا يؤمنون بالآخرة وقيل مبنى للجحول أي قال المسلمون للذين الخ وعبارة أبي السعود والقائل الوافدون عليهم أو المسلمون أو بعضهم لبعض على طريق التهم اه وقوله ماذا أنزل ربكم جملة وقعت زائبا فاعل لقيل وهذا شروع في ذكر شيء من قبائح المشركين اه شيخنا (قوله أساطير الاولين) جمع أسطورة كأحاديث وأضاحيك وأعاجيب جمع أحادوثه وأضحوكة وأعجوبة اه شيخنا أي قالوا المنزل أساطير الاولين فهو خبر مبتدأ محذوف أي ما تدعون نزوله أو المنزل أساطير الاولين وإنما سمره منزل على سبيل التهم أو على الفرض أي على تقدير أنه منزل فهو أساطير لا تحقيق فيه اه يضاوي (قوله اضلالا للناس) تعليل لقالوا (قوله ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة) اللام في ليحملوا اللام العاقبة وذلك أنهم لما وصفوا القرآن بكونه أساطير الاولين كان عاقبتهم بذلك أن يحملوا أوزارهم يعني ذنوب أنفسهم وإنما قال كاملة لأن البلايا التي أصابهم في الدنيا وأعمال البر التي عملوها في الدنيا لا تكفر عنهم شيئا يوم القيامة بل يعاقبون بكل أوزارهم قال الامام فخر الدين الرازي وهذا يدل على أنه تعالى قد يسقط بعض العقاب عن المؤمنين اذ لو كان هذا المعنى حاصلا في حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء الكفار بهذا التكميل فائدة اه خازن (قوله لم يكفر منها شيء) أي بالبلايا التي تلحقهم في الدنيا كما تكفر عن المؤمن بل تكون عقوبة لأعمالهم كما قال انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم على أن بعض محقق الصوفية قال المحن والبلايا للخطئين عقوبات وللأبرار مكفرات وللعارفين درجات فقد يكون السابق في علمه أن لا ينال العارف تلك الدرجة بعمل بل بمحنة فيوصلها له بذلك ولو شاء لا وصلها بدون ذلك ولكن لا يستل عمما يفعل اه كرخي (قوله ومن أوزار الذين يضلونهم) يعني ويحصل الرؤساء الذين أضلوا غيرهم وصدوهم عن الايمان مثل أوزار الاتباع والسبب فيه ما روى عن أبي هريرة رضى

الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجر من يتبعه
لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من يتبعه لا ينقص ذلك من
آثامهم شيئاً أخرجه مسلم ومعنى الآية والحديث أن الرئيس والكبير إذا سن سنة حسنة أو سنة قبيحة
فتبعه عليها جماعة فعملوا بها فإن الله تعالى يسظم ثوابه أو عقابه حتى يكون ذلك الثواب أو العقاب مساوياً
لكل ما يستحقه كل واحد من الاتباع الذين عملوا السنة الحسنة أو القبيحة وليس المراد أن الله يوصل
جميع الثواب أو العقاب الذي يستحقه الاتباع إلى الاتباع لأن ذلك ليس بعدل منه تعالى ويدل عليه قوله
تعالى ولا تزروا وزارة وزر أخرى وقوله وأن ليس للإنسان إلا ما سعى قال الواحدى ولفظ من في قوله
ومن أوزار الذين يضلونهم ليست للتبعيض لأنها لو كانت للتبعيض لنقص عن الاتباع بعض الأوزار
وذلك غير جائز لقوله عليه الصلاة والسلام لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً لكنهم اللجنس أى ليحملوا
من جنس أوزار الكفار اه خازن وهذا خلاف ما قرره الشارح من أنها للتبعيض وتبع الشارح في
ذلك البيضاوى والقرينة عليه قوله سابقاً كاملة وعبارة البيضاوى وبعض أوزار ضلال من يضلونهم
وهو حصة التسبب اه (قوله بغير علم) يعنى أن الرؤساء إنما يقدمون على إحلال غيرهم بغير علم بما
يستحقونه من العقاب على ذلك الاضلال بل يقدمون على ذلك جهلاً منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد
اه خازن وفي البيضاوى بغير علم حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم أنهم ضلال وفائدتها الدلالة على
أن جهلهم لا يذرهم إذ كان عليهم أن يبحثوا ويميزوا بين الحق والمبطل اه وفي الكرخى قوله بغير
علم قال الزمخشري حال من المفعول أى يضلون من لا يعلم أنهم ضلال وعليه جرى القاعى وقال غيره
من الفاعل ورجح هذا بأنه من المحدث عنه والمسند إليه الاضلال على جهة الفاعلية والمعنى أنهم يقدمون
على الاضلال جهلاً منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد في مقابلة وأما قوله تعالى ولا تزروا وزارة وزر
أخرى فعنناه وزر لا مدخل لها فيه ولا تعلق لها به بتسبب ولا غيره ونظير هاتين الآيتين سؤالاً وجواباً
قوله تعالى ولنحمل خطاياكم إلى قوله وأتقوا مع أتقاهم اه (قوله فاشتركو في الإثم) أى في مطلق
الإثم لأن أثم المتبوعين بسبب الاضلال وأثم التابعين بالمطاعة اه شيخنا (قوله ألاساء مايزرون)
سواء فعل ماضٍ لإنشاء الذم وماتمميز بمعنى شيئاً أو فاعل بساء ويزرون صفة لما والعائد محذوف أو مالم
موصول وقوله يزررون صلة الموصول والعائد محذوف أى يزررونه والمخصوص بالذم محذوف كأشار له
الشارح اه شيخنا (قوله قدمكر الذين الخ) هذا تسلياً له صلى الله عليه وسلم اه (قوله وهو
نمرود) بضم النون وبالذال المعجمة وهو ممنوع من الصرف للعامة والعجمية وهو ابن كنعان الجبار وكان
أعظم أهل الأرض تجبراً في زمن إبراهيم عليه السلام اه شيخنا (قوله بنى صراطاً يلا الخ) عبارة
الجازن وكان من مكره أنه بنى صراطاً يلا بل يصعد إلى السماء ويقا تل أهلها في زعمه قال ابن عباس ووهب
كان طول الصرح في السماء خمسة آلاف ذراع وقال كعب ومقاتل كان طول فرسخين فبتر ربح فقصفته
والقت رأسه في البحر وخر عليهم الباقي فأهلكهم وهم تحتهم ولما سقط تبليت أسن الناس بالفرع
فتكلموا يومئذ بثلاث وسبعين لساناً فذلك سميت بابل وكان لسان الناس قيل ذلك السريانية قلت هكذا
ذكره البغوى وفي هذا نظر لأن صالحاً عليه السلام كان قبلهم وكان يتكلم بالعربية وكان أهل اليمن عرباً
منهم جرم الذين نشأ اسمعيل بينهم وتعلم منهم العربية وكان قبائل من العرب قديمة قبل إبراهيم كل هؤلاء
عرب ويدل على صحة هذا قوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى والله أعلم وقيل حمل قوله قدمكر الذين
من قبلهم على العموم أولى فتكون الآية عامة في جميع الماكرين المبطلين الذين يحاولون إلحاق الضرر

بغير علم) لأنهم دعواهم إلى
الضلال فاتبعوهم فاشتركو
في الإثم (الاساء) بش
(مايزرون) يحملونه حملهم
هذا (قدمكر الذين من
قبلهم) وهو عمرو ذنبى صرحا
طويلاً ليسعد منه إلى السماء
ليقاتل أهلها (فأتى الله)

(حيران) أى حيران كائن
في الأرض ويجوز أن يكون
حالاً من الضمير في حيران
وأن يكون حالاً من الهاء في
استهوته وحيران حال من
الهاء أو من الضمير في
الظرف ولم ينصرف لأن
مؤنثه حيرى (له أصحاب)
يجوز أن تكون الجملة مسأفة
وأن تكون حالاً من الضمير
في حيران أو من الضمير في
الظرف أو بدلاً من الحال
التي قبلها (أثنتا) أى يقولون
أثنتا (لنسلم أى أمرنا بذلك
لنسلم وقيل اللام بمعنى الباء
وقيل هي زائدة أى أن نسلم
* قوله تعالى (وأن أقيموا
الصلوة) (أن مصدرية وهي
معطوفة على لنسلم وقيل
هو معطوف على قوله أن
الهدى هدى الله والتقدير
وقل أن أقيموا وقيل هو
محمول على المعنى أى قيل لنا
أسلموا وإن أقيموا * قوله
تعالى (ويوم يقول فيه جملة
أوجه * أحدها هو

والمكر بالمؤمنين اه وفي الكرخى قوله وقيل هذا تمثيل لافساد ما أبرموه اى من هدم بناء دين الله حيث شبه حالهم بحال قوم بنو ابيناود دعموه فانهم ذلك البناء وسقط السقف عليهم ونحوه من حفر لآخيه جبا وقع فيه منكبا وهذا ما اختاره القاضى كالكشاف فيكون عاما في جميع المبطلين الذين يحاولون الحاق الضرر والمكر بالمحقين اه (قوله قصد) اى أراد بنيانهم اى تخريب بنيانهم (قوله الاساس) تفسير للقواعد وهو بكسر الهمزة جمع اس كرمح جمع رمح وأما أساس بالفتح فجمعه أسس كعنق بضميتين اه شيخنا نقلا عن المختار وفي المصباح أس الحائط بالضم أصله وجمعه أساس مثل قفل واقفال وربما قيل أساس مثل عش وعشاش والاساس مثله والجمع أسس مثل عناق وعنق وأسسته تأسيسا جعلت له أساسا اه ويصح أن يقرأ فى الشارح أساس بفتح الهمزة والمد ما عرفت أن الاس بالضم يجمع على أساس بالكسر كرمح ورمح وعلى أساس كقفل وأقفال اه (قوله فأرسل عليه) اى الصرح أو البنيان اى أرسل عليه الريح من أعلاه فرمت رأسه في البحر والزلزلة من أسفله فهدمته اه شيخنا (قوله فهدمتها) تفريع على الزلزلة وأما الريح فقصمت رأسه وألقته في البحر كما تقدم اه شيخنا وعبرة الخازن فأنى الله بنيانهم من القواعد يعنى قصد تخريب بنيانهم من أصله وذلك بأن أتاهاهم بريح قصفت بنيانهم من أعلاه وأتاهاهم بزلازل قلعت بنيانهم من القواعد وأساسه هذا اذا حملنا تفسير الآية على القول الاول وهو ظاهر اللفظ وان حملنا تفسير الآية على القول الثانى وهو حملها على العموم كان المنفى أنهم لما رتبوا منصوبات ليحكروا بها على أنبياء الله فأهلكهم الله تعالى وجعل هلاكهم مثل هلاك قوم بنو ابينا ناشدوا ودعموه فانهم ذلك البنيان وسقط عليهم فأهلكهم فهو مثل ضربه الله تعالى لمن مكر بأخر فأهلكه الله بمكره ومنه المثل السائر على السنة الناس من حفر بئر لآخيه أوقعه الله فيه اه (قوله من فوقهم) للتأكيده لان السقف لا يخر الامن فوق وقيل يحتمل أنهم لم يكونوا تحت السقف عند سقوطه فلما قال من فوقهم علم أنهم كانوا تحتها وأنه لما خر عليهم أهلكهم وماتوا تحتها اه خازن (قوله يخزيهم) اى الكفار مطلقا وقوله ويقول لهم الخيان لقوله يخزيهم كذا كره أبو السعود (قوله أين شركائى الذين كنتم تشاقون) المشافهة عبارة عن كون كل واحد من الخصمين فى قى غير شق صاحبه والمعنى ما لهم لا يحضرون معهم ليدفعوا عنكم ما نزل بكم من العذاب والهوان اه خازن (قوله تشاقون) قرأنا فاع بكسر النون خفيفة والاصل تشاقونى باثبات الياء فيحذفها مجتزئا عنها بالكسرة والباقون بفتحها خفيفة ومفعوله محذوف اى تشاقون المؤمنون وتشاقون الله بدليل القراءة الاولى وقد ضعف أبو حاتم هذه القراءة أعنى قراءة نافع وقرأت فرقة بتشديد ما مكسورة والاصل تشاقونى فأدغم وقد تقدم تفصيل ذلك فى التحاجونى اه سمين (قوله تخالفون المؤمنون) اى تعادونهم وتخاصمونهم وتنازعونهم فيهم اى في شأنهم اه (قوله قال الذين أوتوا العلم) اى وهم فى الموقف اه أبو السعود وقوله ان الخزي اى الذل اليوم منصوب بالمصدر قبله لانه مقرون بأل واذا كان مقرونا بأل عمل عمل فعله وقوله والسوء اى العذاب اه شيخنا وانما يقول المؤمنون هذا يوم القيامة لان الكفار كانوا يستهزؤن بالمؤمنين فى الدنيا وينكرون عليهم أحوالهم فاذا كان يوم القيامة ظهر أهل الحق وأكرموا بأنواع الكرامات وأهين أهل الباطل وعذبوا بأنواع العذاب فعند ذلك يقول المؤمنون ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين اه خازن (قوله شماتة) اى فرحاو الشماتة الفرح ببلاء يصيب العدو اه شيخنا وفي المصباح شمت به يشمت من باب سلم اذا فرح بمصيبة نزلت به والاسم الشماتة وأشمت الله به العدو اه (قوله الذين تتوفاهم الملائكة) يجوز ان يكون الموصول مجرورا محل نعمتالمقابلة او بدلا منه او بيا ناله وان يكون منصوبا على الذم او مرفوعا

قصد (بنيانهم من القواعد) الاساس فأرسل عليه الريح والزلزلة فهدمتها (فخر عليهم السقف من فوقهم) اى وهم تحتها (وأتاهاهم العذاب من حيث لا يشعرون) من جهة لا تخاطر بالهزم وقيل هذا تمثيل لافساد ما أبرموه من المكر بالرسول (ثم يوم القيامة يخزيهم) يذلمهم (ويقول لهم الله على لسان الملائكة توبيخا) (أين شركائى) بزعمكم (الذين كنتم تشاقون) تخالفون المؤمنين (فيهم) فى شأنهم (قال) اى يقول (الذين أوتوا السلم) من الانبياء والمؤمنين (ان الخزي اليوم والسوء على الكافرين) الذين يقولونه شماتة بهم (الذين تتوفاهم)

معطوف على الهاء فى اتقوه اى واتقوا عذاب يوم يقول والثانى هو معطوف على السموات اى خلق يوم يقول والثالث هو خبر (قوله الحق) اى وقوله الحق يوم يقول والواو داخلة على الجملة المقدم فيها الخبر والحق صفة لقوله * والرابع هو ظرف للمعنى الجملة التى هى قوله الحق اى يحق قوله فى يوم يقول كن * والخامس هو منصوب على تقدير واذا كروا وأما فاعل فيكون ففيه أوجه أحدها هو جميع

بالتاء والياء (الملائكة ظالمى انفسهم) بالكفر (فألتوا السلم) انقادوا واستسلموا عند الموت قائلين ما كنا نعمل من سوء (شرك فتقول الملائكة) (بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون) فيجازيكم به ويقال لهم (فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى ماوى) (المتكبرين وقيل للذين اتقوا) الشرك (ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا للذين احسنوا) بالايان (في هذه الدنيا حسنة) حياة طيبة (ولدار الآخرة) اى الجنة (خير) من الدنيا وما فيها قال تعالى فيها (ولنعم دار المتقين) هى (جنات عدن) اقامة مبتدا خبره (يدخلونها تجرى من تحتها الانهار

ما يخلق الله فى يوم القيامة والثانى هو ضمير المنفوخ فيه من الصوردل عليه قوله يوم ينفخ فى الصور والثالث هو ضمير اليوم والرابع هو قوله الحق اى فيوجد قوله الحق وعلى هذا يكون قوله بمعنى مقوله اى فيوجد ما قاله كن فخرج مما ذكرنا ان قوله يجوز ان يكون فاعلا والحق صفته او مبتدا واليوم خبره والحق صفته وان يكون مبتدا والحق

عليه او مرفوعا بالابتداء والخبر قوله فالتقوا السلم والفاء مزيدة فى الخبر قاله ابن عطية وهذا لا يحى الا على رأى الاخفش فى اجازته زيادة الفاء فى الخبر مطلقا يجوز يدفقا أى قام ولا يتوهم ان هذه الفاء هى التى تدخل مع الموصول المضمن معنى الشرط لانه لو صرح بهذا الفعل مع أداة الشرط لم يحز دخول الفاء عليه فاضمن معناه أولى بالمنع كذا قاله الشيخ وهو ظاهر اه سمين (قوله بالتاء والياء) سبعيتان اسكنه مع الياء يقرأ بالامالة فى الموضوعين اه شيخنا وفى الخطيب وقرأ حنة فى هذه الآية وفى الآية الآتية بالياء فى الموضوعين على التذكير لان الملائكة ذكور والباقون بالتاء على التأنيس للفظ لان لفظ الجمع مؤنث اه (قوله الملائكة) اى عزرائيل وأعوانه اه شيخنا (قوله ظالمى انفسهم) حال من مفعول تتوفاهم وتتوفاهم يجوز أن يكون مستقبلا على بابه ان كان القول واقعا فى الدنيا وأن يكون ماضيا على حكاية الحال ان كان واقعا يوم القيامة اه سمين (قوله ما كنا نعمل من سوء) اى فى زعمنا واعتقادنا وقوله بلى اى كنتم تعملون السوء (قوله فادخلوا) اى ليدخل كل صنف الى الطبقة التى هو موعود بها اه شيخنا فابواب جهنم طباقها كما تقدم فى سورة الحجر اه وانما قيل لهم ذلك لانه أعظم فى الخزي والغم وفيه دليل على أن الكفار بعضهم أشد عذابا من بعض وقوله المتكبرين اى عن الايمان اه خازن (قوله وقيل للذين اتقوا) اى قال وفود العرب الذين كانت تبعثهم القبائل الى مكة ليتفحصوا ويبحثوا عن حال القرآن وحال محمد فاذا قدوه او صادفوا المسلمين سألوهم وقالوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا الخ واذا صادفوا الكفار سألوهم وقالوا ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين كما تقدم اه شيخنا (قوله الشرك) همزة وصل بحسب الاصل وان كان يجب هنا قطعها محاذة على سكون الواو اه شيخنا (قوله ماذا أنزل ربكم) ماذا بتمها استفهامية مفعول مقدم فجملة السؤال فعلية وهذا أنسب هنا لاجل كون الجواب فعلية لان خير امفعول بفعل محذوف وقوله للذين أحسنوا الخ وقوله ولدار الآخرة الخ الجملتان بيان للخبر المنصوب فهمان مقولهم اه شيخنا وفى السمين قوله خير العامة على نصبه اى أنزل خيرا قال الزمخشري فان قلت لم رفع الاول ونصب هذا قلت فرق بين جواب انقر وجواب الجاحد يعنى ان هؤلاء لما سئلوا لم يتلعثموا وأطبقوا الجواب على السؤال بينما مكشوف فامفعولا لانزال فقالوا خيرا وأولئك عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا هو أساطير الاولين وليس هو من الانزال فى شئ وقرأ زيد بن على خير بالرفع اى المنزل خير وهى ويدة لجعل داموصولة وهو الاحسن لمطابقة الجواب لسؤاله وان كان العكس جائزا اه سمين (قوله للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة) هذه الجملة يجوز فيها أوجه أحدها أن تكون منقطعة عما قبلها استئناف أخبار بذلك الثانى أنها بدل من خير قال الزمخشري هى بدل من خير حكاية لقول الذين اتقوا اى قالوا هذا القول فقدم تسميته خيرا ثم حكاه الثالث ان هذه الجملة تفسير لقوله خير او ذلك أن الخير هو الوحي الذى أنزل الله تعالى فيه من أحسن فى الدنيا بالطاعة فله حسنة فى الدنيا وحسنة فى الآخرة اه سمين (قوله فى هذه الدنيا) الظاهر تعلقه باحسنوا اى أوقعوا الحسنة فى دار الدنيا) ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من حسنة اذ لو تأخر لكان صفة لها ويضعف تعلقه بها نفسها لتقدمه عليها اه سمين (قوله حياة طيبة) هى استحقاق المدح والثناء أو الظفر على الاعداء او فتح ابواب المشاهدات والمكاشفات اه كرخى (قوله قال تعالى فيها) اى فى نعمها وبيانها (قوله هى) بيان لمخصوص بالمدح فهو من الجملة الاولى وليس مبتدا وما بعده خبر كما يعلم من كلام الشارح وفى السمين قوله جنات عدن يجوز أن يكون هو المخصوص بالمدح فيجىء فيها ثلاثة أوجه رفعها

بالابتداء والجملة المتقدمة خبرها أورفها خبر المبتدأ مضمراً أورفها بالابتداء والخبر محذوف وهو أضعفها وقد تقدم تحقيق ذلك ويجوز أن يكون جنات عدن خبر مبتدأ مضمراً لا على ما تقدم بل يكون المخصوص محذوفاً تقديره ولنعم دارهم جنات وقدره الزمخشري ولنعم دار المتقين دار الآخرة ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر الجملة من قوله يدخلونها ويجوز أن يكون الخبر مضمراً تقديره لهم جنات عدن ودل على ذلك قوله للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة اه (قوله لهم فيها) أي الجنات اه خازن (قوله كذلك) الكاف في محل نصب على الحال من ضمير المصدر أو نعت لمصدر مقدر أو في محل رفع خبر المبتدأ مضمراً أي الأمر كذلك ويحزى الله المتقين مستأنف اه سمين (قوله الذين نعت) عبارة السمين والذين تتوفاهم يحتمل ما ذكرناه فيما تقدم وإذا جعلنا يقولون خبراً فلا بد من عائد محذوف أي يقولون لهم وإذا لم نجعله خبراً كان حالاً من الملائكة فيكون طيبين حالاً من المفعول ويقولون حالاً من الفاعل وهي يجوز أن تكون حالاً مقارنة أن كان القول واقعياً في الدنيا ومقدرة أن كان واقعياً في الآخرة انتهت (قوله طيبين) حال من المفعول في تتوفاهم وقوله طاهرين من الكفر أشار به إلى أن المراد به الطهارة القلبية وهي طهارة القلب من شوائب الكفر والنفاق وعبارة البيضاوي طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر والمعاصي لانه في مقابلة ظالمى أنفسهم وقيل فرحين بیدشارة الملائكة أيام بالجنة أو طيبين بقبض أرواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية إلى حضرة القدس انتهت (قوله يقولون) حال من الملائكة اه أبو السعود وتقدم في عبارة السمين أن هذه الحال يجوز أن تكون مقارنة أن كان القول واقعياً في الدنيا وأن تكون مقدرة أن كان القول واقعياً في الآخرة اه (قوله عند الموت) أي عند قبض أرواحهم فيأتي المؤمن ملك يسلم عليه ويبليغه السلام عن الله اه شيخنا وفي الكرخي يقولون لهم عند الموت سلام عليكم أي لا يلحقكم بعدمكروه فهي حال مقارنة واستشهد له في الدر المنثور بما أخرجه مالك وابن جرير والبيهقي وغيرهم عن محمد بن كعب القرظي قال إذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاء ملك فقال السلام عليك يا ولي الله الله يقر أعليك السلام وبشره بالجنة ونحوه في الكشف وقال أبو حيان الظاهر أن السلام انما هو في الآخرة ولذلك جاء بعده ادخلوا الجنة فهو من قول خزنة الجنة اه وعليه فهي حال مقدرة اه (قوله بما كنتم تعملون) ما مصدرية أو موصولة والعائد محذوف (قوله هل ينظرون الخ) المعنى لا بد لهم من لحوق أحد الأمرين المذكورين ففي الكلام مجاز لانهم لما تسببوا في لحوق ما ذكرهم شبهوا بالناظر للشيء المتوقع له اه شيخنا (قوله بالتاء والياء) سبعيتان (قوله أو يأتي أمر ربك) أو مانعة خلفان كلا من الموت والعذاب يأتيهم وإن اختلف الوقت وانما عبر بأودون الواو إشارة إلى كفاية كل واحد من الأمرين في تعذيبهم كما أفاده أبو السعود (قوله فاصابهم) معطوف على فعل الذين من قبلهم وما بينهما اعتراض اه سمين (قوله وحقاً بهم) أي وأحاط بهم جزاؤه والحق لا يستعمل إلا في الشر اه يبيضاوي يعني أن أصل معناه الاحاطة مطلقاً لكنه خص في الاستعمال باحاطة الشر فلا يقال حاقت به النعمة بل النعمة اه شهاب وفي المختار حاقت به الشيء أحاط به وبابه باع ومنه قوله تعالى ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله اه (قوله وقال الذين أشركوا لو شاء الله الخ) هذا كلام صحيح في حد ذاته لكنهم توصلوا به لما ذكره الشارح بقوله فهو راض به الذي هو باطل عند أهل السنة وغيرهم من المسلمين اه شيخنا وعبارة الخازن وقال الذين أشركوا أي قالوا ماذا كر على سبيل الاستهزاء وتوصلوا بهذا القول إلى انكار النبوة فقالوا وإذا كان الأمر كذلك فلا فائدة في بعثة الرسل إلى الأمم والجواب عن هذا أنهم لما قالوا الكل من الله قالوا فبعثة الرسل عبث وهذا اعتراض منهم على الله في أحكامه

لهم فيها ما يشاؤون كذلك) الجزء (يحزى الله المتقين الذين) نعت (تتوفاهم الملائكة طيبين) طاهرين من الكفر (يقولون) لهم عند الموت (سلام عليكم) ويقال لهم في الآخرة (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون هل) ما (ينظرون) ينتظر الكفار (الأن تأتيهم) بالتاء والياء (الملائكة) لقبض أرواحهم (أويأتي أمر ربك) العذاب أو القيامة المشتملة عليه (كذلك) كافعل هؤلاء (فعل الذين من قبلهم) من الأمم كذبوا رسلهم فأهلكوا (وما ظاههم الله) باهلاكهم بغير ذنب (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفر (فأصابهم سيئات ما عملوا) أي جزاؤها (وحقاً) نزل بهم ما كانوا يستهزئون أي العذاب (وقال الذين أشركوا) من أهل مكة (لو شاء الله ما عبدنا)

صفته ويوم ينفخ خبره أو مبتدأ والحق خبره * قوله تعالى (يوم ينفخ) يجوز أن يكون خبر قوله على ماذا كرنا وأن يكون ظرفاً للملك أو حالاً منه والعامل له أو ظرفاً لتحشرون أولي يقول

من دونه من شئ نحن ولا
 آباؤنا ولا حرمانا من دونه
 (من شئ) من البحائر
 والسوائب فاشراكنا
 وتحريمنا بمشيئته فهو راض
 به قال تعالى (كذلك فعل
 الذين من قبلهم) أى كذبوا
 رسلهم فيما جاؤا به (فهل)
 ما (على الرسل الا البلاغ
 المبين) الا بلاغ البين وليس
 عليهم هداية (ولقد بعثنا في
 كل أمة رسولا) كبعثناك
 في هؤلاء (أن) أى بان
 (اعبدوا الله) وحدوه
 (واجتنبوا الطاغوت)
 الاوثان أن تعبدوها فمنهم
 من هدى الله فآمن (ومنهم
 من حقت) وجبت (عليه
 الضلالة) فى علم الله فلم يؤمن
 (فسيروا) ياكفار مكة (فى
 الارض فانظروا كيف كان
 عاقبة المكذبين) رسلهم
 من الهالك (ان تحرص) يا محمد
 (على هدام) وقد أضلهم
 الله لا تقدر على ذلك (فان
 الله لا يهدى) بالبناء للفاعل
 وللفعول (من يضل) من يريد
 اضلاله (وما لهم من ناصرين)
 مانعين من عذاب الله
 (وأقسموا بالله جهداً بما نهىهم)
 أى غاية اجتهادهم فيها (لا يبعث
 الله من يموت) قال تعالى
 (بلى) يبعثهم (وعدا عليه
 حقاً) مصدران مؤكدان
 منصوبان بفعلهما المقدر
 أى وعد ذلك وحقه حقاً
 (ولكن أكثر الناس) أى
 أهل مكة

وأفعاله وهو باطل لانه لا يسئل عما يفعل انتهت وعبرة البيضاوى وقال الذين أشركوا انما قالوا
 ذلك استهزاء ومنعا للبعثة والتكليف متمسكين بان ما يشاء الله يحب وما لم يشأ يمتنع فما الفائدة فيهما
 أو انكار القبح ما أنكر عليهم من الشرك وتحريم البحائر ونحوها محتجين بانها لو كانت مستقبحة
 لما شاء الله صدورها عنهم ولشاء خلافه ملجئاً اليه لا اعتذاراً اذ لم يعتقدوا قبح أعمالهم وفيما بعد
 تنبيه على الجواب عن الشبهتين اه (قوله من دونه من شئ) من الاولى بيانية والثانية زائدة لتأكيد
 الاستغراق ونحن تأكيداً لضمير عبدنا لتصحيح العطف لوجود الفواصل وان كان محسناله اه
 شهاب والمعنى ما عبدنا شيئاً حال كونه هو دونه أى دون الله أى غيره وسكت عن من فى قوله ولا
 حرماناً من دونه من شئ والظاهر أنهما زائدتان أى ولا حرماناً شيئاً حال كوننا دونه أى دون الله
 أى مستقلين بتحريمه اه شيخنا (قوله أى كذبوا رسلهم الخ) عبارة البيضاوى فأشركوا بالله
 وحرماناً له وردوا رسله انتهت (قوله الا البلاغ المبين) أى فالبلاغ مصدر بمعنى البلاغ اه شهاب
 (قوله أن اعبدوا الله) حملها المفسر على المصدرية ويجوز ان تكون تفسيرية لان البعث فيه معنى
 القول والوجهان حكاهما السمين اه (قوله واجتنبوا الطاغوت) أى اجتنبوا عبادتها فالكلام
 على حذف مضاف كما أشار له الشارح اه شيخنا واختلف فى الطاغوت فقال بعضهم كل ما عبد من
 دون الله فهو طاغوت وقال الحسن الطاغوت الشيطان والمراد من اجتنابه اجتناب ما يدعوا اليه مما
 نهى عنه شرعاً ولما كان ذلك الارتكاب باصر الشيطان ووسوسته سمى ذلك عبادة للشيطان اه
 زاده وهو من الطغيان ويذكر ويؤث اه مصباح ويقع على الواحد كقوله تعالى يريدون أن
 يتحاربوا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به وعلى الجمع كقوله تعالى أولياؤم الطاغوت
 يخرجونهم والجمع الطواغيت اه مختار ومن اطلاقه على الجمع ما هنا حيث فسر الشارح بالجمع
 اه (قوله فسيروا فى الارض) فى الفاء اشعار بوجوب المبادرة الى النظر والاستدلال اه شهاب
 (قوله ان تحرص على هدام) فى المصباح حرص عليه حرصاً من باب ضرب اذا اجتهد والاسم
 الحرص بالكسر وحرص على الدنيا من باب ضرب أيضاً وحرص حرصاً من باب تب لفة اذ ارغب رغبة
 مذمومة اه وفى السمين قرأ العامة ان تحرص بكسر الراء مضارع حرص بفتحها وهى اللغة العالية
 لفة الحجاز وقرأ الحسن تحرص بفتح الراء مضارع حرص بكسر ها وهى لغة لبعضهم اه (قوله لا تقدر
 على ذلك) هذا جواب ان وقوله فان الله الخ لتعليل للجواب اه (قوله بالبناء للفاعل وللفعول) سبعيتان
 (قوله وما لهم) الضمير لمن وقوله من ناصرين من زائدة فى المبتدا (قوله وأقسموا بالله) أى حلفوا
 وسمى الحلف قسماً لانه يكون عند انقسام الناس الى مصدق ومكذب وقوله أى غاية الخ وذلك أنهم
 كانوا يقسمون بأبائهم وآلهتهم فاذا كان الامر عظيماً أقسموا بالله والجهد بفتح الجيم المشقة وبضمها
 الطاقة وانتصب جهده على المصدرية اه أبو حيان من سورة الانعام وفى البيضاوى وأقسموا بالله عطف
 على وقال الذين أشركوا ايذاناً بانهم كما أنكروا التوحيد أنكروا البعث مقسمين عليه زيادة فى البت
 على فساده ولقد رد الله عليهم أبلغ رد فقال بلى وعدا عليه الخ اه وفى السمين ظاهره انه استثناف اخبار
 وجمله الزمخشري نسقا على وقال الذين أشركوا اه (قوله بلى يبعثهم) فيه مراعاة معنى من (قوله)
 مصدران مؤكدان) أى للجملة المقدرة بعد بلى وقوله أى وعد ذلك الخ كان عليه أن يقول أى
 وعد ذلك وعدا وحقه حقاً وقدره متعدياً وكان الاولى تقديره لازماً بان يقول أى وعد ذلك وعدا

(لا يعلمون) ذلك (ليبين)
 متعلق بيبعثهم المقدر لهم
 الذي يختلفون مع المؤمنين
 (فيه) من أمر الدين بتعذيبهم
 وإثابة المؤمنين (وليعلم
 الذين كفروا أنهم كانوا
 كاذبين) في انكار البعث
 (انما قولنا شيء اذا أردناه)
 أى أردنا إيجاده وقولنا
 مبتدأ خبره (أن نقول له
 كن فيكون) أى فهو
 يكون وفي قراءة بالنصب
 عطفًا على نقول والآية
 لتقرير القدرة على البعث
 (والذين هاجروا في الله)
 لإقامة دينه (من بعد ما ظنوا)
 بالاذى من أهل مكة وهم
 النبي ﷺ وأصحابه
 (لنبوءهم) ننزلهم (في
 الدنيا) دارا (حسنة) هى
 المدينة (ولأجر الآخرة)
 أى الجنة (أكبر) أعظم
 (لو كانوا يعلمون) أى
 الكفار أو المتخلفون عن
 الهجرة ماله هاجرين من
 الكرامة لوافقهم هم
 (الذين صبروا) على أذى
 المشركين والهجرة لاظهار
 الدين (وعلى ربهم يتوكلون)
 فيرزقهم من حيث
 لا يحتسبون (وما أرسلنا
 من قبلك الا رجالا
 يوحى اليهم) لاملأئكة
 (فاستلوا أهل الذكر)
 العلماء بالتوراة والانجيل
 (ان كنتم

وحق حقا أى ثبت ثبوتا اه شيخنا أى لان حق بمعنى ثبت ووجب لازم لا ينصب المفعول وفي
 السمين قوله وعدا عليه حقا. هذا ان المصدر ان منصوبان على المصدر المؤكد أى وعد ذلك وعدا وحق
 حقا وقيل حقا نعت لوعدا والتقدير بلى يبعثهم وعد بذلك وعدا حقا وقرأ الضحاك وعد عليه حق
 برفعهما على ان وعد خبر مبتدأ مضمرا اه (قوله لا يعلمون ذلك) أى أنهم يبعثون اما المدم علمهم بانه من
 موجب الحكمة التي جرت عادته بمراجعاتها واما لقصور نظرهم بالمألوف فيتموهون امتناع البعث اه
 بياضوى (قوله المقدر) أى بعدلى وقوله من أمر الدين وهو البعث وقوله بتعذيبهم الخ متعلق بيبين
 لكن بتضمينه معنى يميز أى ليعلمون ذلك) أى وانما أداة حصر اه (قوله كن) من كان التامة
 أى احدث وبرز من العدم الى الوجود (قوله والآية لتقرير القدرة على البعث) أى مسوقة لهذا المقصد
 فالامر فيها وهو قوله كن كناية عن سرعة الاجراء عند تعلق الارادة وليس هناك امر حقيقة ولا كاف
 ولانون والاول كان هناك أمر لتوجه أن يقال ان كان الخطاب لشيء حال عدمه فلا يعقل لان خطاب
 المعدم لا يعقل وان كان بعد وجوده ففيه تحصيل الحاصل اه شيخنا وفي البياضوى أن نقول له كن
 فيكون وهو بيان لامكانه وتقرير ذلك أن تكون الله تعالى بمحض قدرته ومشيئته لا توقف له على
 سبق المواد والالزام التسلسل فكما أمكن له تكوين الاشياء ابتداء بلا سبق مادة ومثال أمكن له
 تكوينها اعادته بعده اه وفي أبى السعود انما قولنا استئناف لبيان كيفية التكوين على الاطلاق ابداء
 واعادة بعد التنبيه على تحقق البعث ومنه يظهر كيفيته فما كافته وقولنا مبتدأ وقوله تعالى شيء أى أى
 شيء كان مما عروها ن متعلق به على أن اللام للتبليغ كهي في قولك قلت له قم فقام وجعلها الزجاج
 سببية أى لاجل شيء وليس بواضح والتعبير عنه بذلك باعتبار وجوده عند تعلق مشيئته تعالى به لانه
 كان شيئا قبل ذلك وقوله اذا اردناه ظرف لقولنا أى وقت ارادتنا لوجوده أن نقول له كن خبر للمبتدأ
 فيكون اما عطف على مقدر تفصح عنه الفاء وينسحب عليه الكلام أى فنقول ذلك فيكون كقوله تعالى
 اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون واما جواب لشرط محذوف أى فاذا قلنا ذلك فهو يكون وليس
 هناك قول ولا مفعول له ولا أمر ولا ما مور حتى يقال انه يلزم منه أحد المحالين اما خطاب المعدم أو تحصيل
 الحاصل بل هو تمثيل لسهولة تأتى المقدورات حسب تعلق مشيئته تعالى وتصوير لسرعة حدوثها بما هو
 علم في ذلك من طاعة الماء والمطيع لامر الامر المطاع فالمعنى انما إيجادا لشيء عند تعلق مشيئته بانه أن
 نوجده فى أسرع ما يكون اه (قوله والذين) مبتدأ وقوله هاجروا أى انتقلوا من مكة الى المدينة وقوله
 فى الله فى بمعنى لام التعليل والكلام على حذف مضافين كما أشار له الشارح وقوله لا إقامة أى لاظهار دينه
 وقوله لنبوءهم خبر اه (قوله ولا أجر الآخرة) أى ولا أجر السالكين فى الآخرة وهو اليعيم السالكين فى
 الجنة التي هى المراد بالآخرة أكبر وأعظم من الاجر السالكين فى الدنيا وهو اسكانهم المدينة اه شيخنا
 (قوله ماله هاجرين) مفعول يعلمون وقوله لوافقهم جواب لو اه شيخنا (قوله لاظهار الدين) متعلق
 بالهجرة أى الذين هاجروا لاظهار الدين (قوله وعلى ربهم) وحده يتوكلون والظاهر والله أعلم أن المعنى على
 المنضى والتعبير بصيغة المضارع لاستحضار صورة توكلائهم بالديعة وفيه ترغيب لغيرهم فى طاعة الله
 عز وجل اه كرخى (قوله وما أرسلنا من قبلك الخ) نزلت فى مشركى مكة أنسكروا نبوة رسول الله
 ﷺ وقالوا الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا فهلا بعث اليه مملكا اه نهر (قوله فاستلوا أهل
 الذكر) جواب بشرط مقدر أى ان شككنتم فيما ذكر فاستلوا الخ والخطاب لكفار مكة اه شيخنا

(قوله لا تعلمون ذلك) أي ان الرسل من البشر (قوله أقرب من تصديق المؤمنين بمحمد) أي لان كفار مكة كانوا يعتقدون ان أهل الكتاب أهل علم بالسكتب القديمة وقد أرسل الله إليهم رسلا منهم مثل موسى وعيسى وغيرهما من الرسل وكانوا بشرا مثلهم فاذا سألوهم فلا بد أن يجيبوا بان الرسل الذين أرسلوا إليهم كانوا بشرا فاذا أخبروهم بذلك زالت الشبهة عن قلوبهم اه خازن والمصدر مضاف لمفعوله والفعل محذوف أي أقرب من تصديقكم المؤمنين بمحمد أي الذين آمنوا به والمضى اذا أخبركم أهل الكتاب عن حاله وأخبركم المؤمنون عن حاله كتم الى تصديق أهل الكتاب أقرب لا شترأكم معهم في الكفر فينبذكم وبينهم رابطة فأسألوهم عن حاله المقرر في كتبهم وعن كون الرسل السابقين بشرا أو ملائكة وغير ذلك (قوله بالبينات) فيه ستة أوجه أحدها أنه متعلق بمحذوف على أنه صفة لرجلا في متعلق بمحذوف أي رجلا ملتبسين بالبينات أي مصاحبين لها وهو وجه حسن ذكره الزمخشري لا محذور فيه الثاني أنه متعلق بأرسلنا ذكره الخوفي والزمخشري وغيرهما وبه بدأ الزمخشري فقال يتعلق بأرسلنا داخل تحت حكم الاستثناء مع رجلا أي وما أرسلنا الا رجلا بالبينات كقولك ما غيرت الا زيدا بالسوط لمن أصله ضربت زيدا بالسوط الثالث أن يتعلق بأرسلنا أيضا لأنه على نية التقديم قبل أداة الاستثناء تقديره وما أرسلنا من قبلك بالبينات والزبر الا رجلا لا حتى لا يكون ما بعد الاعمولين متأخرين لفظا ورتبة داخلين تحت الحصر لما قبل الاحكام ابن عطية الرابع أنه متعلق بيوحى كما تقول أوحى اليه بحق ذكره الزمخشري وأبو البقاء الحامس أن يتعلق بالآمنون على أن الشرط في معنى التبكيت والالزام كقول الآخرا ان كنت عملت لك فاعطني حق السادس أنه متعلق بمحذوف جواب السؤال مقدر كأنه قيل بم أرسلوا فاقيل أرسلوا بالبينات والزبر كذا قدره الزمخشري وهو أحسن من تقدير أبي البقاء يعني لموافقته للدال عليه لفظا ومعنى اه سمين (قوله وأرسلنا اليك الذكر) يعني أرسلنا عليك يا محمد الذكر الذي هو القرآن وانما سماء ذكره لان فيه مواظ وتنبها للغافلين لتبين للناس ما نزل اليهم يعني ما أجمل اليك من أحكام القرآن وبيان الكتاب يطلب من السنة والمبين لذلك الجمل هو رسول الله ﷺ ولهذا قال بعضهم متى وقع تعارض بين القرآن والحديث وجب تقديم الحديث لان القرآن مجمل والحديث مبين بدلالة هذه الآية والمبين مقدم على الجمل وقال بعضهم القرآن منه محكم ومنه متشابه فالمحكم يجب أن يكون ميديا والمتشابه هو الجمل يطلب بيانه من السنة فقوله لتبين للناس ما نزل اليهم محمول على ما أجمل فيه دون المحكم المبين المنسب اه خازن (قوله في ذلك) أي فيما نزل اليهم (قوله فأمن الذين) الاستفهام للتوبيخ اه والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه النظم الكريم أي أرسلنا اليك الذكر لتبين لهم مضمونه الذي من جملته أنباء الامم المهلكة بفنون العذاب ولم يتفكروا في ذلك أي لم يتفكروا فأمن الذين مكروا السيئات اه أبو السعود والسيات فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه نعت لمصدر محذوف أي المكرات السيئات ولم يذكر الزمخشري غيره الثاني انه مفعول به على تضمين مكروا عملوا أو فعلوا وعلى هذين الوجهين فقوله أن يخسف الله مفعول بأمن الثالث انه منصوب بأمن أي أمنوا العقوبات السيئات وعلى هذا فقوله أن يخسف الله بدل من السيئات اه سمين (قوله المكرات) بفتح الكاف جمع مكرة بسكونها وهى المرة من المسكر (قوله يقدرُوا) بضم الياء ذلك أي الهلاك أي يعتقده ويظنوه واعترض هذا بان قياس العربية يقدرُون بآباء النون اذ لا جازم ولم لا تجزم الافعال واحدا وهو يكونوا وأجيب بأنه بدل من يكونوا والمبدل من المجزوم مجزوم والمبدل منه في نية الطرح فكان المعنى ولم يقدرُوا ذلك أو يقال سقطت النون تخفيفا اه شيخنا (قوله في تلقبهم) حال من المفعول

لا تعلمون) ذلك فانهم يعلمونه وأنتم الى تصديقهم أقرب من تصديق المؤمنين بمحمد ﷺ (بالبينات) متعلق بمحذوف (الواضح) (والزبر) الكتب (وأرسلنا اليك الذكر) القرآن (لتبين للناس ما نزل اليهم) فيه من الحلال والحرام (ولم لهم يتفكروا) في ذلك فيعتبرون (أفمن الذين مكروا) المكرات (السيئات) بالنبي ﷺ في دار الندوة من تقييده أو قتله أو اخراجه كذا ذكر في الانفال (أن يخسف الله بهم الارض كقارون أو يأتينهم العذاب من حيث لا يشعرون) أي من جهة لا تخاطر بهم وقد أهل كوا بيدر ولم يكونوا يقدرُوا ذلك (أو يأخذهم في تقلبهم في أسفارهم للتجارة) فقام بمجزيين بفائتين العذاب

أو لقوله الحق أو لقوله عالم الغيب (عالم الغيب) الجمهور على الرفع يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف وأن يكون فاعل يقول كن وأن يكون صفة للذى وقرى بالجرب دلا من رب العالمين أو من الماء في له * قوله تعالى (واذ قال ابراهيم) اذ في موضع

أى حال كونهم متقلبين فى أسفارهم والتقلب الحركة اقبالا وادبارا اه شهاب (قوله أو ياخذهم على تخوف) أى على مخالفة بان يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا فيأتينهم الله به وهم متخوفون أو على أن ينقص شيأ بعد شيء فى أنفسهم وأهوالهم حتى يهلكوا من تخوفته اذا تنقصته روى أن عمر رضى الله عنه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك فى أشعارها قال نعم قال شاعرنا أبو كبير يصف ناقته

تخوف الرجل منها تامكا قدرا * كما تخوف عود النبعة السفن

فقال عمر رضى الله عنه عايكم بديوانكم لا تضلوا قالوا وما ديواننا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعانى كلامكم اه يضاهى وقوله الرجل بالحاء المهملة رحل الناقة والتامك بالثناة الفوقية السنام والقرد بفتح القاف وكسر الراء المهملة هو المرتفع أو المترام والنبع شجر يتخذ منه القسى والسفن بفتح السين المهملة وفتح الفاء بالنون وهو المبرد والقدوم يصف ناقته بانها أثر الرجل فى سنامها فأكله وانتقصه كما ينتقص المبرد العود اه شهاب (قوله أو لم يروا) أى بأبصارهم والاستفهام للتوبيخ والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألم ينظروا ولم يروا متوجهين الى ما خلق الله الخ اه أبو السعود وقرأ الاخوان تروا ابتاء الخطاب جريا على قوله فان ربكم والباقون بالياء جريا على قوله فأمن الذين مكروا وأما قوله ألم يروا الى الطير فقرأة حمزة أيضا بالخطاب ووافقه ابن عامر فيه فحصل من مجموع الآيتين ان حمزة بالخطاب فيهما والكسائي بالخطاب فى الاول والغنية فى الثانى وابن عامر بالعكس والباقون بالغنية فيهما فاما متوجهه الاولى فقد تقدم وأما متوجهه الخطاب فى الثانية فجريا على قوله والله أخرجكم من بطون أمهاتكم وأما الغنية فجريا على قوله يعبدون من دون الله الخ وأما فرقة الكسائي وابن عامر بين الموضوعين فجاء بين الاعتبارين وان كلامهما صحيح اه سمين (قوله الى ما خلق الله) ما عبارة عن اجرام وقوله من شيء بيان لما وهو وان كان مبهما والمبهم لا يصلح للبيان لكنه مقيد باعتبار صفة وهي تنفيى اه شيخنا (قوله من شيء) يعنى من جسم قائم له ظل وهذه الرؤية لما كانت بمعنى النظر وصلت بالى لان المراد منها الاعتبار والاعتبار لا يكون الانفس الرؤية التى يكون معها نظرائى الشيء ليتأمل أحواله ويتفكر فيه ويعتبر به اه خازن (قوله له ظل) خرج به الملك والجن اه شيخنا (قوله تنفيى) أى تنتقل من جانب الى آخر وفى السمين والتنفيى تفعل من فاء يفيء اذ ارجع وفاد قاصر فاذا أريد تعديته بمدى بالهمزة كتوله تعالى ما فاء الله على رسوله أو بالتضعيف نحو فاء الله الظل فنيا وتقيأ مطاوع فافهوا لازم اختلف فى الفىء فتيل هو مطابق الظل سواء كان قبل الزوال أو بعده وهو الموافق لمعنى الآية ههنا وقيل ما كان قبل الزوال فهو ظل فقط وما كان بعده فهو ظل وفىء فالظل أعم وقيل بل يختص الظل بما قبل الزوال والفىء بما بعده فالفىء لا يكون الا بالعشى وهو ما انصرفت عنه الشمس والظل ما يكون بالغداة وهو ما لم تله اه (قوله عن اليمين) أى يمين الفلك وهو جهة المشرق والشمال أى شمال الفلك وهي جهات المغرب وأفراد اليمين باعتبار لفظها وجمع الشمال باعتبار معناها اه شيخنا وفى الخازن قال العلماء اذا طاعت الشمس من المشرق وأنت متوجه الى القبلة كان ظلك عن يمينك فاذا ارتفعت الشمس واستوت فى وسط السماء كان ظلك خلفك فاذا مالت الشمس الى الغروب كان ظلك عن يسارك وقال قتادة والضحاك أما اليمين فأول النهار وأما الشمال فأخر النهار دائما اه (قوله جمع شمال) أى على غير قياس والقياس اشمل كذراع وأذرع اه شيخنا (قوله أى عن جانبيهما أول النهار وآخره) أشار الى أن عن اسم بمعنى جانب فعلى هذا ينتصب على الظرف ويجوز ان يتعلق بتنفيى ومعناها المجاوزة أى تتجاوز الظلال عن اليمين الى الشمال أو بمحذوف على أنها حال من ظلاله وفى ذلك

(أو ياخذهم على تخوف)
تنقص شيأ فشيأ حتى يهلك
الجميع حال من الفاعل أو
المفعول (فان ربكم لرؤف
رحيم) حيث لم يعاجلهم
(أو لم يروا الى ما خلق الله
من شيء) له ظل كشجر
وجبل (تنفيى) تتميل
(ظلاله عن اليمين والشمال)
جمع شمال

نصب على فعل محذوف أى
واذكروا وهو معطوف
على أقيموا (أزر) يقرأ
بالمدة ووزنه أفعل ولم
ينصرف للجمجمة والتعريف
على قول من لم يشقه من
الازر أو الوزر ومن اشتقه
من واحد منهما قال هو عربى
ولم يصرفه للتعريف ووزن
الفعل ويقرأ بفتح الراء على
أنه بدل من أبيه وبالضم على
النداء وقرئ فى الشاذ
بهمزتين مفتوحتين وتوين
الراء وسكون الزاي والازر
الخلق مثل الاسر ويقرأ
بفتح الاولى وكسر الثانية
وفيه وجهان * أحدهما أن
الهمزة الثانية فاء الكلمة
وليست بدلا ومعناها النقل
والثانى هي بدل من الواو
وأصلها وزر كما قالوا وعاء
وعاء ووسادة واسادة
والهمزة الاولى على هاتين
القرأتين للاستفهام بمعنى
الانكار ولا همزة فى

سؤال كيف أفرد الاول وجمع الثاني أجيب بأجوبة أحدها ان الابتداء يقع من اليمين وهو شيء واحد فلذلك وحد اليمين ثم ينتقص شيئاً فشيئاً وحالاً بعد حال فهو بمعنى الجمع فصدق على كل حال لفظة الشئائيل فتعدد بتعدد الحالات والى قريب منه نحا بأول البقاء والثاني قال الزمخشري واليمين بمعنى الايمان يعنى انه مفرد قائم مقام الجمع وحينئذ فهما فى المعنى جمعان كقوله ويولون الدبر اى الادبار الثالث قال الفراء كانه اذا وحد ذهب الى واحد من ذوات الظلال واذا جمع ذهب الى كلها لان قوله ما خلق الله من شىء لفظه واحد ومعناه الجمع فببر عن أحدهما بلفظ الواحد كقوله تعالى وجعل الظلمات والنور وقوله ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم اه كرخى (قوله أى عن جانبيهما) هكذا فى بعض النسخ بالتثنية وهو ظاهر والضمير لليمين والشئائيل والجانب الجهة فأشار بذلك الى أن الكلام على حذف مضاف أى عن جهة اليمين وجهة الشئائيل وفى بعض النسخ عن جانبيها بصيغة الجمع وكانه اعتبر تعدد الشئائيل مع اليمين فيكون المجموع جمعاً وقوله أول النهار وآخره لف ونشر مرتب فاول النهار راجع لجهة اليمين وآخره لجهة الشئائيل تأمل (قوله يسجد الله) حال من ظلاله وسجداً جمع ساجد كشاهد وشهدوا كع وركع اه سين (قوله وهم داخرون) حال من الضمير المستتر فى سجداً فهى حال متداخلة اه كرخى (قوله نزلوا) أى فى التعبير عنهم بصيغة جمع العقلاء بقوله وهم صاغرون اه وفى الحازن فان قلت الظلال ليست من العقلاء فكيف عبر عنها بلفظ من يعقل ولم جاز جمعها بالواو والنون قلت لما وصفها الله تعالى بالطاعة والانقياد لامره وذلك صفة من يعقل عبر عنها بلفظ من يعقل وجاز جمعها بالواو والنون وهو جمع العقلاء اه (قوله والله يسجد) قال العلماء السجود على نوعين سجود طاعة وعبادة كسجود المسلم لله عز وجل وسجود انقياد وخضوع كسجود الظلال فقوله والله ما يسجد ما فى السموات وما فى الارض يحتمل النوعين لان سجود كل شىء بحسبه فسجود المسلمين والملائكة لله سجود عبادة وطاعة وسجود غيرهم سجود خضوع وأتى بلفظة ما فى قوله ما فى السموات وما فى الارض للتغليب لان ما لا يعقل أكثر ممن يعقل فى العدد والحكم للاغلب كتغليب المذكور على المؤنث ولانه لو أتى بمن التى هى للعقلاء لم يكن فيها دلالة على التغليب بل كانت متناولة للعقلاء خاصة فأتى بلفظة ما لتشمل الكل ولفظ الدابة مشتق من الدب وهو عبارة عن الحركة الجسمانية فان دابة اسم يقع على كل حيوان جسمانى يتحرك ويدب فيدخل فيه الانسان لانه مما يدب على الارض ولهذا أفرد الملائكة فى قوله والملائكة لانهم أولوا أجنحة يطفرون بها وأفردهم بالذكور وان كانوا فى جملة ما فى السموات لشرفهم وقيل أراد الله يسجد ما فى السموات الملائكة وما فى الارض من دابة فسجود الملائكة والمسلمين للطاعة وسجود غيرهم تسخيرها لما خلقت له أو سجود ما لا يعقل والجمادات يدل على قدرة الصانع سبحانه وتعالى فيدعو الغافلين الى السجود لله عند التأمل والتدبر اه خازن (قوله من دابة) يجوز ان يكون بياناً لما فى الشقين ويكون فى السماء خلق يدبون ويجوز ان يكون بياناً لما الثانية فقط اه نهر (قوله أى يخضع له) نبه بهذا على أن المراد السجود للغوى والسجود الشرعى فرد منه وفى المختار سجود خضوع ومنه سجود الصلاة وهو وضع الجهة على الارض وبابه دخل اه وقوله بما يراى ادكان الباء بمعنى اللام ويكون الجار والمجرور بـ لا من الذى قبله (قوله بما يراى منهم) الباء بمعنى اللام اى لما يريده الله تعالى منهم من طول وقصر وتحول من جانب الى جانب لاتعاصى على قدرة الله عز وجل اه شيخنا وفى الكرخى قوله بما يراى منهم أى من الانقياد لقدرة الله تعالى وارادته لان الانقياد الجمادات لقدرة الله تعالى وارادته كاتقياد الماء وره لأمره والساجد للمسجود له والخاضع للمخضوع له على سبيل التجوز بالسجود اه (قوله فى الاتيان) أى التعبير (قوله خههم بالذكر) أى فهو

أى عن جانبيهما اول النهار وآخره (سجد الله) حال أى خاضعين بما يراى منهم (وهم) أى الظلال (داخرون) صاغرون نزلوا منزلة العقلاء (ولله يسجد ما فى السموات وما فى الارض من دابة) أى نسمة تدب عليها أى يخضع له بما يراى منهم وغلب فى الاتيان بما لا يعقل لكثرة (والملائكة) خصهم بالذكر

تتخذون فى اتصابه على هذا وجهان أحدهما مفعول من أجله أى لتحريك واعوجاج دينك تتخذ والثانى هو صفة لاصنام قدمت عليها وعلى العامل فيها فصارت حالاً أى أتتخذ أصناماً ملعونة أو معوجة و (أصناماً) مفعول أول و (آلهة) ثان و جاز أن يجعل المفعول الاول نكرة لحصول الفائدة من الجملة وذلك يسهل فى المفاعيل ما لا يسهل فى المبتدأ * قوله تعالى (وكذلك) فى موضعه وجهان * أحدهما هو نصب على اضمار وارتياء تقديره وكما رأى اياه وقومه فى ضلال مبين ارتياء ذلك اى ما رآه صواباً باطلاً عنا اياه عليه ويجوز ان يكون منصوباً (نرى) التى بعده على انه صفة لمصدر محذوف تقديره نريه

عطف على مافي قوله مافي السموات ومافي الارض عطف خاص على عام لنسكتة هي تفضيلهم وتشريفهم
 اه من انهر (قوله تفضيلا) أى تشريفوا وتعظيما واجلالا لهم (قوله عن عبادته) يشير الى ان الضمير
 للملائكة لا للملائكة بالاختصاص بل الى العلم وليس المقام مقام تغليب اه شهاب (قوله حال من هم) صوابه حال
 من ربهم كما يدل عليه ما بعده اه وفي السمين قوله من فوقهم يجوز فيه وجهان أحدهما ان يتعلق
 يخافون أى يخافون عذاب ربهم كأنهم من فوقهم فقوله من فوقهم صفة للمضاف المقدر وهو عذاب وهى
 صفة كاشفة لان العذاب انما ينزل من فوق الثانى انه متعلق بمحذوف على انه حال من ربهم أى يخافون
 ربهم عاليا عليهم علو الرتبة والقدرة قاهر لهم ويدل على هذا المعنى قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده
 اه (قوله اثنين) فيه قولان أحدهما انه تأكيد لاهين وعليه أكثر الناس ولا تتخذوا على هذا المحتمل
 ان يكون متعديا لواحد ويكون بمعنى لا تعبدوا وان يكون متعديا لاثنتين على أصله والثانى منه محذوف
 أى لا تتخذوا الهين اثنين معبودا والثانى ان اثنين مفعول أول وانما أخر والاصل لا تتخذوا اثنين الهين
 وفيه بعد وقال أبو البقاء هو مفعول ثان وهذا كلفظ اذا معنى لذلك ألبته وكلام الزمخشري هنا يفهم
 انه ليس بتأكيد اه سمين (قوله تأكيد) أى لفظ اثنين تأكيد لفهم من الهين من التثنية (قوله
 فايي فارهبون) ايى منصوب بفعل مضمر يفسره هذا الظاهر أى ايى ارهبوا فارهبون وقدره ابن
 عطية ارهبوا ايى فارهبون قال الشيخ وهو ذهول عن القاعدة النحوية وهى ان المفعول اذا كان
 ضميرا منفصلا والفعل متعد لواحد وجب تأخير الفعل نحو اياك نعبد ولا يجوز ان يتقدم الا فى ضرورة
 وقد يجاب عن ابن عطية بانه لا يقبح فى الامور التقديرية ما يقبح فى اللفظية اه سمين (قوله وفيه
 التفات عن الغيبة) وهى قوله وقال الله الى الحضور وهو قوله فايي لانه أبغى فى الرهبة من قوله فايه
 فارهبوه فان الترهيب فى التكلم المنتقل اليه أزيد والتقدير انه لما ثبت ان الاله واحد والمتكلم بهذا
 الكلام له ثبت انه لا اله الا هو المتكلم بهذا الكلام فحينئذ يحسن منه ان يعدل من الغيبة الى الحضور
 ويقول فايي فارهبون ثم التفات من التكلم الى ضمير الغيبة فى قوله وله مافي السموات الخ اه كرخى
 (قوله وله مافي السموات الخ) معطوف على قوله انما هو اله واحد وعلى الخبر أو مستأنف اه
 شهاب (قوله ملكا وخلقا وعبيدا) تميز عن النسبة أى يختص به مافي السموات والارض ملكا
 الخ اه كرخى (قوله واصباداها) وفى البياضى لازما وقال الشهاب الوصب ورد فى كلامهم بمعنى
 اللزوم والدوام اه وفى المصباح ووصب الشيء بالفتح وصبوا دما وصب الدين وجب اه وفى
 القاموس ووصب بالفتح يصب بالسكسرو صبوا دما وثبت كاو صب وعلى الامر واظب اه (قوله معنى
 الظرف) أى الاستقرار المفهوم من الظرف أى الجار والمجرور أى استقر الدين وثبت له حال كونه دائما
 اه شيخنا وهذا الاعراب الذى سلكه المفسر لا يصح إلا اذا جعل الدين فعلا بالظرف على مذهب البعض
 الذى لم يشترط الاعتماد أو اعلى الظاهر من جعل الدين مبتدأ فلا يستقيم لان القاعدة ان العامل فى الحال هو
 العامل فى صاحبها والمبتدأ ليس معمولا لا خبر بل عامل فيه فحينئذ الاول ان يجعل حالا من الضمير
 المستكن فى الظرف كما ذكره الشهاب والتقدير والدين ثابت له حال كونه واصبا فأمل (قوله والاستفهام
 للانكار) أى والفاء للتعقيب والمعنى أبعد ما تقرر من توحيده وكونه المالك الخالق تتقون غيره والمنكر
 تقوى غير الله فلذا قدم وأولى الهمزة اه شهاب وعبارة الكرخى قوله والاستفهام للانكار أى انكم بعد ما
 عرفتم ان اله العالم واحد وان كل ما سواه محتاج اليه فى حدوثه وبقائه كيف يعقل ان يكون للانسان رغبة
 فى غير الله أو رهبة من غير الله اه (قوله وما شرطية الخ) والتقدير وأى نعمة بكم أى نزلت بكم فن الله أى

تفضيلا (وه لا يستكبرون)
 يتكبرون عن عبادته
 (يخافون) أى الملائكة حال
 من ضمير يستكبرون
 (ربهم من فوقهم) حال من
 هم أى عاليا عليهم بالقهر
 (وفعلون ما يؤمرون) به
 (وقال الله لا تتخذوا الهين
 اثنين) تأكيد (انما هو اله
 واحد) أتى به لاثبات الالهية
 والوحدانية (فايى
 فارهبون) خافون دون
 غيرى وفيه التفات عن
 الغيبة (وله مافي السموات
 والارض) ملكا وخلقا
 وعبيدا (وله الدين) الطاعة
 (واصبا) دائما حال من الدين
 والعامل فيه معنى الظرف
 (أفغير الله تتقون) وهو اله
 الحق ولا اله غيره والاستفهام
 للانكار أو التوبيخ (وما
 بكم نعمة فن الله) لا يأتى
 به غيره وما شرطية

ملكوت السموات
 والارض رؤية كرويته
 ضلال آييه وقيل الكاف
 بمعنى اللام أى ولذلك نزيه
 * والوجه الثانى ان تكون
 الكاف فى موضع رفع خبر
 مبتدأ محذوف أى والامر
 كذلك أى كآمر آمن ضلالتهم
 * قوله تعالى (وليكون) أى
 وليكون (من الموقنين)
 أريناه وقيل التقدير

فهى من الله فالمبتدأ محذوف وقوله أو موصولة والتقدير والذي نزل بكم من النعم فمن الله أى فثبت ووارد من الله فالظرف وهو من الله خبر مبتدأ محذوف على الشرطية وخبر للوصول نفسه على الموصولية اه شيخنا وفي السمين يجوز في ما وجهان أحدهما ان تكون موصولة والجار صلتها وهى مبتدأ والخبر قوله فمن الله والفاء زائدة في الخبر لتضمن الموصول معنى الشرط تقديره والذي استقر بكم ومن نعمة بيان للوصول وقدر بعضهم متعلق بكم خاصا فقال ومأحل بكم أو نزل بكم وليس يجيد اذا لا يقدر الا كونا مطلقا والثاني انها شرطية وفعل الشرط بعدها محذوف واليه نحو الفراء وتبعه الخوفى وأبو البقاء قال الفراء التقدير وما يمكن بكم وقدر هذا بانه لا يحذف فعل الشرط الا بعد ان خاصة في موضعين أحدهما ان يكون في باب الاشتغال نحو وان أحدهم المشرى استجارك لان المحذوف في حكم المذكور الثاني ان تكون ان متلوثة بالنافية وان يدل على الشرط ما تقدمه من الكلام كقوله

فطلقها فليست لها بكف * والا يعل مفرقك الحسام

أى وان لا تطلقها فحذف لدلالة قوله فطلقها عليه فان لم توجد لالنافية أو كانت الاداة غير ان لم يحذف الا لضرورة اه (قوله أو موصولة) أى بمعنى الذى وصلتها بكم والعامل فعل الاستقرار ومن نعمة تفسير لما وهى مبتدأ والخبر قوله فمن الله والفاء زائدة في الخبر لتضمن الموصول معنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول فان استقرار النعمة بهم يكون سببا للاخبار بانها من الله لا لخصولها منه والتقدير والذي استقر بكم اه كرخى (قوله فاليه تجأرون) من الجؤار بوزن الزكام وهو رفع الصوت بالدعاء في كشف المضار اه شيخنا وفي القاموس جار كنع جاراً وجؤار بوزن غراب رفع صوته بالدعاء وتضرع واستغاث والبقرة والثور صاحا والنبات جؤار اطال والارض طال نباتها اه (قوله ولا تدعون لغيره) لعله على هذه النسخة ضمن تدعون تلجئون فداء باللام وفي نسخة غيره وهى واضحة اه شيخنا (قوله ثم اذا كشف الضر) اذا الاولى شرطية والثانية فجائية جوابها في الآية دليل على ان اذا الشرطية لا تكون معمولة لجوابها لان ما بعد اذا الفجائية لا يعمل في قبلها اه سمين (قوله اذا فريق منكم) يجوز في منكم ان يكون صفة لفريق ومن للتبويض ويجوز ان تكون للبيان قاله الزمخشري كأنه قيل اذا فريق كافر وم أتم اه سمين (قوله ليكفروا) اللام لام العاقبة أى فعاقة اشرا كههم بالله غيره كفرهم بالنعمة وهى كشف الضر عنهم والمراد بكفرها عدم شكرها بالانقياد لمسيديها اه شيخنا وفي السمين مانصه في هذه اللام ثلاثة أوجه أحدها انها لام كى وهى متعلقة بيشركون أى اشرا كههم بسببه كفرهم به الثاني انها لام الصيرورة أى صار أمرهم الى ذلك الثالث انها لام الامر واليه نحو الزمخشري اه (قوله فتمتعوا) معمول لقول محذوف أى قل لهم يا محمد تمتعوا اه شيخنا (قوله ويجعلون لما لا يعلمون الخ) لعله عطف على ما سبق بحسب المعنى أى يفعلون ما يفعلون من الجؤار الى الله تعالى عند مس الضر ومن الاشر الكهبة عند كشفه ويجعلون الخ اه أبو السعود (قوله لما لا يعلمون) أى للاصنام التى لا يعلمون أى المشركون انها تضر أى من حيث عبادتها ولا تنفع أى بخلاف المؤمنين فانهم يعلمون انها تضر من حيث عبادتها ولا تنفع وفي نسخة انها لا تضر ولا تنفع وهى ظاهرة أى المشركون لا يعلمون سلب الامر من عنها ونحن نعلم ذلك اه شيخنا وعلى هذا فالواو واقعة على المشرىين وعائد الموصول محذوف قدره بقوله انها تضر ولا تنفع ويحتمل ان الواو واقعة على الاصنام المدلول عليها وتكون هى المائدة لا تقدير فى الكلام أى ويجعلون الاصنام لا علم لها ويكون التعبير عنها بأبو جماعة الذكور مجازة لتقوهم فيها انها آلهة ويانم الاله ان يكون من ذوى العلم اه (قوله من الحرث) أى الزرع (قوله بقولهم) متعلق بيجعلون (قوله تقفرون) أى تكذبون (قوله

أو موصولة (ثم اذا مسكم) أصابكم (الضر) الفقر والمرض (فاليه تجأرون) ترفعون أصواتكم بالاستغاثة والدعاء ولا تدعون لغيره (ثم اذا كشف الضر عنكم) اذا فريق منكم برهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم من النعمة (فتمتعوا) باجتماعكم على عبادة الاصنام أمر تهديد (فسوف تعلمون) عاقبة ذلك (ويجعلون) أى المشركون (لما لا يعلمون) انها تضر ولا تنفع وهى الاصنام (نصييا مآرز قنهم) من الحرث والانعام بقولهم هذا لله وهذا لشركائنا (تالله لتسئلن) سؤال توبيخ وفيه التفات عن الغيبة (عما كنتم تقفرون) على الله من انه أمركم

ليستدل وليكون * قوله تعالى (رأى كوكبا) يقرأ بفتح الراء والهمزة والتفخيم على الاصل وبالا مالة لان الالف متقلبة عن ياء كوكب ولك رأيت رؤية ويقرأ بجمل الهمزة بين بين وهو نوع من الامالة ويقرأ بجمل الراء كذلك اتباعا للهمزة * ويقرأ بكسرهما وفيه وجهان أحدهما انه كسر الهمزة للامالة ثم أتبعها الراء والثاني ان أصل الهمزة الكسر بدليل قولك

بذلك) أى الجعل المذكور (قوله بقولهم الملائكة بنات الله) قائل ذلك كنانة وخزاعة ويحتمل أنهم
لجهلهم زعموا تأنيدها بنوتها ويحتمل كما قاله الامام أنهم سموها بنات لاستتارها كالنساء اه شهاب (قوله
بنات الله) أى ولدها كما فى قوله تعالى ألا أنهم من افكهم ليقولون ولد الله فليس المراد بالبنات بناتهم التى
يلدونها لانهم يعترفون بانها بناتهم انفسهم فلا يضيفونها لله وانما البنات التى يضيفونها لله هى الملائكة اه
شيخنا (قوله ولهم ما يشتهون) هذه جملة مستأنفة أو فى محل نصب على الحال من الواو فى يحملون هذا
وقول الشارح والجملة فى محل رفع فيه تساهل لان مراده بهذا الوجه انها مستأنفة والمستأنفة لا محل لها
الا ان يراد انها فى محل رفع باعتبار جزأها أى ان كلام من جزأها فى محل رفع وقوله أو نصب بيجعل
مراده به ان لهم معطوف على لله وما يشتهون عطف على البنات فلا جملة بل الكلام من قبيل عطف المفردات
فتسميتها جملة على هذا الوجه تساهل وقوله المعنى الخ يناسب الوجه الثانى فى كلامه اه شيخنا وفى
البياضوى ويجوز فى ما يشتهون الرفع بالابتداء والنصب بالعطف على البنات على أن الجعل بمعنى الاختيار
وهو وان أفضى الى أن يكون ضمير الفاعل والمفعول لشيء واحد لكنه لا يبعد تجويزه فى المعطوف اه
وقوله ضمير الفاعل أى فى ويحملون والمفعول أى فى لهم لشيء واحد وم الكفرة وقد تقرر فى النحو
أنه لا يجوز اتحاد ضميرى الفاعل والمفعول الا فى باب ظن وأخواتها وما الحق بهامن فقد وعدم سواء
تعدى الفعل الى ضميره بنفسه أو بحرف الجر فلا يجوز زيد ضرب به أى ضرب نفسه ولا زيد ضرب به أى مر
بنفسه ويجوز زيد ظنه قائما وزيد فقد وعده أى ظن نفسه قائما وقد قد نفسه وعدها اه زاده (قوله
بالاسنى) أى بالقسم الاسنى أى الارتفاع والاشرف اه شيخنا من السناء بالمد وهو الرفعة والشرف
وأما بالقصر فهو الضوء والنور (قوله واذا بشر أحدكم الخ) الجملة حال من الواو فى يحملون وقد أشار له
الشارح بقوله فكيف ينسب البنات اليه تعالى وكذلك جملة يتوارى الخ حال من الواو أو من قوله
كظيم اه من السمين وفى الكرخى قال الرازى البشارة المطلقة لا تكون الا بالخير وانما تكون بالشر
اذا كانت مقيدة به كقوله تعالى فبشرهم بعذاب أليم وانما سميت البشارة بشارة لظهور أثرها فى بشرة
الوجه بسطا وقبضا واليه أشار فى التقرير اه (قوله ظل صار) أشار الى أن ظل ليست على بابها من
كونها تدل على الإقامة نهارا على الصفة المسندة الى اسمها وعلى التقديرين هى ناقصة ومسودا خبرها وأما
وجهه فيه وجهان أشهر هما وهو المتبادر الى الذهن أنه اسمها والثانى أنه بدل من الضمير المستتر فى
ظل بدل بعض من كل أى ظل أحدكم وجهه أى ظل وجه أحدكم اه كرخى (قوله وهو كظيم) فى
المصباح كظمت الغيظ كظما من باب ضرب وكظوما أمسكت على ما فى نفسك منه على صفتح أو
غيظ وفى التنزيل والكاظمين الغيظ وربما قيل كظمت على الغيظ وكظمنى الغيظ فانا كظيم
ومكظوم وكظم البعير كظوما لم يحتتر اه (قوله من القوم من سوء الخ) تعلق هنا جاران بلفظ واحد
لاختلاف معناهما فان الاولى للابتداء والثانية للعللة أى من أجل سوء ما بشر به اه سمين (قوله ما بشر به)
أى الاثنى التى بشر بها وسوءها من حيث كونها يخاف عليها الزنا ومن حيث كونها لا تسكتسب ومن
حيث غير ذلك اه شيخنا (قوله أيمسكه) معمول للحال المحذوفة كما قدره الشارح ولا يصح أن يكون حالا
بنفسه لانه طلب اه شيخنا وفى السمين قوله أيمسكه قال أبو البقاء فى موضع الحال تقديره يتوارى مترددا
هل يمسكه أم لا وهذا خطأ عند النحويين لانهم نصوا على أن الحال لا تقع جملة طلبية والذى يظهر أن هذه
الجملة الاستفهامية معمولة لشيء محذوف وهو حال من فاعل يتوارى ليلم الكلام أى يتوارى ناظرا أو
متفكرا أيمسكه على هون اه (قوله على هون) أى مع هون وفيه وجهان أحدهما انه حال من الفاعل وهو

بذلك (ويحملون لله البنات)
بقولهم الملائكة بنات الله
(سبحانه) تنزيها له عمازعموا
(ولهم ما يشتهون) أى البنون
والجملة فى محل رفع أو نصب
بيجعل المعنى يحملون له
البنات التى يكرهونها وهو
منزه عن الولد ويحملون لهم
الابناء الذين يختارونها
فيلتصون بالاسنى كقوله
فاستقهم الربك البنات ولهم
البنون (واذا بشر أحدكم
بالاثنى) تولد له (ظل) صار
(وجهه مسودا) متغيرا تغير
مغم (وهو كظيم) ممتلىء
غما فكيف تنسب البنات
اليه تعالى (يتوارى) يختفى
(من القوم) أى قومه (من)
سوء ما بشر به (خوفان
التمير مترددا فيما يفعل به
(أيمسكه) يتركه بالقتل (على
هون) هوان وذلل (أم يدسه
فى التراب)

فى المستقبل يرى أن يرى
وانما فتحت من أجل حرف
الحلق كما تقول وسع يسع
ثم كسرت الحرف الاول
فى الماضى اتباعا لكسرة
الهزة فان لقي الالف ساكن
مثل رأى الشمس فقد
قرىء بفتحهما على
الاصل وبكسرهما على

مروى عن ابن عباس فانه قال ايمسكه مع رضاه به وان نفسه وعلى رغم أنفه والثاني أنه حال من المفعول أى بمسكها ذليلة والذس اخفاء الشيء وهو هنا عبارة عن الوأد اه سمين (قوله بان يثده) يقال وأد يثد وأدأ كوعديع وعدوا والو أدفن البنت حية اه شيخنا (قوله بهذا المحل) أى الرتبة وهى الحقارة اه شيخنا وفى أبى السعود حيث يحملون ما هذا شأنه عندهم من الهون والحقارة لله المتعالى عن الولد والحال أنهم يتحاشون عنه اه (قوله مثل السوء) المثل بمعنى الصفة والسوء بمعنى السوأى كوسى وهو من اضافة الموصوف لصفته كما يعلم من كلام الشارح اه شيخنا (قوله السوأى) بضم السين والقصر بوزن طوبى (قوله بظلمهم) الباء سببية وقوله ماترك الخ أى ماترك عليها شيأ من دابة قط بل أهلكها بالمرة بشؤم وظلم الظالمين اه شيخنا (قوله ماترك عليها من دابة) قيل فى طريق هلاك الجميع أنه تعالى يمك القطر بسبب ظلمهم وانقطاعه يوجب انقطاع النسل وقيل لو أهلك الآباء بكفرهم لم تكن الأبناء وذلك يستلزم أن لا يبقى فى العالم أحد من الناس وذلك لان من المعلوم أنه لا أحد الا وفى آباءه من يستحق العذاب بسبب ظلمه فاذا هلكوا فقد انقطع نسلهم وذلك يستلزم أن لا يبقى شىء من الدواب أيضا لانها مخلوقة لمنافع العباد واذا لم يبق من ينفع بها فقد انتهت الحكمة فى بقائها فوجب اهلاكها ووجه انتظام الآية بما قبلها أنه تعالى لما حكى عنهم عظيم كفرهم بين أنه يعلمهم ولا يعاجلهم بالعقوبة لحكمة توجب ذلك اه وفى أبى السعود ولو يؤخذ الله الناس الكفار بظلمهم بكفرهم ومعاصيهم التى من جملتها ما عدا من قبائحهم وهذا تصريح بما أفاده قوله تعالى وهو العزيز الحكيم وايدان بان ما أتوه من القبائح قد تنهى الى أمد لا غاية وراءه ماترك عليها أى على الارض المدلول عليها بالناس وبقوله من دابة أى ماترك عليها شيأ من دابة قط بل أهلكها بالمرة بشؤم ظلم الظالمين كقوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وعن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أنه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضر لان نفسه فقال بلى والله حتى ان الجبارى ليموت فى وكرها بظلم الظالم وعن ابن مسعود رضى الله عنه كاد الجمل يملك فى حجره بذنوب ابن آدم أو من دابة ظالمة وقيل لو أهلك الآباء لم يكن الأبناء فيلزم أن لا يكون فى الارض دابة لما انها مخلوقة لمنافع البشر لقوله تعالى هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا ولكن لا يؤاخذكم بذلك بل يؤخرهم الى أجل مسمى لاعمارهم أولعذابهم كى يتوالدوا أو يكثر عذابهم اه (قوله أى الارض) وانما اضمرها من غير ذكر لدلالة الناس والذابة عليها اه يضاوى (قوله مسمى) أى معين عند الله تعالى (قوله والشريك فى الرياسة) وهو الاصنام جعلوا شركاء لله فى الالهية التى هى أعلى اوصاف الرياسة وقوله واهانة الرسل كما اهانوا رسول الله ﷺ وهم يكرهون اهانة رسلهم ويكرهون الشريك فى الرياسة ويكرهون البنات (قوله مع ذلك) أى الجمل المذكور (قوله الكذب) العامة على انه بالنصب مفعول به وان لهم الحسنى اه سمين (قوله لقوله الخ) استدلال على التقييد بالعندية وهى عندية علموا كرام فى زعمهم (قوله قال تعالى) أى رداع عليهم (قوله لا جرم) تركيب مزجى من لفظ لا ولفظ جرم ومعناه الفعل أى ثبت او المصدر أى حقا كما فسر الشارح الثانى وقوله ان لهم الخ فاعل بفعل المصدر المذكور أى حق اه شيخنا (قوله مفرطون) فى المختار وفراط القوم سبقهم الى الماء فهو فارط والجمع فراط بوزن كتاب وبابه نصر وافرطه تركه ومنه قوله تعالى وانهم مفرطون أى متروكون فى النار منسيون وافرط فى الامر أى جاوز فيه الحد اه وفى القاموس وافرط فلان تركه وتقدمه وجاوز الحد وبعجل بالامر وانهم مفرطون أى منسيون متروكون فى النار او مقدمون مجعلون اليها وقرىء بكسر الراء أى مجاوزون لما حد لهم

بان يثده (الأساء) بئس (ما يحكمون) حكمهم هذا حيث نسبوا الخالق لهم البنات اللاتى هى عندهم بهذا المحل (للذين لا يؤمنون بالآخرة) أى الكفار (مثل السوء) أى الصفة السوأى بمعنى القبيحة وهى وأدم البنات مع احتياجهم اليهن للنكاح (ولله المثل الأعلى) الصفة العليا وهو أنه لا اله الا هو (وهو العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى خلقه (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) بالمعاصى (ماترك عليها) أى الارض (من دابة) نسمة تدب عليها (ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى) فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون عنه (ساعة ولا يستقدمون) عليه (ويحملون الله ما يكرهون) لانفسهم من البنات والشريك فى الرياسة واهانة الرسل (وتصف) تقول (ألسنتهم) مع ذلك (الكذب) وهو (أن لهم الحسنى) عند الله أى الجنة لقوله ولئن رجعت الى ربي ان لى عنده للحسنى قال تعالى (لا جرم) حقا (ان لهم النار) وانهم مفرطون) متروكون فيها

اه وقول الشارح متروكون هو هكذا في النسخ الصحيحة وفي بعض النسخ متروكون يضم الميم وفتح
 الراء واسقاط الواو وهو تصحيف لان فعله ثلاثي فاسم المفعول منه متروك بفتح الميم والواو لا مترك بضم
 الميم وحذف الواو (قوله أو مقدمون اليها) أي مجبولون اليها قبل غيرهم اه شيخنا (قوله وفي قراءة)
 أي سبعة (قوله تالله لقد أرسلنا الخ) شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم وفي زاده صلى الله عليه وسلم صلى الله
 عليه وسلم فيما كان يناله من الغم بسبب جهالات القوم وختم تسليته بما يدل على انك لم تبعث التبليغ وتبين
 للناس ما هو الحق لان تلتفت الى سفاهات قومك وتغنم لاجلها فقال وما نزلنا عليك الكتاب الآية
 ثم انتقل الى دلائل ألوهيته وتفرد بها فقال والله أنزل الخ اه (قوله فهو وليهم اليوم) لفظ اليوم
 المعروف بالانما يستعمل حقيقة في الزمان الحاضر المقارن للتكلم كالآن وحينئذ فلفظ اليوم في الآية محتمل
 أنه اشارة الى وقت تزين الشيطان الاعمال للامم الماضية فيحتاج لتأويل بأن يقال انه على حكاية الحال
 الماضية حيث عبر عن الزمان الماضي بلفظ اليوم الموضوع للزمن الحاضر ويحتمل أنه اشارة الى يوم القيامة
 فيحتاج الى تأويل بأن يقال انه على حكاية الحال الآتية حيث عبر عن الزمان الذي لم يحصل بما هو
 موضوع للحاضر المقارن ويحتمل أن يشار به الى مدة الدنيا من حيث هي وعلى هذا فلا حاجة لتأويل
 أصلا لان مدة الدنيا كالوقت الحاضر بالنسبة للآخرة فتلخص ان الاحتمالات ثلاثة وانه يحتاج لتأويل
 على الاول والثاني دون الثالث ونبه الشارح على احتمالين من الثلاثة بقوله أي في الدنيا وعلى هذا فلفظ
 اليوم مستعمل في أصل معناه وبقوله وقيل المراد الخ وعلى هذا فلفظ اليوم غير مستعمل في أصل معناه
 فاحتاج الى تصحيح الاستعمال بقوله على حكاية الحال الآتية وفي أبي السعود فهو وليهم
 قريبهم اليوم أي يوم زين لهم الشيطان أعمالهم فيه على طريقة حكاية الحال الماضية أو في الدنيا أو يوم
 القيامة على طريقة حكاية الحال الآتية وهي حال كونهم معذبين في النار اه ومثله في البيضاوي
 وفي الشهاب عليه قوله أي في الدنيا لما كان اليوم يستعمل معرف فالزمن الحال كالآن وليس الشيطان وليا
 للامم الماضية في زمن الحال وجهه بأن ضمير وليهم ان عاد للامم الماضية فالיום هو زمان تزين الشيطان
 لهم أعمالهم وهو وان كان ماضيا بصورة الحال ليستحضر السامع تلك الصورة الهجسية ويتعجب
 منها أو المراد باليوم مدة الدنيا لانها كالوقت الحاضر بالنسبة للآخرة أو المراد به يوم القيامة اه (قوله
 متولى أمورهم) أي باغوائهم (قوله لا ولي) أي ناصر وقوله وهو عاجز أي والحال وهذا زاجع للقول
 الثاني كما يدل عليه صنيع الشهاب (قوله فكيف ينصرهم) أشار بهذا الى أن معنى الولي على القول
 الثاني في معنى اليوم هو الناصر لا بمعنى المتولى للاغواء اذ لا اغواء ثمة ولا بمعنى القرين لانه في الدرك
 الاسفل بخلافه على القول الاول فان المراد به القرين أو المتولى لاغوائهم اه من الشهاب (قوله وما
 أنزلنا) من جملة التسلية (قوله الاثنين) وانما جرح هذا باللام لاختلاف فاعله مع فاعل الفعل فان المنزل هو
 الله تعالى والمبين هو النبي صلى الله عليه وسلم وانما نصب اللذان بعده لاتحاد فاعله مامع فاعل
 الفعل لان الهادي والراحم هو الله كما أنه المنزل اه شيخنا (قوله من أمر الدين) كالتوحيد والشرك
 والجبر والقدر واثبات المعاد واحكام الافعال اه كرخى (قوله المذكور) أي الاحياء (قوله سماع تدبر)
 وانصاف فالمراد سمع القلوب لاسمع الآذان لان من لا يسمع بقلبه فسكانه أصم اه كرخى (قوله
 وان لكم في الانعام) الظاهر أن في سببية أي وان لكم اعتبارا واتعاظا بسبب الانعام أي بسبب
 اللبن الذي يخرج من بطونها على الوجه المذكور (قوله لعبرة) أي اتعاظا وفي البيضاوي لعبرة
 أي دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم اه وهذا اشارة الى أن العبرة مصدر بمعنى العبور أطلق على

او مقدمون اليها وفي قراءة
 بكسر الراء أي متجاوزون
 الحد (تالله لقد أرسلنا الى
 أمم من قبلك) رسلا (فزين
 لهم الشيطان أعمالهم) السيئة
 فرأوها حسنة فكذبوا
 الرسل (فهو وليهم) متولى
 أمورهم (اليوم) أي في الدنيا
 (ولهم عذاب أليم) مؤلم في
 الآخرة وقيل المراد باليوم
 يوم القيامة على حكاية الحال
 الآتية أي لا ولي لهم غيره
 وهو عاجز عن نصر نفسه
 فكيف ينصرهم (وما أنزلنا
 عليك) يا محمد (الكتاب)
 القرآن (الاثنين لهم)
 للناس (الذي اختلفوا فيه)
 من أمر الدين (وهدي)
 عطف على لتبين (ورحمه
 لقوم يؤمنون) به (والله أنزل
 من السماء ماء فأحيياه
 الارض) بالنبات (بعد موتها)
 يبسها (ان في ذلك) المذكور
 (آية) دالة على البعث (لقوم
 يسمعون) سماع تدبر (وان
 لكم في الانعام لعبرة) اعتبارا
 (نسقيكم)

ما تقدم وبكسر الراء وفتح
 الهمزة لان الالف سقطت
 من اللفظ لاجل الساكن
 بعدها والمخدوف هنا في تقدير
 الثابت وكان كسر الراء
 تنبيها على أن الاصل كسر
 الهمزة وأن

ما يعبر به الى العلم مباغتة في كونه سببا للعبور اه زاده وفي الشهاب وأصل معنى العبور العبور التجاوز
من محل الى آخر فاطلاق العبارة على ما يعبر به لما ذكرنا كنهه صار حقيقة في عرف اللغة اه (قوله
بيان للعبارة) أى المتعلقة بها والمعتبر به وعبارة السمين قوله نسقيكم يحوز أن تكون هذه الجملة مفسرة
للعبرة كانه قيل كيف العبارة فقيل نسقيكم من بين فرث ودم لبنا خالصا ويحوز أن تكون خبر
المبتدا محذوف والجملة جواب لذلك السؤال أى هى أى العبارة نسقيكم ويكون كقوله تسمع بالمعيدي
خير من ان ترادو قرأنا فع وابن عامر نسقيكم بفتح النون هنا وفي المؤمنون والباقرن بضمها فيها اه
(قوله مما في بطونه) من تبعية أو ابتدائية وقوله من بين من هذه مع مجرور هاجل من لبنا قدم عليه
أو من مالتى قبلها ويصح أن تكون ابتدائية أيضا لكن على جعل الاولى تبعية فان جعلت ابتدائية
أيضا تعين جعل مجرور الثانية بدل اشتمال من مجرور الاولى لثلاثه تعالى حر فان متحدا ن لفظا ومعنى
بمعامل واحد وهو متمتع الا في بدل الاشتمال فان المكان مشتمل على ما حل فيه اه من السمين وتذكر
الضمير في بطونه مراعاة للفظ الانعام وأثنه في سورة المؤمنون مراعاة للعين فان الانعام جنس اه شيخنا
وفي البيضاء الانعام اسم جمع وقيل جمع نعم اه (قوله ثفل الكرش) بضم المثلثة وسكون الفاء
والكرش بوزن الكبد والاضافة على معنى فى أى الثفل السكائن فى الكرش والثفل والروث اه
شيخنا وفي البيضاء وفى الفرث الاشياء المأكولة المنهضة بعض الانضمام فى الكرش اه واذا
خرج من الكرش لا يسمى فرثا اه خازن بل يسمى روثا (قوله لبنا) مفعول ثان لنسقيكم اه شيخنا
والاول هو الكاف (قوله وهو بينهما) أى والحال أنه كائن ومستقر بينهما فى ابتداء الامر وذلك أن
الحيوان اذا أكل العلف طبخه الكرش ثم انقسم الى أقسام ثلاثة ثفل وفوقه اللبن وفوقه الدم ثم
تسلط الكبد عليها فترسل الدم الى العروق واللبن الى الضروع ويبقى الثفل فى الكرش حتى ينزل
الى الخارج اه شيخنا وفى الكرش قوله وهو بينهما ايضاحه أن الله تعالى خلق اللبن فى مكان وسط
بين الفرث والدم وذلك ان الكرش اذا طحن العلف صار أسفله فرثا وأوسطه لبنا خالصا لا يشوبه
شئ واعلا دما وبينها حاجز من قدرة الله تعالى ثم تسلط الكبد عليه فتجري الدم فى العروق واللبن
فى الضروع ويبقى الفرث فى الكرش فسبحان من هذه بعض حكمته اه (قوله لا يغص به) فى المصباح
غصت بالطعام غصا من باب تعب فانما غص وغصان ومن باب قتل لغة والغصة بالضم ما غص به
الانسان من طعام أو غيظ على التشبيه والجمع غصص مثل غرفة وغرف ويتعدى بالهمزة فيقال
أغصصته به اه وفى المختار والغصة الشجاء اه وفى القاموس والشجاء ما اعترض به فى الحلق من
عظم ونحوه شجى به كرضى شجى اه (قوله ومن ثمرات النخيل) خبر مقدم ومن تبعية والمبتدا
محذوف كقادره الشارح وقوله تتخذون نعت للمبتدا المحذوف اه شيخنا وفى السمين قوله ومن
ثمرات فيه أربعة أوجه أحدها أنه متعلق بمحذوف فقدره الزخشرى ونسقيكم من ثمرات النخيل
والاعناب أى من عصيرها وحذف لدلالة نسقيكم قبله عليه قال وتتخذون بيان وكشف عن كيفية
الاسقاء الثانى أنه متعلق بتخذون ومنه تكرير للظرف توكيدا نحو زيد فى الدار فيما قاله الزخشرى
وعلى هذا فالهاء فى منه فيها ستة أوجه أحدها أنها تعود على المضاف المحذوف الذى هو العصير كما
رجع فى قوله أوم قائلون الى اهل المحذوف الثانى انها تعود على معنى الثمرات لانها بمعنى الثمر الثالث
أنها تعود على النخيل الرابع انها تعود على الجنس الخامس انها تعود على البعض السادس انها تعود على
المذكور الثالث من الواجه الاول أنه معطوف على قوله فى الانعام فيكون فى المعنى خبر اعن اسم ان فى قوله
وان لكم فى الانعام لعبارة التقدير وان لكم فى الانعام ومن ثمرات النخيل لعبارة ويكون قوله تتخذون بيانا

بيان للعبارة (مما فى بطونه)
أى الانعام (من) لا ابتداء
متعلقة بنسقيكم (بين فرث)
ثفل الكرش (ودم لبنا
خالصا) لا يشوبه شئ من
الفرث والدم من طعم أو ريح
أولون وهو بينهما (سائعا
للشاربين) سهل المرور فى
خلقهم لا يغص به (ومن
ثمرات النخيل والاعناب
ثمر تتخذون منه سكرا)
خبرا يسكر

فتجهد دليل على الالف
المحذوفة (هذارى) مبتدأ
وخبر تقديره أهذا ربي
وقيل هو على الخبر أى هو
غير استفهام * قوله تعالى
(بازغة) هو حال من الشمس
وإنما قال للشمس هذا على
التذكير لانه أراد هذا
الكوكب أو الطالع أو الشخص
أو الضوء أو الشئ أولان
التأنيث غير حقيقى * قوله
تعالى (الذى فطر السموات)
أى لعبادته أو لرضاء * قوله
تعالى (أتأجوني) يقرأ
بتشديد النون على ادغام
نون الرفع فى نون الوقاية
والاصل تأجوني ويقرأ
بالتخفيف على حذف
أحدى النونين وفى المحذوف
وجهان أحدهما هى نون
الوقاية لانها الزائدة التى حصل
بها الاستتقال وقد جاء

سميت بالمصدر وهذا قبل
تجرعها (ورزقا حسنا)
كالتمر والزبيب والخل
والدبس (ان في ذلك)
المذكور (آية) على قدرته
تعالى (لقوم يعقلون)
يتدبرون (وأوحى ربك
الى النحل) وحى الهام
(أن) مفسرة أو مصدرية
(التخذى من الجبال ييوتا)
تأوين اليها (ومن الشجر)
ييوتا

ذلك في الشعر والثاني
المحذوفة نون الرفع لان
الحاجة دعت الى نون
مكسورة من اجل الياء
ونون الرفع لا تكسر وقد
جاء ذلك في الشعر كثير اقال
الشاعر كل له نية في بغض
صاحبه * بنعمة الله تقليكم
وتقلونأى تقلوننا والنون
الثانية هنالست وقاية بل
هى من الضمير وحذف
بعض الضمير لا يجوز وهو
ضعيف أيضا لان علامة
الرفع لا تحذف الابعامل
(ما تشركون به) ما معنى
الذى أى ولا أخاف الصنم
الذى تشركونه به أى
بالله فالهاء فى به ضمير
اسم الله تعالى ويجوز ان
تكون الهاء عائدة على
ماى ولا أخاف الذى
تشركون بسببه ولا تعود
على الله ويجوز ان تكون
مانكرة موصوفة وان تكون
مصدرية (الا ان يشاء)
يجوز ان يكون استثناء من

وتفسيراً للعبرة كما وقع نسقيكم تفسيرها أيضاً الرابع ان يكون خبر المبتدأ محذوف فقد رده الزمخشري
ثم اتخذون منه والسكر بفتح حين فيه أقوال أحدها انه من أسماء النحل الثاني انه في الاصل مصدر ثم سمي
به النحل يقال سكر يسكر سكرافقحتين وسكرا بضم فسكون نحو رشديرشدرشدا ورشدا الثالث انه
اسم للنحل بلغة الحبشة قاله ابن عباس الرابع انه اسم للعصير مادام حلوا كانه سمي بذلك لما له لذلك لو ترك
اه (قوله سميت بالمصدر) فالسكر مصدر من باب طرب وفرح فيقال سكر يسكر سكرافقحتين وقوله
وهذا أى الامتنان بأخذ السكر منها المقتضى لحمله اذا الامتنان بالشئ يقتضى حله اه شيخنا وفى الكرخى
وهذا قبل تحريرها جزم به اعتمادا على قولهم فى السورة انها مكية الا ثلاث آيات من آخرها والمائدة مدنية
وتحريم الخمر فيها وهى آخر القرآن نزولا كما ثبت فى الحديث اه (قوله والدبس) فى المختار الدبس
ما يسيل من الرطب اه والعادة الان جارية باطلاقة على ما يتخذ من العنب فلعنه يستعمل فيهما اه
شيخنا وفى القاموس الدبس بالكسر وبكسرتين غسل التمر وغسل النحل وبالفتح الاسود من كل شئ
اه (قوله المذكور) أى من اخراج اللبن من بين الفرث والدم ومن اتخذا السكر والرزق من الثمرات اه
شيخنا (قوله وأوحى ربك الى النحل) لما ذكر الله تعالى دلائل قدرته وعجائب صنعته الدالة على وحدانيته
من اخراج اللبن من بين فرث ودم واخراج السكر والرزق الحسن من ثمرات النخيل والاعناب ذكر فى
هذه الآية اخراج العسل الذى جعله شفاء للناس من دابة ضعيفة وهى النحلة فقال تعالى وأوحى ربك الى
النحل والخطاب للنبي ﷺ أو المراد كل فرد من الناس ممن له عقل وتفكير يستدل به على كمال قدرة الله
ووحدانيته وأنه الخالق لجميع الاشياء المدبر لها بلطيف حكمته وقدرته اه خازن (قوله الى النحل) اسم
جنس يفرق بينه وبين واحد بالتاء ويذكر ويؤنث فمن تأنيته قوله ههنا ان اتخذ الخ ومن التذكير ان
يقال فى غير القرآن ان اتخذ من الجبال الخ ثم كل الخ اه شيخنا (قوله وحى الهام) المراد منه الهداية أى
أرشدها وعلما وهداها وفى الخازن اى سخرها لما خلقه الله والمهمها رشدها وقدر فى نفسها هذه الاعمال
العجيبة التى يحجز عنها العقلاء من البشر وذلك أن النحل تبنى بيوتا على شكل مسدس من أضلاع متساوية
لا يزيد بعضها على بعض بمجر دطباعها ولو كانت البيوت مدورة أو مثلثة أو مربعة أو غير ذلك من الاشكال
لكان فيها فرج خالية ضائعة ولما حصل المقصود فألهمها الله تعالى أن تبنى على هذا الشكل المسدس الذى
لا يحصل فيه خلل ولا فرجة خالية ضائعة وألهمها الله تعالى أيضا أن يجعلوا عليهم أميرا كبيرا نافذا لحكمهم
فيهم وهم يطيعونه ويمثلون أمره ويكون هذا الامير أ كبرهم جثة وأعظمهم خلقا ويسمى يعسوب
النحل يعنى ملكهم كذا حكاه الجوهرى وألهمها الله تعالى أيضا أن جعلوا على باب كل خلية بوابا لا يمكن
غير أهلها من الدخول اليها وألهمها أيضا أن تخرج من بيوتها قدورتى ثم ترجع الى بيوتها ولا تنصل
عنها ولما تمتاز هذا الحيوان الضعيف بهذه الخواص العجيبة الدالة على مزيد الدكاء والفطنة دل ذلك على
الهام الالهى اه (قوله ان مفسرة) أى لما فى الايحاء من معنى القول فابعداها على هذا لا محل له من
الاعراب وقوله أو مصدرية أى فابعداها فى محل نصب على تقدير الجار أى بان اتخذ اه شيخنا وفى
الكرخى قوله أن مفسرة أو مصدرية أشار به الى ما وقع فى أن من الخلاف فمن قال انها مفسرة ووجه ذلك
بوجود شرطها وهو وقوعها بعد فعل فيه معنى القول وهو أوحى كفى وأوحينا اليه ان اصنع الفلك فان
فيه معنى القول اتفاقا وبهذا قال الزمخشري وغيره ومن منع وهو أبو عبد الله الرازى قال لان اسمها
مفسرة كيف وقد اتفنى شرط التفسير بان المراد من الايحاء فى الآية هو الالهام اتفاقا وليس فيه معنى
القول وحينئذ فهى مصدرية كأنه قيل أوحى ربك باتخاذ بعض الجبال بيوتا ورده فى المعنى بان الالهام

فيه معنى القول من حيث الدلالة على المعنى اه (قوله وعايرشون) بكسر الراء وضمة سبعة وعايرشون وبابه ضرب ونصر كافي المختار وفي القاموس وعرش بنى عريشا كعرش وعرش بالتثنية اه والظاهر أن من معنى في اذ لا معنى لكونها تبنى من بناء الناس بل الظاهر أنها تبنى في بناءهم ويكون المراد من بنائهم الكوارة ومن بنائها بيتها الذي تمج فيه العسل فان المشاهد أنها تبنى لها بيتا داخل الخلية من الشمع ثم تمج فيه العسل شيئا فشيئا والظاهر أن من في الموضوعين الاولين بمعنى في أيضا كما صرح به الشهاب ويكون المراد ببنيوتها ما تبنيه من الشمع كما تقدم فالشمع تارة تبنيه في الجبال وتارة في الاشجار وهذا في النحل الوحشى وتارة تبنيه في الخاليا وهذا في النحل الاهلى فان النحل قسمان كما ذكره الخازن اه شيخنا (قوله والالم تأو اليها) أى الايلهمها الله اتخذ بيوت في الاماكن الثلاثة لم تأو اليها ولم تمج فيها عسلا أو المراد والى أى اتخذ بيوت من الشمع تمج فيها العسل لم تأو اليها أى الى المواضع الثلاثة بل تكون دائما متفرقة فلم ينتفع بعسلها لان الذى يحملها على أيوائها وسكنها في المواضع الثلاثة هو بيتها الذى تبنيه فيها فترجع اليها وتردد اليها لاجل بيتها الذى تبنيه فيها اه شيخنا (قوله طرقة في طلب المرعى) عبارة الخازن بمعنى الطرق التى ألهمك الله أن تسلكها وتدخل فيها لاجل طلب الثمرات انتهت (قوله وان توعرت) أى صعبت على غيرك وقوله ولا تضلى معطوف على فلا تعسر عليك اه شيخنا (قوله أى منقاداة لم يراذك) عبارة الخازن معنى مثله مسخرة لاربابها طيعة منقاداة لهم حتى انهم ينقلونها من مكان الى مكان آخر حيث شاؤوا وأرادوا الاستعصى عليهم اه وفي السكر خى أى منقاداة لم يراذك ولذا يقسم يعسوا بها أعمالها بينها بعض يعمل الشمع وبعض يعمل العسل وبعض يستقى الماء ويصبه في البيت وبعض يبنى البيوت فسبحان من أعطى كل شىء خلقه ثم هدى اه (قوله يخرج من بطونها) التفات واخبار بذلك ولوجاء على الكلام الاول لقليل من بطونك اه سمين (قوله شراب مختلف ألوانه) يعنى ما بين أبيض وأصفر وأحمر وغير ذلك من ألوان العسل وذلك على قدر ما تأكل من الثمار والازهار يستحيل في بطونها عسلا بقدره الله ثم يخرج من أفواهها يسيل كاللعاب اه خازن وفي القرطبي ثم أنها تأكل كل الحامض والمرو والمالح والحشائش الضارة فيجعله الله تعالى عسلا حلوا وشفاء وفي هذا دليل على قدرته اه وفي البيضاوى مختلف ألوانه من أبيض وأصفر وأحمر بسبب اختلاف سن النحل او الفصل اه وقوله بسبب اختلاف سن النحل فالأبيض لفتيتها والأصفر لكهلهما والأحمر لمسنها ولا يخفى انه مما لا دليل عليه وقيل اختلافه باختلاف ما يؤكل من النور اه شهاب (قوله فيه شفاء للناس) أما بنفسه كافي الامراض البلغمية أو مع غيره كافي سائر الامراض اذ قلما يكون معجون الا والعسل جزء منه مع أن التكثير فيه مشعر بالتمييز ويجوز أن يكون للتعظيم اه بيضاوى وقوله اما بنفسه الخ إشارة الى جواب ما يقال من أن تعريف الناس يفيد العموم فدات الآية على أن العسل شفاء من كل داء مع أنه يضر الصفراوى أو الحمومين والمحرورين وتقرير الجواب أن ما يكون علاجا للصفراوى إنما يتم ويكمل بالعسل فلا يقتضى أن كل شفاؤه ولا أن كل أحد يستشفى به اه زاده وعبرة الخازن فيه يعنى في الشراب الذى يخرج من بطون النحل شفاء للناس وهذا قول ابن عباس وابن مسعود اذ الضمير في قوله فيه شفاء للناس يرجع الى العسل وقد اختلفوا في هذا الشفاء هل هو على العموم لكل مرض أو على الخصوص لمرض دون مرض على قولين أحدهما ان العسل فيه شفاء من كل داء وكل مرض قال ابن مسعود العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما في الصدور وفي رواية أخرى عنه عليكم بالشفاءين القرآن والعسل وروى نافع ان ابن عمر ما كانت تخرج له قرحة ولا شىء الا لطح

(وعايرشون) أى الناس يبنون لك من الاماكن والالم تأو اليها (ثم كللى من كل الثمرات فاسلكى) ادخلى (سبل ربك) طرقة في طلب المرعى (ذلالا) جمع ذلول حال من السبل أى مسخرة لك فلا تعسر عليك وان توعرت ولا تضلى عن العود منها وان بعدت وقيل من الضمير في اسلكى أى منقاداة لم يراذك (يخرج من بطونها شراب) هو العسل (مختلف ألوانه) فيه شفاء للناس من الالوجاع

جنس الاول تقديره الا فى حال مشيئة ترى أى لا أخافها فى كل حال الا فى هذه الحال ويجوز أن يكون من غير الاول أى لكن أخاف أن يشاء ربى خوفى ما أشركم و(شيأ) نائب عن المصدر أى مشيئة ويجوز أن يكون مفعولا به أى الا أن يشاء ربى امرأ غير ما قلت و(علما) تمييز* وكل شىء مفعول وسع أى علم كل شىء ويجوز أن يكون علما على هذا التقدير مصدر المعنى وسع لان ما يسع الشىء فقد احاط به والعالم بالشىء محيط بعلمه *قوله تعالى (وكيف أخاف) كيف حال والعامل فيها أخاف وقد ذكرنا (ما أشركتم) يجوز ان

الموضع بالعسل ويقرأ يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس وروى الشيخان عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال ان أخى استطلق بطنه فقال رسول الله ﷺ اسقه عسلا فسقاه ثم جاء فقال انى سقيته عسلا فلم يزد الا استطلاقا فقال له ثلاث مرات ثم جاء الرابعة فقال اسقه عسلا فقال سقيته فلم يزد الا استطلاقا فقال رسول الله ﷺ صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه فبرى وقد اعترض بعض الملحدين ومن في قلبه مرض على هذا الحديث فقال ان الاطباء مجمعون على أن العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الاسهال فقول في الرد على هذا المعترض المحدث الجاهل بعلم الطب ان الاسهال يحصل من أنواع كثيرة منها الاسهال الحادث من التخيم والهيضات وقد أجمع الاطباء في مثل هذا على أن علاجه بان يترك الطبيعة وفلما فان احتاجت الى معين على الاسهال أعينت مادامت القوة باقية فاما حبسها فضرر عندهم واستجبال مرض فيحتمل أن يكون هذا الاسهال لهذا الشخص المذكور في الحديث أصابه من امتلاء أو هيضة فدواؤه بترك اسهاله على ما هو عليه أو تقويته فأمره رسول الله ﷺ بشرب العسل فزاد اسهالا وزاد عسلا الى ان قويت المادة فدفع الاسهال ويكون الخلط الذي كان به يوافقه شرب العسل فثبت بما ذكرناه ان أمر رسول الله ﷺ لهذا الرجل بشرب العسل جار على صناعة الطب وأن المعترض عليه جاهل بها ولنا نقصد الاستظهار لتصديق الحديث بقول الاطباء بل ان كذبوه كذبناهم وكفرناهم بذلك وانما ذكرناه هذا الجواب الجاري على صناعة الطب التي اعترض بها والله أعلم وقوله ﷺ صدق الله وكذب بطن أخيك يحتمل أنه ﷺ علم بنور الوحي الالهي أن العسل الذي أمره بشربه سيظهر نفعه بعد ذلك فلما لم يظهر نفعه في الحال عندهم قال صدق الله فيما وعد به يعنى من أن فيه شفاء وكذب بطن أخيك يعنى في استعجالكم الشفاء في أول مرة والله أعلم بمراده ومراد رسوله ﷺ فان قالوا كيف يكون شفاء للناس وهو يضر باصحاب الصفراء ويهيج الحرارة ويضر بالشباب المحرورين ويعطش قلت في الجواب عن هذا الاعتراض أيضا ان قوله فيه شفاء للناس خرج خرج الاغلب وان في الاغلب فيه شفاء ولم يقل انه شفاء لكل الناس ولكل داء لكنه في الجملة دواء وأن نفعه أكثر من مضرته وقل مجنون من المعاجين الا وتماه به والاشربة المتخذة من العسل نافعة لاصحاب البلغم والشيوخ المبرودين ومنافعه كثيرة جدا والقول الثاني انه شفاء للادواء التي شفاؤها فيه وهذا قول السدى وقال مجاهد في قوله فيه شفاء للناس يعنى القرآن لانه شفاء من أمراض الشرك والجهالة والضلالة وهو هدى ورحمة للناس والقول الاول أصح لان الضمير يجب أن يعود الى أقرب المذكورات وأقربها قوله يخرج من بطونها شراب وهو العسل فهو أولى أن يرجع الضمير اليه لانه أقرب مذكور اه وفي القرطبي اختلف العلماء في قوله فيه شفاء للناس هل هو على عمومه أم لا فقالت طائفة هو على العموم في كل حال ولكل أحد فروى عن ابن عمر أنه كان لا يشكو قرحة ولا شيئا الا جعل عليه عسلا حتى الدم اذا خرج طلى عليه عسلا وحكى النقاش عن أبي وجرة أنه كان يكتحل بالعسل ويستشق بالعسل ويتداوى بالعسل وروى أن عوف بن مالك الأشجعي قرص فليل له الانعاجك فقال اتوني بماء فان الله تعالى يقول وأنزّلنا من السماء ماء مباركا ثم قال اتوني بعسل فان الله تعالى يقول فيه شفاء للناس وأتوني بزيت فان الله تعالى يقول من شجرة مباركة فجيء له بذلك كله فخالطه جميعا ثم شربه فبرى ومنهم من قال انه على العموم اذا خالط بخل وبطيخ فيأتى شرابا ينفع به في كل حالة من كل داء وقالت طائفة ان ذلك على الخصوص ولا يقتضى العموم في كل علة وفي كل انسان وليس هذا بأول لفظ خصصه بالقرآن مملوء منه ولغة العرب يأتي فيها العام كثيرا بمعنى الخاص

تكون ما معنى الذى أو نكرة موصوفة والعائد محذوف وأن تكون مصدرية (مالم) ما معنى الذى أو نكرة موصوفة وهى فى موضع نصب بأشركم و(عليكم) متعلق ينزل ويحوز أن يكون حالا من (سلطانا) أى مالم ينزل به حجة عليكم والسلطان مثل الرضوان والكفران وقد قرئ بضم اللام وهى لغة أتبع فيها الضم * قوله تعالى (الذين آمنوا) فيه وجهان أحدهما هو خبر مبتدا محذوف أى هم الذين والثانى هو مبتدا و(أولئك) بدل منه أو مبتدا ثان و(هم الامن) مبتدا وخبر والجملة خبر لما قبلها ويحوز أن يكون الامن مرفوعا بالجار لانه معتمد على ما قبله * قوله تعالى (وتلك) هو مبتدا وفى (حجنتا) وجهان أحدهما هو بدل من تلك وفى (آتينها) وجهان * أحدهما هو خبر عن المبتدا و(على قومه) متعلق بمحذوف أى آتينها ابراهيم حجة على قومه أو دليلا * والثانى أن تكون حجنتا خبر تلك وآتينها فى موضع الحال من الحجة والامل معنى الإشارة ولا يحوز أن يتعلق على بحجنتا لانها

والخاص بمعنى العام ومما يدل على أنه ليس على العموم أن شفاء نكرة في سياق الاثبات ولا عموم فيها باتفاق أهل اللسان ومحقق أهل الأصول اه (قوله قيل لبعضها) أى الاوجاع وقوله أول كلهما أى الاوجاع (قوله أقول وبدونها بنيتها) أى بنية الشفاء الجازمة أن الله تعالى يخلق الشفاء عند استعماله لاخباره تعالى بذلك اه كرخى (قوله استطلق) فى المختار استطلق بطنه مشى عليه اه (قوله ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون) فان من تدبر اختصاص النحل بتلك المعلوم الدقيقة والافعال الحميدة حتى التدبير علم قطعاً أنه لا بد له من خالق قادر حكيم يلهمها ذلك ويحملها عليه اه يضاوى (قوله ومنكم من يرد الخ) معطوف على مقدر أى فممنكم من يبقى على قوة جسده وعقله حتى يموت ومنكم من يرد الخ اه شيخنا (قوله أى أخسه) يعنى أرداه وأضعفه وهو الهرم قال بعض العلماء عمر الانسان له أربع مراتب أولها سن النشو والنماء وهو من أول العمر الى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سن الشباب وبلوغ الاشد ثم المرتبة الثانية سن الوقوف وهو من ثلاث وثلاثين سنة الى أربعين سنة وهو غاية القوة وكال العقل ثم المرتبة الثالثة سن الكهولة وهو من الاربعين الى ستين سنة وفى هذه المرتبة يشرع الانسان فى النقص لكنه يكون نقصاً خفيفاً لا يظهر ثم المرتبة الرابعة سن الشيخوخة والانحطاط من الستين الى آخر العمر وفيه يتبين النقص ويكون الهرم والخرف قال على بن أبى طالب رضى الله عنه أرذل العمر خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون سنة وقال قتادة تسعون سنة وعن أنس رضى الله عنه قال كان رسول الله ﷺ يقول اللهم انى أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهرم والبخل وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات وفى رواية أخرى عنه قال كان رسول الله ﷺ يدعو بهذه الدعوات اللهم انى أعوذ بك من البخل والكسل وأرذل العمر وعذاب القبر وفتنة المحيا والممات وقوله لكيلا يعلم بعد علم شيئاً يعنى أن الانسان يرجع الى حال الطفولية بنسيان ما كان قد علم بسبب الكبر قال ابن عباس لى يصير كالصبي الذى لا عقل له وقال ابن قتبية معناه حتى لا يعلم بعد علمه بالأمور شيئاً لشدة هرمه وقال الزجاج وان منكم من يكبر حتى يذهب عقله خرفاً فيصير جاهلاً بعد أن كان عالماً ليرى من قدرته أنه قادر على اماتته وحيائه وأنه قادر على نقله من العلم الى الجهل وأنه قادر على احيائه بعد اماتته فيكون ذلك دليلاً على صحة البعث بعد الموت قال ابن عباس ليس هذا فى المسلمين لان المسلم لا يزداد فى طول العمر والبقاء الا كرامة عند الله وعقلاً ومعرفة وقال عكرمة من قرأ القرآن لم يرد الى أرذل العمر حتى لا يعلم بعد علم شيئاً وقال فى قوله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم الذين قرؤا القرآن وقال ابن عباس فى قوله تعالى ثم رددناه أسفل سافلين يريد الكافر ثم استثنى المؤمنين فقال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات اه خازن (قوله والخرف) من باب طرب فهو بفتحين وهو فساد العقل من الكبر اه مختار (قوله لكيلا يعلم) اللام لام التعليل وكى حرف مصدرى ونصب ولا نافية وشياً تنازعه الفعل والمصدر فأعملنا المصدر على المذهب البصرى وأضمرنا فى الفعل أى لاجل عدم انتفاء علمه بالاشياء التى كان يعلمها قبل هذه الحالة فيرجع الى مبدئه فى عدم المعرفة ويصير كالطفل اه شيخنا وفى البيضاوى لكيلا يعلم بعد علم شيئاً أى فيصير الى حالة شبهيّة بحالة الطفولية فى النسيان وسوء الفهم اه وأشار به الى ان اللام هنا للصيرورة والعاقبة وقوله فى النسيان وسوء الفهم اشارة الى أن كونه غير عالم بعد علمه كناية عن النسيان لان الناسى يعلم الشىء ثم ينساه وهذه صفة الاطفال اه شهاب وفى الكرخى قوله لكيلا يعلم فى هذه اللام وجهان أحدهما أنها لام التعليل وكى بعدها مصدرية ليس الا وهى ناصبة بنفسها للفعل بعدها وهى ومنصوبها فى

قيل لبعضها كما دل عليه تنكير شفاء أو لكانها بضميمته الى غيره أقول وبدونها بنية وقد أمر به ﷺ من استطلق عليه بطنه رواه الشيخان (ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون) فى صنعه تعالى (والله خلقكم) ولم تكونوا شيئاً (ثم يتوفاكم) عند انقضاء آجالكم (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) أى أخسه من الهرم والخرف (لكيلا يعلم بعد علم شيئاً) قال عكرمة من قرأ القرآن

مصدر وآتيناه خبر أو حال، وكلاهما لا يفصل به بين الموصول والصلة (نرفع) يجوز أن يكون فى موضع الحال من آتيناه ويجوز أن يكون مستأنفاً ويقر بالنون والياء وكذلك فى نشاء والمعنى ظاهر و(درجات) يقرأ بالاضافة وهو مفعول نرفع ورفع درجة الانسان رفع له ويقرأ بالتثنية (ومن) على هذا مفعول نرفع ودرجات ظرف أو حرف الجر محذوف منها أى الى درجات * قوله تعالى (كلا هدينا) كلا منصوب بهدينا والتقدير كلا منهما (ونوحاهدينا) أى

تأويل مصدر مجرور باللام واللام متعلقة ببرد وقال الحوفي إنها لام كي وكى للتأكيد وفيه نظر لان اللام للتعليل وكى مصدرية لا اشعار له بالتعليل والحالة هذه وأيضا فعملها مختلف والثاني أنها لام الصيرورة اه (قوله لم يصير بهذه الحالة) أى الرد المذكور (قوله والله فضل بعضكم الخ) أى فاضل وفلوت بينكم فى الرزق فبسط على واحد وضيق على واحد وقتر على واحد وكثر لواحد وقلل على واحد وكما فضل بعضهم على بعض فى الرزق كذلك فضل بعضهم على بعض فى الخلق والخلق والعقل والصحة والسقم والحسن والقبح والعلم والجهل وغير ذلك فهم متفاوتون ومتباينون فى ذلك كله وهذا مما تقتضيه الحكمة الالهية والقدرة الربانية اه خازن (قوله أى الموالى) أى السادة (قوله فهم فيه سواء) معطوف على المنفى أى لم يردوه عليهم ردا بحيث يشركونهم فيه اه أبو السعود وفى السمين قوله فهم فيه سواء فى هذه الجملة أوجه أحدها أنها على حذف أداة الاستفهام تقديره أفهم فيه سواء ومعناه النفي أى ليسوا بمستوين فيه الثانى أنها اخبار بالتساوى بمعنى أن ما يطعمونه ويلبسونه لم يملكهم انما هو رزق أجرته على أيديهم فهم فيه سواء الثالث قال أبو البقاء أنها واقعة موقع فعل ثم جوز فى ذلك الفعل وجهين أحدهما انه منصوب فى جواب النفي تقديره فما الذى فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فيستووا والثانى انه معطوف على موضع برادى فيكون مرفوعا تقديره فما الذى فضلوا يردون فما يستوون اه (قوله أفبنيمة الله) استفهام انكار وتوبيخ وتقريع والفاء للعطف على مقدر وهى داخلة فى المعنى على الفعل أى يشركون به فيحجدون نعمته اه أبو السعود وعبارة البياضوى أفبنيمة الله يحجدون حيث يتخذون له شركاء فانه يقتضى أن يضاف اليهم بعض ما أنعم الله عليهم ويحجدوا أنه من عند الله تعالى أو حيث أنكروا أمثال هذه الحجج بعد ما أنعم الله عليهم بياضها اه (قوله يكفرون) أشار الى أن الجحد بمعنى الكفر فعدى بالباء والافعال زائدة لان الجحد لا يتعدى بالباء اه كرخى (قوله من أنفسكم) أى من نوعكم وجنسكم أزواج ففصلهن بقوله حواء وسائر النساء الخ اه شيخنا (قوله بنين) لم يذكروا البنات لكرهتهم لهن فلم يمتنع عليهم إلا بما يحبونه وقوله وحفدة الحفيد ولدا لابن ذكرا كان أو أنثى وولد البنات كذلك وتخصيصه بولد الذكرا وتخصيص ولد الانثى بالسبط عرف طارى على أصل اللغة فقوله أولاد الاولاد أى أولاد البنين ذكورا كانوا أو إناثا وأولاد البنات كذلك فيعمم فى كل من المضاف والمضاف اليه لما هو معلوم أن لفظ الولد يشمل الذكرا والانثى بخلاف لفظ الابن اه شيخنا (قوله وحفدة) جمع حافد وهو المسرع فى الخدمة المسارع فى الطاعة ومنه قوله فى الدعاء واليك نسعى ونحفد أى نسرع الى طاعتك فهذا أصله فى اللغة فى المختار الحفد السرعة وبابه ضرب وحفدا أيضا بفتح الفاء ومنه قولهم فى الدعاء واليك نسعى ونحفد وحفده جملة على الحفد وبعضهم يجعل أحفدا لازما والحفد بفتحتين الاعوان والخدم وقيل ولد الولد واحد م حافد اه وقال أيضا فى السبط هو ولد الولد اه ثم اختلفت أقوال المفسرين فيهم فقال ابن مسعود والنخعي أختان الرجل على بناته وعن ابن مسعود أنهم أصهاره فهو بمعنى الاول فعلى هذا القول يكون معنى الآية وجعل لكم من أزواجكم بنين وبنات تزوجوهن فيجعل لكم بسببهم الاختان والاصهار وقال الحسن وعكرمة والضحاك هم الخدم وقال مجاهد هم الاعوان وكل من أعانك فقد حفدك وقال عطاء هو ولد الرجل الذين يعينونه ويخدمونه رقيقهم أهل المهنة الذين يمتنون ويخدمون الكبار وقيل الاولاد الذين يعينون الرجل على عمله وقال ابن عباس هو ولد الولد وفى رواية عنه انهم بنو امرأة الرجل الذين ليسوا منه وكل هذه الاقوال متقاربة لان اللفظ يحتمل الكل بحسب المعنى المشترك وبالجملة فالحفدة غير البنين

لم يصير بهذه الحالة (ان الله عليم) بتدبير خلقه (قدير) على ما يريد (والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق) فنكم غنى وفقير ومالك ومملوك (فما الذى فضلوا) أى الموالى (برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم) أى بجاعلى ما رزقناهم من الاموال وغيرها شركة بينهم وبين ممالكهم (فهم) أى الممالك والموالى (فيه سواء) شركاء المعنى ليس لهم شركاء من ممالكهم فى أموالهم فكيف يجعلون بعض ممالكك الله شركاء له (افبنيمة الله يحجدون) يكفرون حيث يجعلون له شركاء (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) فخلق حواء من ضلع آدم وسائر النساء من نطف الرجال والنساء (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) أولاد الاولاد

وهدينا نوحا والهيا في (ذريته) تعود على نوح والمذكورون بعده من الانبياء ذرية نوح والتقدير وهدينا من ذريته هؤلاء وقيل تعود على ابراهيم وهذا ضعيف لان من جملتهم لوطا وليس من ذرية ابراهيم

(ورزقكم من الطيبات)
من أنواع الثمار والحبوب
والحيوان (أفبالباطل)
الصنم (يؤمنون وبنعمت
الله هم يكفرون) بأشراكهم
(ويعبدون من دون الله)
أى غيره (مالايملك لهم
رزق من السموات) بالمطر
(والارض) بالنبات (شيأ)
بدل من رزقا (ولا يستطيعون)
يقدر على شيء وهو
الاصنام (فلا تضربوا الله
الامثال) لا تجعلوا لله
أشباها تشركون به (ان الله
يعلم) أن لا مثل له (واتم
لا تعلمون) ذلك

وكذلك نجزي الكاف
في موضع نصب نعمت المصدر
محذوف أى ونجزي
المحسنين جزاء مثل ذلك
وأما (عيسى) فقيل هو
أعجى لا يعرف له اشتقاق
وقيل هو مشتق من التمسيس
وهو البياض وقيل من
العيس وهو ماء الفحل
وقيل هو من عاس يعوس
اذا صلح فعلى هذا تكون
الياء منقلبة عن واو وأما
(اليسع) فيقرأ بلام
ساكنة خفيفة وياء
مفتوحة وفيه وجهان *
أحدهما هو اسم أعجى علم
والالف واللام فيه زائدة
كازيدت فى النسر وهو
الصنم لانه صنم بعينه
وكذلك قالوا

لان الاصل فى العطف المفارقة اه خازن (قوله ورزقكم من الطيبات) أى من اللذائذ والحلالات
ومن للتبعيض فان المرزوق فى الدنيا أنموذج منها اه يضاوى (قوله أفبالباطل) الفاء فى المعنى داخله
على الفعل وهى للعطف على مقدر أى يكفرون بالله الذى شأنه هذا فيؤمنون بالباطل أو أبعد تحقق
ما ذكر من نعم الله بالباطل يؤمنون دون الله تعالى اه أبو السعود (قوله أفبالباطل) أى بنفعه فانهم يزعمون
ذلك على ما حكى عنهم بقوله تعالى ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله وهذا استفهام توبيخ وتقرير
وقوله ويعبدون منطوف على يكفرون فهو من جملة الموبخ عليه اه شيخنا وفى البضاوى أفبالباطل
يؤمنون وهوان الاصنام تنفعهم أو أن من الطيبات ما يحرم عليهم كالبحائر والنسائب وبنعمت الله هم
يكفرون حيث أضافوا نعمته الى الاصنام او حرموا ما أحل الله لهم وتقديم الصلة على الفعل اما للاهتمام
أولا بهم التخصيص مبالغة أو للحافظة على الفواصل اه (قوله وبنعمت الله هم يكفرون) أى باضافتها
الى غير مقالة هنا زيادة هم وفى العكس بكون بدونها لان ما هنا اتصل بقوله والله جعل لكم من أنفسكم الخ
وهو بالخطاب ثم انتقل الى الغيبة فقال أفبالباطل يؤمنون وبنعمت الله هم يكفرون فلو ترك هم لالتبس
الغيبة بالخطاب بأن تبدل الياء تاء اه كرخى (قوله مالايملك لهم) ماعبرة عن الاصنام فهى مفردة
لفظا جمع معنى فقوله لا يملك فيه مراعاة لفظها وقوله ولا يستطيعون فيه مراعاة معناها وهو معطوف
على لا يملك فهو من الصلة اه شيخنا وفى السمين قوله ولا يستطيعون يجوز فى الجملة وجهان العطف
على صلة ما والاخبار عنهم بنفى الاستطاعة على سبيل الاستئناف ويكون قد جمع الضمير العائد على
ما باعتبار معناها اذ المراد بذلك آلهتهم ويجوز أن يكون الضمير عائدا على العابدين اه (قوله بالمطر)
أى بانزاله وقوله بالنبات أى باخراجه (قوله بدل من رزقا) على أن رزقا اسم عين بمعنى المرزوق وفى
هذا الاعراب نظر لان البدل اما للتوكيد أو للبيان وشيأ لا يصلح لو احدث منها ما لاولى أن يكون معمولا
لرزقا على أنه اسم مصدر بمعنى ارزاق اه شيخنا وفى السمين قوله شيأ فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه
منصوب على المصدر أى لا يملك لهم ملكا أى شيأ من الملك والثانى أنه بدل من رزقا أى لا يملك لهم شيأ
وهذا غير مفيد اذ من المعلوم أن الرزق شيء من الاشياء ويؤيد ذلك ان البدل يأتى لاحد معنيين البيان
أوالأ كيدوه هذا ليس فيه بيان لانه أعم ولاتأ كيد الثالث أنه منصوب برزقا على أنه اسم مصدر واسم
المصدر يعمل عمل المصدر على خلاف فى ذلك ونقل مكى ان اسم المصدر لا يعمل عند البصريين الا فى
الشعر قلت وقد اختلفت النقلة عن البصريين فمنهم من نقل المنع ومنهم من نقل الجواز وقد ذكر الفارسي
انتصابه برزقا كما تقدم ورد عليه ابن الطراوة بأن الرزق اسم المرزوق كالرعى والطحن ورد على ابن
الطراوة بأن الرزق بالكسر أيضا مصدر وقد سمع فيه ذلك قلت وظاهر هذا أنه مصدر بنفسه لا اسم مصدر
وقوله من السموات فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بيملك وذلك على الاعراب بين الاولين فى نصب
شيأ الثانى أنه متعلق بمحذوف على أنه صفة لرزقا الثالث أنه يتعلق بنفس رزقا ان جعلناه مصدرا
اه (قوله تشركون به) فان ضرب المثل تشبيه حال بحال اه يضاوى وتشركون به كذا فى كثير
من النسخ ولا وجه له اذ فيه حذف النون من غير مقتض وفى بعض النسخ وكتب عليه الكرخى
فتشركون به وهو ظاهر فيكون منصوبا فى جواب النهى وفى بعضها تشركونهم به وهو ظاهر
أيضا فتكون الجملة نعتا لأشباها اه شيخنا (قوله ان الله يعلم أن لا مثله) وقيل المعنى ان الله
يعلم كيف تضرب الامثال وأنتم لاتعلمون ثم علمهم كيف يضرب المثل فضرب مثلا لنفسه ولمن
عبد من دونه فقال ضرب الله مثلا لعل فقل ما يشرك بالملوك العاجز عن التصرف رأسا ومثل

(ضرب الله مثلاً) ويبدل
منه (عبد المملوك) صفة تميزه
من الحر فإنه عبد الله (لا يقدر
على شيء) لعدم ملكه
(ومن) نكرة موصوفة أى
حر (رزقناه من رزقنا
حسناً فهو وينفق منه سرا
وجهرًا) أى يتصرف فيه
كيف يشاء والاول مثل
الاصنام والثاني مثله تعالى
(هل يستوون) أى العبيد
الحرة والحر المتصرف لا
(الحمد لله) وحده (بل
أكثرهم) أى أهل مكة
(لا يعلمون) ما يصيرون اليه
من العذاب فيشركون
(و ضرب الله مثلاً) ويبدل
منه (رجلين أحدهما أبكم)

في عمر والعمر وكذلك
اللات والعزى * والثاني
أنه عربى وهو فعل مضارع
سمى به ولا ضمير فيه فأعرب
ثم نكر ثم عرف بالالف
واللام رقيق اللام على هذا
زائدة أيضاً ويسع أصله
يوسع بكسر السين ثم
حذفت الواو لوقوعها
بين ياء وكسرة ثم فتحت
السين من أجل حرف
الخلق ولم ترد الواو لان
الفتحة عارضة ومثله يطاء
ويقع ويدع (وكلا)
منصوب بفضلنا * قوله
تعالى (ومن أبكم) هو
معطوف على وكلا أى
وفضلنا كلامنا أبكم أو

نفسه بالحر المالك الذى رزقه الله مالا كثيراً فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف يشاء اه يضاوى
وفي الخازن ضرب الله مثلاً عبد المملوك الآية لما نهى الله تعالى عن ضرب الامثال لقلة علمهم فنضرب
هو لنفسه مثلاً فقال تعالى مثلكم فى اشراككم بالله الا واثان كمثل من سوى بين عبد مملوك عاجز التصرف
وبين آخر كريم ملك قادر قدر رزقه الله تعالى مالا فهو يتصرف فيه كما يشاء فصريح العقل يشهد بأنه
لا تسوية بينهما ولا تجوز فى التظيم والاجلال فلما لم تجز التسوية بينهما مع استوائهما فى الحلقة
والصورة البشرية فكيف يجوز للعاقل أن يسوى بين الله تعالى الخالق القادر على الرزق والافضال
وبين الاصنام التى لا تملك ولا تقدر على شيء وقال عطاء فى قوله تعالى عبد مملوكه وأبو جهل بن هشام
ومن رزقناه من رزقنا حسناً هو أبو بكر الصديق رضى الله عنه اه (قوله ضرب الله مثلاً) أى ذكر
وبين ووضح مثلاً أى مثالا للدلالة على وحدانيته تعالى ونفى الشريك اه شيخنا (قوله صفة تميزه
من الحر فإنه عبد الله) جواب سؤال تقديره لم قال عبد المملوك لا يقدر على شيء وكل عبد فهو مملوك وغير
قادر على التصرف وايضاح ذلك أنه ذكر المملوك ليحصل الامتياز بينه وبين الحر لان الحر قد يقال
انه عبد الله وأما قوله لا يقدر على شيء فلان مميّز بينه وبين المالكات والعبيد المأذون بلانهم ما يقدر ان على
التصرف استقلالاً اه كرخى (قوله على شيء) أى من التصرفات (قوله ومن رزقناه) يجوز فى من
هذه أن تكون موصولة وأن تكون موصوفة واختاره الزمخشري كأنه قيل وحرار رزقناه ليطابق عبدا
ومحلهما نصب عطفا على عبدا وقد تقدم الكلام فى المثل الواقع بعد ضرب اه سمين والمدول عن
تطبيق القرينتين بان يقال وحرار المالكات أموال مع كونه أدل على تباين الحال بينه وبين قسميه لتوخي
تحقيق الحق بأن الاحرار أيضاً تحت رتبة عبوديته سبحانه وتعالى وان مالكيهم لما يملك كونه ليس الا
بأن يرزقهم الله تعالى اياه من غير أن يكون لهم مدخل فى ذلك مع محاولة المبالغة فى الدلالة على ما قصد بالمثل
من تباين الحال بين الممثلين فان العبد المملوك حيث لم يكن مثل العبد المالك فإظهار الجهاد ومالك الملك
خالق العالمين اه أبو السعود (قوله حسناً) أى حلالا لملكه وقوله سراً جهراً يجوز أن يكون
منصوباً على المصدر أى اتفاق سر وجهر ويجوز أن يكون حالاً اه سمين (قوله هل يستوون) أى فى
التظيم والاجلال ولم يقل يستويان نظر الى تعدد افراد كل قسم وقول الشارح أى العبيد والحر لم يجمع
الحر فيه كما جمع العبيد لعله لكرنه مثالا لله فتأدب فى عدم جمع مثاله كجاءه تعالى واحدا لا يجمع فيه ولا تمدد
اه شيخنا وفى السمين انما يجمع الضمير فى يستوون وان تقدمه اثبات لان المراد جنس العبيد والاحرار
المدلول عليهما بعد او بمن رزقناه وقيل على الاغنياء والفقراء المدلول عليهما بهما أيضاً اعتباراً بهنى
من فان معناها جمع فراعى معناها بمدان راعى لفظها اه (قوله العجز) جمع عاجز ككامل وكلمة
وفاسق وفسقة اه شيخنا (قوله لا) أى لا جواب الا أن يقال لا أى لا يستوون اه كرخى (قوله الحمد
لله) أى على تبين الحق وايضا حه وعلى غيره من الزعم وحمد الله نفسه لانه المستحق لجميع الحمد لانه
المنعم المتفضل على عباده وهو الخالق الرازق لاهذه الاصنام التى عبدها هؤلاء فانها لا تستحق الحمد
لانها جمادات عاجزة لا يد لها على أحد ولا معروف فتحمده عليه انما الحمد الكامل لله تعالى لا غيره فيجب
على جميع العباد حمد الله تعالى لانه أهل الحمد والثناء الحسن اه خازن (قوله فيشركون) أى يعبدون
غير الله مع قوة هذه الحجة وظهورها ونهاية وضوحها اه كرخى (قوله وضرب الله مثلاً) أى
للدلالة على بعدم ما يربو رتبة المؤمن ورتبة الكافر اه شيخنا (قوله أحدهما أبكم) أى والآخر ناطق
قادر خفيف على مولاة أيها يوجهه يأت بخير فيحذف هذا الآخر المقابل المتصف بالصفات الاربع

ولداً آخرس (لا يقدر على شيء) لانه لا يفهم ولا يفهم (وهو كل) تثيل (على مولاه) ولي أمره (أينما يوجهه) يصرفه (لا يأت) منه (بخير) بنجح وهذا مثل الكافر (هل يستوى هو) أي الابن المذكور (ومن يأمر بالعدل) أي ومن هو ناطق نافع للناس حيث يأمر به ويحث عليه (وهو على صراط) طريق (مستقيم) وهو الثاني المؤمن لا وقيل هذا مثل لله والابنم للأصنام والذي قبله في الكافر والمؤمن (ولله غيب السموات والارض)

وهدينا كلاماً من آباءهم * قوله تعالى (ذلك) مبتداً (وهدي الله) خبره ويهدي به حال من الهدى والهامل فيه الإشارة ويحوز أن يكون حالاً من اسم الله تعالى ويحوز أن يكون هدى الله بدلاً من ذلك ويهدي به الخبر (من عباده) حال من من أو من العائد الخنوف والباء في (بها) الاخيرة تتعلق (بكافرين) والباء في بكافرين زائدة أي ليسوا كافرين بها * قوله تعالى (اقتده) يقرأ بسكون الهاء واثباتها في الوقف دون الوصل وهي على هذا هاء

للدلالة عليه بقوله ومن يأمر بالعدل فالامر بالعدل يستلزم الصفات الثلاث الاولى ولذلك قال الشارح أي ومن هو ناطق هذا مقابل الابنم وقوله نافع هذا مقابل لا يقدر على شيء ويستلزم أن يكون خفيفاً على مولاه وقوله وهو على صراط مستقيم مستلزم الوصف الرابع وهو انه أينما يوجهه يات بالخير اه شيخنا (قوله ولد آخرس) هذا هو حقيقة الابنم فهو أخص من مطلق الآخرس اذ ينفرد عن الابنم فيمن طرأ آخرسه اه شيخنا (قوله لانه لا يفهم) أي الكلام الذي يلقي اليه ولا يفهم أي لا يفهم غيره بالكلام اه شيخنا لكن هذا لا يناسب تفسير الابنم بالآخرس لان الآخرس يفهم بالسماع وبالإشارة ويفهم بالإشارة فالاولى تفسيره بما في الخطيب ونصه وروى ثعلب عن ابن الاعرابي الابنم الذي لا يسمع ولا يبصر اه وفي القاموس البنم محرك الحرس كالبكامة أو مع عى وبه أو أن يولد ولا ينطق ولا يسمع ولا يبصر وبكم كفرح فهو أبكم وبكم والجمع بكم وبكم ككرم استمع عن الكلام تسمى اه (قوله أينما وجهه) أينما اسم شرط جازم ويوجه فعل الشرط وفاعله مستتر فيه يعود على المولى والضمير البارز مفعول يعود على الابنم وقوله لا يأت لانه يأت جواب الشرط محذوم بأيان وعلامة جزمه حذف الياء وقوله منه عائد على أينما لانه عبارة عن مكان اه شيخنا (قوله بنجح) وزن قتل أي بمطوب وقضاء حاجة اه شيخنا وفي القاموس النجاح بالفتح الذبح بالضم الظفر بالشئ ونجحت الحاجة كنع أي تسرت وسهلت اه (قوله ومن يأمر بالعدل) معطوف على الضمير المستتر في يستوى والشرط موجود وهو الفصل بالضمير المنفصل وهو لفظ هو اه شيخنا (قوله ويحث عليه) من باب رد (قوله وهو على صراط مستقيم) الجملة الاسمية معطوفة على الصلة وهي يأمر بالعدل فهي من جملة الصلة لكن فيه خلاف الحسن والاحسن أنها في محل نصب على الحال اه شيخنا (قوله وهو الثاني) أي الرجل الثاني المؤمن أي الذي هو مثل المؤمن بدليل قوله قبله وهذا مثل الكافر اه شيخنا (قوله وقيل هذا) أي من يأمر بالعدل (قوله أيضاً وقيل هذا مثل لله الخ) أفاد أن هذا مثل ثان لا بطل قول عبدة الاوثان وتقريره انه لما تقرر في أوائل العتول أن الابنم العاجز لا يساوى في الفضل والشرف الناطق القادر الكامل مع استوائهما في البشرية فلان نحكم بأن الجمل لا يكون مساوياً لرب العالمين في المعبودية أولى اه كرخي (قوله الذي قبله) وهو قوله عبد الله لوكو من رزقناه الخ اه شيخنا فالمراد بالعباد المملوك الذي لا يقدر على شيء وهو الكافر لانه لما كان محرراً وما من عبادة الله تعالى وطاعته صار كالعبد الذليل الفقير العاجز الذي لا يقدر على شيء وقيل ان الكافر لما رزقه الله تعالى ما لا يقدر عليه فيه خير اصابه كالعبد الذي لا يملك شيئاً ولان المؤمن لما اشتغل بطاعة الله وعبوديته والانفاق في وجوه البر صار كالحر المالك الذي ينفق سرا وجهراً في طاعة الله وابتغاء مرضاته وقيل كالمثلين للمؤمن والكافر فالمرء من هو الذي يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم والكافر هو الابنم الثقيل لا يأت بخير فعلى هذا القول تكون الآية على العموم في كل مؤمن وكافر وقيل هي على الخصوص والذي يأمر بالعدل رسول الله ﷺ وهو على صراط مستقيم والذي هو أبكم هو أبو جهل وقيل الذي يأمر بالعدل عثمان بن عفان وكان له مولى يأمره بالاسلام وذلك المولى يامر عثمان بالامساك عن الانفاق في سبيل الله فهو الذي لا يأت بخير وقيل المراد بالابنم الذي لا يأت بخير أبي بن خلف والذي يامر بالعدل حمزة وعثمان بن مظعون اه خازن (قوله ولله غيب السموات والارض) وجه ارتباط هذه الآية بما قبلها أنه مثل نفسه بالذي يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ومعلوم أن أحد الايكون كذلك الا اذا كان كاملاً في العلم والقدرة فبين بقوله ولله غيب السموات والارض كونه كاملاً في العلم وبين كمال قدرته بقوله وما أمر

الساعة الخ اه زاده (قوله أى علم ماغاب) أى خفى فيهما (قوله وما أمر الساعة) وهو اماتة الاحياء واحياء الاموات من الاولين والآخرين وتبديل صور الاكوان أجمعين اه أبو السعود وعبرة البيضاوى وما أمر الساعة أى وما أمر قيام الساعة فى سرعته وسهولته الاكلح البصر الا كرجع الطرف من أعلى الحدقة الى أسفلها أو هو أقرب أو أمرها أقرب منه بان يكون فى زمان نصف تلك الحركة بل فى الآن الذى تبدد فيه فالله تعالى يحى الخلق دفعة وما يوجده دفعة كان فى آن أى جزء غير منقسم وأول التحير أو بمعنى بل وقيل منه ان قيام الساعة وان تراخى فهو عند الله كالشئ الذى يقولون فيه كالح البصر أو هو أقرب مبالغة فى استقرابه اه وعبرة الخازن أو هو أقرب وذلك لان ملح البصر يحتاج الى زمان وحركة والله اذا أراد شيئاً يوجده فى أسرع من ملح البصر قال الزجاج ليس المراد أن الساعة تأتى فى ملح البصر بل المراد ببيان سرعة تأثير القدرة متى تعلقت الارادة بشئ اه (قوله الاكلح البصر) ملح البصر انطباق جفن العين وقفحه والجفن طرف العين اه خازن وفى البيضاوى الاكلح البصر الا كرجع الطرف من أعلى الحدقة الى أسفلها اه وهذا يقتضى ان الملح مناه اغماض العين والذى فى كتب اللغة ان معناه فتح العين والابصار بها فى المصباح لمحت الشئ لمحام باب نفع نظرت اليه باختلاس البصر وألحته بالالف لانه ولحته بالبصر صوتاً به اليه ولمح البصر امتد الى الشئ اه (قوله لا تعلمون) أى لا تعرفون شيئاً وقوله الجملة حال أى من الكاف فى آخر حكم اه (قوله وجعل لكم السمع) الجملة ابتدائية أو معطوفة على ما قبلها والواو لا تقتضى ترتيباً فلا ينافى ان هذا الجعل قبل الاخراج من البطون ونكتة تأخير ان السمع ونحوه من آلات الادراك ما يعتد به اذا حس وأدركو ذلك بعد الاخراج اه زاده وقدم السمع على البصر لانه طريق تلقى الوحى أولاً وان ادراكه أقدم من ادراك البصر وافراده باعتبار كونه مصدراً فى الانسل اه أبو السعود (قوله ألم يروا) أى أهل مكة أى ينظروا بأبصارهم وقوله الى الطير جمع طائر وقوله مسخرات حال (قوله فى جو السماء) الجوا الفضاء الواسع بين السماء والارض وهو الهواء قال كعب الاحبار أن الطير ترتفع فى الجو مسافة اثني عشر ميلاً ولا ترتفع فوق ذلك اه خازن (قوله عند قبض أجنحتهن الخ) هذا يقتضى ان الطير فى حال كونها فى الجو تقبض أجنحتها أى تضمها الى جنبها وهذا خلاف المشاهد فالاولى ما فى البيضاوى ونصه ما يمكن فيه الا الله فان ثقل جسدها يقتضى سقوطها ولا علاقة فوقها ولا دعامة تحتها تمسكها اه (قوله من بيوتكم) من ابتدائية اه شهاب (قوله سكننا) يجوز ان يكون مفعولاً أول على ان الجعل بمعنى التصيير والمفعول الثانى أحد الجارين قبله ويجوز ان يكون الجعل بمعنى الخلق فيتعدى لواحد وانما وحدا السكن لانه بمعنى ما يسكنون فيه قاله أبو البقاء وقد يقال انه فى الاصل مصدر واليه ذهب ابن عطية فتوحيدة واضح الا أن الشيخ منع كونه مصدراً ولم يذكروا وجه المنع وكأنه اعتمد على قول أهل اللغة ان السكن فعل بمعنى مفعول كالقبض والنفض بمعنى المقبوض والمفوض اه سمين (قوله وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) وذلك فى بعض الناس كالسودان فانهم يتخذون خيامهم من الجلود اه شيخنا وفى البيضاوى ويجوز أن يتناول المتخذة من الصوف والوبر والشعر فانها من حيث انها نابتة على جلودها يصدق عليها انها من جلودها اه واعلم أن المساكن على قسمين أحدهما ما لا يمكن نقله من مكان الى مكان آخر وهى البيوت المتخذة من الحجارة والخشب ونحوها والقسم الثانى ما يمكن نقله من مكان الى مكان آخر وهو الخيام واليه الاشارة بقوله وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا الخ اه خازن (قوله كالخيام) جمع خيم بوزن فلس وهو جمع خيمة وقوله والقباب جمع قبة وهى دون الخيمة اه شيخنا (قوله تستخفونها) أى

أى علم ماغاب فيهما (وما أمر الساعة) وهو اماتة الاحياء واحياء الاموات من الاولين والآخرين وتبديل صور الاكوان أجمعين اه أبو السعود وعبرة البيضاوى وما أمر الساعة أى وما أمر قيام الساعة فى سرعته وسهولته الاكلح البصر الا كرجع الطرف من أعلى الحدقة الى أسفلها أو هو أقرب أو أمرها أقرب منه بان يكون فى زمان نصف تلك الحركة بل فى الآن الذى تبدد فيه فالله تعالى يحى الخلق دفعة وما يوجده دفعة كان فى آن أى جزء غير منقسم وأول التحير أو بمعنى بل وقيل منه ان قيام الساعة وان تراخى فهو عند الله كالشئ الذى يقولون فيه كالح البصر أو هو أقرب مبالغة فى استقرابه اه وعبرة الخازن أو هو أقرب وذلك لان ملح البصر يحتاج الى زمان وحركة والله اذا أراد شيئاً يوجده فى أسرع من ملح البصر قال الزجاج ليس المراد أن الساعة تأتى فى ملح البصر بل المراد ببيان سرعة تأثير القدرة متى تعلقت الارادة بشئ اه (قوله الاكلح البصر) ملح البصر انطباق جفن العين وقفحه والجفن طرف العين اه خازن وفى البيضاوى الاكلح البصر الا كرجع الطرف من أعلى الحدقة الى أسفلها اه وهذا يقتضى ان الملح مناه اغماض العين والذى فى كتب اللغة ان معناه فتح العين والابصار بها فى المصباح لمحت الشئ لمحام باب نفع نظرت اليه باختلاس البصر وألحته بالالف لانه ولحته بالبصر صوتاً به اليه ولمح البصر امتد الى الشئ اه (قوله لا تعلمون) أى لا تعرفون شيئاً وقوله الجملة حال أى من الكاف فى آخر حكم اه (قوله وجعل لكم السمع) الجملة ابتدائية أو معطوفة على ما قبلها والواو لا تقتضى ترتيباً فلا ينافى ان هذا الجعل قبل الاخراج من البطون ونكتة تأخير ان السمع ونحوه من آلات الادراك ما يعتد به اذا حس وأدركو ذلك بعد الاخراج اه زاده وقدم السمع على البصر لانه طريق تلقى الوحى أولاً وان ادراكه أقدم من ادراك البصر وافراده باعتبار كونه مصدراً فى الانسل اه أبو السعود (قوله ألم يروا) أى أهل مكة أى ينظروا بأبصارهم وقوله الى الطير جمع طائر وقوله مسخرات حال (قوله فى جو السماء) الجوا الفضاء الواسع بين السماء والارض وهو الهواء قال كعب الاحبار أن الطير ترتفع فى الجو مسافة اثني عشر ميلاً ولا ترتفع فوق ذلك اه خازن (قوله عند قبض أجنحتهن الخ) هذا يقتضى ان الطير فى حال كونها فى الجو تقبض أجنحتها أى تضمها الى جنبها وهذا خلاف المشاهد فالاولى ما فى البيضاوى ونصه ما يمكن فيه الا الله فان ثقل جسدها يقتضى سقوطها ولا علاقة فوقها ولا دعامة تحتها تمسكها اه (قوله من بيوتكم) من ابتدائية اه شهاب (قوله سكننا) يجوز ان يكون مفعولاً أول على ان الجعل بمعنى التصيير والمفعول الثانى أحد الجارين قبله ويجوز ان يكون الجعل بمعنى الخلق فيتعدى لواحد وانما وحدا السكن لانه بمعنى ما يسكنون فيه قاله أبو البقاء وقد يقال انه فى الاصل مصدر واليه ذهب ابن عطية فتوحيدة واضح الا أن الشيخ منع كونه مصدراً ولم يذكروا وجه المنع وكأنه اعتمد على قول أهل اللغة ان السكن فعل بمعنى مفعول كالقبض والنفض بمعنى المقبوض والمفوض اه سمين (قوله وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) وذلك فى بعض الناس كالسودان فانهم يتخذون خيامهم من الجلود اه شيخنا وفى البيضاوى ويجوز أن يتناول المتخذة من الصوف والوبر والشعر فانها من حيث انها نابتة على جلودها يصدق عليها انها من جلودها اه واعلم أن المساكن على قسمين أحدهما ما لا يمكن نقله من مكان الى مكان آخر وهى البيوت المتخذة من الحجارة والخشب ونحوها والقسم الثانى ما يمكن نقله من مكان الى مكان آخر وهو الخيام واليه الاشارة بقوله وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا الخ اه خازن (قوله كالخيام) جمع خيم بوزن فلس وهو جمع خيمة وقوله والقباب جمع قبة وهى دون الخيمة اه شيخنا (قوله تستخفونها) أى

السكت ومنهم من يشتمها فى الوصل أيضاً لشبهها بهاء الاضمار ومنهم من يكسر ها وفيه وجهان * أحدهما هاء السكت أيضاً شبهت بهاء الضمير وليس بشئ والثانى هاء الضمير والمضمر المصدر أى اقتند الاقتداء

تجدونها خفيفة ويخفف عليكم حملها يوم ظعنكم يعني في يوم سيركم ورحيلكم في أسفاركم ويوم اقامتكم
يعني ويخفف عليكم حملها أيضا في اقامتكم وحضركم والمعنى لا يشقل عليكم حملها في الحالين اه خازن
(قوله يوم ظعنكم) قرأنا فع وابن كثير وأبو عمرو يفتح العين والباءون باسكانها وهما لغتان كالنهر والنهر
وزعم بعضهم ان الاصل الفتح والسكون تخفيف لاجل حرف الحلق كالشعر والشعر اه سمين (قوله
ومن أصوافها) معطوف على من جلود الانعام وقوله أثنائها معطوف على بيوت أي وجعل لكم من أصوافها
أثنائها فيكون ماعطف فيه جارو مجرور ومنصوب على مثليهما نحو ضربت في الدار زيدا وفي الحجرة
عمرا وهو جائز اه شهاب وإنما ذكر الاصواف والابواب والاشعار ولم يذكر القطن والسكتان لانهما
لم يكونا ببلاد العرب اه كرخي (قوله أثنائها) الاثنا متاع البيت الكثير وأصله من أث أي كثير
وتكاثف وقيل لال أثنأ اذا كثر قال ابن عباس أثنائها يعني ما لا وقال مجاهد متاعا وقال القتيبي الاثنا
المال أجمع من الابل والغنم والبيد والمتاع وقال غيره الاثنا متاع البيت من الفرش والاكسية ونحو ذلك
فان قلت أي فرق بين الاثنا والمتاع حتى ذكره بواو العطف والعطف يوجب المغايرة فهل من فرق قلت
الاثنا ماكثر من آلات البيت وحوائجه وغير ذلك فيدخل فيه جميع أصناف المال والمتاع ما ينتفع به
في البيت خاصة فظهر الفرق بين اللفظين اه خازن وانهم ما من قبيل عطف الخاص على العام ويشهد له
صنيع القاموس ونصه والاثنا متاع البيت بلا واحد والمال أجمع والواحد أثنائه اه ثم قال والمتاع
ما تمتع به من الحوائج والجمع أمتعة اه وفي السمين وقال الخليل الاثنا والمتاع واحد وجمع بينهما
لاختلاف لفظيهما اه (قوله كبسط) بضم الباء والسين وقد تسكن السين تخفيفا اه شيخنا (قوله
يبلى فيه) أي يبلى ذلك الاثنا فيه أي الحين (قوله والله جعل لكم ماخلق ظلالا) يعني جعل لكم ما
تستظلون به من شدة الحر والبرد وهي ظلال الابنية والجدران والاشجار وجعل لكم من الجبال
أكنانا جمع كن وهو ما يستكن فيه من شدة الحر والبرد كالاسراب والغيران ونحوها وذلك لانه ما أن
يكون الانسان غنيا أو فقيرا فاذا سافر احتاج في سفره الى ما يقيه من شدة الحر والبرد فأما الغنى فيستصحب
معه الخيام في سفره ليسكن فيها واليه الاشارة بقوله وجعل لكم من جلود الانعام بيوتنا وأما الفقير فيستكن
بظلال الاشجار والحيطان والكهوف والجبال ونحوها واليه الاشارة بقوله والله جعل لكم ماخلق
ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا ولان بلاد العرب شديدة الحرارة وحاجتهم الى الظلال وما يدفع
شدة الحر وقوته أكثر فلهذا السبب ذكر الله هذه المعاني في معرض الامتنان عليهم بها لان النعمة عليهم
فيها ظاهرة اه خازن (قوله والغنم) جمع غنمة وهي السحابة اه شيخنا (قوله جمع كن الخ) في المختار
الكن السترة والجمع أكنان قال تعالى وجعل لكم من الجبال أكنانا والاكنة الاعطية قال تعالى وجعلنا
على قلوبهم أكنة الواحد كنان وقال الكسائي كن الشيء ستره وباه رد اه وفي القاموس الكن بالكسر
وقاء كل شيء وستره كالكنة والكنان بكسر هاء والكن البيت جمعه أكنان وأكنة وكنه كنا وكنونا
وأكنه وكننه واكنته ستره واستمكن استتركا كتن والكنة بالضم جناح نخرج من حائط أو سقيفة فوق
باب الدار أو ظلة هنالك أو مخدع اه (قوله سرايل) جمع سربال (قوله أي والبرد) هو ما عليه أكثر
المفسرين من انه من حذف المعطوف للعلم به أو اكتفى باحد الضدين لأهميته عندهم لان الحر على أهل
الحجاز أشد من البرد ونظيره بيدك الخير أي والشر لان الخير مطلوب العباد من ربهم دون الشر أو لتقدم
وقاية البرد في قوله تعالى لكم في بادء اه كرخي (قوله كالدرع) جمع درع والمراد به درع الحديد فيذكر
ويؤنث وأمدرع المرأة بمعنى قيصها فذكر لا غير وقوله والجواشن عطف تفسير فالجواشن بمعنى الدروع

(يوم ظعنكم) سفركم (يوم)
اقامتكم ومن أصوافها أي
الغنم (وأوبارها) أي الابل
(وأشعارها) أي المعز (أثنائها)
متاعا لبيوتكم كبسط
وأكسية (ومتاعا) تستمعون
به (الى حين) يبلى فيه (والله
جعل لكم ماخلق) من
البيوت والشجر والغنم
(ظلالا) جمع ظل تقيكم حر
الشمس (وجعل لكم من
الجبال أكنانا) جمع كن
وهو ما يستكن فيه كالغار
والسرب (وجعل لكم
سرايل) قصا (تقيكم الحر)
أي والبرد (وسرايل تقيكم
بأسكم) حربكم أي الطعن
والضرب فيها كالدرع
والجواشن (كذلك) كاخلق
هذه الاشياء (يتم نعمته) في
الدنيا (عليكم) بخلق ما
تحتاجون اليه (لعلكم) ياهل
مكة (تسهلون) توحذونه

ومثله

هذا سراقه للقرآن يدرسه
والمرء عند الرشا ان يلقها
ذيب
فالهاء ضمير الدرس
لامفعول لان يدرس قد
تعدى الى القرآن وقيل من
سكن الهاء جعلها هاء الضمير
وأجرى الوصل مجرى
الوقف والهاء في (عليه)
ضمير القرآن والتبليغ *
قوله تعالى (حق)

اه شيخنا وفي شيخنا على البيضاوي الجواشن جمع جوشن وهو الدرع أيضا قاله الجوهري وغيره
 فعطفه على السروع عطف تفسير اه ومثله الشهاب (قوله فان تولوا) فيه التفات وجواب الشرط
 محذوف أي فاللوم عليك وهذا نسليه صلى الله عليه وسلم اه شيخنا والتعبير بالتولي إشارة إلى أن الأصل
 فطرة الاسلام وخلافها عارض متجدد وقوله أعرضوا إشارة إلى أن تولوا فعل ماض مسند إلى ضمير
 الغائب ففيه التفات ويصح أن يكون مضارعا حذفت منه إحدى التائين وأصله تتولوا فهو على الظاهر
 لأنه قيل عليه أنه لا يظهر حينئذ ارتباط الجزاء بالشرط لا بتكلف ولذا لم يلتفت إليه المصنف
 ومعنى ان تولوا ان داموا على التولي لظهور توليهم اه شهاب (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) مراده
 أن هذه الآية منسوخة بالحكم وهو لا يظهر الا لو قدر جواب الشرط فأعرض عنهم ولا تقتلهم مع
 أن أكثر المفسرين قدره بقوله فلاعتب عليك ولا مؤاخذه في عدم إيمانهم لأنك بلغت ما أمرت بتبليغه
 وهدايتهم من الله لا إليك وهذا لا ينافي أن يكون مأمورا بقتلهم تأمل (قوله يعرفون نعمت الله ثم
 ينكرونها) قال السدي نعمة الله يعني محمدا صلى الله عليه وسلم أنكروه وكذبوه وقيل نعمة الله هي
 الاسلام وهي من أعظم النعم التي أنعم الله بها على عباده ثم إن كفار مكة أنكروه وخجدوه وقال مجاهد
 وقتادة نعمة الله ما عده عليهم في هذه السورة من النعم يقولون بانها من عند الله ثم إذا قيل صدقوا وامتلوا
 أمر الله فيها ينكرونها ويقولون ورثناها عن آبائنا وقال الكلبي لما ذكر الله هذه النعم قالوا هذه
 النعم كلها من الله لكنها بشفاعتنا وقيل هو قول الرجل فلان كان كذا ولولا فلان لما كان
 كذا وقيل انهم يعترفون بأن الله أنعم بهذه النعم ولكنهم لا يستعملونها في طلب رضوانه ولا يشكرونها
 عابها اه خازن وقوله ثم ينكرونها أي لا يشكرونها بالتوحيد وحيء ثم في قوله ثم ينكرونها
 للدلالة على أن انكارهم أمر مستبعد بعد حصول المعرفة لان من عرف النعمة حقها أن يترف لأن
 ينكر اه سمين (قوله وأكثرم الكافرون) أي وأقلهم الجاهلون بانها أي النعمة منه كما
 سيأتي فلا يرد السؤال ماعنى قوله وأكثرم الكافرون مع أنهم كلهم كافرون وأجيب أيضا بأنه
 انما قيل وأكثرم لانه كان فيهم من لم تقم عليه الحجة كالصبي وناقص العقل فأراد بالأكثريين
 الاصحاء أو أن المراد بالكافر الجاحد لما عاند فقال وأكثرم لانه كان فيهم من لم يكن معاندا بل جاهلا
 بصدق الرسول ولم يظهر له كونه نبيا حقا من عند الله أو أنه ذكر الاكثر وأراد الجميع لأن أكثر
 الشيء يقوم مقام الكل كقوله الحمد لله بل أكثرم لا يعلمون واليه أشار في التقرير اه كرخي
 (قوله واذا كرى يوم نبعت) أي نحى ونخرج من القبور أي يوم نحى من كل أمة شهيدا ويرجع إلى
 معنى نحى ونأتى كاسيأتى في قوله وجئنا بك شهيدا على هؤلاء اه شيخنا (قوله يشهد عليها)
 أي بالكفر ولها أي بالإيمان اه شيخنا (قوله ثم لا يؤذن للذين كفروا) فيه وجوه أحدها
 لا يؤذن لهم في الاعتذار كقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون ثانيها لا يؤذن لهم في كثرة الكلام
 ثالثها لا يؤذن لهم في الرجوع إلى دار الدنيا إلى التكليف رابعها لا يؤذن لهم في حالة شهادة الشهود
 بل يسكت أهل الجمع كلهم ليشهد الشهود فان قيل ماعنى ثم ههنا أجيب بأن معناها أنهم يمتحنون
 أي يبتلون بغير شهادة الانبياء عليهم السلام بما هو أطم منها وأنهم يمنعون الكلام فلا يؤذن لهم
 في القاء معذرة ولا دلاء بحجة اه خطيب (قوله ولا يستعقبون) أي لا تزال عتبا وهي ما يعتقبون
 عليها ويلامون يقال استعبت فلانا يعني أعقبته أي أزلت عتبا واستفعل بمعنى أفعال غير مستنكر
 قالوا استدنت فلانا وأدنيته بمعنى واحد وقيل السين على بابها من الطلب ومعناه أنهم لا يسئلون
 أن يرجعوا عما كانوا عليه في الدنيا فهذا استعاب معناه طلب عتبا وقال الزمخشري ولا يسترضون

(فان تولوا) أعرضوا عن
 الاسلام (فانما عليك) يا محمد
 (البلاغ المين) البلاغ اليين
 وهذا قبل الامر بالقتال
 (يعرفون نعمت الله) أي
 يقرون بأنهم عنده (ثم
 ينكرونها) بأشراكهم
 (وأكثرم الكافرون) و
 اذكر (يوم نبعت من
 كل أمة شهيدا) هو نبيا
 يشهد عليها ولها وهو يوم
 القيامة (ثم لا يؤذن للذين
 كفروا) في الاعتذار (ولا
 يستعقبون) لا يطلب منهم
 العتبي أي الرجوع

قدره) حق منصوب نصب
 المصدر وهو في الأصل
 وصف أي قدره الحق
 ووصف المصدر إذا أضيف
 إليه ينتصب نصب المصدر
 ويقرأ قدره بسكون الدال
 وفتحها (اذ) ظرف لقدروا
 و (من شيء) مفعول
 أنزل ومن زائدة (نورا)
 حال من الهاء في به أو من
 الكتاب وبه يجوز أن
 تكون مفعولا به وان
 تكون حالا و (تجعلونه)
 مستأنف لاموضع له
 و (قراطيس) أي في
 قراطيس وقيل ذا قراطيس
 وقيل ليس فيه تقدير
 محذوف والمعنى أنزلوه
 منزلة القراطيس التي لاشيء
 فيها في ترك العمل به
 و (تبدونها) وصف
 للقراطيس

أى لا يقال لهم أرضوا ربكم لان الآخرة ليست بدار عمل اه سمين وفي الخطيب ولاهم يستعقبون
 أى لا تزال عتباهم وهى ما يعتبون عليها ويلامون يقال استعبت فلانا بمعنى أعتبته أى أرلت عتبا
 اه وفي المختار عتب عليه وجد وبابه ضرب ونصرو معتبا أيضا بفتح التاء والعتب كالعتب والاسم
 المعتبة بفتح التاء وكسرهما قال الخليل العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموحدة وعاتبه معاتبه
 وعتابا وأعتبه سره بعد ماساءه والاسم منه العتبي واستعبت وأعتب بمعنى واستعقب أيضا طلب أن
 يعتب تقول استعبت فاعتبه أى استرضاه فأرضاه اه (قوله الى ما يرضى الله) أى من العبادات (قوله
 فلا يخفف عنهم) أى فهو لا يخفف فالكلام على حذف المبتدا وقول الشارح العذاب تفسير للضمير
 المستكن في الفعل وفي السمين هذه الفاء وما في حيزها جواب اذاولا بد من اضمار مبتدا بعده
 الفاء أى فهو لا يخفف لاجل أن تكون الجملة اسمية ويصح اقترانها بالفاء لان المضارعية لا يصح قرنها
 بها اه (قوله واذا رأى) أى أبصرو وقوله شركائهم مفعول به والاضافة لادنى ملاسة باعتبار ادعائهم
 شركتهم الله وكذا يقال في قولهم هؤلاء شركاؤنا أى الذين اخترعنا شركتهم الله في العبادة وادعيناها اه
 شيخنا (قوله وغيرها) كالاصنام (قوله قالوا) أى الكفار ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا
 ندعوا من دونك أى نعبد أى نعبد أو نطيعهم ولعلهم قالوا ذلك طمعا في توزيع العذاب بينهم كايدي عنه قوله
 تعالى فألقوا أى شركاؤهم اليهم القول انكم لكاذبون فان تكذيبهم ايام فيما قالوا ليس اللدافعة
 والتخلص عن غائلة مضمونة وانما كذبهم وقد كانوا يعبدونهم ويطيعونهم لان الاوثان ما كانوا
 راضين بعبادتهم لهم فكان عبادتهم لم تكن عبادة لهم كما قالت الملائكة عليهم السلام بل كانوا يعبدون
 الجن يعنون أن الجن هم الذين كانوا راضين بعبادتهم لانهم أو كذبهم في تسميتهم شركاء وآلهة تنزيها
 لله تعالى عن الشريك والشياطين وان كانوا راضين بعبادتهم لهم لكنهم لم يكونوا حاملين لهم على وجه
 القسر والالغاء كما قال ابليس وما كان لي عليكم من سلطان الآن دعوتكم فاستجبتم لي فكأنهم قالوا
 ما عبدتمونا حقيقة بل انما عبدتم أهواءكم اه أبو السعود (قوله فألقوا) أى الشركاء اليهم أى الى
 الكفار وقوله وألقوا الى الله أى الكفار ففاعل ألغوا في الحلين مختلف اه شيخنا (قوله انكم
 لكاذبون في قولكم انكم عبدتمونا) أى بل عبدتم أهواءكم والمعنى أنه تعالى يخلق الحياة والعقل
 والنطق في تلك الاصنام فيلقون اليهم أى يقولون لهم انكم لكاذبون فان قيل ان المشركين لم يقولوا ذلك
 بل أشاروا الى الاصنام فقالوا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا من دونك وقد كانوا صادقين في كل
 ذلك فكيف قالت الاصنام انكم لكاذبون فالجواب من وجوه أصحها أن المراد من قولهم هؤلاء شركاؤنا
 أى ان هؤلاء الذين كنا نقول انهم شركاء لله في المعبودية فالاصنام كذبهم في اثبات هذه الشركة فان
 قلت كيف أثبت للاصنام نطقاها ونفاه عنها في قوله في الكهف فدعوه فلم يستجيبوا لهم فالجواب
 أن المثبت لهم هنا النطق بتكذيب المشركين في دعوى عبادتهم لها والمنفي عنهم في الكهف النطق
 بالاجابة الى الشفاعة لهم ودفع العذاب عنهم فلاتنافي اه كرخى (ما كانوا) أى ما كان الكفار
 ايانا يعبدون وهذا قول رؤسائهم وقوله سيكفرون بعبادتهم أى سينفونها في الآخرة بقولهم ما كانوا
 ايانا يعبدون وهذا التفسير للشارح الحلى كما سيأتى في سورة مريم اه شيخنا (قوله أى استسلموا)
 أى انقادوا بعد ان كانوا في الدنيا متكبرين عن حكمه تعالى لكن الانقياد في هذا اليوم لا ينفعهم
 لانقطاع التكليف فيه اه شيخنا (قوله الذين كفروا) يجوز ان يكون مبتدأ والخبر زنادم وهو
 واضح وجوز ان يكون الذين كفروا بدلا من فاعل يفترون ويكون زنادم مستأنفا ويجوز
 أن يكون الذين كفروا نصبا على اللتم أو رفعا عليه فيضم الناصب أو المبتدا وجوبا اه سمين (قوله

الى ما يرضى الله (واذا رأى
 الذين ظلموا) كفروا
 (العذاب النار) فلا يخفف
 عنهم) العذاب (ولا
 ينظرون) يمهلون عنه اذا
 رأوه (واذا رأى الذين
 أشركوا شركاءهم) من
 الشياطين وغيرها (قالوا
 ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين
 كنا ندعوا) نعبد (من
 دونك فألقوا اليهم القول)
 أى قالوا لهم (انكم لكاذبون)
 في قولكم انكم عبدتمونا
 كما في آية أخرى ما كانوا
 ايانا يعبدون سيكفرون
 بعبادتهم (وألقوا الى الله
 يومئذ السلم) أى استسلموا
 لحكمه (وضل) غاب (عنهم
 ما كانوا يفترون) من ان
 آلهتهم تشفع لهم (الذين كفروا
 وصدوا) الناس (عن سبيل
 الله) دينه (زدناهم عذابا فوق
 العذاب) الذى استحقوه
 بكفرهم

وتخفون) كذلك والتقدير
 وتخفون كثير منهم او يقرأ
 في المواضع الثلاثة بالياء على
 الغيبة حملا على ما قبلها في
 أول الآية وبالتاء على
 الخطاب وهو مناسب لقوله
 (وعلمتم) أى وقد علمتم
 والجملة في موضع الحال من
 ضمير الفاعل في يجعلونه
 على قراءة التاء وعلى قراءة الياء

قال ابن مسعود (أى فى تفسير العذاب الزائد عقارب أى هو عقارب الخ) (قوله بما كانوا يفسدون) مامصدرية
 أى بسبب كونهم مفسدين بصدتهم الناس اه خطيب فقول الشارح بصدتهم متعلق بيفسدون ولم يبين
 كون مامصدرية وقد عرفته اه (قوله ويوم نبعث الخ) تكرير لما سبق لزيادة التهديد اه أبو السعود
 وعبارة الخطيب ثم كرر سبحانه وتعالى التحذير من ذلك اليوم على وجه يزيد على ما أفهمته الآية السابقة
 وهوان الشهادة تقع على الامم لاهم وتكون محضرتهم فقال ويوم نبعث الخ اه (قوله وجئناك) أى
 وبعثناك شهيدا على هؤلاء أى قومك هكذا قال الجلال وسنده قوله سابقا ويوم نبعث من كل أمة شهيدا
 الخ ومثله فى ذلك البيضاوى وفى الشهاب عليه وقيل المراد بهؤلاء الانبياء لعلمه بعقائدهم واستجماع
 شرعه لقواعدهم لا الامة لان كونه شهيدا على أمته علم مما تقدم فالآية مسوقة لشهادته على الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام فتخلو من التكرار ورد بان المراد بشهادته على أمته تركيته وتعديله لهم وقد
 شهدوا على تبليغ الانبياء وهذا لم يعلم مما مر وهو الوارد فى الحديث اه شهاب وعبارة أبى السعود على
 هؤلاء الامم وشهادتهم كقوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا اه
 (قوله ونزلنا عليك) أى فى الدنيا فهذا مستأنف (قوله تبياناً) يجوز أن يكون فى موضع الحال ويجوز
 أن يكون مفعولاً من أجله وهو مصدر ولم يحىء من المصادر على هذه الزنة الالفاظان هذا والتقاء وفى
 الاسماء كثير نحو التماسح والتمثال اه سمين (قوله بياناً) أى بياناً بليغاً لتبيان أخص من مطلق البيان
 على القاعدة أن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى اه شيخنا (قوله لكل شىء يحتاج الناس اليه من أمر
 الشريعة) اما بتبينه فى نفس الكتاب أو بحالته على السنة لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه
 وما نهاكم عنه فانتهوا أو بحالته على الاجماع كما قال تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين الآية أو على القياس
 كما قال فاعتبروا يا أولى الابصار والاعتبار النظر والاستدلال اللذان يحصل بهما القياس فهذه أربعة طرق
 لا يخرج شىء من أحكام الشريعة عنها وكلها مذكورة فى القرآن فكان تبيان الكل شىء فاندفع ما قيل
 كيف قال الله تعالى ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شىء ونحن نجد كثيراً من أحكام الشريعة لم يعلم
 من القرآن نصاً كمدركات الصلاة ومدة المسح والحيض ومقدار حد الشرب ونصاب المرقعة وغير
 ذلك ومن ثم اختلف الائمة فى كثير من الاحكام اه كرخى (قوله للمسلمين) متعلق ببشرى وهو متعلق
 من حيث المعنى بهدى ورحمة أيضاً اه سمين (قوله ان الله يأمر) أى فيما نزل به تبياناً لكل شىء وهدى وبشرى
 واشار صيغة الاستقبال فيه وفيما بعده لافادة التجدد والاستمرار اه أبو السعود وعبارة البيضاوى
 ان الله يأمر بالعدل أى بالتوسط فى الامور اعتقاداً كالتوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك والقول
 بالكسب المتوسط بين محض الجبر والقدر وعملاً كالعبادة الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب
 وخلقا كالجود المتوسط بين البخل والتبذير اه (قوله أو الانصاف) فى المصباح انصفت الرجل انصافاً
 عاملته بالعدل والقسط والاسم النصف بفتحين لانه أعطيته من الحق ما تستحقه لنفسك وتناصف
 القوم أنصف بعضهم بعضاً اه (قوله اعطاء ذى القربى) أى التصديق على ذى القربى أى فهو مصدر
 مضاف لمفعوله ولم يذكّر متعلقات العدل والاحسان والبغى ليعم جميع ما يعدل فيه ويحسن به واليه
 ويغنى فيه وكذلك لم يذكّر المفعول الثانى للإيتاء ونص على الاول حضا عليه لادلائه بالقرابة فان ايتاء
 صدقة وصلة قال ^{صلى الله عليه وسلم} ان أجمل الطاعة تواصلة الرحم اه كرخى (قوله بالامر والنهى) أى
 فجعله يعظكم حال من فاعل يأمر وفاعل ينهى كما أشار له السمين (قوله تتعظون) او تنبهون
 فعلم انه ليس المراد منه الترجى والتنى فان ذلك محال على الله تعالى فوجب ان يكون معناه انه تعالى

قال ابن مسعود عقارب
 أيابها كالنخل الطوال (بما
 كانوا يفسدون) بصدمة
 الناس عن الايمان (و) اذكر
 (يوم نبعث من كل أمة
 شهيدا عليهم من أنفسهم)
 هونبيهم (وجئناك) يا محمد
 (شهيدا على هؤلاء) أى
 قومك (ونزلنا عليك
 الكتاب) القرآن (تبياناً)
 بياناً (لكل شىء) يحتاج اليه
 الناس من أمر الشريعة
 (وهدى) من الضلالة (ورحمته
 وبشرى) بالجنة (للمسلمين)
 الموحدين (ان الله يأمر
 بالعدل) التوحيد أو الانصاف
 (والاحسان) أداء الفرائض
 أو أن تعبد الله كأنك تراه
 كما فى الحديث (وايتاء)
 اعطاء (ذى القربى) القرابة
 خصه بالذكراهما به
 (وينهى عن الفحشاء) الزنا
 (والمنكر) شرعاً من الكفر
 والمعاصى (والبغى) الظلم
 للناس خصه بالذكراهما
 كما بدأ بالفحشاء كذلك
 (يعظكم) بالامر والنهى
 (لعلكم تذكرون) تتعظون
 وفيه ادغام التاء فى الاصل
 فى الدال وفى المستدرك
 عن ابن مسعود

يعظكم لارادة أن تذكروا طاعته اه كرخى (قوله وهذه أجمع آية الخ) وبسببها أسلم عثمان بن مظعون رضى الله عنه ولو لم يكن في القرآن غير هذه الآية لصدق عليه أنه تبيان لكل شيء وهدى ورحمة للعالمين ولعل إيرادها عقب قوله وتزلنا عليك الكتاب للتبنيه عليه اه يضاوى (قوله للخير والشر) أى انها ما تركت خيرا الا أمرت به ولا شر الا زجرت عنه قاله الحسن البصرى اه كرخى (قوله من البيع) جمع بيعة أى المعاهدة على أمر شرعى اه شيخنا والبيع بكسر الباء جمع بيعة بفتحها مثل ضيعة وضيع وفى الخازن لما ذكر الله تعالى فى الآية المتقدمة المأمورات والمنهيات على سبيل الاجمال ذكر فى هذه الآية بعض ذلك الاجمال على سبيل التفصيل وبدأ بالامر بالفداء بالعهد لانه أوكد الحقوق فقال وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ثم نزلت فى الذين بايعوا رسول الله ﷺ على الاسلام فامرهم بالفداء بهذه البيعة وقيل المراد منه كل ما يلزمه الانسان باختياره ويدخل فيه الوعد أيضا لان الوعد من العهد وقيل العهد ههنا هو اليمين قال القتيبي العهد يمين وكفارة كفارة يمين فعلى هذا يجب الوفاء به اذا كان فيه صلاح أما اذا لم يكن فيه فلا يجب الوفاء به لقوله ﷺ من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذى هو خير وليكفر عن يمينه فيكون قوله وأوفوا بعهد الله من العام الذى خصصته السنة وقال مجاهد وقتادة نزلت فى حلف أهل الجاهلية ويشهد لهذا التأويل قوله ﷺ كل حلف كان فى الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة اه (قوله بعدتوكيدها) أى تغليظها بزيادة الاسماء والصفات وهذا القيد لموافقة الواقع حيث كانوا يوكدون أيمانهم فى المعاهدة بما ذكره حينئذ فلامفهوم له فلا يخص النهى عن النقض بحالة التوكيد بل نقض اليمين منهى عنه مطلقا اه من أبى السعود وأيراد بالتوكيد القصد ويكون احتراز عن لغو اليمين وهى الصادرة من غير قصد للحلف وفى القرطبي وانما قال بعد توكيدها فرقا بين اليمين المؤكدة بالعزم وبين لغو اليمين اه (قوله أيضا بعدتوكيدها) متعلق بفعل النهى والتوكيد مصدر وكديو كد بالواو وفيه لغة أخرى اكديؤ كد بالهمزة ومعناه التقوية وهذا كقولهم ورخت الكتاب وأرخته وليست الهمزة بدلا من واو كازعم أبو اسحق لان الاستعمالين فى المسادين متساويان فليس ادعاء كون أحدهما أصلا أولى من الآخر وتعمم مكى الزجاج فى ذلك ثم قال ولا يحسن أن يقال الواو بدل من الهمزة كالا يحسن أن يقال فى أحدان أصله وحذف الهمزة بدل من الواو يعنى أنه لا قائل بذلك ولذلك تبعه الزمخشري أيضا وتو كيدها مصدر مضاف لمفعوله اه سمين أى بعدتوكيدها لها (قوله كفيلا) أى شاهدة بتلك البيعة فان الكفيل فى مراعاة الحال المكفول به رقيب عليه اه يضاوى وقوله شاهدة يعنى ان الكفيل هنا ليس بمعناه المتبادر بل بمعنى الشاهدة ما على التشبيه فهو استعارة أو باستعماله فى لازم معناه فهو محجاز مرسل والعبارة محتملة لهما والظاهر أن جعلهم محجاز أيضا لانهم لما فعلوا ذلك والله مطلع عليهم فسكأنهم جعلوه شاهدا اه من الشهاب (قوله والجملة) أى جملة وقد جعلتم الله الخ حال امان من فاعل تنقضوا واما من فاعل المصدر وان كان محذوفاً واعلم أن قوله ولا تنقضوا الأيمان بعدتوكيدها عام دخنه التخصيص بقوله عليه الصلاة والسلام من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذى هو خير وليكفر عن يمينه اه كرخى (قوله أنكاثا حال) عبارة السمين أنكاثا يجوز فيه وجهان أحدهما أنه حال من غزها والانكاث جمع نكث بمعنى منكوث أى منقوض والثانى انه مفعول ثان بتضمين نقضت معنى صيرت وجوز الزجاج فيه وجهان ثالثا وهو النصب على المصدرية لان معنى نقضت نكثت فهو مطابق لعامله فى المعنى اه (قوله جمع نكث) بكسر النون كاحمال جمع حمل وفى المصباح نكث الرجل العهد نكثا

وهذه اجمع آية فى القرآن للخير والشر (وأوفوا بعهد الله من) البيع والايمان وغيرها (اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعدتوكيدها) موثقة (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) بالفداء حيث حلفتكم به والجملة حال (ان الله يعلم ما تفعلون) تهديد لهم (ولا تكونوا كالتى نقضت أفسدت) غزها) ما غزله (من بعد قوة) احكام له ويرم (انكاثا) حال جمع نكث وهو ما ينكث أى يحل أحكامه

يجوز أن يكون وعلمت مستأنفا وان يكون رجع من الغيبة الى الخطاب (وقل الله) جواب قل من أنزل الكتاب وارفعه بفعل محذوف أى أنزله الله ويجوز أن يكون التقدير هو الله أو المنزل الله أو الله أنزله (فى خوضهم) يجوز أن يتعلق بذرم على أنه ظرف له وان يكون حالا من ضمير المفعول أى ذرم خائضين وان يكون متعلقا (يلعبون) ويلعبون فى موضع الحال وصاحب الحال ضمير المفعول فى ذرم اذ لم يحمل فى خوضهم حالا منه وان جعلته حالا منه كان الحال الثانية من ضمير الاستقرار فى الحال الاولى ويجوز

من باب قتل نقضه ونبذته فانتكث مثل نقضه فانتقض ونكث الكساء وغيره نقضه أيضا والنكث بالكسر ما نقض ليغزل ثانيا والجمع أنكاث مثل حمل وأحمال اه (قوله وهى امرأة حمقاء) واسمها ربيعة بنت سعد بن تيم قرشية اه بياضوى وربيطة بفتح الراء المهملة وسكون الياء التحتية وفتح الطاء المهملة وهو علم لامرأة معروفة فالمشبه به معين على هذا قال جار الله انها اتخذت مغزلا قدر ذراع وسنارة مثل الاصبع وفلسكة عظيمة على قدرها فكانت تغزل هى وجواربها من الغداء الى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن اه شهاب وفى الكرخى قوله وهى امرأة الخ أو المراد به تشبيهه بالنقض بمن هذا شأنه من غير تعيين لان القصد بالامثال صرف المكلف عن الفعل اذا كان قبيحا والدعاء اليه اذا كان حسنا وذلك يتم بدون التعيين اذ لا يلزم فى التشبيه أن يكون المشبه به موجودا فى الخارج اه (قوله حمقاء) أى قليلة العقل فى المختار الحق بسكون الميم وضمها قلة العقل وقد حقق من باب ظرف فهو أحقق وحق أيضا بالكسر حمقاء فهو حق وامرأة حمقاء وقوم ونسوة حق وحقى اه (قوله كانت تغزل) أى الصوف والوبر اه (قوله تتخذون) أى تصيرون ودخلا هو المفعول الثانى أى لا تصيروا أيمانكم فسادا وخديعة اه شيخنا (قوله فى اتخاذكم أيمانكم) الكلام على حذف مضاف أى فى حال اتخاذكم أى لا تشابهوها فى مطلق الافساد والنقض فى حال اتخاذكم الخ (قوله هو ما يدخل فى الشىء) أصل الدخول العيب والعيب ليس من الشىء الذى يدخل فيه اه شيخنا (قوله أن تكون أمة) متعلق بتتخذون أى لا تتخذوا أيمانكم دخلا لينكم أى لا تصيروا خديعة لاجل أن تكون أمة الخ أى لاجل وجدانكم أمة الخ اه شيخنا أو متعلق بمحذوف كما قدره الشارح بقوله بان تنقضوها وفى السمين قوله أن تكون أى بسبب أن تكون أو مخافة أن تكون وتكون يجوز أن تكون تامة فتكون أمة فاعلمها وأن تكون ناقصة فتكون أمة اسمها وهى مبتدأ وأربى خبره والجملة فى محل نصب على الحال على الوجه الاول وفى محل الخبر على الوجه الثانى وجوز الكوفيون أن تكون أمة اسمها وهى عماد أى ضمير فصل وأربى خبر تكون والبصريون لا يحيزون ذلك لاجل تكبر الاسم فلو كان الاسم معرفة لجاز ذلك عندهم اه وقوله أى لان تكون الخ أشار به الى أن النصيب على وجه التعليل أى لاجل أن تكون ومثله ما ذكره السمين من قوله أى بسبب أن تكون الخ اه (قوله وكانوا) أى قریش يحالفون الحلفاء جمع حليف ككرماء وكريم وقوله أ أكثر منهم أى من الحلفاء أى اذا وجدوا جماعة أكثر من الذين حالفوهم أولا وأعز منهم نقضوا الحلف الاول وعاهدوا أولئك الاكثر والاعز وقوله حلف أولئك فى المختار الحلف بكسر الحاء وسكون اللام العهد يكون بين القوم اه وفى المصباح وبينها حلف وحلقة بالكسر أى عهد اه (قوله لينظر المطيع) أى ليظهر لكم المطيع الخ وقوله أو يكون معطوف على بما أمر به وعليه فالضمير عائدا على المصدر المنسبك من أن تكون وقوله أتفون أى أتفون بالعهد من وفى بنى اه شيخنا وعبارة البيضاوى أى يختبركم بكون أمة أربى لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وبيعة رسوله أم تغفرون بكثرة قریش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم انتهت (قوله سؤال تبكى) أى لاسؤال استفسار وتفهم هو المنفى فى غير هذه الآية اه شهاب (قوله كرره تأكيذا) عبارة البيضاوى هذا تصريح بالنهى عنه بعد التضمن تأكيذا ومبالغة فى قبح المنهى عنه انتهت ولما كان اتخاذ الايمان دخلا قيد المنهى عنه كان منهيًا عنه ضمنا فصريح به هنا لما ذكر اه شهاب وعلى هذا فهو تأسيس لتأكيده فى الكرخى قوله كرره أى النهى عن اتخاذ الايمان دخلا تأكيذا عليهم وظهار العظم ما يرتكب منه كذا فى الكشاف وقال أبو حيان لم يتكرر النهى وانما الذى سبق اخبار بأنهم اتخذوا أيمانهم دخلا

هى امرأ حمقاء من مكة كانت تغزل طول يومها ثم تنقضه (تتخذون) حال من ضمير تكونوا أى لا تكونوا مثلها فى اتخاذكم (أيمانكم دخلا) هو ما يدخل فى الشىء وليس منه أى فسادا وخديعة (بينكم) بان تنقضوها (أن) أى لأن (تكون أمة) جماعة (هى أربى) أكثر (من أمة) وكانوا يحالفون الحلفاء فاذا وجدوا أكثر منهم وأعز نقضوا حلف أولئك وحالفوهم (انما يبلوكم) يختبركم (الله به) أى بما أمر به من الوفاء بالعهد لينظر المطيع منكم والعاصى أو يكون أمة أربى لينظر أنفون أم لا (وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) فى الدنيا من أمر المهدو وغيره بان يعذب الناكث ويثيب الوافى (ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة) أهل دين واحد (ولكن يضل من يشاء ويهدى من يشاء ولتسئلن يوم القيامة سؤال تبكى) عما كنتم تعملون (لتجازوا عليه) (ولا تتخذوا أيمانكم

أن يكون حالا من الضمير الجبرور فى خوضهم ويكون العامل المصدر والجبرور فاعل فى المعنى قوله تعالى (أترلناه) فى موضع

معللاً بشيء خاص هو أن تكون أمة هي أرى من أمة وجاء النبي بقوله ولا تتخذوا أيمانكم استثنافاً للنبي عن اتخاذ الأيمان دخلاً على العموم أى فى كل حال فيشمل جمع الصور من الخديعة فى المبايعه وقطع الحقوق المالية وغير ذلك اه (قوله دخلاً بينكم) يعنى خديعة وفساد بينكم لتغروا بها الناس فيسكنون الى أيمانكم ويأمنون اليكم ثم تنقضوها اه خازن (قوله فترل قدم) منصوب باضمار ان فى جواب النهى اه سمين وافراد القدم وتنكيرها للايدان بأنزل قدم واحدة أى قدم كانت عزت أو هانت محذور عظيم فكيف باقدام كثيرة اه أبو السعود (قوله محجة الاسلام) المحجة الطريق الواضح اه شيخنا (قوله عليها) أى محجة الاسلام (قوله أى المذاب) أى الدينوى بدليل ما بعده اه أبو السعود (قوله أى بصدكم) أى من صد اللازم أى امتناعكم وقوله أو بصدكم الخ من صد المتعدى أى منعكم غيركم اه شيخنا. وفى المصباح صدته عن كذا صدا من باب قتل منعه وصرفته وصدت عنه أعرضت وصد من كذا يصد من باب ضرب ضحك اه (قوله لانه) أى الغير يستن أى يقتدى بكم (قوله ولا تشتروا بعهد الله) التاء داخله على المتروك (قوله بأن تنقضوه) أى العهد وقوله لاجله أى العهد وقوله لاجله أى الثمن القليل (قوله انما عند الله) ما سمع ان ويدينه الشارح بالثواب فان عاملة لا مهملة لكونها المتصلة بها اسما موصولاً بمعنى الذى وصلتها عند الله وجملة هو خير لكم خبر ان اه شيخنا وفى رسم ان هذه اختلاف بين المصاحف العثمانية فى بعضها وصلها بما وفى بعضها فصلها عنها كما ذكره ابن الجزرى بقوله

* وخلف الانفال ونحل وقعا * اه (قوله ان كنتم تعلمون) جواب الشرط محذوف كما قدره الشارح وقوله ذلك أى ان ما عند الله خير وقوله ما عندكم الخ بمنزلة التعليل للخبرية اه شيخنا (قوله ما عندكم ينفذ) مبتدأ وخبر والنفاذ الفناء والذهاب يقال نفذ بكسر العين ينفذ بفتحها نفاداً ونفوداً وأما نفذ بالمجمة ففعلة نفذ بالفتح ينفذ بالضم ويقال أنفذ القوم اذا نفى زادهم اه سمين (قوله باق) يصح الوقف عليه بثبوت الياء وبمحذوفها مع سكن القاف وهما سبعيتان (قوله وليجزين) لام قسم وقوله بالياء والفاعل ضمير يعود على الله وقوله والون وعليه ففيه التفات اه شيخنا (قوله على الوفاء باليهود) عبارة البيضاوى صبروا على الفاقة وأذى الكفار أو مشاق التكليف انتهت (قوله أجرهم) مفعول ثان ليجزى وقوله بأحسن نعت لمحذوف أى بعمل أحسن والباء بمعنى على كما ذكره الخطيب متعلقة بيجزى ولما ورد على هذا المعنى أن الجزاء لا يختص بعمل الأحسن كالواجب بل يكون عليه وعلى الحسن كالمندوب أجاب الشارح عنه بأن أفعال التفضيل ليس على بابه بل المراد به الحسن وهو ما ترجح فعله على تركه فيشمل الواجب والمندوب وهذا مراد الشارح وهناك تفسير آخر وهو أن أحسن نعت لمحذوف تقديره يجزى بأحسن من أعمالهم الذى كانوا يعملونه فى الدنيا والياء صلة يجزى اه شيخنا والقولان فى البيضاوى ونصه بأحسن ما كانوا يعملون بما ترجح فعله من أعمالهم كالواجبات والمندوبات أو يجزى بأحسن من أعمالهم اه وفى زاده عليه قوله بما ترجح فعله اه إشارة الى جواب ما يقال من أن كلمة مامصيرية وأحسن أفعال تفضيل فيفهم منه أن لا يجازى المرء بمقابلة أعماله الحسنة وهو خلاف ما يدل عليه قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره وتقدير الجواب ان أحسن هنا ليس للتفضيل بل بمعنى الحسن الذى يترجح فعله على تركه من الواجبات والمندوبات سلمنا انه للتفضيل لكن لا نسلم أن الموصوف بأحسن هو العمل الموصوف به هو الجزاء المقدر وازدافاً أحسن بمعنى من اه أو أن المعنى لنجزينهم بحسب أحسن افراد أعمالهم على معنى لنعطينهم فى مقابلة الفرد الأدنى من أعمالهم المذكورة مانعطينه فى مقابلة الفرد الأعلى منها من الاجر الجزيل

دخلاً بينكم) كرهه تأكيذا (فترل قدم) أى أقدامكم عن محجة الاسلام (بعد ثبوتها) استقامتها عليها (وتذوقوا السوء) أى العذاب (بما صدتم عن سبيل الله) أى بصدكم عن الوفاء بالعهد أو بصدكم غيركم عنه لانه يستنبط بكم (ولكم عذاب عظيم) فى الآخرة (ولا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلاً) من الدنيا بأن تنقضوه لاجله (انما عند الله) من الثواب (هو خير لكم) مما فى الدنيا (ان كنتم تعلمون) ذلك فلا تنقضوا (ما عندكم) من الدنيا (ينفذ) يعنى (وما عند الله باق) دائم (وليجزين) بالياء والنون (الذين صبروا) على الوفاء باليهود (أجرهم) بأحسن ما كانوا يعملون (أحسن بمعنى حسن

رفع صفة لكتاب (ومبارك) صفة أخرى وقد قدم الوصف بالجملة على الوصف بالمفرد ويحوز النصب فى غير القرآن على الحال من ضمير المفعول أو على الحال من النكرة الموصوفة (ومصدق الذى) التوین فى تقدير الثبوت لان الاضافة غير محضة (ولتندر) بالتاء على خطاب النبى صلى الله عليه

لانا نعطي الاجر بحسب افرادها المتفاوتة في مراتب الحسن بأن نجزي الحسن منها بالاجر الحسن والاحسن بالاحسن وفيه ما لا يخفى من العدة الجميلة باعتبار ما عسى يعترهم في تضاعيف الصبر من بعض جنوع ونظمه في سلك الصبر الجميل اه أبو السعود (قوله من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن) ترغيب للمؤمنين في الايمان بكل ما كان من شرائع الاسلام وفيه سؤال وهو أن لفظة من في قوله من عمل تفيد العموم فالفائدة في ذكر الذكر والانثى والجواب أن هذه الآية للوعود بالخيرات والمبالغة في تقرير الوعد من أعظم دلائل الكرم والرحمة فأتى بذكر الذكر والانثى للتأكد كيذوا الاله الوهم للتخصيص اه كرخي (قوله من ذكر) من للبيان فتعلق بمحذوف أى أعنى من ذكر ويجوز أن يكون حالا من فاعل عمل وقوله وهو مؤمن جملة حالية أيضا اه سمين (قوله بالقناعة أو الرزق الحلال) عبارة الخازن حياة طيبة قال سعيد بن جبير وعطاء هي الرزق الحلال وقال مقاتل يعنى العيش في الطاعة وقيل هي حالة طاعة وقال الحسن هي القناعة وقيل رزق يوم بيوم واعلم ان عيش المؤمن في الدنيا وان كان فقير أطيب من عيش الكافر وان كان غنيا لان المؤمن لما علم أن رزقه من عند الله وذلك بتقديره تعالى وتديره وعرف ان الله تعالى محسن كريم متفضل لا يفعل الا الصواب فكان المؤمن راضيا عن الله وراضيا بما قدره الله له ورزقه اياه وعرف أن مصلحته في ذلك القدر الذي رزقه فاستراحته نفسه من الكد والحرص فطاب عيشه بذلك وأما الكافر والجاهل بهذه الاصول الحريص على طلب الرزق فيكون ابدا في حزن وتعب وعناء وحرص وكد ولا ينال من الرزق الا ما قدر له فظهر بهذا ان عيش المؤمن القنوع أطيب من غيره وقال السدي الحياة الطيبة انما تحصل في القبر لان المؤمن يستريح بالموت من نكد الدنيا وتعبها وقال مجاهد وقتادة في قوله فلنحيينه حياة طيبة هي الجنة ورواه عوف عن الحسن قال لا تطيب لاحد الحياة الا في الجنة لانها حياة بالاموت وغنى بالفقر وسحة بلاسقم وملك بلاهلاك وسعادة بلا شقاوة فثبت بهذا ان الحياة الطيبة لا تكون الا في الجنة ولقوله في سياق الآية ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون لان ذلك الجزاء لا يكون الا في الجنة انتهت بالحرف (قوله ولنجزينهم) راعى معنى من فجمع الضمير بعد ان راعى لفظها فأقر في فلنحيينه وما قبله وقرأ العامة ولنجزينهم بنون العظمة مراعاة لما قبله وقرأ ابن عامر في رواية بياء الغيبة وهذا ينبغي أن يكون على اضماع قسم ثان فيكون من عطف جملة قسمية على قسمية مثلها حذفنا وبقي جوابا هما اه سمين (قوله أى أردت قراءته) هذا على مذهب الاكثرين من الفقهاء والمحدثين من ان الاستعاذة تطلب قبل القراءة وذهب جماعة من الصحابة والتابعين وعليه مالك وجماعة وداود والظاهرى الى ان الاستعاذة بعد القراءة تمسكا بظاهر الآية ووجه ما قاله الجمهور أن تقديم الاستعاذة على القراءة لتذهب الوسوسة عنه أولى من تأخيرها عن وقت الحاجة اليها ووجه مقابلة ان القارى يستحق ثوابا عظيما وربما حصلت الوسوسة في قلبه هل حصل له ذلك الثواب أولا فاذا استعاذ بعد القراءة اندفعت تلك الوسوسة وبقي الثواب خالصا وقوله فاستعذ بالله الامر للاستحباب وذهب عطاء الى وجوب الاستعاذة عند قراءة القرآن سواء كانت في الصلاة أو في غيرها اه خازن (قوله فاستعذ بالله) أى فاسأل الله أن يعيدك من وسوسه لئلا يوسوسك في القراءة وفيه دليل على أن المصلى يستعين في كل ركعة لان الحكم المترتب على شرط يتكرر بتكرره قياسا وتعقيبه لذكر العمل الصالح والوعد عليه ايذان بأن الاستعاذة عند القراءة من هذا القبيل اه يضاوى (قوله أى قل أعوذ بالله الخ) هذا بيان للافضل والافضل السنة يحصل بأى صيغة كانت من صيغ الاستعاذة اه وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قرأت على رسول الله ﷺ فقلت أعوذ بالسميع العليم من

(من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة) قيل هي حياة الجنة وقيل في الدنيا بالقناعة أو الرزق الحلال (ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون فاذا قرأت القرآن) أى أردت قراءته (فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) أى قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم

وسلم وبالياء على ان الفاعل الكتاب وفي الكلام حذف تقديره ليؤمنوا ولتتذروا أو نحو ذلك أو ولتتذروا (أم القرى) أنزلناه (ومن) في موضع نصب عطفا على أم والتقدير ولتتذروا أهل أم (والذين يؤمنون) مبتدأ (و) (يؤمنون به) الخبر ويجوز أن يكون الذين في موضع نصب عطفا على أم القرى فيكون يؤمنون به حالا (على) متعلقة (يحافظون) قوله تعالى (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا يجوز ان يكون كذبا مفعول افترى وان يكون مصدرا على المنى أى افتراه وان يكون مفعولا من أجله أو يكون مصدرا في موضع الحال (أو قال) عطف على افترى (الى) في موضع رفع على أنه قام مقام

(انه ليس له سلطان) تسلط (على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه) بطاعته (والذين هم به) أى بالله (مشركون واذا بدلنا آية مكان آية) بنسخها وانزل غيرهما لمصلحة العباد (والله أعلم بما ينزل قالوا) أى الكفار للنبي ﷺ (انما أنت مفتر) كذاب تقوله من عندك (بل أكثرهم لا يعلمون) حقيقة القرآن وفائدة النسخ (قل) لهم (نزله روح القدس) جبريل (من ربك بالحق) متعلق بنزل (ليثبت الذين آمنوا) بايمانهم به (وهدى وبشرى للمسلمين ولقد للتحقيق) نعم أنهم يقولون (انما يعلمه) القرآن (بشرى) وهو قين نصرانى كان النبي ﷺ يدخل عليه قال تعالى (لسان) لغة (الذين يلحدون) يميلون (اليه) أنه يعلمه أعجمى (وهذا) القرآن (لسان عربى مبین) ذوبان وفصاحة

الفاعل ويجوز أن يكون فى موضع نصب والتقدير أوحى الوحي أو الإحاء (ولم يوح اليه شيء) فى موضع الحال من ضمير الفاعل فى قال أو الياء فى الى (ومن قال)

الشیطان الرجیم فقال قل أعوذ بالله من الشیطان الرجیم هكذا قرأه جبریل علیه السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ اه بیضاوی والمراد بالقلم الذى نسخ به من اللوح المحفوظ وتزل به جبریل دفعة الى السماء الدنيا ولم يرد القلم الاعلى فانه مقدم الرتبة على اللوح بالنص اه شهاب (قوله انه ليس له سلطان) تعليل لمخدوف هو جواب الامر تقديره فان استعذت كيف شره اه شيخنا (قوله تسلط) اشار به الى أن السلطان هنا مصدر بمعنى التسلط وهو الاستيلاء والتمكن بالقهر اه شهاب (قوله على الذين يتولونه) مقابل لقوله وعلى ربهم يتوكلون وقوله والذين هم به مشركون مقابل لقوله على الذين آمنوا اه شيخنا (قوله بالله) أى اشارة الى أن الضمير راجع لربهم والباء للتعدية ويصح أن يكون الضمير للشیطان والباء للسببية ورجح بالحداد الضمائر اه شهاب (قوله واذا بدلنا آية مكان آية الخ) وذلك أن المشركين من أهل مكة قالوا ان محمدا يسخر بأصحابه يأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غدا ما هذا الامتراء يتقوله من تلقاء نفسه فأنزل الله تعالى هذه الآية والمعنى واذا نسخنا حكم آية فأبدلنا مكانه حكما آخر اه خازن (قوله والله أعلم بما ينزل) أى من المصالح فلعل ما يكون مصلحة فى وقت يصير مفسدة بعده فينسخه وما لا يكون مصلحة حينئذ يكون مصلحة الآن فيثبت مكانه اه بیضاوی وفى السمين فى هذه الجملة وجهان أظهرهما أنها اعتراضية بين الشرط وجوابه والثانى أنها حالية وليس بظاهر اه (قوله حقيقة القرآن) وهو أنه اللفظ المنزل من عند الله على محمد ﷺ للإعجاز بسورة منه المتعبد بتلاوته وقوله وفائدة النسخ كالتخفيف على العباد اه شيخنا (قوله روح القدس) بضم الدال وسكونها سبعيتان والقدس الطهارة والمراد به اسم المفعول والاضافة من اضافة الموصوف لصفته أى الروح القدس أى المطهر اه شيخنا (قوله متعلق بنزل) أى على أن الباء للملابسة اه شيخنا (قوله بايمانهم) متعلق يثبت أى ليثبتهم على الايمان به أى بالله بسبب ايمانهم بالقرآن وفى الكرخى قوله بايمانهم به أى على ايمانهم فانهم يعلمون أن فى النسخ مصالح اه (قوله وهدى وبشرى للمسلمين) هذان معطوفان على محل ليثبت أى تثبتا وهداية وبشارة وفيه تعريض بحصول أضرار ذلك لغيرهم اه بیضاوی وفى السمين وهدى وبشرى يجوز أن يكون عطفا على محل ليثبت فينصبان أو على لفظه باعتبار المصدر المؤول فيجران اه (قوله ولقد نعلم) أى علمنا مستترا اه خطيب وقوله انما يعلمه انما أداة حصر أى لا يعلم محمدا القرآن الا بشرأى لا جبریل كما يدعى اه شيخنا (قوله وهو قين) أى حداد وكان روميا وفى نسخة قن أى عبد اه شيخنا واسمه جبر بفتح الجيم وسكون الباء الموحدة وهو غلام عامر بن الحضرمي وقيل يعنون جبر اويسارا كانا يصنعان السيوف بمكة ويقرآن التوراة والانجيل وكان الرسول ﷺ يمر عليهما ويسمع ما يقرأنه وقيل يعنون عائشا غلام حويط بن عبد العزى قد أسلم وكان صاحب كتب وقيل يعنون سلمان الفارسي اه بیضاوی وفى المختار القين الحداد وجمعهم قيون والقين أيضا العبد والقينة الامة مغنية كانت أو غير مغنية والجمع القينات اه (قوله يدخل عليه) أى فى مكة ليسمع منه قراءة الانجيل اه شيخنا (قوله قال تعالى) أى رد لهذه المقالة الشنيعة (قوله لغة الذى الخ) أى كلامه فاللغة بمعنى الكلام فصيح تذكير الخبر (قوله يميلون اليه) أى يضيفون وينسبون اليه أنه يعلمه وعبرة البيضاوى لغة الرجل الذى يميلون قولهم عن الاستقامة اليه مأخوذ من لحد القبر اه أى لانه حفرة مائلة عن وسطه اه شهاب (قوله أعجمى) اللعجمى الذى لم يتكلم بالعربية وقال الراغب الأعجم من فى لسانه عجمة عربيا كان أو غير عربى اعتبار ابقلة فهمه والاعجمى منسوب اليه اه سمين (قوله لسان)

أى كلام عربى (قوله فكيف يعلمه أعجمى) عبارة الخازن ووجه الجواب هو أن الذى يشيرون اليه رجل أعجمى فى لسانه عجمة تمنعه من الاتيان بفصيح الكلام ومحمد صلى الله عليه وسلم جاءكم بهذا القرآن الفصيح الذى عجزتم أنتم عنه وأنتم أهل الفصاحة والبلاغة فكيف يقدر من هو أعجمى على مثله وأين فصاحة هذا القرآن من عجمة هذا الذى تشيرون اليه فثبت بهذا البرهان أن الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وحى أوحاه الله اليه وليس هو من تعليم الذى تشيرون اليه ولا هو أتى به من تقاء نفسه بل هو وحى من الله عز وجل ويروى أن الرجل الذى كانوا يشيرون اليه أسلم وحسن اسلامه انتهت (قوله) أن الذين لا يؤمنون بآيات الله) أى فى علمه تعالى لا يهديهم الله الى الايمان فى الخارج وهذا شروع فى تهديدهم (قوله) انما يفتري المكذب) انما أداة حصر وقوله الذين لا يؤمنون فاعل وقوله بقولهم متعلق بالكذب وقوله وهذا من قول البشر فيه اكتفاء أى وبقولهم انما أنت مفتر لانهم كذبوا كذبتين كما تقدم ويدل على هذا الحذف أيضا قوله بعد ذلك رد لقولهم انما أنت مفتر أى ولقولهم أيضا انه من قول البشر فى عبارته احتباك وقوله بال تكرار أى بين الكذب والكاذبون وبين الموصول وهو الذين لا يؤمنون واسم الإشارة وهو أولئك اذا مصادقهما واحدا وقوله وان كان عليه أن يقول وانما لما عرفت من أن انما أداة حصر فان فيها جزء كلمة ليس لها شىء من المعانى وقوله وغيرهما وهو اسمية الجملة وضمير الفصل وتعريف الطرفين اه شيخنا (قوله) والتأكيد) مبتدأ وقوله رد الخ خبر (قوله من كفر) أى تلفظ وتكلم بالكفر أو فعل فعلا مكفرا سواء كان مختارا فى ذلك أو مكرها عليه فلا استثناء متصل اه شيخنا وفى الخازن نزلت هذه الآية فى عمار بن ياسر وذلك ان الكفار أخذوه وأباه وهو ياسر وأمه وهى سمية وأخذوا ايضا صهيبا وبلالا وخبا بامذنبوم ليرجموا عن الايمان فأما سمية أم عمار فربطوها بين بعيرين وضربها أبو جهل بحربة فى فروعها فماتت وقتل زوجها ياسر وهما أول قتيلين فى الاسلام وأما عمار فإنه أعظم بعض ما أرادو بلسانه مكرها فانهم قالوا له كفر بمحمد فبايعهم على ذلك وقلبه كاره فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بان عمارا كفر فقال كلالان عمار املئ ايمان من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فأتى عمار وهو يبكي فقال رسول الله ﷺ ما وراءك قال شريارسول الله نلت منك وذكرت فقال كيف وجدت قلبك قال مطمئن بالايمان فجعل النبي ﷺ يمسح عينيه وقال ان عادوا لك فقل لهم ما قلت فنزلت هذه الآية قال العلماء أول من أظهر الاسلام سبعة رسول الله ﷺ وأبو بكر وصهيب وبلال وعمار وأبوه ياسر وأمه سمية فامارسول الله ﷺ فنهى الله من أذى المشركين بعمه أبى طالب وأما أبو بكر فنهى قومه وعشيرته وأخذ الاخرى والبسوا أدرع الحديد وأجلسوهم فى حر الشمس بمكة وأما بلال فكانوا يعذبونه وهو يقول أحدا أحده حتى اشتراه أبو بكر وأعتقه وقتل ياسر وسمية وقال خباب لقد أوقدوا الى نار اما أطفأها الاودك ظهري اه وفيما فعله عمار دليل على جواز التكلم بالكفر عند الاكرام وان كان الافضل أن يتجنب عنه اعزاز الدين كما فعله أبواه ولما روى أن مسيلة أخذ رجلين فقال لاحدهما ماتقول فى محمد قال رسول الله قال ماتقول فى قال انت أيضا فخلاه وقال للآخر ماتقول فى محمد قال رسول الله قال ماتقول فى قال أنا أصم فأعاد عليه ثلاثا فأعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما الاول فقد أخذ برخصة الله وأما الثانى فقد صدع بالحق فنهى الله اه يضاوى (قوله على التلفظ بالكفر) أى وعلى الفعل المكفر (قوله والخبر أو الجواب الخ) كان الاولى تقدير هذا قبل الاستثناء لانه هو المستثنى منه وعبارة السمين فى هذا الاستثناء أوجه الى أن قال الثانى انه مستثنى من جواب الشرط أو من خبر الابتداء

فكيف يعلمه أعجمى (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب أليم) مؤلم (انما يفتري المكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) القرآن بقولهم هذا من قول البشر (وأولئك المكذبون) والتأكيد بالتكرار وان وغيرهما رد لقولهم انما أنت مفتر (من كفر بالله من بعد ايمانه الامن أكره) على التلفظ بالكفر فتلفظ به (وقبله مطمئن بالايمان) ومن مبتدأ أو شرطية والخبر أو الجواب فى موضع جر عطفا على من افتري أى ومن قال و (مثل ما) يحوز أن يكون مفعول سألزل وما معنى الذى أو نكرة موصوفة ويحوز أن يكون صفة لمصدر محذوف وتكون مامصدرية و (اذ) ظرف لتري والمفعول محذوف أى ولو ترى الكفار أو نحو ذلك و (الظالمون) مبتدأ والظرف بعده خبر عنه والملائكة مبتدأ أو ما بعده الخبر الجملة حال من الضمير فى الخبر قبله و (باسطوا أيديهم) فى تقدير التنوين أى باسطون أيديهم (أخرجوا) أى يقولون أخرجوا والمحذوف حال من الضمير فى باسطوا و (اليوم ظرف

لهم وعيد شديد دل على هذا (ولكن من شرح بالكفر صدرا) له أى فتحه ووسعه بمعنى طابت به نفسه (فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ذلك) الوعيد لهم (بأنهم استحبوا الحياة الدنيا) اختاروها (على الآخرة) وأن الله لا يهدي القوم الكافرين أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون) عما يراد بهم (لاجرم) حقا (أنهم في الآخرة هم الخاسرون) لمصيرهم إلى النار المأبودة عليهم (ثم ان ربك للذين هاجروا إلى المدينة (من بعد ما فتوا) عذبوا

لاخر جواب فيتم الوقف عليه ويجوز أن يكون ظرفا (لتجزون) فيتم الوقف على أنفسكم (غير الحق) مفعول تقولون ويجوز أن يكون وصفا لمصدر محذوف أى قولاً غير الحق (وكنتم) يجوز أن يكون معطوفاً على كنتم الأولى أى وبما كنتم وان يكون مستأنفا * قوله تعالى (فرادى) هو جمع فرد والالف للتأنيث مثل كسالى وقرىء فى الشاذ بالتوئين على انه اسم صحيح يقال فى الرفع فراد مثل نوام ورخال وهو جمع قليل

فعليهم غضب من الله الامن أكره ولذلك قدر الزمخشري جزاء الشرط قبل الاستثناء وهو استثناء متصل لان الكفر يكون بالقول من غير اعتقاد كالمكره وقد يكون والعياذ بالله اعتقاد فاستثنى الصنف الاول اه (قوله لهم وعيد) كان الاولى أن يقدره بالفاء فيقول فلهم وعيد شديد لان الجملة الاسمية اذا وقعت جوابا للشرط يجب اقترانها بالفاء اه شيخنا (قوله دل على هذا) أى على جوابه ولكن من شرح أى جواب من فى قوله ولكن من شرح الخ فلاشارة إلى قوله فعليهم غضب من الله اه من الكرخى (قوله ولكن من شرح) الاستدراك واضح لان قوله الامن أكره قد يسبق الوهم إلى الاستثناء مطلقا فاستدرك هذا وقوله مطمئن لا ينبئ ذلك الوهم ومن اما شرطية أو موصولة ولكن متى جعلت شرطية فلا بد من اضرار مبتدأ قبلها لانه لا يليها الجمل الشرطية قاله الشيخ وإنما لم تقع الشرطية بعد لكن لان الاستدراك لا يقع في الشروط كذا قيل وهو ممنوع اه سمين (قوله صدره) الضمير راجع لمن وقوله طابت به أى بالكفر (قوله فعليهم) فيه مراعاة معنى من فجمع ولوراعى لفظها لأفرد وقال فعليه (قوله ذلك) مبتدأ خبره بانهم أى حاصل وثابت بسبب انهم الخ وقوله لهم متعلق بالوعيد اه شيخنا وفى السمين والاشارة بذلك الى ما ذكر من الغضب والعذاب (قوله القوم الكافرين) أى فى علمه أى لا يهديهم إلى ما يوجب ثبات الايمان ولا يعصمهم عن الزيغ اه ييضاوى (قوله الخاسرون) أى حيث ضيعوا أعمارهم وصرفوها فيما أفضى بهم إلى العذاب المخلد اه ييضاوى وفى الخازن يعنى أن الانسان انما يعمل فى الدنيا ليربح فى الآخرة فاذا دخل النار بان خسارته وظهر غيبه لانه ضيع رأس ماله وهو الايمان ومن ضيع رأس ماله فهو خاسر اه والموجب لخسارهم ان الله تعالى وصفهم بست صفات تقدمت الاولى أنهم استوجبوا غضب الله بقوله فعليهم غضب من الله الثانية أنهم استحقوا عذابه العظيم الثالثة أنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة الرابعة حرمانهم من الهداية الخامسة أنه طبع على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم السادسة أنه جعلهم من الغافلين اه (قوله ثم ان ربك الخ) نزلت هذه الآية فى عياش بن ربيعة وكان أخا أبى جهل من الرضاة وقيل كان أخاه من أمه وفى أبى جندل بن سهل بن عمرو والوليد بن الوليد بن المغيرة وسامة بن هشام وعبد الله بن أسد الثقفى فنتهم المشركون وعذبوهم فأعطوهم بعض ما أرادوا اليسلوا من شرهم ثم انهم بعد ذلك هاجروا واجاهدوا وقال الحسن وعكرمة نزلت فى عبد الله بن أبى سرح كان قد أسلم وكان يكتب للنبي ﷺ فاستزله الشيطان فارتد ولحق بدار الحرب فلما كان يوم فتح مكة أمر النبي ﷺ بقتله فاستجاره عثمان وكان أخاه لأمه فأجاره رسول الله ﷺ فأتى به فأسلم وحسن اسلامه وهذا القول انما يصح اذا قلنا ان هذه الآية مدنية نزلت بالمدينة فتكون من الآيات المدنية فى السور المكيات والله أعلم بحقيقة ذلك اه خازن وتقدم له فى أول السورة مانصه وقال قتادة هى مكية الاخمس آيات وهى قوله والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتوا وقوله وان عاقبتهم إلى آخر السورة وزاد مقاتل من كفر بالله من بعد ايمانه الآية وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئة اه (قوله للذين هاجروا) متعلق بمحذوف هو خبر ان أى لغفور رحيم للذين هاجروا هذا معنى قوله الآتى وخبر ان الاولى الخ اه شيخنا وعبارة السمين فى خبر ان هذه ثلاثة أوجه أحدها انه قوله لغفور رحيم وان ربك الثانية واسمها تأكيد للاولى واسمها فكانه قيل ثم ان ربك ان ربك لغفور رحيم وحينئذ يجوز فى قوله اللذين وجهان أن يتعلق بالخبرين على سبيل التنازع أو محذوف على سبيل البيان كأنه قيل الغفران والرحمة للذين هاجروا الثانى أن الخبر هو نفس الجار بعدها كما

تقول ان زيدالك أى هولك لاعليك بمعنى هو ناصرهم لا خازلهم قال معناه الز غشرى الثالث أن خبر
الاولى مستغنى عنه بخبر الثانية يعنى أنه محذوف لفظا لدلالة ما بعده عليه اه (قوله وتلفظوا) عطف
مسبب على سبب (قوله وفى قراءة) أى سبعة بالبناء للفاعل وعليها فيحتمل أن الفعل لازم فيكون فتنوا
بمعنى افتنوا كما ذكره بقوله أى كفر او ويحتمل أنه متعد كقال أوفتنوا الناس عن الايمان كواقع لبعضهم
أن عبده أسلم فعذبه وعاقبه حتى رده عن الايمان وأرجعه للكفر ففتنه عن الايمان أى رده عنه اه
شيخنا وفى الكرخى وفى قراءة لابن عامر بفتح الفاء والتاء بالبناء للفاعل أى كفروا أى فتنوا أنفسهم
حين أظهروا ما أظهروا من كلمة الكفر أوفتنوا الناس عن الايمان أى بعد ما عذبوا المؤمنين كالخضري
أكرهه مولاه جبرا حتى ارتد ثم أسلموا وهاجرا فالقولان بينان على عود الضمير فقائل الاول أعاده على
المؤمنين وقائل الثانى أعاده على المشركين اه (قوله أى الفتنة) أى أو بعد الثلاثة اه كرخى (قوله
وخبر ان الاولى) أى التى فى قوله ثم ان ربك الخ والثانية هى التى فى قوله ان ربك الخ اه شيخنا (قوله
اذ كرى يوم تأتى) أى اذ كره لقومك لعلهم يعتبرون (قوله تجادل تحاج) أى تخاصم وتسعى فى خلاصها
اه شيخنا وقوله عن نفسها أى ذاتها اه يبضاوى وهذا جواب عمليقال شرط المتضايقين تغايرهما
وهما متعبدان فى قوله عن نفسها فاجاب بان المراد هنا بنفس المضافة الذات اه زكريا وعبارة الكرخى
قوله عن نفسها أى ذاتها للخلاصها فالنفس الاولى لمجموع الذات وصاحبها وايضا حاه ان النفس تقال
لروح وللجوهر القائم بذاته المتعلق بالجسم تعلق التدبير وللمة الانسان ولعين الشئ وذاته كما يقال
نفس الذهب والفضة محبوبة أى ذاتها فالمراد بالنفس الاولى الانسان وبالثانية ذاته فكأنه قال يوم يأتى
كل انسان يجادل عن ذاته لايهمه شأن غيره كما يقول نفسى فاندفع السؤال ما معنى اضافة النفس الى النفس
مع أن النفس لا نفس لها اه وبارة الخازن النفس هى نفس واحدة وليس لها نفس أخرى فامعنى قوله
كل نفس تجادل عن نفسها قلت أن النفس قد يراد بها ذات الانسان وقد يراد بها مجموع ذاته وحقيقته فالنفس
الاولى هى مجموع ذات الانسان وحقيقته والنفس الثانية هى بدنه فهى عينها وذاتها أيضا والمعنى يوم
يأتى كل انسان يجادل عن ذاته ولا يهيمه غيره ومعنى هذه المجادلة الاعتذار بما لا يقبل منهم كقولهم والله
ربنا ما كنا مشركين ونحو ذلك من الاعتذارات وروى عكرمة عن ابن عباس فى هذه الآية قال ما تزال
الخصومة بين الناس يوم القيامة حتى يخاصم الروح الجسد فيقول الروح يارب لم يكن لى يدأ بطش بها
ولارجل أمشى بها ولا عين أبصر بها فضعف عليه العذاب فيقول الجسد يارب انت خلقتنى كالخشب
ليس لى يدأ بطش بها ولا رجل أمشى بها ولا عين أبصر بها فجاء هذا الروح كشعاع النور فيه نطق
لسانى وبه أبصرت عينى وبه مشرت جلأى فيضرب الله لهم مثلاً أعمى ومقعدا دخلا حائطا يعنى بستانا
فيه ثمار فالأعمى لا يبصر الثمر والمقعدا لا يتناولها فحمل الأعمى المقعد فأصابا بالثمر فغشيهما العذاب اه
وفى القرطبي فنأدى المقعد الأعمى ائتني فاحملني آكل واطعمك فدنا منه فحمله فأصابا من الثمرة فعلى
من يكون العذاب قالاعليهما قال عليهما جميعا العذاب ذكره الثملى اه (قوله لايهمها) من أهمه
الامر ألقه وأحزنه أى لاتعنى بأمر غير هابل تقول نفسى نفسى كافى البيضاوى وفى المصباح وأهمنى
الامر بالالف ألقنى وهمنى همامن باب ردمثله اه (قوله وهم لا يظلمون) فيه مراعاة معنى النفس وفى
الكرخى وهم لا يظلمون شياً فى أجورهم وأوبالعقاب بلا ذنب وهذا أولى لان انتفاء النقص من أجورهم علم
من قوله توفى اه (قوله وضرب الله مثلاً قرية) أى جعلها مثلاً لكل قوم أنعم الله عليهم وأبطرهم النعمة
فكفروها فانزل الله بهم تقمته اه يبضاوى والمثل عبارة عن قول يشبه قولاً فى شئ آخر بينهما

وتلفظوا بالكفر وفى
قراءة بالبناء للفاعل أى
كفروا أوفتنوا الناس
عن الايمان (ثم جاهدوا
وصبروا) على الطاعة (أن
ربك من بعدها) أى الفتنة
(لغفور) لهم (رحيم) بهم وخبر
ان الاولى دل عليه خبر
الثانية اذ ذكر (يوم تأتى كل
نفس تجادل) تحاج (عن
نفسها) لايهمها غير هاهو
يوم القيامة (وتوفى كل
نفس) جزاء (ما عملت وم
لا يظلمون) شياً (وضرب الله
مثلاً) ويبدل منه (قرية)

ومنه من لا يصرفه يحمله
معدولاً مثل ثلاث ورباع
وهو حال من ضمير الفاعل
(كما خلقناكم) الكاف فى
موضع الحال وهو بدل من
فرادى وقيل هى صفة
مصدر محذوف أى محياً
كجيشكم يوم خلقناكم
ويحوز أن يكون حالاً من
الضمير فى فرادى أى
مشبهين ابتداء خلقكم
وأول ظرف خلقناكم *
والمرءى فى الاصل مصدر
مرير ثم استعمل ظرفاً
اتساعاً وهذا يدل على فترة
شبه الزمان بالفعل (وتركتم
يحوز أن يكون حالاً أى
وقد تركتم وأن يكون
مستأنفاً (وما نرى) لفظه
لفظ المستقبل

مشابهة لبيّن أحدهما الآخر ويصوره وقال مقاتل وأكثّر المفسرين أن هذه الآية نزلت في المدينة وهو الصحيح لأن الله تعالى وصف القرية بصفات ست كانت هذه الصفات موجودة في أهل مكة فضر بها الله مثلاً لأهل المدينة يحذرهم أن يصنعوا مثل صنيعهم فيصيبهم مثل ما أصابهم من الجوع والخوف ويشهد لصحة أن الخوف المذكور في هذه الآية في قوله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف كان من البعوث والسرايا التي كانت للنبي ﷺ يبعثها في قول جميع المفسرين لأن النبي ﷺ لم يؤمر بالقتال وهو بمكة وإنما أمر بالقتال لما هاجر إلى المدينة فكان يبعث البعوث والسرايا إلى حول مكة يخوفهم بذلك وهو بالمدينة والله أعلم بمراده اه خازن (قوله هي مكة) وقيل هي المدينة آمنت برسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كفرت بأنعم الله لقتل عثمان وما حدث بها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغش وهذا قول عائشة وحفصة زوجتي النبي صلى الله عليه وسلم وقيل أنه مثل مضروب لاي قرية كانت على هذه الصفة من سائر القرى اه قرطبي (قوله لا تنج) من أهج الغبار أثاره وأهج الطين أفلقه وفرقه اه شيخنا (قوله رغدا) يقال رغد العيش بالضم رغادة اتسع ولان فهو رغد ورغد ورغد من باب تعب لغة فهو راغد وهو في رغد من العيش أي رزق واسع وأرغد القوم بالالف أخصبوا والرغدة الزبد اه مصباح (قوله من كل مكان) أي من نواحيها من البر والبحر (قوله بأنعم الله) جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كدرع وأدرع أو جمع نعم كبؤس وأبؤس اه ييضاوى ويحتمل أنه جمع نعاء بفتح النون والمد وهي بمعنى النعمة وفي المصباح والنعماء وزان الحمراء مثل النعمة وجمع النعمة نعم مثل سدره وسدر وأنعم أيضا مثل أفلس وجمع النماء أنعم مثل البأساء يجمع على أبؤس اه (قوله بتكذيب النبي) الباء سببية (قوله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف) أي أثرهما وسماه الله لباسا لانه يظهر عاينهم من الهزال وصفرة اللون وسوء الحال ماهو كاللباس وأصل الذوق بالفم ثم يستعار فيوضع موضع الابتلاء اه قرطبي (قوله فقحطوا سبع سنين) وذلك أن الله تعالى ابتلاهم بالجوع سبع سنين فقطع عنهم المطر وقطعت العرب عنهم الميرة بأمر رسول الله ﷺ حتى جهدوا فأكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب والميتة والعلهز وهو الور يعالج بالسم ويحط به حتى كان أحدهم ينظر إلى السماء فيرى شبه الدخان من الجوع ثم ان رؤساء مكة كلوا رسول الله ﷺ في ذلك وقالوا له ما هذا ذأبك عادت الرجال فبال النساء والصبيان فأذن رسول الله ﷺ للناس في حمل الطعام إليهم وهم بعد مشركون اه خازن والقرطبي فأرسلوا له أباسفيان بن حرب في جماعة فقدموا عليه المدينة وقال له أبو سفيان يا محمد انك جئت تأمر بصلة الرحم والعفو وان قومك قد هلك كوفادع الله لهم فدعا لهم رسول الله ﷺ وأذن للناس بحمل الطعام إليهم وهم بعد مشركون اه (قوله بسرايا النبي) الباء سببية وفي الخازن والخوف يعنى خوف بعوث النبي صلى الله عليه وسلم وسراياه التي كان يبعثها للآغاثة وكان يطيف بهم ويفير على من حولهم من العرب فكان أهل مكة يخافونهم اه (قوله بما كانوا) ما مصدرية أو موصولة والعائد محذوف أي بسبب صنعهم أو بسبب الذي كانوا يصنعونه اه سمين (قوله وهم ظالمون) أي كافرون والجملة حالية (قوله فكلوا عما رزقكم الله) مفرع على نتيجة التمثيل أي وإذا استبان لكم حال من كفر بأنعم الله وما حل بهم بسبب ذلك فاتهموا عما أنعم الله عليهم من كفران النعم وكلوا واشربوا الخ اه أبو السعود وهذا مبنى على أن الخطاب للكفار كما هو أحد قولين والآخر أن الخطاب للمؤمنين كما قال الشارح وعبرة الخازن قال ابن عباس فكلوا يا معشر المؤمنين مما رزقكم الله يريد الغنائم حلالا طيبا يعنى

هي مكة والمراد أهلها) كانت آمنة من الغارات لا تنج (مطمئنة) لا يحتاج إلى الانتقال عنها الضيق أو خوف (يأتيها رزقها رغدا) واسعا (من كل مكان) فكفرت بأنعم الله) بتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم (فأذاقها الله لباس الجوع) فقحطوا سبع سنين (والخوف) بسرايا النبي صلى الله عليه وسلم (فأذاقها) وسلم (بما كانوا يصنعون) ولقد جاءهم رسول منهم) محمد صلى الله عليه وسلم (فكذبوه فأخذهم العذاب) الجوع والخوف (وهم ظالمون) فكلوا أيها المؤمنون (عما) رزقكم الله

وهي حكاية حالو (معكم) معمول نرى وهي من رؤية العين ولا يجوز أن يكون حالا من الشفعاء إذ المعنى يصير أن شفعاء معكم ولا تراهم وان جعلتها بمعنى تعلم المتعدية إلى اثنين جاز أن يكون معكم مفعولا ثانيا وهو ضعيف في المعنى (بينكم) يقر بالانصب وفيه ثلاثة أوجه أحدها هو ظرف لتقطع والفاعل مضمراى تقطع الوصل بينكم وذلك عليه شركاء والثاني هو وصف لمحذوف أي لقد تقطع شيء بينكم أو وصل

ان الله أحل الغنائم لهذه الامة وطيبها لهم ولم تحل لاحد قبلهم وقيل الخطاب للمشركين من أهل مكة لما
اشتكوا الى رسول الله ﷺ وأذن للناس ان يحملوا الطعام اليهم كما امر حكاة الواحدى انتهت بتقديم
وتأخير (قوله حلالا طيبا) حال أى كلوا من رزق الله حال كونه حلالا طيبا وذروا ما تفترون من تحريم
البجائر ونحوها اه أبو السعود (قوله تعبدون) أى تطيعون (قوله انما حرم عليكم الميتة الخ) لما
أمرهم بتناول ما أحل لهم عدد عليهم محرمات ليعلم ان ما عداها حل لهم ثم أكد ذلك بالنهى عن التحريم
والتحليل باهوائهم فقال ولا تقولوا الخ اه يبضاوى (قوله فن اضطر) أى دعت ضرورة المحمصة الى
تناول شئ من ذلك غير باغ على مضطر آخر ولا عاد متعد قدر الضرورة وسد الرمق فالتة لا يؤاخذ
بذلك اه شهاب وقيل معناه غير باغ على الوالى ولا متعد على الناس بالخروج لقطع الطريق فعلى هذا
لا يساح تناول شئ من المحرمات فى سفر المصيبة اه زاده (قوله ولا تقولوا) لانهية والفعل مجزوم
بمحذوف النون والواو فاعل وقوله هذا حلال مفعول به لتقولوا وقوله لما اتصف اللام تعليلية وما
مصدرية كما أشار له الشارح ومعنى تصف تذكر وقوله لتفتروا الخ بدل من التعليل الاول والتقدير ولا
تقولوا هذا حلال وهذا حرام لاجل وصف ألسنتكم الكذب أى لجريانه عليها وتعودها به وهو
معنى قوله لتفتروا الخ اه شيخنا وفى الكرخى والمعنى لا تحملوا ولا تحرموا لاجل قول تنطق به
ألسنتكم من غير حجة فان قيل حمل الآية عليه يؤدى الى التكرار لان قوله لتفتروا على الله الكذب عين
ذلك فالجواب ان قوله لما تصف ألسنتكم ليس فيه بيان انه كذب على الله فأعاد قوله لتفتروا على الله الكذب
ليحصل فيه هذا البيان الزائد ونظائره فى القرآن كثيرة وهو انه تعالى يذكر كلاما ثم يعيده بعينه مع
فائدة زائدة واليه أشار فى التقرير ويجوز أن ينتصب مفعولا به للقول ويكون قوله هذا حلال بدلا من
الكذب لانه عينه أو يكون مفعولا بمضمر أى فتقولوا هذا حلال وهذا حرام ولما تصف علة أيضا
والتقدير ولا تقولوا الكذب لوصف ألسنتكم وهذا ما بالغه فى كذبهم كأن حقيقة الكذب مجهولة توصف
وتعرف بكلامهم اه (قوله لما يحله) أى لشيء لم يحله الله ولم يحرمه واللام بمعنى فى أى لا تقولوا فى شأن
شيء لم يحله الله ولم يحرمه هذا حلال الخ اه شيخنا (قوله بنسبة ذلك) أى التحليل والتحريم (قوله لا
يفادحون) أى لا فى الدنيا ولا فى الآخرة بدليل ما بعده والوقف هنا وقوله متاع قليل مبتدأ خبره محذوف كما
قدره الشارح اه شيخنا (قوله وعلى الذين هادوا الخ) لما بين ما يحل ويحرم لاهل الاسلام أتبعه ببيان ما
خص اليهود بتحريمه فقال وعلى الذين هادوا الخ اه زاده وتحريم الشئء المضر فيه والمالغى المحرم
عليهم فقوله انما حرم عليكم الميتة الخ إشارة للقسم الاول وقوله وعلى الذين هادوا الخ إشارة للقسم الثانى اه
شيخنا (قوله من قبل) متعلق بحرمانا أو قصصنا أى من قبل تحريمنا على أهل ملكت ما عدا ذلك من المحرمات
اه زاده (قوله ثم ان ربك الخ) لما بالغ فى تهديد المشركين على أنواع قبائحهم من انكار البعث والنبوة وكون
القرآن من عند الله وتحريم ما أحل الله وتحليل ما حرمه بين ان أمثال تلك القبائح لا تمنعهم من قبول
التوبة وحصول المغفرة والرحمة اذ اندموا على ما فعلوا وآمنوا اه زاده (قوله الذين) متعلق بمحذوف
دل عليه خبر ان الآتية والتقدير ثم ان ربك غفور رحيم الذين عملوا السوء اه شيخنا (قوله بجهالة)
قال الزمخشري فى موضع الحال من فاعل عملوا أى جاهلين غير عارفين بالله تعالى وبعقابه أى غير متدبرين
للعاقبة لغلبة الشهوة عليهم وعن السلف كل من عصى الله فهو جاهل اه كرخى وفى الخازن بجهالة
أى بسبب جهل منهم بقدر ما يترتب على ذلك السوء من العقاب فكل عمل سوء لا يصدر الا من الجاهل
بالعاقبة لان العاقل لا يرضى بفعل القبيح اه وفى البضاوى بجهالة أى بسببها أو ملتبسين بها ليعم

حلالا طيبا واشكروا نعمت
الله ان كنتم اياه تعبدون انما
حرم عليكم الميتة والدم ولحم
الخنزير وما أهل لغير الله به
فن اضطر غير باغ ولا عاد
فان الله غفور رحيم ولا تقولوا
لما تصف ألسنتكم أى
لوصف ألسنتكم (الكذب
هذا حلال وهذا حرام) لما
لم يحله الله ولم يحرمه (لتفتروا
على الله الكذب) بنسبة ذلك
اليه (ان الذين يفترون على
الله الكذب لا يفادحون) لهم
(متاع قليل) فى الدنيا (ولهم
فى الآخرة عذاب أليم)
مؤلم (وعلى الذين هادوا) أى
اليهود (حرمنا ما قصصنا
عليك من قبل) فى آية وعلى
الذين هادوا حرمنا كل ذى
ظفر الى آخرها (وما ظلمناهم)
بتحريم ذلك (ولكن كانوا
أنفسهم يظلمون) بار تكاب
المعاصى الموجبة لذلك (ثم
ان ربك للذين عملوا السوء)
الشرك (بجهالة ثم تابوا)
رجعوا (من بعد ذلك
وأصلحوا) عملهم (ان ربك
من بعدها) أى الجهالة أو
التوبة (لغفور) لهم (رحيم) بهم

والثالث ان هذا المنصوب فى
موضع رفع وهو معرب
وجاز ذلك حملا على أكثر
أحوال الظرف وهو قول
الاخفش ومثله

الجهل بالله تعالى وبعقابه وعدم التدبر في العواقب والسوء عيم الافتراء على الله تعالى وغيره اه (قوله ان ابراهيم كان أمة) حكى ابن الجوزي عن ابن الانباري أنه قال ان هذا مثل قول العرب فلان رحمة وفلان علامة ونسابة يقصدون بهذا التأنيث التناهي في المعنى الذي يصفونه به والعرب توقع الاسماء المبهمة على الجماعة وعلى الواحد كقوله تعالى فناده الملائكة وانما ناده جبريل وحده وانما سمي ابراهيم عليه السلام أمة لأنه اجتمع فيه من صفات الكمال وصفات الخير والاخلاق الحميدة ما اجتمع في أمة ومنه قول الشاعر

ليس على الله بمستنكر * أن يجمع العالم في واحد

ثم للمفسرين في معنى هذه اللفظة أقوال أحدها قول ابن مسعود الامة معلم الخير يعني أنه كان معلما للخير يأثم به أهل الدنيا الثاني قال مجاهد أنه كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار فهذا المعنى كان أمة وحده ومنه قوله عليه السلام في زيد بن عمرو بن نفيل يسميه الله أمة وحده وانما قال فيه هذه المقالة لأنه كان فارق الجاهلية وما كانوا عليه من عبادة الاصنام الثالث قال قتادة ليس من أهل دين الا وهم يتلون ويرونه وقيل الامة فعلة بمعنى مفعولة وهو الذي يؤتم به وكان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اماما يقتدى به دليلا قوله تعالى اني جاعلك للناس اماما وقيل انه عليه الصلاة والسلام هو السبب الذي لأجله جعلت أمة ومن تبعه ممتازين عن سواهم بالتوحيد لله والدين الحق وهو من باب اطلاق المسبب على السبب وقيل انما سمي ابراهيم عليه الصلاة والسلام أمة لأنه قام مقام أمة في عبادة الله اه خازن وحاصل ما ذكره من الصفات هنا تسعة بل عشرة اذ قوله ثم أوحينا اليك الخ يرجع لوصف ابراهيم وتبليغه بان محمدا عليه السلام أمر باتباعه اه شيخنا (قوله اصطفاه) أى للشبوة (قوله الى صراط) يجوز تعلقه بجنته وبهده على قاعدة التنازع اه سمين (قوله فيه التفات عن الغيبة) اذ كان مقتضاها أن يقال وآناه أى الله المذكور في قوله قاتله ونكتة الالتفات زيادة الاعتناء بشأنه اه شيخنا (قوله هي الشاء الحسن) أى السيرة الحسنة في كل أى عند كل أهل الاديان فجميع الملل يترضون عن ابراهيم ولا يكفرون به أحد اه شيخنا وعبارة اليساوى وآتيناه في الدنيا حسنة بان حبيه الى الناس حتى ان أرباب الملل يتولونه ويشنون عليه ورزقه أولاد طيبة وعمر اطول في السعة والطاعة وانه في الآخرة لمن الصالحين لمن أهل الجنة كما سأل ذلك بقوله وألحقني بالصالحين انتهت (قوله ثم أوحينا اليك أن اتبع الخ) أن يجوز أن تكون المفسرة وأن تكون المصدرية فتكون مع منصوبها مفعول الايحاء اه سمين قال أبو السعود والمراد بالاتباع الاتباع في الاصول والعقائد وأكثر الفروع ودون الشرائع المتبدلة بتبدل الاعصار اه وفي الكرخي انما جاز اتباع الافضل المفضول لسبقه الى القول والعمل به قال القرطبي وفي هذه الآية دليل على جواز اتباع الافضل للمفضول فيما يؤدي الى الصواب ولا يدرك على الفاضل في ذلك فان النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد أمر بالاتباع بهم قال تعالى فبهدهم اقتده وقال هنا ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا اه قال الزمخشري في ثم هذه ما فيها من تعظيم منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم واجلال محله والايدان بان أشرف ما أوتي خليل الله ابراهيم عليه الصلاة والسلام من الكرامة وأجل ما أوتي من النعمة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ملته من جهة أنها دلت على تباعد هذا النعت في المرتبة من بين سائر النعوت التي امتن الله عليه بها اه (قوله ملة ابراهيم) الملة اسم لما شرعه الله تعالى لعباده على لسان الانبياء عليهم السلام من أملا الكتاب اذا أمليته وهو الدين بعينه لكن باعتبار الطاعة له وتحقيق ذلك أن الوضع الالهى مهما نسب الى من يؤديه عن الله تعالى

(ان ابراهيم كان أمة) اماما قدرة جامعا لحصال الخير (قانتا) مطيعا (لله حنيفا) مائلا الى الدين القيم (ولم يك من المشركين شاكر الانعمه اجتنابه) اصطفاه (وهدها الى صراط مستقيم وآتيناه) فيه التفات عن الغيبة (في الدنيا حسنة) هي الشاء الحسن في كل أهل الاديان (وانه في الآخرة لمن الصالحين) الذين لهم الدرجات العلى (ثم أوحينا اليك) يا محمد (أن اتبع ملة) دين (ابراهيم

ومنا الصالحون ومنادون ذلك ويقرأ بالرفع على أنه فاعل واللين هنا الوصل وهو من الاضداد * قوله تعالى (فالق الحب) يجوز أن يكون معرفة لأنه ماض وأن يكون نكرة على أنه حكاية حال وقرئ في الشاذ فلق (والاصباح) مصدر أصبح ويقرأ بفتح الهمزة على أنه جمع صبح كقفل وأقفال (وجاعل الليل) مثل فالق (الاصباح في الوجهين) (سكنا) مفعول جاعل اذ لم نعرفه وان عرفته كان منصوبا بفعل محذوف أى جملة سكنا والسكن ماسكت اليه من أهل ونحوهم فجعل الليل بمنزلة الاهل وقيل التقدير

يسمى ملة ومهما نسب الى من يقيمه ويعمل به يسمى ديناً قال الراغب الفرق بينهما أن الملة لا تضاف
الا الى النبي عليه السلام ولا تكاد توجد مضافة الى الله تعالى ولا الى آحاد الامة ولا تستعمل الا في جملة
الشرائع دون آحادها والمراد بملته عليه السلام الاسلام الذي عبر عنه آتفا بالصرط المستقيم اه ابو
السعود (قوله حنيفا) حال من ابراهيم فهو حال من المضاف اليه والشرط موجود وهو أن المضاف
كالجزء من المضاف اليه من حيث صحة الاستغناء بالثاني عن الاول اذ يصح أن يقال أن اتبع ابراهيم حنيفا
اه شيخنا (قوله كرر) أي قوله وما كان الخ وقوله على زعم اليهود والنصارى الخ فيه شيء لأن اليهود
والنصارى ليسوا مشركين حتى يرد عليهم بقوله ولم يك من المشركين وانما يصلح رد على المشركين حيث
زعموا أنهم كانوا على ملة ابراهيم فيلزمهم أن يكون مشركا فرد عليهم بقوله ولم يك من المشركين (قوله
انما جعل السبت) كأنه جواب عما يقال انه عليه السلام لما أمر بتابعة ابراهيم فكيف خالفه باختيار
يوم الجمعة فان الظاهر أن ابراهيم قد اختار في شرعه تعظيم يوم السبت بشهادة أن قوم موسى يعظمونه
اه زاده وقال أبو السعود هذا رد على اليهود فانهم كانوا يدعون أن السبت من شعائر الاسلام وأن ابراهيم
كان محافظا عليه أي ليس السبت من ملة ابراهيم التي أمرت باتباعها حتى يكون بينك وبين بعض
المشركين علاقة في الجملة وانما شرع ذلك لبني اسرائيل بعد مدة طويلة اه (قوله فرض تعظيمه) يعلم
من هذا ان المراد بالسبت هو اليوم المعلوم (قوله على الذين اختلفوا فيه) أي خالفوا نبيهم حيث أمرهم
أن يعظموا يوم الجمعة بالتفرغ للعبادة فيه وترك الاشغال فيكون عيداً فخالفوا كلهم واختاروا السبت
فأذن الله تعالى لهم فيه وشدد عليهم بتحريم الاصطياذ فيه عليهم فليس المراد بالاختلاف أن بعضهم رضى
وبعضهم لم يرض بل المراد به امتناع الجميع ويشير له قول الشارح على نبيهم اه شيخنا وفي معنى الآية
قول آخر قال قتادة ان الذين اختلفوا فيه هم اليهود استحله بعضهم وحرمة بعضهم فعلى هذا القول
يكون معنى قوله انما جعل السبت أي وبال السبت ولعنته على الذين اختلفوا فيه وهم اليهود فاحله بعضهم
فاصطادوا فيه فعذبوا ومسحوا قرده وخنازير في زمن داود عليه الصلاة والسلام وقد تقدمت القصة
في سورة الاعراف وبعضهم ثبت على تحريمه فلم يصطفيه شيأ وهم الناهون والقول الاول أقرب الى
الصحة اه خازن (قوله على نبيهم) قال الامام فخر الدين الرازى يعنى على نبيهم موسى حيث أمرهم
بالجمعة فاختاروا السبت فاختلفوا في السبت كان اخلافا على نبيهم في ذلك أي لاجله وليس معنى قوله
اختلفوا فيه أن اليهود اختلفوا فمنهم من قال بالسبت ومنهم من لم يقل به لان اليهود كانوا متفقين على
ذلك وزادوا واحد على هذا فقال وهذا أشكل على كثير من المفسرين حتى قال بعضهم معنى الاختلاف
في السبت أن بعضهم قال هو أعظم الايام حرمة لان الله تعالى فرغ فيه من خلق الاشياء وقال آخرون
الاحد أفضل لان الله ابتدأ فيه بخلق الاشياء وهذا غلط لان اليهود لم يكونوا فرقين في السبت وانما
اختار احدهما النصرى بدم زمان طويل اه خازن (قوله يوم الجمعة) أي كما هو ملة ابراهيم اه كرخي
(قوله واختاروا السبت) وقالوا لانه تعالى فرغ فيه من خلق السموات والارض اه يضاوى أي لانه
تعالى لما خلق ما ذكر في ستة أيام بدأ الخلق في يوم الاحد وأتمه في يوم الجمعة فكان يوم السبت يوم الفراغ
وقالت اليهود نحن نوافق ربنا في ترك الاعمال في السبت وقالت النصارى يوم الاحد مبدأ الخلق فنجعله
عيدا لنا وقلنا نحن يوم الجمعة يوم التمام والسكال فهو أحق بالسرور والتعظيم اه شهاب وأيضا
فان الله عز وجل خلق في يوم الجمعة أشرف خلقه وهو آدم عليه السلام وهو أبو البشر وفيه تاب
عليه فكان يوم الجمعة أشرف الايام لهذا السبب ولان الله تعالى اختار يوم الجمعة لهذه الامة وادخره لهم
ولم يختاروه لانفسهم قال بعض العلماء بعث الله تعالى موسى عليه السلام بتعظيم يوم السبت ثم نسخ بيوم

مسكونا فيه أو ذا سكن
(والشمس) منصوب
بفعل محذوف أو بجعل اذا
لم تعرفه وقرىء في الشاذ
بالجر عطفا على الاصبح
أو على الليل و(حسابا) فيه
وجهان أحدهما هو جمع
حسابته والثاني هو مصدر
مثل الحسب والحساب
وانتصابه كاتتصاب سكونا
* قوله تعالى (فستقر) يقرأ
بفتح القاف وفيه وجهان
* أحدهما هو مصدر ورفعه
بالابتداء أي فلستم استقرار
والثاني أنه اسم مفعول
ويراد به المكان أي فلستم
مكان تستقرون فيه اما في
البطون واما في القبور
ويقرأ بكسر القاف فيكون
مكانا يستقر لكم وقيل
تقديره فنكم مستقروا
(مستودع) فبفتح الدال
لا غير ويجوز أن يكون مكانا
يودعون

من أمره بأن يثيب الطائع ويعذب العاصي بانتهاك حرمة (ادع) الناس يا محمد (إلى سبيل ربك) دينه (بالحكمة) بالقرآن (والموعظة الحسنة) مواعظه وأوالقول الرفيق (وجادلهم بالتي) أي بالمجادلة التي (هي أحسن) كالدعاء إلى الله بآياته والدعاء إلى حججه (إن ربك هو أعلم) أي عالم (بمن ضل عن سبيله) وهو أعلم بالمهتدين) فيجازيهم وعذا قبل الأمر بالقتال ونزل لما قتل حمزة ومثل به فقال صلى الله عليه وسلم وقد رآه لأمثلن بسبعين منهم مكانك

فيه وهو أوالصلب أو القبر ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى الاستيداع * قوله تعالى (فأخرجنا منه خضرا) أي بسببه والخضر بمعنى الأخضر ويجوز أن تكون الماء في منه راجعة على النبات وهو الأشبه وعلى الأول يكون فأخرجنا بدلا من أخرجنا الأولى (نخرج) في موضع نصب صفة لخضر ويجوز أن يكون مستأنفا والهاء في (منه) تعود على الخضر و(قنوان) بكسر القاف وضمها وهما لغتان وقد قرئ بهما أو الواحد قنوا مثل صنو وصنوان

الاحد في شريعة عيسى عليه السلام ويوم الاحد يوم الجمعة في شريعة محمد ﷺ أفضل الانبياء اه خازن (قوله من أمره) أي السبت وعبرة الخازن يعني في أمر السبت اه ويحتمل أن الضمير عائد على ربك (قوله بأن يثيب الطائع) أي بتعظيم السبت وم الفريق الذي لم يصطد ولم يصنع الحيلة وقوله ويعذب العاصي أي بانتهاك حرمة السبت بالاصطياد فيه والتجمل على الصيد اه من الخازن وفي المصباح أطاعه اطاعة أي انقاد له وطاعه طوعا ومن باب قال وبعضهم يعديه بالحرف فيقول طاع له وفي لغة من بابي باع وخاف والطاعة اسم منه والفاعل من الرباعي مطيع ومن الثلاثي طائع وطيع اه (قوله بانتهاك حرمة) أي السبت أي تضييعها والحرمة بمعنى الاحترام وهو التعظيم (تثيبه ادع الناس) هو المفعول المحذوف لادع دلالة على التعميم ففيه إشارة إلى عموم بعثته عليه الصلاة والسلام ويجوز أن لا يكون المفعول مرادا أي فعمل الدعاء اه كرخي وكان المعنى وخاطب الناس في دعائك لهم بالحكمة الخ وفي الخازن يعني ادع إلى دين ربك يا محمد وهو دين الاسلام بالحكمة يعني بالمقالة المحكمة الصحيحة وهو الدليل الموضح للحق المزيل للشبهة والموعظة الحسنة يعني وادعهم إلى الله بالتزبيب والترهيب بحيث لا يخفى عليهم أنك تناصحهم وتقصدا ما ينفعهم وجادلهم بالتي هي أحسن يعني بالطريقة التي هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظة ولا تعنيف وقيل إن الناس خلقوا وجبلوا على ثلاثة أقسام القسم الأول هم العلماء الكاملون أصحاب العقول الصحيحة والبصائر الثابتة الذين يطلبون معرفة الاشياء على حقائقها فهم لاء هم المشار اليهم بقوله ادع إلى سبيل ربك بالحكمة يعني ادعهم بالدلائل القطعية النفيسة حتى يعلموا الاشياء بحقائقها حتى ينتفعوا وينفعوا الناس وهم خواص العلماء من الصحابة وغيرهم القسم الثاني وهم أصحاب النظر السليم والخلق الاصلية وهم غالب الناس الذين لم يبلغوا احد الكمال ولم ينزلوا إلى حضيض النقصان فهم أو وسط الاقسام وهم المشار اليهم بقوله والموعظة الحسنة أي ادع هؤلاء بالموعظة الحسنة والقسم الثالث وهم أصحاب جدال وخصام ومعاودة وهؤلاء المشار اليهم بقوله وجادلهم بالتي هي أحسن يعني حتى ينقادوا إلى الحق ويرجعوا إليه وقيل المراد بالحكمة القرآن يعني ادعهم بالقرآن الذي هو حكمة وموعظة حسنة وقيل المراد بالحكمة النبوة أي ادعهم بالنبوة والرسالة والمراد بالموعظة الحسنة الرفق واللين في الدعوة وجادلهم بالتي هي أحسن أي أعرض عن اذام ولا تقصر في تبليغ الرسالة والدعاء إلى الحق فعلى هذا القول قال بعض علماء التفسير هذا منسوخ بآية السيف اه (قوله أو القول الرفيق) أي الذي فيه رفق ولين ومصدق هذا قوله ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك (قوله أي بالمجادلة التي هي أحسن) أي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين وإيثار الوجه الايسر والمقدمات التي هي أشهر فان ذلك أنفع في تسكين شرهم اه يضاوى (قوله كالدعاء) وفي نسخة بالدعاء (قوله والدعاء إلى حججه) أي إلى الايمان بها (قوله وهو أعلم بالمهتدين) فإليك الابلاغ وفي إيثار الفعلية في الضالين والاسمية في مقابلتهم إشارة إلى أنهم غيروا الفطرة وبدلوها باحداث الضلال ومقابلهم استمروا عليها وتقديم أرباب الضلال لان الكلام وارد فيهم اه كرخي (قوله وهذا) أي قوله وجادلهم بالتي هي أحسن أي ولا تقالته بل اقتصر على المجادلة وغرض الشارح أن هذا منسوخ لكونه فهم أن المراد جادلهم ولا تقالتهم وبعضهم قال لا حاجة إلى دعوى النسخ إذا الامر بالمجادلة ليس فيه تعرض للنبي عن المقاتلة اه شيخنا (قوله ونزل) أي بالمدينة لما قتل حمزة أي في السنة الثالثة في أحد وكان عم النبي صلى الله عليه وسلم وأخاه من الرضاع وقريه من الام أيضا وكان أكبر من النبي صلى الله

(وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم عن الانتقام (لهو) أى الصبر (خير للصابرين) فكف عليه السلام وكفر عن يمينه رواء البزار (واصبر وما صبرك الا بالله) بتوفيقه (ولا تحزن عليهم) أى الكفار ان لم يؤمنوا لحرصك على ايمانهم (ولاتك في ضيق مما يمكرون) أى لانتهم بمكرم فأناناصر لك عليهم (ان الله مع الذين اتقوا) الكافر والمعاصي (والذين هم محسنون) وفي رفعه وجهان أحدهما هو مبتدأ وفي خبره وجهان أحدهما هو ومن النخل ومن طلعهما بدل باعادة الخافض والثاني أن الخبر من طلعهما ومن في النخل ضمير تقديره ونبت من النخل شيء أو ثمر فيكون من طلعهما بدل لانه والوجه الآخر أن يرتفع قنوان على أنه فاعل من طلعهما فيكون في من النخل ضمير تفسيره قنوان وان رفعت قنوان بقوله ومن النخل على قول من أعمل أول الفعلين جاز وكان في من طلعهما ضمير مرفوع وقرئ في الشاذ قنوان بفتح القاف وليس بجمع قنولان فعلا لا يكون جمعا وانما هو اسم للجمع كالباقر (وجنات)

عليه وسلم بسنتين وقوله ومثل به التمثيل التشويه أى مثل به المشركون فقطعوا أنفه واذنيه وذكره وأثنييه وفجروا بطنه وقوله وقد رآه جملة حالية أى فشق عليه جدا وقوله لامثلن اللام جواب قسم محذوف صرح به في عبارة غيره ففي كلام الشارح اختصار للحديث ولفظه أما والله لئن ظفرتني الله بهم لامثلن الخ ويدل لذلك قول الشارح وكفر عن يمينه وهذا القول من النبي صلى الله عليه وسلم كأنه كان باجتهاد منه وعليه فلينظر هل قوله تعالى وان عاقبتهم الخ نسخ لهذا الاجتهاد او تنبيه على خطئه تأمل اه شيخنا (قوله وان عاقبتهم الخ) اختلف العلماء في هذه الآية هل هي منسوخة أو لا على قولين أحدهما أنها نزلت قبل براءة فأمرا النبي صلى الله عليه وسلم أن يقاتل من قاتله ولا يبدأ بالقتال ثم نسخ ذلك وأمر بالجهاد مطلقا وذلك قول ابن عباس والضحاك والقول الثاني قال بعضهم الاصح أنها محكمة لان الآية واردة في تعليم حسن الادب في كيفية استيفاء الحقوق والقصاص وترك التعدي وهو طلب الزيادة وهذه الاشياء لا تكون منسوخة ولا تعلق لها بالنسخ والله أعلم اه خازن وفي البيضاوى وفيه دليل على أن المقتص أن يماثل الجاني وليس له أن يجاوز اه (قوله ولئن صبرتم الخ) لما حث على العفو تعريضا بقوله وان عاقبتهم حث عليه تصرحا على الوجه الآ كد بقوله ولئن صبرتم الخ اه من البيضاوى (قوله عن الانتقام) أى تركتموه بالكلية (قوله لهو) بضم الهاء وسكونها قراءة ثان سبعيتان (قوله أى الصبر) أشار الى أن الضمير عائد على المصدر الدال عليه الفعل مقيدا بالاضافة اه كرخى (قوله فكف) أى عن التمثيل بهم (قوله ولا تحزن عليهم) أى لاجلهم أى لاجل عدم ايمانهم اه وفي زاده لما كان السبب الحامل على الغضب والانتقام لا يخلو عن أمرين أحدهما فوات نفع في الماضي والآخرة توقع ضرر في المستقبل نهى عن الالتفات الى السبب الاول بقوله ولا تحزن عليهم أى على الكافرين بسبب اعراضهم عنك واستحقاقهم للعذاب الدائم وعن الالتفات الى السبب الثاني بقوله ولا تك في ضيق مما يمكرون اه (قوله أى الكفار) وقيل المعنى لا تحزن على قتلى أحد فانهم افضوا الى رحمة الله تعالى اه خازن (قوله لحرصك) متعلق بالنيهى عنه والمعنى ان الحزن الذى سببه حرصك على ايمانهم لا تركبه ولا تفعله اه شيخنا (قوله ولا تك في ضيق) أى ضيق صدر فهو من الكلام المقلوب الذى أمن فيه الالباس لان الضيق وصف فهو يكون في الانسان ولا يكون الانسان فيه وفيه لطيفة أخرى هي أن الضيق اذا عظم وقوى صار كالشيء المحيط به قاله هنا بحذف النون وفي النمل بآياتها تشبيها لها بحجروف العلة وخص ما هنا بحذفها موافقة لقوله قبل ولم يك من المشركين ولسبب نزول هذه الآية لأنها نزلت تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين قتل عمه حمزة ومثل به فقال صلى الله عليه وسلم لا فعلن بهم ولأصنعن فأ نزل الله تعالى ولئن صبرتم لهو خير الصابرين الآية فبالغ في الحذف ليكون ذلك مبالغة في التسليية واثباتها في النمل جاء على القياس ولان الحزن ثم دون الحزن هنا والى ذلك أشار في التقرير اه كرخى (قوله في ضيق) بفتح الضاد وكسر هاء سبعيتان وفي المصباح ضاق الشيء ضيقا من باب سار والاسم الضيق بالكسر وهو خلاف اتسع فهو ضيق وضاق صدره حرج فهو ضيق أيضا اه (قوله أى لانتهم بمكرم) أشار الى أن ما مصدرية وعبرة السمين مما يمكرون متعلق بضيق وما مصدرية أو بمعنى الذى والعائد محذوف انتهت (قوله ان الله مع الذين اتقوا) أى اتقوا المثلة والزيادة في القصاص وسائر المناهي والذين هم محسنون يعنى بالعفو عن الجاني وهذه المعية بالعون والفضل والرحمة يعنى ان أردت أيها الانسان أن اكون معك بالعون والفضل والرحمة فككن من المتقين المحسنين وفي هذا إشارة الى التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله قال بعض المشايخ كمال الطريق صدق مع الحق وصلاح مع

الخلق وكال الانسان أن يعرف الحق لذاته والخير لاجل أن يعمل به وقيل لهرم بن حيان عند الموت
أوص فقال انما الوصية في المال ولا مال لي ولكني أوصيك بنحو اتيم سورة النحل والله أعلم اه خازن
(قوله بالطاعة والصبر) أي فلا احسان بمعنى جعل الشيء جميلا لاضد الاساءة وقوله بالعون والصبر
متعلق بقوله مع الذين اه كرخي

﴿ سورة الاسراء ﴾

وتسمى سورة سبحان وسورة بنى اسرائيل اه خطيب (الآيات الثمان) آخرها قوله تعالى
سلطابا نصير او يرد على هذا أن الآية الاخيرة من الثمانية وهي قوله وقيل رب ادخاني مدخل صدق الخ
نزلت بمكة لما أمر ﷺ بالهجرة على ما يأتي في كلامه ولهذا جزم البيضاوي بأنها كلها مكية وحكي
القول الذي فيه الاستثناء بقليل وبقى أقوال أخر في المدني منها ذكرها الخازن (قوله مائة) خبر ثان لسورة
(قوله سبحان) مصدر سماعي لسبح المشدد أو اسم مصدر له أو مصدر قياسي لسبح المخفف فانه يقال
سبح في الماء وفيه معنى البعد والتزنية فيه بعد عن النقائص وعلى كل فهو علم جنس للتزنية والتعديس
منسوب بفعل مقدر أي سبحت سبحان وقوله أي تنزيه الذي الخ أي تنزيهه عن صفة العجز عن هذا الامر
العجيب الخارق للعادة وهو الاسراء المذكور وكما أن المقصود التزنية فالتعجب أيضا مقصود أي تعجبوا
أو اعجبوا من قدرة الله تعالى على هذا الامر الغريب اه شيخنا وفي الكرخي قال النعويون سبحان اسم
علم للتسبيح وانتصابه على انه مفعول مطلق بفعل مضمّر تقديره أسبح الله سبحانه أي تسبيحا وهو
التعديس والتزنية والتبعيد من السوء في الذات والصفات والافعال والاسماء والاحكام من سبّح في الماء
وقدس في الارض اذا ذهب فيها أو أبعد يصدر به لتزنية فاعل مابعد عن النقائص وحاصله ما بعد الذي
لهذه القدرة عن جميع النقائص ولذا لا يستعمل الا فيه تعالى اه (قوله أسرى) يقال أسرى وسرى
بمعنى سار في الليل وهما لازمان لكن مصدر الاول الاسراء ومصدر الثاني السرى بضم السين كهدى
فالمزمنة ليست للتعدي إلى المفعول وانما جاءت التعدي هنا من الباء ومعنى أسرى به صيره ساريا في الليل
وقوله بعده أي بروحه وجسده على المعتمد اه شيخنا وقال بعده دون نبيه أو حبيبه لثلاثين به
أتمته كما ضات أمة المسيح حيث ادعته لها أولان وصفه بالعبودية المضافة الى الله تعالى أشرف المقامات
والاوصاف اه كرخي (قوله نصب على الظرف) أي لا سرى اه كرخي (قوله وفائدة ذكره) أي
الليل أي مع أنه معلوم من ذكر الاسراء وقوله الاشارة الخ أي فالتنوين للتقليل أي في جزء قليل من الليل
قليل قدر أربع ساعات وقيل ثلاث وقيل أقل من ذلك وهذا بخلاف ما لو قيل أسرى بعده الليل فان
التركيب مع التعريف يفيد استغراق السير لجميع أجزاء الليل اه شيخنا وفي الكرخي قوله الاشارة
بتنكيره الى تقليل مدته وذلك لان التنكير قد يكون للتقليل والتقليل والتبعيض متقاربان
فاستعمل في التبعيض ما هو للتقليل اه وقوله مدته أي السير (قوله من المسجد) من ابتدائية
وكان الاسراء به ببذنه في اليقظة بعد البعثة وكان قبلها في المنام كما أنه رأى فتح مكة سنة
ست وتحقق سنة ثمان اه كرخي والحكمة في اسراءه الى بيت المقدس دون الخروج به من
مكة لانه محشر الخلائق فيطؤه بقدمه ليسهل على أمته يوم القيامة وقوفهم بركة أثر قدمه أولانه
جمع أرواح الانبياء فاراد الله تعالى أن يشرفهم بزيارته صلى الله عليه وسلم وليخبر الناس بصفاته

بالطاعة والصبر بالعون
والنصر

﴿ سورة الاسراء مكية ﴾
الا وان كادوا ليقتولوك
الآيات الثمان مائة

وعشر آيات أو واحد
عشرة آية (بسم الله الرحمن
الرحيم سبحان) أي تنزيه
(الذي أسرى بعده) محمد
ﷺ (ليلا) نصب على
الظرف والاسراء سير
الليل وفائدة ذكره الاشارة
بتنكيره الى تقليل مدته
(من المسجد الحرام)

بالنصب عطف على على قوله
نبت كل شيء أي وأخرجنا
به جنات ومثله (والزيتون
والرمان) ويقرأ بضم التاء
على أنه مبتدأ وخبره محذوف
والتقدير من الكرم جنات
ولا يجوز أن يكون معطوفا
على قنوان لان العنب
لا يخرج من النخل * ومن
أعقاب صفة لجنات (ومشتها)
حال من الرمان أو من الجميع
و(اذا) ظرف لانظروا
و(ثمرة) يقرأ بفتح التاء
والميم جمع ثمرة مثل ثمرة
وتمر وهو جنس في التحقيق
لاجمع ويقرأ بضم التاء
والميم وهو جمع ثمرة مثل
خشبة وخشب وقيل هو
جمع ثمار مثل كتاب وكتب
فهو جمع جمع فأما الثمار
فواحدة ثمرة مثل خيمة

فيصدقوه في الباقي اه كرخى (قوله أى مكة) عبر بذلك ليصدق بكل من القولين المحكيين هنا وهو أنه هل كان تلك الليلة نائما في المسجد أو في بيت أم هانئ بنت عمه عليها السلام وفي الحقيقة لا خلاف بين القولين لانه على القول الثاني احتملته الملائكة من بيتها وجاؤا به الى المسجد وشقوا صدره هناك ثم ركب البراق من باب المسجد ففي الحقيقة ما حصل الاسراء الا من المسجد فلا حاجة لماعبر به الشارح وكان المسجد الحرام اذذاك في حول الكعبة بقدر المطاف الآن وكانت دور مكة حوله تفتح اليه ثم وسعه الملوك وأول من وسع فيه عمر بن الخطاب فكانوا يشترون دور مكة ويدخلونها فيه لكن لم يثبت هل وقفوا تلك الزيادات أولا ولم يثبت ان المسجد الاصل الذي هو الكعبة وما حولها بقدر المطاف حصل فيه وقفية من أحد فليحرر المقام (قوله الى المسجد الاقصى) أى القاصى وأول من بناه آدم بعد أن بنى الكعبة بأربعين سنة كافي المواهب فهو أول مسجد بنى في الارض بعد الكعبة اه (قوله بيت المقدس) من اضافة الموصوف الى صفته أى البيت المقدس المطهر عن عبادة غير الله تعالى أى لم يعبد فيه صنم قط وقوله لبعده منه توجيه لكونه أقصى والمسافة بينهما قدر شهر أو أكثر اه (قوله الذى باركنا حوله) أى بركة دنيوية وهى ليست الاحول الاقصى وأما فى الداخل فالبركة فى كل من المسجدين بل هى فى الحرام أتم وهى كثرة الثواب بالعبادة فيهما اه شيخنا وعبرة الخازن الذى باركنا حوله يعنى بالانهار والاشجار والثمار وقيل سماه مبارك لانه مقر الانبياء ومهبط الملائكة والوحى وقبله الانبياء قبل نبينا عليه السلام واليه يحشر الخلق يوم القيامة انتهت (قوله لنريه) متعلق بأسرى وقوله من آياتنا من لتبعض وانما لى بها تعظيما لآيات الله تعالى فان الذى رآه عليه السلام وان كان جليلا عظيما فهو بعض بالنسبة الى آيات الله تعالى وعجائب قدرته وجليل حكمته قاله أبو شامة اه كرخى فان قلت لفظة من فى قوله من آياتنا تقتضى التبعض وقال تعالى فى حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وظاهر هذا يدل على فضيلة ابراهيم عليه الصلاة والسلام على محمد عليه السلام ولا قابل به فها وجه قلت ملكوت السموات والارض من بعض آيات الله تعالى أيضا وآيات الله أعظم من ذلك وأكبر والذى أراه محمد عليه السلام من آياته وعجائبه تلك الليلة كان أفضل من ملكوت السموات والارض فظهر بهذا البيان فضل محمد عليه السلام على ابراهيم عليه السلام اه خازن وقرأ العامة لنريه بنون العظمة تجريا على باركنا وفيهما التفات من الغيبة فى قوله الذى أسرى بعبده الى التكلم فى باركنا ولنريه ثم التفت الى الغيبة فى قوله انه هو ان أعدنا الضمير على الله تعالى وهو الصحيح فى الكلام التفاتان وقرأ الحسن ليريه بالياء من تحت أى الله تعالى وعلى هذه القراءة يكون فى هذه الآية أربعة التفاتات وذلك انه التفت أولا من الغيبة فى قوله الذى أسرى بعبده الى التكلم فى قوله باركنا ثم التفت ثانيا من التكلم فى باركنا الى الغيبة فى ليريه على هذه القراءة ثم التفت ثالثا من هذه الغيبة الى التكلم فى آياتنا ثم التفت رابعا من هذا التكلم الى الغيبة فى قوله انه هو على الصحيح فى الضمير أنه لله تعالى وأما على قوله نقله أبو البقاء ان الضمير فى انه هو لانبى عليه السلام فلا يحى ذلك ويكون فى قراءة العامة التفات واحد وفى قراءة الحسن ثلاثة وهذا موضع غريب واكثر ما ورد الالتفات ثلاث مرات على ما قال الزمخشري فى قول امرئ القيس * تطاول ليلك بالأمم * الايات وقد تقدم النزاع معه فى ذلك وبعض ما يحاج به أول الفاتحة ولوداعى مدع أن فيها خمسة التفاتات لاحتاج فى دفعه الى دليل واضح والخامس الالتفات من قوله انه هو الى التكلم فى قوله وآتينا موسى الآية والرؤية هنا بصرية وقيل قلبية واليه نحا ابن عطية اه سمين (قوله أى العالم الخ)

أى مكة (الى المسجد الاقصى)
بيت المقدس لبعده منه
(الذى باركنا حوله) بالثمار
والانهار (لنريه من آياتنا)
عجائب قدرتنا (انه هو
السميع البصير

وخيام وقيل هو جمع ثمر
ويقرأ بضم الثاء وسكون
الميم وهو مخفف من المضموم
(وينعه) يقرأ بفتح الياء
وضمها وهما الفتان وكلاهما
مصدر ينعت الثمرة وقيل
هو اسم للمصدر والفعل
أينعت اينعا ويقرأ فى الشاذ
يانعة على أنه اسم فاعل *
قوله تعالى (وجعلوا) هى
بمعنى صيروا ومفعولها الاول
(الجن) والثانى شركاء ولله
يتعلق بشركاء ويجوز أن
يكون نعمتا لشركاء قدم عليه
فصار حالا ويجوز أن يكون
المفعول الاول شركاء والجن
بدلامنه ولله المفعول الثانى
(وخلقهم) أى وقد خلقهم
فتكون الجملة حالا وقيل
هو مستأنف وقرئ فى
الشاذ وخلقهم باسكان اللام
وفتح القاف والتقدير
وجعلوا الله وخلقهم شركاء
(وخرقوا) بالتخفيف
والتشديد للتكثير (بغير
علم) فى موضع الحال
من أى العالم

فسرهاتين الصفتين بالعلم وهو غير ظاهر وابقاهما غيره على ظاهرهما كالبيضاوى فقال انه هو السميع لا قول محمد صلى الله عليه وسلم العليم بأفعاله فيكرمه ويقربه على حسب ذلك اه (قوله على اجتماعه بالانبياء) أى الرسل وغيرهم أى بأجسادهم وأرواحهم معاً على الصحيح كقوله قل فى معراجهم فأخرجهم الله من قبورهم وأحضرهم فى بيت المقدس واجتمع أيضاً بالملائكة وأرواح أموات المؤمنين ممن مضى فصلى الجميع خلفه مقتدين به اه شيخنا (قوله الملكوت) وهو العالم الخفى الذى لم نشاهده كالملائكة والجنة والنار اه شيخنا (قوله فانه صلى الله عليه وسلم الى آخر السوادة) غرضه من هذا اثبات الامور الاربعة التى ادعى أن الاسراء مشتمل عليها وهى اجتماعه بالانبياء وعروجه ورؤية عجائب الملكوت ومناجاته لربه اه شيخنا (قوله أتيت بالبراق) أى أتانى به جبريل من الجنة وهو بضم الباء واشتقاقه من البرق لسرعة سيره أو من البريق لشدة صفاء بياضه ولعمان ثلاثه اه خازن (قوله دابة) أى ليست ذكراً ولا أنثى وفى الاستعمال يجوز تذكيره أو تأنيثها وقوله أبيض وفى نسخة بيضاء اه شيخنا (قوله) عند منتهى طرفه (بسكون الراء أى بصره وفى المصباح طرف البصر طرفاً من باب ضرب تحرك وطرف العين نظرها) يطلق على الواحد وغيره لانه مصدر والطرف الناحية والجمع أطراف مثل سبب وأسباب اه (قوله فركبته) الحكمة فى كونه أسرى به راكبا مع القدرة على طي الارض له الاشارة الى أن ذلك وقع له على حسب العادة فى مقام خرق العادة لان العادة جرت بأن الملك اذا استدعى من يختص به بعث اليه ما يركبه اه كرخى (قوله بالحلقة) بإسكان اللام ويجوز فتحها والربط للاحتياط فى الامور ويبان طلب تعاطى الاسباب لا يقدح فى التوكل اه خازن (قوله تربط فيها الانبياء) أى دوابهم حين اتيانهم لهذا المنزل وفى المصباح ربطته ربطاً من باب ضرب ومن باب قتل لغة شدته والرباط ما يربط به القربة وغيره والجمع ربط مثل كتاب وكتب اه (قوله فصليت فيه ركعتين) أى اماماً بالانبياء والملائكة وأرواح المؤمنين اه شيخنا (قوله فاخترت اللبن) قال الخازن فيه اختصار والتقدير فخيرنى بينهما فاخترت اللبن اه (قوله أصبت الفطرة) أى فطرة الاسلام أى الاسلام الذى فطر وجبل عليه الخلق بحسب أصل الحلقة أى أصبت علامته وانما كان اللبن علامة عليه لانه سهل طيب سائغ للشاربين سليم العاقبة بخلاف الخمر فانها أم الحبائث وجالبة لانواع الشر اه خازن (قوله قال ثم عرج بي الخ) لفظ قال من كلام الراوى الذى هو أنس بن مالك لان الحديث مروى عنه كفى مسلم وفاعله ضمير يعود على النبى صلى الله عليه وسلم وقوله ثم عرج بفتح تحت مبنياً للفاعل أى صعد معى أو صيرنى صاعداً بامرولى بالصعود بخلافه فى جميع ماسياتى فانه مبنى للفعول ولفظ فتح فى جميع ماسياتى يصح بناؤه للفاعل وللفعول كاذكره القليوبى فى معراجيه (قوله ثم عرج بي الى السماء الدنيا) أى بعد أن نصب لى هوأى جبريل معراجاً لى به من الجنة وهو سلم له عشر مرقاة واحدة من فضة وأخرى من ذهب وجانباه أحدهما من ياقوته حمراء والآخر من ياقوته بيضاء وهو مكلل باللؤلؤ وغيره من معادن الجنة فنصبه جبريل فجعل أسفله على صخرة بيت المقدس وأعلاه الى العرش بين كل مرقاة والاخرى ما بين السماء والارض والمرقاة السفلى منه كان محلها عند السماء الدنيا والثانية عند الثانية وهكذا فلا سموات سبع مرقاة والثامنة للسدره والتاسعة للكرسى والعاشرة الى العرش فلما هم بالصعود نزلت التى عند السماء الدنيا فركبها وصعدت به الى السماء الدنيا فلما وصلها نزلت التى عند السماء الثانية فركبها وصعدت به الى السماء الثالثة ثم نزلت التى عند الثالثة وهكذا اه من معراج القليوبى وفى القاموس المرقاة بفتح الميم وكسرهما الدرجة (قوله الدنيا) أى السفلى والقربى لقربها من الارض اه شيخنا ﴿فائدة﴾ السماء الدنيا من موج

بقول النبى صلى الله عليه وسلم وأفعاله فأنتم عليه بالاسراء المشتمل على اجتماعه بالانبياء وعروجه الى السماء ورؤية عجائب الملكوت ومناجاته له تعالى فانه صلى الله عليه وسلم قال أتيت بالبراق وهو دابة أبيض فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فركبته فسارنى حتى أتيت بيت المقدس فربطت الدابة بالحلقة التى تربط فيها الانبياء ثم دخلت فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فبجاءنى جبريل باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن قال جبريل أصبت الفطرة قال ثم عرج بى الى السماء الدنيا

الفاعل فى خرقوا ويجوز أن يكون افتماً لمصدر محذوف أى خرقاً بغير علم * قوله تعالى (بديع السموات) فى رفه ثلاثة أوجه * أحدها هو فاعل تعالى والثانى هو خبر مبتدأ محذوف أى هو بديع والثالث هو مبتدأ وخبره (أنى يكون له) وما يتصل به وأنى بمعنى كيف أو من أين وموضعه حال وصاحب الحال (ولد) والعامل يكون ويجوز أن تكون تامة وأن تكون ناقصة (ولم تكن) يقرأ بالتاء على

وفاستفتح جبريل قيل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أرسل اليه قال قد أرسل اليه ففتح لنا فإذا أنا بآدم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بي إلى السماء الثانية فاستفتح جبريل فقيل من أنت فقال جبريل قيل ومن معك قال ٦١١ محمد قيل وقد بعث اليه

قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا
أنا بنى الحالة يحيى وعيسى
فرح بى ودعوا الى بخير ثم
عرج بنا الى السماء الثالثة
فاستفتح جبريل فقبل من
أنت قال جبريل فقبل ومن
معك قال محمد فقبل وقد
أرسل اليه قال قد أرسل
اليه ففتح لنا فاذا أنا يوسف
واذا هو قد أعطى شطر
الحسن فرح بى ودعوا الى
بخير ثم عرج بنا الى السماء
الرابعة فاستفتح جبريل فقبل
من أنت قال جبريل فقبل
ومن معك قال محمد فقبل
وقد بعث اليه قال قد بعث
اليه ففتح لنا فاذا أنا
بأريس فرح بى ودعوا الى
بخير ثم عرج بنا الى السماء
الخامسة فاستفتح جبريل
فقبل من أنت فقال جبريل
فقبل ومن معك قال محمد فقبل
وقد بعث اليه قال قد بعث
اليه ففتح لنا فاذا أنا بهرون
فرح بى ودعوا الى بخير
ثم عرج بنا الى السماء
السادسة فاستفتح جبريل
فقبل من أنت قال جبريل
فقبل ومن معك قال محمد
فقبل وقد بعث اليه قال قد
بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا
بموسى فرح بى ودعوا الى
بخير ثم عرج بنا الى السماء
السابعة فاستفتح جبريل

مكتوف أى عمى عن التفرق والنقطع والثانية من مرمرية بيضاء والثالثة من حديد والرابعة من نحاس
والخامسة من فضة والسادسة من ذهب والسابعة من ياقوتة حمراء والكبرى من ياقوتة بيضاء والعرش
من ياقوتة حمراء وأبواب السموات كلها من ذهب وأقفالها من نور وفاتيحها اسم الله الأعظم اه من
معراج القديس (قوله فاستفتح جبريل) أى بطرق الباب لا بالكلام وقوله قيل معناه فى جميع ما يأتى
قال أى قال بواب السماء أى الملك الموكل ببابها من أنت وفى كل سماء من السبع يذكر ثلاثة أسئلة وثلاثة
أجوبة كما يعلم بالسهر اه شيخنا (قوله قيل وقد أرسل اليه) أى للعروج والصعود الى السماء وليس المراد
السؤال عن إرساله لخلق لانه كان قبل ليلة المعراج بنحو تسع سنين والملائكة كانوا يعلمون رسالته
ولا تخفى عليهم اه شيخنا (قوله فاذا أنا بآدم) أى ففاجأنى لقي آدم بروحه وجسده معا ببقية الانبياء
الآتى ذكرهم فى السموات السبع فاجتمع النبى ﷺ بهم بأجسادهم وأرواحهم بعد ان اجتمع بهم
كذلك فى جملة الانبياء فى بيت المقدس فسبقه هؤلاء المذكورون الى السموات ثم صعد فوجدهم فيها لحكم
مذكورة فى مبسوطات المعارىج وقوله فرحب بى فى المصباح رحب المكان رحبا من باب قرب اتسع فهو
رحيب ورحب مثل كريء وفلس ومن هنا قيل مرحبا بك أى تزلت مكانا واسعا ورحب به بالتشديد أى
قال له مرحبا اه فقوله فرحب بى أى قال لى مرحبا وصيغة الترحيب من آدم وابراهيم مرحبا بالابن
الصالح والنبى الصالح أما آدم فلا أنه أبو البشر وأما ابراهيم فلا محصار الانبياء من بعده فى نسله وأما صيغة
الترحيب من بقية الانبياء المذكورين هنا فهى مرحبا بالاخ الصالح والنبى الصالح اه شيخنا (قوله ثم
عرج بنا) أى بى ويجبريل (قوله فقل جبريل) وهو رئيس الملائكة على الاطلاق وكلهم يعطون فى
النفخة الاولى ويحيون فى الثانية كبنى آدم الاربعة الرؤساء وحلة العرش فيعطون بين النفختين ويحيون
قبل الثانية اه شيخنا (قوله باني الخالة) فيه مسخرة اذ عيسى ابن بنت خالة يحيى لابن خالته ويحيى
ابن خالة أم عيسى لان عيسى ابن مريم وهى بنت حنة وحنة أخت أشاع فأشاع ولدت يحيى وحنة ولدت
مريم ومريم ولدت عيسى وعيسى مقيم فى السماء الثانية مع الملائكة لا يأكل ولا يشرب ولا ينام
لاتصافه بصفات الملائكة اه شيخنا (قوله شطر الحسن) أى نصف حقيقة الحسن من حيث هى
لانصف الحسن الذى أعطى لمحمد ﷺ اذ هو غير منقسم ولم يعط منه شىء لغيره فخص الحسن
الذى قام بمحمد ﷺ لم يعط منه شىء لغيره قط اه شيخنا (قوله بادريس) وهو أول من خاط
التياب وقبله كانوا يلبسون الجلود اه شيخنا (قوله بهرون) أى أخى موسى (قوله واذ هو الخ) القصد
بهذا الاشارة الى كثرة الملائكة جدا (قوله ثم ذهب بى الى سدرة المنتهى) عبارة الغيطة ثم رفع الى سدرة
المنتهى والمذكور فى كتب المعراج ان المعارج كانت عشرة وان الثامن هو ما بين السماء السابعة وسدرة
المنتهى والتاسع منها الى الكرسى والعاشر منه الى العرش وان ارتفاع كل معراج خمسمائة عام
(قوله الى سدرة المنتهى) أى الى مقابل فروعها فان فروعها فى جوف الكرسى وهو فوق السموات
وأما أصلها ففي السماء السادسة وهذه السدرة شجرة نبق وقوله كآذان الفيلة أى الشكل

فَقِيلَ مِنْ أَنْتَ فَقَالَ جَبْرِيلُ فَقِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْهِ قَالَ قَدْ بَعَثَ إِلَيْهِ فَفُتِحَ لَنَا فَإِذَا أَنَا بِأَبِيهِمْ فَإِذَا هُوَ مُسْتَنَدٌ إِلَى الْبَيْتِ الْمَمُورِ وَإِذَا هُوَ يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ ثُمَّ لَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ ثُمَّ ذَهَبَ بَنِي السُّدُرَةِ الْمُنْتَهَى فَإِذَا أَوْرَاقُهَا كَأَنَّ ذَانِ الْفِيلَةِ وَإِذَا تَمْرُهَا

التقريب والافضل ورقة عنها تظل جميع الخلق اه شيخنا (قوله كالقلال) قال الخطابي هي بكسر القاف جمع قلة بالضم هي الجرار يريد أن ثمها في الكبر مثل القلال وكانت معروفة عند المخاطبين فلذلك وقع التمثيل بها اه كرخي (قوله فلما غشيا) أي نزل بها وقامها ما غشيا من الحسن وكثرة الالوان العجيبة (قوله قال فإوحى الخ) لفظ قال من كلام الراوي أي قال النبي ﷺ حين تحديده عن الاسراء وفيه اختصار أي فوقف جبريل عندها وزجج في الحجب ووصلت مكانا لم يصله مخلوق ما فتخطبني ربي ورأيت بهيئتي بصري وأوحى الى ما أوحى وقوله ما أوحى أي أسراراً عجيبة لم توح لغيري من الانبياء وبعضهم لم يؤذن لي في اظهاره وقوله وفرض عطف خاص على عام اه شيخنا (قوله) وفرض على الخ (وقع في رواية أنس عن أبي ذر) ففرض الله على أمي فأما أن يقال في كل من الروايتين اختصار أو يقال ذكر الفرض عليه يستلزم الفرض على الأمة وبالعكس الا ما يستثنى من خصائصه اه كرخي (قوله على) أي وعلى أمي (قوله الى موسى) أي في السماء السادسة قال القرطبي في تخصيصه عليه الصلاة والسلام بمرجعة نبينا في أمر الصلاة كون أمته كلفت من الصلوات بما لم يكلف به غيرهم من الأمم فتقلت عليهم فأسفق موسى على أمة محمد ﷺ ويشير لذلك قوله أني جربت الناس قبلك اه كرخي (قوله وخبرتهم) وفي نسخة جربتهم أي اختبرتهم بأن كلفتهم بأذن الله تعالى بركعتين في الغداة وركعتين في وقت الزوال وركعتين في العشي فلم يطيقوا ذلك وعجزوا عنه (قوله فارجع الى ربك) أي الى مكان مناجاة وخطاب ربك اه شيخنا (قوله ويحط) أي الله خمساً وخمسة وجملة مرات الاسقاط تسع وكلها رأى ﷺ فيأمر به عز وجل بهيئتي بصره كما رأه في المرة الاولى التي فرض فيها الخمسين فرأى ربه عشر مرات اه شيخنا (قوله حتى قال يا محمد الى قوله كتبت سيئته واحدة) هذا حديث قدسي من كلامه تعالى اه شيخنا (قوله بكل صلاة عشر) أي مضاعفة في الثواب (قوله ومن هم بحسنة) هذا من جملة كلام الله والمراد بالهم بها العزم والتصميم اذ هو الذي يكلف به الشخص في الخير والشر وأما الهم الذي هو أضعف منه وحديث النفس الذي هو أضعف من الهم والخاطر الذي هو أضعف من حديث النفس والمهاجس الذي هو أضعف من الخاطر فلا تكليف بهذه الاربعة لافي خير ولا في شر ونظم بعضهم الخمسة بقوله

مراتب القصد خمسها جس ذكروا * فخطر فحديث النفس فاستمعا

يليه هم فعزم كلهم رفعت * سوى الاخير ففيه الاخذ قد وقعا

وقوله ومن هم بسيئة المراد بالهم فيها حقيقة التي هي أدون من حقيقة العزم وأما العزم نفسه فيؤاخذ به كما علمت فتقوله فان عملها كتبت سيئة واحدة أي وكذلك ان عزم عليها وصمم ولم يعمل فالحاصل أن العزم المصمم على الحسنة يكتب له به حسنة وعلى السيئة يكتب عليه به سيئة وان غير العزم من الاقسام الاربعة لا يكتب له به حسنة في الخير ولا يكتب عليه به سيئة في الشر تأمل اه شيخنا وعبارة ابن حجر في شرح الاربعة النووية فنهم بحسنة أي أرادها وترجع عنده فعملها فعل منه بالاولى حكم العزم وهو الجزم بفعلها والتصميم عليه فلم يعملها كتبتها الله عنده أي في كل من الهم والعزم حسنة كاملة لان الهم بالحسنة سبب الى عملها وسبب الخير خير فالهم بها خير وان همها أي أو عزم عليها فعملها كتبتها الله عنده عشر حسنات لانه أخرجه من الهم الى ديوان العمل فكاتب له بالهم حسنة ثم وضعت فصارت عشرا وان هم بسيئة فلم يعملها بان ترك فعلها أو التلطف بها لوجه

كالقلال فلما غشيا من امر الله ما غشيا تغيرت فأأخذ من خلق الله تعالى يستطيع يصفها من حسن ما قال فأوحى الله الى ما أوحى وفرض على في كل يوم وليلة خمسين صلاة فنزلت حتى انتهت الى موسى فقال ما فرض ربك على أمتك قلت خمسين صلاة في كل يوم وليلة قال ارجع الى ربك فأسأله التخفيف فان أمتك لا تطيق ذلك واني قد بلوت بني اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربي فقلت أي رب خفف عن أمتي فحط عني خمسا فرجعت الى موسى قال ما فعلت فقلت قد حط عني خمسا قال ان أمتك لا تطيق ذلك فارجع الى ربك فأسأله التخفيف لا متك قال فلم أزل أرجع بين ربي وبين موسى ويحط عني خمسا خمسا حتى قال يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليلة بكل صلاة عشر فذلك خمسون صلاة وعن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرا ومن هم بسيئة واحدة ولم يعملها لم تكتب فان عملها كتبت سيئة واحدة فنزلت حتى انتهت الى موسى فاخبرته فقال ارجع الى ربك فأسأله التخفيف لا متك فان أمتك لا تطيق ذلك فقلت قد رجعت الى ربي حتى

الله تعالى لالنجو حياء أو خوف ذوشوكة أو عجز أو رياء بل قيل يأنم حينئذ لان تقديم خوف المخلوق على خوف الله تعالى محرم وكذلك الرياء محرم كتبها الله عنده حسنة كاملة لان رجوعه عن العزم عليها خير أى خير فجوزى في مقابلته بحسنة لا يقال نظير مامر ثم من ان الهم بالحسنة يكتب فيه حسنة أن يكون الهم بالسيئة يكتب فيه سيئة لان الهم بالشر من أعمال القلب لانا نقول قد تقرر أن الكف عنها خير أى خير وهو متأخر عن ذلك الهم فكان ناسخا له قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وقد جاء في الحديث انما تركها من جرائى أى من أجلى وان هم بها فعلها كتبت سيئة واحدة زاد أحمد ولم تضاعف وبديل له فلا يخزى الامثلا ثم قوله وان هم بها فعلها الخ فيه دليل على أن الهم لا يكتب معها اذا فعلها ولا يؤاخذ به العبد وتناقض في هذه المسئلة كلام السبكي فتارة أفقئ بأنه لا يكتب به شيء وتارة أفقئ بأنه يكتب به سيئة أخرى قال السبكي في حليته ما حاصله ما يقع في النفس من قصد المعصية على خمس مراتب الاولى الهاجس وهو ما يلقي فيها ثم جربانه فيها وهو الخاطر ثم حديث النفس وهو ما يقع فيها من التردد هل يفعل أو لا ثم الهم وهو ترجيح قصد الفعل ثم العزم وهو قوة ذلك القصد والجزم به فالهاجس لا يؤاخذ به اجماعا لانه ليس من فعله وانما هو شىء طرقة قهر اعليه وما بعده من الخاطر وحديث النفس وان قدر على دفعهما الكنهما مرفوعان بالحديث الصحيح أى وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تجاوز لامتى ما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم به أى في المعاصى القولية أو تعمل أى في المعاصى الفعلية لان حديثها اذا ارتفع فاقبله أولى وهذه المراتب الثلاث لا أجر فيها في الحسنات أيضا لعدم القصد وأما الهم فقد بين الحديث الصحيح أنه بالحسنة يكتب حسنة وبالسيئة لا يكتب ثم ينظر فان تركها الله كتبت حسنة وان فعلها كتبت سيئة واحدة والاصح في معناه أنه يكتب عليه الفعل وحده وهو معنى قوله واحدة وان الهم مرفوع اه والاصح الذى ذكره خالفه في شرح المنهاج فظهر له المؤاخذة بالهم زيادة على المؤاخذة بالفعل ثم قال في الحلييات وأما العزم فالحقون على أنه يؤاخذ به سواء عمل أو لم يعمل وخالف بعضهم فقال انه من الهم المرفوع واحتج الاولون بحديث اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار قيل يارسول الله هذا القاتل فبال المقتول قال لانه كان جريصا على قتل صاحبه فعمل بالحرص وبالاجماع على المؤاخذة بأعمال القلوب كالخسد والكبر والعجب ومحبة ما يغيض الله تعالى وعكسه ونحو ذلك والعزم على الكبيرة وان كان سيئة فهو دون الكبيرة المعزوم عليها انتهت ملخصة ومنها تعلم أن قوله صلى الله عليه وسلم في هذه الرواية التى رواها السيوطى عن أنس لم تكتب معناه لم تكتب سيئة فلا ينافى أنها تكتب حسنة اذا تركها لوجه الله تعالى كما تقدم في رواية النووى التى شرح عليها ابن حجر **(قوله استحييت)** بىاءين تحتيتين بعد الحاء المهملة **(قوله رواه الشيخان)** أى ويا حديث الاسراء من قوله أتيت بالبراق الى هنا أى ويا معناه أى اتفقاعليه واللفظ الذى ذكرته أنا هنا لمسلم وأما البخارى فرواه بألفاظ بعضها غير ما ذكرته هنا اه شيخنا **(قوله واللفظ لمسلم)** وخرجه مسلم من حديث عمار ابن سامة عن ثابت عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتيت بالبراق الخ اه خازن **(قوله رأيت ربى)** أى ليلة الاسراء بعينى رأسى عشر مرات الاولى في مرة الفرض والتسع بعدها في مرات الخطو والاسقاط اه شيخنا **(قوله وآتيناموسى الكتاب)** عقت آية الاسراء بهذه استطراد اجماع أن موسى أعطى التوراة بمسيره الى الطور وهو بمنزلة معراجة لانه منح ثمة التكليم وشرف باسم الكليم والواو استثنائية أو عاطفية على جملة سبحان الذى أسرى الخ لاعلى أسرى لبعده وتكلفه اه شهاب **(قوله وجعلناه)** أى موسى أو الكتاب ولبنى اسرائيل متعلق بهدى أو يجعلناه اه

استحييت رواه الشيخان واللفظ لمسلم وروى الحاكم في المستدرک عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ربى عز وجل قال تعالى **(وآتيناموسى الكتاب)** التوراة **(وجعلنا)** هدى لبنى اسرائيل

تأنيث الصاحبة ويقرأ بالياء وفيه ثلاثة أوجه أحدها أنه للصاحبة ولكن جاز التذكير لما فصل بينهما والثانى أن اسم كان ضمير اسم الله والجملة خبر عنه أى ولم يكن الله له صاحبة والثالث أن اسم كان ضمير الشأن والجملة مفسرة له **﴿قوله تعالى (ذلكم) مبتدا وفي الخبر أوجه﴾** أحدها هو (الله) و (ربكم) خبر ثان و (لا اله الا هو) ثالث و (خالق كل) رابع والثانى أن خبره الله وما بعده ابدال منه **﴿والثالث أن الله بدل من ذلكم والخبر ما بعده﴾** **﴿قوله تعالى (قد جاءكم بصائر)﴾** لم يلحق الفعل تاء التأنيث للفصل بين المفعول ولان تأنيث الفاعل غير حقيقى و (من) متعلقة بجاء ويجوز أن يكون صفة للبصائر فتعلق بمحذوف **(فن أبصر)** من مبتدا فيجوز أن تكون شرطاً فيكون الخبر أبصر والجواب من كلاهما ويجوز أن

مفعولا أى منجزا اه شيخنا وعبرة السمين أى وكان الجوس أو كان وعداً أولها أو كان وعد عقابهم اه
(قوله يقتل زكريا الخ) عبارة البيضاوى أو لاهما مخالفة أحكام التوراة وقتل شعيا وقيل أرمياء وثانيتهما
قتل زكرياء ويحيى وقصد قتل عيسى عليهم الصلاة والسلام انتهت وفي القرطبي وقال ابن عباس وابن
مسعود أول الفساد قتل زكريا وقال ابن اسحق فسادهم في المرة الأولى قتلهم شعيا نبي الله في الشجرة
وذلك أنه لما مات صديقه ملكهم تنافسوا في الملك وقتل بعضهم بعضا ولم يسمعون من نبيهم فقال الله تعالى
له قم في قومك فلما فرغ مما أوحى الله اليه عدوا عليه ليقتلوه فهرب فانفلقت له شجرة فدخل فيها وأدركه
الشيطان فأخذ هبة من ثوبه فأراهم أياها فوضعوا المنشار في وسطها فأنشروها حتى قطعوها وقطعوه في
وسطها وذكر ابن اسحق أن بعض العلماء أخبره أن زكريا مات موتاً لم يقتل اه (قوله وخربوا بيت
المقدس) عن حذيفة قال قاتل يارسول الله لقد كان بيت المقدس عند الله عظيماً جسيماً الخطر عظيم القدر
فقال رسول الله ﷺ هو من أجل البيوت ابتداء الله تعالى لسلطان بن داود وعليهما السلام من ذهب فضة
ودرويا قوت وزمرود ذلك أن سليمان بن داود لما بناه سخر له الجن يأتيونه بالذهب والفضة من المعادن وأتوه
بالجواهر والياقوت والزمر ذو سخر له الجن حتى بنوه من هذه الاصناف قال حذيفة فقلت يارسول الله
كيف أخذت هذه الاشياء من بيت المقدس فقال رسول الله ﷺ ان بنى اسرائيل لما عصوا الله وقتلوا
الانبياء سلط الله عليهم مختصروهم وهو من الجوس وكان ملكه سبعمائة سنة وهو قوله تعالى فاذا جاء وعد
أولاهما بعثنا عليكم عبداً لنا أولى بأس شديد فجاسوا اخلال الديار وكان وعدا مفعولا فدخلوا بيت
المقدس وقتلوا الرجال وسبوا النساء والاطفال وأخذوا الاموال وجميع ما كان في البيت المقدس من
هذه الاصناف فاحتملوا على سبعين ألفاً ومائة ألف بحملة حتى أودعوها أرض بابل فأقاموا يستخدمون
بنى اسرائيل ويستملكونهم بالخزى والعقاب والذلال مائة عام ثم ان الله عز وجل رحمهم فأوحى الى
ملك من ملوك فارس أن تسير الى الجوس في أرض بابل وأن تستنقذ من في أيديهم من بنى اسرائيل فصار
اليهم ذلك الملك حتى دخل أرض بابل فاستنقذ من بقي من بنى اسرائيل من أيدي الجوس واستنقذ ذلك
الحلى الذى كان من البيت المقدس ورد الله اليه كما كان أول مرة وقال لهم يا بنى اسرائيل ان عدتم الى المعاصي
عدنا عليكم بالسبى والقتل وهو قوله عسى ربكم أن يرحمكم وان عدتم عدنا فلما رجعت بنو اسرائيل الى البيت
المقدس عادوا الى المعاصي فسلط الله عليهم ملك الروم قيصر وهو قوله تعالى فاذا جاء وعد الآخرة
ليسوا ووجوهكم الآية فغزاهم في البر والبحر فسبواهم وقتلهم وأخذ أموالهم ونساءهم وأخذ جميع ما في
البيت المقدس واحتمله على سبعين ألفاً ومائة ألف بحملة حتى أودعها في كنيسة الذهب فم فيها إلا أن حتى
يأخذها المهدي ويرده الى بيت المقدس وهو ألف سفينة وسبعمائة سفينة يري بها على بابل حتى ينقل الى بيت
المقدس ويهاجم الله الاولين والآخرين وذكر الحديث اه قرطبي (قوله ثم ردنا) وضع موضع
نردلانه لم يقع وقت الاخبار لكن لحقيقة عبر بالماضى اه كرخى (قوله الكرة) مفعول ردنا وهي في
الاصل مصدر كركى كركى رجع ثم يعبر بها عن الدولة والقهر وقوله عليهم يجوز أن يتعلق بردنا أو بنفس
الكرة لانه يقال كرك عليه فيتمدى على ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من الكرة اه سمين (قوله
الدولة) في المصباح تداول التوم الشيء وهو حصوله في يدها تارة وفي يدها أخرى والاسم الدولة
بفتح الدال وضمها وجمع المفتوح دول بالكسر كقصعة وقصع وجمع المضموم دول مثل غرفة وغرف
ومنهم من يقول الدولة بالضم في المال وبالفتح في الحرب ودالت الايام تداول مثل دارت تدور وزنا معنى
اه (قوله والغلبة) تفسير (قوله وأمددناكم بأموال) أى بعد ما نهبوا أموالكم وبنين بعد ما سبوا أولادكم

يصير الى هذا وقيل أنه
قصد بالتصريف ان يقولوا
درست عقوبة لهم (دارست)
يقرأ بالالف وضح التاء
أى دارست أهل الكتاب
ويقرأ كذلك الا أنه بغير
ألف أى درست الكتب
المتقدمة ويقرأ كذلك الا
أنه بالتشديد والمعنى كالمعنى
الاول ويقرأ بضم ٣ اللام
مشددا على ما لم يسم فاعله
ويقرأ دورست بالتخفيف
والواو على ما لم يسم فاعله
والواو مبذلة من الالف في
دارست ويقرأ بفتح الدال
والراء والسين وسكون
التاء أى انقطعت الآيات
وانمحت ويقرأ كذلك
الا أنه على ما لم يسم فاعله
ويقرأ درس من غير تاء
والفاعل النبي ﷺ وقيل
الكتاب لقوله (ولنبينه)
قوله تعالى تعالى (من ربك)
يجوز أن تكون متعلقة
بأوحى وان تكون حالا
من الضمير المفعول المرفوع
في أوحى وان تكون حالا من

فعدتم كما كنتم (قوله نفيرا) النفير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفروم المجتمعون للذهاب الى العدو اه يبضاوى وفي السمين نفير منصوب على التمييز وفيه أوجه أحدها أنه فعل بمعنى فاعل أى أكثرنا فإى من ينفر معكم الثانى انه جمع نفر نحو عبد وعبيد قاله الزجاج وم الجماعة الصائرون الى الاعداء الثالث أنه مصدر أى أكثر خروجا الى الغزو والمفضل عليه محذوف فقد رده بعضهم أكثر نفيرا من أعدائكم وقدره الزمخشري أكثر نفيرا مما كنتم عليه اه (قوله لان ثوابه) أى الاحسان (قوله فلها) خبر مبتدأ محذوف كقدره الشارح واللام بمعنى على وانما عبر بها المشاكلة اه شيخنا وعبرة الكرخى أجرى اللام على بابها قال أبو البقاء وهو الصحيح لان اللام للاختصاص والعامل مختص بجزء عمله حسنة وسيئة اه أو بمعنى على وذكر اللام ازدواج أى مشاكلة قال الكرماني معنى مقابلة لقوله لان نفسكم أو مثل نخرون للاذقان وتله للبحيين وهذه اللام تتعلق بمحذوف على أنه خبر لمبتدأ محذوف تقديره فلها الاساءة لانغيرها كما أشار اليه الشيخ المصنف في التقريرات انتهت (قوله فاذا جاء الخ) جواب الشرط محذوف كقدره بقوله بعثناهم دل عليه جواب اذا الاولى والمعنى فاذا جاء وعد الآخرة أى الثانية بعثنا عليكم عبادنا اولى بأس شديدا وقوله ليسووا الواو للعباد اولى بأس الشديدا وهذا لتعليل للمحذوف وكذا المعطوف عليه وهو قوله وليدخلوا المسجد وليتبروا الخ اه شيخنا وفي عود الواو على العباد نوع استعمال اذا المراد بهم أولا جالوت وجنوده والمراد بهم في ضمن الضمير مختصرون وجنوده (قوله ليسووا وجوهكم) متعلق بهذا الجواب المقدرو قرأ ابن عامر وحمزة وأبو بكر بالياء المفتوحة والهمزة المفتوحة آخر الفعل والفاعل اما الله تعالى واما الوعدو واما البعث واما النفير والكسائي لنسوء بنون العظمة أى لنسوء نحن وهو موافق لما قبله من قوله بعثنا عبادنا وردنا وأمددنا ولما بعده من قوله وعدنا وجعلنا وقرأ الباقون ليسووا مسندا الى ضمير الجمع العائد على العباد على النفير لانه اسم جمع وهو موافق لما بعده من قوله وليدخلوا المسجد كادخلوه أول مرة وليتبروا ماعلوا وفي عود الضمير على النفير نظر لان النفير المذكور من المخاطبين فكيف يوصف ذلك النفير بأنه يسوء وجوههم اللهم الا أن يريد هذا القائل أنه عائد على لفظة دون معناه من باب عندي درهم ونصفه اه سمين (قوله ماعلوا) مفعول به ليتبروا وماعلوا عن البلاد أى ولتبروا والبلاد التي علوا عليها اه شيخنا (قوله بقتل يحيى) هذا على خلاف المشهور والمشهور أنه قتل في حياة أبيه كاسيأتى عن أبي السعد في سورة مريم (قوله مختصر) بضم الباء وسكون الخاء الممجمة والتاء المثناة معناه ابن ونصر بفتح النون وتشديد الصاد وبالراء المهمله اسم ضم وهو علم أعجمى مركب هكذا ضبطه في القاموس بضم الباء من تحت وفتح النون من نصر ثم قال فيه في باب الراء كان مختصرا وجد وهو صغير مطروح عند ضم لم يعرف له أب فنسب اليه اه قيل انه ملك الاقاليم كلها وقال ابن قتبية لأصل الملكة لها اه شهاب وكان عاملا للهراسب على بابل اه يبضاوى والهراسب ملك ذلك العصر وبابل مملكة معروفة اه شهاب (قوله ألوقا) أى نحو الاربعين وسبى ذريتهم نحو السبعين ألفا اه شيخنا قيل دخل صاحب الجيش مذبح قرابينهم فوجد فيه دما يغلى فسألهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ماصدقوني فقتل عليه ألوقا منهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقوني ماتركت منكم أحدا فقالوا له انه دم يحيى فقال لمثل هذا ينتقم ربكم منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أجلك فاهدأ باذن الله تعالى قبل أن لابقى أحدا منهم فهدأ أى سكن اه يبضاوى (قوله في الكتاب) أى التوراة (قوله وضرب الجزية عليهم) أى على باقيهم (قوله للكافرين) أى منهم ومن غيرهم (قوله محبسا)

نفيرا) عشيرة وقلنا (ان احسنتم) بالطاعة (احسنتم لانفسكم) لان ثوابه لها (وان أسأتم) بالفساد (فلها) اساءتكم (فاذا جاء وعد) المرة (الآخرة) بعثناهم (ليسووا وجوهكم) يحزنوكم بالقتل والسبي حزنا يظهر في وجوهكم (وليدخلوا المسجد) بيت المقدس (فيخربوه) كادخلوه (وخرّبوه) أول مرة وليتبروا يهلكوا (ماعلوا) غلبوا عليه (تتبيرا) هلاكا وقد أفسدوا ثانيا بقتل يحيى فبعث عليهم مختصر فقتل منهم ألوقا وسبى ذريتهم وخرب بيت المقدس وقلنا في الكتاب (عسى ربكم ان يرحمكم) بعد المرة الثانية ان تبتم (وان عدتم) الى الفساد (عدنا) الى العقوبة وقد عادوا بتكذيب محمد ﷺ فسلط عليهم بقتل قريظة ونفى النضير وضرب الجزية عليهم (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) محبسا وسجنا (ان هذا القرآن

ما (لا اله الا هو) يجوز أن يكون مستأنفا وان يكون حالا من ربك أى من ربك منفردا وهى حال مؤكدة * قوله تعالى (ولو شاء الله) المفعول محذوف أى ولو شاء الله ايمانهم

بفتح الباء كقعد أي محال يجلسون ويسجنون فيه اه شيخنا وقيل حصيرا يعني بساطا يفرش لهم اه
 يضاوى وفي الشهاب قوله محبسا أي مكان الحبس المعروف فان كان حصيرا اسم مكان فهو جامد لا يلزم
 تذكيره ولا تأنيثه وان كان بمعنى حاصرا أي محيط بهم وفعل بمعنى فاعل يلزم مطابقتها فكان يقال
 حصيرة فاما لانه على النسب كالابن وتامر أو لعله على فاعل بمعنى مفعول أولان تأنيث جهنم غير حقيق
 أولتا ويلها بمذكر كالسجن والحبس اه وفي الكرخى والمعنى أن عذاب الدنيا وان كان شديدا الا
 أنه قد يتفلسف بعض الناس عنه والذي يقع فيه يتخلص اما بالموت أو بطريق آخر وأما عذاب الآخرة
 فانه يكون محيطا به لا رجاء في الخلاص عنه اه (قوله يهدى) مفعوله محذوف أي يهدى كل الناس أي
 يدهم فبعضهم يصل بهديته وهم المؤمنون وبعضهم لا وهم الكافرون اه شيخنا (قوله ويخبر أن الذين)
 أشار الى أن وأن الذين لا يؤمنون معطوف على يبشر باخبار يخبر كما صرح به البيضاوى أي فلا يكون
 ذلك داخلا في حيز البشارة وعليه جرى السقايسى اه كرخى وعبرة السمين وأن الذين لا يؤمنون
 فيه وجهان أحدهما أن يكون عطفا على أن الأولى أي يبشر المؤمنين بشيئين باجر كبير وتعيذ أعدائهم
 ولا شك أن ما يصيب عدوك سرورك وقال الزمخشري ويحتمل أن يكون المراد ويخبر بأن أي أنه من
 باب الحذف أي حذف ويخبر وأبقى معموله وعلى هذا فيكون أن الذين غير داخل في حيز البشارة
 بلا شك ويحتمل أن يكون قصده أنه أريد بالبشارة مجردا لاخبار سواء كان بخير أم شر وهل هو فيها
 حقيقة أو في أحدهما وحينئذ يكون جمعا بين الحقيقة والحجاز أو استعمالا للمشترك في معنييه وفي المسئلتين
 خلاف مشهور وعلى هذا فلا يكون قوله وأن الذين لا يؤمنون غير داخل في حيز البشارة الا أن الظاهر
 من مذهب الزمخشري أنه لا يحيز الجمع بين الحقيقة والحجاز ولا استعمال المشترك في معنييه اه (قوله ويدع
 الانسان) القياس أن تثبت أو يدع لانه مرفوع الا أنه لما وجب سقوطها لفظا لاجتماع الساكنين سقطت
 في الخط أيضا على خلاف القياس ونظيره سندع الزبانية اه زاده (قوله اذا صجر) الضجر شدة القلق
 من الغم (قوله أي كدعائه) أي فى اللحاح وقوله له أي لما ذكر وأشار الى أن الباءين متعلقتان بالدعاء
 على باهما نحو دعوت بكذا والمصدر مضاف لفاعله اه كرخى وتقدم فى سورة يونس أنه يستجاب له فى
 الخير ولا يستجاب له فى الشر فراجع (قوله الانسان الجنس) لان أقدام الناس لا يعرى عن عجلة
 ولو تركها لكان تركها أصلح فى الدين والدنيا اه كرخى (قوله عجولا) أي يسارع الى كل ما يخطر
 بباله لا ينظر الى عاقبته اه يضاوى (قوله فى عاقبته) أي الدعاء (قوله آيتين) أي علامتين تدلان على
 القادر الحكيم بتعاقبهما على نسق واحد مع امكان غيره اه يضاوى (قوله فحونا آية الليل) أي خلقناه
 على هذه الحالة لا أنه كان مضيقا ثم حى ضوءه وكذا يقال فى قوله وجعلنا آية النهار مبصرة والفاء تفسيرية
 لان المحو المذكور وما عطف عليه ليسا محصلا عقب جعل الليل والنهار آيتين بل هما من جملة ذلك
 الجعل ومتمماته اه أبو السعود (قوله لتسكنوا فيه) قدره لمقابلة قوله فى النهار لتبتغوا الخ (قوله والاضافة)
 أى فى آية الليل للبيان وكذا فى آية النهار وسكت عن ذلك للعلم به منه كاضافة العدد للعدد ودأى فحونا الآية
 التى هى الليل وجعلنا الآية التى هى النهار مبصرة ونظيره قولنا نفس الشىء وذاته فكذلك آية الليل هى
 نفس الليل ومنه يقال دخلت بلاد خراسان أى دخلت البلاد التى هى خراسان فكذا ههنا وقيل المراد
 بآية الليل وآية النهار الشمس والقمر حيث لم يخلق له شعاع كشعاع الشمس فتربى به الاشياء رؤية بينة
 وجعلنا الشمس ذات شعاع يبصر فى ضوءها كل شىء اه كرخى (قوله أى مبصر فيها) بفتح الصاد أشار
 بهذا الى أن فى الكلام مجاز عقليا لان النهار لا يبصر بل يبصر فيه فهو من اسناد الحدث الى زمانه (قوله

يهدى للتي) أى للطريقة
 التى (هى أقوم) أعدل
 وأصوب (ويبشر المؤمنين
 الذين يعملون الصالحات
 أن لهم أجرا كبيرا) يخبر
 (أن الذين لا يؤمنون
 بالآخرة أعتدنا) أعدنا
 (لهم عذابا أليما) مؤلما هو
 النار (ويدع الانسان
 بالشر) على نفسه وأهله اذا
 ضجر (دعاه) أى كدعائه
 له (بالخير وكان الانسان)
 الجنس (عجولا) بالدعاء على
 نفسه وعدم النظر فى
 عاقبته (وجعلنا الليل
 والنهار آيتين) دالتين على
 قدرتنا (فحونا آية الليل)
 طمسنا نورها بالظلام
 لتسكنوا فيه والاضافة
 للبيان (وجعلنا آية النهار
 مبصرة) أى مبصر فيها

(وجعلناك) متعديا الى
 مفعولين و(حفيظا) الثانى
 * وعليهم يتعلق بحفيظ
 ومفعوله محذوف أى وما
 صيرناك تحفظ عليهم
 أعمالهم وهذا يؤيد قول
 سيدويه فى أعمال فاعل *
 قوله تعالى (من دون الله)
 حال من ما أو من العائد
 عليها (فيسبوا) منصوب
 على جواب النهى وقيل هو
 مجزوم على

بالضوء (لتبتغوا) فيه
(فضلا من ربكم) بالكسب
ولتعلموا) بهما (عدد
السنين والحساب) للاوقات
(وكل شيء) يحتاج اليه
(فصلناه تفصيلا) بيناه
تبيينا (وكل انسان ألزمنه
طائره) عمله يحمله (في عنقه
خص بالذكر

العطف كقولهم لا تمددها
فتتفنها و (عدوا) بفتح
العين وتخفيف الدال وهو
مصدر وفي انتصابه ثلاثة
أوجه أحدها هو مفعول
له والثاني مصدر من غير
لفظ الفعل لان السب
عدوان في المعنى والثالث
هو مصدر في موضع الحال
وهي حال مؤكدة ويقرأ
بضم العين والدال وتشديد
الواو وهو مصدر على
فول كالجولوس والعود
ويقرأ بفتح العين والتشديد
وهو واحد في معنى الجمع
أي أعداء وهو حال (بغير
علم) حال أيضا مؤكدة
(كذلك) في موضع
نصب صفة لمصدر محذوف
أي كما (زينا لكل أمة
عملهم) زينا لهؤلاء عملهم
* قوله تعالى (جهداًيمانهم)
قد ذكر في المائدة
(وما يشعركم) ما استفهام
في موضع رفع بالابتداء
ويشعركم الخبر وهو يتعدى
الى مفعولين (انها) يقرأ
بالكسر على الاستئناف

بالضوء) أى بسببه (قوله لتبتغوا) أى تطلبوا وهو متعلق بقوله وجعلنا آية النهار وقوله ولتعلموا متعلق
بكلما الفعلين أعنى محو آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة أى لتعلموا ابتعاقيهما اه أبو السعود (قوله فيه)
أى في النهار فضلا أى رزقا (قوله بهما) أى بتعاقبهما واختلافهما اه (قوله والحساب) لا تكرار إذا العدد
موضوع الحساب وثنى الآية هنا وأفردا في قوله وجعلناها وآية لتباين الليل والنهار من كل وجه
ولتكررها فناسبهما التثنية بخلاف عيسى مع أمه فانه جزء منها لا تكرر فيهما فاسب فيهما الأفراد
اه كرخى (قوله وكل شيء فصلناه) فيه وجهان أحدهما انه منصوب على الاشتغال ورجح نصبه
لتقدم جملة فعلية وكذلك وكل انسان ألزمنه والثاني وهو بعيد أنه منصوب نسقا على الحساب أى
لتعلموا كل شيء أيضا ويكون فصلناه على هذا صفة اه سمين (قوله للاوقات) أى أوقات المعاش كالجال
الديون وأوقات الزراعة وأوقات الدين كواوقات الصلاة والحج والصوم اه شيخنا (قوله يحتاج اليه)
أى في الدين والدنيا (قوله بيناه تبيينا) بالالتباس فهو كقوله ما فرطنا في الكتاب من شيء وقوله ونزلنا
عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وانما ذكر المصدر وهو قوله تفصيلا لاجل تأكيده الكلام وتقريره
فكانه قال فصلناه حقا على الوجه الذى لا مزيد عليه اه كرخى (قوله وكل انسان ألزمنه) أى بعظمته
طائره أى عمله الذى قدرناه عليه من خير وشر لان العرب كانوا اذا أرادوا الاقدام على عمل من الاعمال
وأردا أن يعرفوا ان ذلك العمل يسوقهم الى خير أو شر اعتبروا أحوال الطير وهو أنه يطير بنفسه
أو يحتاج الى ازعاجه واذ طار فهل يطير متيامنا أو متياسرا أو صاعدا الى الجوى الى غير ذلك من الاحوال
التي كانوا يعتبرونها ويستدلون بكل واحد منها على الخير والشر والسعادة والنحوسة فلما كثر ذلك
منهم سموا نفس الخير والشر بالطائر تسمية للشيء باسم لازمه فقوله تعالى وكل انسان ألزمنه طائره في
عنقه أى وكل انسان ألزمنه عمله في عنقه الذى هو محل التزين بالقلادة ونحوها ومحل الشين بالغل ونحوه
فان كان عمله خيرا كان كالقلادة في عنقه وهو مما يزينه وقال مجاهد ما من مولود يولد الا وفي عنقه ورقة
مكتوب فيها شق أو سعيد قال الرازى والتحقيق في هذا الباب أنه تعالى خلق الخلق وخص كل واحد
منهم بمقدار مخصوص من العقل والفهم والعلم والعمر والرزق والسعادة والشقاوة والانسان لا يمكنه أن
يتجاوز ذلك المقدار وينحرف عنه بل لابد وأن يصل اليه ذلك القدر بحسب الكمية والكيفية فلك
الاشياء المقدرة كانهاتطير اليه وتصير اليه فلذلك المعنى لا يبعد أن يعبر عن تلك الاحوال المقدرة بلفظ الطائر
فقوله تعالى ألزمنه طائره في عنقه كناية عن أن كل ما قدره الله ومضى في علمه حصوله له فياعلمه فهو لازم له
واصل اليه غير منحرف عنه واليه الاشارة بقوله عَلَيْهِ السَّلَام جف التلم بما هو كائن الى يوم القيامة اه خطيب
وعبارة البيضاوى طائره أى عمله وما قدر له كانه يطير اليه من عش الغيب ووكر القدر لما كانوا
يستبشرون ويتشاءمون بسنوح الطائر وبروحه استعير لما هو سبب الخير والشر من قدر الله وعمل
العبد اه وقوله لما كانوا الخ أى لما جعلوا الطائر سببا للخير والشر واسندوهما اليه باعتبار سنوحه
وبروحه استعير الطائر لما كان سببا لهما وهو قدر الله وعمل العبد فكانا سببا للخير والشر وسنوح
الطائر عبارة عن مروره على مياسر الانسان الى ميامنه وبروحه عبارة عن ضد ذلك كانوا يستبشرون
بالاول ويتشاءمون بالثاني اه زاده وله أيضا قوله استعير الخ فكما أن الطائر الحقيقي يأتى الى كل
ما يأتى اليه منتقلا من عشه ووكره فكذلك الحوادث تنتهى الى الانسان بعد ثبوتها في علم الله اه (قوله
يحمله في عنقه) هذه نسخة وفي أخرى عمله في عنقه وفي أخرى عمله يحمله في عنقه وعلى كل منها
ففي كلامه تفسير الطائر بتفسيرين الاول العمل والثاني الكتاب الحقيقي وهو ما ذكره بقوله وقال

مجاهد الخ اه شيخنا (قوله لان اللزوم فيه أشد) عبارة أبي السعود في عنقه تصوير لشدة اللزوم وكمال الارتباط اه (قوله وقال مجاهد الخ) وقد روى عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال يا رسول ما أول ما يلقي الميت اذا أدخل قبره قال يا ابن مسعود ما سألتني عنه أحد الا أنت فأول ما يناديه ملك اسمه رومان يحوس خلال المقابر فيقول يا عبد الله اكتب عملك فيقول ليس معي دراة ولا قرطاس فيقول كفك قرطاسك ومدادك ريقك وقلبك أصبعك فيقطع له قطعة من كفنه ثم يجعل العبد يكتب وان كان غير كاتب في الدنيا فيذكر حينئذ حسناته وسيئاته كيوم واحد ثم يطوى الملك القطعة ويلقها في عنقه ثم قال رسول الله ﷺ وكل انسان ألزمنه طائر في عنقه أى عمله اه من تذكرة القرطبي (قوله ونخرج له يوم القيامة كتابا) أى مكتوبا فيه عمله لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها قال الحسن بسطت لك صحيفة ووكل بك مملكان فهما عن يمينك وعن شمالك فأما الذى عن يمينك فيحفظ حسناتك وأما الذى عن يسارك فيحفظ عليك سيئاتك حتى اذا امت طويت صحيفتك وجعلت معك في قبرك حتى تخرجك يوم القيامة اه خطيب (قوله اقرأ كتابك) روى عن قتادة انه يقرأ في ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئاً اه أبو السعود (قوله يلقيه منشورا) أى يلقي الانسان أو يلقيه الانسان اه أبو السعود (قوله كفى بنفسك) أى كفى نفسك فالبا زائدة في الفاعل وحسباً تميز وعليك متعلق به وهو اما بمعنى الحاسب أو بمعنى الكافي اه من البياض وفى السمين قوله حسباً فيه وجهان أحدهما أنه تمييز قال الزمخشري وهو بمعنى حاسب كضرب بمعنى ضارب وصرم بمعنى صارم ذكرهما سيبويه وعليك متعلق به من قولك حسب عليه كذا ويجوز أن يكون بمعنى الكافي ووضع موضع الشهيد فعندى بعلى لان الشاهد يكفى المدعى مأهمه فان قلت لم ذكر حسباً قلت لانه بمنزلة الشاهد القاضى والامين وهذه الامور يتولاها الرجال فكانه قيل كفى بنفسك رجلاً حسباً ويجوز أن تؤول النفس بمعنى الشخص كما يقال ثلاثة أنفس والثاني أنه منصوب على الحال وذكروا تقدم وقيل حسب بمعنى محاسب كخليط وجليس بمعنى مخالط ومجالس اه (قوله من اهتدى فانما يهتدى لنفسه) هذا حاصل ما تقدم من بيان كون القرآن هادياً لأقوم الطرائق ولزوم الاعمال لأصحابها أى من اهتدى بهدائه وعمل بما فى تضاعفه من الاحكام وانتهى عما نهاه عنه فانه تعود منفعة اهتدائه الى نفسه لا تتخطاه الى غيره ممن لم يهتدوا من ضل أى عن الطريقة التى يهتدى اليها فانما يضل عليها أى فانما وبال ضلاله عليها لاعلى من عداه ممن يباشره حتى يمكن مفارقة العمل لصاحبه ولا تزر وزر أخرى تأ كيداً بالجملة الثانية أى لا تحمل نفس حاملة لا وزر وزر نفس أخرى حتى يمكن تخلص النفس الثانية عن وزرها ويختل ما بين العامل وعمله من التلازم بل انما تحمل كل منهما وزرها وهذا تحقيق لمعنى قوله تعالى وكل انسان ألزمنه طائر في عنقه وأما ما يدل عليه قوله تعالى من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعته سيئة يكن له كفل منها وقوله تعالى ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم من حمل الغير وزر الغير وانتفاعه بحسنته وتضرره بسيئته فهو فى الحقيقة انتفاع بحسنة نفسه وتضرر بسيئته فان جزاء الحسنة والسيئة اللتين يعملهما العامل لازم له وانما الذى يصل الى من يشفع جزاء شفاعته لاجزاء أصل الحسنة والسيئة وكذلك جزاء الضلال مقصور على الضالين وما يحمله المضلون انما هو جزاء الاضلال وانما خص التأ كيداً بالجملة الثانية قطعاً للطباع الفارغة حيث كانوا يزعجونهم ان لم يكونوا على الحق فالتبعة على أسلافهم الذين قلدوهم اه أبو السعود (قوله يبين له) أى لل واحد (قوله أمرنا متريفاً) فى القاموس الترفة بالضم النعمة والطعام الطيب والشئ الظريف تخص به

لان اللزوم فيه أشد وقال مجاهد ما من مولود يولد الا وفى عنقه ورقة مكتوب فيها شقى أو سعيد (ونخرج له يوم القيامة كتابا) مكتوبا فيه عمله (يلقيه منشورا) صقنان لكتاب ويقال له (اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسباً) محاسباً (من اهتدى فانما يهتدى لنفسه) لان ثواب اهتدائه له (ومن ضل فانما يضل عليها) لان اثمها عليها (ولا تزر) نفس (وازره) آثمة أى لا تحمل (وزر) نفس (أخرى) وما كنا معذنين (أحداً) (حتى نبعث رسولا) يبين له ما يجب عليه (واذا أوردنا ن) نملك قرية (أمرنا متريفاً) منعماً بمعنى رؤسائها

والمفعول الثانى محذوف تقديره وما يشعركم ايمانهم * ويقرأ بالفتح وفيه ثلاثة أوجه أحدها أن بمعنى لعل حكاة الخليل عن العرب وعلى هذا يكون المفعول الثانى أيضاً محذوفاً والثانى أن لا زائدة فتكون أن وما عملت فيه فى موضع المفعول الثانى والثالث أن ان على بابها ولا غير زائدة والمعنى وما يدريك عدم ايمانهم وهذا جواب لمن حكم عليهم

صاحبك وتترف كفرح تنعم وأترفه النعمة أطعته أو نعمته كترفته تترىفا والمترف كسكرم المتروك
يصنع ما يشاء ولا يمنع والمتنع لا يمنع من تنعمه وتترف تنعم اه (قوله بالطاعة) متعلق بأمرنا (قوله وكم
أى كثير الخ) كم نصب بأهل كنا من القرون تميز لاسم ومن بعد نوح من لا بداء الغاية والاولى للبيان
فلذلك التحد متعلقهما وقال الحوفي الثانية بدل من الاولى وليس كذلك لاختلاف معنيهما وانما قال من
بعد نوح لانه أول من كذبه قومه ومن ثم لم يقل من بعد آدم اه كرخى (قوله وكفى بربك) الباء زائدة
في الفاعل وخير بصيرا تميز ان النسبة كفى وبذنوب متعلق بخبر بصيرا كما قال المفسر اه من
السمين (قوله عالما ببواطنها) لف ونشر مرتب (قوله العاجلة) نعت لمخوف أى البار العاجلة اه شيخنا
(قوله عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) قيد المجل والمجل له المشيئة والارادة لانه لا يحد كل متعم ما يتمناه
ولا كل واحد جميع ما يهواه وقيل الآية في المنافقين كانوا يراؤون المسلمين ويفزون معهم ولم يكن غرضهم
الامساك منهم في الغنائم ونحوها اه يضاوى (قوله بدل من له باعادة الجار) يعنى أن قوله لمن نريد بدل
بعض من كل أى من الضمير في له باعادة العامل وهو اللام في لن ومفعول نريد مخذوف أى لمن نريد تحجيلة
والضمير في له عائد على من الشرطية وهو في معنى الجمع ولكن جاءت الضمائر هنا على اللفظ لا على المعنى
اه كرخى (قوله ثم جعلنا له جهنم) جهنم مفعول أول وله مفعول ثان وقوله يصلاها حال من الضمير
في له وقوله مذموما مدحورا حالان من الضمير في يصلاها اه شيخنا (قوله ملوما) أى من الخلق
وقوله مدحورا أى من الخالق وفي المختار دحره يدحره من باب خضع طرده اه (قوله سعيها) فيه
وجهان أحدهما أنه مفعول به لان المعنى وعمل لها عملها والثاني أنه مصدر ولها أى من أجلها اه سمين
وفي الكرخى قوله سعيها اللاتق بها اشارة الى أن سعيها مفعول به أو حق سعيها فيكون مصدرا وفائدة
اللام اعتبار النية والاحلاص لانها للاختصاص اه (قوله اللاتق بها) وهو الاتيان بما أمر به والانتها
عما نهى عنه لا التقرب بما يخترعون بأرائهم اه أبو السعود (قوله حال) أى من الضمير في سعى
وقوله فأولئك فيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها والاشارة لمن جمع الشروط اه شيخنا وفي الخطيب
وعن بعض المتقدمين من لم يكن معه ثلاث لم ينفعه عمله ايمان ثابت ونية صادقة وعمل مصيب وتلا هذه
الآية اه (قوله مثابا عليه) فان شكر الله لعباده اثابهم وقبول أعمالهم اه شيخنا (قوله كلا) مفعول به
لنمدو قوله من الفريقين أى مرید الدنيا ومرید الآخرة وقوله بدل أى بدل كل أى بدل من المفعول وهو
كلا فكانه قيل نمدو لاء وهؤلاء الاول للاول والثاني للثاني فهو لف ونشر مرتب اه شيخنا (قوله
عطاء ربك فيها) أى المعطى فيها كالرزق والجاه اه وقوله ممنوعا عن أحد أى لا يمنع من مؤمن ولا كافر
تفضلا اه يضاوى (قوله انظر كيف فضلنا بعضهم) كيف منصوب على الحال بفضلنا اه يضاوى
وقوله على الحال أى انظر فضلنا بعضهم على بعض كائنا على أى حالة أو كيفية اه كازرونى وفي السمين
كيف نصب اما على التشبيه بالظرف واما على الحال وهى معلقة لانظر بمعنى تفكر اه (قوله وللاخرة)
اللام لام ابتداء أو قسم (قوله من الدنيا) أى درجاتها ومن تفضيلها اه شيخنا أى التفاوت في الآخرة
أ كبر لان التفاوت فيها بالجنة ودرجاتها والنار ودرجاتها اه يضاوى (قوله لا تجعل مع الله الخ)
خطاب للنبي والمراد غيره أو اكل مكاف وحاصل ما ذكر في هذه الآيات من التكاليف خمسة وعشرون
نوعا بعضها أصلى وبعضها فرعى وقد ابتدئت بالأصلى في قوله لا تجعل مع الله الخ وختمت به أيضا في قوله ولا
تجعل مع الله الها آخر فتلقى في جهنم ملوما مدحورا اه شيخنا وفي زاد ما بين الله ان سعادة الآخرة

بالطاعة على لسان رسلنا
(ففسقوا فيها) فخر جوا عن
أمرنا (فحق عليها القول)
بالعذاب (فدمرناها تدميرا)
أهل سكناها باهلاك أهلها
وتخريبها (وكم) أى كثيرا
(أهل كنا من القرون) الام
(من بعد نوح وكفى بربك
بذنوب عباده خيرا بصيرا)
عالما ببواطنها وظواهرها
وبه يتعلق بذنوب (من كان
يريد) بعمله (العاجلة) أى
الدنيا عجلنا له فيها ما نشاء لمن
نريد (التجيلة) له بدل من له
باعادة الجار (ثم جعلنا له) في
الآخرة (جهنم) يصلاها
يدخلها (مذموما) ملوما
(مدحورا) مطرودا عن
الرحمة (ومن أراد الآخرة
وسعى لها سعيها) عمل عملها
اللاتق بها (وهو مؤمن)
حال (فأولئك) كان سعيهم
مشكورا (عند الله) أى مقبولا
مثابا عليه (كلا) من
الفريقين (نمدت) نعطي
(هؤلاء هؤلاء) بدل (من)
متعلق بنمد (عطاء ربك)
في الدنيا (وما كان عطاء
ربك) فيها (مخطورا) ممنوعا
عن أحد (انظر كيف فضلنا
بعضهم على بعض) في الرزق
والجاه (وللاخرة) أكبر
أعظم (درجات وأكبر
تفضيلا) من الدنيا فينبغى
الاعتناء بهادونها (لا تجعل
مع الله الها آخر

منوطة بارادتها بأن يسمى سعيها وبأن يكون مؤمنا شرع في تفصيل هذه الامور الجملة فبدأ بشرح حقيقة
الايان وبيان ماهو العمدة فيه وهو التوحيد فقال لا تجعل الخ ثم ذكر عقبيه سائر الاعمال التي يكون من
عمل بها ساعيا في الآخرة اه (قوله فتعقد مذموما مخذولا) قعد يجوز أن تكون على بابها فينتصب
مابعدا على الحال ويجوز أن تكون بمعنى صار فينتصب مابعدا على الخبرية واليه ذهب الفراء والزحشرى
اه سمين وقوله على بابها على هذا الاحتمال تكون بمعنى تجزى وعبرة البيضاوى أو فتجزى من قولهم قعد
عن الشيء إذا عجز عنه اه وقوله مذموما أى من الخلق وقوله مخذ ولا أى من الخلق فقول الشارح
لانا صر لك تفسيرا للثاني اه شيخنا (قوله وقضى أمر) وقيل قضى بمعنى أوصى وقيل بمعنى حكم وقيل
بمعنى أوجب وقيل بمعنى ألزم اه سمين (قوله أن لا تعبدوا الاياه) أن هذه محتمل أن تكون مصدرية
فالانافية والفعل منصوب بحذف النون وهذا ما جرى عليه الشارح ويحتمل أن تكون مخففة من الثقلية
واسمها ضمير الشأن ولانافية فالفعل مجزوم بحذف النون اه شيخنا وقول الشارح أى بأن لا غير
سديد حيث أثبت النون بين الهمزة ولا النافية بقلم الجرزة فيقتضى أنها من رسم القرآن مع أنه ليس كذلك
وقد نص في شرح الجزرية على أن ما عدا المواضع العشرة يكتب موصولا أى لا تثبت فيه النون وتقدم نظير
هذا الاعتراض على صنيعه في سورة هود في قوله تعالى أن لا تعبدوا الا الله بأبسط من هذا فراجع ان شئت
(قوله بأن تبروها) في المصباح بر الرجل يبر براوزان علم يعلم علما فهو بر بالفتح وبار أيضا أى صادق أو
تقى وبررت والذى أبره براوبرور أحسنت الطاعة اليه ورفقت به وتحررت محابه وتوقيت مكارهه اه
وفي القاموس وبررت أبره كعامة وضربته اه (قوله اما يبلغن) ان شرطية ومازائدة والفعل مبنى على
الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة وقوله وفي قراءة الخ وعليه فالفعل مجزوم بحذف نون الرفع بخلافه على
القراءة الاولى فهو في محل جزم وعلى كلا القراءتين فجواب الشرط هو قوله فلا تقل لها الخ أى ان يبلغ
أحدهما الكبر عندك فلا تقل لها الخ والتقيد بهذا الشرط خرج مخرج الغالب من أن الولد انما يتهاون
بوالديه عند الكبر والافقوله فلا تقل لها الخ لا يختص بالكبيرين اه شيخنا وفي البيضاوى ومعنى عندك
أن يكونا في كنفك وكفالتك اه وقوله في كنفك أى في منزلتك وكفالتك أى في حال يلزمك فيه القيام
بأمرهما في المعيشة ككبر سنهما وعجزهما عن الكسب وغير ذلك اه شهاب (قوله وفي قراءة) أى
سبعية يبلغان بنون التوكيد المشددة بعد الالف اه شيخنا وقوله فاحدهما بدل أى بدل بعض وعلى هذه
القراءة فكلاهما فاعل بفعل محذوف تقديره أو يبلغ كلاهما هذا ما استحسنته السمين وأبو حيان لكن
في البيضاوى وكلاهما معطوف على أحدهما فاعلا أو بدلا ولذلك لم يحز أن يكون تأكيدا للالف اه (قوله
بفتح الفاء) أى من غير تنوين فقوله منونا الخ راجع للكسر فقط فالقراآت ثلاثة وكلها سبعية وهذه
القراآت الثلاثة جارية هنا وفي أف الذى في سورة الانبياء والذى في سورة الاحقاف اه شيخنا وذكر
السمين فيها أربع لغات ثم قال وقد قرئ من هذه اللغات بسبع ثلاث في المتواتر وأربع في الشواذ فقرأ نافع
وحفص بالكسر والتنوين وابن كثير وابن عامر بالفتح دون تنوين والباقيون بالكسر دون تنوين ولا
خلاف بينهم في تشديد الفاء وقرأ نافع في رواية أف بالرفع والتنوين وأبو السمال بضم من غير تنوين وزيد
ابن علي بالنصب والتنوين وابن عباس أف بالسكون اه (قوله منونا) أى للدلالة على التكثير أى لا تقل لها
أن تضجروا أقلق من كل فعل لكما وقوله وغير منون أى للدلالة على التعريف أى لا تقل لها أن تضجروا من فعل
خاص من أفعالكما اه شيخنا (قوله مصدر بمعنى تبا) أى خسرا أو قبحا بضم القاف أو فتحها كما في المختار
وهو ضد الحسن أى لا تقل لها خسرا لكما ولا تقل لها قبحا لكما ولا لأفعالكما وفى بعض النسخ تنونا

فتعقد مذموما مخذولا)
لانا صر لك (وقضى) أمر
(ربك أن) أى بأن (لا تعبدوا
الاياه) أن تحسنوا (بالوالدين
احسانا) بأن تبروها
(اما يبلغن عندك الكبر
أحدهما) فاعل (أو كلاهما)
وفي قراءة يبلغان فاحدهما
بدل من ألفه (فلا تقل لها
أف) بفتح الفاء وكسرها
منونا وغير منون مصدر
بمعنى تبا وقبحا (ولا
تنهرا)

بالكفر أبدا ويش من
ايانهم والتقدير لا يؤمنون
بها فحذف المفعول * قوله
تعالى (كالم يؤمنوا) مامصدرية
والكاف نعت لمصدر
محذوف أى تقريبا ككفرهم
أى عقوبة مساوية لمعصيتهم
و (أول مرة) ظرف زمان
وقد ذكر (ونذرهم) يقرأ
بالنون وضم الراء وبالياء
كذلك والمعنى مفهوم وقرأ
بسكون الراء وفيه وجهان
أحدهما أنه سكن لثقل توالى
الحركات والثاني أنه مجزوم
عطفا على يؤمنوا والمعنى
جزاء على كفرهم وأنه لم
يذرهم في طغيانهم يعمهون
بل بين لهم * قوله تعالى
(قبلا) يقرأ بضم القاف
والياء وفيه وجهان أحدهما
هو جمع قبيل مثل قليب
وقلب والثاني أنه

وقبحا وهو الذي عبر به المحلى في سورة الاحقاف والنقن القذارة والرائحة الكريهة كما سيأتي هناك هذا
والمشهور الذي صرح به غيره من المفسرين ان أف اسم فعل مضارع أى لا تقل لها أنا أتضجر من شيء
يصدر منك كخروج ريج بل اكرهما واخدمهما كما خدمك في مثل هذه الحالة ويمكن أن يحمل قوله
مصدر على أن المراد انه اسم فعل مدلوله المصدر على احد القولين فيه والراجح منهما أن مدلوله لفظ الفعل
اه شيخنا وفي الكرخى وهو مصدر أف يؤف أف بمعنى تباؤبجا أو هو صوت يدل على تضجر أو اسم
الفعل الذى هو أتضجر بنى على حركة للسالكين كسر على أصله وفتحاً تخفيفاً ولغاتة أربعون ذكرها ابن
عطية فلتراجع منه اه (قوله تزجرهما) أى عمالايحبك منهما باغلاظ اه يضاوى وفي السمين والنهر
الزجر بصياح وغلظة وأصله الظهور ومنه النهر لظهوره وقال الزمخشري النهى والنهر والنهم أخوات
اه (قوله واخفض لهما جناح الذل) فيه استعارة تبعية في الفعل حيث شئت الالة الجانب بخفض الجناح
بجامع العطف والرقعة واستعير الخفض للالة واشتق منه اخفض بمعنى الن أو أصلية في الجناح حيث شبه
الجانب بالجناح واستعير للجانب والاضافة من اضافة الموصوف لصفته فالمصدر وهو الذل بمعنى الذليل
وهذا كله أشار له الشارح في الحل اه شيخنا وفي السمين قوله جناح الذل هذه استعارة بليغة وذلك أن
الطائر اذا أراد الطيران نشر جناحيه ورفعهما ليرتفع واذا أراد ترك الطيران خفض جناحيه فجعل خفض
الجناح كناية عن التواضع واللين اه (قوله من الرحمة) من تعليلية بمعنى اللام كأشار له الشارح أى لاجل
الرحمة لا لاجل خوفك من العار اه شيخنا وفي السمين في من ثلاثة أوجه أحدها انها للتعليل فتعلق
بأخفض أى اخفض من أجل الرحمة والثاني انها ابتداءية قال ابن عطية أى أن هذا الخفض يكون ناشئاً من
الرحمة المستكنة في النفس الثالث أنهم في محل نصب على الحال من جناح اه (قوله وقل رب ارحمهما) أى
ادع لهما ولو خمس مرات في اليوم واليلة والكاف تعليلية أى من أجل أنهما راحماني حين ربياني صغيرا اه
شيخنا وفي اليبضاوى وقل رب ارحمهما أى ادع الله تعالى أن يرحمهما برحمته الباقية ولا تنكشف
برحمتك الفانية ولو كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديهما كارياني صغيرا أى رحمة مثل رحمتها
على وتربيتها وأرشادها لى في صغرى وفاء بوعدك للراحمين روى أن رجلاً قال لرسول الله
ﷺ ان أبوى بلغا من الكبر أنى ألى منهما فأوليا منى في الصغر فهل قضيت حقهما قال لا فانهما كانا
يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتهما اه (قوله كارياني حين ربياني الخ)
حملة على ذلك التقدير أنه جعل الكاف للتشبيه ولوجعلها للتعليل لم يحتج اليه وفي السمين قوله كما
ربياني صغيرا في هذه الكاف قولان أحدهما انها نعت لمصدر محذوف فقدرة الخوف في ارحمهما رحمة
مثل تربيتهم الى وقدره أبو البقاء رحمة مثل رحمتهم الى كأنه جعل التربية رحمة والثاني أنها للتعليل
أى ارحمهما لاجل تربيتهم كقوله واذكروه كاهدا كم اه (قوله طائعين لله) أى في حق الوالدين
وقوله فانه الخ مرتب على محذوف أى وفعلتم معهما خلاف الادب وقوله الى طاعته أى في حق
الوالدين وقوله وهم لا يضمرون عمقاً جملة حالية من فاعل صدر أو من الضمير المجرور في منهم
اه شيخنا وعبرة أبي السعود ان تكونوا صالحين قاصدين الصلاح والبر دون العقوق والفساد فانه
تعالى كان للادوايين أى الراجمين اليه تعالى مما فرط منهم مما لا يكاد يخلو عنه البشر غفورا لما وقع
منهم اه وفي القرطبي ربكم أعلم بما في نفوسكم أى من اعتقاد الرحمة بهما والحنو عليهما أو من
غير ذلك من الحقوق أو من جعل ظاهر برهما رياء وقال ابن جبير يريد البادرة التي تبدر كالفلتة
والذلة تكون من الرجل الى أبويه أو أحدهما لا يريد بذلك بأسا قال الله تعالى ان تكونوا صالحين

تزجرهما (وقل لهما قولا
كريما) جميلنا (واخفض
لهما جناح الذل) ألن لهما
جانبك الذليل (من الرحمة)
أى لرقتك عليهما (وقل
رب ارحمهما كما) راحماني
حين (ربياني صغيرا ربكم
أعلم بما في نفوسكم) من
اضمار البر والعقوق (ان
تكونوا صالحين) طائعين
لله (فانه كانه للادوايين)
الرجاعين الى طاعته
(غفورا) لمصدر منهم في
حق الوالدين

مفرد كقبل الانسان
ودبره وعلى كلا الوجهين
هو حال من كل وجاز
ذلك وان كان نكرة لما
فيه من العموم ويقر بألضم
وسكون الباء على تخفيف
الضمة ويقر أبكسر القاف
وفتح الباء وفيه وجهان
أيضا أحدهما هو ظرف
كقولك لى قبله حق والثاني
مصدر في موضع الحال أي
عيانا أو معانية (الأن يشاء
الله) في موضع نصب على
الاستثناء المنقطع وقيل
هو متصل والمعنى ما كانوا
ليؤمنوا في كل حال الا في
حال مشيئة الله تعالى وقوله
تعالى (وكذلك) هو نعت
لمصدر محذوف كاذكرنا
في غير موضع (وجعلنا)
متعدية الى مفعولين وفي
المفعول الاول وجهان

أى صادقين في نية البر بالدين فإن الله يغفر البادرة وقوله فانه كان للوايين غفورا وعذب الغفران مع شرط الصلاح والابوة الى طاعة الله قال سعيد بن المسيب هو العبد يتوب ثم يذنب ثم يتوب ثم يذنب وقال ابن عباس الاواب الحفيظ الذي اذا ذكر خطايه استغفر منها وقال عبيد بن عمير الذين يذكرون ذنوبهم في الخلاء ثم يستغفرون الله وهذه الاقوال متقاربة وقال عون العقيلي الاوابون هم الذين يصلون صلاة الضحى اه (قوله من بادرة) في المختار والبادرة الحدة وبدرت منه بواذر غضب أى خطأ وسقطات عندما احتداه (قوله وآت ذا القربى الخ) لما ذكر بيان حق الوالدين ذكر بيان حق الاقارب غير هما وبيان حق الفقراء والمساكين الاجانب والامر للوجوب عند أبى حنيفة فعنده يجب على الموسر مواساة أقاربه اذا كانوا محارم كالاخ والاخت وعند غيره للندب فلا يجب عند غيره الانفقة الاصول والفروع دون غيرهما من الاقارب اه شيخنا (قوله من البر) أى الاحسان بالمسال (قوله والصلة) أى صلة الرحم بالمال أو غيره فهو عطف عام على خاص اه شيخنا (قوله في غير طاعة الله) أى في المعصية (قوله كانوا اخوان الشياطين) أى أمثالهم في الشرارة فان التضيع والاتلاف شر أو أصدقاءهم وأتباعهم لانهم يطيعونهم في الاسراف والصرف في المعاصي والعرب تقول لكل من هو ملازم سنة قوم هو أخوم وكان الشيطان لربه كفورا أى جحود النعمة فما ينبغي أن يطاع لانه يدعو الى مثل عمله اه من الخازن والبيضاوى وعبارة السكرخى والمراد من هذه الاخرة التشبه بهم في هذا الفعل القبيح لان العرب يسمون الملازم للشيء أخاله فيقولون فلان أخو السكرم والجودو أخو الشعر اذا كان مواظبا على هذه الافعال اه (قوله وكان الشيطان لربه) على حذف مضاف أى لنعم ربه كما اشار له الشارح (قوله شديد الكفر لنعمه) فلا تتبعوه لانه يستعمل بدنه في المعاصي والافساد في الارض والاضلال للناس وكذلك من رزقه الله جاهها أو مالا فصرفه الى غير مرضاة الله كان كفورا لنعمة الله لانه موافق للشياطين في الصفة والفعل اه كرخى (قوله واما تعرضن) ان شرطية وما زائدة أى ان تعرض عنهم اه كرخى (قوله وما بعده) أى المسكين وابن السبيل اه شيخنا (قوله ابتغاء رحمة) يجوز أن يكون مفعولا من أجله ناصبة بعرض وهو من وضع المسبب موضع السبب لان الاصل واما تعرض عنهم لا عسارك كما أشار اليه في التقرير اه كرخى (قوله أى لطلب رزق) أى لكونك كنت محتاجا وفقيرا في وقت طلبهم منك اه شيخنا (قوله بان تعدم) أى وبان تدعولهم باليسر مثل أغناكم الله ورزقناواياكم اه بيضاوى (قوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك) نهى عن البخل فشبّه حال البخيل في امتناعه عن الانفاق بحال من يده مغلولة الى عنقه فلا يقدر على شيء من التصرف وحال من يسرف بحال من يبسط يده كل البسط فلا يبقى شيء في كفه اه زاده (قوله مغلولة الى عنقك) أى مضمومة اليه مجموعة معه في الغل وهو بضم الغين طوق من حديد يجعل في العنق هذا هو معنى اللفظ بحسب الاصل وقد عرفت المراد منه هنا اه زاده (قوله كل المسك) فيه تسميح وحقه أن يقول كل الامساك اذا الفعل من هذا المعنى امسك رباعيا فصدره الامساك وكانه انما عبر به لمشكلة كل البسط تأمل (قوله فتعقد) أى تصير فهو منصوب في جواب النهى ومعلوم ما محال واما خبر كاتقدم اه سمين (قوله ملوما) أى مذموم من الخلق والخالق وقوله محسورا أى نادما أو منقطعا بك لاشى عندك من حسره السفر اذا بلغ منه اه بيضاوى أى اذا أثر فيه اه زكريا وفي المختار والحسرة شدة التلهف على الشيء الفاتت تقول حسرت على الشيء من باب طرب وحسره أيضا فهو حسيرو حسره غير تحسيرا اه (قوله يضيقة) تفسير ليقدر فان يقدر ويقترب مترادفان اه شهاب (قوله ولا تقتلوا اولادكم) خطاب للوسرين

من بادرة وهم لا يضمنون عقوقا (وآت) أعط (ذا القربى) القرابة (حقه) من البر والصلة (والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا) بالانفاق في غير طاعة الله (ان) المبذرين كانوا اخوان الشياطين (أى على طريقتهن) (وكان الشيطان لربه كفورا) شديد الكفر لنعمه فكذلك أخوه المبذر (واما تعرضن عنهم) أى المذكورين من ذى القربى وما بعده فلم تعطينهم (ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) أى لطلب رزق تنتظره ياتيك فتعطينهم منه (فقل لهم قولا ميسورا) ليناسها بان تعدم بالاعطاء عند مجيء الرزق (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك) أى لا تمسكها عن الاتفاق كل المسك (ولا تبسطها) في الاتفاق (كل البسط فتعقد ملوما) راجع للاول (محسورا) منقطعا لاشى عندك راجع للثاني (ان ربك يبسط الرزق) يوسع (لمن يشاء ويقدر) يضيقة لمن يشاء (انه كان بعداده خير بصيرا) عالميا بواطنهم وظواهرهم فيرزقهم على حسب مصالحهم (ولا تقتلوا اولادكم)

بالوآد (خشية) مخافة
(املاق) فقر (نحن نرزقهم
واياكم ان قتلهم كان خطأ)
اثماً (كبيراً) عظيماً (ولا تقربوا
الزنا) أبلغ من لا تأتوه (انه
كان فاحشة) قبيحا (وساء)
بئس (سبيلا) طريقاهو (ولا
تقتلوا النفس التي حرم الله الا
بالحق ومن قتل مظلوما
فقد جعلنا لوليّه) لوارثه
(سلطاناً) تسليطاً على القاتل
فلا يسرف) يتجاوز الحد
(في القتل) بان يقتل غير
قاتله أو بغير ما قتل به (انه
كان منصوراً ولا تقربوا
مال اليتيم الا بالتي هي أحسن
حتى يبلغ أشده وأوفوا
بالعهد اذا عاهدتم الله أو
الناس (ان العهد كان مسؤولاً)
عنه

* أحدهما هو عدو والثاني
(الكل نبي) و (شياطين)
بدل من عدو * والثاني
المفعول الاول شياطين
وعدو المفعول الثاني مقدم
ولكل نبي صفة لعدو قدمت
فصارت حالا (يوحي) يجوز
أن يكون حالا من شياطين
وان يكون صفة لعدو وعدو
في موضع اعداء (غرورا)
مفعول له وقيل مصدر في
موضع الحال والهاء في (فعلوه)
يجوز أن تكون ضمير الإيحاء
وقد دل عليه يوحى

بدليل قوله خشية املاق أى خشية وقوع الفقر بكم ولذلك أخذكم هو وقدم ذكر الاولاد في قوله
نحن نرزقهم واياكم وتقدم في سورة الانعام نهى المعسرين بقوله ولا تقتلوا اولادكم من املاق أى
من أجل فقر واقع بكم ولذلك قدم ذكرهم في قوله نحن نرزقكم واياهم اه شيخنا وفي الكرخي حاصله
ان قتل الاولاد ان كان لحوف الفقر فهو من سوء الظن بالله وان كان لاجل الغيرة على البنات فهو سعى في
تخريب العالم فالاول ضد التعظيم لامر الله والثاني ضد الشفقة على خلق الله وكلاهما مذموم اه (قوله
بالوآد) أى الدفن بالحياة والاقتصار عليه لانه الذى كانوا يفعلونه والافقتل الولد حرام مطلقا اه
شيخنا (قوله كان خطأ) بوزن مثل فهو بكسر الخاء وسكون الطاء وبوزن شبه فهو بفتحين وبوزن
قتال فهو بكسر الخاء وفتح الطاء وبالمدة فيه ثلاث قراآت كلها سبعة اه شيخنا فعلى الاول هو
مصدر لخطي ومن باب علم وعلى الثانية اسم مصدر لا خطأ رباعيا وعلى الثالثة هو مصدر لخطأ وهو وان
لم يسمع لكانه سمع تخاطأ اه من البيضاوى ومحى تخاطأ يدل على وجود خاطأ لان تفاعل مطاوع فاعل
كباعده فتباعدون اولته فقتلوا اه زاده (قوله ولا تقربوا الزنا) في المصباح قربت الامر اقربه من
باب تعب وفي لغة من باب قتل قربانا بالكسر فعلته أو دانيته ومن الاول ولا تقربوا الزنا ويقال منه أيضا
قربت المرأة قربانا كناية عن الجماع ومن الثاني لا تقرب الحى أى لا تدن منه اه والعامية على قصر الزنا
وهي اللغة الفاشية وقرى بالمدة وفيه وجهان أحدهما أنه لغة في المقصور والثاني انه مصدر زاناً يزانيه
كقتال يقتال قتالا لانه يكون من اثنين اه سمين (قوله أبلغ من لا تأتوه) أى لانه يفيد النهى عن مقدمات
الزنا كاللئس والقبلة والنظرة والغمزة بالمنطوق وعن الزنا بمفهوم الاول اه كرخي (قوله وساء
سبيلا) أى الى النار (قوله التي حرم الله) أى حرم قتلها بأن عصمها وقوله الا بالحق وهو أحد ثلاث
كفر بعد ايمان وزنا بعد احسان وقتل مؤمن مهصوم عمدا كافي الحديث اه كرخي (قوله الا بالحق)
قال المعرب أى الا بسبب الحق فيتعلق بلا تقتلوا ويجوز ان يكون حالا من فاعل لا تقتلوا أى الامتنبسين
بالحق وأما تعلقه بحرم فبعيد وان صح ومعنى تحريمها تحريم قتلها اه شهاب (قوله غير قاتله) أى غير
قاتل المقتول (قوله انه) أى الولي كان منصوراً أى بثبوت القصاص له وبإعانة الحكام له على القصاص أى
استيفائه اه شيخنا وفي البيضاوى انه كان منصوراً الضمير أم المقتول فانه كان منصوراً في الدنيا
بثبوت القصاص بقتله وفي الآخرة بالثواب واما لوليّه فان الله تعالى نصره حيث أوجب القصاص له
وأمر الولاية بمعونته واما الذى يقتله الوالى اسرافاً بإيجاب القصاص أو التعزير والوزير والمسرف
اه (قوله ولا تقربوا مال اليتيم) الخطاب لأولياء اليتيم اه (قوله الا بالتي هي أحسن) استثناء مفرغ
من أعم الاحوال أى لا تقربوه بحال من الاحوال الا بالخصة التي هي أحسن من جميع الخصال وهي تنميته
والانفاق عليه منه بالمعروف وقوله حتى يبلغ أشده غاية لما فهم من الاستثناء من جواز قربانه أى فاقربوه
بالخصة التي هي أحسن الى أن يبلغ أشده فلا تقربوه بعد ذلك لان التصرف له حينئذاه شيخنا وفي
الكرخي والمراد بالاشد ههنا بلوغه الى حيث يمكنه بسبب عقله ورشدته القيام بمصالح ماله فحينئذ تزل
ولاية غيره عنه فان بلغ غير كامل العقل لم تزل الولاية عنه اه والاشد مفرد بمعنى القوة وقيل جمع لا واحده
من لفظة وقيل جمع شدة بكسر الشين وقيل جمع شد كذلك وقيل جمع شد بفتحها وعلى كل فالمراد به القوة أى
حتى يبلغ قوته والمراد بها بلوغه عاقلار شيداً وان كان الأشد في الاصل عبارة عن بلوغ ثلاث وثلاثين سنة
اه شيخنا (قوله اذا عاهدتم الله أو الناس) أو ما عاهدكم الله عليه من التكليف اه شيخنا (قوله ان العهد كان
مسؤولاً) أى مطلوباً يطلب من المعاهد أن لا يضيعه وبقي به أو مسؤولاً عنه فيسئل الناكث الناقض ويعاتب

عليه أو يسئل العهد لم نكثت تبكي تالنا كح كايقال للموودة باي ذنب قتلت فيكون تخيلا ويجوز ان يراه
ان صاحب العهد كان مسئلا اه يضاوى وقوله أو يسئل العهد بأن يكون ضمير مسئلا راجعا الى العهد
وينسب اليه السؤال على طريق الاستعارة بالكناية بأن يشبه العهد بمن نكث عهده ونسبة السؤال اليه
تخييل والاستشهاد بسؤال الموودة في قوله واذا الموودة سئلت باي ذنب قتلت في مجرد السؤال لان
سؤالها بعد الاحياء يوم القيامة وهو سؤال تحقيق وسؤال العهد تخييل اه زاده (قوله وأوفوا الكيل
الح) خطاب للبائعين وأخذ من هذا بعضهم أن أجرة الكيل على البائع لانهم من تمام التسليم وكذلك
عليه أجرة النقاد للثمن وهو كذلك كما هو مقرر في الفروع اه شيخنا (قوله بالقسطاس المستقيم)
هو رومي عرب ولا يقصد ذلك في عربية القرآن لان الجمي اذا استعملته العرب وأجرته مجرى
كلامهم في الاعراب والتعريف والتذكير ونحوها صار عربيا وقرأ حمزة والكسائي وحفص بكسر
القاف هنا وفي الشعراء اه يضاوى (قوله ذلك خير) أى ذلك المذكور من ايفاء الكيل والوزن
بالميزان المستوى خير أى في الدنيا لما فيه من اقبال المشترين على من يبيع وهو بهذه الحالة وأحسن تأويلا
أى في الآخرة أى أحسن عاقبة اه شيخنا (قوله ولا تقف) مجزوم بخذف الواو من بابي عداوسا
أى لا تقل رأيت ولم ترو سمعت ولم تسمع وعلمت ولم تعلم وقيل معناه لا نرم أحد بما ليس لك به علم
وقيل معناه لا تتبعه بالحدس والظن وقيل هو مأخوذ من القفا كأنه يقفوا الامور يتبعها ويتعرفها
وحقيقته أنه لا يتكلم فى أحد بالظن اه خازن (قوله كل أولئك) أى كل واحد من الحواس الثلاثة
كان عنه مسئلا لصاحبه في الآخرة اه شيخنا وعبرة البيضاوى كل أولئك مبتدأ خبره جملة كان عنه
وخبرها والضمير فى كان وفي عنه وفي مسئلا يود على كل أى كان كل واحد منها مسئلا عن نفسه يعنى
عما فعل به صاحبه ويجوز أن يكون الضمير فى عنه لصاحب السمع والبصر وقيل مسئلا مسند الى عنه
كقوله تعالى غير ان غضوب عليهم والمعنى يسئل صاحبه عنه وهو خطأ لان الفاعل وما يقوم مقامه لا يتقدم
وفيه دليل على أن العبد مؤاخذ بعزمه على المعصية اه وعبرة الكرخى كان عنه مسئلا لصاحب ماذا
فعل به أشار الى أن الضمير فى عنه لصاحب هذه الجوارح لدلائلها عليه وهو اختيار صاحب الكشف
ومن المعلوم أن السؤال لا يصح الا للعاقل وهذه الجوارح ليست كذلك بل العاقل الفاعل هو الانسان فهو
كقوله واسأل القرية والمراد أهلها وهو من الالتفات اذ لو جرى على ما تقدم لقل كنت عنه مسئلا والمعنى
أنه يقال للانسان لم سمعت ما لا يحل لك سماعك ولم نظرت ما لا يحل لك نظره ولم عزمتم على ما لا يحل لك
العزم عليه أو كان عن نفسه أى عما فعل به صاحبه مسئلا وعليه جرى القاضى والمعنى أن هذه الاعضاء
تسئل مجازا توحيها لاصحابها لانها حواس لها ادراك وجعلها فى هذه الآية مسئلة فهمى حالة من يعقل
ولذلك عبر عنها بكناية من يعقل كما مر وهذا أبلغ مما قبله اه (قوله مرحا) المرح شدة الفرح والباء فى
قوله بالكبر للابسة ومرحاحا على تقدير مضاف كما قدره الشارح أى لا تمش فى الارض حال كونك
ذا مرح أى بارحاً ملتبساً بالكبر والخيلاء اه شيخنا وفى المصباح مرح مرحاف وهو مرح مثل فرح فرحا
وزنا ومعنى وقيل المرح أشد الفرح اه (قوله انك لن تحرق الارض الح) لما كانت مشية المرح مشتملة على
شدة الوطء والتكبر على الارض بمشيه عليها وعلى التطاول قال تعالى فى تعليق النهى وكيف تتكبر على
الارض ولن تجعل فيها خرقا وشقا وكيف تتعظم وتتطاول ولن تبلغ الجبال طولاً فانت أحقر وأضعف من
كل واحد من الجادين فكيف يليق بك التكبر اه (قوله تتقها) بالثاء المثناة بالنون (قوله طولاً)
تمييز محمول عن الفاعل أى ولن يبلغ طولك الجبال أى تطاولك واستعلاؤك اه شيخنا (قوله هذا

وأوفوا الكيل) أتموه
(اذا كنتم وزنوا بالقسطاس
المستقيم) الميزان السوى
(ذلك خير وأحسن تأويلا)
ما لا (ولا تقف) تتبع
(ما ليس لك به علم ان السمع
والبصر والفؤاد) القلب
(كل أولئك كان عنه
مسئلا) صاحبه ماذا فعل به
(ولا تمش فى الارض مرحا)
أى ذا مرح بالكبر والخيلاء
(انك لن تحرق الارض)
تتقها حتى تبلغ آخرها
بكبرك (ولن تبلغ الجبال
طولا) المعنى أنك لا تبلغ هذا

وان تكون ضمير الزخرف
أو القول أو الغرور (وما
يفترون) ما بمعنى الذى أو
نكرة موصوفة أو مصدرية
وهى فى موضع نصب عطفا
على المفعول قبلها ويجوز أن
تكون الواو بمعنى مع * قوله
تعالى (ولتصغى) الجمهور
على كسر اللام وهو معطوف
على غرور أى ليغرر او لتصغى
وقيل هى لام القسم كسرت
لمسالم يؤكده الفعل بالنون
وقرى باسكان اللام وهى
مخففة لتوالت الحركات
وليست لام الامر لانه لم
يجزم الفعل وكذلك القول
فى (وليرضوه وليقتروا) و
(ما) بمعنى الذى والعائد

المبلغ فكيف تختال (كل ذلك) المذكور (كان سيئه عند ربك مكروهاً ذلك مما أوحى إليك) يا محمد (ربك من الحكمة) الموعظة (ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى في جهنم ملوماً مدحوراً) مطروداً عن رحمة الله (أفأصفاكم) أخلصكم يا أهل مكة (ربكم بالبين واتخذ

من الملائكة اثناً) محذوف أى وليقتروا الذى م مقترفوه وأثبت النون لما حذف الهاء * قوله تعالى (أفغير الله) فيه وجهان أحدهما هو مفعول ابتغى و (حكماً) حال منه * والثانى أن حكماً مفعول أبتغى وغير حال من حكم مقدم عليه وقيل حكماً تمييزاً (مفصلاً) حال من الكتاب و (بالحق) حال من الضمير المرفوع فى منزل * قوله تعالى (صدقا وعدلاً) منصوبان على التمييز ويجوز أن يكون مفعولان أملة وان يكون مصدراً فى موضع الحال (لا تبدل) مستأنف ولا يجوز أن يكون حالاً من ربك لثلاث فصل بين الحال وصاحبها بالاجنبى وهو قوله صدقا وعدلاً الآن يجعل صدقا وعدلاً حالين من ربك لا من الكلمات * قوله

(المبلغ) أى خرق الأرض وبلوغ الجبال طولاً والمقصود التهنيم بالمتكبر اه شيخنا (قوله كل ذلك الخ) إشارة إلى الخصال الخمس والعشرين المذكورة من قوله تعالى لا تجعل مع الله الها آخر اه يبيضاوى فأولها لا تجعل مع الله الها آخر ثانياً وثالثها وقضى ربك أن لا تعبدوا إلاياه لاشتماله على تكليفين الاسر بعبادة الله والنهى عن عبادة غيره رابعها وبالوالدين احساناً خامساً فلا تقل لهما أف سادساً ولا تنهرهما سابعها وقل لهما قولا كريماً ثامناً واخفض لهما جناح الذل تاسعها وقل رب ارحمهما عاشرها وآت ذا القربى حقه حادى عشرها والمسكين ثانى عشرها وابن السبيل ثالث عشرها ولا تبذر تبذيراً رابع عشرها فقل لهم الخ خامس عشرها ولا تجعل يدك مغلولة سادس عشرها ولا تبسطها الخ سابع عشرها ولا تقتلوا أولادكم ثامن عشرها ولا تقربوا الزنا تاسع عشرها ولا تقتلوا النفس عشروها فلا يسرف فى القتل والبقية وأوفوا بالعهد وأوفوا الكيل وزوا بالقسطاس ولا تقف ولا تمس الخ وكلها تكليفات اه زكريا وشهاب (قوله كان سيئه) فى قراءة سبعة بالتاء وفى أخرى سيئه بهاء الضمير وهما سبعيتان فعلى الاولى يكون قوله كل ذلك المذكور المراد به ما تقدم من المنيات وهى اثنا عشرة خصلة وثانث سيئه مراعاة لمعنى كل وقوله مكروهاً تدكيره مراعاة للفظها وعند ربك خبر ثان ومكروهاً خبر ثالث أى محرماً بغوضه فاعله معاقب عليه وعلى الثانية يكون المراد بقوله كل ذلك المذكور جميع ما تقدم من قوله لا تجعل مع الله الها آخر الى هنا وجملة خمسة وعشرون نوعاً من التكليف وقوله كان سيئه أى السيء منه وهو المنيات وهى اثنا عشر ويكون فى الآية اكتفاء أى وكان حسنه أى الحسن منه وهو المأمورات عند ربك مرضياً محموداً اه شيخنا وفى السكرخى قال فى الكشف فان قلت فاذكر من الخصال بعضها سيئاً وبعضها حسن ولذلك قرأ من قرأ سيئه بالاضافة فواجهه من قرأ سيئه قلت كل ذلك احاطة بما نهى عنه خاصة لا بجميع الخصال المعدودة اه (قوله ذلك) أى المذكور من قوله لا تجعل مع الله الها آخر الى هنا مما أوحى إليك ربك من الحكمة من تبعيضه أى بعض ما أوحى إليك وهو ثابت فى جميع الشرائع لم ينسخ وذكر هنا فى ثمان عشرة آية اولها لا تجعل الخ وذكر فى التوراة فى عشر آيات وقوله من الحكمة خبر ثان اه شيخنا وفى السمين ذلك مما أوحى مبتداً وخبر وذلك إشارة الى جميع ما تقدم من التكليف وهى أربعة وعشرون نوعاً اولها لا تجعل مع الها آخرها ولا تمس فى الأرض مرحاً ومما أوحى من التبعض لان هذه بعض ما أوحاه الله تعالى لنبىه ﷺ اه (قوله من الحكمة) أى التى هى معرفة الحق لذاته والخير للعمل به اه يبيضاوى فالتوحيد من القسم الاول وباقي التكليف من القسم الثانى اه زاده وفى السمين قوله من الحكمة يجوز فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون حالاً من عائد الموصول المحذوف تقديره من الذى أوحاه إليك حال كونه من الحكمة أو حال من نفس الموصول الثانى انه متعلق بأوحى ومن اما تبعضه لان ذلك بعض الحكمة واما لا ابتداء واما للبيان وحينئذ تتعلق بمحذوف الثالث أنهم مع مجرور هابدل مما أوحى اه (قوله ولا تجعل مع الله الها آخر) كرهه للتبعية على أن التوحيد مبدأ الأمور ومنتهاه فان من لا قصد له بطل عمله ومن قصد بفعله أو تركه غيره تعالى ضاع سميه وعلى أنه رأس الحكمة وملاكها ورب عليه أولاً ما هو فائدة الشرك فى الدنيا وثانياً ما هو نتيجته فى العقبى فقال فتلقى فى جهنم ملوماً ملوماً نفسك مدحوراً مبعداً من رحمة الله تعالى اه يبيضاوى وفى المختار دحره طرده وأبسه وبابه خضع اه (قوله أفأصفاكم ربكم الخ) لما أمر بالتوحيد ونهى عن اثبات الشريك لله أتبعه بذكر فساد طريقة من أثبت الولد له تعالى لاسيما أن يكون ذلك الولد أخس الاولاد فقال أفأصفاكم ربكم بالبنيين اه زاده والاستفهام للتقرير

والتوبيخ والنفي أى لم يفعل ذلك وقوله أخلصكم بيان للنفي اللغوي لان التصفية في اللغة معناها التخلص
ولكنه هنا ضمن معنى خصكم لاجل تعلق بالبين به اه شيخنا وألفه منقلبة عن واو لانه من صفا
يصفو وقوله واتخذ يجوز أن يكون معطوفا على أصفا كما يجوز أن تكون الواو لاجل وقد مقدره
واتخذ متعلفعلولين الاول انشا والثاني من الملائكة فحقه أن لا ترسم فيه ألف بعد التاء وهو كذلك في
المعلوم أن هذا جمع مؤنث سالم ونصبه بالكسرة فحقه أن لا ترسم فيه ألف بعد التاء وهو كذلك في
بعض النسخ وفي بعضها ثبوت الالف وقال القارى هو سهو من الناسخ وقال السكرخى هو جائز على لغة
قليلة تنصبه بالفتحة اه شيخنا (قوله لتقولون بذلك) أى بسبب ذلك الاعتقاد والمذهب وهو نسبة
البنات الى الله اه شيخنا وفي البيضاوى انكم لتقولون قولاً عظيماً إضافة الاول والى هو هي خاصة بعض
الاجسام لسرعة زوالها ثم بتفضيل أنفسكم عليه حيث تجعلون له ما تكرهون ثم يجعل الملائكة الذين هم
من أشرف الخلق أدونهم اه (قوله ولتدع صرنا) مفعوله محذوف أى صرنا أمثاله ومواظفة وقصصه
وأخبره وأوامره اه سمين وقد أشار له الشارح بقوله من الامثال الخ فن فيه زائدة في المفعول اه
شيخنا (قوله وما يزيدكم ذلك) أى التصريف والتبيين اه شيخنا (قوله قل لهم) أى في شأن الاستدلال
على ابطال التعدد الذى زعموه واثبات الواحدية وحاصل الدليل انه قياس استثنائى يستثنى فيه نقيض
التالى لينتج نقيض المقدم وحذف منه كل من الاستثنائية والنتيجة والتقدير لسكنهم لم يطالبوا طريقا
لقائله فلم يكن هناك تعدد اه شيخنا (قوله كما تقولون) الكاف في موضع نصب وفيها وجهان أحدهما أنها
متعلقة بما تعلق به مع من الاستقرار قاله الحوفي والثاني أنها نعت لمصدر محذوف أى كونا مشابها لما
تقولون والمراد بالمشابهة الموافقة والمطابقة اه من السمين وأبى السعود (قوله كما تقولون وقوله عما
تقولون) يقرأ بالياء التحتية فيهما وبالهاء فوقية فيها وبالياء التحتية في الاول والتاء الفرعية في الثانى
فالقراآت ثلاثة كلها سبعة وعلى الأخيرة يكون في الكلام التثنية اه شيخنا (قوله اذا اتبعوا) اذا
حرف جواب وجزاء قال الزمخشري واذا دل على ان ما بعده هو لا يتبعوا جواب لمقالة المشركون وجزاء
للو اه سمين (قوله ليقاتلوه) أى على عادة ملوك الدنيا عند تمردهم اه شيخنا (قوله وتعالى) عطف
على ما تضمنه المصدر تقديره تنزه وتعالى وعن متعلقة به وعلو مصدر واقع موقع التعالى كقوله أثبتكم
من الارض نباتا في كونه على غير المصدر اه سمين (قوله تسبح له السموات الخ) لما أبطل الله قول الذين
قالوا الملائكة بنات الله ونزه ذاته عما نسبوا اليه عقبه بقوله تسبح له السموات دلالة على ان الاكوان
بأسرها دالة شاهدة بتلك النزاهة ولكن المشركون لا يفهمون تسبيحها اه زاده فالقصد من هذا
توبيخهم وتقريرهم على اثباتهم الشركاء لله مع أن كل شىء عداهم ينزهه عن كل نقص اه شيخنا
(قوله من المخلوقات) أى الانس والجن والملوك وسائر الحيوانات والجمادات اه شيخنا (قوله أى يقول
سبحان الله ومحمده) ولا يسميها الا السكمل كالنبي وبعض الصحابة وجمهور السلف أنه على ظاهره من
ان كل شىء حيوانا كان أو جمادا يسبح بلسان المقال وهو الذى يشير له قول الجلال لانه ليس بافتكم
الصريح في أنه بلغة أخرى وذبح بعضهم الى التفصيل وهو ان تسبيح العتلاء بلسان المقال وتسبيح
غيرهم من الحيوان والجماد بلسان الحال حيث تدل تلك المخلوقات على الصانع وقدرته وإطيف حكمته
فكانها تنطق بذلك وبصير لها بمنزلة التسبيح اه فان قلت يمنع من شموله الثانى قوله ولكن لا تفقهون
تسبيحهم لانه مفقود لنا فاجواب أن الخطاب فيه للكفار وهم لم يفقهوا تسبيح الموجودات لانهم أثبتوا
لله شركاء وزوجا ولدابلهم غافلون عن أكثر دلائل التوحيد والنبوة والمعاد اه كرخى (قوله لانه
ليس بلغتمكم) أى بل بلغات لا تفهمونها أى ولانكم محجوبون عن سماعها وهذا يقتضى أن تسبيح

بنات لنفسه بزمكم (انكم
لتقولون) بذلك (قولا
عظيما ولقد صرنا) بينا
(في هذا القرآن) من الامثال
والوعود والوعيد (ليذكروا)
يتعضوا (وما يزيدكم) ذلك
(الانفورا) عن الحق (قل)
لهم (لو كان معه) أى الله
(آلهة كما تقولون اذا
لا بتغوا) طلبوا (الى ذى
العرش) أى الله (سديلا)
ليقاتلوه (سبحانه) تنزيها
له (وتعالى عما تقولون) من
الشركاء (علوا كبيرا
تسبح له) تنزهه (السموات
السبع والارض ومن فيهن
وان) ما (من شىء) من
المخلوقات (اليسبح)
ملتبسا (محمده) أى يقول
سبحان الله ومحمده (ولكن
لا تفقهون) تفهمون
(تسبيحهم) لانه ليس
بلغتمكم (انه كان حليما غفورا

تعالى (أعلم من يضل) في
من وجهان * أحدهما هي
بمعنى الذى أو نكرة موصوفة
بمعنى فريق فعلى هذا يكون
في موضع نصب بفعل دل
عليه أعلم لا بنفس أعلم لان
أفعل لا يعمل في الاسم
الظاهر النص والتقدير
يعلم من يضل ولا يجوز أن
يكون من في موضع جر
بالإضافة على قراءة من فتح
الياء لكلا يصير التقدير هو
أعلم الضالين فيلزم

حيث لم يعاجلكم بالعقوبة (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) أى ساترا لك عنهم فلا يرونك نزل فيمن أراد الفتك به صلى الله عليه وسلم (وجعلنا على قلوبهم أكنة) أغطية (أن يفقهوه) من أن يفهموا القرآن أى فلا يفهمونه (وفي آذانهم وقرا) ثقلا فلا يسمعون (واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا) عنه (نحن أعلم بما يستمعون به) بسببه من الجزء (اذ يستمعون اليك قراءتك (واذم نجوى) يتناجون بينهم أى يتحدثون (اذ) بدل من اذ قبله (يقول الظالمون) في تناجيهم (ان) ما (تتبعون الا رجلا مسحورا) مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى (انظر كيف ضربوا لك الامثال بالمشحور والكاهن والشاعر (فضلوا) بذلك عن الهدى (فلا يستطيعون سبيلا) طريقا ليه (وقالوا) منكرين للبعث (أنذا كنا عظاما ورفاتا) انما لمبعوثون خلفا جديدا

أن يكون سبحانه ضالا تعالى عن ذلك ومن قرأ بضم الياء فن في موضع نصب أيضا على ما بينا أى

الجماد بلسان المقال وهو الذى اختاره الخازن وأيده بأحاديث متعددة وهو قريب جدا: اه شيخنا (قوله حيث لم يعاجلكم بالعقوبة) أى على غفلتكم وسوء نظركم وجهلكم ولذا كان غفور المن تاب اه كرخى (واذا قرأت القرآن) أى مطلقا أو ثلاثايات مشهورات من النحل والكهف والجنانية وهى فى سورة النحل أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وفى سورة الكهف وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى حم الجنانية أفرأيت من اتخذ الهه هواه وأضله الله على علم الآية فكان الله تعالى يحجبه ببركة هذه الآيات عن عيون المشركين اه من الخطيب وفى القرطبي قلت ويزاد الى هذه الآيات أول سورة يس الى قوله فهم لا يبصرون فان فى السيرة فى هجرة النبي ﷺ ومقام على رضى الله عنه فى فراشه قال وخرج رسول الله ﷺ فأخذ حفنة من تراب فى يده واخذ الله على أبصارهم عنه فلا يرونه فجعل ينثر ذلك التراب على رؤسهم وهو يتلو هؤلاء الآيات من يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم الى قوله وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون حتى فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من هؤلاء الآيات ولم يبق منهم رجل الا وقد وضع على رأسه ترابا ثم انصرف الى حيث أراد أن يصرف اه (قوله وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) وهم المنكرون للبعث اه (قوله أى ساترا لك) أى فاسم المفعول بمعنى اسم الفاعل (قوله فيمن أراد الفتك) كآبى جهل وأم جميل زوجة أبى لهب والفتك بثلث الفاء أى القتل على غرة أى غيلة اه شيخنا وفى المصباح فتكت به فتكنا من باب ضرب وقتل وبعضهم يقول فتكنا مثلت الفاء بطشت به أو قتلته على غيلة وأفتكت به بالالف لغة اه (قوله فلا يرونك) هذا بالنسبة لبعضهم كان يحجب بصره عن رؤية النبي إذا أراد بمكره وهو يقر القرآن وبعضهم كان يحجب قلبه عن ادراك القرآن وسمعه من سماعه وهو المذكور بقوله وجعلنا على قلوبهم أكنة وبعضهم كان ينفر عند قراءة القرآن ولا يستطيع سماعه وهو المذكور بقوله واذا ذكرت ربك الخ اه شيخنا (قوله أغطية) ضمناها معنى الموانع فعداها بمن فى قوله من أن يفقهوه اه شيخنا (قوله ثقلا) بفتح القاف ضد الحفنة وأما بسكونها فهو واحد لا ثقلا أى لاحمال ويمكن ارادته هنا أيضا اه شيخنا (قوله وحده) فيه وجهان أحدهما انه منصوب على الحال وان كان معرفة لفظا لانه فى قوة النكرة اذ هو فى معنى منفردا والثانى انه منصوب على الظرف وهو قول يونس اه سمين (قوله نفورا) مفعول من أجله أو مفعول مطلق لقوله ولوا التقارب معناه ما يجوز أن يكون جمع نافر كقاعد وقعود وشاهد وشهود اه من اليبضاوى والشهاب وقوله عنه أى عن استماعه (قوله من الجزء) بيان لما وأشار به الى أن المشركين كانوا يهزؤون بالنبي صلى الله عليه وسلم فزل تهديد الهمة وتسليمه له صلى الله عليه وسلم نحن أعلم بما يستمعون به والباء سببية والمعنى ما يستمعون اليك بسببه وهو الجزء والتكذيب وعبارة الكواشى بما يستمعون به هازئين أو الباء بمعنى اللام وعبارة الكشف وبه فى موضع الحال كما تقول يستمعون بالجزء أى هازئين اه كرخى (قوله اذ يستمعون) ظرف لاعلم وكذا واذا نجوى أى نحن أعلم بغرضهم من الاستماع حين هم مستمعون اليك مضمرون له وحين هم ذو نجوى فيتناجون به ونجوى مصدر ويحتمل أن يكون جمع نجى اه يبضاوى (قوله بدل من اذ قبله) أى من اذم نجوى (قوله كيف ضربوا لك الامثال) أى حيث مثلك بالمسحور فقوله بالمسحور متعلق بالامثال أى شبهوك بالمسحور اه شيخنا (قوله أنذا كنا عظاما ورفاتا) الاستفهام للانكار والاستبعاد لما بين رطوبة الحى ويبوسة الرميم من المبالغة والمنافاة اه يبضاوى وقد تقدم

خلاف القراء في الاستفهامين في مثل هذه الآية في سورة الرعدو تحقيق ذلك والعامل في اذا محذوف تقديره أنبعث أو أنحشر اذا كنادل عليه مبعوثون ولا يعمل فيها مبعوثون لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها وكذا ما بعد الاستفهام لا يعمل فيما قبله وقد اجتمعنا هنا وعلى التقدير الذي ذكرته تكون اذا متمحضة للظرفية ويجوز أن تكون شرطية فيقدر العامل فيها جوابها تقديره أنذا كنا عظاما وورقاتنا نبعث أو يتقدر نحو ذلك فهذا المحذوف جواب الشرط عند سيديوه والذي انصب عليه الاستفهام عند يونس وقوله وورقات الرفات ما بولغ في دقها وتقنيته وهو اسم لاجزاء ذلك الشيء المفتت وقال القراء هو التراب يؤيده أنه تكرر في القرآن ترابا وعظاما ويقال رفت الشيء يرفه بالكسر أى كسره والفعال يغلب في التفریق كالخطام والرقاق والفتات وقوله خلقا جديدا يجوز فيه وجهان أحدهما أنه مصدر من معنى الفعل لا من لفظه أى نبعث بعثا جديدا والثاني أنه في موضع الحال أى مخلوقين اه سمين (قوله وورقاتا) أى اجزاء مفتتة فالرفات مفرد معناه ما ذكر فالرفات والخطام بمعنى اه شيخنا (قوله قل كونوا حجارة الخ) أى قل لهم جوابا عن انكارهم البعث بقولهم أنذا كنا عظاما وورقاتا الخ وهذا أمر تهجيز واهانة وانما عبر فيه بمادة السكون لتعبر بهم في سوء الهمة والمعنى على تقدير شرط جوابه محذوف قدره الشارح بقوله فلا بد من إيجاد الروح فيكم وتقدير الشرط هكذا لو تكونون حجارة مع أنها لا تقبل الحياة بحال أو حديد مع أنه اصلب من الحجارة أو خلقا آخر غيرهما كالجبال والسموات والارض فلا بد من إيجاد الحياة فيكم فان قدرته تعالى لا تقتصر عن احياائكم لا شتر اك الاجسام في قبول الاعراض فكيف اذا كنتم عظاما مرفوثة أى ممزقة وقد كانت طرية موصوفة بالحياة من قبل والشيء أقبل لما عهد فيه مما لم يعهد اه شيخنا وأصله في البيض اوى وفي زاده مانصه أجابهم الله تعالى بما معناه تحولوا بعد الموت الى اى صفة ترعمون انها أشد منافاة للحياة وأبعد عن قبولها كحصة الحجرية والحديدية ونحوهما فليس المراد الامر بل المراد أنكم لو كنتم كذلك لما أعجزتم الله عن الاعادة اه (قوله ما يكبر) نعم خلقا أى خلقا كائنات من الاشياء التى تكبر في صدوركم أى في قلوبكم أى في اعتقادكم عن قبول الحياة أى لو كنتم شيئا يكبر عنكم عن قبول الحياة لكونه أبعد شئ منها لا حياكم الله لا يتعاضى على قدرته تعالى شئ اه شيخنا (قوله فضلا) متعلق بحجارة وما بعده والمعنى لو كنتم حجارة أو حديدا أو خلقا آخر كالارض والسموات فضلا عن العظام والرفات اللذين ذكرتموها بقولكم أنذا كنا الخ لا حياكم الله فان أحياء الحديد والعظام بالنسبة اليه تعالى في طي قدرته اه شيخنا (قوله قل الذى فطركم) فيه ثلاث أوجه أحدها أنه مبتدأ وخبره محذوف أى الذى فطركم يعيدكم وهذا التقدير فيه مطابقة بين السؤال والجواب والثاني أنه خبر مبتدأ محذوف أى يعيدكم الذى فطركم الثالث أنه فاعل بفعل مقدر أى يعيدكم الذى فطركم ولهذا صرح بالفعل في نظيره عند قوله ليقولن خلقهن العزيز العليم وأول مرة ظرف زمان ناصبه فطركم اه سمين (قوله بل هى أهون) أى بالنظر لعقولنا وأفعالنا والافهما بالنسبة اليه تعالى على حد سواء كسائر أفعاله تعالى فخلق الجبل عنده مساو لخلق الذرة في السهولة أى الطوع وعدم التعاضى على قدرته تعالى اه شيخنا (قوله فسينغضون) في المختار نغض رأسه من باب نصر وجلس أى تحرك وأنغض رأسه حركه كالمتهجب من الشيء ومنه قوله تعالى فسينغضون اليك رؤسهم ونغض فلان رأسه أى حركه يتعدى ويلزم اه وفي السمين يقال أنغض رأسه ينغضها أى حركها الى فوق والى أسفل انغاضا فهو منغض وأمانغض ثلاثيا ينغض وينغض بالفتح والضم فبمعنى تحرك لا يتعدى يقال نغضت سنه أى تحركت تنغض نغضا ونغضا اه (قوله تعجبا) أى واستهزاء وسخرية (قوله أن يكون) محل أن مع ما في حيزها ما نصب على أنه خبر لعسى وهى ناقصة واسمها

قل لهم (كونوا حجارة أو حديد أو خلقا ما يكبر في صدوركم) يعظم عن قبول الحياة فضلا عن العظام والرفات فلا بد من إيجاد الروح فيكم (فسيقولون من يعيدنا الى الحياة قل الذى فطركم) خلقكم (أول مرة) ولم تكونوا شيئا لان القادر على البدء قادر على الاعادة بل هى أهون (فسينغضون) يحركون (اليك رؤسهم) تعجبا (ويقولون) استهزاء (مق) هو أى البعث (قل عسى أن يكون قريبا يوم يدعوكم يناديكم من القبور)

يعلم المضلين ويجوز أن يكون في موضع جر ما على معنى هو اعلم المضلين أى من يجد الضلال وهو من أضلته أى وجدته ضلالا مثل أحمدته وجدته محمودا أو بمعنى انه يضل عن الهدى * والوجه الثانى أن من استفهام في موضع مبتدأ ويضل الخبر وموضع الجملة نصب بيعلم المقدرة ومثله لنعلم أى الحزبين أحصى * قوله تعالى (وما لكم) ما استفهام في موضع رفع بالابتداء ولكم الخبر و(أن لا تأكلوا) فيه وجهان أحدهما حرف الجر مراد معه أى في أن لا تأكلوا كلاهما حذف حرف الجر كان في موضع

ضمير البعث أرفع على أنه فاعل بعسى وهى تامة أى عسى كونه قريباً أو وقوعه فى زمان قريب وانتصاب قريباً على أنه خبر كان ان كانت ناقصة وعلى الظرف ان كانت تامة أى ان يقع فى زمان قريب اه أبو السعود وقوله يوم يدعوكم منصوب بفعل مضمر أى اذكروا أو على أنه بدل من قريباً ان جعل ظرفاً اه أبو السعود (قوله على لسان اسرافيل) هذا أحد قولين والاخر أن المنادى جبريل وأن النافخ اسرافيل وصورة الدعاء والنداء أن يقول أيتها العظام البالية والاولصال المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يأمر كن أن تجتمعن لفصل القضاء اه من الجلال فى سورة ق (قوله فتجيئون دعوته) أى تبعثون فالاستجابة موافقة الساعى فيما دعا اليه وهى الاجابة لأن الاستجابة تقتضى طلب الموافقة فهى أو كد من الاجابة اه كرخى (قوله بحمده) حال من الواو فى تستجيئون أى فتجيئون حال كونكم حامدين لله على كمال قدرته لما قيل انهم ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك اه يبضاوى (قوله وقيل وله الحمد) أى وقيل المراد بالحمد انهم يقولون وله الحمد لكن عبارة الببضاوى المذكورة أسهل من هذه اه شيخنا وفى الخازن بحمده قال ابن عباس بأمره وقيل بطاعته وقيل مقرين بأنه خالقهم وباعثهم ويحمدونه حين لا ينفعهم الحمد وقيل هذا خطاب مع المؤمنين فانهم يبعثون حامدين اه (قوله ان لبثتم) ان نافية وهى معلقة للظن عن العمل وقيل من يذكر ان النافية فى أدوات تعليق هذا الباب (قوله فى الدنيا) أى أو فى القبور وعبارة الببضاوى وتستقصرون مدة لبثكم فى القبور كالذى مر على قبره أو مدة حياتكم بما ترون من الهول انتهت (قوله يقولوا التى هى أحسن) أى ولا يتخاشنوا معهم فى الكلام كان يقولو لهم انكم من أهل النار فانه يهيجهم الى الشر مع أن عاقبة أمرهم مغيبة عنا والمراد بالكلمة الكلمة اللغوية على حد قوله * وكلمة بها كلام قديم اه شيخنا (قوله ان الشيطان الخ) تعليل لقوله يقولوا التى هى أحسن وقوله بينهم أى بين المؤمنين والمشر كين وقوله ان الشيطان كان للإنسان الخ علة لقوله ان الشيطان ينزع بينهم اه شيخنا وفى الحقيقة المثلل محذوف يعلم بطريق المفهوم تقديره ولا يقولوا غير الاحسن وهو القول الحسن على النفوس لان الشيطان ينزع بينهم الخ اه (قوله ينزع بينهم) من باب نفع فى القائموس ونزعه كمنعه طعن فيه واغتابه وبينهم أفسدوا غرى ووسوس اه (قوله يفسديهم) أى يهيج الشر لعل الخاشنة معهم تفضى الى العناد وازدياد الفساد اه شيخنا (قوله هى ربكم أعلم بكم) أى وما بينهم ما هو قوله ان الشيطان ينزع بينهم ان الشيطان الخ اعترض أى قل للمؤمنين يقولو للكفار ربكم أعلم بكم الخ ولا يصح حوا بانهم من أهل النار فانه يهيجهم على الشر اه شيخنا (قوله ربكم أعلم بكم) أى بعاقبة أمرهم كما يدل عليه قوله ان يشأ يرحكم الخ تأمل (قوله بالتوبة) الباء سببية وكذا فيما بعده (قوله وما أرسلناك عليهم وكلاً) أى ما كولا اليك أمرهم فتقسمهم على الايمان وانما أرسلناك مبشراً ونذيراً فادارهم ومراً أصحابك بالتحمل منهم اه يبضاوى (قوله فتجبرهم) فى المصباح وجبرت الرجل على الشئ من باب قتل وأجبرته لغتان جيدتان اه فيقرأ ما هنا بضم التاء وفتحها اه (قوله وهذا) أى أمره بأن يأمر المؤمنين بان يقولو للكفار الكلام اللين ويداروهم فى الكلام قبل الامر الخ أى فهو منسوخ بقوله يأمرها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم الخ اه شيخنا (قوله بمن فى السموات والارض) أى بأحوالهم فيختار منهم لنبوته وولايته من يشاء وهو رد لاستبعاد قریش أن يكون يتيم أبى طالب نبياً وأن يكون العراة الجوع أصحابه اه يبضاوى وقوله يتيم أبى طالب عبر بهذه العبارة حكاية عن الكفار والا فلا يجوز اطلاقها على النبي ﷺ حتى انه أفق بعض

على لسان اسرافيل (فتستجيئون) فتجيئون دعوته من القبور (بحمده) بأمره وقيل وله الحمد (وتظنون ان) ما (لبثتم) فى الدنيا (الا قليلاً) لهول ماترون (وقل لبعادى) المؤمنين (يقولوا) للكفار الكلمة (التى هى أحسن) ان الشيطان ينزع يفسد (بينهم) ان الشيطان كان للإنسان عدواً مبيناً (بين) العدو والعادى والكلمة التى هى أحسن هى (ربكم أعلم بكم) ان يشأ يرحكم (بالتوبة) والايمان (أو ان يشأ) تعذيبكم (يعذبكم) بالموث على الكفر (وما أرسلناك عليهم وكلاً) فتجبرهم على الايمان وهذا قبل الامر بالقتال (و ربك أعلم بمن فى السموات والارض) فيخصهم بما شاء على قدر أحوالهم

نصب أو فى موضع جر على اختلافهم فى ذلك وقد ذكر فى غير موضع والثانى أنه فى موضع الحال أى وأي شئ لكم تاركين الا كل وهو ضعيف لان أن تمحض الفعل للاستقبال وتجمله مصدرًا فيمتنع الحال الا أن تقدر حذف مضاف تقديره وما لكم ذوى أن لا تأكلوا والمفعول محذوف أى شيئاً مما ذكر اسم

ولقد فضلنا بعض النبيين على
 بعض) بتخصيص كل منهم
 بفضيلة كوسى بالكلام
 و ابراهيم بالخلة ومحمد
 بالاسراء (وآتيناه داود
 زبوراً قل لهم (ادعوا
 الذين زعمتم) أنهم آلهة
 (من دونه) كالملائكة
 وعيسى وعزير (فلا
 يملكون كشف الضر
 عنكم ولا تحويلاً) له الى
 غيركم (أولئك الذين
 يدعونهم آلهة) (يبتغون)
 يطلبون (الى ربهم الوسيلة)
 القربة بالطاعة (أيهم)
 بدل من واو يبتغون أى
 يبتغيها

الله عليه (وقد فصل)
 الجملة حال ويقرأ بالضم
 على ما لم يسم فاعله وبالفتح
 على تسمية الفاعل وبتشديد
 الصاد وتخفيفها وكل
 ذلك ظاهر (الاما اضطررتم)
 ما فى موضع نصب على
 الاستثناء من الجنس من
 طريق المعنى لانه ونجهم
 بترك الاكل مما سمى عليه
 وذلك يتضمن اباحة الاكل
 مطلقاً وقوله وقد فصل
 لكم ما حرم عليكم أى فى
 حال الاختيار وذلك حلال
 فى حال الاضطرار * قوله
 تعالى (انكم لمشركون)
 حذف الفاء من جواب
 الشرط وهو حسن اذا
 كان الشرط بلفظ الماضى
 وهو هنا كذلك وهو قوله
 وان أطعمتموه

المالكية بقتل قائلها كما فى الشفاء فكان ينبغى للصنف تركها والجوع بضم الجيم وتشديد الواو وجمع
 جائع اه شهاب وفى هذه الباء قولان أشهرهما أنها تتعلق بأعلم كما تعلقت الباء بأعلم قبلها ولا يلزم من
 ذلك تخصيص علمه بمن فى السموات والارض فقط والثانى أنها متعلقة بعلم مقدراً قاله الفارسي
 محتجاً بأنه يلزم من ذلك تخصيص علمه بمن فى السموات والارض وهو وولم لانه لا يلزم من ذكر الشئ نفي
 الحكم عما عداه وهذا هو الذى يقول الاصوليون انه مفهوم للقب ولم يقل به الا أبو بكر الدقاق فى طائفة
 قليلة والاصح خلافه فالجمهور على أن اللقب لا يحتج به اه كرخى (قوله) ولقد فضلنا بعض النبيين
 على بعض) أى بالفضائل النفسانية والتبرى عن الملائق الجسدية لا بكثرة الاموال والاتباع حتى
 داود عليه السلام فان شرفه بما أوحى اليه من الكتاب لا بما أوتيته من الملك وقيل هو إشارة
 الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله وآتيناه داود زبوراً تنبيه على وجه تفضيله وهو انه
 خاتم الانبياء عليهم السلام وأمه خير الامم المدلول عليه بما كتب فى الزبور من أن الارض يرثها عبادى
 الصالحون اه يضاوى (قوله) وآتيناه داود زبوراً) وهو كتاب أنزل على داود يشتمل على مائة
 وخمسين سورة أطولها قدر ربع من القرآن وأقصرها قدر سورة اذا جاء نصر الله وكهادهاء لله وتحميد
 ليس فيها حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود ولا أحكام وانما خص كتاب داود بالذكر لان اليهود
 زعمت أنه لانبى بعدموسى ولا كتاب بعد التوراة فكذبهم الله بقوله وآتيناه داود زبوراً والمعنى أنهم لم
 ينكروا فضل النبيين فكيف ينكرون فضل محمد واعطاءه القرآن اه خازن وفى أبي السعود
 وتعريف الزبور تارة وتنكيره أخرى اما لانه فى الاصل فعول بمعنى المفعول كالخلوب أو مصدر بمعناه
 كالقبول واما لان المراد ابتداء داود زبوراً من الزبر فيه ذكره ^{صلى الله عليه وسلم} اه (قوله الذين زعمتم) مفعولاً
 الزعم محذوفان لفهم المعنى أى زعمتموه آلهة فحذفهما اختصاراً جائز واقتصاراً فيه خلاف اه سمين
 وقدرهما الشارح بقوله أنهم آلهة اه (قوله من دونه) فيه تقديم وتأخير تقديره قل ادعوا الذين من
 دون الله زعمتم أنهم شركاء فلا يراد السؤال كيف قال من دونه مع أن المشركين مازعموا غير الله الهادون
 الله بل مع الله على وجه الشراكة اه كرخى (قوله كالملائكة) أى كطائفة منهم أى وكطائفة من الجن
 وكريم وليس المراد بالآلهة هنا ما يشمل الاصنام بل خصوص من له عقل لاجل قوله فيما يأتى أولئك الذين
 يدعون الخ اه شيخنا (قوله فلا يملكون) أى لا يستطيعون (قوله أولئك الذين) أولئك مبتدأ واقع
 على الذين زعموه آلهة من العقلاء والخبر قوله يبتغون وما عطف عليه من قوله ويرجون رحمته ويخافون
 عذابه والذين بدل من أولئك أو عطف بيان عليه فهو واقع على المعبودين والواو فى يدعون واقعة على
 العابدين فليست عائداً لموصول بل هو محذوف كما قدره الشارح اه شيخنا وفى السمين قوله أولئك الذين
 يدعون أولئك مبتدأ وفى خبره وجهان أظهرهما أنه الجملة من يبتغون والموصول نعت أو بيان أو بدل
 والمراد باسم الإشارة الانبياء الذين عبدوا من دون الله والمراد بالواو العباد لهم ويكون العائد على الذين محذوفاً
 والمعنى أولئك الانبياء الذين يدعونهم المشركون لكشف ضرهم أو يدعونهم آلهة ففعلوها أو مفعولاً لها
 محذوفان ويجوز أن يكون المراد بالواو ما أريد بأولئك أى أولئك الانبياء الذين يدعون ربهم أو الناس الى
 الهدى يبتغون ففعل يبتغون محذوف والثانى أن الخبر بنفس الموصول ويبتغون على هذا حال من
 فاعل يدعون أو بدل منه اه والمعنى ان هؤلاء المعبودين لهم مفتقرون الى الله وراجون رحمته
 وخائفون عذابه فلا يصلحون للالوهية لان الاله يكون غنياً الغنى المطلق اه شيخنا (قوله القربة
 بالطاعة) أى التقرب بالطاعة (قوله بدل من واو يبتغون) أى واقرب خبر مبتدأ محذوف والجملة

صلة أى اه (قوله الذى هو أقرب اليه) أى الى مناجاته وهم الملائكة وقوله فكيف بغيره أى بغير
 الاقرب كعيسى وقوله ويرجون رحمته أى الجنة (قوله فكيف يدعونهم آلهة) أى والاله لا يكون
 محتاجا اه (قوله كان محذورا) أى حقيقة بان يحذره أى يخافه كل أحد حتى الرسل والملائكة اه
 بياضوى (قوله وان من قرية) من زائدة فى المبتدا أى قرية طائفة أو عاصية ثم قسمها بقوله الانحن
 مهلكوها أى الطائفة وقوله أو معذبوها أى العاصية اه شيخنا (قوله الانحن مهلكوها قبل يوم
 القيامة بالموت) أى فان الهلاك قد يستعمل فى الموت كقوله ان امرؤ هلك أى مات فتحمل الاهلاك على
 الامانة من غير تسليط أحد على الميت أخذ من المقابلة وقال الزجاج أى ما من قرية الا وسهلك اما بموت
 واما بعذاب وقال مقاتل أما المؤمنة الصالحة بالموت وأما الصالحة فبالعذاب اه زاده (قوله وما منعنا أن
 نرسل الخ) سبب نزول هذه الآية أنهم قالوا للنبي اقلب لنا الصفا ذهابا وسير لنا هذه الجبال عن مكة لنزرع
 مكانها فان فعلت آمنا بك فسأل الله سبحانه وتعالى فى ذلك فقال له نفعل ذلك لكن ان لم يؤمنوا
 أهلكنهم لان هذه عادتنا فى الامم الماضية ونحن لانزيد اهلها كهم لان بعضهم سيؤمن وبعضهم سيملدن
 يؤمن وسينصرك من يؤمن منهم فيتم أمرك ويظهر اه شيخنا (قوله أيضا وما منعنا الخ) أى ما السبب
 فى ترك الاتيان بها الا أن كذب بها الاولون أى الطريقة تكذيب الاولين وهى اهلا كتمان كذب
 بعد أن تأتيه بما اقترح فلم يؤمن اه شيخنا وفى زاده أى وما منعنا أن نرسل بها الاعلنا بأن الآخرين
 يكذبون بها كما كذب بها الاولون فيستوجبون عذاب الاستئصال على ما جرت به السنة الالهية اه
 وفى السمين قوله وما منعنا أن نرسل بالآيات الا أن كذب بها الاولون أن الاولى وما فى حيزها فى محل
 نصب أو جرعلى اختلاف القولين لانه على حذف الجار أى من أن نرسل والثانية وما فى حيزها فى محل
 رفع بالفاعلية أى ما منعنا من ارسال الرسل بالآيات الا تكذيب الاولين أى لو أرسلنا الآيات المقترحة
 لقريش لاهلكوا عند تكذيبهم كعادة من قايهم لكن علم الله تعالى أنه يؤمن بعضهم ويلد بعضهم من
 يؤمن فلذلك لم يرسل الله الآيات لهذه المصلحة وقد رآوا البقاء مضافا قبل الفاعل فقل تقديره الا هلاك
 التكذيب كانه يعنى أن التكذيب نفسه لم يمنع من ذلك وانما منع منه ما يترتب على التكذيب وهو
 الاهلاك ولا حاجة الى ذلك لاستقامة المعنى بدون اه وعبارة الكرخى والمنع هنا مجاز عن الترك كانه
 قال وما كان سبب ترك الارسل بالآيات الا تكذيب الاولين فلا يرد كيف قال وما منعنا الخ مع أنه تعالى
 لا يمنعه عن ارادته مانع أى لانه محال فى حقه اه (قوله بالآيات) الباء زائدة كإشير اليه قوله لما أرسلناها
 أولم لا بسة والمفعول محذوف أى وما منعنا أن نرسل نبيا حاله كونه ملتبسا بالآيات اه وقوله التى اقترحها
 الخ كقلب الصفا ذهابا وازالة الجبال عن مكة ليزرعوا مكانها اه شيخنا (قوله آية) أى معجزة
 مبصرة بكسر الصاد باتفاق السبعة والاسناد مجازى أى يبصرونها خارجة من الصخرة وقرىء شاذا
 بفتح الصاد وهى ظاهرة وقول الشارح بينة واضحة يشير به الى التجوز فى الاسناد اه شيخنا وفى
 السمين مبصرة حال وهو اسناد مجازى اذا مراد ابصار أهلها ولو لكنها لما كانت سببا فى الابصار نسب
 اليها اه والظاهر أن المراد الابصار المعنوى وهو الاهتداء بها والتوصل بها الى تصديق نبيه
 وعلى هذا تظهر السببية فان وجودها سبب فى هذا المعنى وأما حمل الابصار على الحسى فلا تظهر
 فيه السببية اذ لا يقال انها سبب فى ابصار الناس لها فلي تأمل ثم رأيت فى الكرخى مانصه قوله مبصرة
 حال أى ذات ابصار واطافة الابصار اليها مجاز لما كانت يبصر بها الناس رشدهم ويستدلون
 على صدق الرسول فان قلت ما وجه ارتباط هذا بما قبله فالجواب أنه لما أخبر بأن الاولين

الذى هو (أقرب) اليه
 فكيف بغيره (ويرجون
 رحمته ويخافون عذابه)
 كغيرهم فكيف تدعونهم
 آلهة (ان عذاب ربك كان
 محذورا وان) ما (من قرية)
 أريد أهلها (الانحن
 مهلكوها قبل يوم القيامة)
 بالموت (أو معذبوها عذابا
 شديدا) بالقتل وغيره (كان
 ذلك فى الكتاب) اللوح
 المحفوظ (مسطورا) مكتوبا
 (وما منعنا ان نرسل
 بالآيات) التى اقترحها أهل
 مكة (الا أن كذب بها
 الاولون) لما أرسلناها
 فأهلكناهم ولو أرسلنا الى
 هؤلاء لكذبوا بها
 واستحقوا الاهلاك وقد
 حكمنا بامهالهم لاتمام أمر
 محمد (وأتينا بمود النافقة)
 آية (مبصرة) بينة واضحة
 (فظلموا) كفروا (بها)
 فأهلكوا

* قوله تعالى (أو من كان)
 من بمعنى الذى فى موضع
 رفع بالابتداء (ويعشى
 به) فى موضع نصب صفة
 لنور (كن) خبر المبتدا
 (ومثله) مبتدا (وفى الظلمات)
 خبره وليس بخارج فى
 موضع الحال من الضمير
 فى الجار ولا يجوز أن يكون
 حال من الهاء فى مثله للفصل
 بينه

كذبوا بالآيات المقترحة عين منها ناقة صالح لأن آثار ديارهم الهالككة باقية في ديار العرب قريبة من حدودهم
 يبصرها صادرهم وواردم اه (قوله وما نرسل بالآيات) أى المقترحة الاتخوف من نزول العذاب
 المستأصل فإن لم يخافوا نزل أو بغير المقترحة كالمحجزات وآيات القرآن الاتخوف بما عذاب الآخرة فإن
 أمر من بعث اليهم مؤخر إلى يوم القيامة والباء مزيدة أوفى موضع الحال والمفعول محذوف اه يبضاوى
 أى ما نرسل نديما ملتبس بالآيات فتكون الباء للابسة على الثانى اه شهاب (قوله الاتخوف بالعباد فيؤمنوا)
 فيه اشارة الى جواب عن سؤال هو أن هذا يدل على الارسال بالآيات وقوله قبل وما نرسلنا ان نرسل
 بالآيات يدل على عدمه وايضا ذلك أن المراد بالآيات هنا العبر والدلالات وفيما قبله الآيات المقترحة وقوله
 الاتخوف بما يجوز أن يكون مفعولا له وان يكون مصدرا في موضع الحال أمان الفاعل أى مخوفين أو من
 المفعول أى خوفاتها واليه أشار في التقرير اه كرخى (قوله واذا قلنا لك) أى واذا كراذ أو حيننا اليك
 ان ربك احاط بالناس فهم في قبضة قدرته أو احاط بقريش بمعنى أهلهم من احاط بهم العدو فهو
 بشارة بوقعة بدر والتعبير بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه اه يبضاوى (قوله فهو يعصمكم منهم) أى من
 قتلهم لك دون غيرهم من الأذى لانه قد وقع كثيرا اه شيخنا (قوله النى أريناك عيانا) أى يقظة بعين رأسه
 أى فالمراد بالرؤية بالآلاف الرؤية بالتاء وهى البصرية وان كان هذا الاستعمال قليلا اذا الكثير فى التى بالالف
 هى الحسية اه شيخنا وعبارة الكرخى وما جعلنا الرؤيا فى المعراج وعلى اليقظة فهى بمعنى الرؤية
 فتسميتها رؤيا لوقوعها بالليل وسرعة تقضيها كأنها منام اه (قوله والشجرة) أى وما جعلنا الشجرة فهى
 معطوفة على الرؤيا وقوله الملعونة أى المؤذية أو المذمومة فنعته بذلك مجاز لان العرب تقول لكل طعام ضار
 أنه ملعون أو المراد الملعون طعاموها لان الشجرة لا ذنب لها وقيل بل هو على الحقيقة ولعنها ابعادها من رحمة
 الله لانها تخرج فى أصل الجحيم اه كرخى (قوله وهى الزقوم) وهى أخبث الشجر المروهى تنبت بهامة
 وتنبت فى الآخرة بأصل الجحيم أى فعرها وتكون طعام أهل النار اه شيخنا (قوله اذا قالوا النار تحرق
 الخ) أى فنسبوا لله العجز عن خلق شجرة فى النار وهو قادر على أكثر منه ويقويه أن النعمة تبتلع الجمر
 والحديد الحمى بالنار ولا يحرقها وان طير السمندل يتخذ من وبره مناديل فاذا اتسخت ألقيت فى النار
 فيزول ويسخها وتبقى بحالها اه شيخنا وعبارة الكرخى اذا قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبت
 أى فكيف تنبت فيها شجرة رطبة غافلين عن قدرة حافظ وبر السمندل فى النار والسمندل دويبة ببلاد
 الترك يتخذ من وبرها مناديل اذا اتسخت طرحت فى النار فيذهب الوسخ ويبقى المنديل سالما لا تعمل
 النار قائمه فى الكشاف اه (قوله ونخوفهم بها) عبارة أبى السعود ونخوفهم بها ونظائرهما من الآيات
 فان الكل للتخويف واشار صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار اه (قوله نصب بنزع
 الخافض) عبارة السمين قوله طينافيه أوجه أحدها أنه حل من من والعاقل فيها أسجد أو من عائد هذا
 الموصول أى خلقته طينا فاعمل فيها خلقت وجاز وقوع طيننا حالا وان كان جامدا لدلالته على الاصلة
 كانه قال متأصلا من طين الثانى أنه منصوب على اسقاط الخافض أى من طين كما صرح به فى الآية الاخرى
 وخلقته من طين الثالث أن ينتصب على التمييز قاله الزجاج وتبعه ابن عطية ولا يظهر ذلك اذ لم يتقدم ابهام
 ذات ولا نسبة (قوله هذا الذى) هذا مفعول أول والذى بدل منه أوصفه له وكرمت صلة الموصول
 والمفعول الثانى محذوف تقديره لم كرمته على ولم يحبه عن هذا السؤال اهمالاه وتحقير حيث اعترض على
 مولاه وسأله بلم اه شيخنا وعبارة أبى السعود أريتك الخ الكاف لتأ كيد الخطاب لا محل لها من الاعراب

(وما نرسل بالآيات) المجزات
 (الاتخوف بالعباد فيؤمنوا)
 (و) اذكر (اذ قلنا لك ان ربك
 أحاط بالناس) علما وقدره
 فهم فى قبضته فبلغهم ولا
 تخف أحدا فهو يعصمكم
 منهم (وما جعلنا الرؤيا التى
 أريناك) عيانا لئلا الاسراء
 (الاقتة للناس) أهل مكة
 اذ كذبوا بها وارتد بعضهم
 لما أخبرهم بها (والشجرة
 الملعونة فى القرآن) وهى
 الزقوم التى تنبت فى أصل
 الجحيم جعلناها فتنه لهم اذ
 قالوا النار تحرق الشجر
 فكيف تنبت (ونخوفهم)
 بها (فأيزيدهم) تخوفنا (الا)
 طغيانا كبيرا (و) اذكر (اذ
 قلنا للملائكة اسجدوا لآدم)
 سجود تحية بالانحناء
 (فسجدوا الا ابليس قال
 أسجد لمن خلقت طينا)
 نصب بنزع الخافض أى من
 طين (قال أريتك) أى
 أخبرنى (هذا الذى كرمت)
 فضلت (على) بالامر بالسجود
 له وأناخير منه خلقتنى من نار

وبين الحال بالخبر (كذلك)
 زين* وكذلك جعلنا) قد
 سبق اعراها وجعلنا بمعنى
 صيرنا (أ كبر) المفعول
 الاول* وفى كل قرية

والامر للتهديد كما يقال اجتهد جهتك فستري ما ينزل بك اه كرخي (قوله بخيلك) الباء للملابسة أى
صبح وصوت عليهم حال كونك ملتبسا ومصحوبا بجنودك الركاب والمشاة والخيل تطلق على النوع
المعروف وعلى الراكبين لها والمراد هنا الثاني كما اشار له الشارح وقولك ورجلك اسم جمع لراجل بمعنى
الماشى كصاحب اسم جمع لصاحب وقرىء في السبعة ورجلك بكسر الجيم وهو مفرد بمعنى الجمع فهو بمعنى
المشاة اه شيخنا وفي البيضاوى والخيل الخيالة ومنه قوله ^{صلى الله عليه وسلم} يا خيل الله اركبي اه وما ذكر من
أن الباء للملابسة بعيد من حيث المعنى المزاك كاتدل عليه عبارة النغوين والدارقنى بها أن تكون زائدة وقد
نص الشهاب على زيادتها حيث قال وقيل معنى أجلب اجمع والباء زائدة أى اجلب عليهم خيلك اه وفي
المختار وجاب على فرسه يحلب جلبا بوزن طلب يطلب طلبا صاحبه من خلفه واستحثه للسبق وكذا
أجلب عليه اه وهذا يقتضى زيادة الباء ويكون المعنى عليه وحث وأسرع عليهم جندك خيلا ومشاة
لتدركهم وتتمكن منهم فليتأمل (قوله وشاركهم في الاموال) فابليس اذا تسبب في الربا وغيره بالحل
عليه كان المسال الذى يتحصل من الحرام نصيبه فيخلطه الانسان بما لا فيصير الشيطان شريكا له وكذا
يقال في قوله والاولاد اه شيخنا وعبرة البيضاوى وشاركهم في الاموال أى مجملهم على كسبها وجمعها
من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغي والاولاد بالحث على التوصل الى الولد بالسبب المحرم والاشراك
فيه بتسميته عبد العزى والتضليل بالحل على الايمان الزائفة والحرف الذميمة والافعال القبيحة وعدم
المواعيد الباطلة كشفاة الآلهة والاتكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة لطول الامل وما يهدم
الشيطان الاغرورا اعتراض لبيان مواعيده والغرور تزين الخطأ بما يوم الصواب اه (قوله وعدم
أى احملهم على اعتقاد أن لا بعث (قوله وما يهدم الشيطان الاغرورا) أى الا وعدا غرورا أى باطلا
وفيه اظهار في مقام الاضمار والانفات عن الخطاب الى الغيبة وكان مقتضى الظاهر أن يقال وما تعدم الا
غرورا اه شيخنا وغرورا فيه أوجه أحدها أنه نعمت مصدر مخدوف وهو نفسه مصدر والاصل
الا وعدا غرورا فيجئ فيه ما قيل في زيد عدل أى الا وعدا غرورا وعلى المبالغة والا وعدا غارا
ونسبة الغرور اليه مجازا لثاني أنه مفعول من أجله أى ما يهدم من الامانى الكاذبة الا لاجل الغرور الثالث
أنه مفعول به على الاتساع أى ما يهدم الا الغرور نفسه والجملة اعتراض فانه وقع بين الجمل التي خاطب الله
بها الشيطان اه كرخي (فائدة) ذكر اليا ففى عن الشاذلى أن مما يعين على دفع وسوسة الشيطان انك
عند وسوسته لك تضع يدك اليمنى على جانب صدرك الايسر بحذاء القلب وتقول سبحان الملك القدوس
الخلاق الفعال سبع مرات ثم تقرأ قوله تعالى ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز اه
شيخنا (قوله وكفى بربك وكىلا) الباء زائدة في الفاعل (قوله حافظا لهم منك) أى ان الشيطان وان
كان قادرا على الوسوسة يتمكين الله تعالى له فان الله تعالى أقدر منه وأرحم بعباده فهو يدفع عنهم كيد
الشيطان وهذه الآية تدل على أن المعصوم من عصمة الله وأن الانسان لا يمكنه ان يحرز بنفسه عن مواقع
الضلال لانه لو كان الاقدام على الحق والاحجام عن الباطل انما يحصل للانسان من نفسه لوجب أن
يقال وكفى بالانسان نفسه في الاحتراز عن الشيطان فلما يقل ذلك بل قال وكفى بربك وكىلا علمنا أن
الكل من الله ولهذا قال المحققون لاحول عن معصية الله لا بعصمة الله ولا قوة على طاعته الا بقوته اه
كرخي (قوله ربكم الذى يزجى لكم الخ) تعليل لكفايته وبيان لقدرته على عصمة من توكل عليه في
أموره اه زاده وهذا شروع في تذكير بعض النعم عليهم حملاهم على الايمان اه شيخنا (قوله
يزجى لكم الفلك) في القاموس زجاء ساقه ودفعه كزجاء وأزجاء اه وفي المختار الفلك السفينة

بخيلك ورجلك) وهم الركاب
والمشاة في المعاصى (وشاركهم
في الاموال) الحرمة كالربا
والغصب (والاولاد) من
الزنا (وعدم) بأن لا بعث ولا
جزاء (وما يهدم الشيطان)
بذلك (الاغرورا) باطلا
(ان عبادى) المؤمنين (ليس
لك عليهم سلطان) تسلط
وقوة (وكفى بربك وكىلا)
حافظا لهم منك (ربكم الذى
يزجى) يحركى (لكم الفلك)
السفن (في البحر)

تعالى (فن برد الله) هو مثل
من يشأ الله يضلله وقد ذكر
(ضيقا) مفعول ثان ليجعل
فن شدد الياء جملة وصفا
ومن خففها جاز أن يكون
وصفا كمت وميت وأن
يكون مصدرا أى ضائق
(حرجا) بكسر الراء صفة
لضيق أو مفعول ثالث كما جاز
في مبتدأ أن تحجر عنه بعده
أخبارا ويكون الجميع في
موضع خبر واحد ككلو
حامض وعلى كل تقدير
هو مؤكد للمعنى ويقرأ
بفتح الراء على أنه مصدر
أى ذا حرج وقيل هو جمع
حرجة مثل قسبة وقصب
والهاء فيه للمبالغة (كأئما)
في موضع نصب خبر آخر
أو حال من الضمير في حرج
أوضيق (يصعد) ويصاعد

لتبتغوا) تطلبوا (من فضله)
 تعالى بالنجارة (انه كان
 بكم رحما) في تسخير هالككم
 (واذا مسكم الضر) الشدة
 (في البحر) خوف الفرق
 (ضل) غاب عنكم (من
 تدعون) تبدون من الآلهة
 فلا تدعونه (الاياء) تعالى
 فانكم تدعونه (الاياء)
 تعالى فانكم تدعونه وحده
 لانكم في شدة لا يكشفها الا
 هو (فاما نجاكم) من الفرق
 وأوصلكم (الى البر
 أعرضتم) عن التوحيد
 (وكان الانسان كفورا)
 بجودا لانهم (أفأمتهم أن
 نخسف بكم جانب البر) أى
 الارض كقارون (أو نرسل
 عليكم حاصبا) أى نرميكم
 بالحصاء كقوم لوط (ثم
 لا تجدوا لكم وكىلا) حافظا
 منه (أم أمتهم أن نعيدكم فيه)
 أى البحر (تارة) مرة أخرى
 فنرسل عليكم قاصفا من
 الريح) أى ريحا شديدة لا تمر
 بشيء الا قصفته فتكسر
 فلكمكم (فنفرقكم بما
 كفرتم) بكفركم (ثم لا تجدوا
 لكم علينا تبعا) ناصرا
 وتابعا يطالبنا بما فعلنا بكم
 بتشديد الصاد فيما أى
 يتصدون ويقرأ يصعد بالتخفيف
 *وله تعالى (مستقيما) حال
 من صراط ربك والعالم
 فيها التنبية أو الإشارة
 *وقوله تعالى

واحد وجمع يذكرون ثم قال الله تعالى في الفلك المشحون فأفرد وذكروا قال والفلك التى تجرى فى
 البحر فأنت ومحتمل الافراد والجمع وقال حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم فجمع فكأنه يذهب بها اذا
 كانت واحدة الى المركب فيذكر الى السفينة فيؤنث اه (قوله) لتبتغوا من فضله) أى تبتغوا الريح وأنواع
 الامتعة التى لا تكون عندهم اه ييضاوى ومن زائدة فى المفعول اه (قوله) انه كان بكم رحما) لتلليل
 ثان لقوله يزجى (قوله) خوف الفرق) أى من خوف الفرق أى من أجله (قوله) ضل من تدعون) أى
 ذهب عن خواطرهم كل من قدعون فى حوادثكم الاياه وحده فانكم حينئذ لا يخطر ببالكم سواء
 ولا تدعون لكشفه الاياه أو ضل كل من تعبدون عن اعانتكم ولو كان معكم فى البحر الا الله تعالى اه
 ييضاوى (قوله) من تدعون) ان كان المراد بمن جميع الآلهة فلا تستأى متصلا وان كان المراد بها غيره
 تعالى فهو منقطع اه شيخنا وفى السمين قوله الاياه فيه وجهان أحدهما أنه استثناء منقطع لانه لم
 يندرج فيما ذكر المراد به آلهتهم والثانى أنه متصل لانهم كانوا يمجزون الى آلهتهم والى الله تعالى اه
 (قوله) الى البر) متعلق بمحذوف كقادره الشارح اه شيخنا (قوله) وكان الانسان كفورا) لتلليل
 لقوله أعرضتم وترك فيه خطابهم لتلطافهم حيث لم يقل لهم وكنتم كفارا اه شيخنا (قوله) أفأمتهم
 استفهام توبيخ وتقريع والفاء عاطفة على مقدر أى أنجوتم من الفرق فأمتهم الخ اه أبو السعود وقوله
 أن نخسف بكم الى قوله فنفرقكم جملة هذه الافعال خمسة وكاهاتقر أباياه ولا التفات حينئذ وبالنون
 التفات عن الغيبة الى التكلم والقراءتان سبعيتان اه شيخنا (قوله) أن نخسف بكم جانب البر) أى نغوره
 بكم ونصيركم تحت الترى أى فأتهم وان أمتهم من الاغراق الذى هو التغيب تحت الماء بل وصول الى الشط فلا
 تأمنوا من نظير مو هو الخسف الذى هو تغوير وتغيب تحت الترى وقوله أو نرسل عليكم حاصبا أى ريحا
 ترميكم بالحصاء والحصاء الحجارة الصغار واحدها حصاة كقصة وقول الشارح أى نرميكم بالحصاء
 يقتضى تفسير الحاصب بالحصاء مع أنه ليس كذلك اذا الحاصب كافى القاموس له معنيان الريح التى ترمي
 بالحصاء والسحاب الذى يرميه فلو فسر الشارح الحاصب بالريح كما صنع غيره لكان أولى وفى المصباح
 وحصيته حصان باب ضرب وفى لغة من باب قتل رمية بالحصاء اه (قوله) جانب البر) فيه وجهان
 أظهرهما أنه مفعول به كقوله تخسفناه وبداره الارض والثانى أنه منصوب على الظرف وبكم يجوز أن
 يكون حالا أى مصحوبا بكم وأن تكون الباء للسببية قيل ولا يلزم من خسفه بسببهم أن يهلكوا وأجيب
 بان المعنى جانب البر الذى أتم فيه فيلزم من خسفه هلاكهم ولولا هذا التقدير لم يكن فى التوعده فائدة
 اه سمين (قوله) حافظا منه) أى المذكور وهو أحد الامرين (قوله) أم أمتهم) يجوز أن تكون المتصلة
 أى أى الامرين كائن ويجوز أن تكون المنقطعة اه سمين (قوله) تارة أخرى) بمعنى مرة وكرة فهو مصدر
 ويجمع على تير وتارات وألنها يمتثل أن تكون عن واو وعن ياء اه سمين (قوله) الاقصفته) أى
 كسرتة يقال قصفه يقصفه من باب ضرب يضرب وقوله فتكسر فلكمكم أشار به الى أن
 قوله فنفرقكم معطوف على مقدر هو هذا اه شيخنا (قوله) بما كفرتم) يجوز أن تكون
 مصدرية وأن تكون بمعنى الذى والباء للسببية أى بسبب كفركم أو بسبب الذى كفرتم به ثم
 اتسع فيه خذفت الباء فوصل الفعل الى الضمير وانما احتيج الى ذلك لاختلاف المتعلق
 اه سمين وقول الشارح بكفركم أى بسبب كفركم نعمة الانجاء (قوله) تبعا) يجوز فيه أن
 يتعلق بتجدوا وأن يتعلق بتبعا وان يتعلق بمحذوف لانه حال من تبعا والتبعية المطالب بحق
 الملازم للطلب اه سمين والمعنى انافعل مانفعل بكم ثم لا تجدوا لكم أحدا يطالبنا بما فعلنا

اتصا السكم وادراكا للثأر من جهتنا اه خازن وأشار الشارح الى ان تبعا من معنى ناصر ومعنى مطالب
 فبالاعتبار الاول تعلق به علينا وبالاختار الثاني تعلق به لفظ به وتكون على بمعنى اللام فكل من به
 وعلينا متعلق بتبعا اه شيخنا (قوله ولقد كرمنا بني آدم) أى بأمور ذاتية كاعتدال الخلق
 وطهارتهم بعد الموت وأمور عرضية كالعلم والنطق وفي الخازن قال ابن عباس رضى الله عنهما معناه أنهم
 يأكلون بالأيدي وغير الآدمي يأكل بفيه من الارض وقال أيضا بالمثل وقيل بالنطق والتميز والخط
 والفهم وقيل باعتدال القامة وامتدادها وقيل بحسن الصورة وقيل الرجال بالحي والذناء بالنوايب
 وقيل بتسليطهم على مافي الأرض وتسخيرهم وقيل بحسن تدبيرهم أمر الماش والمعاد وقيل بأن منهم
 خير أمة أخرجت للناس اه (قوله ومنه) أى الغير طهارتهم بعد الموت ومنه أيضا كونه يتناول
 الطعام بيده لا بحسكه وغير ذلك اه شيخنا وما قيل من شركة القرد له في ذلك مبنى على عدم الفرق
 بين اليد والرجل فانه يتناول به رجله التي يطأها الأرض والقاذورات لا بيده اه أبو السعود أى لكونه
 من ذوات الاربع يده في حكم الرجل فلا كرامة في الاكل بها اه شهاب (قوله وحملناهم في البر والبحر)
 أى على الدواب والسفن من حملته حملا اذا جعلت له مايركبه أو حملناهم فيهما حتى لم تحسب بهم الأرض
 ولم يفرقهم الماء اه يعضاوى وقوله على الدواب الخ فهو من حملته على كذا اذا أعطيته مايركبه
 عليه فالمحمول عليه مقدر بقريظة المقام أو المراد حملهم على البر والبحر بحملهم قادرين فيها بواسطة أو دونها
 كما في السباحة في الماء اه شهاب وفي الخازن وحملناهم في البر أى على الابل والخيل والبغال والحمير
 والبحر أى - لمناهم في البحر على السفن وهذا من مؤكدات التكرمة لان الله تعالى سخر لهم هذه
 الاشياء ليستعينوا بها على مصالحهم اه (قوله من الطيبات) أى المستلذات الحيوانية كاللحم والسمن
 والابن والنباتية كالثمار والحبوب اه شيخنا وقيل ان جميع الاغذية امانا نباتية واما حيوانية ولا يتغذى
 الانسان الا بالطيب القسمين بعد الطبخ الكامل والنضج التام ولا يحصل هذا الغير الانسان اه خازن
 (قوله وفضلناهم على كثير من خلقنا) اعلم ان الله تعالى قال في أول الآية ولقد كرمنا بني آدم وفي آخرها
 وفضلناهم على كثير من خلقنا فلابد من الفرق بين التكريم والتفضيل والاقرب أن يقال ان الله تعالى
 كرم الانسان على سائر الحيوان بأمور خلقية ذاتية طبيعية مثل العقل والنطق والخط وحسن الصورة
 ثم انه تعالى عرفه بواسطة ذلك العقل والفهم اكتساب العقائد الصحيحة والاخلاق الفاضلة
 فالاول هو التكريم والثاني هو التفضيل اه خازن (قوله فمن بمعنى ما) أى فبى مستعملة في غير
 العقلاء فكانه قال وفضلناهم على كثير من غير العقلاء فعلى هذا فيهم التركيب أنهم لم يفضلوا على القليل
 من غير العقلاء وهو غير صحيح فعلى هذا يتعين جمل كثير بمعنى كل كما قاله بعضهم كالخازن واستشهد له
 بقوله تعالى يلقون السمع وأكثرهم كاذبون اذا المراد بالاكثر الكل وقوله أو على بابها أى من
 استعمالها في العاقل لكن مع تغليب على غيره فالمراد بمن خلقه جميع المخلوقات العقلاء وغيرهم ويكون
 على هذا الخارج بالكثير هو القليل والمراد به الملائكة فكانه قال وفضلناهم على غير الملائكة وقوله
 وتشمل الملائكة أى لكن يخرجهم التقييد بالكثير لكن على هذا لا يستقيم مع قوله والمراد تفضيل
 الجنس أى جنس البشر لان التركيب على هذا لم يفد تفضيل جنس البشر على جنس الملك بل أفاد
 عدم تفضيله عليه ولذا قال البيضاوي ولا يلزم من عدم تفضيله أى جنس البشر عدم تفضيل بعض
 أفراد اه وفي زاده عليه يعنى ان سلمنا أن قوله وفضلناهم على كثير يدل على أن جنس بني آدم ليسوا
 مفضلين على جنس الملائكة أو على الخواص منهم بناء على أن الكثير لم يعبر به عن الكل ولكن اللازم منه أن

(ولقد كرمنا) فضلنا
 (بنى آدم) بالعلم والنطق
 واعتدال الخلق وغير ذلك
 ومنه طهارتهم بعد الموت
 (وحملناهم في البر) على
 الدواب (والبحر) على السفن
 (ورزقناهم من الطيبات
 وفضلناهم على كثير ممن
 خلقناهم) كالبهايم والوحوش
 (تفضيلا) فمن بمعنى ما أو على
 بابها وتشمل الملائكة

(لهم دار السلام) يجوز أن
 يكون مستأنفا وان يكون
 في موضع جر صفة لقوم
 وان يكون نصبا على الحال
 من الضمير في يذكرون
 و (عند ربهم) حال من دار
 السلام أو ظرف للاستقرار
 في لهم * قوله تعالى (و يوم
 يحشرهم) أى واذا كر يوم
 أو ونقول يوم نحشرهم
 (يا معشر الجن) و (من
 الانس) حال من (أولياؤهم)
 وقرىء (آجالنا) على الجمع
 (الذى) على التذكير
 والافراد وقال أبو على هو
 جنس أوقع الذى موقع التى
 (خالدين فيها) حال وفي
 العامل فيها وجهان * أحدهما
 المثنوى على أنه مصدر
 بمعنى السواء والتقدير
 النار ذات ثوائكم والثاني
 العامل فيه معنى الأضافة
 ومثواكم مكان والمكان لا
 يعمل

لا يكون جميع أفراد بني آدم مفضلًا على ما ذكر فلا ينافي أن يكون بعض الأفراد مفضلًا عليه اهـ وحينئذ لا يستقيم كلام السيوطي الإيجال الكثير بمعنى الكل على هذا الاحتمال أيضًا ويدل عليه أيضًا كلام الخازن فكان الآية قالت وفضلناهم على كل من خلقنا ليفيد التركيب تفضيل جنس البشر على جنس الملك ويستقيم قول السيوطي والمراد تفضيل الجنس الخ تأمل (قوله والمراد تفضيل الجنس) أي جنس البشر على أجناس غيره كالملائكة ولا يلزم أي من تفضيل جنس البشر على جنس الملك تفضيل أفراد أي جنس البشر أي كل فرد منهم اذم أي الملائكة أي جملة أي جنسهم أفضل من البشر غير الانبياء لأفرادهم اذعوام البشر أي صلاحوهم كالصديق أفضل من عوام الملائكة أي غير الرؤساء منهم على المعتمد من طريقة التفضيل اهـ شيخنا (قوله كل أناس) في المصباح الإنسان من الناس اسم جنس يقع على المذكور والمؤنث والواحد والجمع والآناس قيل فعال بضم الفاء لكن يجوز حذف الهمزة تخفيفًا على غير قياس فيبقى ناس اهـ فعلى هذا ناس وزنه حال لأن الفاء التي هي الهمزة قد حذفت اهـ (قوله بامامهم) قال الخطيب ذكره في تفسير الامام هنا أقوالاً أحدها امامهم نبهم روى ذلك مرفوعاً عن أبي هريرة عن النبي ﷺ فينادى يوم القيامة يا أمة موسى يا أمة عيسى يا أمة محمد ﷺ فيقوم أهل الحق الذين اتبعوا الانبياء فيأخذون كتبهم بأيامهم ثم ينادى الاتباع يا أتباع نمرود يا أتباع فرعون يا أتباع فلان وفلان من رؤساء الضلال وأكابر الكفر القول الثاني امامهم كتابهم الذي أنزل عليهم فينادى في القيامة يا أهل التوراة يا أهل الانجيل يا أهل القرآن ماذا عملتم في كتابكم هل امتثلتهم أو امره هل اجتنبتم نواهيه وهكذا القول الثالث امامهم كتاب أعمالهم قال تعالى وكل شيء أحصيناه في امام مبين فسمى الله تعالى هذا الكتاب اماماً اهـ وفي القرطبي وقيل بمذاهبهم فيدعون بمن كانوا يأتون به في الدنيا ويقبلونه فيقال يا حنفي يا شافعي يا معتزلي يا قدرى ونحو ذلك وقال أبو هريرة يدعى أدل الله دقة من باب الدقة وأهل الجهاد من باب الجهاد الحديث بطوله وقال محمد بن كعب بامامهم باماتهم وامام جمع أم كخفاف جمع خف قلت وفي هذا القول نظر فإن في الحديث الصحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ اذا جمع الله الاولين والآخرين يوم القيامة رفع لكل غادر لواء يوم القيامة فيقول هذه غدره فلان بن فلان خرج مسلمًا والبيخاري فقله هذه غدره فلان بن فلان دليل على أن الناس يدعون في الآخرة باسمائهم وأسماء آبائهم ويرد على من قال انما يدعون باسماء آبائهم ومن بدع التفسير انما يدعون باسماء أمهاتهم لان في ذلك ستر على آبائهم اهـ ولذا قال الزمخشري ومن بدع التفسير أن الامام جمع أم وأن الناس يدعون يوم القيامة بأسمائهم دون آبائهم وأن الحكمة فيه رعاية حق عيسى واطهار شرف الحسن والحسين وأن لا يفتضح أولاد الزنا اهـ سمين (قوله فيقال يا صاحب الخير الخ) على حذف مضاف صرح به غيره أي يا صاحب كتاب الخير يا صاحب كتاب الشر اهـ شيخنا (قوله فن أوتي كتابه) يجوز في من أن تكون شرطية وأن تكون موصولة ودخلت الفاء في الخبر لشبهه بالشرط وحمل على لفظ من أولاً في قوله أوتي كتابه يمينه فأفرد وعلى المعنى ثانياً في قوله فأولئك فجمع اهـ سمين (قوله قدر قشرة النواة) صوابه قدر الخيط الذي في الحز الكائن فيها طولاً وهذا هو القليل وأما القشرة التي ذكرها في القطمير وأما النقيير فهو الخيط الذي في النقرة التي في ظهرها في النواة أمور ثلاثة قليل وقطمير ونقيير اهـ شيخنا (قوله ومن كان في هذه أعمى) وهو الذي يعطى كتابه بشماله فهذا فيه المقابل من حيث المعنى اهـ شيخنا وفي أبي السعد وهذا بعينه هو الذي أوتي كتابه بشماله بدلالة حال ما سبق من الفريق المقابل له ولعل العدول عن ذكره بذلك العنوان مع أنه الذي يستدعيه حسن المقابلة

والمراد تفضيل الجنس ولا يلزمه تفضيل أفرادهم اذهم أفضل من البشر غير الانبياء اذ ذكر (يوم ندعو كل أناس بامامهم) نبهم فيقال يا أمة فلان أو بكتاب أعمالهم فيقال يا صاحب الخير يا صاحب الشر وهو يوم القيامة (فن أوتي) منهم (كتاب يمينه) وهم السعداء وأولو البصائر في الدنيا (فأولئك) يقرؤون كتابهم ولا يظلمون) ينقصون من أعمالهم (قليلاً) قدر قشرة النواة (ومن كان في هذه) أي الدنيا

(الامام شاء الله) هو استثناء من غير الجنس ويجوز أن يكون من الجنس على وجهين * أحدهما أن يكون استثناء من الزمان والمعنى يدل عليه لأن الخلود يدل على الابد فكانه قال خالد بن فيما أي في كل زمان الامام شاء الله الا من مشيئة الله * والثاني أن تكون من بمعنى ما * قوله تعالى (يقصون) في موضع رفع صفة لرسول ويجوز أن يكون حالا من الضمير في منكم * قوله تعالى (ذلك) هو خبر مبتدأ محذوف أي الامر ذلك (أن لم) أن مصدرية أو مخففة من الثقيلة واللام محذوفة أي لان لم (يكن ربك) وموضعه

حسبها هو الواقع في سورة الحاقة وسورة الانشقاق لا لا يذان بالعلة الموجبة له كافي قوله تعالى واما ان كان من المكذبين الضالين بعد قوله فاما ان كان من أصحاب اليمين والرمز الى علة حال الفريق الاول وقد ذكر في أحد الجانبين المسبب وفي الآخر السبب ودل بالمدكور في كل منهما على المتروك في الآخر تعويلا على شهادة العقل كافي قوله وان يمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله اه (قوله أعمى عن الحق) أى فالمراد العمى القلبي كافي البيضاوى ونصه ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى أيضا المعنى ومن كان في هذه الدنيا أعمى القلب لا يبصر رشده كان في الآخرة أعمى لا يرى طريق النجاة وأصل سبيلنا منه في الدنيا الزوال الاستعداد و فقدان الآلة اه (قوله وقراءة الكتاب) أى فلا يقرؤه قراءة سرور والافه يقرؤه فيعتم ويقول ياليتنى لم أوت كتابيه اه شيخنا (قوله أبعده طريقا عنه) أى عن طريق النجاة (قوله ونزل في ثقيف) وهم قبيلة يسكنون الطائف وقوله أن يحرم واديعم وهو ووج الذي من الطائف أى يحمله محرما كحرم مكة وعبارة البيضاوى نزلت في ثقيف قالوا له لا ندخل في أمرك حتى تعطينا خصا لا نفتخر بها على العرب لا نعشر ولا نخشع ولا نجبي في صلاتنا وكل ربنا فاهو ولنساوكل رباعلينا فهو موضوع عنا وأن تمتعنا باللات سنة حتى نأخذ ما يهدى لها فاذا أخذناه كسرناه وأسلمنا وأن تحرم وادينا كاحرم مكة فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله أمرنى اه وقوله لا نعشر بالبناء للجهول أى لا يؤخذ منا عشر أموالنا الذى هو الزكاة ولا نخشع بالبناء للجهول أى لا نساق الى الجهاد أى لا نكاف الجهاد ولا نجبي في صلاتنا بضم الزون وفتح الجيم وكسر الباء الموحدة المشددة من التجبية وهى وضع اليد على الركبتين أو على الأرض أو الانكباب على الأرض فهو كناية عن عدم الركوع والسجود والمراد الانضلى اه من الشهاب وفي زاده أنهم اشتروا أن لا يكون عليهم زكاة ولا جهاد ولا صلاة وأن كل ربا يستحقونه على غيرهم فهو لهم كالعوائد التى لهم على الناس وكل ربا يستحقه غيرهم عليهم بعد تمام السنة فهو موضوع عنهم اه وفي الخازن قال ابن عباس وقدم وفد ثقيف على النبي ﷺ فقالوا انبايعك على أن تعطينا ثلاث خصال قال وما هن قالوا لا نجبي في الصلاة أى لا نتحن ولا تكسر أصنامنا الا بأيدينا وأن تمتعنا باللات سنة من غير أن نعبدها فقال ﷺ لا خير في دين لا ركوع فيه ولا سجود فأما أن تكسروا أصنامكم بأيديكم فذلك لكم وأما الطاغية يعنى اللات والعزى وهى غير ممتعكم بها قالوا يا رسول الله انا نحب أن نسمع العرب أنك أعطيتنا ما لم تعط غيرنا فان خشيت أن تقول العرب أعطيتهم ما لم تعطنا فقل لهم الله أمرنى بذلك فسكت النبي ﷺ وطمع القوم في سكوته أن يعطيهم ذلك فأزل الله وان كادوا أى هموا ليقتنوا الح وتقدم أن السورة مكية الاثمان آيات أولها هذه وآخرها سلطانا نصيرا اه شيخنا (قوله مخففة) أى واسمها ضمير الشأن أى وانه أى الشأن والقصة كادوا الح اه شيخنا (قوله يستزلونك) أى يطلبون تزولك عن الذى أى عن الحكم الذى أوحيناها اليك من الامر والنهى والوعيد والوعيد بأن تحكم لهم بغيره وهو تحريم واديعم الذى طلبوه اه وعبارة السمين ضمن يقتنوا معنى يصرفونك فلذا عدى بعن أى ليصرفونك بفتحهم اه (قوله لتفتري علينا) أى لتقول وتكذب علينا غيره أى غير الذى أوحينا اليك (قوله واذا) حرف جواب وجزاء يقدر بلو الشرطية كفاعل الشارح وعبارة السمين اذا حرف جواب وجزاء ولهذا تقع أداة الشرط موقفا وقوله لا تحذوك جواب قسم محذوف تقديره والله لا تحذوك وهو مستقبل فى المعنى لان اذا تقتضى الاستقبال اذمعناها المجازاة وهذا كقوله ولئن أرسلنا ريحا فرأوه مصفرا ظلوا أى ليطلوا اه وقوله لو فعلت ذلك أى الافتراء (قوله شيا) مفعول مطلق فهو بمعنى الركون كاذكره الشارح اه

(أعمى) عن الحق (فهو فى الآخرة أعمى) عن طريقة النجاة وقراءة الكتاب (وأصل سبيلنا) أبعده طريقا عنه ونزل فى ثقيف وقد سأله صلى الله عليه وسلم أن يحرم واديعم وأحواعه (وان) مخففة (كادوا) قاربوا (ليقتنوا) يستزلونك (عن الذى أوحينا اليك لتفتري علينا غيره واذا) لو فعلت ذلك (لا تحذوك) خليا لولا أن ثبتناك على الحق بالعصمة (لقد كنت) قاربت (تركن) تميل (اليهم شيا) ركونا (قليا) لشدة احتياهم والخاصهم

نصب أو جر على الخلاف (بظلم) فى موضع الحال أو مفعول به متعلق بمهلك * قوله تعالى (ولكل) أى ولكل أحد (ما) فى موضع رفع صفة لدرجات * قوله تعالى (كأن أنشأكم) الكاف فى موضع نصب صفة لمصدر محذوف أى استخلافا (ومن ذرية) لابتداء الغاية وقيل هى بمعنى البدل أى كأن أنشأكم بدلا من ذرية (قوم) * قوله تعالى (الما توعدون ما بمعنى الذى و (لآت) خبر ان ولا يجوز أن تكون ما ههنا كافة لان قوله لآت يمنع ذلك * قوله تعالى (من تكون) يجوز

وفي السمين وشياً منصوب على المصدر وصفته محذوف أي شيئاً قليلاً من الركون اه (قوله وهو صريح
 الخ) أي النظم المذكور وهو قوله ولولا أن ثبتناك الخ صريح في أنه لم يكن أي باللازم ولا قارب أي
 بمنطوق التركيب وذلك لأن لولا حرف امتناع لوجود أي تدل على امتناع جوابها لوجود شرطها فقوله
 أن ثبتناك في تأويل مبتدأ خبره محذوف وجوباً على القاعدة وقوله لقد كدت الخ جوابها والمعنى ولولا
 تثبيتنا إياك موجود لقارب الركون اليهم أي امتنع قربك من الركون لوجود تثبيتنا إياك فالتركيب يدل
 على امتناع القرب من الركون وإذا امتنع القرب منه امتنع هو بالضرورة اه شيخنا وفي البيضاوي
 والمعنى أنك كنت على صدد الركون اليهم لقوة خدعهم وشدة احتياهم لكن أدركتك عصمتنا فنعت
 أن تقرب من الركون فضلاً عن أن تركن اليهم وهو صريح في أنه عليه السلام مأمور بواجباتهم مع قوة
 الدواعي اليهودية على أن العصمة بتوفيق الله وحفظه اه (قوله اذ لور كنت) كان الظاهر أن يقول
 اذ لوقارب الركون لأن جواب لولا هو المقاربة اه شيخنا وفي المصباح ركنت على زيد اعتمدت
 عليه وفيه لغات احداها من باب تعب وعليه قوله تعالى ولا تركنوا إلى الذين ظلموا وركنوا من باب
 قعدوا والثالثة ركن يركن بفتحين فيهما وليست بالأصل بل من تداخل اللغتين لأن شرط باب فعمل يفعل
 بفتحين أن يكون حلقى العين أو اللام اه (قوله أي مثلي ما يعذب غيرك الخ) أي لأن خطأ الخطير
 خطير اه أبو السعود (قوله مانعانه) أي من ضعف العذاب اه (قوله لما قال له اليهود الخ) هذا
 مبنى على أن هذه الآية مدنية وفي الخازن وذلك أن النبي ﷺ لما قدم المدينة كره اليهود متامه
 بالمدينة حسداً فأتوه فقالوا يا أبا القاسم لقد علمت ما هذه بارض الانبياء فان أرض الانبياء الشام وهي
 الأرض المقدسة وكان بها إبراهيم والانبياء عليهم الصلاة والسلام فان كنت نبياً مثلهم فأت الشام وانما
 يمنعك من الخروج اليهم مخافة الروم وان الله سيخبرك من الروم ان كنت رسوله فسكر النبي ﷺ
 على ثلاثة أميال من المدينة وفي رواية إلى ذي الحليفة حتى يجتمع إليه أصحابه فيخرج فانزل الله تعالى هذه
 الآية والأرض هنا أرض المدينة وقيل الأرض أرض مكة والاية مكية والمعنى هم المشركون أن يخرجوه
 منها فكفهم الله تعالى عنه ﷺ حتى أمره بالخروج للهجرة فخرج بنفسه وهذا اليتى بالآية لأن ما
 قبلها خبر عن أهل مكة والسورة مكية وقيل هم المشركون كلهم وأرادوا أن يستفروهم من أرض العرب
 باجتماعهم وتظاهروا عليه ففزع الله رسوله ﷺ ولم ينالوا منه ما ملوه اه (قوله فالحق بالشام الخ)
 بفتح الحاء من باب علم على الإفصح ومصدره لحاقاً بفتح اللام والحاء اه شيخنا وفي المصباح لحقته ولحقت
 به ألحق من باب تعب لحاقاً بالفتح أدركته وألحقته بالالف مثله اه ولما قالت اليهود هذا القول وقع
 في نفسه ﷺ فخرج متوجهاً للشام حتى قطع مرحلة فنزلت هذه الآية فرجع ثم قتل منهم
 بنو قريظة وأجلى بنو النضير بعد من قليل اه بيضاوي (قوله وان مخففة) أي واسمها ضمير
 الشأن وقوله ليستفزونك أي ليزعجونك بعد موتهم ومكرهم اه أبو السعود (قوله واذا لا يابشون)
 قرأ العامة برفع الفعل بعد إذا ثابت النون وهي مرسومة في مصاحف العامة ورفعه وعدم أعمال إذا
 فيه من وجهين أحدهما أنها توسطت بين المعطوف والمعطوف عليه فقد عطف الفعل على الفعل وهو
 مرفوع لوقوعه خبر كاد وخبر كاد واقع موقع الاسم فيكون لا يلبشون عطفاً على قوله ليستفزونك
 الثاني أنها متوسطة بين قسم محذوف وجوابه فألغيت لذلك والتقدير والله اذا لا يابشون وقرأ أبي
 محذوف النون فنصبه باذا عند الجمهور وبأن مضمرة بعد ها عند غيرهم وفي مصحف عبد الله لا يلبشوا
 بخذفها ووجه النصب أنه لم يحل الفعل معطوفاً على ما تقدم ولا جواباً اه سمين (قوله خلفك)

وهو صريح في أنه صلى الله
 عليه وسلم لم يكن ولا قارب
 (إذا) لور كنت (لأدذكك
 ضعف) عذاب (الحياة
 وضعف) عذاب (المات)
 أي مثلي ما يعذب غيرك في
 الدنيا والآخرة (ثم لا تجدك
 علينا نصيراً) ما نعمانه ونزل
 لما قال له اليهود ان كنت نبياً
 فالحق بالشام فانها أرض
 الانبياء (وان) مخففة (كادوا
 ليستفزونك من الأرض)
 أرض المدينة (ليخرجوك
 منها واذا) لو أخرجوك
 (لا يلبشون خلفك) فيها
 (الاقليلا) ثم

أن تكون من بمعنى الذي
 وأن تكون استفهاماً مثل
 قوله أعلم من يضل * قوله
 تعالى (مما ذرأ) يجوز أن
 يتعلق بجعل وان يكون حالا
 من نصيب و (من الحرث
 يجوز أن يكون متعلقاً بذر
 أو أن يكون حالا من ما أو من
 العائد المحذوف * قوله تعالى
 (وكذلك زين) يقرأ بفتح
 الزاى والياء على تسمية
 الفاعل وهو (شركاؤهم)
 والمفعول قتل وهو مصدر
 مضاف إلى المفعول ويقراً
 بضم الزاى وكسر الياء على
 ما لم يسم فاعله وقتل بالرفع
 على أنه القائم مقام الفاعل *
 وأولادهم بالنصب على أنه
 مفعول القتل

قرأ الاخوان وابن عامر وحفص خلافاً بكسر الخاء وألف بعد اللام والباقون بفتح الخاء وسكون اللام والقراءتان بمعنى واحد قال تعالى بمقدم خلاف رسول الله والمعنى بعد خروجك وكثرة إضافة قبل وبعد ونحوهما إلى أسماء الأعيان على حذف مضاف فيقدر في قولك جاء زيد قبل عمر وأى قبل جئته وقوله قليلاً يجوز أن يكون صفة لمصدر أول زمان محذوف أى الالباق قليلاً أو الازمناً قليلاً اه سمين (قوله ثم يهلكون) قال القاري الأولى قراءة البناء للمفعول اه (قوله سنة من قدأرسلنا) أى سنتنا فيمن الخ دليل ولا تجدل سنتنا اه شيخنا وسنة فيه ثلاثة أوجه أحدها أن ينتصب على المصدر المؤكد أى سن الله ذلك سنة أو سننا ذلك سنة الثاني قال الفراء انه على اسقاط الحافض أى كسنة الله وعلى هذا لا يوقف على قوله الا قليلاً الثالث أن ينتصب على المفعول أى اتبع أنت سنة الخ اه سمين (قوله أى كسنتنا فيهم) أى الرسل وأشار بهذا إلى أن سنة منصوب بنزع الحافض كما صرح به السمين أى نفعل باليهود من اهلاكم لو اخرجوك كسنتنا أى طريقتنا وعاداتنا فيمن قدمضى من الرسل حيث نهلك من آخر جهنم من ديارهم اه شيخنا (قوله لدلوك الشمس) أصل هذه المادة أى ماترك من الدال واللام والكاف يدل على التحول والانتقال ومنه الدلك فان الدلاك لا تستقر يده ومنه دلوك الشمس في الزوال انتقال من وسط السماء إلى ما يليه وكذا كل ماترك من الدال واللام يقطع النظر عن آخره يدل على ذلك كدليج الجهم من الدلجة وهى سير الليل والانتقال فيه من مكان إلى آخر ودلج بالحاء المهملة اذامشى مشياً متساوياً ودلج بالعين المهملة اذا أخرج لسانه ودلف بالفاء اذامشى مشى المقيد أو بالقاف لاخراج المائع من مقره ودله اذا ذهب عقله ففيه انتقال معنوى اه من البيضاء والشهاب وفي المصباح دلكت الشئ دل كما من باب قتل مرسته يبدك وملكت النعل بالارض مسحتها ودلكت الشمس والنجوم دلوكا من باب قعد زالت عن الاستواء ويستعمل في الغروب أيضاً اه (قوله أى من وقت زوالها) أشار بهذا إلى أن اللام بمعنى من الابتدائية أى التى لا ابتداء الغاية وأن فى الكلام حذف مضاف وأن الدلوك بمعنى الزوال أى الميل عن وسط السماء اه شيخنا وفى السمين فى هذه اللام وجهان أحدهما انها بمعنى بعد أى بعد دلوك الشمس ومثله قولهم كتبت له ثلاث خلون والثانى أنها على بابها أى لاجل دلوك قال الواحدي لانها انما تجب بزوال الشمس والدلوك مصدر دلكت الشمس وفيه ثلاثة أقوال أشهرها أنه الزوال وهو نصف النهار الثانى أنه من الزوال إلى الغروب قال الزخشرى واشتقاقه من الدلك لان الانسان يدلوك عينه عند النظر اليها قلت وهذا يفهم أنه ليس بمصدر لانه جعله مشتقاً من المصدر والثالث أنه الغروب وقال الراغب دلوك الشمس ميلها للغروب اه (قوله إلى غسق الليل) فى هذا الجار وجهان أحدهما أنه متعلق بأقم لانه غاية الإقامة وكذلك اللام فى دلوك متعلقة به أيضاً والثانى أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من الصلاة أى أقهما ممدودة إلى غسق الليل قاله أبو البقاء وفيه نظر من حيث انه قدر المتعلق كونه مقيداً الآن يريد تفسير المعنى لا الاعراب والغسق دخول أول الليل قاله ابن شميل وقيل هو سواد الليل وظلمته وأصله من السيلان يقال غسقت العين أى سال دمعها فكان الظلمة تنصب على العالم وتسيل عليهم ويقال غسقت العين امتلأت دمعاً وغسق الجرح امتلأ دماً فكان الظلمة ملأت الوجود والغسق فى قوله تعالى ومن شر غاسق قيل المراد به القمر اذا كسف واسود وقيل الليل والغسق بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد أهل النار ويقال غسق الليل وأغسق وظلم وأظلم ودجى وأدجى وغبش وأغبش نقله الفراء اه سمين (قوله وقرآن الفجر) فيه أوجه أحدها انه عطف على الصلاة أى وأقم قرآن الفجر والمراد به صلاة الصبح عبر عنها ببعض أركانها والثانى أنه

ثم يهلكون (سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) أى كسنتنا فيهم من اهلاكم من آخر جهنم (ولا تجدل سنتنا تجويلاً) تبديلاً (أقم الصلوة لدلوك الشمس) أى من وقت زوالها (إلى غسق الليل) اقبال ظلمته أى الظهر والعصر والمغرب والعشاء (وقرآن الفجر) صلاة الصبح (ان قرآن الفجر كان مشهوداً)

شركائهم بالجر على الإضافة وقد فصل بينهما بالمفعول وهو بعيد وانما يحىء فى ضرورة الشعر * ويقرأ كذلك لأنه يجر أولادهم على الإضافة وشركاؤهم بالجر أيضاً على البدل من الأولاد لان أولادهم شركائهم فى دينهم وعيشهم وغيرهما ويقرأ كذلك لأنه برفع الشركاء وفيه وجهان * أحدهما أنه مرفوع بفعل محذوف كأنه قال من زينه فقال شركاؤهم أى زينه شركاؤهم والقتل فى هذا كله مضاف إلى المفعول والثانى أن يرتفع شركاؤهم بالقتل لان الشركاء تشير بينهم القتل قبله ويمكن أن يكون القتل يقع منهم حقيقة (وليأبساوا) بكسر

منصوب على الاغراء أى وعليك قرآن الفجر كذا قدره الاخفش وتبعه أبو البقاء وأصول البصريين تأبى هذا لان أسماء الافعال لاتعمل مضمرة الثالث أنه منصوب باضمار فعل أى أقم قرآن أو ألزم قرآن الفجر اه سمين (قوله تشهد) أى تحضره ملائكة الليل أى الكاتبون والحفظة كما قال الشهاب فاللائكة تتعاقب على ابن آدم في صلاة الصبح وصلاة العصر كما هو مشهور اه شيخنا (قوله ومن الليل) في من هذه وجهان أحدهما أنها متعلقة بتهجد أى تهجد بالقرآن بعض الليل والثانى أنها متعلقة بمحذوف تقديره وقم قومة من الليل فتهجدوا واسبر من الليل فتهجد ذكرهما الحوفي وكون من بمعنى بعض لا يقتضى اسميتها بدليل أن واو مع ليست اسما بالاجماع وان كانت بمعنى اسم صريح وهو مع والضمير في به الظاهر عوده على القرآن من حيث هو لا بقيد اضافته الى الفجر والثانى أنه يعود على الوقت المقدر أى وقم وقتا من الليل فتهجد بذلك الوقت فتكون الباء بمعنى فى اه سمين ولو قال من بمعنى فى لكان أوضح وفي زاده ومن الليل متعلق بتهجد أى تهجد بالقرآن بعض الليل والظاهر أن يكون متعلقا بمحذوف عطف عليه فتهجد أى قم من الليل أى فى بعض الليل فتهجد بالقرآن والمعروف في كلام العرب أن الهجود عبارة عن النوم بالليل يقال هجد فلان اذا نام بالليل ثم لما رأينا فى عرف الشرع أنه يقال لمن اتبته بالليل من نومه وقام الى الصلاة انه متهجد وجب أن يقال سمي ذلك متهجدا من حيث انه أتى الهجود اه وفي السمين والتهجد ترك الهجود وهو النوم وتفعّل يأتى للسلب نحو تخرج وتأتّم وفي الحديث كان يتحنّث بغار حراء وفي الهجود خلاف بين أهل اللغة فقليل هو النوم وقليل الهجود مشترك بين النائم والمصلى قال ابن الاعرابي تهجد صلى من الليل وتهجدنا هو وقول أبى عبيدو الليث اه (قوله فصل) يشير به الى أن نافلة مفعول به لتهجد ويصح أن يكون مفعولا مطلقا والمعنى فتنفل نافلة والنافلة مصدر كالعاقبة ويصح أن يكون حالا والمعنى فصل حال كون الصلاة نافلة اه من السمين (قوله بالقرآن) أى المذكور في قوله وقرآن الفجر لكنه ذكر أو لا بمعنى صلاة الصبح وأعيد عليه الضمير بمعنى القرآن المشهور في الكلام استخدام كافى الكرخي (قوله فريضة زائدة لك دون امتك) هذا التفسير مبنى على أن قيام الليل كان واجبا في حقه دون أمته وهو نافلة بالمعنى اللغوى وهو الزيادة لانه زائد على الصلوات الخمس وان كان في حد ذاته فرضا عليه وقوله أو فضيلة أى فضيلة مندوبة زائدة على الصلوات الخمس وهذا مبنى على أن قيام الليل كان مندوبا في حقه عليه السلام كما هو كذلك في حق أمته والقولان مقرران في كتب الفروع وقد صرح بهما هنا الحازن وأشار اليهما الشارح في التقرير كما عرفت (قوله عسى أن يبعثك إلح) اتفق المفسرون على أن كلمة عسى من الله تدخل فيها وقطعى الوقوع لان لفظ عسى يفيد الاطماع ومن أطمع انسانا في شئ ثم حرمه كان عارا عليه والله أكرم من أن يطمع أحدا ثم لا يعطيه ما أطمعه فيه اه زاده وفي نصب مقاما أربعة أوجه أحدها أنه منصوب على الظرف أى يبعثك فى مقام الثانى أن ينتصب بيبعثك لانه فى معنى يقيمك يقال أقيم من قبره وبعث منه بمعنى فهو نحو قعد جلوسا الثالث أنه منصوب على الحال أى يبعثك ذا مقام محمود الرابع أنه مصدر مؤكّد ونصبه مقدرا أى فتقوم مقاما وعسى على الاوجه الثلاثة دون الرابع يتعين فيها أن تكون التامة فتكون مسندة الى أن وما فى حيزها اذلو كانت ناقصة على أن يكون أن يبعثك خبرا مقدما وربك اسما مؤخرا لزم من ذلك محذور وهو الفصل بأجنبي بين صلة الموصول ومعمولها فان مقاما على الاوجه الثلاثة الاول منصوب بيبعثك وهو صلة لان فاذا جعلت ربك اسمها كان أجنبيا من الصلة فلا يفصل به واذا جعلته فاعلا لم يكن أجنبيا فلا يبالى بالفصل به وأما على الوجه الرابع فيجوز أن تكون التامة والناقصة بالتقديم

تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار (ومن الليل فتهجد) فصل (به) بالقرآن (نافلة لك) فريضة زائدة لك دون امتك أو فضيلة على الصلوات المفروضة (عسى أن يبعثك) يقيمك (ربك) فى الآخرة (مقاما محمودا) يحمّدك فيه الاولون والآخرين

الباء من لبست الامر بفتح الباء فى الماضى اذا شبهته ويقرأ فى الشاذ بفتح الباء قيل انها لغة وقيل جعل الدين لهم كاللباس عليهم * قوله تعالى (لا يطعمها) فى موضع رفع كالذى قبله والجمهور على كسر الحاء فى حجر وسكون الجيم ويقرأ بضمها وضم الحاء وسكون الجيم ومعناه محرم والقرآت لغات فيها ويقرأ حرج بكسر الحاء وتقديم الراء على الجيم وأصله حرج بفتح الحاء وكسر الراء ولكنه خفف ونقل مثل فخذ وفخذو قيل هو من المقلوب مثل عميق ومعيق (بزعمهم) متعلق بقولوا ويحوز فتح الزاى وكسرهما وضما وهى لغات (افتراء) منصوب على المصدر لان قولهم المحكى بمعنى افتروا وقيل هو مفعول من أجله فان نصبته على

والتأخير لعدم المحذور لان مقاماً معمول لغير الصلاة وهذا من محاسن صناعة النجوة وتقدم لك قريب من هذا في سورة ابراهيم عليه السلام في قوله تعالى أفي الله شك فاطر اه سمين والمقام مكان القيام وفي الخطيب قال الواحدى أجمع المفسرون على أنه مقام الشفاعة كما قال صلى الله عليه وسلم في هذه الآية هو المقام الذي أشفع فيه لأمي وقال حذيفة يجمع الله الناس في صعيد واحد فلا تسكلم نفس فأول مدعو محمد ﷺ فيقول لبيك وسعديك والشرك ليس اليك والمهدي من هديت وعبدك بين يديك وبك واليك لا ملجأ ولا منجاة لك الا اليك تباركت سبحانك رب البيت فقال هذا هو المراد من قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً ويدل للاول أحاديث منها ما روى عن أبي هريرة أنه قال قال رسول الله ﷺ لكل نبي دعوة مستجابة وأنى اختبأت دعوتي شفاعة لأمي وهى نائلة منكم ان شاء الله تعالى من مات لا يشرك بالله شيئاً ومهما روى عن أنس أن النبي ﷺ قال يجمع الله الناس يوم القيامة فيتمون لذلك وفي رواية فيهمون بذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربنا فيرجعنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون أنت آدم أبو الناس أشفع لنا عند ربك حتى يرجعنا من مكاننا هذا فيقول لست هنا كم الى أن قال فيأتوني فاستأذن على ربى فيؤذن لى فإذا رأيته وقعت ساجداً فيدعى ماشاء الله أن يدعى ثم يقال لى ارفع رأسك يا محمد وقل تسمع واشفع تشفع وسل تعطى فأرفع رأسى فأتى على الله بثناء وتحميد يعلمنيه قال ثم أشفع فيحلى حداً فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ثم أعود فأقع ساجداً فيدعى ماشاء الله أن يدعى ثم يقول ارفع يا محمد وقل تسمع واشفع تشفع وسل تعطى فأرفع رأسى فأتى على ربى بثناء يعلمنيه قال ثم أشفع فيحلى حداً فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة قال فلا أدري في الثالثة أو الرابعة فأقول يارب مابق الامن حبسه القرآن أي وجب عليه الخلود وعن ابن عباس رضى الله عنهما مقاماً محموداً يحمدك فيه الاولون الآخرون وتشرف فيدعى على جميع الخلائق سل تعطى واشفع تشفع ليس أحداً لا تحت لوائك اه (قوله وهو مقام الشفاعة) أى مكان الشفاعة أى المحل الذى يكون فيه محمد ﷺ حين يشفع (قوله لما أمر بالهجرة) من المعلوم أن الامر بها كان بمكة وحينئذ فهذا الكلام يقتضى أن الآية مكية مع أنها آخر الثمان المدينيات تأمل اه شيخنا لكان تقدم للبيضاوى في أول السورة أنه مشى على أن السورة كلها مكية وحكي الاستثناء الذى ذكره الجلال بقل وعليه فلا اشكال (قوله أدخلنى) من المعلوم أن دخاله المدينة بعد إخراجهم من مكة إنما قدمه عليه اهتماماً بشأنه ولأنه هو المقصود له اه شيخنا (قوله مدخل صدق) المدخل والمخرج بالضم مصدران بمعنى الادخال والاخراج فهما كالجري والمرسى كاذ كر الشارح اه شيخنا واذ فاقهما البيان أو من إضافة الموصوف لصفته اه سمين والى الثانى يشير صنيع السيوطى اه وفسر الصدق بالمرضى لان الصدق من أوصاف العقلاء فاذا وصف به غيرهم كان دالا على أنه مرضى اه شهاب وفي السمين قرأ العامة بضم الميم فيهما لانه سبقهما فعل رباعى وقرأ قتادة و ابراهيم بن أبي عبلة وحيداً وبوحياة بفتح الميم فيهما اما لانهما مصدران على حذف الزوائد كأنبتكم من الارض نباتا واما لانهما منصوبان بمقدر موافق لهما تقديره فادخل مدخل وأخرج مخرج وقد تقدم هذا مستوفى في سورة النساء في قراءة نافع وأنه قرأ كذلك في سورة الحج اه (قوله سلطاناً) هو المفعول الاول للاجل والثانى أحد الجارين المتقدمين والآخر متعلق باستقراره ونصير يجوز أن يكون بمعنى فاعل للبالغة وأن يكون بمعنى مفعول اه سمين أى منصوراً به (قوله قوة تنصرنى بها على أعدائك) عبارة الخازن سلطاناً نصيراً أى حجة بينة وقيل ملكاً قويا تنصرنى به على من عادانى أو عزاً ظاهر أقيم به دينك فوعده الله تعالى لينزعن ملك فارس والروم وغيرهما ويجعله له وأجاب دعاءه وقال له والله يعصمك من الناس وقال ليظهره على الدين كله

وهو مقام الشفاعة في فصل القضاء ونزل لما أمر بالهجرة (وقل رب أدخلنى المدينة (مدخل صدق) ادخلا مرضيلاً أدري فيه ما أكره (وأخرجنى) من مكة (مخرج صدق) اخرجاً لا التفت بقلبي اليها (واجعل لى من لدنك سلطاناً نصيراً) قوة تنصرنى بها على أعدائك

المصدر كان قوله (عليه) متعلقاً بقولوا بنفس المصدر وان جعلته مفعولاً من أجله علته بنفس المصدر ويجوز ان يتعلق بمحذوف على أن يكون صفة لافتراء * قوله تعالى (ما فى بطون) ما بمعنى الذى فى موضع رفع بالابتداء (وخالصة) خبره وأنت على المعنى لان ما فى البطون انعام وقيل التأنيت على المبالغة كعلامة ونسابة و (لذكورنا) متعلق بالخالصة أو بمحذوف على أن يكون صفة لخالصة (ومحرم) جاء على التذكير حملاً على لفظ ما و يقرأ خالص بغير تاء على الاصل ويقرأ خالصة بالتأنيث والنصب على الحال والعامل فيها ما فى بطونهما من معنى الاستقرار والخبر لذكورنا ولا يعمل فى الحال لانه لا يتصرف وأجازه الاخفش ويقرأ خالصة

اه (قوله وقل عند دخولك مكة) أى يوم الفتح (قوله وزهق الباطل) في المختار زهقت نفسه خرجت ومنه قوله تعالى وتزهق أنفسهم وهم كافرون وزهق الباطل أى اضمحل وباهما خضع وزهقت من باب تعب زهوقا لغة فيه عند بعضهم اه (قوله يطعها) أى يطعن كلا منها فى عينه وفى القاموس طعنه بالرمح كمنعه ونصره ضربه به اه (قوله حتى سقطت) أى سقط كل منهما مع أنها كانت مثبتة بالحديد والرصاص اه شيخنا وبقى منها صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من نحاس أصفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا على ارم به فصعد فرمى به فكسره اه يضاوى (قوله من اللبيان) أى بيان الجنس قاله الزخشرى وابن عطية وأبو البقاء فان جميع القرآن شفاء وقدم على الميين للاهتمام وأبو حيان ينكر جوازه لان التى للبيان لا بد أن يتقدمها ما تبينه لأن تتقدم هى عليه فالمختار أنها لا ابتداء الغاية ويصح كونها تبعية اه والمعنى عليه انه منه ما يشفى من المرض كالفاتحة وبقى آيات الشفاء اه كرخى وفى الخازن وهو شفاء من الامراض الظاهرة والباطنة أما كونه شفاء من الامراض الجسمانية فان التبرك بقراءته يدفع كثيرا من الامراض يدل عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى فاتحة الكتاب وما يدريك أنها رقية وأما كونه شفاء من الامراض الباطنة فلانها تنقسم الى نوعين أحدهما الاعتقادات الباطلة والثانى الاخلاق المذمومة اما الاعتقادات الباطلة فالاعتقادات الفاسدة فى الذات والصفات والنبوءات والقضاء والقدر والبعث بعد الموت والقرآن كله مشتمل على دلائل المذهب الحق فى هذه الاشياء وابطال المذاهب الفاسدة فلا جرم كان القرآن شفاء لما فى القلوب من هذا النوع وأما النوع الثانى وهى الاخلاق المذمومة فالقرآن مشتمل على التنفير منها والارشاد الى الاخلاق الحمودة والاعمال الفاضلة فثبت ان القرآن شفاء من جميع الامراض الباطنة والظاهرة فهو جدير بان يكون رحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا لان الظالم لا ينتفع به والمؤمن ينتفع به فكان رحمة للمؤمنين وخسار للكافرين وقيل لان كل آية تنزل يتجدد لهم تكذيب بها فيزداد خسارهم قال قتادة لم يحالس القرآن أحدا الا قام عنه زيادة أو نقصان قضى الله الذى قضى شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا اه (قوله واذا أنعمنا على الانسان) أى بالصحة والسعة أعرض أى عن ذكرنا ودعائنا ونأى بجانبه أى تناعد ما بنفسه وترك التقرب اليه بالدعاء وقيل معناه تكبر وتعاظم اه خازن (قوله ونأى) فى المصباح ونأى تأيما بباب سعى بعدو ويتعدى بنفسه وبالحر فوهو الاكثر فيقال نأيت ونأيت عنه ويتعدى بالهمزة فيقال أنأيت عنه اه (قوله ثنى عطفه) فى المختار وعطفا الرجل جانباه من رأسه الى ركيه وكذا عطفا كل شئ جانباه وثنى عطفه عنه أى أعرض عنه اه وفى المصباح عطف الناقة على ولدها عطفا من باب ضرب حنت عليه ودرلبنها وعطفته عن حاجته عطفا فصرفته عنها اه (قوله متبخترا) أى متكبرا كانه مستغن عن ربه مستبد بامره اه يضاوى (قوله كان يؤسا) هذا وصف للجنس باعتبار بعض افراده من هو على هذه الصفة ولا ينافية قوله واذا مسه الشر فذودعاء عريض لان ذلك شأن بعض آخرين منهم اه أبو السعود (قوله على شاكلة) متعلق بيعمل والشاكلة أحسن ما قيل فيها ما قاله الزخشرى أنها مذهب الذى يشاكل حاله فى الهدى والضلالة من قولهم طريق ذوشوا كل وهى الطرق التى تشعبت منه مأخوذة من الشكل وهو المثل يقال لست على شكلى ولا شاكتى وأما الشكل بالكسر فهو الهيئة يقال جارية حسنة الشكل اه سمين أو الشاكلة الروح فالمعنى عليه أن كل أحد يعمل على وفق روحه فان كانت روحه ذات شقاوة عمل عمل الاشقياء وان كانت سعيدة عمل عمل السعداء اه شهاب وفى الخازن وقيل كل انسان يعمل على حسب جوهر نفسه فان كانت نفسه شريفة طاهرة صدرت عنه

(وقل) عند دخولك مكة (جاء الحق) الاسلام (وزهق الباطل) بطل الكفر (ان الباطل كان زهوقا) مضطحا لازائلا وقد دخلها صلى الله عليه وسلم وحول البيت ثلثائة وستون صنما فجعل يطعها يعوذي يده ويقول ذلك حتى سقطت رءاه الشيخان (ونزل من) للبيان (القرآن ما هو شفاء) من الضلالة (ورحمة للمؤمنين) به (ولا يزيد الظالمين) الكافرين (الاخسارا) لكفرهم به (واذا أنعمنا على الانسان) الكافر (أعرض) عن الشكر (ونأى بجانبه) ثنى عطفه متبخترا (واذا مسه الشر) الفقر والشدّة (كان يؤسا) قنوطا من رحمة الله (قل كل) منا ومنكم (يعمل على شاكلته) طريقته (فر بكم أعلم) من هو بالرفع والاضافة الى هاء الضمير وهو مبتدأ ولذا كور خبره والجملة خبر ما (تكن ميتة) يقرأ بالتاء ونصب ميتة أى ان تكن الانعام ميتة ويقرأ بالياء حملا على لفظ ما ويقرأ بالتاء ورفع ميتة على ان كان هى التامة (فهم فيه) ذكر الضمير حملا على ما * قوله تعالى (قتلوا أولادكم) يقرأ بالتخفيف

أهدى سيلا) طريقا فيثيه
(ويسألونك) أى اليهود
(عن الروح) الذى يحياه
البدن (قل) لهم (الروح
من أمر ربى) أى علمه
لاتعلمونه

والتشديد على التكثير
(وسفها) مفعول له أو على
المصدر لفعل محذوف دل
عليه الكلام (بغير علم) فى
موضع الحال و (افتراء)
مثل الاول قوله تعالى
(مختلفا أكله) مختلفا حال
مقدرة لان النخل والزرع
وقت خروجه لأكل فيه
حتى يكون مختلفا أو متفقا
وهو مثل قولهم مررت
برجل معه صقر صائدا به
غدا ويحوز أن يكون فى
الكلام حذف مضاف
تقديره ثمر النخل وحب
الزرع فعلى هذا تكون
الحال مقارنة و (متشابه)
حال أيضا و (حصاده) يقرأ
بالفتح والكسر وهما
لقتان * قوله تعالى (حمولة
وفرشا) هو معطوف على
جنات أى وانشاء من الانعام
حمولة * قوله تعالى (ثمانية
أزواج) فى نصبه خمسة
أوجه * أحدها هو
معطوف على جنات أى
وانشاء ثمانية أزواج وحذف
الفعل وحرف العطف
وهو ضعيف * والثانى ان
تقديره كلوا ثمانية أزواج

أفعال جميلة وأخلاق زكية ظاهرة وان كانت نفسه كدرة خبيثة صدرت عنه أفعال خبيثة فاسدة
ردشة اه وفسرها البخارى فى كتاب التفسير بالنية اه شيخنا (قوله أهدى) يحوز أن يكون من
اهتدى على حذف الزوائد وان يكون من هدى المتعدى وأن يكون من هدى المقاصر بمعنى اهتدى وسبيلا
تميز اه سمين (قوله فيثيه) الهاء عائدة على من (قوله أى اليهود) أى أو المشركون من قرىش بتعليم
اليهود والاول مروى عن علقمة عن عبدالله والثانى عن ابن عباس اه كرخى وفى الخطيب واختلف
فى سبب نزول قوله تعالى ويسألونك أى تعنتوا امتحانا عن الروح فعن عبدالله بن مسعود قال بينما أنا
أمشى مع رسول الله ﷺ وهو يتوكأ على عسيب معه فمر بنفر من اليهود فقال بعضهم لبعض اسألوه عن
الروح وقال بعضهم لا تسألوه لا يخفى بشيء تسكروه فقلت فقال بعضهم اسألوه فقام رجل منهم فقال
يا أبا القاسم ما الروح فسكت فقلت انه يوحى اليه فقلت فلما انجلى عنه قال ويسألونك عن الروح قل الروح
الآية قال بعضهم لبعض قد قلنا لكم لا تسألوه وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان قرىشا اجتمعوا وقالوا ان
محمدنا نشأ فىنا بالامانة والصدق وما اتهمناه بكذب وقد ادعى ما ادعى فابعثوا نفرًا الى اليهود بالمدينة
واسألوه عن فأنهم أهل كتاب فبعثوا جماعة اليهم فقالت اليهود سلوه عن ثلاثة أشياء فان أجاب عن كلها
أو لم يحجب عن شىء منها فليس بنبي وان أجاب عن اثنين ولم يحجب عن واحد فهو نبي فاسألوه عن فتية
فقدوا فى الزمن الاول ما كان أمرهم فانه كان لهم حديث عجيب وعن رجل بلغ شرق الارض وغربها
ما خبره وعن الروح فساأوا النبي ﷺ فقال أخبركم بما سألتكم غدا ولم يقل ان شاء الله قال مجاهد
فلبت الوحي اثني عشر يوما وقل خمسة عشر يوما قيل أربعين يوما وأهل مكة يقولون وعدنا محمد غدا
وقد أصبحنا لا يخبرنا بشىء حتى حزن رسول الله ﷺ من مكث الوحي وشق عليه ما يقوله أهل مكة
ثم نزل جبريل عليه الصلاة والسلام بقوله تعالى ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله
ونزل فى الفتية أم حسبت ان أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا اذا وى الفتية الى الكهف
الايات ونزل فيمن بلغ المشرق والمغرب ويسألونك عن ذى القرنين قل سأتلو عليكم منه ذكر الايات
ونزل فى الروح قوله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربى الآية اه وفى أبى السعود
فبين لهم القصتين وأبهم أمر الروح وهو مبهم فى التوراة اه (قوله عن الروح) الظاهر أن السؤال كان
عن حقيقة الروح الذى هو مدبر للبدن الانسانى ومبدأ حياته قل الروح أظهر فى مقام الاضمار اظهارا
لكمال الاعتناء بشانه من أمر ربى كلمة من بيانية والامر بمعنى الشأن والاضافة للاختصاص العلمى لا
الايحادى لا شراك الكمال فيه وفيها من تشرىف المضاف ما لا يخفى كفى الاضافة الثانية من تشرىف
المضاف اليه اه أبو السعود (قوله الذى يحياه البدن) أى بنفخه فيه (قوله من أمر ربى) أى أنه مما
استأثر الله تعالى بعلمه وهو الاصح أو معناه انه موجود محدث بأمره تعالى بلا مادة فهو مثل قول موسى
رب السموات والارض فى جواب قول فرعون ومارب العالمين والحاصل انه اقتصر فى الجواب على
قوله قل الروح من أمر ربى كما اقتصر موسى فى جواب قول فرعون ومارب العالمين على ذكر صفاته وأن
ادراكه بالكنه على ما هو عليه لا يعلمه الا الله تعالى وانه شىء بمفارقة يموت الانسان وبملازمته له يبقى كما
أو ما ليه قوله تعالى وما أوتيت من العلم الا قليلا على أن المفسرين قد اختلفوا فى الروح فى الآية فعن
ابن عباس أنه جبريل وعنه رواية أنه جند من جنود الله لهم أيدي وأرجل وعن الحسن القرآن وعن على
ملك له سبعون ألف وجه لكل وجه سبعون ألف لسان يسبح الله تعالى بجميع ذلك فيخلق الله تعالى بكل
تسبيحة ملكا وقيل عيسى وعن عطية روح الحيوان وهو روح الأديمين والملائكة والشياطين والله أعلم

(وما أوتيتم من العلم الا قليلا) بالنسبة الى علمه تعالى (ولئن) لام قسم (شتنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك) أى القرآن بان نحوه من الصدور والمصاحف (ثم لا تجدك به علينا وكيالا) لكن أبقيناه (رحمة من ربك أن فضله كان عليك كبيراً) عظيماً حيث أنزله عليك وأعطاك المقام المحمود وغير ذلك من الفضائل (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن) فى الفصاحة والبلاغة (لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبض ظهيرا) معينا

* والثالث هو منصوب
بكلا تقديره كلاهما
رزقكم ثمانية أزواج *
ولا تسرفوا معترض بينهما
* والرابع هو بدل من جملة
وفرشا والخامس أنه حال
تقديره مختلفة أو متعددة
(من الضأن) يقرأ بسون
الهمزة وفتحها وما لفتان
و (اثنين) بدل من ثمانية وقد
عطف عليه بقية الثمانية
و (المعز) بفتح العين وسكونها
لفتان قد قرئ بهما
(ألد كرين) هو منصوب
بـ (حرم) وكذلك (أم
الأنثيين) أي أم حرم الأنثيين
(أم ما شملت) أي أم حرم
ما شملت * قوله تعالى
(أم كنتم شهداء) أم منقطعة

اه كرخى (قوله) وما أوتيتم من العلم الا قليلا) أى قليلا لا يمكن تعلقه بأمثال ذلك اه أبو السعود وهذا
 من جملة مقوله عليه السلام فهو من جملة جوابهم فالخطاب خاص باليهود لانهم كانوا يقولون أوتينا التوراة
 وفيها العلم الكثير فقليل لهم ان علم التوراة قليل في جنب علم الله تعالى وقيل الخطاب عام لجميع الخلق
 ومن جملتهم النبي صلى الله عليه وآله اه من الخازن وروى أنه عليه الصلاة والسلام لما قال لهم ذلك أى قوله وما
 أوتيتم من العلم الا قليلا قالوا أنحن مختصون بهذا الخطاب فقال بل نحن وأتم فقالوا ما أعجب شأنك ساعة
 تقول ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فنزل ولو أن ما في الأرض من شجرة
 أقلام وما قالوه من سوء فهمهم فان الحكمة الانسانية أن يعلم من الخير والحق ما تسعه الطاقة البشرية بل
 ما ينتظم به معاشه ومعاذه وهو بالاضافة الى معلومات الله تعالى التي لانهاية لها قليل وهو بالاضافة الى
 الانسان كثير ينال به خير الدارين اه يضاوى (قوله من العلم) متعلق بأوتيتم ولا يجوز تعلقه
 بمحذوف على أنه حال من قليلا لانه لو تأخر لكان صفة لان ما في حيز الا لا يتقدم عليه واقرأ عبدالله
 والاعمش وما أوتوا بضمير الغيبة اه سمين (قوله بالنسبة الى علمه تعالى) أى وان كان كثير في نفسه
 (قوله لام قسم) أى موثقة ودالة على قسم مقدر وقوله لنذهبن جواب القسم وجواب الشرط محذوف
 أى ذهبنابه على القاعدة في اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتأخر استثناء عنه بجواب المتقدم اه
 شيخنا (قوله) ثم لا تجدك به علينا وكيلا) أى من يتوكل علينا باسترداده مسطورا محظوظا اه يضاوى
 أى من يتعهدو يلتزم استرداده بعد رفعه كما يلتزم الوكيل ذلك فيما يتوكل عليه اه شهاب (قوله الارحمة)
 استثناء منقطع استدراك على قوله لنذهبن أى فكما امتننا عليك بانزاله امتننا عليك أيضا ببقائه وفى
 السمين فيه قولان أحدهما انه استثناء متصل لان الرحمة تندرج في قوله وكيلا أى الارحمة فانها ان
 نالتك فلعلما تسترده عليك والثانى أنه منقطع فيستقدر بلكن عند البصريين وبيل عند الكوفيين ومن
 ربك يجوز أن يتعلق بمحذوف صفتها اه (قوله لكن أبقيناه) أى الى قرب قيام الساعة فعند ذلك يرفع
 من المصاحف والصدور قال عبدالله بن مسعود اقرؤا القرآن قبل أن يرفع فانه لا تقوم الساعة حتى يرفع
 قيل هذه المصاحف ترفع فكيف ما في صدور الناس قال يسرى عليه ليل لا يرفع ما في صدورهم فيصيحون
 لا يحفظون شيأ ولا يحسون في المصاحف شيأ ثم يفيضون في الشعور وفى رواية فقال رجل كيف ذلك
 وقد أثبتناه في قلوبنا وأثبتناه في مصاحفنا ونعلمه أبناءنا ويعلمه أبناءنا قال يسرى عليه ليل
 فيصبح الناس منه فقراء فترفع المصاحف وينزع ما في القلوب اه خطيب (قوله حيث أنزله الخ)
 تعليلية وقوله وغير ذلك الخ كجعله سيد ولد آدم وختم الانبياء اه خازن (قوله قل لئن) لام قسم وفيه
 ما تقدم (قوله الانس والجن) وكذا الملائكة وانما لم يذكر والآن التحدى ليس معهم والتصدى
 لمعارضته لا يليق بشأنهم اه شهاب (قوله لا يأتون) فيه وجهان أظهرهما أنه جواب للقسم الموطأه باللام
 والثانى أنه جواب للشرط واعتذروا عن رفعه بان الشرط ماض سمين (قوله ولو كان بعضهم لبعض
 ظهيرا) أى فى تحقيق ما يتوخونه من الاتيان بمثله وهو عطف على مقدر رأى لا يأتون بمثله لو لم يكن
 بعضهم ظهير البعض ولو كان الخ وقد حذف المعطوف عليه حذفامطر والدلالة المعطوف عليه دلالة
 واضحة فان الاتيان بمثله حيث اتفى عند التظاهر فلان ينتفى عند عدمه أولى وعلى هذه النكتة يدور
 ما فى ان والواصلتين من التاكيد كما مر غير مرة ومخه النصب على الحالية حسبما عطف عليه أى لا يأتون
 بمثله على كل حال مفروض ولو فى هذه الحال المنافية لعدم الاتيان به فضلا عن غيرها وفيه حسم
 لاطماعهم الفارغة فى روم تبدل بعض آياته ببعض اه أبو السعود ولبعض متعلق بظهير اه

سمين (قوله نزل) أى قوله قل إن اجتماع الخ وليس هذا دخولا على ما بعده بل هو مرتبط بما قبله كما هو صريح الخازن اه ووجه الردان القرآن مجزئ في النظم والتأليف والاخبار عن الغيوب وهو كلام في أعلى طبقات البلاغة لا يشبه كلام الخلق لانه غير مخلوق ولو كان مخلوقا لاتوا بمثله اه كرخى (قوله ولقد صرنا) أى كرخى بوجوه مختلفة زيادة في التقرير والبيان للناس في هذا القرآن من كل مثل أى من كل معنى هو كالمثل في غرابته ووقوعه موقفا في النفس اه يضاوى ومفعول صرنا محذوف تقديره البينات والعبر قال في الكشف ويجوز أن تكون من مؤكدة زائدة والتقدير ولقد صرنا كل مثل أى فهو المفعول وهو تخرىج على مذهب الكوفيين والاحفش اه كرخى (قوله صفة المحذوف) أى على أنه مفعول به لصرنا وقوله أى مثاليان للمحذوف والمراد بالمثل المعنى الغريب البديع الذى يشبه المثل في الغرابة اه شيخنا (قوله فأبى أكثر الناس الا كفورا) فحجزوا عن الاتيان فان قيل كيف جاز فأبى أكثر الناس الا كفورا حيث وقع الاستثناء المفرغ في الاثبات مع أنه لا يصح فلا يجوز أن يقال ضربت الازيدا فالجواب أن لفظة أبى تفيد النفي كأنه قيل فلم يرضوا الا كفورا اه كرخى (قوله وقالوا لنؤمن لك الخ) لما تبين أن مجاز القرآن وانضمت اليه مجزئات أخرى وبنات ولزمتهم الحجة وغلبوا أخذوا يتعملون باقتراح الآيات فقالوا لنؤمن لك الخ روى عكرمة عن ابن عباس أن نفرا من قریش اجتمعوا بعد غروب الشمس عند الكعبة وطلبوا رسول الله ﷺ فجاءهم فقالوا يا محمد ان كنت جئت بهذا الحديث يعنون القرآن تطلب به مالا جمعنا لك أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا وان كنت تريد الشرف سؤدناك علينا وان كنت تريد ما كمل كملكناك علينا وان كان هذا الذى بك ربيامن الجن تراه قد غلب عليك لا تستطيع رده بذالك أموالا في طلب الطب حتى نبرئك منه وكانوا يسمون التابع من الجن ربيا فقال رسول الله ﷺ ما بى شىء مما تقولون ولكن الله ببشئ اليكم رسولا وأنزل على كتابا وأمرنى أن أكون بشيرا ونذيرا فبلغتكم رسالة ربى ونصحت لکم فان تقبلوا منى فهو حظکم من الدنيا والآخرة وان تردوه على أصبر لامر الله عز وجل حتى يحكم الله بينى وبينکم فقالوا يا محمد ان كنت صادقا فيما تقول فسل لنا ربك الذى بمثك فليسير عنا هذا الجبل الذى قد ضيق علينا ويسط لنا بالادا ويفجر لنا فيها الانهار كأنهار الشام والعراق ويبعث لنا من مضى من آبائنا وليكن منهم قصى بن كلاب فانه كان شيخا صدوقا فأنسأهم عما تقول أحق هو أم باطل فان صدقوك صدقناك ثم قالوا فان لم تفعل هذا فسل لنا ربك أن يبعث ملكا يصدقك واسأله أن يجعل لك جنانا وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة تعينك على معاشك فقال ما بعث بهذا قالوا فأستقط السماء كما زعمت علينا كسفا فان ربك ان شاء فعل كما تقول وقالوا لنؤمن بك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلا وقال عبد الله ابن أبى أمية وهو ابن عمته ﷺ عاتكة لا أؤمن بك أبدا حتى تتخذ لك سمسما الى السماء ترقى فيه وان انتظر اليك حتى تأتينا فتأتى بنسخة منشورة معك وننفر من الملائكة يشهدون لك بما تقول فانصرف رسول الله ﷺ عنهم حزينا لمارأى من تباعد عن الهدى فانزل الله عز الله عز وجل تسليقه ﷺ وقالوا لنؤمن لك الخ اه خازن (قوله حتى تفجر الخ) أى حتى تأتينا بواحد من هذه الامور الستة وتفجر بضم التاء وفتح الفاء وتشديد الجيم المكسورة وبفتح التاء وسكون الفاء وضم الجيم مخففة قراءتان سبعيتان هذا فى تفجر الاول وأما تفجر الثانى فهو بالقراءة الاولى لا غير باتفاق السبعة اه شيخنا (قوله من الارض) أى أرض مكة (قوله ينبوعا) ينبوع عين لا ينضب ماءها بضم الضاد المعجمة أى لا يغور ولا يذهب وهو يفعل من ينبع الماء كيعبوع من عيب الماء اذا زخر أى كثر موجه ومنه البحر الزاخر اه يضاوى وشهاب (قوله ينبع) من باب

نزل رد القولهم لانشاء لقنا مثل هذا (ولقد صرنا) بينا (لنناس فى هذا القرآن من كل مثل) صفة المحذوف أى مثالا من جنس كل مثل ليتعضوا (فأبى أكثر الناس) أى أهل مكة (الا كفورا) جحودا للحق (وقالوا) عطف على أبى (لنؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا) عينا أى بل أكنتم و (اذا) معمول شهداء قوله تعالى يطعمه) فى موضع جر صفة لطاعم ويقرأ يطعمه بالتشديد وكسر العين والاصل يتطعمه فأبدلت التاء بطاء وأدغمت فيها الاولى (الا أن تكون) استثناء من الجنس وموضعه نصب أى لا أحد محرما الا الميتة ويقرأ يسكون بالياء و (ميتة) بالنصب أى الآن يكون الماء كؤل ميتة أو ذلك ويقرأ بالتاء الا أن تكون الماء كولة ميتة، يقرأ برفع الميتة على أن تكون تامة الا أنه ضعيف لان لمعطوف منصوب (أو فسقا) عطف على لحم الخنزير وقيل هو معطوف على موضع الا أن يكون وقد فصل بينهما بقوله فانه رجس * قوله تعالى (كل ذى ظفر) الجمهور على ضم الظاء والفاء ويقرأ بأسكان

ينبع منها الماء (أو تكون لك جنة) بستان (من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها) وسطها (تفجيرا أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) قطعاً (أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً) مقابلة وعياناً فترام (أو يكون لك بيت من زخرف) ذهب (أو ترقى) تصعد (في السماء) بسلم (ولن تؤمن لرقيك) لورقيت فيها (حتى تنزل علينا) منها (كتاباً) فيه تصديقك (نقرؤه قل) لهم (سبحان ربي) تعجب (هل) ما (كنت إلا بشر أرسولا) كسائر الرسل ولم يكونوا يأتوا بآية إلا باذن الله (وما منع الناس

الفاء ويقرأ بكسر الظاء والاسكان (ومن البقر) معطوف على كل وجعل (حر مناعليهم شحومها) تبينا للحرم من البقر ويجوز أن يكون من البقر متملقاً بحر من الثانية (الا ما حملت) في موضع نصب استثناء من الشحوم (أو الحوايا) في موضع نصب عطفاً على ما وقيل هو معطوف على الشحوم فتكون محرمة أيضاً واحدة الحوايا حوية أو حاوية أو حاوية أو أوهنا بمعنى الواو أو لتفصيل مذاهمم لاختلاف أماكنها وقد ذكرناه

قطع ودخل فعلا ومصدرا ويقال أيضاً ينبع كيف ربنا عانا اه شيخنا فتلخص أن المضارع مثلث الباء وان الماضي مفتوحها لا غير كما يؤخذ من المختار (قوله فتفجر) أي أنت وقوله خلالها أي الجنة (قوله كازعمت) أي بقولك ان نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفاً من السماء اه شيخنا (قوله كسفا) قرأنا فع وابن عامر وعاصم خنا بفتح السين وفعل ذلك حفص في الشعراء وفي سبأ والباقون بسكونها في المواضع الثلاثة وقرأ ابن ذكوان بسكونها في الروم بلاخلاف وهشام عنه الوجهان والباقون بفتحةها فن فتح السين جملة جمع كسفة نحو قطعة وقطع وكسرو كسرة ومن سكن جعله جمع كسفة أيضاً على حدسرة وسدر وقحة وقح وجوز أبو البقاء فيه وجهين آخرين أحدهما انه جمع على فعل بفتح العين وانما سكن تخفيفاً وهذا لا يجوز لان الفتحة خفيفة محتملها حرف الملة حيث يقدر فيه غيرها فكيف بالحرف الصحيح قال والثاني أنه فعل بمعنى مفعول كطحن بمعنى مطحون فصارت في السكون ثلاثة أوجه وأصل الكسف القطع يقال كسفت الثوب قطعته وفي الحديث في قصة سليمان مع الصافات الجياد أنه كسف عراقيها أي قطعها وقال الزجاج كسف الشيء بمعنى غطاه قيل ولا يعرف هذا الغير وانتصابه على الحال فان جعلناه جمعا كان على حذف مضاف أي ذات كسف وان جعلناه فعلا بمعنى مفعول لم يحتاج الى تقدير وحينئذ فيقال لم لم يؤنث ويحجب بأن تأنيث السماء غير حقيقي أو بانها في معنى السقف اه سمين (قوله قبيلاً) حال من الله والملائكة أي حال كونهما مقابليْن بفتح الباء ومرئين لنا اه شيخنا وفي البيضاوي قبيلاً أي كفيلاً بما تدعيه أي شاهد على صحته ضامن لركه أو مقابلاً كالعشير بمعنى المعاشرو وهو حال من الله وحال الملائكة محذوف لالتها عليها أو جماعة فيكون حالاً من الملائكة اه بيضاوي وفي الخازن قال ابن عباس رضي الله عنهما كفيلاً أي يتكفلون بما تقول وقيل هو جمع القبيلة أي باصناف الملائكة قبيلة قبيلة يشهدون لك بصحة ما تقول وقيل معناه نزام مقابلة عياناً اه (قوله أو ترقى) فعل مضارع منصوب تقديره لا نه معطوف على تفجر أي أو حتى ترقى في السماء أي في معارجها والرقى الصعود يقال رقى بالكسر يرقى بالتفجّر رقى على فعمل والاصل رقوى فأدغم بعد قلب الواو ياء وريقاً بزنة ضرب اه سمين وقوله بالكسر أي في المحسوسات كما هنا وأما في المعاني فهو من باب سعى يقال رقى في الخير والشر يرقى بفتح القاف في الماضي والمضارع وأما رقى المريض بمعنى عودته فهو من باب رمي يقال رقا رقيه اذا عودته وتلا عليه شيئاً من القرآن وفي المصباح رقيته رقيه من باب رمي رقيه عودته بالله والاسم الرقي فاعلى والمرأة رقية والجمع رقى مثل مدية ومدى وورقية في السلم وغيره رقى من باب تعب رقياعلى فعمل ورقياً مثل فلس أيضاً ورقاً الطائر يرقو ارتفع في طيرانه اه (قوله لرقيك) أي لاجله أو به فاللام للتعليل أو بمعنى الباء (قوله لورقيت) بكسر القاف لانه في المحسوسات من باب علم كما علمت (قوله نقرؤه) نعت لكتاب أو حال مقدرة من نافي علينا لانهم انما يقرؤنه بعد انزاله لاني حالة انزاله اه من السمين (قوله قل) وفي قراءة سبعية قال (قوله تعجب) أي من اقتراحتهم وتنزيهه تعالى عن اتيانه الذي طلبوه أو عن أن يتحكم عليه أو يشاركه أحد في القدرة اه بيضاوي (قوله هل كنت إلا بشر أرسولا) أي كسائر الرسل لا يأتون قومهم إلا بما يظهره الله عليهم من الآيات فليس أمر الآيات اليهم انما هو الى الله تعالى ولو أراد أن ينزل ما طلبوا لفعل ولكن لا ينزل الآيات على ما يقتضيه البشر وما أنا إلا بشر وليس مأسأتم في طوق البشر واعلم أن الله تعالى قد أعطى النبي ﷺ من الآيات والمعجزات ما يفنى عن هذا كله مثل القرآن وانشقاق القمر ونسج الماء من بين أصابعه وما أشبههم من الآيات وليست بدون ما اقترحوه بل هي أعظم مما اقترحوه

والقوم عامتهم كانوا متعنتين ولم يكن قصدهم طلب الدليل أيؤمنوا فرد الله عليهم سؤالهم اه خازن
(قوله الابشرا رسولا) يجوز أن يكون بشرا خبر كذب ورسولا صفة ويحوز أن يكون رسولا
هو الخبر وبشرا حال مقدمة عليه اه سمين (قوله أن يؤمنوا) مفعول ثان لمنع أي مامنهم إيمانهم
أي من إيمانهم وان قالوا هو الفاعل واذ ظرف لمنع والتقدير ومامنع الناس من الايمان وقت مجي الهدي
أي الوحي الا قولهم أبث الله وهذه الجملة المنفية يحتمل أن تكون من كلام الله فتكون مستأنفة وأن
تكون من كلام الرسول فتكون منصوبة المحل لاندرجها تحت القول اه سمين وحصر المانع في
قولهم ذلك مع أن لهم موانع شتى لما أنه معظمها أولانه هو المانع بحسب الحال أعنى عند سماع الجواب بقوله
هل كنت الابشرا رسولا اذ هو الذي يتمسكون به من غير أن يخطر ببالهم شبهة أخرى اه أبو السعود
(قوله منكرين) حال وقوله بشرا حال من رسولا الذي هو مفعول به على القاعدة أن نعت النكرة اذا
قدم عليها ينصب حالا اه شيخنا (قوله ولم يبعث ملكا) داخل في حيز الاستفهام وعبرة غيره وهالا
بعث ملكا وهي أوضح اه شيخنا (قوله قل لهم لو كان الخ) أي قل لهم من قبلنا جوابا لقلولهم أبث الله الخ
وحاصل الجواب أن الملك لا يبعث الا للملائكة كما أن البشر لا يبعث اليهم الا بشر فكيف تقولون لم يبعث الله
رسولا من البشر وهالا بعث النبي رسولا من الملائكة اه شيخنا وكان هذه يجوز فيها التمام أي لو وجد
وحصل ويمشون صفة للملائكة وفي الارض متعلق به ومطمئين حال من فاعل يمشون ويجوز أن
تكون الناقصة وفي خبرها أوجه أظهرها أنه الجار ويمشون ومطمئين على ما تقدم وقيل الخبر يمشون
وفي الارض يتعلق به وقيل الخبر مطمئين ويمشون صفة وهذا الوجهان ضعيفان لان المعنى على الاول
اه سمين (قوله مطمئين) أي في الارض أي مستوطنين فيها لا يظعنون عنها الى السماء اه شيخنا وعبرة
أبي السعود مطمئين قارين فيها من غير أن يعرفوا في السماء ويعلو ما يجب أن يعلم اه (قوله والفهم
أي التلقى (قوله شهيدا بيني وبينكم) أي شهيدا على أني رسول الله اليكم اظهر المجزة على وفق دعواي أو على
أنى بلغت ما أرسلت به اليكم وانكم عانتم وشهيدا نصب على الحال أو التمييز اه يضاوى (قوله
عالم الخ) لف ونشر مرتب وفيه تهديد لهم وتسليته صلى الله عليه وسلم اه أبو السعود (قوله ومن يهد الله) يجوز
أن تكون هذه الجملة مندرجة تحت القول فيكون محلها نصب أو أن تكون من كلام الله تعالى فلا محل لها
لاستثناها ويكون في الكلام التفتا اذ فيه خروج من غيبة الى تكلم في قوله ونحشرهم وحمل على لفظ
من قوله فهو المهتد فأفرد وحمل على معنى من الثانية في قوله ومن يضل فلن تجدهم فجمع ووجه المناسبة
في ذلك والله أعلم أنه لما كان الهدي شيئا واحدا غير متشعب السبل ناسب التوحيد ولما كان الضلال
له طرق متشعبة نحو ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ناسب الجمع الجمع اه سمين (قوله فهو المهتد)
بمحذف الياء من الرسم هنا وفي الكهف لانها في الموضعين من يات الزوائد لانها لا تثبت في الرسم وأما
في النطق فقال السمين قرأ نافع وأبو عمرو وبأثبات ياء المهتدى وصلوا وحذفها وقفا وكذلك في التي تحت
هذه السورة وحذفها الباقون في الحالين اه (قوله فلن تجدهم) فيه مراعاة معنى من (قوله على وجوههم)
حال من الهاء في نحشرهم كأشارته وكذا قوله عميا يوماء عطف عليه اه شيخنا وفي الخازن روى
البخارى ومسلم عن أنس رضي الله عنه أن رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قال الله تعالى
تعالى الذين يحشرون على وجوههم أي يحشر الكافر على وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادرا على أن يمشيه على وجهه في الآخرة يوم القيامة قال
قتادة حين بلغه بلى وعزة ربنا وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدي
الا ان قالوا (أي قولهم
منكرين) (أبعث الله بشرا
رسولا) ولم يبعث ملكا
(قل لهم (لو كان في الارض)
بدل البشر) ملائكة
يمشون مطمئين
لنزلنا عليهم من السماء
ملكا رسولا) اذ لا
يرسل الى قوم رسول الا
من جنسهم ليكنهم مخاطبة
والفهم عنه (قل كفى بالله
شهيدا بيني وبينكم) على
صدق (انه كان بعباد خيرا
بصيرا) عالما ببواطنهم
وظواهرهم (ومن يهد الله
فهو المهتد ومن يضل فلن
تجدهم أولياء) يهدونهم
(من دونه ونحشرهم يوم
القيامة) ماشين (على
وجوههم

في قوله كونوا هودا أو
نصارى (ذلك) في موضع
نصب (بحزينا م) وقيل
مبتدأ والتقدير جزينا هود
وقيل هو خبر المحذوف
أي الامر ذلك * قوله تعالى
(فان كذبوك) شرط
وجوابه (فقل ربك ذو
رحمة) والتقدير فقل يصفح
عنكم بتأخير العقوبة * قوله
تعالى (ولا أبأونا) عطف
على الضمير في أشركنا
وأغنت زيادة لا عن تأكيده

يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف صنف مشاة وصنف ركبان وصنف على وجوههم قيل يا رسول الله وكيف يشون على وجوههم أم أنهم يلقون بوجوههم كل حذب وشوك أخرجه الترمذي والحذب ما ارتفع من الأرض اه (قوله عميةا وبكما وصما) أي لا يصرون ولا ينطقون ولا يسمعون فان قلت كيف وصفهم الله بأنهم عمية وبكم وصم وقد قال تعالى ورأي الجرمون النار وقال دعوا هانك ثبورا وقال سمعوا لها تغيظا وزفيراف ثبت لهم الرؤية والكلام والسمع قلت فيه أوجه أحدها قال ابن عباس رضي الله عنهما معناه عميا لا يرون ما يسرهم بكما لا ينطقون بحجة صما لا يسمعون ما يسرهم الوجه الثاني قيل معناه يحشرون على ما وصفهم الله عز وجل ثم تعاد اليهم هذه الحواس الوجه الثالث ان هذا حين يقال لهم اخسؤا فيها ولا تكلمون فيصرون بجمهم عميةا وبكما وصما لا يرون ولا ينطقون ولا يسمعون اه خازن (قوله مأوام جهنم) مستأنفة أو حال من الضمير المنصوب أو المجرور وكلما خبت مستأنفة أيضا أو حال من جهنم والعامل فيها معنى المأوى اه سمين وخبت أعله خبوت بوزن قدمت تحركت الواو وانفتح ما قبلها فتبنت ألفا فالتقى ساكنان الالام وتاء التأنيث فحذفت الالف لالتقاء الساكنين فوزنه الآن فعت بوزن رمت لحذف لامه وفي القاموس في باب الواو خبت النار خبوا من الحرب والحدة خبوا وخبوا سكنت وطغئت وأخبيتها أطغأتها اه وفي المصباح وخبت النار خبوا من باب فقد خمدلها ويعدى بالمهزة اه وفي السمين وخبت النار تجبوا إذا سكن لها مداضف جمرها قيل خمدت فاذ طغئت بالجملة قيل خمدت وأدغم التاء في زاي زدنهم أبو عمرو والاخوان وورش وأظهرها الباقون اه وكل من خمدت وخمدت من باب فقد كفى المصباح (قوله سكن لهما) بأن أكلت جلودهم ولحومهم زدنهم سعيرا توقدا بان تبدل جلودهم ولحومهم فتعود سلمية متسعة فانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جزاهم الله بال لايزالوا على الاعادة والافناء واليه أشار بقوله ذلك جزاؤهم الخ لان الاشارة الى ما تقدم من عذابهم اه يبصاوى (قوله ذاك جزاؤهم) يجوز أن يكون مبتدأ خبرا وبانهم متعلق بالجزاء أي ذلك العذاب المتقدم جزاؤهم بسبب انهم ويحوز ان يكون جزاؤهم مبتدأ ثانيا والجار خبر والجملة خبر ذلك ويجوز ان يكون جزاءهم بدلا أو يانا وبانهم الخبر اه سمين (قوله ورفاتا) أي ترابا اه كرخى وفي القاموس رفته برفته ويرفته كسره وودقه وانكسروا ندق لازم ومتعد وانقطع كأرفت ارفاتا والكل وكفراب الخطام اه (قوله حلقا جديدا) مصدر من معنى الفعل أي نبعث بعثا جديدا أو حال أي مخلوقين كاسر (قوله ولم يروا الخ) هذارد لانكار المبعث اه شيخنا وفي زاده هذا جواب عن هذا الاستبعاد يعني أن من خلق السموات والأرض كيف يستعبد منه أن يقدر على اعادتهم باعيانهم اه والذي صفة لله وقادر خبر أن (قوله أن يخلق مثلهم) أي الاناسي في الصغر اشارة الى أنه أراد بمثلهم اياهم فعبر عن خلقهم بلفظ المثل كقول المتكلمين ان الاعادة مثل الابتداء وذلك أن مثل الشيء مساو له في حاله فجاز أن يعبر به عن الشيء نفسه يقال مثلك لا يفعل كذا أي أنت لا تفعله أو انه تعالى قادر على أن يخلق عبدا يوحدهن ويقررون بكمال حكمته وقدرته ويتركون هذه الشبهات الفاسدة وعلى هذا فهو كقوله ويأت بخلق جديد وكقوله ويستبدل قومنا بغيركم قال الواحدى والاول أشبه بما قبله اه كرخى (قوله أي الاناسي) جمع انسى وهو البشر على حد قوله

واجعل فعلى لغير ذى نسب * جدد كالسكرسى تتبع العرب

اه شيخنا (قوله وجعل لهم) معطوف على قوله أولم يروا لانه في قوة قدر أو فليس داخلا في حيز الانكار بل معطوف على جملة برأسها اه سمين والمعنى قد علموا أن من قدر على خلق السموات والأرض فهو قادر على حاق أمثالهم من الانس وجعل لهم لبعثهم أجلا محتقالا اه أبو السعود

عميا وبكما وصما مأوام جهنم كلها خبت) سكن لهما (زدناهم سعيرا) تلها واشتعالا) ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا وقالوا) منكرين للمبعث) أنذا كنا عظاما ورفاتا أنسالمبعوثون خلقا جديدا ولم يروا) يعلموا) أن الله الذي خلق السموات والأرض) مع عظمهما) قادر على أن يخلق مثلهم) أي الاناسي في الصغر) وجعل لهم أجلا) للموت والمبعث

وقيل ذلك لا يفنى لان المؤكد يجب أن يكون قبل حرف العطف العطف ولا بعد حرف (من شيء) من زائدة * قوله تعالى (قل حلم للعرب في القاتان) * أحداها تكون بلفظ واحد والثنائية والجمع والمذكر والمؤنث فعلى هذا هي اسم للفعل وبنيت لوقوعها موقع الامر المبني ومعناها حضر وشهداءكم * واللغة الثانية تختلف فتقول هلموا وهلموا وهلمى وهلمن فعلى هذا هي فعل واختلفوا فى أصلها فقال البصريون هالمم أى اقصد فادغمت الميم فى الميم وتحركت اللام فاستغنى عن همزة الوصل فبقى لم ثم حذفت ألف ها التى هي

لا ريب فيه) فإني الظالمون
 (الأكفورا) جحدوا له (قل)
 لهم (لو أنتم تملكون خزائن
 رحمة ربّي) من الرزق والمطر
 (إذا لمسكنكم) (لختم
 خشية الانفاق) خوف
 نفادها بالانفاق فتقتروا
 (وكان الإنسان قتورا) بخيلا
 (ولقد آتينا موسى تسع
 آيات بينات) واضحات
 وهي اليد والعصا والطوفان
 والجراد والقمل والضفادع

للتنبية لان اللام في لم في
 تقدير الساكنة اذ كانت
 حركتها عارضة ولحق حرف
 التنبيه مثال الامر كما يلحق
 غيره من المثل * فأما فتحة
 الميم ففيها وجهان أحدهما
 أنها حركت بها لالتقاء
 الساكنين ولم يحز الضم
 ولا الكسر كما جاز في ردود
 ورد لطول الكلمة بوصل
 هابها وانها لا تستعمل الا
 معها * والثاني انها فتحت
 من أجل التركيب كما فتحت
 خمسة عشر وبابها وقال
 النراء أصلها اهل أم قال قيت
 حركة الهمزة على اللام
 وحذفت وهذا بميدلان
 لنظمه أمر وهل ان كانت
 استفهاما فلا معنى لدخوله
 على الامر وان كانت بمعنى
 قد فلا تدخل على الامر
 وان كانت هل اسما للزجر
 فتلك مبنية على الفتح ثم
 لامعني لها

(قوله لا ريب فيه) صفة لاجلا أي أجال غير مرتاب فيه فإن أريد به يوم القيامة فالأمر اذ ظاهر وان أريد
 به الموت فهو اسم جنس اذ لكل انسان أجل يخصه اه سمين (قوله جحدوا له) أي للاجل (قوله قل لهم)
 أي شرحا لحالهم التي يدعون خلافها حيث قالوا لنؤمن لك حتى تفجر لنا الخ أي لاجل أن تنبسطو وتتسع
 في الرزق فين لهم الله انهم لو ملكوا سخرائن الله لبقوا على بخلهم وشحهم اه من الخطيب (قوله لو أنتم
 تملكون) فيه وجهان أحدهما أن المسئلة من باب الاشتغال فانهم مرفوع بنعل مقدر يفسره هذا
 الظاهر لان لولا يليها الا الفعل ظاهرا أو مضمرا فهي كان في قوله تعالى وان أحد من المشركين
 والاصل لو تملكوا فحذف الفعل للدلالة ما بعده عليه فانفصل الضمير وهو الواو اذ لا يمكن
 بقاؤه متصلا بعد حذف رافعه والثاني انه مرفوع بكان وقد كثر حذفها بسدلو والتقدير لو كنتم تملكون
 فحذفت كان فانفصل الضمير وملكوا في محل نصب بكان المحذوف وهو قول ابن الصائغ اه سمين
 (قوله إذا لمسكنكم) أي في دار الدنيا فلا ينافي قوله تعالى لو أن لهم ما في الارض جميعا ومثله مع لا فتدوا
 به لان ذلك في الآخرة واذ ظرف لملكوا ولأمسكنكم جوابا وخشية علة للجواب وفي السمين
 لأمسكنكم يجوز أن يكون لازما لتضمنه معنى بخلتم وان يكون متعديا ومفعوله محذوف أي لأمسكنكم
 ما ملكتم وخشية فيه وجهان أظهرهما أنه مفعول من أجله والثاني أنه مصدر في موضع الحال قاله أبو البقاء
 أي خاشين الانفاق وفيه نظر اذ لا يقع المصدر المعروف موضع الحال إلا سمعا نحو جهديك وطاقتك
 وأرسلها العرث ولا يقاس عليه والانفاق مصدر أنفق أي أخرج المال وقال أبو عبيدة هو بمعنى الاقتتار
 والاقتتار اه (قوله لبخلتم) بتشديد الخاء فيقال بخل كضمه وتعب وبخل ككسر وبخل كرفع والمصدر بخل
 كفلس وبخل كبجل وبخل كعق وبخل كقرب كما يكثر خذ من القاموس والمصباح (قوله خوف نفادها) أي
 ذهابها بالانفاق أشار الى أن الانفاق بمناء المعروف وهو صرف المال في الكلامه مقدر أي نفاده أو عاقبته
 أو هو مجاز عن لازمه وقال الراغب ان الانفاق بمعنى الافتقار يقال انفق فلان اذا افتقر فهو كالأمر في
 الآية الأخرى اه شهاب (قوله وكان الإنسان قتورا) أي مسكبا بخيلا لان بناء أمره على الحاجة والبخل
 بما يحتاج اليه وقصد العوض فيما يبدله كالذكر الجميل والثناء الحسن عليه فلا يرد السؤال كيف يصح هذا
 السلب الكلبي وان من الانسان الاجواد الكرام حتى أن منهم من يجود بنفسه وقيل الجود بالنفس
 أقصى غاية الجود اه كرخي (قوله تسع آيات بينات) يجوز في بينات النصب صفة للعدد والجر صفة
 للعدد اه سمين (قوله واضحات) أي واضحات للدلالة على صدقه (قوله وهي اليد) هذا العدد أحد
 أقوال ثلاثة ذكرها البيضاوي ونصه هي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من
 الحبر وانفلاق البحر وتفتح الجبل أي الطور على بني اسرائيل وقيل الطوفان والسنون ونقص الثمرات
 مكان الثلاثة الأخيرة وعن صفوان أن يهوديا سأل النبي ﷺ عنها فقال أن لا تشر كوا بالله شيئا ولا
 تسمرقوا ولا تنزوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الاباحق ولا تسحروا ولا تأكلوا الربوا ولا تمشوا
 ببريء الى ذي سلطان ليقته ولا تقذفوا محصنة ولا تنزوا من الزحف عليكم خاصة اليهود أن لا تعدوا في
 السبت فقبل اليهودي يدهور جله فعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة الثابتة في كل الشرائع سميت بذلك
 لانها تدل على حل من يتطلى متعلقاتهم في الآخرة من السعادة والشقاوة وقوله وعليكم خاصة اليهود
 ان لا تعدوا في السبت حكم مستأنف زائد على الجواب ولذلك غير فيه سياق الكلام اه (قوله والعصا)
 تكتب بالالف لانها منقلبة عن واو وفي المصباح والعصا مقصور مؤنثة والتثنية عصوان والجمع
 أعص وعصى على فعول مثل أسد وأسدا اه (قوله والقمل) أي السوس الذي نزل في حبوبهم

(قوله والطمس) أى مسح أموره حجارة (قوله والسنين) هذا على لغة من يلزم جمع المذكر السالم وما ألحق به الباء في الاحوال الثلاثة ويعبر به بالحركات على النون اه شيخنا (قوله فاسئل) يقرأ بالهمز بعد السين ويحذفه بعد نقل حركته الى السين والقراءتان سبعيتان وهما غير القراءة التي نبه عليها الشارح لانهما بلفظ الامر وهى بلفظ الماضى كما قال اه شيخنا (قوله عنه) هو المفعول الثانى لاسأل أى عن موسى فيما جرى بينه وبين فرعون وقومه وقوله سؤال تقرير رأى سؤالاً لا يترتب على جوابه تقرير المشركين أى اقرارهم بصدق فعلى بمعنى الباء (قوله أو قتلناه) معطوف على يا محمد أى أو ان الخطاب لموسى ويكون على تقدير القول المعطوف على آتينا أى آتينا قتلناه اسأل بنى اسرائيل وعلى هذا المفعول الاول مخدوف أى اسأل فرعون بنى اسرائيل أى اطلبهم منه لتذهب بهم الى الشام كفى قوله تعالى فارسل معى بنى اسرائيل اه شيخنا (قوله وفى قراءة) أى شاذة فكان عليه أن يقول وقرىء وقوله بلفظ الماضى أى بلا همز بوزن قال (قوله اذ جاءهم) ظرف لا تينا وجملة فاسأل الخ اعتراضية بين العامل والمعمول وهذا على التفسير الاول فى الشرح وأما على الثانى وهو قوله أو قتلناه الخ فهو ظرف لهذا المقدر وهذا كله على القراءة بفعل الامر سواء أثبتت الهمزة أو حذفت وأما على القراءة بلفظ الماضى فهو ظرف للماضى نفسه اه شيخنا (قوله فقال له فرعون) معطوف على مقدر أى اذ جاءهم فبلغهم الرسالة فقال له فرعون الخ اه شيخنا (قوله مسحورا) فيه وجهان أظهرهما أنه بمعنى الاصل أى انك سحرت فمن ثم اختل كلامك قال ذلك حيث جاء بما لا تهوى نفسه الخبيثة والثانى أنه بمعنى فاعل كيميون ومشرم أى أنت ساحر فلذلك تأتى بالاعاجيب يشير لانتلاب عصاه حية وغير ذلك اه سمين (قوله مخدوعا الخ) عبارة البيضاء سحرت فتخبط عقلك (قوله لقد علمت) قرأ الكسائى بضم التاء أسند الفعل لضمير موسى عليه السلام أى انى متحقق أن ما جئت به هو منزل من عند الله والباقون بالفتح على اسناده لضمير فرعون أى أنت متحقق أن ما جئت به هو منزل من عند الله وإنما كفر كعادو عن على رضى الله عنه أنه أنكر الفتح وقال ما علم عدو الله قط وأما علم موسى والجملة المنفية فى محل نصب لانها معلقة لله لم قبلها اه سمين فانافية والجملة بعدها سادة مسندة لمفعولى علمت اه شيخنا (قوله بصائر) حال وفى عاملها قولان أحدهما أنه أنزل هذا الملفوظ به وصاحب الحال هؤلاء واليه ذهب الخوف وابن عطية وأبو البقاء وهؤلاء يجهزون أن يعمل ما قبله الا فيما بعده وان لم يكن مستثنى ولا مستثنى منه ولا تالفاً والثانى وهو مذهب الجمهور أن ما بعده الا ليكون معمولاً لما قبله فيقدر له عامل تقدیره أنزلها بصائر وقد تقدم نظيره فى هود عند قوله الا الذين هم أرادنا بآدى الرأى اه سمين (قوله عبرا) أى أموراً يعتبر بها أى حال كونها أدلة يستدل بها على صدق اه شيخنا وفى البيضاء بصائر بينات تبصرك بصدق ولكنك تعاند الخ اه (قوله ولكنك تعاند) راجع لقوله لقد علمت وقوله وفى قراءة أى سبعة (قوله وانى لاظنك) أى أعلمك وعبر عنه بالظن للشاكلة فقابل موسى ظنه الصحيح بظن فرعون الباطل اه شيخنا وعبارة البيضاء سحرت فتخبط عقلك وقارع أى عارض ظنه بظنه وشتان ما بين الظنين فان ظن فرعون كذب بحت وظن موسى يحوم حول اليقين من تظاهرها ما راته انتهت (قوله مشبورا) مفعول ثانى واعتراض بين المفعولين بالنداء اه سمين (قوله ومصر وفاقا عن الخير) أى ومطبوخا على الشر من قولهم ما تبرك عن هذا أى ما صرفك اه ببيضاوى وفى المصباح وثبر الله الكافر ثبورا من باب قعد أهلكه وثبره ويتعدى ويلزم اه (قوله أن يستفزم) فى القاموس فزعنى عدل والظبي فزع وفز فلان عن موضعه من باب ضرب فزازا أزجه واستفزه استخفه وأخرجه من داره وأفزته أفزعت اه (قوله يخرج موسى وقومه) أى بالقتل

والدم والطمس والسنين ونقص الثمرات فاسئل) يا محمد (بنى اسرائيل) عنه سؤال تقرير للمشركين على صدقك أو قتلناه اسأل وفى قراءة بلفظ الماضى (اذ جاءهم) قتال له فرعون انى لاظنك يا موسى مسحورا) مخدوعا مغلوبا على عقلك (قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء) الآيات (الارب السموات والارض بصائر) عبرا ولكنك تعاند وفى قراءة بضم التاء (وانى لاظنك يا فرعون مشبورا) هالكا ومصر وفاقا عن الخير (فأراد) فرعون (أن يستفزم) يخرج موسى وقومه

ههنا * قوله تعالى (ما حرم) فى ما وجهان * أحدهما هو بمعنى الذى والعائد مخدوف أى حرمه والثانى هى مصدرية (أن لا تشركوا) فى أن وجهان أحدهما هو بمعنى أى فتشكون لاعلى هذانها والثانى هى مصدرية وفى موضعها وجهان أحدهما هو بدل من الهاء المحذوفة أو من ما ولا زائدة أى حرم ربكم أن تشركوا والثانى أنها منصوبة على الاعراء والاعمال فيها عليكم والوقف على ما قيل على أى الزموا ترك

والاستئصال اه يضاوى (قوله فاغرقناه) أى فمكسنا عليه فكره فاستغفرناه وقومه بالفرق
 وقوله من بعده أى بعد اغرقناه اه يضاوى (قوله اسكنوا الارض) أى أرض الشام ومصر اه
 قرطبي وخازن (قوله أى الساعة) وهى النفخة الثانية ووعدوها وقتها والمعنى فإذا جاء وقت الساعة الآخرة
 الموعود بها الخ (قوله جئناكم) أى أحييناكم وأخرجناكم من القبور وجمعناكم فى المحشر (قوله لفيقا)
 حال وفيه وجهان أحدهما أن أصله مصدر لفي يلف لفيقا نحو النذير والنكير أى جئناكم منضما
 بعضكم الى بعض من لفي الشيء يلفه لفا والالف المتداني الفخذين وقيل عظيم البطن والثاني أنه اسم
 جمع لا واحد له من لفظه والمعنى جئناكم جميعا فهو قوة فى التأكيده سمعنا له واحد من معناه وهو جماعة
 فى البيضاوى لفيقا مختلطين أنهم وم ثم نحكم بينكم ونميز سعداءكم من أشقيائكم واللفيف الجماعات من
 قبائل شتى اه (قوله وم) أى قوم فرعون (قوله وبالحق أنزلناه) متعلق فى المعنى بقوله قل لئن اجتمعت
 الانس والجن على هذا على أسلوب العرب حيث ينتقلون فى كلامهم من سياق المقصود الى غيره المناسب
 له ثم يرجعون لما كانوا بصدد اه شيخنا وفى الخطيب أنه معطوف على ولقد صرفناه اه والجار
 والمجرور فى محل نصب على الحال من الهاء فى أنزلناه حال كونه ملتبسا بالحق وفى السمين فى الجار ثلاثة
 أوجه أحدها أنه متعلق بأنزلناه والباء سببية أى أنزلناه بسبب الحق والثاني أنه حال من مفعول أنزلناه
 أى ومعه الحق والثالث أنه حال من فاعله أى ملتبس بالحق وعلى هذين الوجهين يتعلق بمحذوف
 والضمير فى أنزلناه الظاهر عوده للقرآن اما المملوظ به فى قوله قبل ذلك على أن يأتوا بمثل هذا القرآن
 ويكون ذلك جريا على قاعدة أساليب كلامهم وهو أن يستطرد المتكلم بذكر شىء لم يسبق له كلامه أولا
 ثم يعود الى كلامه الاول واما للقرآن غير المملوظ أولا لدلالة الحال عليه كقوله تعالى انا أنزلناه فى ليلة
 القدر وقيل يعود على موسى كقوله وأنزلنا الحديد وقيل على الوعد وقيل على الآيات التسع وذكر الضمير
 وأفرده حملا على معنى الدليل والبرهان وقوله وبالحق نزل فيه الوجهان الاولان دون الثالث لعدم ضمير
 آخر غير ضمير القرآن وفى هذه الجملة وجهان أحدهما أنها لتأكيده وذلك أنه يقال أنزلته فنزل وأنزلته
 فلم ينزل فجىء بقوله وبالحق نزل دفعا لهذا الوعد وقيل ليست لتأكيده والمغابرة تحصل بالتغاير بين الحقين
 فالحق الاول التوحيد والثانى الوعد والوعيد والامر والنهى وقال الزمخشري وما أنزلنا القرآن
 الا بالحكمة المقتضية لانزاله وما نزل الا ملتبسا بالحق والحكمة لاشتماله على الهداية الى كل خير أو ما أنزلناه
 من السماء الا بالحق محفوظ بالبرص من الملائكة وما نزل على الرسول الا محفوظا بهم من تخليط الشياطين
 اه (قوله وبالحق نزل) المراد بالحق الثانى هو الاول وهو الحكم المشتمل عليها يدل على هذا قوله لم يعتره
 تبديل أى أن الحق الذى أنزل به استمر متصفا به حال نزوله ووصوله اليها وقيل الحق الاول هو الحكمة
 المقتضية لانزاله أى أنزلناه لحكم لا عبثا والثانى هو المعانى التى اشتمل عليها اه شيخنا وفى الشهاب
 والحق فيها ضد الباطل لكن المراد بالاول الحكمة الالهية المقتضية لانزاله والثانى ما اشتمل عليه من
 العقائد والاحكام ونحوها اه (قوله المشتمل عليه) أى المشتمل عليه القرآن وقوله لم يعتره بسكون الهاء
 وبكسر هاء اختلاس وباشباع وعلى كل هو مجزوم بمحذوف الياء اه شيخنا (قوله الامبشر او نذير) حالان
 من الكاف والقصر اضافى أى لا هاديا فان الهدى هدى الله اه شيخنا (قوله منصوب بفعل يفسره الخ)
 أى أو بفعل مقدر أى وآتيناك قرآنا يدل عليه ولقد آتينا موسى وعلى هذا فجملة فرقناه فى محل نصب
 لانها صفة لقرآنا وعلى الاول لا محل لها والعاملة فرقناه بالتخفيف أى بينا حاله وحرامه أو فرقنا
 فيه بين الحق والباطل وقرأ على وجماعة من الصحابة وغيرهم بالتشديد وفيه وجهان أحدهما

(من الارض) أرض
 مصر (فاغرقناه ومن معه
 جميعا وقتلنا من بعده لبنى
 اسرائيل اسكنوا الارض
 فإذا جاء وعد الآخرة)
 أى الساعة (جئناكم لفيقا)
 جميعا أتم وم (وبالحق
 أنزلناه) أى القرآن
 (وبالحق) المشتمل عليه
 (نزل) كما أنزل لم يعتره
 تبديل (وما أرسلناك)
 يا محمد (الامبشر) من آمن
 بالجنة (ونذير) من كفر
 بالنار (وقرآنا) منصوب
 بفعل يفسره (فرقناه)
 نزلناه مفرقا فى

الشرك والوجه الثانى أنها
 مرفوعة والتقدير المتلوان
 لا تشركوا أو المحرم أن
 تشركوا ولا زائدة على
 هذا التقدير (وشىء)
 مفعول تشركوا وقد
 ذكرناه فى موضع آخر
 ويجوز أن يكون شىء فى
 موضع المصدر أى اشركا
 (وبالوالدين احسانا) قد
 ذكر فى البقرة من املاق) أى
 من أجل الفقر (ما ظهر منها
 وما بطن) بدلان من
 الفواحش بدل الاشتمال
 ومنها فى موضع الحال من
 ضمير الفاعل (وبالحق)
 فى موضع الحال (ذلكم)
 مبتدأ (وصاكم به) الخبر
 ويجوز أن

ان التضعيف للتكثير أى فرقنا آياته بين أمر ونهى وحكم واحكام ومواعظ وأمثال وقصص وأخبار
ماضية ومستقبل والثانى انه دال على التفريق والتجسيم قال الزمخشري وعن ابن عباس انه قرأ مشددا
وقال لم ينزل في يومين ولا في ثلاثة بل كان بين أوله وآخره عשרون سنة يعنى ان فرق بالتخفيف يدل على
فصل متقارب اه من السمين (قوله بفعل يفسره الخ) فهو منصوب على الاشتغال واعتذر الشيخ عن
ذلك أى عن كونه لا يصح الابتداء به لوجعلناه مبتداء لعدم مسوغ لانه لا يجوز الاشتغال الا حيث يجوز في
ذلك الاسم الابتداء بان ثم صفة مخدوفة تقديره وقرأنا أى قرآن بمعنى عظميا وفرقناه على هذا لاجل
له اه سمين (قوله أو ثلاث) أى على الخلاف في تقارن النبوة والرسالة وتعاقبهما (قوله لتقرأ) متعلق
بفرقنا وعلى مكث قال الشيخ الظاهر تملقه بقوله لتقرأ ولا يبالى بكون الفعل تعلق به حرفا جر من
جنس واحد لانه يختلف معنى الحرفين لان الاول في موضع المفعول به والثانى في موضع الحال أى
متمهلا مترتلا والمكث التطاول في المدة وفيه ثلاث لغات الضم والفتح ونقل القراءة بهما الحوفي
وأبو البقاء والكسرو لم يقرأ به فيما علمت وفي فله الفتح والضم وسيايان ان شاء الله تعالى في الغل اه
سمين (قوله مهل وتودة) أى تأن وتثبت وفي القاموس المهل ويحرك والمهلة بالضم الرفق والتأنى
والسكينة اه وفي المصباح واتأدى الأمر يتأد وتؤاد اذا تأنى فيه وتثبت ومشى على تودة مثال رطبة
ومشيا وتيدا أى على سكينة والتاء بدل من واو اه (قوله على حسب المصالح) فسر به ليفيد مع قوله
فرقناه فان الاول دال على تدريج نزوله ليسهل حفظه وفهمه من غير نظر الى مقتضى ذلك وهذا أخص
منه فانه دال على تدريجه بحسب الاقتضاء اه شهاب (قوله قل آمنوا به أولا تؤمنوا) أى فان ايمانكم
بالقرآن لا يزيدكم كمالا وامتاعكم عنه لا يورثه نقصانا وقوله ان الذين أوتوا العلم من قبله لتعلم له أى ان لم
تؤمنوا به فقد آمن به من هو خير منكم وهم العلماء الذين قرؤا الكتب السابقة وعرفوا حقيقة الوحي
وامارة النبوة وتمكنوا من التمييز بين الحق والمبطل ورأوا نعتك وصفة ما أنزل اليك في تلك الكتب
ويوز أن يكون تعليلا لقل على سبيل التسلية كأنه قيل تسلب بايمان العلماء عن ايمان الجاهلة ولا تسكت
بايمانهم واعراضهم اه يعضاوى (قوله وهم مؤمنوا أهل الكتاب) كعبد الله ابن سلام وسلمان الفارسي اه
شيخنا (قوله للاذقان) أى الوجوه واللام بمعنى على أو على باهما متعلقة بيسخرون بمعنى يذلون وخصت الاذقان
بالذكر لان الذقن أول جزء من الوجه يقرب من الارض عند السجود والاذقان جمع ذقن وهو مجتمع
اللحمين وسجدا حال أى ساجدين لله على انجاز وعده الذى وعدهم به في الكتب القديمة أن يرسل
محمد صلى الله عليه وسلم وينزل القرآن وقوله ويقولون أى في حال سجودهم اه شيخنا (قوله عن خاف
الوعد) أى الذى رأيناه في كتبنا بانزال القرآن وارسل محمد صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله مخففة) أى واسمها
ضمير الشأن وقوله لمفعولا أى موفى ومنجز اه شيخنا (قوله يكون) حال أى يكون من مواعظ القرآن
وقوله زيادة صفة أى وهى البكاء ومراده بهندافع التكرار اه شيخنا وفي السكرخى فالخروج
الاول للسجود والآخر لشدة البكاء أو الاول في حالة سماع القرآن أو قراءته والثانى في سائر الحالات
وفيه اشارة الى الجواب عن قول القائل ما فائدة اعاده نخرون وحاصل الجواب اختلاف الحالين اه
(قوله ويزيدكم) فاعل يزيدا القرآن أو البكاء أو السجود أو التلوة لالة قوله اذا تلى وتكرر الخروج
لاختلاف حاله بالبكاء والسجود وجاءت الحال الاولى اسماء لانه على الاستمرار والثانية فملا لانه
على التجدد والحدوث اه سمين (قوله وكان صلى الله عليه وسلم يقول) أى في سجوده وقوله فقالوا أى حين
سمعه يقول ما ذكره عبارة الحازن قال ابن عباس سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة

عشرين سنة أو وثلاث
(لتقرأ على الناس على
مكث) مهل وتودة ليفهموه
(ونزلناه تنزيلا) شيئا بعد
شيء على حسب المصالح
(قل) الكفار مكة (آمنوا
به أو لا تؤمنوا) شهيد
لهم (ان الذين أوتوا العلم
من قبله) قبل نزوله وهم
مؤمنو أهل الكتاب
(اذا يتلى عليهم يخرون
للاذقان سجدا ويقولون
سبحان ربنا) تنزيها له عن
خلف الوعد (ان) مخففة
(كان وعد ربنا) بنزوله
وبعث النبي صلى الله عليه وسلم
(لمفعولا ويخرون للاذقان
يكون) عطف بزيادة
صفة (ويزيدكم) القرآن
(خشوعا) تواضعا لله وكان
صلى الله عليه وسلم يقول

يكون في موضع نصب على
تقدير ألزمكم ذلك وهو صاكم
تفسيره * قوله تعالى
(الاباتي هي أحسن) أى
الا بالخصة و(بالقسط)
في موضع الحال أى مقسطين
ويحوز أن يكون حال من
المفعول أى أوفوا الكيل
تاموا الكيل ههنا مصدر
في معنى المكيل * والميزان
كذلك ويحوز أن

فجعل يقول في سجوده يا الله يارحمن فقال أبو جهل ان محمدًا ينهانا عن آئتنا وهو يدعو الهين فأُنزل الله هذه الآية انتهت (قوله الها آخر) وهو الرحمن وفهموا أن المراد به رحمان الجامة وهو مسيلمة الكذاب وقوله معه أي مع الله اه شيخنا (قوله شرطية) عبارة السجين أي منصوب بتدعو على المفعول به والمضاف اليه محذوف أي أي الاسمين وتدعو محذوف ومها في عاملة ومعمولة وكذلك الفعل والجواب الجملة الاسمية من قوله فله الاسماء وقيل هو محذوف تقديره جاز ثم استأنف فقال فله الاسماء الحسنى وليس بشيء والتونين في أيا عوض عن المضاف اليه وفي ما قولان أحدهما انها مزيدة للتأكيّد والثاني انها شرطية جمع بينهما تأكيّد كما جمع بين حرفي الجر للتأكيّد وحسنه اختلاف اللفظ كقول الشاعر
 * فاصبحن لا يسألني عن مهابه * ويؤيدها ما قرأ به طلحة بن مصرف أيامن تدعوا وقيل من تحتل الزيادة على رأى الكسائي واحتمل أن تكون شرطية وجمع بينهما تأكيّد كما تقدم وتدعوا هنا يحتمل أن يكون من الدعاء وهو النداء فيتعدي لواحد وأن يكون بمعنى التسمية فيتعدي لاثنتين إلى الأول بنفسه وإلى الثاني بحرف الجر ثم يتسع في الجار فيحذف كقوله * دعني أناها أم عمرو * والتقدير قل ادعوا معبودكم بالله أو بالرحمن باي الاسمين سميتوه وعن من ذهب إلى كونها بمعنى سمى الرحمنى ووقف الاخوان على أيا ببدال التونين ألفا ولم يقف على ما تبيننا لانفصال أي عن ما وقف غيرهما على ما امتزاجها باي ولهذا فصل بهابين أي وبين ما أضيفت اليه في قوله تعالى أيما الاجلين اه (قوله ما زائدة) أي لتأكيّد ما في أي من الابهام اه كرخى (قوله أي أي هذين الخ) يشير إلى أن التونين عوض عن المضاف اليه اه يمتزجواي (قوله أي لسمهاها) لان الضمير في له للمسمى فعني ادعوا الله أو الرحمن سمو المعبود بحق بالله أو الرحمن فانهم ما من الاسماء الحسنى اه كرخى (قوله فله الاسماء الحسنى) يعني واذا حسنت أسماء كلها فهذان الاسمان منها ومعنى كونها أحسن الاسماء انها مشتملة على معاني التقديس والتعظيم والتجديد وعلى صفات الجلال والكمال اه خازن والحسن مؤنث الاحسن الذي هو أفعال التفضيل لا مؤنث أحسن المقابل لامرأة حسناء كافي القاموس يعني ان أحسن لا يستعمل بمعنى أصل الفعل وإنما يستعمل بمعنى التفضيل والحسن ضد السوأى وقد وصف الجمع الذي لا يعقل بما توصف به الواحدة كقوله ولّى فيها ما رّب أخرى وهو فصيح ولوجاء على المطابقة للجمع لكان التركيب الحسن على وزن الآخر كقوله فعدة من أيام آخر لان جمع ما لا يعقل ينجر عنه ويوصف بوصف المؤنثات وان كان المفرد مذكرا اه (قوله كافي الحديث) ونصه ان لله عز وجل تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا انه وتر يحب الوتر من أحصاها دخل الجنة وهي هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم الخ وقوله من أحصاها قال شيخنا الاسلام محي الدين النووي أي من حفظها كذا فسر البخاري والاكثر وزويؤيده أن في رواية في الصحيح من حفظها دخل الجنة وقيل معناه من عرف معانيها وآمن بها وقيل معناه من أحصاها بحسن الرعاية لها وتخلق بما يمكنه من العمل بمعانيها اه (قوله الله) هو أعظم الاسماء المذكورة لانه دال على الذات الجامعة لصفات الهيبة كلها بخلاف سائر الاسماء فان كلامها لا يدل على بعض المعاني من علم أو فعل أو قدرة أو غيرها ولانه أخص الاسماء اذ لا يطلق على غيره لا حقيقة ولا مجازا بخلاف سائر الاسماء فانه قد يسمى به غيره مجازا كالقادر والعليم والرحيم والله علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد وأل لازمة له لا التعريف ولا غيره وهو ليس بمشتق كما نقل عن الشافعي والخليل وسيبويه وابن كيسان والاكثرون على أنه مشتق ونقل عن الخليل وسيبويه أيضا (الذي لا اله الا هو) نعت للاسم الجليل ولفظ هو ضمير عند الجمهور وذهب بعضهم إلى أنه اسم ظاهر وعلى كل

يا الله يارحمن فقالوا ينهانا أن نعبد الهين وهو يدعو الها آخر معه فنزل (قل) لهم (ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) أي سموها بهما أو نادوه بان تقولوا يا الله يارحمن (أيا) شرطية (ما) زائدة أي أي هذين (تدعوا) فهو حسن دل على هذا (فله) أي لسمهاها (الاسماء الحسنى) وهذان منها فانها كافي الحديث الله الذي لا اله الا هو

يكون فيه حذف مضاف تقديره تمكيل السكيل وموزون الميزان (لانكلف) مستأنف (ولو كان ذا قرني) أي ولو كان المقول له أوفيه * قوله تعالى (وأن هذا) يقرأ بفتح الهمزة والتشديد وفيه ثلاثا أوجه * أحدها تقديره ولان هذا واللام متعلقة بقوله (فاتبعوه) أي ولاجل استقامته اتبعوه وقد ذكرنا نحو هذا في قوله كأرسلنا والثاني أنه معطوف على ما حرم أي وأتلو عليكم ان هذا صراطي والثالث هو معطوف على الهاء في وصاكم به وهذا فاسد لوجهين أحدهما أنه عطوف على الضمير من غير إعادة الجار والثاني أنه يصير المعنى وصاكم باستقامة الصراط وهو

الرحمن الرحيم الملك
القدوس السلام المؤمن
المهيمن

فاسد ويقرأ بفتح الهمزة
وتخفيف النون وهي
كالمشدة ويقرأ بكسر
الهمزة على الاستئناف
ومستقمال والعامل فيه
هذا (فتفرق) جواب النهي
والاصل فتتفرق (وبكم) في
موضع المفعول أي فتتفرقكم
ويحوز أن يكون حالاً أي
فتتفرق وأنتم معها قوله تعالى
(تماماً) مفعول له أو مصدر
أي أتممناه تماماً ويحوز أن
يكون في موضع الحال من
الكتاب (على الذي أحسن)
يقرأ بفتح النون على أنه فعل
ماض وفي فاعله وجهان
أحدهما ضمير اسم الله والهاء
مخدوفة أي على الذي أحسنه
الله أي أحسن إليه وهو
موسى والثاني هو ضمير
موسى لأنه أحسن في فعله
ويقرأ بضم النون على أنه اسم
والمبتدأ مخدوف وهو العائد
على الذي أي على الذي هو
أحسن وهو ضعيف وقال
قوم أحسن بفتح النون في
موضع جر صفة المذمى وليس
بشيء لأن الموصول لا بدله
من صلة وقيل تقدیره على
الذين أحسنوا* قوله تعالى
(وهذا) مبتدأ (كتاب)

فليس من التسعة والتسعين بل هو زائد عليها (الرحمن الرحيم) الكلام عليه ما مشهور قال بعضهم
الرحمن بما ستر في الدنيا والرحيم بما غفر في العقبى وقال عبد الله بن المبارك الرحمن الذي إذا سئل أعطى
والرحيم الذي إذا لم يسئل غضب عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال من لم يسأل الله يغضب عليه
وقيل الرحمن بالانقاذ من النيران والرحيم بإدخال الجنة وقيل الرحمن بالآلة الكروب والعيوب
والرحيم بنارة القلوب بالغيوب وقيل غير ذلك وحظ العبد من هذه الأسماء الثلاثة أن يلاحظ من
لله تعالى قدرته ومن الرحمن نعمته ومن الرحيم عصمته ومغفرته وقيل غير ذلك فإن قلت هو تعالى
موصوف بأنه رحمن ورحيم وأرحم الراحمين ومن شأن من هو متصف بذلك أن لا يرى مبتلى أو معذبا
أو مريضاً وهو يقدر على إزالة ما به الأوباد إليها وهو تعالى لم يفعل ذلك لأن المشاهد أن الدنيا طافحة
بالأمراض ونحوها على عبادهم ولم يزالوا مبتلين بالرزايوا المحن مع أنه قادر على إزالة كل بلية قلت أجيب
بان عدم إزالة الله تعالى ذلك عن ذكر كريس لعدم شفقتة ورحمته عليهم بل فعله ذلك بهم هو الشفقة والرحمة
عليهم كما أن الطفل الصغير قد ترق أمه فتمنعه عن الحجامة مثلاً مع كونه محتاجاً إليها والاب العاقل
يحميها عليها قهر أو الجاهل يظن أن الرحيم هي الأم دون الاب والعاقل يعلم أن إيلام الاب إياه بالحجامة
مثلاً من كمال رحمته وعطفه وتسام شفقتة عليه وإن الأم عدو له في صورة صديق وأن الألم القليل إذا
كان سبباً للذة الكثيرة لم يكن شرّاً بل خيراً والرحيم يريد الخير للرحوم لا محالة وليس في الوجود شر
الأولى في ضمنه خير لورفع ذلك الشر لبطل الخير الذي هو في ضمنه والحصل بطلانه شر أعظم من الشر
الذي هو في ضمنه فاليد المتأكلة مثلاً قطعها شر في الظاهر وفي ضمنها الخير الجزيل وهو سلامة البدن
ولو ترك قطع اليد لحصل بسببه هلاك البدن وكان الشر أعظم (الملك) هو بكسر اللام الذي يستغنى
في ذاته وصفاته عن كل موجود ويحتاج إليه كل موجود وقيل من ملك نفوس العابدين فافقها وملك
قنوب العارفين فاحرقها وقيل من إذا شاء ملك وإذا شاء أهلك وقيل غير ذلك وحظ العبد منه ما قيل
من لاحظ الملك في عن المملكة فالاعراض لا تشغله والشواهد لا تقطعه والعوائد لا تحجبه (القدوس)
هو على وزن فحول بالضم من أبنية المبالغة وقد تفتح القاف وليس بالكثير وهو من القدس بضم الدال
واسكانها الطهارة والنزاهة والظهور في حقه تعالى النزاهة عن سمات النقص وموجبات الحدوث
وسميت الأرض المقدسة مقدسة لطهارتها عن أوضار الشرك أي أوساخه وقيل القدوس من تقدس
عن الحاجات ذاته وتنزه عن الآفات صفاته وحظ العبد منه التنزه عما يشينه في أمر دينه وأخراه
(السلام) قيل هو الذي سلمت ذاته عن الحدوث والعيوب وصفاته عن النقص وأفعاله عن الشر المحض
فيرجع معناه التنزيه ويبين القدوس بشتى القدوس على بآلة وقيل معناه السلم على عبادته فيرجع
إلى الكلام القديم وقيل معناه السلم عبادته من المعاطب والمهالك فيرجع إلى القدرة أو إلى أسماء الأفعال
وقيل غير ذلك وحظ العبد منه بالمعنى الأول أن ينزه نفسه عن كل لؤ ولسانه عن كل لغو وقلبه عن
كل غير ويأتي ربه بقلب سليم وبالمعنى الثاني إفشاء السلام وبالمعنى الثالث دفع المضار عن الناس (المؤمن)
معناه في حقه تعالى تصديقه نفسه وكتبه ورسوله فيرجع معناه إلى الكلام القديم وقيل أنه
ما خوذ من الأمن وهو المؤمن عبادته من المخاوف فيرجع إلى القدرة أو صفات الأفعال وقيل غير
ذلك وحظ العبد منه بالمعنى الأول تحقيق اتصافه بحقائق الإيمان وبالمعنى الثاني أن يأمن
غيره إذا قال صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المؤمنون من لسانه ويده وقال صلى الله عليه وسلم ليس بمؤمن
من لم يأمن جاره بوائقه (المهيمن) أي الرقيب المبالغ في المراقبة والحفظ من قولهم هيمن الطير

العزیز الجبار المتکبر الخالق البارئ المصور

خبروه (أزلناه) صفة أو خبر
ثان (مبارك) صفة ثانية
أو خبر ثالث ولو كان قرىء
مباركا بالنصب على الحال
جاز * قوله تعالى (أن
تقولوا) أي أزلناه كراهة
أن تقولوا (أو تقولوا)
مغطوف عليه * وإن كنا
أن نحذف من الثقيلة واللام
في لغافلين عوض أو فارقة
بين أن وما * قوله تعالى
(من كذب) الجمهور على
التشديد وقرىء بالتخفيف
وهو في معنى المشدد فيكون
(بآيات الله) مفعولا ويجوز
أن يكون حالا أي كذب
ومعه آيات الله (يصدفون)
يقرأ بالصاد الحالصة على
الاصل وباشياء الصادزا
وباخلاصها زايالتقرب من
الدال وسوغ ذلك فيها
سكونها قوله تعالى (يوم يأتي)
الجمهور على النصب والعمل
في الظرف (لا ينفع) وقرىء
بارفع والخبر لا ينفع
والعائد محذوف أي لا ينفع
(نفسا يمانها) فيه والجمهور
على الباء في ينفع وقرىء
بالياء وفيه وجهان أحدهما
أنه أنث المصدر على المعنى
لأن الإيمان

إذا نشر جناحه على فرخه صيانة له وقيل معناه الشاهد أي العالم الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة فيرجع
إلى العلم قال تعالى ومهيمن عليه أي شاهدا وقيل معناه الذي يشهد على كل نفس بما كسبت وقيل الذي
يشهد خواطرك ويعلم سرائرك ويصبر ظواهرك وفي القاموس وهيمن قال آمين كامن وهيمن
الطائر على فراخه رفرف وهيمن على كذا صار رقيبا عليه وحافظا والمهيمن وتفتح الميم الثانية من
أسماء الله تعالى في معنى المؤمن من أمن غيره من الخوف وأصله مؤمن بهمن تين قلبت الهمزة الثانية ياء
ثم الأولى هاء أو بمعنى الأمين أو المؤمن أو الشاهد اه وحظ العبد منه بالمعنى الأول ملاحظة أفعاله
من حيث الشريعة واسرارها من حيث الحقيقة وبالمعنى الثاني والثالث أن يكون رقيبا على خواطره
(العزیز) أي الذي لا يدركه طالبه ولا يجزه هاربه فيرجع إلى القدرة وقيل هو العديم المثل فيرجع
إلى التنزيه والعزة في الاصل القوة والشدة والغلبة تقول عزيعز بالکسر إذا صار عزيزا وعزيعز بالفتح
إذا اشتد وحظ العبد منه أن يغلب نفسه وسلطانها بالاستقامة والاستعانة به تعالى وقال عليه السلام من
تواضع لغنى لغناه ذهب ثلثا دينه وإنما كان كذلك لأن الإيمان متعلق بثلاثة أشياء المعرفة بالقلب والاقرار
باللسان والعمل بالأركان فإذا تواضع له بلسانه وأعضائه فذهب الثلثان فلو انضم إليه القلب ذهب
الكل (الجبار) صيغة مبالغة من الجبر ومنه جبر العظم وهو في الاصل اصلاح الشيء بضرب من
القهر فمعناه المصلح لخلل العباد بردهم للتوبة أو بغير ذلك وقيل معناه الذي يقهر العباد على كل ما أراد
يقال جبر الخلق وأجبرهم وأجبرأ أكثر وحظ العبد منه أن يقهر نفسه على امتثال أوامر الله وعلى
اجتناب نواهيه (المتكبر) أي المتعالي العظيم قال الشيخ شرف الدين التلمساني رحمه الله تعالى قال
القاضي هو مشعر بثبوت جميع الصفات النفسية والمعنوية والثناء النقائص قال عليه الصلاة والسلام
يقول الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة أزاري فمن نازعني واحدا منهما قذفته في النار وقيل المتعالي
عن صفات الخلق وقيل هو الذي يرى غيره حقيرا بإضافة إلى ذاته ولا يرى العظمة والكبرياء إلا
لنفسه فينظر إلى غيره نظر المسالك إلى عبده وهو على الاطلاق لا يتصور إلا أنه تعالى فإنه المنفرد بالعظمة
والكبرياء بالنسبة إلى كل شيء من كل وجه ولذلك لا يطلق على غيره إلا في معرض الذم وحظ العبد
منه أن يتكبر عن الركون إلى الشهوات والسكون إلى الدنيا وزينتها فإن البهائم تشاركه فيها بل يتكبر عن
كل ما يشغل سره عن الحق ويستحق كل شيء سوى الوصول إلى جناب القدس من مستلذات الدنيا
والآخرة (الخالق) من الخلق وأصله التقدير المستقيم كقوله تعالى فتمارك الله أحسن الخالقين
ويستعمل بمعنى الإبداع وهو اتخاذ الشيء من غير أصل كقوله تعالى خلق السموات والأرض وبمعنى
التسكين كقوله تعالى خلق الإنسان من نطفة وقيل الخالق الذي أظهر الموجودات بقدرته وقدر كل
واحد منها بمقدار معين بإرادته وقيل الذي خلق الخلاق بلا سبب وعلة وأنشأها من غير جلب نفع
ولادفع مضرة وقيل الذي أوجد الأشياء جميعا بعد أن لم تكن موجودة (البارئ) مأخوذ من البرء
وأصله خلوص الشيء عن غيره ما على سبيل النقص منه ومنه قولهم برىء فلان من مرضه والمديون
من دينه واستبرأت الأمة رحمها وأما على سبيل الإنشاء منه ومنه برأ الله النسمة وهو البارئ لها وقيل
البارئ هو الذي خلق الخلق لا عن مثال (المصور) أي المبدع لصور المخترعات ومنها ما لم تر بها وقيل
المصور الذي سوى قامتك وعدل خلقك قال تعالى لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم وقيل هو
الذي ميز العوام من البهائم بتسوية الخلق وميز الخواص من العوام بتصفية الخلق وقيل هو الذي
صور جميع الموجودات ورتبها فأعطى كل شيء منها صورة خاصة وهيئة مفردة يتميز بها على
اختلافها وكثرتها فإله تعالى خلق آدم من تراب أي قدره تقدير مخصوصا ثم برأه أي سواه ثم صوره
أي بلغه الكمال فالتجار إذا قدر خشبات السكرسى فقد خلقها وإذا سوى تلك الخشبات فقد برأها

وإذا شئت بعضها في بعض وبلغها المبلغ الذي يصلح معه أن يجلس عليها فقد صورها قال تعالى خالق كل شيء بمعنى أنه مقدره أو موجد من أصل أو غيره وبارئها حسب اقتضت حكمته وسبقت به كلمته من غير تفاوت واختلال ومصوره بصورة يترتب عليها خواصه ويتم بها كماله وحظ العبد من هذه الاسماء الثلاثة النظر والتفكير في غرائب المصنوعات وتباين ألوانها وأشكالها قال تعالى وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء فأخترنا منه خضر الآية أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم الآية وهذه الاسماء الثلاثة مع الاحاد عشر قبلها مذكورة في القرآن مجموعة في آخر سورة الحشر (الغفار) أصل الغفر لغة الستر والمغفرة لباس الله تعالى العفو للذنبين والغفار الذي أظهر الجليل وستر القبيح والذنوب من جملة القبائح التي سترها بسبال الستر عليها في الدنيا والتجاوز عن عقوبتها في الآخرة وحظ العبد منه أن يستمر من أخيه ما يجب أن يستمر منه ولا يفشي منه إلا حسن ما فيه ويتجاوز عما يقبح منه ويقابله بالاحسان قال تعالى ادفع بالتي هي أحسن السيئة وقال الشيخ بدر الدين الزركشي رحمه الله تعالى قال بعض السلف من أحب أن يكثر ماله وولده ويبارك له في رزقه فليقل استغفر الله أنه كان غفارا في اليوم سبعين مرة فإن الله سبحانه قال استغفروا ليكم أنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا (القهار) مبالغة في القهر والقهر في اللغة الغلبة وصرف الشيء عما طبع عليه على سبيل الاجاء فيرجع إلى القدرة على المنع وقيل نفس المنع فمن قهره جمعه بين الطباع المتنافرة واسكان الروح اللطيف النوراني في البدن السكشيف المظلم ومن قهره تسخير الافلاك الدائرة وجمع الخلائق في مشيئته ومنع العقول من الوصول إلى كنه حقيقته ولا يحيطون به علما ومعناه الذي يقصم ظهور الجبابرة فيقهرهم بالامانة والاذلال والاهلاك فهو من أسماء الافعال وقيل هو الذي قهر قلوب الطالبيين فأنسها بلطف مشاهدته وقيل هو الغالب لجميع الخلائق وحظ العبد منه قهر النفس الامارة بالسوء والاضرار بالقوى الشهوانية والغضبية وتضييق مجاري الشيطان بالصوم قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا الآية (الوهاب) مبالغة في الوهاب فعناه كثير النعم دائم العطاء والمنة هي العطية الخالية عن العوض والغرض فإذا كثرت سمى صاحبها وهاياولا تكون حقيقة الامنة تعالى اذلا مالك في الحقيقة الا هو وقيل هو من يكون جزيلا عطيا والنوال كثير المنى والافضل كثير اللطف والاقبال يعطى من غير سؤال ولا يقطع نواله عن العبد بحال وقيل هو الذي يعفوك وينعم عليك بلا سبب وحيلة وحظ العبد منه التشبه بابن بكر الصديق رضي الله عنه حيث قاله رسول الله ﷺ ما بقيت لاهلك فقال الله ورسوله وقال بعض العارفين مما جرت استجابته أن يقول اللهم هب لي من رحمتك ما لا يمسكه أحد غيرك ست مرات (الرزاق) هو مبالغة في الرزاق ومعناه الذي خلق الرزاق والمرزقة وأوصلها اليهم وخلق لهم أسباب التمتع بها وقيل الذي يرزق من يشاء من عباده القناعة ويصرف دواعيهم عن ظلمة المعصية إلى نور الطاعة والرزق على قسمين ظاهر وهو الاقوات والاطعمة وذلك للظواهر وهي الابدان وباطن وهي المعارف والمكاشفات وذلك للقلوب والاسرار وهذا أشرف الرزقين فان ثمرته حياة الابد وثمره الرزق الظاهر قوة الجسد إلى مدة قريبة الامد والله تعالى هو المتولى لخلق الرزقين والمتفضل بإيصالها إلى العباد ولكن ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر قال اصحابنا رحمهم الله تعالى اسم الرزق لا يختص بلأكل والمشروب بل كل ما تنفع به الحيوان من مأكل ومشروب وملبس وغيرها فهو رزقه ومن أعظم الرزق التوفيق للطاعات وحظ العبد منه أن يتيقن أنه لا رزاق سواه وأن يقطع مطامعه عن جميع عباده بالثقة بموعوده ويكف استشرافه إلى جميع خلقه بالرضا بمقدوره واعلم انه تعالى يوصل الرزق إلى جميع مخلوقاته وأن من اسباب سعة الرزق كثرة الصلاة لقوله تعالى

والعقيدة بمعنى فهو مثل قولهم جاءته كتابي فاحتقرها أى صحيفتي أو رسالتى والثاني أنه حسن التأنيث لاجل الاضافة إلى المؤنث (لم تكن) فيه وجهان أحدهما هي مستأنفة والثاني هي في موضع الحال من الضمير المجرور وعلى الصفة لنفس وهو ضعيف قوله تعالى فرقوا دينهم يقرأ بالتشديد من غير ألف وبالتخفيف وهو في معنى المشدد ويجوز أن يكون المعنى فصلوه عن الدين الحق ويقرأ فارقوا أى تركوا (لست منهم في شيء) أى لست في شيء كائن منهم قوله تعالى (عشر أمثالها) يقرأ بالاضافة أى فله عشر حسنات أمثالها فاكثني بالصفة ويقرأ بالرفع والتثنية على تقدير فله حسنات عشر أمثالها وحذف التاء من عشر لان الامثال في المعنى مؤنثة لان مثل الحسنة حسنة وقيل أثل لانه أضافه إلى المؤنث * قوله تعالى (دينا) في نصبه ثلاثة أوجه هو بدل من الصراط على الموضع لان معنى هداني وعرفني واحد وقيل هو منصوب بفعل مضمر أى عرفني ديني والثالث أنه مفعول هداني

الفتاح العليم القايط
الباسط الخافض الرافع
المعز المذل

وهدي يتعدى الى مفعولين و
(قيا) بالتشديد صفة لدين ويقرأ
بالتخفيف وقد ذكر في
النساء والمائدة و (ملة) بدل
من دين أو على اضرار أغنى
و (حنيفا) حال أو على
اضرار أغنى قوله تعالى
(وحياي) الجمهور على فتح
الياء وأصلها الفتح لانها
حرف مضمرة في كالكاف
في رأيتك والتاء في قت
وقرىء باسكانها كاتسكن
في اني ونحوه وجاز ذلك
وان كان قبلها ساكن لان
المدة تفصل بينهما وقد
قرىء في الشاذ بكسر الياء
على أنه اسم مضمرة كسر
لالتقاء الساكنين (الله) أي
ذلك كله لله قوله تعالى (قل
أغير الله) هو مثل قوله ومن
ينبغي غير الاسلام وقد ذكر
* قوله تعالى (درجات) قد
ذكر في قوله تعالى نرفع
درجات من نشاء

(سورة الاعراف)

بسم الله الرحمن الرحيم
(المص) قد ذكرنا في أول
البقرة ما يصلح أن يكون
ههنا ويحوز أن تكون هذه
الحروف في موضع مبتدأ و
(كتاب) خبره وأن تكون
خبر مبتدأ محذوف أي
المدعو به المص وكتاب

وأمر أهلب الصلاة واصطبر عليها لانسألك رزقا نحن نرزقك واعاقبة للتقوى والصلاة والسلام على
النبي ﷺ وأن من آداب العبودية أن يرجع العبد الى ربه في طلب كل ما يريده من جليل وحقير
وعن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال أمر الرزق بطلبك وأسرت بطلب الجنة فطلبت ما أمر
بطلبك وترك ما أمرت بطلبه (الفتاح) مبالغة في الفاتح ومعناه الذي يفتح خزائن الرحمة على أصناف
البرية وقيل هو الحاكم بين الخلائق من الفتح بمعنى الحكم قال تعالى ربنا افتح أي احكم وقيل هو الذي
يعينك عند الشهادته ويذكرك صنوف العوائد وقيل هو الذي يفتح على النفوس باب توفيقه وعلى الاسرار
باب تحقيقه وقيل الذي لا يغلقي عن خلقه وجوه النعم بعصيانهم ولا يترك إيصال الرحمة اليهم بنسيانهم
وحظ العبد منه أن يجتهد حتى يفتح في كل ساعة على قلبه باب من أبواب الغيب والمكاشفات وأن
يفتح في كل ساعة على عباد الله أبواب الخيرات والمسرات وقال بعض العارفين ما جربت استجابته أن
يقال اللهم أنت لها ولكل حاجة اقضها بفضل اسم الله الرحمن الرحيم ما يفتح الله للناس من رحمة فلا
يمسك لما ثمان مرات ونقل الشيخ العلامة كال الدين الدميري رحمه الله تعالى أنه مكتوب على ضريح
أبي حنيفة وعلى سور بغداد آية من كتاب الله تعالى وحديث عن رسول الله ﷺ وبنت من شعر
ما قرأها أحد وكان في م وغم الافرج الله همهم وغمهم وما كان في ضيق الا يسر الله عليه وكل ذلك بحسن
اليقين أما الآية فقوله تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا يمسك لها وأما الحديث فقوله ﷺ ما كان
لك سوف يأتيك على ضعفك وما ليس لك لن تناله بقوةك وأما الشعر فهو

من حط ثقل حمولة * في باب مالكة استراحا * ان السلامة كلها * حصلت لمن ألقى السلاح * (العليم)
معناه البالغ في العلم وعلمه تعالى شامل لجميع المعلومات محيط بها سابق على وجودها وهو من صفات الذات
وقيل معناه الذي لا تخفى عليه خافية ولا يعزب عن علمه قاصية ولا دانية قال الفخر الرازي وغيره
وأجمعت الامة على أنه لا يجوز أن يقال لله يعلم وهذا من أقوى الدلائل على أن أسماء الله تعالى توقيفية
لا قياسية وقال أيضا ان الالفاظ الموهمة الواردة في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام يجب الاختصار
عليها ولا يجوز ذكر الالفاظ المشتقة منها كقوله تعالى وعصى آدم به فلا يجوز أن يقال كان آدم عليه
الصلاة والسلام عاصيا وقوله يا بأت استأجره فلا يقال ان موسى عليه الصلاة والسلام كان أجيرا وقال
غيره وأجمعوا على أنه لا يقال عليه تعالى علامة أيضا وان كانت التاء للبالغة لما يشعر به من التأنيث وقيل
لاشعاره بالترقي في العلم من قلة الى كثرة وحظ العبد منه أن يستحي من الله تعالى حق الحياء وقيل من
عرف أنه عليم بحالته صبر على بليته وشكر على عطيته واعتذر عن قبيح خطيئته (القايط الباسط) قال
تعالى والله يقبض ويبسط واتباع أحد الاسمين بالآخر دليل على الكمال في القدرة فلا يوصف بالحرمان
دون العطاء ولا بالعطاء دون الحرمان والقبض لغة الاخذ والبسط التوسعة وهما يعان جميع الاشياء
ومعناهما مضيق الرزق على من أراد مواسعة على من أراد وقيل معناهما الذي يقبض الارواح من الاشباح
عند المات وينشر الارواح في الاجساد عند الحياة فهما على القولين من صفات الافعال وحظ العبد
منهما أن لا يمنع الحكمة أهلها فيظلمهم وأن لا يعطيها غير أهلها فيظلمها (الخافض الرافع) الخفض والرفع
معناهما معلوم وهما ان كانا في الدين فمعناها الاضلال والارشاد وان كانا في الدنيا فمعناها اعلاء الدرجات
واسقاطها وقيل معناهما الواضع من عصاه والرافع من تولاه وحظ العبد منهما أن يخفض الباطل
ويرفع الحق ويمعدي أعداء الله فيخفضهم ويوالي أوليائه فيرفعهم وأن لا يأت من مكر الله (المعز
المذل) المعز هو الذي أعز أوليائه بعصمته ثم غفر لهم برحمته ثم نقلهم الى دار كرامته ثم أكرمهم
برؤيته ومشاهدته والمذل هو الذي أذل أعداءه بحرمان معرفته وركوب مخالفته ثم نقلهم الى دار

السميع البصير الحكم
العدل اللطيف الخبير الحليم
العظيم

خبر مبتدا محذوف
أى هذا أو هو و (أنزل)
صفته (فلا يكن) النهى فى
اللفظ للخرج وفى المعنى
للمخاطب أى لا تخرج به و
(منه) نعت للخرج وهى
لابتداء الغاية أى لا تخرج
من أجله (لتنذر) يحوز أن
يتعلق اللام بانزل وأن
يتعلق بقوله فلا يكن أى
لا تخرج به لتتمكن من
الانذار فلهاء فى منه
للكتاب أو لا تزال والهاء
فى (به) لا لكتاب (وذكرى)
فيه ثلاثة أوجه أحدها
منصوب وفيه وجهان
أحدهما هو حال من
الضمير فى أنزل وما بينهما
معتز والثانى أن يكون
معطوف على موضع لتنذر
لتنذرو تذكرى ولذكركى
* والثانى أن يكون فى موضع
رفع وفيه وجهان * أحدهما
هو معطوف على كتاب
والثانى خبر ابتداء محذوف
أى وهو ذكركى * والوجه
الثالث أن يكون فى موضع
جر عطفا على موضع تنذر
وأجاز قوم أن يهطف على
الهاء فى به وهذا ضعيف
لان الجار لم يعد * قوله تعالى
(من ربكم) يحوز أن يتعلق
بانزل

عقوبته وأهانهم بطرده ولعنته قال بعضهم ما أعز الله عبداً بمثل ما يعرفه بذل نفسه وما أذل الله عبداً
بمثل ما شغله بعز نفسه وينبغى للعبداً يدعو بقوله اللهم انقلنى من ذل المعصية الى عز الطاعة وقيل
معناه المعز بالطاعة المذل بالمعصية وحظ العبد منه ما أن يعز الحق وأهله يذل الباطل وحزبه وأن يكون
ذاعزة على الكافر قال تعالى أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين (السميع البصير) السمع ادراك المسموعات
حال حدوثها والبصر ادراك المبصرات حال وجودها وهما فى حق تعالى صفتان تتكشف بهما
المسموعات والمبصرات انكشافاً تاماً وقيل معنى السميع أنه تعالى يسمع دعوات عباده وتضرعهم اليه
ولا يشغله نداء عن نداء ولا تمنعه اجابة دعاء عن اجابة دعاء وقيل هو الذى أجاب دعواتك عند الاضطرار
وكشف محتكك عند الافتقار وغفر زلتك عند الاستغفار وقبل معذرتك عند الاعتذار ورحم ضعفك
عند الذلة والانكسار وقيل هو الذى يسمع للمناجاة ويقبل الطاعات ويقبل العثرات وقيل فى معنى البصير
هو الذى يبصر ماتحت الترى وحظ العبد منه ما أن يتحقق أنه بمسمع من الله وبمراى منه ويتيقن أن الله
مطلع عليه وناظر اليه ومزاقب لجميع أحواله من أقواله وأفعاله وقيل من عرف أنه البصير زين باطنه
بلمراقبة وظاهره بالمحاسبة وقيل اذا عصيت مولاك فاعصه فى موضع لا يراك فيه وقال بعض العارفين من
أراد خفاء نفسه عن أعين الناس بحيث لا يرونه فليقر أعند مروره عليهم لا تتركه الابصار وهو يدرك
الابصار وهو اللطيف الخبير تسع مرات (الحكم) بفتحين ومعناه الحاكم الذى لا مرد لقضائه ولا معتب
لحكمه وقيل الذى لا يقع فى وعده ريب ولا فى فعله عيب وقيل الذى حكم على القلوب بارضاً و"قذاعة" على
النفوس بالانقياد والطاعة وحظ العبد منه أن يستسلم لحكمه وينقاد لامره (العدل) معناه العادل البالغ فى
العدل وهو الذى لا يفعل الا ماله فعله وهو فى الاصل مصدر أقيم مقام الاسم فالعدل أقيم مقام العادل كالرب
أقيم مقام الرب وقيل معناه الذى له ان يفعل ما يريد وحكمه ماضى فى العبيد وحظ العبد منه ترك الافراط
والتفريط وخير الامور أو ساطها (اللطيف) معناه العليم بمخفيات الامور ودقائقها ومالطف منها
فيرجع الى صفات المعانى وقيل معناه الميسر لكل عسير الجابر لكل كسير وقيل من كلف دون الطاقة
وأعطى فوق الكفاية وقيل من وفق للعمل فى الابتداء وأحسن بالقبول فى الانتهاء وقيل من رأى
فستر وأعطى فوفرو أنعم فأجزل وقيل الذى لطف أفعاله وحسنت وحظ العبد منه أن يتلطف
بعباده ويرفق بهم فى الدعاء الى الله تعالى وفى الارشاد الى طريق الحق وأن يتيقن أنه تعالى عالم بمكنونات
الضمائر وجليات الظواهر قال تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى
أحسن وقال بعض العارفين من قرأ قوله تعالى الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوى العزيز فى كل
يوم تسع مرات لطف الله به فى أموره ويسر له رزقا حسنا وكذلك من أكثر من ذكر اللطيف (الخبير)
معناه العليم بواطن الاشياء من الخبرة وهى العلم بالحفايا الباطنة وحظ العبد منه أن لا يتعافل عن بواطن
أحواله ويستغل باصلاحها ويستدرك ما يحدث فيها من القبائح وقال على بن الحسين رضى الله عنهم من
أراد عز ابلا عشيرة وهيبة بلا سلطان وغنى بلا فقر فليخرج من ذل المعصية الى عز الطاعة وقال بعض
العارفين من أراد أن يرى شياً فى منامه فليقرأ قوله تعالى ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير تسع مرات
عند نومه (الحليم) هو الذى لا يجمل بالانتقام وكيف يجمل من لا يخاف الفوت وقيل معناه من كان صفاحاً
عن الذنوب ستار للعيوب وقيل هو الذى يحفظ الود ويحسن العهد وينجز الوعد وقيل هو الذى غفر بعد
ماستر وقيل هو الذى لا يستخفه عصيان عاص ولا يستفزه طغيان طاغ وقيل هو الذى يحلم على عباده
ويتجاوز عن سيئاتهم وحظ العبد منه أن يتخلق بالحلم ويحمل نفسه على كظم الغيظ واطفاء نار
الغضب بالحلم (العظيم) معناه الذى ليس لعظمته بداية ولا لكنه جلاله نهاية وقيل هو الذى

لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة وقيل الذي لا تكون عظمته بتعظيم الاغيار وجل قدره عن الحد والمقدار وقيل هو العظيم بوجوب وجوده والعظيم في قهره وسلطانه والعظيم بتزهره عن صفات خلقه وفيه اشارة الى مجموع صفاته النفسية والمعنوية والقدسية وأظهر معانيه القوة والقدرة وحظ العبد منه قوله صلى الله عليه وسلم من تعلم وعلم وعمل فذلك يدعى في ملكوت السماء عظيما وأن يستحق نفسه ويذلها للاقبال على الله تعالى بالاقياد لا وامره والاجتهاد في ارتكاب ما يرضيه واجتباب نواهي (الغفور) معناه كثير المغفرة وهي صيانة العبد عما استحقه من العذاب للتجاوز عن ذنوبه من الغفر وهو الستر قال العلامة فضل الله التور بشق رحمة الله تعالى ولعل الغفار أبلغ من الغفور لزيادة بناءه وقيل الفرق بينه وبين الغفار أن المبالغة فيه من جهة الكيفية فيغفر الذنوب العظام وفي الغفار باعتبار الكمية فيغفر الذنوب الكثيرة وحظ العبد منه ما مر في الغفار (الشكور) معناه الذي يعطى الثواب الجزيل على العمل القليل وقيل هو الذي إذا أعطى أجزل وإذا أطيع بالقليل قبل وقيل هو الذي يقبل اليسير من الطاعات ويعطي الكثير من الدرجات وحظ العبد منه أن لا يستعمل نعمه في شيء من معاصيه وان يكون شاكر للناس معروفهم فان من لم يشكر الناس لم يشكر الله قيل وغاية شكره له اعترافك بالجزء عن شكره كما أن غاية معرفتك به اعترافك بالجزء عن معرفته (العلي) معناه العالي البالغ في علو الرتبة الى حيث لا رتبة الا وهي منحة عنه وقيل هو الذي علا عن أن تدرك الخلق ذاته وعن أن يتصوروا صفاته بالكنه والحقيقة وحظ العبد منه أن يذل نفسه في طاعة الله ويذل جهده في العلم والعمل (الكبير) معناه ذوالكبرياء وقيل معناه الذي فاق مدح المادحين ونعت الناعتين وقيل معناه الكبير عن مشاهدة الحواس وادراك العقول وحظ العبد منه أن يجتهد في تسكيل نفسه علما وعملا بحيث يتعدى كماله الى غير ما يقتدى بآثاره ويقتبس من أنواره قال صلى الله عليه وسلم جالس العلماء وصاحب الحكماء وخاطر الكبراء قال المحققون العلماء ثلاثة أقسام العلماء باحكام الله فقط وهم العلماء وأصحاب الفتوى والعلماء بذات الله فقط وهم الحكماء والعلماء بالقسمين وهم الكبراء والقسم الاول حالهم كالسراج يحترق في نفسه ويضيء غيره والقسم الثاني حالهم أكمل من الاول لانهم أشرق قلوبهم بمعرفه الله وأشرق أسرارهم بانوار جلال الله الا أنه كالسكنز الخفي تحت التراب لا يصل أثره الى غيره والقسم الثالث أشرف الاقسام كلها فانه كالشمس التي تضيء للعالم لانه تام وفوق التمام (الحفيظ) مبالغة في حافظ وله معنيان أحدهما من الحفظ ضد السهو والنسيان فيرجع في حقه تعالى الى دوام علمه ثانيهما من الحفظ بمعنى الحراسة وهو ظاهر قوله تعالى ان نحن نزلنا الذكروا ناله لحافظون وقيل معناه الذي صانك في حال المحنة عن الشكوى وفي حال النعمة عن البلوى وقيل هو الذي حفظ سرك عن ملاحظة الاغيار وصان ظاهرك عن موافقة الفجار وقيل الحافظ أولياءه عن اقتحام الزلات وحظ العبد منه المحافظة على أوقاته وأن يكون في كل وقت مشغولا بما هو أولى به والسعي في صيانة كل مسلم بحسب الطاقة والقدرة قال بعضهم ما من عبد حفظ جوارحه الاحفظ الله عليه قلبه وما من عبد حفظ الله عليه قلبه الاجعله على عباده حفيظا (المقيت) أي المقتدر فيرجع لمعنى القادر ونقل الازهرى أن ثلاثة أحرف في كتاب الله تعالى نزلت بلغة قريش خاصة وهي قوله فسينغضون اليك رؤسهم أي يحركونها وقوله فشردهم من خلفهم أي نكل بهم من وراءهم وقوله وكان الله على كل شيء مقبلا أي مقتدرا وقيل معناه من شاهد النجوى فاجاب وعلم البلوى فكشف واستجاب وقيل هو المتكفل بارزق العباد فيرجع الى القدرة أو الفعل بمعنى أنه يعطى الاقوات وحظ العبد منه قهر النفس وطعام الطعام وارشاد الغافل واعلم أن أحوال الاقوات والمقتاتين مختلفة فمنهم من جعل الله قوته المطعومات ومنهم من جعل قوته الذكرو والطاعات ومنهم من جعل قوته المكاشفات

الغفور الشكور العلي
الكبير الحفيظ المقيت

ويكون لا ابتداء الغاية وأن يتعلق بمحذوف ويكون حالا أي أنزل اليكم كائناتكم ربكم و(من دونه) حال من أولياء و(قليلا) ما تذكرون) مثل قليلا ما يؤمنون وقد ذكر في البقرة وتذكرون بالتخفيف على حذف إحدى التاءين وبالتشديد على الادغام * قوله تعالى (وكم من قرية) في كم وجهان * أحدهما مبتدأ من قرية تبين ومن زائدة والخبر (أهلكناها) وجاز تأنيث الضمير العائد على كم لان كم في المعنى قري وذكر بعضهم ان أهلكناها صفة لقريّة والخبر (فجاءها بأسنا) وهو سبب لان الفاء تمنع ذلك * والثاني أن كم في موضع نصب بفعل محذوف دل عليه أهلكناها والتقدير كثر من القرى أهلكناها ولا يجوز تقديم الفعل على كم وان كانت خبرا لانها صدر الكلام اذ أشبهت رب والمعنى وكم من قرية أردنا اهلاكها كقوله أردت قراءته وقال قوم هو على القلب أي وكم من قرية جاءها

الحبيب الجليل الكريم
الرقيب المحب الواسع
الحكيم الودود المجيد

بأسنا فأهلكناها والقلب
هنا لا حاجة اليه فيبقى
محض ضرورة والتقدير
أهلكنا أهلها فجاء أهلها
(بياتا) البيات اسم المصدر
وهو في موضع الحال ويجوز
أن يكون مفعولا له ويجوز
أن يكون في حكم الظرف
(أوم قائلون) الجملة حال
وأول تفصيل الجمل أي
جاء بعضهم بأسنا ليلا
وبعضهم نهارا والواو هنا
واو أول وليست حرف
العطف سكنت تخفيفا
وقد ذكرنا ذلك في قوله
أو كلما عاهدوا عهدا * قوله
* قوله تعالى (اعلم) هو في
موضع الحال أي عالمين *
تعالى (والوزن) فيه وجهان
* أحدهما هو مبتدا
(يومئذ) خبره والعامل
في الظرف محذوف أي
والوزن كائن يومئذ (الحق)
صفة للوزن أو خبر مبتدا
محذوف * والثاني أن
يكون الوزن خبر مبتدا
محذوف أي هذا الوزن
ويومئذ ظرف ولا يجوز
علي هذا أن يكون الحق
صفة لثلاث فصل بين

والمشاهدات فقال تعالى في حق القسم الاول خلق لكم ما في الارض جميعا وسئل بعضهم عن القوت
فقال ذكر الحى الذي لا يموت وهو صفة الفريق الثاني وقال عليه السلام أبيت عند ربى يطعمنى ويسقبنى
وهو صفة القسم الثالث وروى المغيث بالغين المجمع والمثلثة بدل المقيت بالقاف والتاء الفوقية (الحبيب)
هو فيل بمعنى فاعل ومعناه السكافي وهذا الوصف لا يليق على وجه الحقيقة إلا بالله تعالى فإن كل كفاية
انما هي حاصلة منه تعالى وقيل هو الذى يعد عليك أنفاسك ويصرف عنك بفضل بهأسك وقيل معناه
الشريف بمعنى أنه يختص بشرف الالهية وكل كمال وحظ العبد منه أن يسمى في كفاية حاجات
المحتاجين وسد خللتهم ومحاسب نفسه بالمعرفة والطاعة قال عليه السلام حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا
وأن يتقى الله حق تقاته قال الله تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم (الجليل) هذا الاسم غير وارد في
القرآن الا أن الجليل هو الذى له الجلال وهذا ورد في القرآن قال تعالى ويبقى وجه ربك ذو الجلال
والاكرام وقال تبارك اسم ربك ذى الجلال والاكرام والجلال الكمال في جميع الصفات النفسية
والمعنوية والقدسية فالجليل هو الكامل فيها وقيل هو الذى جل أى عظم من قصده وذل من طرده
وقيل هو الذى جل قدره في قلوب العارفين وعظم خطره في نفوس المحبين وقيل هو الذى أجل الاولياء
بفضله وأذل الاعداء بعدله وحظ العبد منه التخلي من كل صفة ذميمة والتخلي بكل صفة كريمة (الكريم)
يرجع معناه الى الجود فمن كرمه قوله تعالى قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم الآية ومن كرمه تلقين
الجواب حالة العتاب في قوله تعالى يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم ولا جواب له هنا سوى قوله
كرمك ومعناه من يعطى من غير منة وقال الجنيد رحمه الله الكريم الذى لا يجوز لك الى وسيلة
وقيل هو الذى لا يضيع من توسل اليه ولا يترك من التجأ اليه وحظ العبد منه أن يعفو عن ظلمه
ويصل من قطعته ويحسن الى من أساء اليه ويحقق تقواه (الرقيب) معناه العليم الذى لا يعزب عنه شئ
وقيل هو الحفيظ الذى يراقب الاشياء ويلاحظها فلا يعزب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء وقيل
هو الذى يعلم ويرى ولا يخفى عليه السر والنجوى وقيل هو الحاضر الذى لا يغيب وقيل هو الذى من
الاسرار قريب وعند الاضطرار محب وحظ العبد منه ان يراقب أحوال نفسه ويأخذ حذره من أن
ينتهز الشيطان منه فرصة فيهلكه على غفلة وروى القريب بدل الرقيب (المحب) أى الذى يحب دعوة
الداعى اذا دعاه وقيل هو الذى يحب المضطرين ولا تحبب لديه آمال الطالبين وحظ العبد منه
الاستجابة لله تعالى ولرسوله عليه السلام قال تعالى يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم
لما يحبسكم (الواسع) أى الواسع في علمه فلا يحجل والواسع في قدرته فلا يحجز وقيل الذى لا يعزب عنه أثر
الخواطر في الضمائر وقيل الذى افضاله شامل ونواله كامل وقيل هو الذى لانهاية لبرهانه ولا غاية لسلطانه
وقيل هو الذى لا يحد غناه ولا تنفذ عطاياه وحظ العبد منه سعة صدره وحلمه عند السؤال (الحكيم)
معناه الذى يكون مصيبا في التقدير ومحسنا في التدبير وقيل الذى ليس عنه اعراض ولا على فعله اعتراض
وقيل هو مبالغة في الحماكم وقيل هو ذو الحكمة وهي عبارة عن كمال العلم واحسان العمل وحظ العبد منه
قوله عليه السلام جالس العلماء وصاحب الحكماء وخالط الكبراء (الودود) هو فاعل بمعنى فاعل والود
بضم الواو الحب والودود وبفتحها هو المحب للطائعين من عباد المتعصب اليهم بانعامه وقيل معناه الذى يحب
الخير لجميع الخلق فيحسن اليهم ويثني عليهم وقال بعضهم شرط المحبة أن لا ترد بالوفاء ولا تنقص بالجفاء
والمحبة من الله ارادة الزلفى للعبد ومن العبد لله ايثارة تعالى على كل ماسواه وحظ العبد منه أن يحب الصالحين
من عبادته وان يريد بالخلق ما يريد لنفسه ويحسن اليهم حسب قدرته ووسعه وأن لا يمنعه الغضب منهم
عن الايثار والاحسان اليهم وأن يحتمل أذاهم (المجيد) مبالغة في المساجد والمجد الشرف التام

الباعث الشهيد الحق الوكيل
القوى المتدين الولي الحميد
المحصي المبدي المعيد المحي
المميت

الموصول وصلته *
قوله تعالى (بما كانوا) مامصدرية
أي يظلمهم والباء متعلقة
بخسروا * قوله تعالى
(معايش) الصحيح ان الياء
لا تهمز هنا لانها أصلية
وحركت لانها في الاصل
محركة ووزنها معيشة
كمحسبة وأجاز قوم أن
يكون أصلها الفتح وأعلنت
بالتسكين في الواحد كما أعلنت
في يعيش وهمزها قوم وهو
بعيد جدا ووجهه انه شبه
الاصلية بالرائدة نحو سفينة
وسفائن (قليلا ما تشكرون)
مثل الذي تقدم * قوله تعالى
(ولقد خلقناكم) أي أباكم
وقيل السكاف للجنس
المخاطب وهنا موضع كثيرة
قد تقدمت (لم يكن) في
موضع الحال * قوله تعالى
(ان لا) في موضع الحال
و(اذ) ظرف لتسجد * قوله
تعالى (خلقتني من نار)
الجار في موضع الحال أي
خلقتني كائننا من نار ويحوز
أن يكون لا ابتداء الغاية
فيتملحني ولا زائدة
أي وما منعك أن تسجد *
قوله تعالى (فيها) يحوز أن
يكون حالا ويحوز أن يكون
ظرفا *

الكامل ولذلك وصف الله به القرآن العظيم فقال تعالى ق والقران المجيد ويطلق على الكثير
العطاء ومعناه الذي عزه غير مستفتح وقوله غير مستفتح وقيل الشريف ذاته الجميل أفعاله الجزيل
عطاؤه ونواله وقيل البالغ النهاية في الكرم وحظ العبد منه أن يعامل الناس بالكرم وحسن الخلق ليكون
ما جذا في بينهم (الباعث) معناه باعث الرسل وبعث الموتى من القبور وقيل معناه باعث اللهم الى الترقى
في ساحات التوحيد والتتقى من ظلمات صفات العبيد وقيل هو الذي يبعثك على عليات الامور ويرفع عن
قلبك وساوس الصدور وقيل معناه ما قاله الجنيد رحمه الله كن في باطنك مع الله روحانيا وفي ظاهر ك مع
الخلق جسمانيا وحظ العبد منه أن يؤمن بالبعث ويكون مقبلا بكليته على التبيء للعاد والاستعداد ليوم
التناد (الشهيد) مبالغة في الشاهد والشهادة ترجع الى العلم مع الحضور ومعناه الذي هو أعز جليس
ولا يحتاج معه الى أنيس وقيل الذي نور القلوب بمشاهدته والاسرار بمعرفته وقيل معناه الشاهد ضد
الغائب من الشهود بمعنى الحضور وحظ العبد منه أن يعبد الله كأنه يراه وأن يقول عن علم (الحق) أي
المتحقق الثابت وجوده اولا وا بدافلا يقبل الانتفاء بحال فعنه يستلزم القدم والبقاء وقيل هو الحقيقي
بان يعبد العابدون وقول الحسين بن منصور الخلاج رحمهما الله تعالى أنا الحق اشارة منه الى فناءه عن
مشاهدته نفسه لانه أراد الاتحاد وهذا التأويل لاجل حسن الظن به وحظ العبد منه فناءه عن
نفسه وعن ارادته وأن يرى الله تعالى حقا ومساوا باطلا في ذاته حقا بايجادها واختراعه وأن له تعالى حكما
ولطائف في كل ما يوجد وان خفي علينا كنهه (الوكيل) أي العالم بامور العباد من توكل عليه كفاءه ومن
استغنى به أغناه عماسواه وقيل المتكفل بمصالح العباد وقيل الذي ابتدأك بكفائيته ثم تولاك بحسن رعايته ثم
ختم لك بحملي ولايته وقيل المتصرف في الامور على حسب ارادته وحظ العبد منه السعي في حاجة أخيه
المؤمن وأن يكل الامر اليه تعالى ويتوكل عليه ويكتفي بالالتجاء اليه عن الاستمداد بغيره (القوى)
أي السكامل في القوة لا يجهز بحال من الاحوال (المتين) شديد القوة لا يضعف عمار يد القوي مأخوذ
من القوة وهي كال القدرة والتمتين من المتانة بمثناة فوقية شد الشيء واستحكامه وهي مبالغة في معنى القوى
والمبالغة فيه هي السكامل الى أقصى الغايات وهو تأثيرها في سائر الممكنات ولا يؤثر فيها شيء وحظ العبد
منها اعتصامه واستعانة بالله تعالى وروى المعين بالموحدة بدل المتين بالمتانة فوقية والمشهور بالمتانة (الولي) هو
المتكفل بامور الخلق كلها وقيل الذي نصر اولياءه وقهر أعداءه فالولي بحسن ولايته منصور والعدو
بحكم شقاوته مقهور وقيل الذي أحب اولياءه بلا غلة ولا يردم بارتكاب زلة وقيل الذي تولى
سياسة النفوس فأدبها وحراسة القلوب فهذبها وحظ العبد منه الاتصاف بولاية الله تعالى وأن يحب الله
ويحب أنبياءه وأولياءه ويحتمد في نصره تعالى ونصر أنبيائه وأولياءه وفي قهر أعدائه ويسعى في
ترويض حوائج الناس ونظم مصالحهم حتى يتشرف بهذا الاسم (الحميد) فمیل بمعنى مفعول فهو المحمود
على كل حال وقيل الذي يوفقك للخيرات ويحمدك عليها ويمحو عنك السيئات ولا ينجلك بذكرها
فهو بمعنى فاعل وقيل المستحق للحمد والثناء وحظ العبد منه اعترافه بالجزء عن الثناء عليه كما في
الحديث لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (المحصي) العالم الذي يحصى المعلومات فيرجع الى
كال الملم وعمومه وقيل معناه الذي هو بالظاهر بصير وبالباطن خبير وقيل الحافظ لاعداد طاعاتك العالم
بجميع حالائك وحظ العبد منه أن يحصى على نفسه الحركات والسكنات وأن يراقب الله تعالى في الجهر
والخلوات (المبدي) معناه الفاطر وهو الخالق ابتداء (المعيد) وهو الخالق ثانيا فها اشارة الى
النشأتين الاولى والاخرى وحظ العبد منهما استعمال حقائق الايمان بالبعث فيما ينفع بعد الموت
(المحي) معناه من أحيأك بذكره واستعبدك ببره وبصرك بشكره وقيل من أحيأ قلوب العارفين
بأنوار معرفته وأحيأ أرواحهم بلطف مشاهدته (المميت) هو من أمات قلبك بالغفلة ونفسك

الحى القيوم الواحد الماجد
الواحد الاحد الصمد
القادر المقتدر المقدم المؤخر

قوله تعالى (فيا) الباء تتعلق
بلا قعدن وقيل الباء بمعنى
اللام (صراطك) ظرف
وقيل التقدير على صراطك
* قوله تعالى (وعن شأئلهم)
هو جمع شأل ولو جمع أشئلة
وشملاء جاز * قوله تعالى
(مذؤما) يقرأ بالهمز وهو
من ذأمة اذا عبته ويقرأ
مذومابالواو من غير همز
وفيه وجهان * أحدهما انه
ألقى حركة الهمزة على الذال
وحذفها والثاني أن يكون
أصله مذميا لأن الفعل منه
ذامه يذمه ذمما قبلت الياء
واو اكما قالوا في مكيل
مكول وفي مشيب مشوب
وهو وما بعده حالان ويجوز
أن يكون (مدحورا) حالا
من الضمير في مذؤما (لمن)
في موضع رفع بالابتداء
وسد القسم المقدر وجوابه
مسد الخبر وهو قوله
(لاملائن) و(منكم) خطاب
لجماعة ولم يتقدم الا خطاب
واحد ولكن نزل منزلة
الجماعة لانه رئيسهم أولانه
رجع من الغيبة الى الخطاب
والمعنى واحد * قوله تعالى
(هذه الشجرة) يقرأ أهذى
بغير هاء والاصل في

باستيلاء المذلة وعقلك بالشهوة وقيل معناها من احياء العارفين بالموافقات وأما المذنبين بالمخالفات وقيل
معناها من يحى الحيوانات بايجاد الارواح فيها ويميتها بنزعها منها وحظ العبد منها احياءا ورحمة بذكره تعالى
واماته شهواته بمجاهدة نفسه ورياضتها (الحى) هو الذى لا يموت فهو الباقي أزلا وأبدا وحظ العبد منه
السعى في تحصيل الشهادة لأن الشهداء أحياء عندهم يرزقون واعلم أنه لا يجوز إطلاق الحيوان على الله
تعالى مع أنه يجوز إطلاق لفظ الحى عليه والفرق هو التوقيف (القيوم) القائم المقيم لغيره وقيل الدائم
الباقي فيكون تا كيد اللحن وقيل مبالغة في قيامه بتدبير خلقه وحصول الاستغناء به عن كل ما سواه
القائم على كل نفس بما كسبت وحظ العبد منه كمال تمكنه بان يلتفت الى الاسباب ويشهد أن مسببات صادرة
من عين القدرة وأن ترتبها على الاسباب أمر ظاهرى فقط واعلم أن من عرف أنه سبحانه هو القائم والقيم
والقيام والقيوم انقطع قلبه عن الخلق وقال أبو يزيد رحمه الله تعالى حسبك من التوكل أن لا ترى لنفسك
ناصر غيره ولا لرزقك خازن غيره ولا لعملك شاهد غيره (الواحد) هذا الاسم غير موجود في
القرآن لكنه جمع عليه ومعناه الغنى ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا يوجد له شيء من الخلق ولا شيء من المخلوقين
وجداد وجدته اذا استغنى ويرجع حاصله الى قدرته على تنفيذ المرات وقيل الواحد مأخوذ من الوجدان
بمعنى العلم يقال وجدت فلانا فمعيها أى علمت كونه كذلك ويقال وجدت طعم الشيء اذا أدركته قال
تعالى ووجد الله عنده أى علمه فعلى هذا يكون الواحد بمعنى العالم وقيل هو الذى يحكم كل ما يطلبه ويريد
ولا يعوزه شيء من ذلك أى لا يجزئه ولا يمسره عليه وحظ العبد منه أن يكون غنيا عما سواه به (الماجد) بمعنى
المجيد وهو المذكور في القرآن الآن فى المجيد مبالغة ليست فى الماجد وقد عرف معناه وحظ العبد
منه ما مرفى المجيد (الواحد) هو المنفرد بالذات لا شريك له (الاحد) المنفرد بالصفات لا مشارك له
واعلم أن فى جامع الاصول ثبوت لفظ الاحد بعد الواحد وليس الا حد ثابتا فى جامع الترمذى
فكان حق الشيخ أن لا يذكرهما هو ساقط فى بعض النسخ لانه نسب الحديث الى الترمذى وأيضا بدونه
يصح العدد اللهم الآن يعد السما واحد وعلى كل حال فعناهما انه تعالى واحد من حيث انه منزعه عن التركيب
والمقادير لا يقبل التجزئة والانقسام واحد من حيث انه متعال عن أن يكون له مثل فيتطرق الى ذاته
التعدد والاشتراك وقيل معناهما المنفرد بايجاد المعلومات المتوحد بظاهر الخفيات واعلم أن الواحد
والاحد كالرحمن والرحيم فالرحمن قد اختص به الله لا يشاركه فيه غيره والرحيم قد تحصل فيه المشاركة
فكذلك الاحد قد اختص به البارى سبحانه والواحد قد تحصل فيه المشاركة ولهذا السبب لم يذكر
الله تعالى لام التعريف فى أحد بل قال قل هو الله أحد وذلك لانه صار نعتا لله على الخصوص فصار معرفة
فاستغنى عن التعريف وحظ العبد منهما التحقق بمقام التوحيد وظاهره معلوم وحقيقة تحقيقه بما تضيّق
عنه العبارة وتقصردونه الاشارة (الصمد) هو السيد الحكيم أو الذى يصمد اليه أى يقصد فى الخواص
أو الذى يحتاج اليه كل أحد وهو يستغنى عن كل أحد أو لمنزه عن كل عيب المطلع على كل غيب
أو الذى لا يأكل ولا يشرب وهذه المعانى كلها متحققة فى الله تعالى وحظ العبد منه أن يقصده
الناس فيما يعرض لهم من مهمات دينهم ودنياهم ليقضيها لهم وأن يتقارن من الطعام والشراب لقوله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم حسب المؤمن لقيمت يقمن صلبه (القادر المقتدر) معناها ذو القسرة ولو لكن المقتدر أكثر
مبالغة لما فى البناء من معنى التكلف والاكتساب فان ذلك وان امتنع فى حقه تعالى حقيقة لكنه يفيد
المعنى مبالغة ومن حقه أن لا يوصف بها مطلقا غير الله تعالى فانه القادر بالذات
والمقتدر على جميع الممكنات وما عداه ليس كذلك وحظ العبد منها التبرى من الحول والقوة لآله
إياك نعبد وإياك نستعين ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (المقدم المؤخر) هذان الاسمان غير

مذكورين في القرآن لسكرهما مجمع عليهما ومعناها المقدم من شاء الى بابه والمؤخر من شاء عن جنبه وقيل
معناها الذي يقدم بعض الاشياء على بعض وقيل الذي قدم من شاء بان تقوى والانابة والصدق والاستجابة
وأخر من شاء عن معرفته وورده الى حواله وقوته وقيل الذي قدم الابرار بقبول المبار وأخر الفجار وشغلهم
بالاغيار وقيل معناه الذي يقرب ويبعد من قربه فقد قدمه ومن أبسده فقد أخره وقد قدم أنبياءه
وأولياءه بتقريبهم وهذا آخر أعداء بعبادهم وضرب الحجاب بينه وبينهم وكل متأخر فهو مؤخر
بالإضافة الى ما قبله مقدم بالإضافة الى ما بعده وحظ العبد منهما أن يحيط بمراتب العبادات ويقدم الأم
فالأم (الاول) القديم بلا ابتداء (الأخر) الباقي بلا انتهاء وقيل معناه الاول بلا تقديم أحد الآخر بلا
تأخير أحد وقيل الاول بالازلية والاخر بالابدية وحظ العبد منهما أن يشتغل بما يبقى عما يفنى
(الظاهر) بصفاته ومصنوعاته (الباطن) بحقيقة ذاته وقيل معناه الظاهر وجوده بآياته ودلائله
المنبثة في أرضه وسمائه والباطن المحتجب عن خلقه في دار الدنيا بموانع يخلقها في أعينهم وقيل الظاهر بلا
تقوية أحد الباطن بلا خوف أحد وقيل الظاهر بالقدرة والغلبة امان الظهور وهو البروز وذلك
بالقدرة والافعال أو من الاستعلاء والغلبة والباطن أى المستتر عن العيون وحظ العبد منهما الظهور
على الشيطان واخفاء أعماله عن الخلاق خشية الرياء والعجب وهذا في غير اقامة الواجبات (الوالى)
هذا الاسم لم يرد في القرآن لكنه مجمع عليه ومعناه المالك للاشياء المتولى لها والمتصرف بمشيئته
فيها ينفذ فيها أمره ويحري عليها حكمه والفرق بينه وبين الوالى المبالغة في ولى فانه فعيل من فاعل وقيل
معناه الذى درأ أمور خلقه وتولاها وحظ العبد منه ما مر في الكلام على الوالى (المتالى) معناه الباقي في
العلو والمرتفع عن النقص وقيل المتعالى بوجوب وجوده واستغنائه عن الكل وتنزهه عن جميع
النقائص وحظ العبد منه علوه بمحيث لا يملكه شئ من المخلوقات (البر) بفتح الباء معناه فاعل
البر بكسرها أى الاحسان وقيل هو الذى من على السائلين بحسن عطائه وعلى العابدين بحمىل جزائه
وقيل الذى لا يقطع الاحسان بسبب العصيان وقيل معناه البار وهو الذى لا يصدر عنه القبيح وحظ
العبد منه أن يكون مشغلا بأعمال البر واستباق الخيرات وأن لا يضره الشر ولا يؤذى أحدًا وعن ابن
عمر رضى الله عنهما قال سمعت النبي ﷺ يقول البر لا يلى والذنب لا ينسى والديان لا ينسى وكما تدين
تدان وكما تزرع تحصد قال تعالى وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله (التواب) مبالغة في التائب
قال العلامة شهاب الدين أحمد بن العماد رحمه الله والتوبة لغة الرجوع يقال تاب اذا رجع وآب بمعناه قل
تعالى فانه كان لا ولايين غفورا ويقال تاب بالنون وأتاب بمعناه قال تعالى وأنيبوا الى ربكم وأسلوا له أى
ارجعوا ويقال أيضا تاب بالمثلثة اذا رجعت حصل أنه يقال تاب وتاب وتاب وتاب وآب وكماها بمعنى رجع
اه والتواب يطلق على الله تعالى وعلى العبد ومعناه في حق العبد رجوعه الى الندم والطاعة ومعناه في
حقه تعالى رجوعه عليه بالقبول وقيل معناه الذى يقابل الدعاء بالطاء والاعتذار بالاعتذار والغفران والانابة
بالاجابة والتوبة بغفران الحوبة وقيل اذا تاب العبد الى الله بسؤاله تاب الله عليه بنواله وقيل الذى يقبل
التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات وحظ العبد منه أن يكون واثقا بقبول التوبة غير آيس من الرحمة
بكثرة ما اقترفه من الذنوب وان يقبل معاذير المجرمين من رعاياه وأصدقائه ومعارفه مرة بعد أخرى
حتى يفوز بنصيب من هذا الوصف ويصير متخلقا بهذا الخلق (المنتقم) معناه المعاقب للعصاة
على مكروهاات الافعال وقيل المنتقم الذى تقمته لاتعد ونعمته لاتحد وقيل هو الذى من عرفت
عظمته خشيت تقمته ومن عرفت رحمته رجيت نعمته وحظ العبد منه أن ينتقم من أعداء الله
وأعدى الأعداء نفسه التى بين جنبيه وحقه أن ينتقم منها اذا قارف معصية أو أدخل بعبادة كما نقل
عن أبي يزيد رحمه الله تعالى قال تكاسلت نفسى على فى بعض الليالى عن بعض الاوراد فعاقتني

الاول الآخر الظاهر الباطن
الوالى المتعالى البر التواب
المنتقم

ذاذني لقولهم في التصغير ذيا
فحذفت الياء الثانية تخفيفا
وقلبت الياء الاولى ألفا لثلا
تبقى مثل كى فاذا خاطبت
المؤنث رددت الياء وكسرت
الذال لثلا يجتمع عليه
التأنيث والتغير وأما الهاء
فجعلت عوضا من المحذوف
حين رد الى الاصل ووصلت
بياء لانها مثل هاء الضمير
في اللفظ * قوله تعالى (من
سواتهما) الجمهور على تحقيق
الهمز ويقرأ براو مفتوحة
وحذف الهمزة ووجهه انه
ألقى حركة الهمزة على الواو
ويقرأ بتشديد الواو من غير
همز وذلك على ابدال الهمزة
واوا ويقرأ سواتهما على
التوحيد وهو جنس (الأن
تكونا) أى الاخفاة أن
تكونا فهو مفعول من أجله
(ملكين) بفتح اللام
وكسرها والمعنى مفهوم *
قوله تعالى (لكل من الناصحين)
هو مثل قوله وانه في الآخرة
لمن الصالحين وقد ذكر في
البقرة (فدلاهما بغرور)
الالف بدل من ياء

بمعني لها الماء سنة (العفو) معناه ذو العفو وهو ترك المؤاخذة على ارتكاب الذنب وهو أبلغ من المغفرة فانها مشتقة من الغفر وهو الستر والعفو الالة الاثر ومنه عفت الديار ولان الغفر ان يشعر بالستر والعفو بالحو والمحو أبلغ من الستر وقيل معناه الذي يمحوا السيئات ويتجاوز عن المعاصي وحظ العبد منه أن يمفو عن كل من ظلمه ولا يقطع به عن أحد بسبب ما حصل منه قال تعالى وليعفووا وليصنعوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم فانه متى فعل ذلك فالتعالى أولى أن يفعل به ذلك لانه أكرم الاكرمين وأرحم الراحمين (الرؤف) ذو الرأفة وهي نهاية الرحمة فهو أخص من الرحيم وهو المتعطف على المذنبين بالتوبة وعلى الاولياء بالعصمة وقيل هو الذي ستر ما رأى من العيوب ثم عفا عما ستر من الذنوب وقيل الذي صان أولياءه عن ملاحظة الاشكال وكفاهم بفضلهم مؤنة الاشغال وحظ العبد منه الشفقة على عباده المؤمنين والاستغفار للمذنبين (مالك الملك) معناه الذي ينفذ مشيئته في ملكه ويجري حكمه على ما يشاء لا مرد لقضائه ولا معقب لحكمه والملك هنا بضم الميم مصدر بمعنى السلطان والقدرة وقيل بمعنى المملكة والملك بمعنى القادر التام القدرة وأما ملك من مال وغيره فهو ملك بتثنية الميم والكسر أفصح وأشهر قاله النووي في تهذيبه وحظ العبد منه ما مر في الكلام على الملك (ذو الجلال والاكرام) هو الذي لا شرف ولا جلال ولا كمال الا هو له ولا كرامة ولا مكرمة الا وهي صادرة منه فالجلال له في ذاته والكرامة فائضة منه على خلقه وذو الجلال اشارة الى صفات الكمال والاكرام الى صفات التنزيه وقيل الجلال هو الوصف الحقيقي والاكرام هو الوصف الاضافي وحظ العبد منه أن يلاطف عبيده بالتعظيم والاكرام والاحتشام (المقسط) معناه العادل في الحكم يقال أقسط ذاعدل في الحكم فكان الهمة في اقسط السلب كما يقال شكاليه فأشكاه أي أزال شكواه وقسط يقسط فهو قاسط اذا جار قال تعالى وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً والقسط النصيب وقيل معناه ذو القسط افي العطايا والمهات وهو العدل وفي المصباح قسط قسطاً من بابي ضرب وجلس جار وعدل أيضاً فهو من الاضداد قاله ابن القطاع وأقسط بالالف عدل والاسم القسط بالكسر والقسط النصيب والجمع أقساط مثل حمل وأحمال اه وحظ العبد منه أن ينتصف من نفسه لغيره ولا ينتصف من غيره لنفسه (الجامع) معناه أنه تعالى جمع بين قلوب الاحباب كإقال ولكن الله ألف بينهم وقيل انه تعالى يجمع أجزاء الخلق عند الحشر والنشر بعد تفرقها ويجمع بين الجسد والروح بعد انفصال كل واحد منهما عن الآخر ويجمعهم لفصل القضاء بينهم وقيل انه تعالى يجمع الخلق في موقف القيامة ويجمع بين الظالم والمظلوم كإقال تعالى هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين ثم يرد من شاء الى دار النعيم ويرد من شاء الى دار الجحيم كإقال تعالى ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً وحظ العبد منه أن يجمع بين الشريعة والطريقة والحقيقة فالشريعة جاءت بتكليف الخلق والحقيقة انباء عن تصريف الحق والشريعة أن تعبد والحقيقة أن تشهد والطريقة أن تقصده وقال بعضهم سئل بعض المتأخرين عن الشريعة والطريقة والحقيقة فقال الشريعة هي العمل باحكام الله تعالى والطريقة هي العلم بهار الحقيقة هي المقصود منها (الغني) هو الذي وجب وجوده وافقر سائر الكائنات اليه وقيل هو المستغنى عن كل ما سواه وكلهم محتاجون اليه وحظ العبد منه أن يستغنى به عن كل ما سواه (الغني) يعني من شاء غناه عما سواه وقيل هو الذي لا يحتاج الى غيره بل غيره هو المحتاج اليه لا فقاره اليه وحظ العبد منه ما مر في الذي قبله (المانع) لم يرد هذا الاسم في القرآن لكنه مجمع عليه ومعناه الذي يمنع من الوقوع في الاشياء المهلكة بما يخلق من الاسباب المعدة للحفظ وقيل الذي يمنع من يستحق المنع لما أعطى لما منع ولا مانع لما أعطى وحظ العبد منه أن لا يعطى الحكمة لغير اهلها (الضار النافع) معناها الذي يضر الكافرين بما سبق لهم من قديم عداوته والذي ينفذ الطائمين بتوفيقه واحسانه وقيل خالق الضر والنفع وفي هذين الاسمين اشارة الى كمال القدرة والارادة

العفو الرؤف مالك الملك
ذو الجلال والاكرام
المقسط الجامع الغني المغني
المانع الضار النافع

مبدلة من لام والاصل دللها
من الدلالة لا من الدلال
وجاز ابدال اللام لما صار في
الكلمة ثلاث لامات *
بغور ويجوز أن تتعلق الباء
بهذا الفعل ويجوز أن تكون
في موضع الحال من الضمير
المنصوب أي وهما معتزين *
قوله تعالى (وظفقا) ظرف في
حكم كادو معناها الاخذ في
الفعل و(يخصفان) ماضيه
خصف وهو متعد الى مفعول
واحد والتقدير شيئاً (من
ورق الجنة) وقرى بضم
الياء وكسر الصاد مخففاً
وماضيه أخصف وبالحمزة
يتعدى الى اثنين والتقدير
يخصفان أنفسهما ويقراء
بفتح الياء وتشديد الصاد
وكسرها مع فتح الخاء
وكسرها مع فتح الياء
وكسرها وقد ذكر تعليل
ذلك في قوله يخطف أبصارهم
(عن تلكا) قد ذكرنا أصل
تلك والاشارة الى الشجرة
وهي واحدة والمخاطب اثنان
فلذلك ثنى حرف الخطاب
* قوله تعالى (ومنها تخرجون)
الواو في الاصل تعطف
هذه الافعال بعضها على بعض

لازدواجهما وحظ العبد منهما أن يكون ضار الاعداء الله نافعاً لاوليائه قال تعالى أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين وأن لا يرجموا أحداً ولا يخشى أحداً أو أن يكون اعتماداً بالكلية على الله وحكى عن موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام انه شكاً لمسه أى ضرره الى الله تعالى فقال الله خذ الحشيشة القلانية وضعها على سنك ففعل فمسكن الوجع في الحال ثم بعد مدة عاوده ذلك الوجع فأخذ تلك الحشيشة مرة أخرى ووضعها على السن فازداد الوجع أضعاف ما كان فاستغاث الى الله وقال الهى ألتست أمرتى بهذا ودلتنى عليه فأوحى الله اليه يا موسى أنا الشافي وأنا المعافي وأنا الضار وأنا النافع قصدتني في الكثرة الأولى فأزات مرضك والآن قصدت الحشيشة وما قصدتني (النور) الظاهر بنفسه المظهر لغيره وقيل المظهر لكل خفي فهو مظهر لكل موجود باخراجه من العدم الى الوجود وقيل الذي نور قلوب الصادقين بتوحيده ونور اسرار المحبين بتأييده وقيل الذي أحيا قلوب العارفين بنور معرفته وأحيا نفوس العابدين بنور عبادته وحظ العبد منه اتباعه الحق واجتنابه الباطل (الهادي) الذي يهدي القلوب الى معرفته والنفوس الى طاعته وقيل الذي يهدي المذنبين الى التوبة والعارفين الى حقائق القربة وقيل الذي يشغل القلوب بالصدق مع الحق والاجساد بالحق مع الخلق وحظ العبد منه الدعاء الى الله تعالى قال تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة الآية (البديع) الذي لا مثله في ذاته ولا نظير له في صفاته وقيل معناه الذي أظهر عجائب صنعته وأظهر غرائب حكمته وقيل الذي يفعل على غير مثال سابق وقيل معناه الخالق ابتداء وهو المبدع وقيل غير ذلك (الباقى) معناه الدائم الموجود الذي لا يقبل الفناء وقيل هو الذي لا ابتداء لوجوده ولا نهاية لوجوده وقيل الذي يكون في أبدع على الوجه الذي كان عليه في أزله وقيل المستمر الوجود الواجب الذي لا يلحقه عدم وحظ العبد منه السعي في الشهادة قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء (الوارث) الباقي بمدفنائه العباد فترجع اليه الاملاك بعد فناء الملاك وقيل الذي تسربل بالصمدية بالافناء وتفرد بالاحدية بلا انتفاء وقيل الذي يرث لا بتوريث احد وحظ العبد منه أن يشتغل بالباقي عن الفاني (الرشيد) الذي أرشد الخلق الى مصالحهم وهداهم وهداهم عليهم والى الرشد الاستقامة ووحى ضد الغنى والرشيد فمیل وفيه وجهان أحدهما أن يكون فعالاً بمنى فاعل فلرشيد ذو الرشد وهو الذي له الرشد ويرجع حاصله الى 'نه حكيم في أفعاله ثانياً ما ان يكون بمعنى مفعول كالبديع بمعنى مبدع وأرشاده تعالى يرجع الى هدايته ومعناه الذي أسعد من شاء بأسعاده وأسقى من شاء بإعاده وقيل الذي لا يوجد سهو في تديره ولا هو في تقديره وقيل الموصوف بالعدل وقيل المتعالي عن النقائص وفي المصباح الرشد الصلاح وهو خلاف الغنى والضلال وهو اصابة الصواب ورشد رشداً من باب تعب ورشدي رشداً من باب قتل فهو راشد والاسم الرشاد والرشدا هو حظ العبد منه أن يهتدى الى الصواب من مقاصده في دينه ودنياه (الصبور) هذا والذي قبله غير وارد في القرآن لكنهما جمع عليهما وهو فعول من الصبر وهو في اللغة حبس النفس وتوطينها على المكاره والمشاق واستعير لمطلق التأني في الفعل وحقيقته تمتنع عليه تعالى فيحمل في حقه تعالى على تأخير العقوبة الى الاجل المعلوم قال تعالى وما تؤخره الا لاجل معدود فعناه الذي لا يستعجل في مؤاخذة العصاة ومعاقبة المذنبين وقيل هو الذي لا تحمله العجلة على التسارعة الى الفعل قبل أوانه وهو أعم من الاول وقيل هو الذي لا يحزنه كثرة المعاصي حتى تؤديه الى تعجيل العقوبة وقيل الذي اذا قبلته بالجفاء قابلك بالعطية والوفاء واذا اعرضت عنه بالعصيان أقبل عليك بالغفران والفرق بينهما وبين الحليم أن الصبور يشعر بانه يعاقب في الآخرة بخلاف الحليم قال بعض العارفين الصبر أربعة أنواع صبر على الطاعة وصبر على المعصية وهما أساس طريق الاستقامة وصبر عن فضول الدنيا وهو أساس الزهد وصبر على المصائب والحزن وهو أساس الرضا والتسليم لله سبحانه وتعالى وحسن الظن به

النور الهادي البديع الباقي
الوارث الرشيد الصبور
ولكن فصل بينهما بالظرف
لانه عطف جملة على جملة
وتخرجون بضم التاء وقتحها
والهني فيهما مفهوم * قوله
تعالى (وريشا) هو جمع ريشة
ويقرأ ريشا وفيه وجهان
* أحدهما هو جمع واحد
ريش مثل ريش ورياح
والثاني أنه اسم للجمع مثل
اللباس (ولباس التقوى)
يقرأ بالنصب عطفاً على
ريشا * فان قيل كيف ينزل
اللباس ولربش * قيل لما
كان الريش واللباس يبتان
بالمطر والمطر ينزل جعل
ما هو المسبب بمنزلة السبب
ويقرأ بالرفع على الابتداء
(ذلك) مبتدأ و (خير)
خبره والجملة خبر لباس
ويحوز أن يكون ذلك نعتاً
لللباس أى المذكور والمشار
اليه وان يكون بدلاً منه أو
عطف بيان وخبر الخبر
وقيل لباس التقوى خبر
مبتدأ محذوف تقديره
وسائر عوراتكم لباس
التقوى أو على العكس أى
ولباس التقوى سائر
عوراتكم وفي الكلام حذف
مضاف أى ولباس أهل
التقوى وقيل المعنى ولباس
الاتقاء الذي يتق به النظر

وهو أشق الأنواع على النفس وحظ العبد من هذا الاسم الصبر على هذه الأنواع الأربعة والمداومة على ذلك وقال أبو بكر الوراق رحمه الله تعالى احفظ الصدق فيما بينك وبين الله والرفق فيما بينك وبين الخلق والصبر فيما بينك وبين نفسك فهذا هو الذي يفيد النجاة والله أعلم بما عانى أسبائه الحسنى وصفاته العليا ومن أراد الاستقصاء فعليه بمثل المقصد الاسنى من المبسوطات وانما ذكرنا هذه النبذة لان ما لا يدرك كله لا يترك كله (قوله رواء الترمذى) أى فى جامعته عن أبي هريرة رضى الله عنه (قوله ولا تجهر بصلاتك الخ) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال نزلت ورسول الله ﷺ مختلف بمكة وكان اذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به فقال الله تعالى لنبيه ﷺ ولا تجهر بصلاتك أى بقراءتك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا تخافت عن أصحابك فلا تسمهم بهم وابتغ بين ذلك سبيلا زاد فى رواية أى أسمعهم ولا تجهر حتى يأخذوا عنك القرآن وقيل نزلت فى الدعاء وهو قول عائشة وجماعة اه خارن (قوله ولا تخافت بها) يقال خفت الصوت من بابى ضرب وجلس اذا سكن ويعدى بالباء يقال خفت الرجل بصوته اذا لم يرفعه وخافت بقراءته مخافته اذا لم يرفع صوته بها وخفت الزرع ونحوه مات فهو خافت اه مصاح ومختار وفى السمين والخافطة المسارة بحيث لا يسمع الكلام وضربته حتى خفت أى لم يسمع له صوت اه (قوله لينتفع أصحابك) علة للنهى عن المخافة (قوله فى الألوهية) أى كما يقول الثنوية القائلون بتعدد الآلهة اه ابو السعود وجعل نفي الشريك له فى ملكه لسائر الموجودات كناية عن نفي الشريك فى الألوهية لانه لو كان معه اله آخر لتصرف فيها فاندفع ما قيل ان الاولى أن يقول فى الخالقية اه شهاب (قوله وترتيب الحمد على ذلك) أى على المذكور من نفي النقائص الثلاث أى كونه لم يتخذ ولذا الخ وهذا دفع لسؤال كفى الكشف وهو أن الحمد يكون على الجميل الاختيارى وبه وما ذكر من الصفات العدمية ليس كذلك فالمراد مقام التنزيه لا مقام الحمد وقوله اكمال ذاته الخ بيان لدفعه وحاصله انه يدل على نفي الامكان المقتضى للاحتياج واثبات أنه الواجب الوجود لذاته الغنى عما سواه المحتاج اليه كل ما عداه فهو الجواد المعطى لكل ما يستحق فهو المستحق للحمد دون غيره اه شهاب وأجاب فى الامم وجزان النعمة فى ذلك أن الملك اذا كان له ولد وزوج انما ينعم على عبده بما يفضل عن ولده وزوجه واذا لم يكن له ذلك كان جميع انعامه واحسانه مهورا الى عبده فكان نفي الولد من غنى زيادة انعام عليه واما نفي الشريك فلانه يكون أقدر على الانعام على عبده لعدم المزاحم واما نفي النصير فلانه يدل على القوة والاستغناء وكلاهما يقتضى القدرة على زيادة الانعام (قوله آية العز) أى التى يترتب على قراءتها عز القارى ورؤيته اذا واطب عليها (قوله وقد أفرغت فيه) الضمير راجع لما فى قوله آخر ما كملت به وكذا بقية الضمائر الى قوله رزق الله به وحاصل ما ذكره من قوله وقد أفرغت فيه الى قوله وحسن أولئك رفيقا تسع عشرة سجدة وكلها من السجعة المتوازية اه شيخنا (قوله جهدى) بفتح الجيم وضمها أى أستفرغت فيه طاقتى وقوله فكرى الفكر قوة فى النفس يحصل بها التأمل اه كرخى (قوله فى نقائس) بدل من فيه أو فى معنى مع أى مع نقائس أى دقائق ونكت نفيسة مرضية (قوله أراها) بفتح الهمزة وضمها أى أعلمها أو أظنها (قوله ان شاء الله) المفعول محذوف وكذا جواب ان دل عليه ما جملة تجدى الواقعة مفعولا ثانيا لا راءا أى أراها تجدى ان شاء الله جدواها أجدت ونفعت وقوله تجدى أى تنفع الراغبين فيه (قوله وألفته) أى ما كملت به (قوله قدر ميعاد السكيم) أى موسى ﷺ وذلك أن ربون يؤما كاسياتى ايضا حقه فى قوله وفرع من تأليفه وهى من أول رمضان الى تمام عشرة من شوال والاعبار بهذا من قبيل التحدث بالنعمة لان هذا الزمان لا يسع هذا التأليف البعناية ربانية خصوصا مع صغر سن الشيخ اذ ذاك فانه كان عمره أول من ثنتين وعشرين سنة بشهور وكذا كره الكرخى

رواه الترمذى قال تعالى (ولا تجهر بصلاتك) بقراءتك فيها فاسمعك المشركون فيسبوك ويسبوا القرآن ومن أنزله (ولا تخافت تسر بها) لينتفع أصحابك (وابتغ) اقصد (بين ذلك) الجهر والمخافة (سبيلا) طريقا وسطا (وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك) فى الألوهية (ولم يكن له ولي) ينصره (من) أجل (الذل) أى لم يذل فيحتاج الى ناصر (وكبره تكبرا) عظمه عظمة تامة عن اتخاذ الولد والشريك والذل وكل ما لا يليق به وترتيب الحمد على ذلك للدلالة على انه المستحق لجميع المحامد اكمال ذاته وتقرده فى صفاته روى الامام أحمد فى مسنده عن معاذ الجهنى عن رسول الله ﷺ أنه كان يقول آية العز الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك الى آخر السورة والله تعالى أعلم * قال مؤلفه هذا آخر ما كملت به تفسير القرآن الكريم الذى ألفه الشيخ الامام العالم العلامة المحقق جلال الدين المحلى الشافعى رضى الله عنه وقد أفرغت فيه جهدى وبذلت فكرى فيه فى نقائس أراها ان شاء الله تعالى تجدى وألفته فى مدة قدر ميعاد السكيم وجعلته

للفوز) أي الظفر (قوله بجنات النعيم) من إضافة الموصوف إلى صفة أي الجنات التي يتنعم فيها (قوله وهو) أي ما كنت به في الحقيقة الخ أشار إلى أنه اقتفى أثر الشيخ في تتمته وأن الشيخ له فضيلة التقدم وله المشاركة للسيوطي في الأجر حيث تقدمه بتأليفه واقتفى السيوطي أثره في تكلمته فصار المحلى بهذا الاعتبار دالا للسيوطي على الخير ومتسببا له فيه كما يدل عليه الحديث المشهور من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة اهـ كرخي بإيضاح (قوله من الكتاب المكمل) وهو قطعة المحلى وقوله في الآي بالمجمع آية وتجمع أيضا على آيات (قوله وعليه) أي الكتاب المكمل وهو متعلق بمجذوف خبر مقدم والاعتماد مبتدأ مؤخر وعطف المفعول على الاعتماد من عطف الرديف في المصباح وعولت على الشيء تعويلا اعتمادا مدته عليه اهـ فهو مصدر بصيغة اسم المفعول (قوله نظربعين الانصاف إليه) أي فرغ فيه واشتغل به وذلك بخلاف النظر بعين التحامل والاعضاء والبغض فانه يكون غالبا من الحسد والضمير في إليه عائدا على ما كمل به وكذا في قوله فيه وقوله ووقف فيه أي اطلع فيه على خطأ فأطلعني عليه أي دلني عليه وعرفني به لاصلاحه فإن الانسان محل الخطأ والنسيان (قوله اذهداني) اذ تعليمية أي لاجل هدايته إلى أوظرفية وقوله لما أبدت أي للذي أبديته وأظهرته وهو التكملة المذكورة وقوله مع عجزى وضع في أي ضعف في العلوم خصوصا وقد كان سنه اذ ذلك نحو احدى وعشرين سنة فهو كقول الاخضرى ولبنى احدى وعشرين سنة * معذرة مقبولة مستحسنه

(قوله فزني بالخطأ) أي فمن يتكفل لي باظهار الخطأ وقوله فأردعته أي فأجيب عنه أو اصلحه وقوله ومن لي بالقبول أي ومن يتكفل لي بالقبول أي بان يهشرنى به أي بان الله قبل منى هذا التأليف كله أو بعضه ولو حر فاذك لان القول من رحمة الله ومن رحمة الله لا يعذب به ومن ثم تاهف عليه بما ذكره (قوله هذا) أي تأمل واسمع هذا القول الذي ذكرته أو خذ هذا التأليف وهو التكملة المذكورة (قوله في خلدي) بفتح الحاء الموحدة واللام وهو القلب وفي المختار الحمد بفتح الحين البال يقال وقع ذلك في خلدي أي بالي اهـ وفي المصباح البال القلب وخطر فلان يبالى أي بقاى اهـ فالمنى هنا ولم يكن يخطر بقلبي أن أتعرض الخ (قوله لذلك) أي لتكميل تأليف المحلى (قوله في هذه المسالك) أي مسالك التفسير الذي هو أصعب العلوم وأحوجها إلى الجمع بين المعقولات والمنقولات خصوصا وقد قال تعالى في شأن القرآن وما يعلم تأويله الا الله وخصوصا وقد كان عمر الشيخ اذ ذلك دون ثنتين وعشرين سنة باشهر اهـ كرخي (قوله وعسى الله الخ) أي وحيث أقدرني الله على ذلك باعائه واسعافه فأترجى منه وأطاب منه أن ينفع به الخ وقوله أن ينفع به خبر عسى فيحله النصب وجرى على الكثيرين من اقترانه بان وقد يحى بدونها ومنه قول الفرزدق وماذا عسى الحجاج يبلغ جهده * اذا نحن جاوزنا حفير زياد

اهـ كرخي (قوله جما) بفتح الجيم أي كثير يقال جم الشيء يحجم بكسر الجيم وضمها جمار جموما اذا كثرت وكل شيء كثر فهو جم تسمية بالمصدر اهـ من المصباح والمختار (قوله ويفتح به قلوبا غلغا) أي مغطاة ممنوعة من فهم علم التفسير لصعوبته فترجى أن يكون تأليني هذا كاشفا للغطاء عن القلوب فيكون سببا لوصول الناس الي فهم علم التفسير وغلغا جمع أغلف وفي المصباح وأغفلت السكين اغلافا جعلت له غلغا فوا غلغشته غلغا من باب ضرب ومنه قيل قلب أغلف لا يعي لعدم فهمه كانه حجب عن الفهم كما يحجب السكين ونحوه بالغلغاف اهـ (قوله وأعينا عميا) أي وعسى الله أن يفتح به أي بسببه أعينا عميا أي يجعله سببا لنظرها وتأملها من حيث انها قبل النظر فيه كانه عمي لا تبصر فاذا نظرت فيه زال عنها العمى وأبصرت وفهمت وأدركت وعمي جمع عمياء وكذلك صم جمع صماء على حد قوله * فعل لنحو أحمر وحمر * (قوله واذا ناصبا) أي وعسى الله أن يفتح بسببه الأذان الصم أي يزيل صممها ويجعلها صاغية مستمعة للاقاق التفسير (قوله

وسيلة للفوز بجنات النعيم وهو في الحقيقة مستفاد من الكتاب المكمل وعليه في الآي المتشبهة الاعتماد والموعول فرحم الله امرأ نظربعين الانصاف اليه ووقف فيه على خطأ فاطماني عليه وقد قلت

حمدت الله ربى اذ هداني لما أبدت مع عجزى وضع في فن لي بالخطأ فأردعته ومن لي بالقبول ولو بحرف هذا ولم يكن قط في خلدي أن أتعرض لذلك لعلى بالمعجز عن الخوض في هذه المسالك وعسى الله أن ينفع به نفعا جما ويفتح به قلوبا غلغا وأعينا عميا واذا ناصبا

فلا حذف اذا * قوله تعالى (لا يفتنكم) النهي في اللفظ للشيطان والمعنى لا تتبعوا الشيطان فيفتنكم (كما أخرج) أي فتنة كفتنة أبويكم بالاخراج (ينزع عنهما) الجملة في موضع الحال ان شئت من ضمير الفاعل في أخرج وان شئت من الابوين لان فيه ضميرين لهما وينزع حكاية أمر قد وقع لان نزاع اللباس عنهما كان قبل الاخراج * فان قيل الشيطان لم ينزع

وكأنني بمن اعتاد الخ) ذكر في المعنى من جملة معاني كأن التقريب فياء المتكلم اسمها والجار والمجرور خبرها والباء بمعنى من متعلقة بما يفهم من معنى كأن والمعنى كأنني قريب من اعتاد المطولات وجملة وقد أضرب الخ حالية (قوله وقد أضرب) أي أعرض يقال أضرب عن الشيء إذا أعرض عنه والحسم معناه كافي القاموس المنع والقطع ويصح إرادة كل منهما هنا فقوله حسم مفعول مطلق ملاق لمعامله في المعنى لأن الاعراض عن الشيء فيه الامتناع والانتطاع عنه فالمعنى وقد أعرض اعراضاً (قوله حسم) من باب ضرب (قوله وعدل) أي مال إلى صريح العناد أي العناد الصريح (قوله ومن كان في هذه) أي التكملة مع أصلها وفي بمعنى عن أي ومن كان عن هذه التكملة وأصلها أعمى أي معرضاً عنها وغير واقف على دقائقها فهو في الآخرة أي عن الآخرة والمراد بالآخرة المطولات أي فهو أعمى عن المطولات أي غير فاهم لها وهذا اقتباس من الآية الشريفة وحقيقة الاقتباس كافي للتدخيص وشرحه للسعد أن يضمن الكلام نظماً كان أو نثراً شيئاً من القرآن أو الحديث لا على أنه منه أي لا على طريقة أن ذلك الشيء من القرآن أو الحديث يعني على وجه لا يكون فيه اشعار بأنه منه كما يقال في إنشاء الكلام قال الله تعالى كذا وقال النبي ﷺ كذا ونحو ذلك فإنه لا يكون اقتباساً بل هو استدلال ويعتبر في الاقتباس تغيير يسير في اللفظ المقتبس كقول بعض المغاربة لما مات له صاحب

قد كان ما خفت أن يكونا * انا إلى الله راجعون

ويحوز فيه أيضاً نقل اللفظ المقتبس عن معناه الأصلي إلى معنى آخر كقول ابن الرومي

لئن أخطأت في مدحي * لك ما أخطأت في منعي * لقد أنزلت حاجاتي * بواد غير ذي زرع
هذا مقتبس من قوله تعالى ربنا اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع لكن معناه في القرآن وأدلاء فيه ولا نبات وقد نقله ابن الرومي إلى جناب لا خير فيه ولا نفع اه (قوله رزقنا الله به) هذا الضمير راجع للقرآن وكذا الضمائر بعده كما قاله القاري اه شيخنا وهذا غير متعين بل يصح رجوع هذا الضمير وما بعدهما كل به بل هو الظاهر من السياق لكن سياق الكلام الآتي يؤيد الاحتمال الأول (قوله هداية) أي ارشاداً ووصولاً وقوله إلى سبيل الحق أي تقيض الباطل وسبيله الادلة الموصولة إليه (قوله كلماته) أي القرآن أو الله تعالى ويكون المراد بالحق هو الله تعالى وبكلماته كلامه تعالى (قوله مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين الخ) الصديقون هم أصحاب النبيين لمبايعتهم في الصدق والتصديق والشهداء القتلى في سبيل الله والصالحون غير من ذكر وحسن أولئك رفيقا أي رفقاء في الجنة والمراد بالمعية أن يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وإن كان مقرم في درجات عالية بالنسبة إلى غيرهم قال ابن عطية ومن فضل الله الله على أهل الجنة أن كلامهم قدر زق الرضا بحاله وذهب عنه أن يعتقد أنه مفضل انتفاءً للحسد في الجنة التي تختلف المراتب فيها على قدر الاعمال وعلى قدر فضل الله على من يشاء اه كرخي (قوله وفرغ من تأليفه) أي جمعه وتسويده بدليل قوله الآتي وفرغ من تبليغه الخ (قوله سنة سبعين وثمانمائة) وذلك بعد وفاة الجلال المحلى بست سنين وعبارة ع ش على الرمل وكان مولد الجلال المحلى سنة احدى وتسعين وسبع مائة ومات في أول يوم من سنة أربع وستين وثمانمائة فعمره نحو أربع وسبعين سنة اه (قوله يوم الاربعاء) بثلاث الباء وبالمد اه شيخنا (قوله وفرغ من تبليغه) أي تحريره ونقله من المسودة وقوله سادس صفر الخ فكانت مدة تحريره أربعة أشهر الأربعة أيام والسيوطي بضم السين نسبة إلى سيوط وفي القاموس سيوط أو أسبوط بضمهما قرية بصعيد مصر اه واعلم أنه قد وجد بعد ختم هذه التكملة مما هو منقول عن خط السيوطي مانصه قال الشيخ شمس الدين محمد بن أبي بكر الخطيب الطوخى أخبرني صديق الشيخ العلامة كال الدين المحلى أخو شيخنا الشيخ الامام جلال الدين المحلى رحمه الله انه رأى أخاه الشيخ جلال الدين المذكور في النوم

وبين يديه صديقنا الشيخ العلامة المحقق جلال الدين السيوطي مصنف هذه التكملة وقد أخذ الشيخ هذه

وكأنني بمن اعتاد المطولات وقد أضرب عن هذه التكملة وأصله حسبما وعدل إلى صريح العناد ولم يوجه إلى دقائقها فهموا من كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى رزقنا الله به هداية إلى سبيل الحق وتوفيقاً وإطلاعا على دقائق كلماته وتحققة وجعلنا به مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا (وفرغ) من تأليفه يوم الاحد عاشر شوال سنة سبعين وثمانمائة (وكان) الابتداء فيه يوم الاربعاء مستهل رمضان من السنة المذكورة وفرغ من تبليغه يوم الاربعاء سادس صفر سنة احدى وسبعين وثمانمائة والله أعلم

عنها اللباس * قيل لكنه تسبب فنسب الإخراج والنزع إليه (هو وقبيله) هو توكيد لضمير الفاعل ليحسن العطف عليه * قوله تعالى (وأقيموا) في تقدير الكلام وجهان أحدهما هو معطوف على موضع القسط على المعنى أي أمر ربى فقال أقسطوا وأقيموا * والثاني في الكلام حذف تقدير فاقبلوا

التسكلة في يده ويتصفحها ويقول لمصنفها المذكور أيهما أحسن وضعي أو وضعك فقال وضعي فقال أنظر وعرض عليه مواضع فيها وكأنه يشير إلى اعتراض فيها بلطف ومصنف هذه التسكلة كلما أورد عليه شيئاً يجيبه والشيخ يتبسم ويضحك قال شيخنا الإمام العلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي مصنف هذه التسكلة الذي اعتقده وأجزم به أن الوضع الذي وضعه الشيخ جلال الدين المحلى رحمه الله في قطعه أحسن من وضعي أنا بطبقات كثيرة كيف وغالب ما وضعته هنا مقتبس من وضعه ومستفاد منه لا مرية عندى في ذلك وأما الذي روى في المنام المكتوب أعلاه فلعل الشيخ أشار به إلى المواضع القليلة التي خالفت وضعه فيها لنسكته وهي يسيرة جداً ما أظنها تبلغ عشرة مواضع منها أن الشيخ قال في سورة ص والروح جسم لطيف يحياه الإنسان بنفوذ فيه وكنت تبعته أولاً فذكرت هذا الحد في سورة الحجر ثم ضربت عليه لقوله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي الآية فهي صريحة أو كالصريحة في أن الروح من علم الله لأن علمه فلا مساك عن تعريفها أولى ولذا قال تاج الدين بن السبكي في جمع الجوامع والروح لم يتكلم عليها محمد صلى الله عليه وسلم فمستك عنها ومنها أن الشيخ قال في سورة الحج الصابئون فرقة من اليهود فذكرت ذلك في سورة البقرة وزدت أو النصارى بياناً لقول ثان فانه المعروف خصوصاً عند أصحابنا الفقهاء وفي المنهاج وإن خالفت السامرة اليهود والصابئون النصارى في أصل دينهم حرم وفي شروحه أن الشافعي رضى الله تعالى عنه نص على أن الصابئين فرقة من النصارى ولا أستحضر الآن موضعاً ثالثاً فكأن الشيخ رحمه الله يشير إلى مثل هذا والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب انتهى وحاصل هذا أن الشيخ كمال الدين المحلى رأى رؤيا تتعلق بالجلالين في شأن تأليفهما فاخبر بها الطوخى فاخبر الطوخى السيوطى بها فكتب السيوطى ما أخبر به الطوخى عن كمال الدين ثم كتب بعد فراغ المنام الذي اعتقده وأجزم به الخ وأما قوله قال شيخنا إلى قوله هذه التسكلة فهو من وضع بعض تلامذة الشيخ السيوطى أدرجه في خلال ما كتبه الشيخ السيوطى وأما قوله وأما الذي روى في المنام المكتوب أعلاه فن كلام السيوطى كما عرفت فقوله المكتوب أعلاه أى الذي كتبه هو نقلاً عن الطوخى ثم كتب تحته الذي اعتقده الخ فقوله قال الشيخ شمس الدين الخ كلام السيوطى وقوله وقد أخذ الشيخ أى الشيخ المحلى وقوله وضعي أو وضعك بدل من أيهما والمراد بالوضع الصنيع والاسلوب وقوله فقال أنظر أى قال المحلى للسيوطى وقوله فيها أى في تسكلة السيوطى وقوله وكأنه أى المحلى وقوله فيها أى في المواضع التي عرضها على السيوطى وقوله كلما أورد أى المحلى عليه أى على السيوطى وقوله والشيخ يتبسم ويضحك أى فرحاً بجواب السيوطى وهذا آخر المنام وقوله أن الوضع أى الاسلوب الذي جرى عليه المحلى الخ وقوله بطبقات أى مراتب من حسن التأليف وقوله وغالب ما وضعته أى من المعاني والنكات وقوله هنا أى في تسكلى وقوله مقتبس أى مستمد وقوله وأما الذي روى أى رأى الشيخ كمال الدين وقوله المكتوب أعلاه أى قبله أى قبل قولى الذي اعتقده الخ أى الذي كتبه قبله وقوله وزدت أو النصارى الخ لكونه فائتة هذه الزيادة في سورة المائدة فاقصر فيها على ما ذكره المحلى (قال المؤلف رحمه الله) وكان الفراغ من تأليف هذا الجزء يوم الاثنين المبارك العاشر من شهر جمادى الثانية من شهر سنة سبع وتسعين ومائة وألف ويتلوه الجزء الثالث من سورة الكهف والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله ونسأل الله الإعانة على الكمال والتمام والحمد لله أولاً وآخراً وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً إلى يوم الدين

تم الجزء الثانى من حاشية تفسير الجلالين تأليف العلامة الشيخ سليمان الجمل ويتلوه الجزء الثالث أوله سورة الكهف

وأقيموا (الدين) منصوب
بمخلصين ولا يجوز هنا فتح
اللام في مخلصين لأن ذكر
المفعول يمنع من أن لا يسمي
الفاعل (كا) الكاف نعت
لمصدر محذوف أى (تعودون)
عوداً كبديكم (فريقاً
هدى) فيه وجهان * أحدهما
هو منصوب بهدى (وفريقاً)
الثانى منصوب بفعل
محذوف تقديره وأضل
فريقاً وما بعده تفسير
للمحذوف والكلام كله
حال من الضمير في تعودون
وقدم الفعل مرادة تقديره
تعودون قد هدى فريقاً وأضل
فريقاً والوجه الثانى أن
فريقاً في الموضعين حال
وهدى وصف للاول
(و) (حق عليهم) وصف
لثانى والتقدير تعودون
فريقين وقرأه أى ولم تلحق
تاء التانيث لحق للفصل
أولان التانيث غير حقيقى
* قوله تعالى (عند كل مسجد)
ظرف لحذوا وليس بحال
للزينة لأن أخذها يكون
قبل ذلك وفى الكلام حذف
تقديره عند قصد كل مسجد
* تم ما بهذا من املاء أنى
البقاء ويليه ما بالجزء الثالث
أوله بقية الاعراف

فهرست الجزء الثاني من حاشية العلامة الجمل على تفسير الجلالين
مزينه الهوامش باعراب القرآن لابي البقاء

سورة الانعام	سورة الاعراف	سورة الانفال	سورة التوبة
٢	١١٥	٢٢٤	٢٦١
سورة يونس	سورة هود	سورة يوسف	سورة الرعد
٣٣١	٣٧٨	٤٣١	٤٨٨
سورة ابراهيم	سورة الحجر	سورة النحل	سورة الاسراء
٥١٢	٥٣٧	٥٥٦	٦٠٨

فهرست اعراب القرآن لابي البقاء الذي بهامش هذا الجزء

سورة آل عمران	سورة النساء	سورة المائدة	سورة الانعام
١٩	١٨١	٣٧٥	٥٠٥
سورة الاعراف			
٦٥٩			

